

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ

تَفْهِيمُ الْبُخَارِيِّ

شرح

صحیح البخاری

تالیف:

شیخ الحدیث علامہ رسول چوہدری

فیصل آباد

تفہیم البخاری پبلیکیشنز

فیصل آباد

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
اور جو چیز تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو۔ (اعش)

تَفْہِیْمُ الْبُخَارِی

شرح
صحیح البخاری

تالیف:

شیخ الحدیث علامہ رسول رضوی

فیصل آباد

ناشر:

صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن رضوی

P-41 سنت پورہ فیصل آباد

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act.
Reproduction of any part, line, paragraph or
material from it is a crime under the above act
and should be a punishable.

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ،
چیرہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔
اور خلاف ورزی کرینوالے کے خلاف قانونی کارروائی کی جائے گی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



لیگل ایڈوائزر رانا علی عباس خاں (ایڈووکیٹ) چیئرمین نمبر 119 ضلع کچہری فیصل آباد

TAFHEEM-UL-BUKHARI PUBLICATIONS

P-41, Santpura Faisalabad. Mob:0300-9650272, Fax:+92-41-2643623

تَفْهِیْمُ الْبُخَارِی پبلیکیشنز P-41 سنت پورہ فیصل آباد

Mob:0300-9650272, Fax:+92-41-2643623

marfat.com

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ وَمَا تَنصُرُكَ إِلَّا نَجْدٌ مِّنْ دُونِكَ
اور جو کچھ ہمیں رسول مقرر فرماتا ہے وہ لو اور جس سے تم فرمائیں باز رہو۔ (الحشر)

تَقْوِيَةُ الْإِيمَانِ

شرح
صحیح البخاری

جلد اول

تالیف:

شیخ الحدیث علامہ رسول رضوی

فیصل آباد

ناشر،

صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن رضوی

P-41 سنت پورہ فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَقْهِمُ الْبَحَائِشِ

جلد اول

تعداد گیارہ سو (1100)

تالیف:

شیخ الحدیث علامہ رسول رضوی ^{رحمۃ اللہ علیہ} محدث کبیر

جامعہ سراجیہ رسولیہ رضویہ اعظم آباد، فیصل آباد

حکیم محمود الحسن خاں ^{اسلام پورہ، منڈی فاروق آباد}
^{ضلع شیخوپورہ}

علی پرنٹنگ پریس دربارہ ہسپتال روڈ لاہور

ہدیہ روپے

صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن رضوی P-41 سنت پورہ فیصل آباد



Mob:0300-9650272, Fax:+92-41-2643623

marfat.com

Marfat.com



الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَحَ بِمَعَارِفِ الشَّئَةِ النَّبَوِيَّةِ صُدُورَ أَوْلِيَايِهِ وَرَوَّحَ
بِسَاءِ أَحَادِيثِهَا الطَّيِّبَةِ أَرْوَاحَ أَهْلِ دَادِهِ وَأَصْفِيَايِهِ فَتَرَسَّرَ سِرَائِهِمْ
فِي رِيَاضِ رَوْضَةٍ قَدْ سَمَّاهُ وَسَنَائِهِ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى مَنْ بَلَّغَنَا رِسَالَةَ
رَبِّهِ وَأَسْرَارَ كَلَامِهِ الَّذِي أُوتِيَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ فَتَفَرَّدَ بِعَظِيمِ الْأَيِّهِ وَنَصَرَ
بِالرَّغْبِ فِي مُخَوِّرِ أَعْدَائِهِ وَأَيَّدَ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَخَلَّصَ أَحِبَّائِهِ وَعَلَى إِلِهِ
وَأَصْحَابِهِ وَخُلَفَائِهِ وَعَلَى مُحَمَّدٍ فِي كَلَامِهِ وَفَقْهَائِهِ

أَمَّا بَعْدُ! قرآن کریم کے بعد حدیث شریف تمام علوم سے افضل اور اجل ہے۔ قیامت کے روز علماء
سے علم کی تبلیغ سے متعلق پوچھا جائے گا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ
أَيَّةَ نَفْلٍ نَّازِلٍ أَوْ رَوْضَةٍ مِنْ عِلْمٍ فِي شَعْلِ أَفْضَلِ مَعْلُومٍ ہے۔
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: أَلْعَلُّمُ ثَلَاثَةٌ: أَيْةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فِیضَةٌ
عَادِلَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ ان تینوں کی معرفت ہی علم شریعت ہے کیونکہ کتاب اللہ کی معرفت
سنت نبویہ کی حفاظت و صیانت اور ان دونوں اجماع امت سے متنبط مستقیم احکام پر ہی قصر شریعت کی
اساس استوار ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے علوم کو اساس شریعت میں دخل نہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کی ذات ستودہ صفات پر درود افضل عمل ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والا قیامت کے روز میرے بہت قریب ہوگا۔ اور اس امت مرحومہ میں
محدثین سے زیادہ درود شریف کوئی نہیں پڑھتا۔

الحاصل علمی اور عملی زندگی کا بہترین مقصد علم حدیث میں شغل اور اس کی ترویج ہے۔ یہی وہ باعث
ہے جس نے بندہ پر تقصیر کو صحیح بخاری کے ترجمہ اور وضاحت پر مامور کیا۔ اپنے قصور علم کا معترف ہوتے ہوئے

حضرات ناظرین کرام سے التماس ہے کہ جہاں بھی کوئی لغزش اور خطاء دیکھیں تو اس میں اصلاحی جانب اختیار کرتے ہوئے مطلع کر کے عند اللہ ماجرہوں۔ بندہ مسکین نے یہ التزام کیا ہے کہ حدیث اگرچہ منکر رہی ہو کا باحادی ترجمہ اور مقتضی حال کے مطابق وضاحت کرتے ہوئے تطویل سے احتراز کیا ہے۔ جبکہ اہم مقامات میں مناسب تفصیل ذکر کی ہے اور حدیث، ترجمہ اور وضاحت کا ایک ساتھ نمبر ذکر کیا ہے اور وضاحت میں شروح بخاری میں سے عمدۃ القاری، فتح الباری، ارشاد الساری اور الکواکب الدراری سے اقتباس کے ساتھ ساتھ دیگر شروح احادیث سے بھی اقتباس کیا ہے۔ اس کے علاوہ بعض اساتذہ کرام سے ماخوذ فوائد کے علاوہ کچھ زوائد بھی ذکر کئے ہیں جن سے نفس حدیث کی تفہیم ہو جاتی ہے اور اس بات کا خیال کیا گیا ہے کہ تفہیم میں مقتدر ضرورت ائمہ کرام کے مسالک کی وضاحت کر کے حنفی مذہب کے مطابق جامع تشریح کی جائے تاکہ حنفی مسلک کے مطابق حدیث سمجھنے میں اشکال نہ رہے۔ اس لئے اس کو تفہیم البخاری سے موسوم کیا ہے۔ خداوند قدوس کے حضور دعا ہے کہ اپنے حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقہ اے قبول فرمائے اور میرے لئے نادر آخرت کرے۔

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ هُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ

امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن بردزبہ ہیں۔ مغیرہ مجوسی تھے اور بخارا کے حاکم یامانی مجعفی کے ساتھ پر اسلام قبول کیا۔ آپ کا والد اسماعیل نیک خو اور صالح انسان تھا اور والدہ حجابۃ الدرعہ تھیں۔ کسی میں بخاری کی بنیائی جاتی رہی جس کا ان کی والدہ کو سخت صدمہ تھا اور وہ اس صدمہ میں روٹی رہتی تھیں۔ رحمت لایزال کے فیضان سے ان کی آرزو پوری ہوئی اور سیدنا خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کو خواب میں زیارت سے مشرف کرنے کے بعد فرمایا کہ اے خاتون نیک صفات تو اپنے بیٹے کی بنیائی کی واپسی کی بکثرت دعا کرتی رہی جو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے تیرے بیٹے کی بصارت بحال کر دی ہے۔ جب صبح ہوئی تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی آنکھیں صبح سالم اور بصارت درست تھیں۔

۱۹۴ ہجری کو بخارا میں متولد ہوئے ان کو کسی میں جبکہ ان کی عمر دس برس

حجاز مقدس گئے اور ان کو اپنے ساتھ کر لیا۔ وہ توج کر کے واپس آگئے مگر امام بخاری طلب علم کے لئے مکہ مکرمہ میں ہی ٹھہر گئے۔ اس وقت ان کی عمر اٹھارہ برس ہو چکی تھی۔ انھوں نے علم حدیث کی طلب میں بلاد اسلام میں گھومنا شروع کیا اور مشائخ حدیث اور ائمہ کرام سے وافر علم حاصل کیا۔ چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ میں ایک ہزار آدمی

محدثین سے احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم صابجا پڑھیں۔ سب یہ کہتے تھے ایمان، قول اور عمل ہے اور ایمان کم و بیش ہوتا رہتا ہے۔

تمام محققین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن کریم کے بعد صحیح بخاری تمام کتب سے صحیح کتاب ہے۔ ایک لاکھ یا اس سے کم و بیش لوگوں نے ان سے روایت کی ہے۔

محدثین کے تاثرات

حضرات علماء کرام کے نزدیک وہ انتہائی درجہ کے معظم و محترم تھے حتیٰ کہ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ جب ان کے پاس جاتے تو سلام کے بعد یہ خواہش کرتے کہ ان کے پاؤں کو بوسہ دیں اور حدیث کے طبیب، استاذ الاساتذین اور سید المحدثین کے القاب سے ان کو یاد کرتے تھے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے بخاری کی مثل کوئی شخص نہیں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس امت کی زینت پیدا کیا ہے۔ حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا بخاری اس امت میں بہت بڑے فقیہ تھے۔ محمد بن بشر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا علمائے مکہ مکرمہ کہتے تھے کہ امام بخاری ہمارے امام و فقیہ اور خراسان کے فقیہ ہیں۔ ابن مدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اُمّخوں نے ان کی مثل کوئی نہیں دیکھا ہے۔

ابن خزیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا سقفِ سماء کے تحت حدیث کا عالم اور حافظ ان سے بڑا کوئی نہیں۔ بعض علماء نے کہا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ زمین پر چلتی پھرتی اللہ تعالیٰ کی نشانوں میں سے ایک نشانی ہے۔

امام بخاری کی معیشت

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے والد کے ترکہ سے کثیر مال پایا مگر اسے صدقہ کر دیا۔ بسا اوقات کھانا کھائے بغیر دن گزر جاتا وہ کبھی دو یا تین نوالے کھاتے اور ہر تیسری رات قرآن ختم کرتے تھے۔ وہ غایت کمال میں اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہے۔

بخاری کی کتابت

نے کہا میں نے صحیح بخاری میں تقریباً ۶ ہزار حدیث ذکر کی ہے۔ اور ہر حدیث کے کلمے سے پہلے میں غسل کر کے دو رکعتیں

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ

نماز پڑھتا تھا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ امام بخاری نے مکہ مکرمہ "شَوْفَہَا اللہ تعالیٰ" میں صبح بخاری تالیف کی وہ آپ زمزم سے غسل کرتے اور مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں بخاری تالیف کی اور روضہ مبارکہ میں تراجم ابواب لکھے اور ہر ترجمہ لکھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ سولہ برس میں صبح بخاری کی تالیف کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا امتحان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کئی دفعہ بغداد گئے۔ وہاں کے رہنے والے لوگ علم حدیث میں ان کی مہارت و عداقت کے معترف ہو گئے۔ ایک دفعہ انھوں نے ایک سوا حدیث میں قلب اسانید اور قلب متون سے امام کا امتحان لیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فوراً سب کو درست کر دیا اور وہ امام کے علم و فضل کے معترف ہو گئے

بخارا کی طشرف واپسی

جب بغداد میں خلقِ قرآن کا مسئلہ پیدا ہوا اور اس فتنہ نے بڑے بڑے اعظم کو اپنی لپیٹ میں لے لیا تو آپ نے بغداد سے بخارا کی راہ اختیار۔ اہل بخارا نے آپ کی بڑی قدر کی اور ان کی تشریف آوری کا خیر مقدم کیا۔ آپ کچھ عرصہ بخارا کی مسجد میں تدریس حدیث کرتے رہے۔ اس وقت بخارا کا حاکم خالد بن محمد ذہلی تھا اُس نے امام کو پیغام بھیجا اور گزارش کی کہ وہ صبح لے کر ان کے مکان پر تشریف لائیں اور وہاں ان کو حدیث پڑھائیں۔ مگر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ علم کو لوگوں کے دروازوں پر لے جا کر میں اسے ذیل نہیں کروں گا۔ اس پر امیر بخارا برہم ہوا اور یہ واقعہ دونوں کے مابین منافرت و وحشت کا باعث بنا اور اُس نے امام کو بخارا سے نکل جانے کا حکم دیا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اس وقت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے بددعا کی ابھی ایک ماہ گزرنے نہ پایا تھا کہ دار الخلافہ سے پروانہ آیا کہ خالد کو گدھی پر سوار کر کے بخارا کے غلی کوچوں میں پھرایا جائے اور اس کو معزول کرنے کے بعد قید کر دیا گیا۔ حتیٰ کہ وہ قیدی ہی میں مر گیا۔

سمرقند کی طشرف روانگی

امام بخاری رحمہ اللہ نے جب بخارا کو الوداع کہا تو سمرقند کے لوگوں نے آپ کو سمرقند آنے کو کہا

تو آپ نے سمرقند کے لئے رغبت سفر باندھا۔ جب سمرقند سے دو میل دور خرتنگ کے مقام پر پہنچے تو آپ کو یہ خبر ملی کہ آپ کے سمرقند آنے کے باعث اہل سمرقند میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ بعض ان کو چاہتے ہیں اور بعض ان کو ناپسند کرتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت تک وہیں اقامت کر لی جب تک کہ صورت حال کی وضاحت نہ ہو جائے۔ ایک رات آپ کبیدہ خاطر ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی جبکہ رات کو نماز سے فارغ ہوئے کہ اے اللہ زمین کشادہ ہونے کے باوجود میرے لئے تنگ ہو گئی ہے اب مجھے قبض کر کے اپنے پاس بلا لے اور اسی ماہ ۲۵۶ ہجری میں ۶۲ برس کی عمر میں عازم سفر آخرت ہوئے۔
 اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ

یہ کہنا درست نہیں کہ حدیث کی روشنی میں اس بات کی وضاحت ملتی ہے کہ موت کی خواہش کرنے سے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔
 کیونکہ حدیث شریف میں دنیاوی تکالیف سے تنگ آکر موت کی خواہش کرنے سے روکا گیا ہے اور دین میں غلغلے کے خطرہ کے پیش نظر موت کی خواہش کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

امام بخاری رضی اللہ عنہ کی قبر

امام بخاری رضی اللہ عنہ کو جب دفن کیا گیا تو ان کی قبر کی مٹی سے کستوری سے کہیں زیادہ خوشبو مہکنے لگی اور قبر کے محاذی آسمان کی طرف لمبی سفید جھلک ظاہر ہوئی اور لوگ برکت کے لئے ان کی قبر سے مٹی اٹھا کر لے جاتے حتیٰ کہ قبر کا حوضہ ظاہر ہو گیا۔

اور زبردست حفاظت کے باوجود لوگ نہ رُکے تو قبر پر لکڑی کا جنگلا نصب کر دیا گیا۔ پھر لوگ ارد گرد کی مٹی اور کنکریاں وغیرہ اٹھا کر لے جاتے تھے۔
 کئی روز تک ان کی قبر سے خوشبو مہکتی رہی حتیٰ کہ قرب وجوار کے بلاد میں یہ خبر مشہور ہو گئی۔
 سچ ہے کہ ایسے معظم اور پاکیزہ حضرات سے اس قسم کی کرامات کا ظہور بعید نہیں ہے۔
 رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ

علم حدیث کی تعریف، موضوع اور غرض

تعریف	علم حدیث وہ علم ہے جس سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور احوال معلوم ہوں۔
موضوع	علم حدیث کا موضوع جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ کریمہ بحیثیت رسول اللہ ہے۔
غرض	علم حدیث کی غرض و غایت دارین کی سعادت میں کامیابی حاصل کرنا۔

صحیح بخاری کی احادیث

صحیح بخاری کی مستند احادیث کی تعداد ۴۷۵۰ ہے اس میں تقریباً نصف احادیث مکرر ہیں اگر ان سے تجرید کر لی جائے تو بدون تکرار اس کی احادیث تقریباً چار ہزار ہیں۔
امام بخاری رضی اللہ عنہ نے جن مشائخ سے احادیث اخذ کیں ان کی تعداد ۲۸۹ ہے اور جن سے روایات کرنے میں وہ متفرد ہیں ان کی تعداد اس سے کم ہے۔

اصطلاحات حدیث

حضرات محدثین کرام رضی اللہ عنہم نے جہاں تحصیل حدیث میں ہمہ عظیمہ صرف کیوں و ماں ترویج روایت میں بڑی احتیاط کو پیش نظر رکھا اور متن حدیث تک اسانید میں مذکور روایات کے احوال کی پوری تحقیق کے بعد روایت کی صحت و سقم کا فیصلہ کیا۔ کیونکہ اسناد سے حدیث کی صورت منجہ واضح ہوتی ہے کیونکہ اسناد نہ ہوتا تو جو کوئی جو چاہتا کہتا۔ صرف اسناد کی صحیح تحقیق و توثیق حدیث کا معیار ہے جبکہ احوال رجال سے اوصاف حدیث کی وضاحت ہوتی ہے۔ اس طرح حدیث مختلف اقسام میں منقسم ہو جاتی ہے۔ اس لئے ضروری امر ہے کہ حدیث کے اقسام تفصیلاً ذکر کئے جائیں۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کے اعتبار سے حدیث قولی اور فعلی کہلاتی ہے۔ اور آپ کے سامنے کوئی فعل کیا جائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع نہ فرمائیں تو اس حدیث تقریری کہتے

ہیں۔ اور شہرت و عدم شہرت کے اعتبار سے حدیث متواترہ اور احاد کہلاتی ہے۔

متواتر وہ حدیث ہے جس کی روایت اتنے لوگ کریں کہ عادتاً ان کا جھوٹ پر اتفاق کرنا محال ہو اور ابتداء سے انتہا تک مذکور کثرت میں کمی واقع نہ ہو اور ان کی خبر سے سامع کو بدائتہ

علم حاصل ہو جائے جیسے ارشاد نبوی ہے: **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا اَكَلَتْ بَوَؤُهُ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ** کو دو سو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ذکر کیا ہے۔ یہ حدیث متواتر ہے۔

مشہور وہ حدیث ہے جس کو ابتداء میں چند لوگ روایت کریں جو متواترہ کے راویوں سے کم ہوں پھر راوی زیادہ ہو جائیں حتیٰ کہ ان کی کثرت متواترہ کی حد تک پہنچ جائے اور یہ

کثرت آخر تک باقی رہے جیسے حدیث **اَتَمَّا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** کی سند کی ابتداء احاد پہ مشتمل ہے اور یحییٰ بن سعید سے اس کی شہرت ہوئی اور ان سے دو سو افراد نے روایت کی جن میں اکثر ائمہ کرام ہیں یہ علم نظری کی مفید ہے۔

صحیح وہ حدیث ہے جس کی سند متصل ہو اور اس کے راوی عادل، ضابط اور ثقہ ہوں اور شذوذ و علت سے خالی ہو۔ یہ حدیث صحیح لذاتہ ہے اور اگر اس سے راوی کم درجہ کے

ہوں تو صحیح بغیرہ ہے مگر یہ ضروری ہے کہ اس کی سند متصل ہو اور ثقہ راوی اولیٰ کی مخالفت نہ کرے اور اگر صحیح کی دونوں قسموں کے راوی صفت ضبط میں کم درجہ کے ہوں تو وہ حدیث حسن لذاتہ ہے اور اگر حدیث کے راوی حسن لذاتہ سے کم درجہ کے ہوں جبکہ وہ کئی سندوں سے مروی ہو تو حسن بغیرہ ہے۔ صحیح اور حسن میں یہ فرق ہے کہ صحیح کے تمام شرائط حسن کی تعریف میں معتبر ہیں۔ لیکن صحیح میں عدالت ظاہر اور اتقان کامل ہونا چاہیئے اور حسن میں یہ شرط نہیں ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جس حدیث کے اسناد میں کوئی راوی ایسا نہ ہو جو متہم بالکذب ہو اور نہ ہی وہ حدیث شاذ ہو اور کئی سندوں سے مروی ہو وہ حدیث حسن ہوتی ہے۔

جب یہ کہا جائے کہ اس حدیث کا اسناد حسن یا صحیح ہے تو وہ حدیث درجہ میں حسن یا صحیح سے کم ہوتی ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ حدیث کا اسناد متصل ہونے اور راویوں کے ثقہ اور ضابط ہونے کے باعث صحیح اور حسن ہو مگر اس کا متن شذوذ و معلول ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہو اور جو حدیث حسن و صحیح ہو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ ایک اسناد کے اعتبار سے صحیح اور دوسرے اسناد کے لحاظ سے حسن ہے۔

ضعیف وہ حدیث ہے جو حسن کے درجہ سے کم ہو اور اس میں صحیح یا حسن کی صفت نہ ہو اور ضعف میں اس کے درجات متفاوت ہوتے ہیں۔

مسند وہ حدیث ہے جس کی سند آخر تک متصل ہو اس کا استعمال مرفوع میں اکثر ہے

مرفوع

وہ حدیث ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو وہ متصل ہو یا منقطع غیر پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا یا صحابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قول یا فعل کی خبر دے۔

موقوف

وہ حدیث ہے جو صرف صحابی پر مقصور ہو وہ اس کا قول ہو یا فعل ہو اس کو اثر بھی کہتے ہیں۔ اگر صحابی یوں کہے کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اس طرح کیا کرتے تھے تو اس حدیث کو مرفوع کہا جائے گا اگرچہ اس کے الفاظ موقوف ہیں۔

متصل

وہ حدیث ہے جو مرفوع یا موقوف ہو اس کی سند متصل (سلسل ہو) اس کو موصول بھی کہتے ہیں۔

مرسل

وہ ہے جسے مطلقاً تابعی یا تابعی کبیر مرفوع کرے۔ یہ امام ابو حنیفہ، مالک اور احمد بن حنبل کے نزدیک معتبر ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اس سے استدلال نہیں کرتے، ان کے نزدیک یہ ضعیف ہے۔ البتہ اگر کسی اور مسند طریق سے اس کی تقویت ہو جائے تو یہ شافعی کے نزدیک بھی حجت ہے۔ اسی لئے وہ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کی مراسیل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ دوسرے وجوہ سے مساند پاٹی جاتی ہیں۔ کم بن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مراسیل جو آنھوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنیں وہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی حجت ہیں

مقطوع

وہ ہے جو تابعی کا قول یا فعل ہو جبکہ وہ اس پر موقوف ہو

منقطع

وہ حدیث ہے جس کی سند سے صحابی سے پہلے ایک یا دو اکثر راوی مختلف

مقامات سے ساقط ہوں اور ساقط ہونے والے ایک راوی سے زائد نہ ہوں،

معضل

وہ ہے جس کی سند سے صحابی سے پہلے سلسل دو یا زیادہ راوی ساقط ہوں جیسے

امام مالک کہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو منقطع بھی کہا جاتا

ہے فقہاء اسے مرسل کہتے ہیں،

مضعف

وہ ہے جس کی سند میں فلاں عن فلاں کہا جائے اور سماع یا تحدیث یا اخبار کی تصریح

نہ کی جائے۔ جمہور کے نزدیک اس کے راویوں کی آپس میں ملاقات کا ثبوت شرط ہے اگرچہ

ایک ہی مرتبہ ہو اور مضعفین تدریس نہ کرے۔ علی بن مدینی اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے۔ امام

مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شرط کا انکار کیا ہے، اور دعویٰ کیا ہے کہ یہ مخترع قول ہے اور صرف امکان

ملاقات پر اکتفاء کی

مؤثرن وہ ہے کہ راوی کہے کہ ہمیں فلاں نے خبر دی کہ فلاں نے یہ کیا

معلق

وہ ہے جس کی سند ابتداء سے محذوف ہو

مُدلس | وہ ہے جس کی سند میں راوی اپنے شیخ کا نام ساقط کر دے اور شیخ کا شیخ یا اس سے مافوق کو ذکر کرے اور یہ نہ کہے کہ مجھے فلاں نے خبر دی بلکہ عن فلاں ذکر کرے یا کہے کہ فلاں نے کہا جس سے یہ وہم ہو کہ اُس نے فلاں سے سنا ہے اور اخبرنا وغیرہ ذکر نہ کرے۔

مُدراج | وہ کلام ہے جو حدیث کے بعد متصل ذکر کیا جائے جس سے یہ وہم ہو کہ یہ حدیث میں شامل ہے یا جس کے دو متن دو سندوں سے مروی ہوں اور راوی ایک سند سے اس کی روایت کرے یا ایک جماعت سے کوئی حدیث سُنے جو اس کے اسناد یا متن میں اختلاف کرتے ہیں اور وہ اگلے بالاتفاق ذکر کرے، اور یہ کبھی متن حدیث کے اول میں ہوتا ہے۔ جیسے ابو ہریرہ کی حدیث ہے۔

”أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَبِئْسَ الْإِعْقَابُ مِنَ النَّارِ اس میں ”أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ“ ابو ہریرہ کا قول ہے اور باقی حدیث ہے یا متن حدیث کے آخر میں ہوتا ہے جیسے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”إِنَّا صَلَّيْنَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ أَلْتَحْيَا لِلَّهِ الْح“ اس حدیث کی سندیں ابو حنیفہ زہیر بن معاویہ حسن بن عمر سے راوی ہیں۔ انھوں نے اس کے آخر میں ابن مسعود کا کلام داخل کر دیا ہے اور وہ یہ ہے۔ فَإِذَا قُلْتُمْ هَذَا فَقَدْ قُضِيَتْ صَلَاتُكُمْ إِنَّ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُومُوا إِنَّ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدُوا“

غریب | وہ ہے جس کی روایت کرنے میں راوی منفرد ہو۔

عزیز | جس کی روایت کرنے میں دو یا تین راوی منفرد ہوں۔

وہ حدیث ہے جو بظاہر علت سے سالم ہوتی ہے کیونکہ وہ صحت کی شرطوں کی جامع ہوتی ہے۔ لیکن اس میں خفی علت ہوتی ہے جس پر حدیث کے ماہر علماء ہی مطلع ہوتے ہیں

مُعَلَّل | جس میں ایک راوی ثقہ یا غیر ثقہ راویوں میں سے ہر ایک سے روایت کرنے میں منفرد ہو، اگر کوئی دوسرا راوی اس کے موافق پایا جائے تو اس حدیث کو متابع کہتے ہیں۔

نرد | جس میں ثقہ راوی حدیث میں زیادتی یا نقصان میں ثقہ راویوں کی مخالفت کرے

شاذ | اس لئے گمان یہ کیا جاتا ہے کہ اس کو وہم ہو گیا ہے، اس میں کچھ تفصیل بھی ہے وہ یہ کہ اگر منفرد راوی اپنے سے زیادہ حافظ اور زیادہ ضابط کی مخالفت کرے تو یہ شاذ مردود ہے اگر مخالفت نہ کرے بلکہ ایسی شے کی روایت کرے جسے اس کے غیر نے روایت نہیں کیا حالانکہ وہ عادل ہے تو یہ حدیث صحیح ہے یا ضابط تو نہیں مگر درجہ ضابط سے بعید بھی نہیں تو یہ حدیث حسن ہے اور اگر درجہ ضابط سے بعید ہے تو شاذ منکر ہے اور شاذ و کبھی سندیں اور کبھی متن میں ہوتا ہے۔

منکر | وہ حدیث ہے جس کا راوی منفرد ہو اور اس کا متن اس راوی کے بغیر کسی اور راوی سے منقول و معروف نہ ہو اور نہ ہی اس کا متابع اور شاہد ہو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو شاذ میں مذکور ہے۔

مضطرب

وہ حدیث ہے جو مختلف طریقوں سے مروی ہو جو اختلاف میں مساوی ہوں۔ جیسے ایک راوی کبھی ایک طریق سے روایت کرے اور کبھی اس کے دوسرے مخالف طریق سے روایت کرے۔ اگر راوی کے حفظ اور اس کے مروی عنہ سے محبت زیادہ ہونے کے باعث ایک روایت راجح ہو جائے تو اضطراب ختم ہو جاتا ہے اور راجح پر حکم مبنی ہوتا ہے۔ اضطراب سے حدیث ضعیف ہو جاتی ہے کیونکہ اضطراب عدم ضبط کی دلیل ہے، اضطراب کبھی سند میں اور کبھی متن حدیث میں ہوتا ہے۔ دونوں صورتوں میں اضطراب ایک راوی سے ہوگا یا زیادہ سے ہوگا۔

موضوع

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹ کی نسبت ہے اس کو مختلف موضوع بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا علم ہونے ہوئے اس کی روایت کرنی حرام ہے۔ البتہ اس کی وضاحت کر دینے میں حرج نہیں، اور اس پر عمل کرنا مطلق حرام ہے۔

مقلوب

وہ حدیث ہے جس کا متن ایک راوی سے مشہور ہو اور اس کو اسی طبقہ کے کسی اور راوی سے بدل دیا جائے۔ مثلاً سالم نے ایک حدیث کی روایت کی اور اس کی جگہ نافع کو ذکر کر دیا جائے یا کسی حدیث کا اسناد دوسری حدیث کے ساتھ اور اس کا متن دوسرے متن کے اسناد کے ساتھ لگا دیا جائے،

منقلب

وہ حدیث ہے جس کے بعض الفاظ راوی سے منقلب ہو جائیں اور اس کا معنی متغیر ہو جائے۔

مصحوف

وہ ہے جس میں حروف کے نقطوں یا ان کے حرکات و سکنات کے باعث تغیر پیدا ہو جائے جیسے جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: رُجِحِي أَبِي يُؤْمَرُ الْأَحْزَابِ عَلَى الْحِلَّةِ، یعنی غزوہ احزاب میں ابی کے بازو پر تیر لگا۔ غندر نے غلطی کی اور ”ابی“ کو اضافت سے ذکر کیا جس کا معنی یہ ہے کہ غزوہ احزاب میں میرے باپ کے بازو پر تیر لگا، حالانکہ حضرت جابر کے والد اس سے پہلے غزوہ احد میں شہید ہو چکے تھے اور غزوہ احزاب میں ابی بن کعب کے بازو پر تیر لگا تھا،

مختلف

وہ ہے کہ دو حدیثیں معنی میں بظاہر متضاد ہوں ان کا جامع محل ذکر کیا جائے جس سے تضاد جاتا رہے، جیسے ایک حدیث میں ہے ”لَا عَذْوَى وَلَا ظِلَّةٌ“ اور دوسری میں ہے: فَرَمِنَ الْمُجَنَّدُونَ قَرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ، ان کا جامع محل یہ ہے کہ طبعی طور پر امراض میں عدوی نہیں ہے۔ یعنی ایک مریض سے دوسرے کو مرض نہیں لگتا مگر اللہ تعالیٰ نے مریض اور تندرست کی مخالفت کو عدوی کا سبب بنا دیا ہے اور کبھی ایسا نہیں بھی ہوتا۔

حدیث کی روایت کے الفاظ

شیخ اپنے شاگرد کو زبانی یا حدیث کی کتاب سے دیکھ کر حدیث پڑھائے یا لکھائے تو اس صورت میں شیخ کا کلام سموح ہوتا ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک یہ حدیث کی اعلیٰ قسم ہے۔ اس صورت میں سامع روایت کرتے وقت یہ کہہ سکتا ہے کہ شیخ نے مجھے خبر دی یا میں نے فلاں سے سنا یا اُس نے کہا یا ہم سے ذکر کیا۔ محدثین کی اصطلاح میں اس کے یہ الفاظ ہیں: حَدَّثَنَا، أَخْبَرَنَا، أُنْبَأْنَا، سَمِعْتُ فَلَانًا، قَالَ لَنَا۔ دَعَا لَنَا۔ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حَدَّثَنَا کا اطلاق صرف اس حدیث میں جائز ہے جو شیخ سے بالمشافہ سنی ہو اور جو حدیث شیخ کے سامنے پڑھی جائے وہاں اخبرنا کا اطلاق ہوتا ہے۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے۔ بعض علماء کی اصطلاح میں اُنْبَأْنَا کا اطلاق اجازت حدیث میں ہوتا ہے۔ اس کا درجہ أَخْبَرَنَا سے کم ہے۔

خطیب بغدادی نے کہا مذکور عبارات میں سے ”سَمِعْتُ“ کا مقام ارفع ہے۔ اس کے بعد حَدَّثَنَا“ اس کے بعد أَخْبَرَنَا“ اس کے بعد ”أُنْبَأْنَا“ کا درجہ ہے۔

ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا محدثین کی ایک جماعت نے کہا کہ حَدَّثَنَا کا اطلاق صرف بالمشافہ حدیث میں ہوتا ہے اور أَخْبَرَنَا کا اطلاق کبھی تو بالمشافہ حدیث میں کبھی کتابت حدیث اور کبھی تبلیغ حدیث میں ہوتا رہتا ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہم نے کتاب و سنت میں حدیث اور خبر میں کوئی فرق نہیں دیکھا چنانچہ قرآن کریم میں ہے: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، اور حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: أَخْبَرَنِي تَمِيمُ الدَّارِيُّ، مجھے تمیم داری نے خبر دی۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو حدیث شیخ کے سامنے پڑھی جائے وہاں حَدَّثَنَا اور أَخْبَرَنَا کا اطلاق جائز ہے۔ امام شفیان بن عیینہ، امام مالک اور امام بخاری رضی اللہ عنہم کا مذہب یہی ہے۔ علماء حجاز مقدس اور علماء کوفہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک بھی یہی ہے۔

امام احمد بن حنبل اور امام نسائی اس پر حَدَّثَنَا اور أَخْبَرَنَا کا اطلاق نہیں کرتے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے کہا کہ امام بخاری کا میلان اس طرف ہے کہ ان عبارات میں فرق نہیں اس لئے انھوں نے مخالف کا مذہب ذکر نہیں کیا اور ان میں اتحاد کا مذہب نقل کیا ہے۔

تطبیق حدیث

اگر دو حدیثیں بظاہر متضاد نظر آئیں تو ان میں موافقت کی راہ تلاش کی جائے گی یا ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دی جائے گی۔ اس کی تکمیل صرف وہی ائمہ کرام کر سکتے ہیں جنہیں حدیث و فقہ میں مہارت حاصل ہو۔ اگر تضاد حدیثوں میں کسی صورت اتفاق ممکن ہو تو وہی صورت منفعین ہو جاتی ہے۔ اس طرح دونوں حدیثوں پر عمل کرنا ثابت ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی ایسی صورت ممکن نہ ہو تو اگر ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ ان میں سے ایک حدیث ناسخ اور دوسری منسوخ ہے تو ناسخ پر عمل کیا جائے گا۔ ورنہ راجح حدیث معمول بہ ہوگی اور راویوں کے صفات کے پیش نظر ترجیح دی جاتی ہے۔ نسخ یہ ہے کہ شارع علیہ السلام کوئی حکم فرماتے ہیں پھر اس حکم کے رفع کے بعد میں دوسرا حکم فرماتے ہیں۔ اس میں شارع علیہ السلام کی صراحت ہونی چاہیے جیسے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریحاً فرمایا ہم تمہیں زیارت قبور سے منع فرمایا کرتے تھے۔ اب ان کی زیارت کر سکتے ہو۔ یا صحابی کے قول سے دریافت کیا جاتا ہے۔ جیسے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری امر یہ تھا کہ جس شے کو آگ نے مس کیا ہو اس کے استعمال سے وضو نہیں جاتا۔ بعض نسخ تاریخ سے معلوم کئے جاتے ہیں اور مؤخر مقدم کا ناسخ قرار پاتا ہے اور بعض دلالت اجماع سے معلوم ہوتے ہیں۔ جیسے حدیث شریف میں ہے کہ شرابی اگر چوتھی بار شراب پیے تو اسے قتل کر دو۔ تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شرابی کو قتل نہ کیا جائے گا۔ اگرچہ اجماع کو حدیث کا ناسخ نہیں کہہ سکتے مگر وہ ناسخ پہ دلالت کر سکتا ہے۔

حضرات عشرہ مبشرہ کی عمریں اور تواریخ وفات

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲۔ بیع الاول شریف گیارہ ہجری میں چاشت کے وقت پیر کے روز ۶۳ برس کی عمر شریف میں اکمال دین اسلام کر کے انتقال فرمایا۔ جبکہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ۱۳ ہجری کو جمادی الاول میں اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ۲۳۔ ہجری کو ذوالحجہ میں تریسٹھ تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی۔ سیدنا عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ ۲۵ ہجری میں ۸۲ سال کی عمر میں فوت ہوئے۔ جبکہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ۴۰ ہجری ماہ رمضان المبارک میں ۶۳ برس کی عمر میں وفات فرمائی۔ حضرات طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما ۳۶ ہجری جمادی الاول میں چوتھ چوتھ برس کی عمر میں فوت ہوئے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ۵۵ ہجری میں اور حضرت سعید رضی اللہ عنہ ۵۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ جبکہ ان کی عمریں ۷۲، ۷۳، ۷۴ برس تھیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ۳۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر ۷۵ سال تھی اور حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ ۱۸ ہجری میں فوت ہوئے جبکہ ان کی عمر ۵۸ سال تھی۔ یہ وہ حضرات

ہیں جن کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مفتی ہونے کی خوشخبری دی ہے اور وہ عشرہ مبشورہ کے نام سے معروف ہیں یعنی اللہ تعالیٰ

تفصیل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کرام سے افضل ہیں اور جمہور اہلسنت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم سے افضل کہتے ہیں۔ ابو منصور بغدادی نے کہا ہمارے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چاروں خلفاء راشدین سب سے افضل ہیں۔ پھر عشرہ مبشرہ پھر اصحاب بدر، پھر اصحاب احد پھر وہ صحابہ کرام جنہوں نے بیعت رضوان کی، جن صحابہ کرام نے دونوں قبلوں کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھی ان کو سابقون اولون کہتے ہیں۔ امام شعبی نے کہا وہ اصحاب بیعت رضوان ہیں اور محمد بن کعب اور عطاء کا یہ خیال ہے کہ اصحاب بدر سابقون اولون کے مصداق ہیں۔ واللہ اعلم!

ائمہ کرام و حفاظ حدیث رضی اللہ عنہم کی تواریخ وفات

- ۱۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ثمان بن ثابتؓ ہیں اُنھوں نے ۱۵۰ ہجری میں ستر برس کی عمر میں بغداد شریف میں وفات پائی۔
- ۲۔ امام سفیان ثوری رضی اللہ عنہ ۹۷ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۶۱ ہجری میں بصرہ میں فوت ہوئے۔
- ۳۔ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ ۹۳ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۷۹ ہجری میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا۔
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ ۱۵۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۰۴ ہجری کو رجب کے آخر میں مصر میں فوت ہوئے۔
- ۵۔ امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ ۱۶۴ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۴۱ ہجری میں ماہ ربیع الاول میں وفات پائی۔
- ۶۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیلؓ ۱۹۴ ہجری میں ۱۳ شوال بروز جمعہ پیدا ہوئے اور ۲۵۶ ہجری میں عید الفطر کی رات فوت ہوئے۔
- ۷۔ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۵۵ برس کی عمر میں ۲۶۱ ہجری میں ۲۵ رجب کو نیشاپور میں وفات پائی۔
- ۸۔ امام ابو داؤد سجستانی ۲۷۵ ہجری میں ماہ شوال میں بصرہ میں فوت ہوئے۔
- ۹۔ امام ابو یوسف ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ ۲۷۹ ہجری میں ۱۳ رجب کو ترمذ میں فوت ہوئے۔
- ۱۰۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ ۳۰۳ ہجری میں فوت ہوئے۔
- ۱۱۔ حافظ ابوالحسن دارقطنی ۳۰۶ ہجری میں بغداد میں پیدا ہوئے اور ۳۸۵ ہجری بغداد ہی میں فوت ہوئے۔
- ۱۲۔ حافظ ابو عبد اللہ کامنیاسوری ۳۲۱ ہجری ماہ ربیع الاول میں پیدا ہوئے اور ۴۰۵ ہجری میں ماہ صفر المظفر میں فوت ہوئے۔
- ۱۳۔ حافظ ابو محمد عبد الغنی بن سعید ۳۲۲ ہجری میں مصر میں پیدا ہوئے اور ۴۰۶ ہجری ماہ صفر میں اصفہان میں فوت ہوئے۔

- حافظ ابو عمر بن عبد البر ۳۶۸ ہجری ماہ ربیع الآخر میں پیدا ہوئے اور ۴۶۲ ہجری میں شاطیہ میں فوت ہوئے
- حافظ ابو بکر بیہقی ۲۸۷ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۴۵۸ ہجری میں جمادی الاولیٰ میں نیشاپور میں فوت ہوئے
- حافظ ابو بکر خطیب بغدادی ۳۹۲ ہجری جمادی الاولیٰ میں پیدا ہوئے اور ۴۶۳ ہجری ذوالحجہ میں بغداد میں فوت ہوئے۔ رضی اللہ عنہم۔

مبہمات

بخاری کی بعض روایات میں مبہمات مذکور ہیں ان کی کئی قسمیں ہیں :

اول یہ کہ روایت میں نام ذکر کئے بغیر کسی مرد یا عورت کو ذکر کیا جاتا ہے جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ **إِنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْكَلْبُ كُلُّ غَاِمٍ** یعنی ایک مرد نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہر سال حج فرض ہے؟ سوال کرنے والا یہ شخص حضرت **أَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ** تھے اسی طرح ایک عورت نے غسل جنس کے متعلق دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **خُذِي فُرْصَةً**، سوال کرنے والی یہ عورت "اسماء بنت یزید بن سکن" تھیں۔ مسلم کی روایت کے مطابق یہ عورت "اسماء بنت شکل" تھیں۔

دوسری قسم "یہ ہے کہ ابن یا بنت کو مبہم ذکر کیا جاتا ہے۔ جیسے اُم عطیہ کی حدیث ہے کہ عہدوں نے سیدہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو غسل دیا مگر صاحبزادی کے نام کی تصریح نہیں اور وہ سیدہ زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں "رضی اللہ عنہا" اسی طرح زکوٰۃ کی فراہمی کے لئے ابن لقیہ، کو بھیجا اور ان کا نام عبد اللہ بن ابی کتب ہے، ایسے ہی ابن مکتوم، بعض روایات میں مبہم مذکور ہے اور ان کا نام عبد اللہ یا عمرو ہے اور ان کی والدہ کا نام عاتکہ،

تیسری قسم "یہ ہے کہ عم یا عمتہ کو نام کے بغیر ذکر کیا جاتا ہے، جیسے رافع بن خدیج عن عمتہ یعنی رافع بن خدیج نے اپنے چچا سے روایت کی اور ان کے چچا کا نام مظہیر بن رافع "ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد ماجد عمرو جب اُحد کی لڑائی میں شہید ہو گئے تو جابر کی چھوٹی بہن روتی تھی اور ان کا نام فاطمہ بنت عمرو ہے بعض نے ان کا نام "ہند" ذکر کیا ہے، ایسے ہی زیادہ زیادہ بن علاقہ، اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں اور ان کا نام قطبہ بن مالک ہے۔

چوتھی قسم "یہ ہے کہ "زوج یا زوجہ" کو مبہم ذکر کیا جاتا ہے۔ جیسے "ذَوْجٌ سَبِيحَةٌ"، اور ان کا نام سعد بن غلہ ہے۔ اسی طرح "ذَوْجٌ بَزْوَجٍ بَنَتْ وَاشِق" ذکر کیا جاتا ہے۔ اور ان کا نام حلال بن مرقبہ ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

محدثین کے نزدیک "صحابی" ہر وہ مسلمان ہے جس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو۔ حضرت سعید بن مسیب

صحابی کی تعریف

نے کہا کہ صحابی وہ ہے جس نے ایک یا دو سال سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مصاحبت کی ہو اور آپ کی معیت میں ایک یا دو حج لڑائیوں میں مگر ضعیف ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور اسی طرح کے اور صحابی کو صحابی نہ کہا جائے حالانکہ ان کے صحابی ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْاَنْبِیَا
وَاِمَامِ الْمُرْسَلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِهِ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ وَاصْحَابِهِ الْكَامِلِیْنَ الْوٰصِلِیْنَ

اَمَّا بَعْدُ ! امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح بخاری کو خطبہ کے بغیر شروع کیا حالانکہ مصنفین اپنی تصانیف کی ابتداء میں خطبہ ذکر کرتے ہیں جس سے مصنف کا مقصود واضح ہوتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام ذکر کرتے ہیں۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کُلُّ اَمْرٍ دِیْنِیْ بِالْاَلِیْبَدْعِ فِیْهِ یُحْمَدُ اللّٰهُ فَهُوَ اَقْطَعُ ، ہر کام جو اللہ کی حمد کے بغیر شروع کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی اور فرمایا : کُلُّ خُطْبَةٍ لِّسَیْنِ فِیْهَا شَہَادَةٌ فِیْ کَا لَیْدِ الْحَدِّ مَاءٍ جس خطبہ میں توحید و رسالت کا ذکر نہ ہو وہ خطبہ شلّ ماتہ جیسا ہوتا ہے۔ اور امام کے اس طرح خطبہ ذکر نہ کرنے میں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالحین کے سیاق تصنیف کی مخالفت ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خطبہ سے غرض یہ ہوتی ہے کہ کتاب کا افتتاح اس طرح ہو کہ اس سے مقصود پر دلالت ہو اور یہ امام کے سیاق تصنیف میں پایا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے بَعْدُ لَوْحِی سے بخاری شروع کی ہے اور اس کے بعد حدیث ذکر کی ہے جو ان کے مقصود پر دلالت کرتی ہے کہ عمل کا دار و مدار نیت پر ہے اور میں نے ایسے طریقہ سے جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثورہ احادیث کو جمع کرنے کا قصد کیا ہے جس سے میرے مقصد کی خوبی ظاہر ہوگی کیونکہ ہر انسان کی نیت معمول بہ ہوتی ہے اس لئے امام نے تصریح کی جگہ تلویح کو دی تاکہ اس میں توضیح کا اخفاء نہ رہے اور سوال میں دونوں حدیثیں جو ابو داؤد میں ابو ہریرہ سے مروی ہیں امام کی شرط کے مطابق نہیں اور دونوں میں کلام ہے۔ وہ اگرچہ استدلال کی صلاحیت رکھتی ہیں لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان کا منطوق اور مکتوب متقین ممکن ہو۔ ممکن ہے کہ امام نے حمد و ثنا اور صلوٰۃ و سلام اور توحید و رسالت کی شہادت زبان سے کہہ لی ہو اور بسم اللہ پر اقتصار کر کے انہیں لکھنے کی ضرورت محسوس نہ کی ہو۔ کیونکہ مذکور امور ثلاثہ سے مقصد اللہ تعالیٰ کے

کے صفاتِ کمالیہ کا اظہار ہے جو بخاری کے سیاق میں پایا جاتا ہے اور قرآن کریم کا اول نزول اس کی تائید کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اِقْرءْ بِاسْمِ رَبِّكَ ” نازل فرمایا لہذا اسے اساس مقصد اختیار کرتے ہوئے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پر اقتصار کیا۔ نیز سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ملوک و سلاطین کی طرف خطوط لکھے اور ان میں صرف بِسْمِ اللّٰهِ پر اقتصار کیا اور حمد و ثنا کو ذکر نہ کیا چنانچہ آپ نے ہر قل کو خط لکھا اس میں بسم اللہ کے بعد قرآن کی ایک آیت ذکر کی۔ اسی طرح صلح حدیبیہ میں صلحنامہ حمد و ثنا کے ذکر کے بغیر لکھا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حمد و ثنا اور توحید و رسالت کی شہادت کا لکھنا ضروری نہیں، اور تمام سلف صالحین کا بھی اس پر اتفاق نہیں جو سائل نے ذکر کیا ہے بلکہ بخاری کے شیوخ اور ان کے ہم عصر علماء محدثین ایسے امام مالک نے مؤطایں، عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں، امام احمد نے اپنے مسند میں اور ابو داؤد نے سنن میں اسی طرح دیگر اکثر علماء نے اپنی تصانیف کی ابتداء میں صرف بسم اللہ پر اقتصار کیا اور اس سے زیادہ کچھ نہ لکھا، البتہ بعض علماء جن کی تعداد قلیل ہے۔ انھوں نے اپنی تصانیف میں خطبات ذکر کئے ہیں بعض افاضل نے بسمہ اور حمد کی احادیث کا معنی یہ ذکر کیا ہے کہ مثلاً تصنیف کی ابتداء میں اللہ تعالیٰ کے صفاتِ کمالیہ کا اظہار نہ کیا جائے تو برکت نہیں ہوتی اور بسم اللہ ذکر کرنے سے یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بصری علماء باء کا متعلق محذوف اسم بیان کرتے ہیں جو اس سے مقدم ہے۔ دراصل عبارت یہ ہے۔ ابتدائی کائن اور مستقر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جبکہ کئی علماء اس کا متعلق فعل مقدم کہتے ہیں۔ ان کے قول کے مطابق دراصل عبارت اس طرح ہے اَبْدُوْ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بعض علماء متعلق اسم مؤخر ذکر کرتے ہیں یعنی بِسْمِ اللّٰهِ ابتدائی۔ اللہ کے نام سے میرے کلام کی ابتداء ہے۔ علامہ زنجیزی فعل مؤخر کہتے ہیں یعنی بِسْمِ اللّٰهِ اَفْرُوْ اَوْ اَتْلُوْ۔ کیونکہ جس کی تلاوت کی جائے وہ مقرر ہوتا ہے۔ اسی طرح ہر فاعل فعل کے مطابق متعلق مقدر کرے گا۔ چنانچہ اگر مسافر سفر کرنے لگے تو کہے گا بسم اللہ اتحل علیٰ ہذا القیاس یہ اَبْدُوْ مقدر کرنے سے زیادہ اچھا ہے کیونکہ اس تقدیر پر مشروع سے مطابقت نہیں اور اگر ابتدائی مقدر کریں تو اس میں اضمار و حذف زیادہ ہے۔ محذوف کو متاخر اور معمول کو مقدم اس لئے کرتے ہیں کہ اس میں ایک تو اختصاص پایا جاتا ہے اور دوسرے اللہ کے نام کی تعظیم زیادہ ہے اور وجود کے بھی موافق ہے۔ کیونکہ اللہ کا وجود قرأت سے مقدم ہے۔ لہذا اس کا نام بھی مقدم ہونا چاہیے کیونکہ جب تک اللہ کے نام سے فعل شروع نہ کیا جائے تو شرعاً اس فعل کا اعتبار نہیں ہوتا چنانچہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کُلُّ اَمْرِ ذِیْ بِالٍ لَا یُبْدِیْ بِسْمِ اللّٰهِ فَهُوَ اَبْتَرُ، اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ قرآن کریم کی آیت اِقْرءْ بِاسْمِ رَبِّكَ ” میں اِقْرءْ کو کیوں مقدم ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے۔ ہر فعل کی اہمیت ملحوظ ہوتی ہے۔ اس آیت میں قرأت اہم ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ
 مِنْ بَعْدِهِ

اس لئے فعل کو متعلق سے مقدم ذکر کیا ہے لیکن بسم اللہ میں یہ صورت نہیں کیونکہ وہاں ابتداء اہم ہے۔ (میفادی) بعض علماء نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ ابتدائی یا ابدی مختار ہے کیونکہ یہ مقام میں پورا اترتا ہے۔ اور عام کو مقدم کرنا اولیٰ ہے کیونکہ بسم اللہ سے غرض مقصود یہ ہے کہ ابتداء کو مقدم کریں اور اس سے غرض یہ ہے کہ یہ ہر فعل ابتداء میں ہو جیسے حدیث میں ہے۔ کُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ بِبِسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَدَأَ، نیز بسم اللہ ابتداء کے لئے ہی مشروع ہے۔ جب اس کی ابتداء کے ساتھ خصوصیت ہے تو ابتداء کا فعل ہی مقدم کرنا چاہیے (قسطانی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طُشْرَف وحی کی ابتداء
 کیسے ہوئی یا اس کا ظہور کیسے ہوا،

قاضی عیاض نے کہا ”بدع“ میں دال ساکن ہے اس کا معنی ابتداء ہے۔ اور اگر یہ ہمزہ کے بغیر ہو تو دال مضموم اور واؤ مشدد ہو تو اس کا معنی ظہور ہے۔ بعض روایات میں ”کیف کان ابتداء الوحی“ ہے یہ روایت پہلے معنی کو ترجیح دیتی ہے۔ امام بخاری نے کئی مواضع میں اسے استعمال کیا ہے۔ چنانچہ بدع الحیض، بدع الاذان، بدع الخلق اسی روایت کے مطابق ہیں کثیر مشائخ نے یہی ذکر کیا ہے۔

لغت میں ”وحی“ کا معنی خفیہ خبردار کرنا ہے۔ کتابت، مکتوب، بعث، الہام، امر، ایماء، اشارہ اور وقفہ وقفہ کے بعد آواز دینے پر بھی وحی کا اطلاق ہوتا ہے۔ شریعت میں وحی کا اطلاق موحی پر ہوتا ہے۔ اور وہ اللہ کا کلام ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہو۔

وقولُ اللہ جلَّ ذِکْرُهُ ”إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ“
 قول مرفوع ہے یا مجبور اگر مرفوع ہو تو باب کے حذف کی تقدیر پر اس کا جملہ پر عطف ہے کیونکہ وہ محل دفع میں ہے۔ اسی طرح اگر باب کو منون پڑھا جائے تو قول مرفوع ہے اور اگر مجبور پڑھا جائے تو اس کا کیفیت پر عطف ہوگا اور باب منون نہ ہوگا یعنی باب بمعنی قول اللہ تعالیٰ یا الاحتجاج والاستدلال بقول اللہ کذا لیکن یہ تقدیر صحیح نہیں کہ یہ کہا جائے کیفیت قول اللہ تعالیٰ، کیونکہ اللہ کا کلام غیر مکلف ہے۔ اس کی کوئی کیفیت نہیں۔ (قاضی عیاض)

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کیونکہ صحیح بخاری سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخبار میں منحصر ہے۔ اس لئے اسے بدء الوحی کے باب سے شروع کیا کیونکہ اس میں شان رسالت اور وحی کی ابتداء کا ذکر ہے اور آئت کریمہ کو تبرکاً ذکر کیا ہے۔ اور اس کی عنوان سے مناسبت بھی ہے کیونکہ آئت کریمہ کا مدلول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے نبیوں سے کلام کا طریقہ وحی ہے۔

اس آئت کریمہ کا شان نزول یہ ہے کہ یہودیوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اگر آپ نبی میں تو آپ آسمان سے ایک ہی بار کتاب لائیں جیسے موسیٰ علیہ السلام ایک ہی بار تورات لائے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آئت نازل فرمائی۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں خبردار کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں جیسے پہلے نبیوں کی طرف وحی کی گئی اسی طرح آپ کی طرف وحی کی گئی ہے۔ اور آپ کا حکم بھی وہی ہے جو دوسرے نبیوں کا حکم تھا اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ آئت کریمہ میں نوح علیہ السلام کو خصوصیت سے ذکر کیا گیا ہے۔ حالانکہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سب سے پہلے نبی ہیں۔ اس کا سبب کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام سب سے پہلے صاحب شرع ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نوح علیہ السلام پہلے نبی ہیں جن کی امت کو عذاب دیا گیا ہے۔ اس لئے انہیں خصوصاً ذکر کیا تاکہ اس امت مرحومہ ان کی امت کا حال دیکھ کر عبرت ہو مگر یہ دونوں جواب کمزور ہیں کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی اولاد کی طرف مبعوث ہوئے اپنے ان کو احکام شرع بیان کئے لہذا آپ پہلے نبی صاحب شریعت ہیں پھر آپ کے بعد نبوت کا بوجھ حضرت شیت پر ڈالا اور وہ نبی و رسول تھے۔ ان کے بعد حضرت ادیس علیہ السلام کو قابیل کی اولاد کی طرف مبعوث کیا پھر انہیں آسمانوں میں اٹھالیا۔ لہذا یہ کہنا صحیح نہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام پہلے صاحب شرع نبی ہیں۔

دوسرا جواب بھی کمزور ہے کیونکہ حضرت شیت علیہ السلام پہلے نبی ہیں جن کی قوم کو عذاب دیا گیا فریضہ اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ حضرت شیت علیہ السلام اپنے بھائی قابیل سے جگ کرنے گئے اور اپنے والد آدم کی

وصیت کے مطابق قابیل کو گرفتار کر کے قید کر دیا اور وہ قید ہی میں کفر کی حالت میں مر گیا۔ لہذا شافعی جواب یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام دوسرے باپ میں اور تمام دنیا والے آپ کی اولاد ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہم نے نوح کی اولاد کو باقی رکھا۔ نوح علیہ السلام کے تین بیٹے تھے جبکہ چوتھے بیٹے کنعان آپ کے حقیقی بیٹے نہیں تھے۔ بلکہ آپ کی بیوی کے پہلے خاوند سے بیٹا تھا اور کفر کے باعث طوفان میں ہلاک ہو گیا۔ لہذا تمام لوگ سام، حام اور یافت کی اولاد ہیں۔ کیونکہ اصحاب سفینہ کے بغیر تمام لوگ طوفان میں ہلاک ہو گئے تھے اور اس نوح علیہ السلام اور ان کی بیوی اور تین بیٹے سام، حام، یافت اور ان کی بیویاں کل آٹھ افراد زندہ رہے تھے۔ محمد بن اسحاق نے ان کے سوا دس ذکر کئے جبکہ مقاتل نے بہتر (۷۲) ذکر کئے ہیں ابو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسی (۸۰) انسان ذکر کئے ہیں؛ لیکن مقصد یہ ہے کہ آٹھ انسان زندہ رہے تھے اور باقی کشتی سے باہر آنے کے بعد سب مر گئے تھے۔ پھر حضرت نوح علیہ السلام کا انتقال ہوا اور آپ کے تینوں بیٹے باقی رہے ان تینوں سے ساری مخلوق پیدا ہوئی ہے لہذا طوفان کے بعد تمام نبیوں اور رسولوں سے پہلے نبی ہیں اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام آدم، شیث اور ادریس کے سوا آپ کے بعد ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کو خصوصاً ذکر فرمایا اور دوسرے کثیر تعداد میں تھے اس لئے ان کا نوح پر عطف کیا۔

امام بخاری کی عادت ہے کہ اُمحوں نے جو حدیث ذکر کرنا ہوتی ہے اس کے مناسب قرآن کی آیت یا اس کی تفسیر یا حدیث یا بعض صحابہ یا تابعین کے اہم مقام کے مطابق ذکر کر دیتے ہیں؛ نیز ان کی عادت ہے کہ ابواب کے تراجم میں قرآن کی کثیر آیات ذکر کرتے ہیں۔ بسا اوقات تو انہیں پر اقتصار کرتے ہیں اور ان کے ساتھ کوئی دوسری شئی ذکر نہیں کرتے تو صحیح کی ابتداء میں اس آیت کریمہ کے ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ نبیوں کی طرف وحی کرنا اللہ کی سنت ہے۔ (یعنی) : **لَعَنَ** میں وحی کا معنی **خَفِیْۃٌ** خبردار کرنا ہے۔ جو ہری نے کہا کتاب، اشارہ، کتابت، رسالت، الہام، کلام خفی اور غیر سے گفتگو پر **وحی کے معنی** پر وحی کا اطلاق ہوتا ہے۔ شریعت میں وحی کا معنی اللہ کا کلام ہے جو کسی نبی پر نازل ہو۔

وحی کے اقسام : نبیوں پر وحی میں طرح ہوتی ہے۔ وہ قدیم کلامِ مسموع ہے۔ جیسے موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور پر سنا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شبِ اسری میں سنا یا فرشتہ کے واسطے سے وحی ہو یا ان کے دل میں القاء ہو جیسے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : **اِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِيَّ رُوحی**، یعنی جبرائیل علیہ السلام نے میرے دل میں کچھ ڈالا۔ انبیاءِ عظیم السلام کے سوا کسی اور کو کطرف وحی کا معنی صرف الہام ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کو وحی کی۔

وحی کی صورتیں

وحی کی صورتیں سات ہیں : نیت ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی کی ابتداء منید میں اچھے خواب تھے۔ گھنٹی کی آواز جیسا کلام۔ دال میں کلام پڑ جائے۔ فرشتہ انسانی شکل میں آئے۔ فرشتہ اپنی صحت میں ظاہر جیسے سینا جبرائیل علیہ السلام صدقہ المتقی پڑا ہوا ہوئے۔ اللہ تعالیٰ پردہ میں کلام کریں اور ساتویں صحت یہ کہ سینا الہی علیہ السلام وحی کریں، چنانچہ انقطاع وحی کے زمانہ میں وہ تین برس تک وحی دیتے رہے پھر وحی جبرائیل کے سپرد ہوئی۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آجا ذکر کرنے تھے۔ اس لئے وحی کی کیفیت کو پہلے ذکر کیا
 حتیٰ کہ خطبہ بھی پہلے ذکر نہ کیا اور "اما الایمان بالنبات" کی حدیث پر اکتفا کی گویا کہ آنسوؤں نے کہا میں نے اس طرح کتاب کی ابتداء کی اور وحی
 کی ابتداء باظہور کی کیفیت کے ساتھ کیا۔ اس سے اس مقام پر بھی حدیث کی تفسیر ہوتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید اور احادیث پر موقوف ہے و اللہ اعلم

۱۔ حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ
عَلْقَمَةَ ابْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى
الْمِنْبَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ
بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا نَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَىٰ دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَىٰ
أَمْرَةٍ يَتَّبِكُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَىٰ مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

۱۔ ترجمہ : عبد اللہ بن زبیر حمیدی نے کہا ہمیں سفیان عیینہ نے خبر دی اُنھوں
نے کہا ہمیں یحییٰ بن سعید انصاری نے خبر دی اُنھوں نے کہا مجھے محمد بن
ابراہیم تمیمی نے خبر دی کہ اُنھوں نے علقمہ بن وقاص لیثی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ
کو منبر شریف پر یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اعمال
نیات کے ساتھ ہیں ہر شخص کو وہی حاصل ہوگا جس کی وہ نیت کرے لہذا جس کی ہجرت دُنیا کے لئے ہے
جیسے وہ حاصل کرنا چاہتا ہے یا اس کی ہجرت عورت کے لئے ہے جس سے وہ نکاح کی خواہش رکھتا ہے
تو اس کی ہجرت اسی کے لئے ہوگی جس کے لئے اس نے ہجرت کی

۱۔ شرح : حمیدی ابو بکر عبد اللہ بن زبیر بن عیسیٰ ہیں وہ حمید بن اسامہ کی طرف
منسوب ہیں جو قبیلہ بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قصی جوام المؤمنین
خدیجہ رضی اللہ عنہا کا قبیلہ ہے کی شاخ ہے۔ وہ ام المؤمنین خدیجہ کے ساتھ اُسد میں اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ قصی میں ملتے ہیں۔ وہ امام کبیر مصنف ہیں اور سفیان بن عیینہ سے طلب علم میں امام شافعی کے ساتھی
ہیں۔ علم فقہ سفیان سے حاصل کیا اور اُن کے ساتھ ہی مسرطے گئے اور ان کی وفات کے بعد واپس مکہ مکرمہ
آئے حتیٰ کہ دوسوا نیسلس ہجری میں مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول ”قَدْ مَوَّأَ قُرَيْشًا“ کہ قریش کو مقدم کر دو پر عمل کرتے ہوئے صحیح بخاری کو
حمیدی سے روایت کرنے سے شروع کیا کیونکہ وہ بہت بڑے فقیہ قریشی ہیں۔ انہی سے اُنھوں نے علم
حاصل کیا نیز حمید کی ہیں جیسے ان کے شیخ سفیان کی ہیں اس لئے مناسب یہی خیال کیا کہ ابو الوحی کے اولی ترجمہ
میں انہیں ذکر کریں کیونکہ وحی کی ابتداء مکہ میں ہوئی تھی۔ اسی لئے دوسری حدیث امام مالک سے روایت

کیونکہ وہ مدینہ منورہ کے عالم ہیں اور نزولِ وحی میں مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ کے بعد ہے امام مالک اور سفیان دونوں سنی میں امام شافعی نے فرمایا اگر یہ دونوں نہ ہوتے تو سباز سے علم رخصت ہو جاتا۔ کبھی ان کا اشتباہ جمیدی سے ہو جاتا ہے جو ان کے بعد ہوئے ہیں اور صاحب الجمع بین المصیین ہیں وہ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی نصر فتوح بن عبد اللہ بن فتوح بن حمید اندلسی ہیں — امام کبیر صاحب تصانیف ہیں۔

سفیان بن عیینہ، بن ابو عمرو ہلالی ہیں آپ کی جائے پیدائش کو فوفہ ہے۔ متعدد شیوخ سے علم حاصل کرنے میں امام مالک کے ساتھی ہیں ان کی وفات کے بعد میں برس بقید حیات رہے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ انھوں نے ستر تابعیوں سے علم حاصل کیا ہے۔ ۱۰۶ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۹۸ ہجری کے رجب میں فوت ہوئے۔

یحییٰ بن سعید کے دادا کا نام قیس بن عمرو ہے وہ صحابی ہیں اور یحییٰ تابعی ہیں ان کے شیخ محمد بن ابراہیم ابن حارث تھیں اور محمد کے شیخ علقمہ بن وقاص لیثی ہیں جو کبار تابعین کرام سے ہیں۔ اس حدیث کے اسناد میں سسل تین تابعی ہیں۔ ابن مندہ نے معرفت میں ذکر کیا کہ علقمہ صحابی ہیں اگر یہ ثابت ہو جائے تو اس اسناد میں دو صحابی اور دو تابعی ہیں۔ محدثین کرام حدیث کے آسانید میں کبھی حدیثنا کبھی أخرنا کبھی سمعنا اور کبھی عنہنا ذکر کیا کرتے ہیں۔ اس حدیث کے اسناد میں تمام صحیفے مذکور ہیں۔

امام بخاری پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا کہ انھوں نے بدعہ الوحی کے ترجمہ میں اعمال کی حدیث ذکر کی ہے حالانکہ اسے اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں اس کے جواب میں ابن رشید نے کہا۔ امام نے یہ حدیث اس لئے یہاں ذکر کی ہے کہ ان کی اس کتاب کی تالیف میں نیت خالص ہے اور انھوں نے اس کی تالیف میں دنیاوی امور کو پیش نظر نہیں رکھا۔ علماء کرام نے اس حدیث کی مناسبت میں بہت تکلفات کئے ہیں جو بھی کسی کے خیال میں آیا بیان کیا۔ چنانچہ بعض علماء نے کہا کہ امام نے اس حدیث کو خطبہ الکتاب کا مقام دیا ہے کیونکہ اس میں ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کرام کی بوجہ گی میں منبر شریف پر اس حدیث کو ذکر کیا لہذا اگر اس حدیث میں منبر کے خطبہ کی صلاحتیت ہے تو یقیناً یہ کتاب کا خطبہ بھی ہو سکتی ہے۔ امام مہلب نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو سب سے پہلے اس حدیث کے ساتھ لوگوں کو مخاطب فرمایا لہذا اس کا بدعہ الوحی میں ذکر مناسب ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے کے حالات اس کے لئے مقدمہ کی طرح ہیں۔ کیونکہ ہجرت سے مشرکوں سے جنگ کرنے کی ابتداء ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے اس کی ماقبت فتوحات عظیمہ اور نصرت مستقیمہ فرمائی، یہ وجہ تو بہت اچھی ہے لیکن مدینہ منورہ میں تشریف لا کر سب سے پہلے اس حدیث کے ساتھ خطاب کبھی منقول نہیں۔ البتہ باب ترک الخلیل میں یہ الفاظ ہیں سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ الخ اس میں یہ اشارہ تو ملتا ہے کہ یہ خطبہ کی حالت میں فرمایا لیکن یہ واضح نہیں کہ مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی یہ فرمایا حالانکہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف

لائے تو سب سے پہلے آپ سے میں نے یہ کلمات سنے یا ایہا الناس اَطِيعُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ
وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ بِنِیَامٍ) شائد مذکور قائل نے مہاجر ام قیس سے سند لی ہو، چنانچہ ابن دقیق العید
نے کہا کہ منقول ہے کہ ایک شخص نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت اس لئے کی کہ ام قیس سے نکاح کرے اور ہجرت
کی عظمت اور فضیلت اس کے پیش نظر نہ تھی۔ اسی لئے حدیث میں عورت سے نکاح کا ذکر ہے۔ لیکن یہ
اگر صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہ سمجھ نہیں آتا کہ ہجرت نبویہ میں صرف اسی حدیث کو پہلے ذکر کرنے میں کیا استہداج مہاجر ام قیس
کا واقعہ طبرانی نے اعمش کے طریقہ سے ذکر کیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سماتہ ام قیس کو منگنی کا پیغام بھیجا
تو اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ وہ اس سے نکاح نہ کرے گی حتیٰ کہ وہ ہجرت کرے چنانچہ اس نے ہجرت کی
اور اس سے نکاح کر لیا اسی لئے ہم اسے مہاجر ام قیس کہا کرتے تھے۔ طبرانی کا یہ اسناد بخاری کی شرط پر
ہے لیکن اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ حدیث اسی لئے بیان فرمائی تھی۔ اگر امام نے اس کو خطبہ کے قائم مقام
کیا ہوتا تو اسے ترجمہ سے پہلے ذکر کرتے جیسے اسماعیل نے کیا ہے۔ ابن بطل رحمہ اللہ نے کہا تبویب کا تعلق آیت
اور حدیث دونوں سے ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کی طرف وحی بھیجا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی
کی کہ اعمال کا دار و مدار نیات پر ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نبیوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اخلاص سے عبادت
کریں۔ ابو عبد المالک بونی نے ذکر کیا کہ حدیث کی ترجمہ سے مناسبت اس طرح ہے کہ وحی کی ابتداء نیت کے
ساتھ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو توحید پر پیدا کیا اور آپ کے دل میں توں
سے بغض کرنا ڈالا اور نبوت کے اولین اسباب ایسے اچھے خواب آپ کو عطا کئے۔ جب آپ نے یہ دیکھا
تو غار حراء میں تشریف لے گئے اور اس کے لئے نیت خالص فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی نیت قبول کیا اور آپ کو نبوت
عظمیٰ سے سرفراز فرمایا۔ ابن مینر نے کہا: سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نبوت کا مقدمہ غار حراء میں تنہائی
کی حالت میں اللہ کی طرف ہجرت کرنا ہے۔ اس لئے ہجرت کی حدیث کے ساتھ افتتاح مناسب تھا۔ اس حدیث
کی عظیم قدر و منزلت حضرات ائمہ کرام سے متواتر منقول ہے۔ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے منقول اخبار میں اس حدیث سے زیادہ جامع اور مفید کوئی حدیث نہیں۔ حضرات محدثین کرام عبد الرحمن بن ہدی
امام شافعی، احمد بن حنبل، علی بن مدینی، ابو داؤد، ترمذی، دارقطنی اور حزن کانی نے بالاتفاق ذکر کیا کہ یہ حدیث
اسلام کی تہائی ہے۔ ان میں سے بعض نے چوتھائی اسلام کہا ہے۔ امام بیہقی نے اس حدیث کے ثلث الاسلام ہونے
کی یہ وجہ ذکر کی ہے کہ انسان کا کسب دل، زبان اور ہاتھ پاؤں سے وقوع پذیر ہوتا ہے اور نیت ان
تینوں میں سے راجح ہے کیونکہ یہ بھی مستقل عبادت ہوتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے اس کے محتاج ہیں
اسی لئے وارد ہے ”نیتہ المؤمنین خیر من عملہ“ مومن کی نیت اس عمل سے بہتر ہے۔ نیز اس حدیث کے
صحیح ہونے میں سب کا اتفاق ہے اور متعدد روایات اس کی تائید کرتی ہیں۔ چنانچہ مسلم میں ام المؤمنین عائشہ
اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ لوگ اپنی نیتوں پر اٹھائے جائیں گے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا

لیکن جہاد اور نیت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ جس نے اس نیت سے جہاد کیا کہ اللہ کا دین بلند ہو وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے، ابن مسعود کی حدیث ہے کہ جنگ کی صفوں میں بہت ایسے مقتول ہیں جن کی نیت کو اللہ ہی جانتا ہے۔ ناسی میں حدیث ہے کہ جس نے جہاد کیا حالانکہ اس کی نیت دنیاوی مان حاصل ہے تو اسے وہی حاصل ہوگا جو اس نے نیت کی۔ الحاصل اقسام عبادات، معاملات اور عادات بے شمار ہیں اور تمام میں نیت کو دخل ہے۔ علامہ عینی نے ذکر کیا کہ شیخ قطب الدین رحمہ اللہ نے کہا یہ حدیث کثیر طرق سے منقول ہونے کے باوجود مفرد اور غریب ہے۔ متواتر نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں تواتر کی شرط مفقود ہے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے حضرت عمر فاروق نے ہی نقل کیا ہے اور عمر فاروق سے علقمہ ہی نے اور علقمہ سے محمد بن ابراہیم نے اور محمد سے صرف یحییٰ بن سعید نے نقل کیا پھر عام لوگوں نے اس کی روایت کی لہذا یہ آخر کے اعتبار سے مشہور اور اول سند کے اعتبار سے غریب اور مفرد ہے اور اس کی صحت پر سب کا اتفاق ہے۔

”امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء میں یہ حدیث کیوں اختیار کی؟“

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا، اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ انسان جو بھی عمل کرے اس کی نیت میں اخلاص ہونا چاہیے گویا کہ امام نے اشارۃً بتایا کہ اس کتاب کی تالیف میں صرف اللہ کی رضا قصد کی ہے۔ چنانچہ ان کا مقصد پورا ہوا کہ شرق و غرب میں صحیح بخاری مقبول ہے۔ حافظ ابن مہدی نے کہا جو کوئی تصنیف کرنا چاہے اسے پہلے یہ حدیث ذکر کرنا چاہیے۔ اگر میں نے تصنیف کی تو ہر باب سے پہلے یہ حدیث ذکر کروں گا۔

اگر کوئی انسان چار احادیث پر عمل پیرا ہو تو یہی اسے کافی ہے۔ ایک یہ حدیث کہ اعمال نيات کے ساتھ ہیں دوم حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے۔ سوم انسان کے اسلام کی خوبصورتی یہ ہے کہ جو مقصد کی بات نہ ہو اسے ترک کر دے۔ چہارم یہ کہ ”مومن کامل مومن نہیں ہوتا حتیٰ کہ جو اپنی ذات کے لئے پسند کرتا ہو وہی اپنے مومن بھائی کے لئے پسند کرے۔“ طاہر بن مفوز نے کہا : ۵

عَمْدَةُ الدِّينِ عِنْدَنَا كَلِمَاتُ
اَتَقِي الشُّبُهَاتِ وَاَنْهَذَا دَعْوَا
اَزْبَعُ مِنْ كَلَامِ خَيْرِ النَّبِيِّ
لَيْسَ يَعْزِيكَ وَاعْمَلْ بِدِينِهِ

ہمارے نزدیک عمدہ دین سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چار ارشادات ہیں مشتبہ سے بچو تھوڑی پر اکتفاء کرو، بے مقصد کام چھوڑ دو اور نیت سے کام کرو !

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح بخاری کو حدیث الاعمال سے شروع کیا اور حدیث التسلیم سے ختم کیا کیونکہ اس سے مجالس خوشبودار ہوتی ہیں اور جالسین مجلس سے جو کوتاہی وغیرہ ہو جائے اس سے اس کا

کفارہ ادا ہو جاتا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس حدیث کا مود اگرچہ خاص ہے جیسے اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ یہ حدیث مہاجر ام قیس کے بارے میں وارد ہوئی لیکن اس کے الفاظ عام ہیں اور وہی معتبر ہیں لہذا یہ ہجرت کے تمام اقسام کو شامل ہے۔ بعض علماء نے کہا ہجرت کے پانچ اقسام ہیں :

اول : حبشہ کی طرف ہجرت - دوم : مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف -

سوم : قبائل کا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنا -

چہارم : جو مکہ والوں سے مسلمان ہو اس کا مکہ سے ہجرت کرنا -

پنجم : جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہو اسے ترک کر دینا -

ان پانچوں کے ساتھ تین اور ہیں : اول یہ کہ حبشہ کی طرف دوسری بار ہجرت کرنا کیونکہ حضرات صحابہ کرام نے حبشہ کی طرف دوبار ہجرت کی تھی -

دوم جو کوئی کفرستان میں مقیم ہو اور اظہارِ دین پر قادر نہ ہو تو اس پر بلادِ اسلام کی طرف ہجرت کرنا واجب ہے۔ سوم آخر زمانہ میں شام کی طرف ہجرت کرنا جبکہ فتنوں کا عام ظہور ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ بخاری، مسلم میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : فتح مکہ کے بعد ہجرت ختم ہے ؛ لیکن جہاد اور نیت باقی ہے۔ اس طرح کی کثیر احادیث صحیحین میں مذکور ہیں جن سے یہ ظاہر ہے کہ ہجرت ختم ہو چکی ہے

اور ابو داؤد اور نسائی میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ توبہ کا دروازہ بند ہونے تک ہجرت ختم نہ ہوگی اور توبہ کا دروازہ بند نہ ہوگا حتیٰ کہ سورج مغرب سے طلوع کرے گا۔ اور امام نے ابن سعدی کی مرفوع حدیث ذکر کی کہ جب تک دشمنانِ اسلام سے جنگ ہوتی رہے گی ہجرت ختم نہ ہوگی۔ اور امام احمد رحمہ اللہ سے ایک مرفوع روایت یہ ہے کہ جب تک جہاد ہوتا رہے گا ہجرت ختم نہ ہوگی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداءً اسلام میں ہجرت فرض تھی پھر جب مکہ فتح ہوا تو اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ اور اس کا استحباب باقی رہا۔ لہذا جو ہجرت ختم ہو چکی ہے وہ فرض ہجرت ہے اور جو باقی ہے وہ مستحب ہجرت ہے۔

ابن اثیر نے کہا دراصل دو ہجرتیں ہیں ایک وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ کیا ہے جبکہ کوئی شخص سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوتا اور اپنا مال و متاع اور بیوی بچے چھوڑ آتا تھا اور ان کی کچھ پرواہ نہ کرتا تھا جبکہ فتح ہوا تو یہ ہجرت ختم ہو گئی۔ دوسری ہجرت وہ ہے جو اعراب میں بعض لوگ ہجرت کرنے اور مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد کرتے اور ان سے وہ فعل نہ ہٹا جو اصحاب ہجرت نے کیا تھا۔ وہ ہجرت باقی ہے ختم نہیں ہوگی حتیٰ کہ توبہ کا دروازہ بند ہو جائے۔

ایک اور حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہجرت باقیہ سے مراد گناہوں سے ہجرت کرنا ہے چنانچہ عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہجرت کی دو خصلتیں ہیں ایک یہ کہ تم گناہ ترک کر دو اور دوم یہ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کرو اور جب تک توبہ قبول ہوتی رہے گی ہجرت ختم نہ ہوگی۔ اور سورج کے مغرب سے طلوع ہونے تک توبہ مقبول ہوتی ہے گی جب سورج مغرب سے طلوع کرے گا تو اللہ تعالیٰ دلوں پر مہریں لگا دے گا اور جو کچھ اس سے پہلے دلوں میں تھا وہ مضموم ہوگا اور عمل کی ضرورت نہ ہوگی۔ یعنی فہر اگر نیک اعمال پر لگی ہے تو اس کے نیک اعمال شمار ہوتے رہیں گے ورنہ بد اعمال شمار ہوتے رہیں گے۔ الحاصل ہجرت مفروضہ منقطع ہو چکی ہے اور غیر مفروضہ باقی ہے۔ لہذا احادیث میں تضاد نہیں ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا کہ وضوء اور غسل وغیرہ میں نیت فرض ہے۔ کیونکہ حدیث میں تقدیر عبارت یہ ہے "صَحَّةُ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ" کہ اعمال کی صحت نیت پر مبنی ہے۔ لہذا نیت کے بغیر عمل صحیح نہ ہوگا۔ چونکہ الاعمال میں الف ولام استغراقی ہے لہذا اس میں تمام اعمال شامل ہیں اور روزہ، حج، زکوٰۃ، نماز اور وضوء سب میں نیت فرض ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تقدیر عبارت یہ ذکر کی ہے کہ "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ تُحْسَبُ إِذَا كَانَتْ بِنِيَّةٍ وَلَا تُحْسَبُ إِذَا كَانَتْ يَلَا نِيَّةً"۔ لہذا طہارت اور دیگر عبادات نیت کے بغیر صحیح نہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا "وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" سے مراد میں اعمال نہیں کیونکہ وہ تو نیت کے بغیر بھی محسوس و مشاہد ہیں۔ اس کا صرف اور صرف معنی یہ ہے کہ دین کے بارے میں اعمال کے احکام کی صحت نیت سے ہے اور افعال کی صحت اور عدم صحت میں نیت فارق ہے کیونکہ لفظ "إِنَّمَا" کے دو رکن ہیں ایک ایجاب اور دوسرا نفی۔ یہ ایک کو ثابت کرتا ہے اور اس کے ماسوا کی نفی کرتا ہے۔ اس کا بدلہ لول یہ ہے کہ جب عبادت میں نیت ہو تو صحیح ہوں گے اور اگر نیت نہ ہو تو صحیح نہ ہوں گے اور عموم کا مقتضی یہ ہے کہ اعمال دینیہ اقوال، افعال، فرض، نفل، قلیل و کثیر نیت کے بغیر صحیح نہیں۔ علامہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ یہ حدیث متروک الظاہر ہے کیونکہ ذوات اعمال کی نفی نہیں ہو سکتی بلکہ اعمال کے احکام کی نفی مراد ہے اور وہ صحت و فضیلت ہے اور حدیث کو صحت کی نفی پر محمول کرنا زیادہ اچھا ہے کیونکہ صراحتہ لفظ ذات کی نفی کرتا ہے اور بالتبع جملہ صفات کی نفی کرتا ہے۔ اور ظاہر دلیل سے ذات کی نفی تو نہیں ہوتی لہذا صفات کی نفی ہوگی اور وہ صحت وغیرہ ہے۔

امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد، زفر، سفیان ثوری، اوزاعی، حسن بن حماد، ایک روایت کے مطابق امام مالک رضی اللہ عنہم نے فرمایا وضوء میں نیت فرض نہیں۔ اسی طرح غسل وغیرہ میں۔ اوزاعی اور حسن بن علی تو تیمم میں بھی نیت فرض نہیں کہتے ہیں۔ عطاء اور مجاہد نے کہا رمضان کے روزوں میں بھی نیت فرض نہیں۔ بشرطیکہ مسافر یا مریض نہ ہو۔ انہوں نے کہا حدیث میں تقدیر عبارت یہ ہے "ثَوَابُ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ" کیونکہ کثیر

اعمال نیت کے بغیر پائے جاتے ہیں اور شرعاً معتبر ہیں۔ کیونکہ ثواب کے اثمار میں سب کا اتفاق ہے اور صحت کا اثمار منتفی علیہ نہیں لہذا منتفی علیہ یہ عمل کرنا اولیٰ ہے۔ نیز انتفاء صحت سے ثواب منتفی ہو جاتا ہے لیکن لیکن انتفاء ثواب سے صحت کی نفی نہیں ہوتی۔ لہذا اس میں اثمار قلیل ہے تو یہی اولیٰ ہے۔ نیز اگر صحت کو مقدر کہا جائے تو لازم آئے گا کہ خبر واحد سے کتاب اللہ منسوخ ہو جائے اور یہ ممنوع ہے۔ کیونکہ وضو کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ماتمخ، منہ اور پاؤں کا دھونا اور سر کا مسح کرنا فرض ہے اور اس میں نیت مذکور نہیں۔ لہذا اگر خبر واحد سے نیت فرض کہیں تو نص قطعی کا مطلق حکم مرتفع ہوگا۔ یہی نسخ ہے۔ نیز لکھنؤ امروہ ماٹوئی کی ثواب پر دلالت ہے۔ کیونکہ جو انسان کے لئے ہے وہ تاجر و ثواب ہے۔ عمل تو انسان پر ہے۔ اس کے لئے نہیں لہذا حدیث کا معنی یہ ہے کہ اعمال کا ثواب نیت پر موقوف ہے۔ علاوہ ازیں حدیث مذکور عام ہے اور اس سے بعض افعال مخصوص ہیں چنانچہ قرض ادا کرنا امانت واپس کرنا۔ اذان، تلاوت، اذکار و اوراد، راستہ بتانا اور اس سے کانٹے وغیرہ دور کرنا تمام عبادات ہیں اور بالاتفاق نیت کے بغیر صحیح ہیں لہذا وضو اور غسل میں بھی نیت معتبر نہیں۔ اور علماء سلف و خلف میں سے کسی نے ان اعمال میں نیت کو شرط قرار نہیں دیا اگرچہ ان اعمال کے وقت نیت ہوتی ہے۔ مگر نیت شرط نہیں اور دعویٰ بھی یہی ہے کہ ان اعمال میں نیت شرط نہیں۔ مثلاً قرض ادا کرنے والا جب بری الذمہ ہونے کا قصد کرے گا تو قرض ادا کرنے سے وہ بری الذمہ ہو جائے گا اور اسے ثواب حاصل ہوگا اس میں نزاع نہیں اور جب ذمہ کی برأت کے قصد کے بغیر قرض ادا کرے تو جب وہ بری الذمہ ہو جائے گا لیکن ثواب نہ ہوگا۔

الحاصل حدیث کا معنی یہ ہے کہ ثواب الأعمال بالنیۃ، کہ اعمال کا ثواب نیت پر موقوف ہے جس کسی نے ہجرت اس نیت سے کی کہ اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے جس نے دنیا یا عورت سے نکاح کرنے کی نیت سے ہجرت کی تو اسے وہ کچھ ملے گا اور آخرت میں کچھ ثواب حاصل ہوگا یہاں یہ سمجھنا ضروری ہے کہ عمل مشروع کرتے وقت نیت کا اعتبار ہے۔ اگر عبادت کی نیت کی تو بعد میں کوئی ایسی چیز مل گئی جو اخلاص کے مغایر ہو تو علامہ طبری رحمہ اللہ نے جہور سلف علماء سے نقل کیا کہ اعتبار ابتداء کا ہے۔ اگر عمل کی ابتداء خالص اللہ کے لئے ہو تو بعد میں عارض ہونے والی شئی مضر نہیں۔ مثلاً خالصاً کوئی فعل شروع کیا۔ پھر میں فخر و عجب وغیرہ مل گیا تو اخلاص میں کمی نہ ہوگی۔ اور اسے ثواب بدستور حاصل ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث میں ایک ہی شئی شرط اور وہی جزاء ہے حالانکہ شرط و جزاء متغایر ہوتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جزاء عین شرط نہیں بلکہ جزاء محذوف ہے۔ اور حدیث میں مذکور جزاء کے قائم مقام ہے۔ اور وہ پہلی صورت میں ”وَقَعْنَا جُزَاءً عَلَى اللَّهِ“ اور دوسری صورت میں ”فَہِیَ حَظُّهُ وَلَا فَضِیْبٌ لِّذٰلِکَ الْاٰخِرَةِ“ ہے۔ پہلی تعظیم کے لئے دوسری تحقیر کے لئے ہے لہذا شرط و جزاء میں اتحاد نہیں۔ مختص۔ واللہ ورسولہ اعلم!

۲ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ

هَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ
الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَانًا
يَأْتِينِي مِثْلَ صَلَافَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى فُفُصِهِمْ عَنِّي وَقَدْ
وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأَحْيَانًا يَتِمُّ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ
قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ
فَيُفْصِمُ عَنْهُ وَأَنْ جَبِينَهُ لَيَفْصِدُ عَرَقًا

۲ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حارث بن ہشام
رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا یا رسول اللہ
آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کبھی تو میرے پاس وحی گھنٹی کی
آواز کی طرح آتی ہے۔ حالانکہ وہ بہت سخت ہوتی ہے اور فرشتہ مجھ سے جدا ہوتا ہے یا اس کی شدت
جاتی رہتی ہے۔ حالانکہ اس نے جو کچھ کہا ہوتا ہے میں نے یاد کر لیا ہوتا ہے۔ اور کبھی میرے سامنے مرو کی صورت
اختیار کرتا ہے اور میرے ساتھ کلام کرتا ہے تو جو وہ کہتا ہے میں یاد کرتا جاتا ہوں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
نے فرمایا: میں نے آپ کو دیکھا کہ شدت کی سردی کے روز آپ پر وحی نازل ہوتا۔ وہ آپ سے جدا ہوتا تو
آپ کی پیشانی سے پسینہ بہا کرتا تھا۔

۲ — شرح : یہ بدء الوحی کی احادیث میں سے دوسری حدیث ہے۔ دراصل یہ باب

وحی کے بیان اور اس کی کیفیت کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ اس لئے اس میں
احادیث مذکور ہوں گی جو وحی سے متعلق ہوں۔ لیکن انما الاعمال بالنیات کی حدیث کو اس باب میں پہلے اس لئے
ذکر کیا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ مصنف نے صحیح بخاری کی تصنیف محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کی ہے۔ اور
اس میں وہ مخلص میں کیونکہ اعمال کا دار و مدار نیات پر ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث ہجرت پر
مشتمل ہے اور ہجرت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نبوت کا مقدمہ اور اس کی ابتداء ہے۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا غار حراء میں خلوت اور تنہائی کی حالت میں اللہ تعالیٰ سے مناجات کرنے کے لئے اللہ کی طرف ہجرت کرنا اس کے فیضان اور نزول وحی کی ابتداء تھی۔ اس مناسبت سے ہجرت کی حدیث کو بدء الوحی کے باب میں ذکر کیا ہے۔

اسماعیل رحال: اس حدیث چھ راوی ہیں۔ اول عبد اللہ بن یوسف تنیسوی تینیس میں آئے تھے دراصل وہ دمشق کے رہنے والے تھے یحییٰ بن معین نے ذکر کیا وہ موطا کے نقضہ راویوں سے ہیں اور دوسرا اٹھارہ ہجری کو مصر میں فوت ہوئے۔ امام بخاری نے کہا میں نے دوسرے ہجری کو مصر میں ان سے ملاقات کی اور انہی سے موطا امام مالک کی سماعت کی۔ صحاح ستہ میں ان کے سوا عبد اللہ بن یوسف نام کا کوئی راوی نہیں ہے۔ اس حدیث کے دوسرے راوی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ آپ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر ہیں۔ آپ مدینہ منورہ کے امام ہیں۔ آپ نے نو سو شیوخ سے حدیث سنی جن میں سے تین سو تابعی اور چھ سو تبع تابعی ہیں۔ یہ وہ شیوخ ہیں جن سے روایت کرنے میں آپ مطمئن تھے۔ طبقات فقہاء میں ام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مناقب میں ذکر کیا ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھتے اور ان کے قول کو لیتے تھے۔ یہ بھی ذکر کیا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے بھی آپ سے سماعت کی ہے۔

واقفی نے کہا کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے بال بہت سفید تھے، قدر درمیانہ تھا۔ آپ کا سر مبارک بہت بڑا تھا آپ بالوں کو رنگ نہیں کرتے تھے اور بہترین عدنی لباس پہنتے تھے اور پرانے کپڑوں سے نفرت کرتے تھے۔ آپ ان علماء سے ہیں جنہیں اللہ کی راہ میں مصائب برداشت کرنے پڑے آپ نے ایک فتویٰ دیا تھا جو بادشاہ کی مرضی کے خلاف تھا اس کی پاداش میں آپ کو ستر کوڑے مارے گئے۔ چودہ صفر ۹۹ ہجری میں وفات پائی اور عبد اللہ بن محمد بن ابراہیم نے جو اس روز مدینہ منورہ کے حاکم تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اولاد سے تھے۔ آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ آپ ۹۴ ہجری کے ربیع الاول میں پیدا ہوئے۔ اسی سال لیث بن سعد بھی پیدا ہوئے تھے۔ امام مالک اور مالک بن انس کوئی کے سوا مالک بن انس کے نام کا کوئی راوی نہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ چھ مذاہب میں سے ایک امام صاحب مذہب ہیں۔ دوسرے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں آپ نے ستر سال کی عمر میں ایک سو پچاس ہجری کو بغداد میں انتقال فرمایا تیسرے امام شافعی رضی اللہ عنہ آپ نے ۵۴ سال کی عمر میں دوسو چار ہجری کو مصر میں وفات پائی چوتھے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ آپ نے اسی سال کی عمر میں دوسو اکتالیس ہجری کو بغداد میں وفات پائی۔ پانچویں سفیان ثوری چونسٹھ برس کی عمر میں آپ نے ایک سو اسیٹھ ہجری کو بصرہ میں وفات پائی۔ چھٹے داؤد بن علی اصبحانی ظاہری آپ نے اٹھاسی سال کی عمر میں دوسو نوے ہجری کو بغداد میں وفات پائی۔ آپ فرقہ ظاہریہ کے امام ہیں جو ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ اس حدیث کے تیسرے راوی ہشام بن عروہ بن زبیر ہیں آپ تابعی مدنی ہیں۔ آپ نے حضرت عبد اللہ بن عمر اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا ہے۔ اسیٹھ ہجری میں

آپ پیدا ہوئے جبکہ اسی سال امام حسین علیہ السلام شہید ہوئے تھے۔ اور ایک سو پینتالیس ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے۔ ہشام بن عروہ نام کا اور کوئی راوی نہیں۔ چوتھے راوی ابو عبد اللہ عروہ بن زبیر ہشام کے والد ہیں۔ آپ مدنی تابعی ہیں۔ آپ کی جلالت، امامت اور کثرتِ علم و فضل و براعت میں ساری امت کا اتفاق ہے۔ آپ فقہاء سبعہ سے ہیں۔ فقہاء سبعہ یہ ہیں: عروہ بن زبیر، سعید بن مسیب، عبید اللہ بن عبد اللہ ابن عتبہ بن مسعود، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، سلیمان بن یسار، خارجہ بن زید بن ثابت اور ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام، آپ کی والدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق ہیں۔ آپ کی یہ بہت بڑی فضیلت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے خالو، ابوبکر نانا جان، زبیر والد، اسماء والدہ اور ام المؤمنین عائشہ آپ کی خالہ ہیں۔ آپ بیس ہجری میں پیدا ہوئے اور ۹۴ ہجری میں انتقال فرمایا۔ عروہ بن زبیر کے نام کا راوی آپ کے سوا اور کوئی نہیں اور نہ ہی صحابہ میں عروہ بن زبیر نام کا کوئی صحابی ہے۔ رضی اللہ عنہم۔

اس حدیث کی پانچویں راویہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں۔ آپ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں ہجرت سے دو سال پہلے شوال میں نکاح کیا۔ جبکہ آپ کی عمر چھ برس تھی بعض روایات میں تین برس پہلے اور بعض میں ڈیڑھ برس پہلے مذکور ہے۔

آپ فقہاء صحابہ میں سے ہیں۔ آپ نے چھپن برس کی عمر میں رمضان شریف میں وفات پائی اور آپ کے حکم کے مطابق رات کو یقیع میں مدفون ہوئیں اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی ان کی فضیلت کا بیان باب المناقب میں ذکر ہوگا۔ انشاء اللہ العزیز!

سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں امہات المؤمنین ہیں۔ قرآن کریم میں **وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ**، نبی کی بیویاں مومنوں کی مائیں ہیں اور ان کے بھائی مومنوں کے ماموں اور بہنیں مومنوں کی خالائیں اور ان کی بیٹیاں مومنوں کی بہنیں ہونے میں اہل علم کی مختلف آرائیں ہیں۔ صحیح ترین یہ ہے کہ ممنوع ہے کیونکہ اس میں کوئی روایت نہیں۔ اسی طرح امہات المؤمنین کے آباء اور امہات کو مومنوں کے دادے اور دادیاں نہیں کہا جائے گا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کے باپ ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح کی ہے۔ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا صلبی بیٹا زندہ نہیں رہا تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا محمد **صلی اللہ علیہ وسلم** تم میں سے کسی مرد کے **”صعلی“** باپ نہیں ہیں۔

اس حدیث کے چھٹے راوی حارث بن ہشام بن مغیرہ ہیں۔ آپ ابو جہل لعین کے حقیقی بھائی ہیں اور خالد بن ولید کے چچا زاد بھائی ہیں۔ بدر کی جنگ میں کافروں کی طرف سے آئے اور شکست خوردہ بھاگ گئے اور فتح مکہ میں مشرف باسلام ہوئے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کی جنگ میں انہیں ایک سو اونٹ دیا آپ پندرہ ہجری کو جنگ یرموک میں شہید ہو گئے۔ آپ اپنی قوم کے سردار تھے۔ آپ کی اولاد میں تین افراد ہیں (یعنی)

اس حدیث کی تقریر یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے۔ تو آپ نے اس کے دو طریقے بیان فرمائے۔ ایک یہ کہ میرے پاس وحی آتی ہے اور اس کی آواز گھنٹی کی آواز کے مشابہ ہوتی ہے اور یہ میرے لئے بہت سخت ہوتی ہے اور فرشتہ جب چلا جاتا ہے تو میں نے جو کچھ اُس نے کہا ہوتا ہے یاد کر لیا ہوتا ہے۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ فرشتہ میرے سامنے مرد کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ وہ میرے ساتھ کلام کرتا ہے تو میں اسے یاد کئے جاتا ہوں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت سردی میں نزول وحی کے وقت دیکھا کہ وحی کی شدت کے باعث آپ کی جبین پاک سے پسینے کے قطرات ٹپکتے تھے۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ گھنٹی کی آواز مذموم ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے تو فرشتے کی آواز اس کے مشابہ کیسے ہو سکتی ہے۔ حالانکہ فرشتے اس سے نفرت کرتے ہیں اور جس قافلہ میں گھنٹی کی آواز ہو اس کے ساتھ فرشتے نہیں چلتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں فرشتے کی آواز کو گھنٹی کی آواز سے تشبیہ دی ہے۔ اور تشبیہ کے لئے یہ ضروری نہیں کہ مشابہ مشابہ بہ کے تمام صفات میں مساوی ہو۔ بلکہ کسی ایک صفت میں مشارکت کافی ہے اور یہاں جس مراد ہے اس لئے وہ شئی ذکر کی جس کے سماع سے سامعین کو انس ہوتا کہ ان کے سمجھنے میں آسانی ہو۔

الحاصل گھنٹی کی آواز کی دو جہتیں ہیں۔ ایک جہت قوت ہے اور دوسری جہت طہیث ہے۔ قوت کے اعتبار سے وحی کو گھنٹی سے تشبیہ دی ہے یعنی وحی کی آواز بہت قوی ہوتی ہے اور طہیث کے اعتبار سے اس کی آواز مکروہ ہے اس سے منع کیا گیا اور اسی سے فرشتے دور بھاگتے ہیں۔

امام فضل اللہ توریشی نے کہا جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کی کیفیت سے متعلق سوال عرض کیا گیا حالانکہ یہ ان مشکل مسائل سے ہے جن کے وجہ سے شدت کے نقاب اٹھائے نہیں گئے اس لئے ظاہر حال میں اس کی مثال ایسی آواز بیان فرمائی جو سنی تو جاتی ہے مگر اس سے کچھ سمجھ نہیں آتا۔ اس مثال میں اس بات کی وضاحت کر دی کہ وحی بنیبت جلال اور عظمت کبریا میں قلب پر وارد ہوتی ہے تو اس وقت خطاب کی ہیبت سے قلب سخت مرعوب ہو کر نہایت ہمیٹ ہو جاتا ہے اور اس میں کلام وارد ہونے کے باوجود قول ثقیل سے وہ شئی پائی جاتی ہے جس کا اسے علم نہیں ہوتا۔ جب یہ ہیبت اس سے جاتی رہتی ہے تو جو کلام ہیبت کی حالت میں دل میں ڈالا گیا تھا اسے ایسے پاتا ہے جیسے سنا ہے۔ اسی لئے حدیث میں فرمایا وہ مجھ جُبا ہوتا ہے حالانکہ میں نے وہ یاد کر لیا ہوتا ہے۔ وحی کی یہ قسم فرشتوں کی طرف وحی کے مشابہ ہے۔ کیونکہ اس حالت میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم صفات ملکیت میں متکیف ہوتے ہیں تو جب حالت جبلت کی طرف عود کرتے ہیں تو سب کچھ آپ کو یاد ہوتا ہے اسی لئے بصیغہ ماضی فرمایا، وَفَدَّ وَغِيَتْ حَتَّى مَا قَالَ، یعنی جو فرشتہ نے کہا ہوتا ہے میں نے وہ یاد کر لیا ہوتا ہے۔ الحاصل وحی کی کیفیت کا علم ان ائمہ میں سے ہے جنہیں عقل اور اک نہیں کر سکتی اور فرشتوں کا اللہ تعالیٰ سے کلام کا سماح کرنا صرف یا آواز کے بغیر

۳ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ
 ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 أَنَّهَا قَالَتْ أَوَّلَ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
 الْوَحْيِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ بِمِثْلِ
 فَلَقِيَ الصُّبْحَ ثُمَّ جِئَ بِهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ يَخْلُو بَعَارِجَهُمْ
 فَيُصَحِّثُ فِيهِمْ وَهُوَ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ إِلَى
 أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِدَلِكْ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّى
 جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ تَقُلْتُ
 مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالِ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي
 فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى
 بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالِ
 فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ

۳ — ترجمہ : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسناد کے ساتھ امام المؤمنین عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی
 ابتداء اچھے خوابوں سے ہوئی آپ کوئی خواب نہ دیکھتے مگر وہ صبح کی روشنی کی طرح واضح ہو جاتا۔ پھر آپ کو تنہا رہنا
 پسند نہ ہوا اور غار حرام میں تنہا رہنے لگے اور گھر کی طرف لوٹنے سے پہلے اس میں متعدد راتیں عبادت کرتے اور غلوٹ و
 عبادت کے لئے خرچہ لے جاتے۔ پھر خدیجہ رضی اللہ عنہا کی طرف لوٹتے اور عبادت کرنے کے لئے طعام
 لے جاتے۔ حتیٰ کہ آپ کے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے جبکہ آپ غار حرام میں تھے اور کہا پڑھیے۔ آپ نے فرمایا
 میں پڑھنے والا نہیں ہوں۔ اُس نے مجھے پکڑا اور زور سے اس قدر دبا یا کہ اپنی پوری طاقت صرف کر دی۔ پھر
 مجھے کہا پڑھیے میں نے کہا میں پڑھنے والا نہیں ہوں۔ اس نے مجھے پکڑا اور دوبارہ زور سے پوری طاقت سے دبا یا۔
 پھر مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھیے۔

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ فَرَجَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِفُ فَوَادَهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِلَتْ خُوَيْلِدٍ فَقَالَ
 زِمْلُونِي زِمْلُونِي فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوَغُ فَقَالَ لِحَدِيجَةَ
 وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ خَدِيجَةُ كُلَا وَاللَّهِ لَا
 يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحْمَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ
 الْمَعْدُومَ وَتُغْنِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَأَنْطَلَقَتْ
 بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى آتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ بْنِ أَسَدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزَّى
 ابْنَ عَمِّ خَدِيجَةَ وَكَانَ أَمْرًا تَنْصَرِفِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ
 الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا
 كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ يَا ابْنَ عَمِّ اسْمَعْ مِن ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ
 لَهُ وَرَقَةُ يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ

اور کہا اپنے رب کے نام سے پڑھے جس نے پیدا کیا۔ اس نے انسان کو بستہ خون سے پیدا کیا۔ پڑھئے آپ کا رب
 اکرم ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیات کو لے کر لوٹے جبکہ آپ کا قلب شریف خائف و مضطرب تھا۔
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم ام المؤمنین خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا مجھے کپڑوں میں لپیٹ لو۔
 انھوں نے آپ کو کپڑوں میں لپیٹ دیا حتیٰ کہ آپ سے خوف و گھبراہٹ جاتی رہی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین
 خدیجہ رضی اللہ عنہا فرشتے کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمایا اللہ کی قسم مجھے اپنے نفس کا ڈر ہے۔ خدیجہ رضی اللہ عنہا نے
 کہا ایسا برگز نہیں ہو گا۔ اللہ کی قسم آپ کو اللہ تعالیٰ کبھی رسوا نہ کرے گا۔ بے شک آپ صلہ رحمی کرتے ہیں (اقر با پر
 احسان کرتے ہیں) بوجہ اٹھاتے ہیں (ضعیف لوگوں کی مدد کرتے ہیں) اپنے غیر کو مال معدوم دیتے ہیں، مہمان نوازی
 کرتے ہیں اور نواب حق پر مدد کرتے ہیں۔ ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا آپ کو ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی
 کے پاس لے گئیں وہ ام المؤمنین خدیجہ کے چچا کے بیٹے تھے۔ انھوں نے جاہلیت میں نصرانی مذہب اختیار کر لیا

مَا رَأَى فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَلَ اللَّهُ عَلَى
 مُوسَى يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدُّ عَايَا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ وَمَكَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفُرْ حَيٌّ هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رُسُلٌ
 قَطُّ مِثْلَ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عَوْدِي وَإِنْ يُدْرِكُنِي يَوْمَئِذٍ أَنَسِرَكَ
 نَصْرًا مُؤَزَّرًا ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةُ أَنْ تَوَفِّي وَفَتَرَ الْوَحْيُ قَالَ ابْنُ
 شَهَابٍ وَآخِرُنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ
 قَالَ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْرَةِ الْوَحْيِ فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَا أَنَا أَمْشِي
 إِذَا سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصَرِي فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي
 بِحَرَآءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَرُغِمْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ
 فَقُلْتُ زَمِكُونِي زَمِكُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ

نہا وہ عمرانی لکھا کرتے تھے اور انجیل سے عبرانی میں جو اللہ تعالیٰ جانتا لکھا کرتے تھے۔ وہ معترض تھے اور
 نابینا ہو چکے تھے۔ انہیں ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اے میرے چچا کے بیٹے اپنے بھتیجے سے
 کچھ سناؤ۔ ورقہ نے کہا اے میرے بھتیجے آپ کیا دیکھتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا
 سارا واقعہ بیان فرمایا۔ ورقہ نے کہا یہ وہ راز دان ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا کاش کہ
 میں ایام نبوت میں نوجوان ہوتا ہے اور جب آپ کو آپ کی قوم مکہ سے نکالے گی کاش میں اس وقت زندہ ہوتا
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وہ لوگ ایسا کریں گے؟ اور مجھے مکہ سے نکالیں گے؟ ورقہ نے
 کہا جی ہاں! جو خیر آپ لانے ہیں اس جیسی خیر کوئی نہیں لاتا مگر اس کے ساتھ دشمنی کی جاتی ہے۔ اگر مجھے آپ کو
 اخراج کے زمانہ نے پایا یا آپ کی نبوت کے انتشار کے زمانہ نے پایا تو میں آپ کی زبردست مدد کروں گا!
 اس کے بعد ورقہ نہ بھڑکے اور جلد فوت ہو گئے اور وحی رک گئی۔ ابن شہاب نے کہا اور مجھے ابوسلمہ بن
 عبد الرحمن نے بیان دیا کہ جابر بن عبد اللہ انصاری نے کہا جبکہ وہ وحی کے رک جانے کی خبر دے بسے تھے
 کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیان میں فرمایا کہ اس اثنا میں میں چل رہا تھا کہ اچانک میرے پاس

وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ وَتَيَّاكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ فُحْمَىٰ الْوَحْيِ وَتَتَّالِعَ نَبَأُهُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ وَأَبُو صَالِحٍ وَتَابَعَهُ هَلَالُ بْنُ رَدَادٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
وَقَالَ يُونُسُ وَمَعْمَرُ بَوَادِرُهُ

آسمان سے آواز آئی۔ میں نے نظر اٹھائی تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہی فرشتہ جو غار حرا میں میرے پاس آیا تھا آسمان اور زمین کے درمیان کرسی پر بیٹھا ہے۔ میں اس سے مرعوب ہو کر واپس لوٹا اور کہا مجھے کپڑوں میں لپیٹ لو۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ اے کپڑا اوڑھنے والے محبوب اٹھئے اور کافروں کو ڈراؤ، اپنے رب کی تعظیم کرو اور کپڑے صاف کرو۔ اور بتوں سے دور رہو۔ اور بحیرت وحی کا نزول ہونے لگا۔ اس کی متابعت عبد اللہ بن یوسف اور ابو صالح نے کی ہے۔ اور ہلال بن رداد نے زہری سے اس کی متابعت کی اور یونس و معمر نے در بواذیرہ، ذکر کیا ہے۔ اور وہ کندھے اور گردن کے درمیان گوشت کا ٹکڑا ہے جو گھبراہٹ کے وقت حرکت کرتا ہے۔

شرح : یہ تیسری حدیث ہے۔ اس کے چھ راوی ہیں۔ اول یحییٰ بن عبد اللہ ابن بکیر قرشی مخزومی مصری ہیں۔ امام نے ان کے دادے کی طرف

۳ —

انہیں منسوب کیا۔ آپ ایک سو پچپن ہجری میں پیدا ہوئے اور دو سو اکتیس ہجری میں فوت ہوئے۔ آپ مصر کے بہت بڑے محدث حافظ ہیں اور مؤطا امام مالک کے راوی ہیں۔ دوسرے لیث بن سعد بن عبد الرحمن قسبی ہیں آپ مصر کے بہت بڑے عالم ہیں۔ موضع قلْقَشْدَہ جو قاہرہ سے تین فرسخ دور ہے میں ۹۳ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۵۵ ہجری کو ماہ شعبان میں فوت ہوئے آپ کی قبر قراقہ مصر میں ہے اور ہر عام و خاص آپ کی قبر کی زیارت کرتا ہے۔ آپ بہت بڑے امام ہیں۔ آپ کی بزرگی اور ضبط حدیث پر ائمتہ کا اتفاق ہے۔ آپ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کے پیروکار تھے۔ صحاح ستہ میں آپ کے نام کا کوئی راوی نہیں۔ تیسرے راوی ابو خالد غفیل ہیں ان کا ۱۴۱ ہجری کو مصر میں ناگہانی موت واقع ہونے سے انتقال ہو گیا ان کے سوا صحاح میں غفیل نام کا کوئی اور شخص نہیں۔ چوتھے راوی امام ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ میں آپ مدنی میں شام میں مقیم رہے۔ آپ چھوٹے طبقہ کے تابعی ہیں۔ آپ نے حضرت عبد اللہ کو دیکھا ہے اور ان سے وائت کی ہے۔ آپ کی وفات ۷۲ سال کی عمر میں ۱۲۴ ہجری کو شام میں ہوئی آپ نے وصیت کی تھی کہ انہیں شعبان کاؤں کے راستہ میں دفن کیا جائے۔ پانچواں راوی معروہ بن زبیر اور چھٹے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں یہ حدیث مراسل صحابہ سے ہے۔ کیونکہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس واقعہ کو نہیں پایا۔ لیکن ظاہر ہے

کہ ام المؤمنین نے یہ واقعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کیونکہ آپ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ فرشتے نے مجھے پکڑا اور زور سے دبا یا لہذا ام المؤمنین کا کلام ”اَوَّلُ مَا بَدَأَ“ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام شریف کی حکایت ہے۔ لہذا یہ حدیث مرسل نہیں۔ قول ”مِنْ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الْقَصَائِدُ“ یعنی وحی کے اقسام سے اچھے خواب ہیں۔ اور اچھے خواب بھی صحبت میں وحی جیسے ہیں کیونکہ ان میں شیطان کو دخل نہیں اور سچے خواب وہ ہیں جن میں جھوٹ نہ ہو اس کے بعد ”فِي النَّوْمِ“ کو وضاحت اور بیان کے لئے ذکر کیا۔ علامہ بیہقی نے ذکر کیا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو چھ ماہ تک سچے خواب آتے رہے۔ لہذا نبوت کی ابتداء سچے خوابوں سے ہوئی۔ جو صبح کی روشنی کی طرح واضح ہو جاتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر فرشتہ آجائے پیغام نبوت لے کر آجائے تو بشری قوت اس کی متحمل نہ ہو سکتی تھی اس لئے مقدمات نبوت سے ابتداء ہوئی سو روکوں و مکان صلی اللہ علیہ وسلم کو تنہا رہنا پسند ہوا اس لئے فارحہ میں تنہا رہنے لگے۔ کیونکہ تنہائی میں دل فارغ ہونے اور خلوص سے منقطع ہونے کے باعث وحی کے اخذ کرنے پر ممکن ہوتا ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ تنہائی افضل شئی ہے۔ کیونکہ اس میں دل دنیاوی مشاغل سے خالی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے فیضان حاصل کرنے کے لئے فارغ ہوتا ہے اور اس سے حکمت کے چشے کھلنے لگتے ہیں لیکن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تنہائی پسند کرنا قریب الیل کے لئے فضا۔ نبوت حاصل کرنے کے لئے نہ تھا کیونکہ نبوت کسی نہیں اور نہ ہی یہ رہبانیت سے حاصل ہوتی ہے۔ فارحہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جایا کرتے تھے۔ مکہ مکرمہ سے منیٰ کی طرف جائیں تو تین میل جب ہر جا میں فارغ رہے جہ فارحہ کہا جاتا ہے۔ وہاں آپ چند راتیں عبادت کرتے رہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین حنیف کی پیروی کرتے رہے۔ ایک مہینہ آپ فارحہ میں رہے۔ محمد بن اسحاق نے کہا یہ مضامین کا مہینہ وہاں رہے۔ فیضان الہی کے حصول کے لئے یہ مدت منصوص ہے قرآن الیم میں ہے۔ ”وَ اَحَدُ الْاَوْسَطِ اَنْزَلَ وِشْيَا كَيْتَةً“ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی تیس دن کو وفود پر رہے۔ چونکہ آنحضرت نے صواک کیلئے تھی اس لئے انہیں س دن اور وہاں رہنا پڑا دراصل مدت ایک ماہ تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”یَلِیٰ قَدْ دَاتِ حَذَّ“ سے مراد تیس راتیں ہیں۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اللہ کی عبادت کے لئے فارحہ کی خصوصیت کا کیا سبب ہے اور کون جگہ منتخب کیوں نہیں فرمائی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فارحہ کو دوسرے مقامات پر فضیلت حاصل ہے۔ کیونکہ وہاں سے کعبہ معظمہ نظر آتا ہے اور کعبہ طہن نظر کرنا عبادت ہے۔ فارحہ میں عبادت کیسی تھی؟ اس کی کیفیت تک تصحیح نہیں ملتی۔ البتہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا محض تنہائی اختیار کرنے پر عبادت کا اطلاق کیا ہے کیونکہ لوگوں سے علیحدہ رہنا خصوصاً ان لوگوں سے کنارہ کشی کرنا جو باطل عقائد رکھتے ہیں عبادت ہے۔ بعض علماء اس عبادت کو اللہ تعالیٰ کے محائب میں غور و غمن اور فکر پر محمول کرتے ہیں۔ سو روکوں و مکان صلی اللہ علیہ وسلم فارحہ میں معکف تھے کہ سترو رمضان کو آپ پر وحی نازل ہوئی جبکہ آپ کی عمر شریف چالیس برس تھی۔ آپ پر

وہی حضرت جبرائیل علیہ السلام لائے اور آپ کو بار بار دہا کر کے کہتے رہے کہ پڑھئے لیکن آپ جواب میں یہی فرماتے تھے: میں پڑھنے والا نہیں۔ جب فرشتے نے یہ کہا کہ اپنے رب کے نام پڑھئے تو آپ نے پڑھا۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ صحیح کے الفاظ یہ ہیں کہ فرشتہ نے آپ کو دہانے میں پوری ہمت اور قوت صرف کر دی۔ حق کہ جبرائیل میں باقی طاقت نہ رہی تو انسان کا بدن ملکی قوت کی انتہا کو کیسے برداشت کر سکتا ہے۔ حالانکہ جبرائیل علیہ السلام کی مجملہ طاقت یہ ہے کہ آسمانوں کے طور کو ہاتھوں پر اٹھا لیا۔ قوم لوط کی زمین کو اٹھا کر آسمانوں پر لے گئے اور نمرود کے مقابلہ میں ابراہیم علیہ السلام کی مدد کو جب آئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا اگر نمرود کہے کہ وہ سورج مشرق سے لٹا ہے تو ابراہیم مغرب سے لائے تو تم اپنے ہاتھ سے ملک میں تصوف کرو۔ (مشرق کو مغرب میں لے جاؤ)۔

حالانکہ دنیا میں ان تینوں اجسام سے بڑھ کر کوئی عظیم مخلوق نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ** **حَلَقَ الْكُلْمَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ** ہم نے آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر امانت پیش کی اس آیت سے واضح ہوتا ہے کہ ان تینوں سے بڑھ کر کوئی مخلوق نہیں تو اتنی قوت والے شخص کے سنت سے سنت دہا کر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے برداشت کر لیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب سرور کون و مکان صلی اللہ علیہ وسلم کو زور سے دہایا تھا اس وقت وہ اپنی حقیقی صورت میں نہیں تھے جس صورت میں وہ سدرۃ المنتہی پر ظاہر ہوئے تھے کہ ان کے چہرے پر تھے اور تمام آفرینہ ساز کو روکے ہوئے تھے چونکہ جبرائیل فارحہ میں بشری حالت میں آئے تھے۔ اور اسی حالت میں آپ کو دہایا تھا اس لئے ملکی قوت کو بشری بدن کا برداشت کرنا اس اعتبار سے ممکن ہے بعید نہیں (کہانی و خطابی) اس واقعہ سے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر عجب طاری ہو جانا اور خدیجہ رضی اللہ عنہا سے فرمانا کہ مجھے کپڑوں میں لپیٹ لو کسی خوف کے باعث نہ تھا بلکہ اس لئے تھا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ نے قول ثقیل نازل فرمایا ہے جسے آپ کفار و مشرکین کے پاس لے جائیں وہ اس کی محذوب کہیں گے صرف ان کی تکذیب کے خوف سے آپ پر گھبراہٹ طاری تھی۔ نیز اچانک حادثہ کے مخالفت کسی امر کے آجانے سے بشری طبع گھبرا رہا ہے اور اس حالت میں کچھ سوچا نہیں جاتا کیونکہ بحالت طہارۃ بشریہ کو نازل نہیں کرتی۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ فرشتے نے تین ہاکیلو دہایا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی بار اس لئے دہایا تھا کہ آپ دنیاوی امور کو نظر انداز کریں۔

دوسری بار اس لئے کہ جو آپ کی طرف وحی کیا گیا ہے اس کے لئے فارغ البال ہو کر متوجہ ہوں تیسری بار آپ کے ساتھ انس پیدا کرنے کے لئے دہایا تھا۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ آپ دنیاوی امور کو نظر انداز کر کے کلیتہً اس کی طرف متوجہ ہوں جو آپ پر نازل کیا گیا ہے۔ شیخ عبد العزیز دہا بخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ پہلی بار اس لئے دہایا کہ جبرائیل علیہ السلام آپ کو ابدی رضا کے لئے وسیلہ بنانا چاہتے تھے۔ دوسری بار اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حاصل کریں۔ تیسری بار اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت میں داخل ہوں اللہ قرآن کریم کی اس آیت کریمہ **ثُمَّ لَنَزَلُنَّ فِيهِمُ الْقُرْآنُ الْمُبِينُ** سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ کیونکہ

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا۔ تمہیں میری رحمت سے کیا ملا ہے؟ جبرائیل علیہ السلام نے کہا جب یہ آیت نازل ہوئی تو مجھے اپنی حسن عاقبت کا یقین ہو گیا ہے جو پہلے نہ تھا۔ یہ آپ کی رحمت کا صدقہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام ہر طور کے اعتبار سے جبرائیل علیہ السلام اور دیگر ملائکہ سے قوی تر ہیں

ورقہ بن نوفل نے نصرانی ہوتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس لئے ذکر کیا کہ ان کی نبوت میں یہود و نصاریٰ کا اتفاق ہے جبکہ عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے بعض یہودی منکر تھے یا اس لئے کہ نصاریٰ بھی تورات کے احکام تسلیم کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کی سورہ "اٰقرا" سب سے پہلے نازل ہوئی جمہور علماء یہی کہتے ہیں۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی گھبراہٹ کے وقت کہا کہ آپ صلۃ رحمی کرتے ہیں لوگوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور ضعیف لوگوں کی مدد کرتے ہیں، غریب پروری کرتے ہیں، مہمان نوازی کرتے ہیں اور نواب حق پر مدد کرتے ہیں۔ ان باتوں کا گھبراہٹ سے کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مذکور افعال پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا ہے اور یہ آپ کی جبلت میں داخل ہیں اور افعال خیر جس کی جبلت ہو اسے کوئی ضرر نہیں پہنچتی اس لئے آپ کو گھبرانے کی ضرورت نہیں کیونکہ ان افعال کا حامل ہمیشہ مقبول ہوتا ہے۔ اگرچہ جزوی طور پر کوئی مخالف ہو۔ لہذا آپ کی تبلیغ مکمل ہو کر رہے گی۔ اور اللہ آپ کا ناصر ہو گا!

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ورقہ بن نوفل کا بھتیجہ اس لئے ذکر کیا کہ ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبدالمطلب کا تیسرا باپ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے باپ کا بھائی ہے۔ یا بطور احترام ذکر کیا ہے۔ ورقہ بن نوفل اور زید بن عمرو بن نفیل جاہلیت کے طور و طریق اور ان کے مذہب سے منفصل تھے اور وہ دین حق کی تلاش میں شام وغیرہ مختلف اقالیم میں سرگردان تھے اور ورقہ نے نصرانیت کو پسند کیا کیونکہ وہ ایسے لوگوں سے ملے تھے جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں تبدیلی نہیں کی تھی۔ مشہور یہ ہے کہ تورات عبرانی ہے اور انجیل سریانی ہے، لیکن سفیان نے ذکر کیا کہ آسمان سے ہر کتاب عربی میں نازل ہوئی تھی اور انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قوم پر عبرانی یا سریانی وغیرہ میں ترجمہ کر کے پیش کرتے تھے

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ورقہ بن نوفل نے کہا کاش کہ میں آپ کے اظہار نبوت کے زمانہ میں طاقتور اور نوجوان ہوتا تو آپ کی مدد کرتا، حالانکہ جوانی کا واپس آنا محال ہے اور محال کی خواہش جائز نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جب نیک فعل ہو تو اس کی خواہش کرنا جائز ہے یا ورقہ کا مقصد یہ تھا کہ آپ جو بیان کر رہے ہیں صحیح ہے اس میں کوئی شک شبہ نہیں اس طرح کا کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بھی نازل ہوا تھا یا حضرت کے طور پر کیا تھا ورقہ بن نوفل کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار کر لیا تھا لیکن وہ دعوت اسلام سے پہلے ہی فوت ہو گئے تھے۔ لہذا ورقہ کا حال بحیر اور امہب کے حال جیسا ہے۔

ورقہ اظہار نبوت کے مقوڑا عرصہ بعد مکہ میں فوت ہوئے تھے اور مکہ ہی میں مدفون ہوئے۔ چنانچہ اسی حدیث میں ہے کہ مقوڑی دیر بعد ورقہ فوت ہو گئے۔

واقدی کا کہنا کہ جذام و لحم کے قبائل کے لوگوں نے انہیں قتل کر دیا تھا صحیح نہیں ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جب ہلال سلمان ہوئے اور مشرک لوگ انہیں عذاب دیتے تھے تو ورقہ اس کے پاس سے گزرا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ورقہ دعوت اسلام تک زندہ رہے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تاریخی واقعہ ہے اور صحیح کی روایت کے معارض نہیں ہو سکتا یا راوی نے اتنی بات پر ہی اکتفا کی ہے اور ورقہ کے بعد والے احوال اُس نے نہیں دیکھے ہوں گے۔

قوله تابعه الخ ضمیر منصوب کا مرجع یحییٰ بن یحیرہ یعنی عبد اللہ بن یوسف اور ابو صالح نے لیث بن سعد سے روایت کرنے میں یحییٰ بن یحیرہ کی متابعت کی ہے یعنی لیث سے تین شخصوں یحییٰ، عبد اللہ اور صالح نے روایت کی ہے۔ قوله تابعه لہلال آہ یعنی محمد بن مسلم زہری سے روایت کرنے میں ہلال بن رواد نے عقیل بن خالد کی متابعت کی ہے صحیح بخاری میں یہ پہلا مقام ہے۔ جہاں متابعت ذکر کی گئی ہے۔

متابعت کی دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی متابعت دوسری سے قوی تر ہے کیونکہ پہلی متابعت تادمہ ہے اور دوسری ناقصہ ہے۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ جب دو راویوں میں سے ایک راوی شروع اسناد سے آخر اسناد تک دوسرے کا ساتھی رہے تو متابعت تادمہ ہے اور شروع اسناد میں ساتھی نہ ہو بلکہ اس کے کسی درجہ میں ساتھی ہو تو متابعت ناقصہ ہے۔ دونوں قسموں کا متابع علیہ مذکور ہوگا یا نہیں اس طرح متابعت کی چار قسمیں ہیں: متابعت تادمہ ہو اور متابع علیہ مذکور یا محذوف ہو۔ متابعت ناقصہ ہو اور متابع علیہ مذکور یا محذوف ہو۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلی متابعت میں متابع علیہ لیث کو ذکر نہیں کیا اور دوسری میں متابع علیہ زہری کو ذکر کیا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے چاروں قسموں میں سے ہر ایک کو ذکر کیا ہے۔

حَلِّ لُغَات

يَتَحَنَّنُ ”عبادت کرتے تھے۔ اَنْ يَنْزِعَ“، شوق کرتے اور واپس لوٹتے۔ يَتَزَوَّدُ ”عبادت کرنے کے لئے کھانا لیتے۔ غَطَّ“ زور سے دبایا۔ الْجَهْدُ ”جہد کا معنی مشقت اور طاقت ہے۔ مَعْدُوْمٌ ”جو کسی سے نہ ملے۔ ثَوَابُ الْحَقِّ“ حق کے حواش۔ ثَامُوْسُ ”رازداں۔ جَذَعًا“ طاقتور مَوْزَّرًا ”مضبوط تر۔ لَمْرِيْنَشَبٌ“ نہ بھڑے۔ فَتَرَ ”رک گئی (تقسیم یا تین سال) زَمَلُوْنِي“ مجھے لپیٹ لو۔ رَجَزٌ ”بُت۔ بَوَادِر“ بادرہ کی جمع ہے۔ کندھے اور گردن کے درمیان والا گوشت کا ٹکڑا جو گھبراہٹ کے وقت حرکت کرتا ہے۔

۴ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ
 قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَاسِثَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنِ جَبْرِ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تُفْجِرْ بِهِنَّ لِسَانَكَ
 لِتَفْجَلَ بِهِنَّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعَاجِلُ مِنَ التَّنْزِيلِ
 شِدَّةً وَكَانَ مِمَّا يَفْجِرُكَ شَفْتَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 فَإِنَّا أَحْرَكْنَاهُمَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرَكُهُمَا وَقَالَ
 سَعِيدُ أَنَا أَحْرَكْنَاهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَحْرَكُهُمَا
 فَحَرَكْتُ شَفْتَيْهِ فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُفْجِرْ بِهِنَّ لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ
 بِهِنَّ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ جَمَعَهُ لَكَ صَدْرُكَ وَتَقْرَأُهُ
 فَأُذِّنَا تَارَةً فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ لَنُخْبِرَنَّكَ
 أَنْ تَقْرَأَهُ فَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَاهُ جَبْرِئِيلُ
 اسْتَمِعْ فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِئِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَهُ

۴ — ترجمہ : سعید بن جبیر نے ابن عباس سے اس آیت کریمہ کے متعلق یہ
 لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِنَّ کی تفسیر میں بیان کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تلاوت پر فطرت
 محسوس کرتے تھے اور لوگوں کی طرح ہونٹوں کو حرکت دیا کرتے تھے۔ ابن عباس نے کہا میں ہونٹوں کو حرکت دیتا
 ہوں جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہونٹ ہلاتے تھے۔ سعید نے کہا میں ہونٹ ہلاتا ہوں جیسے میں نے
 ابن عباس کو ہونٹ ہلانے دیکھا تھا اور دونوں ہونٹ ہلانے کی متصل بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن
 کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو۔ بلکہ اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا جاری رکھو۔ ابن عباس نے
 کہا اس کو آپ کے سینہ میں محفوظ رکھا ہے۔ اور آپ اسے خود بخود پڑھنے لگیں گے۔ تو جب ہم اسے پڑھیں
 اس وقت آپ پڑھنے پڑھنے کی اتباع کرو۔ ابن عباس نے کہا اسے کان لگا کر سنیں پھر وہ لک اس کی

باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا ہمارے ذمہ ہے۔ پھر ہمارے ذمہ ہے کہ آپ اسے پڑھیں۔ اس کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب جبرائیل علیہ السلام وحی لے کر آئے تو آپ خاموش ٹھہرتے رہتے جب وہ چلے جاتے تو جیسے انھوں نے پڑھا ہوتا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسے پڑھتے تھے۔

۴ —

شرح : اس حدیث کے مانع راوی ہیں۔ اقل موسیٰ بن اسماعیل آپ کی کنیت ابو سلمہ ہے۔ آپ کو یحییٰ بن جبرائیل بصری تہذیبی کہا جاتا ہے کیونکہ آپ یحییٰ بن جبرائیل بن مفاہس کی طرف منسوب ہیں اور تہذیبی تہذیب کی طرف نسبت ہے۔ انہیں تہذیب کی طرف اس لئے منسوب کیا جاتا ہے کہ آپ تہذیب والوں میں سے کسی کے گھر ٹھہرتے تھے۔ ابو حاتم نے کہا انھوں نے تہذیب میں مکان طریقا تھا۔ ابن ناصر نے کہا وہ تہذیب کے جگر اور قلب وغیرہ فروخت کیا کرتے تھے۔ ۷۲۳ ہجری کے رجب میں بصرہ میں فوت ہوئے۔

دوسرے راوی ابو حاتم ہیں۔ ان کا نام وضاح بن عبد اللہ یسکری ہے انہیں کنہی واسطی بھی کہا جاتا ہے اطلوں نے حسن بصری ابن یسری کو دیکھا ہے اور محمد بن مکملہ سے ایک حدیث کی روایت کی ہے۔ عفان نے کہا ابو حاتم ثقت راوی ہے۔ ۱۶۶ ہجری میں فوت ہوئے۔

تیسرے راوی موسیٰ بن ابی عاصمہ ہیں ان کی کنیت ابو الحسن ہے اور کوفہ کے رہنے والے ہیں ماہرین ہمدانی بھی کہا جاتا ہے۔ سفیان ثوری ان کی بہت تعریف کیا کرتے تھے۔

چوتھے راوی سعید بن جبیر ہیں۔ آپ کوئی اسدی دلیلی ہیں۔ ولاد کے اعتبار سے بنی دالم کی طرف منسوب ہیں ان کی ہمدانی، رفعت علی پر سب کا اتفاق ہے۔ آپ بہت بڑے عابد تھے۔ حجاج بن یوسف نے انہیں ۹۵ ہجری کو شعبان میں ظلمت قتل کیا تھا حجاج کے چکیدار خلف بن خلیفہ نے بیان کیا کہ جب سعید بن جبیر کا سر زمین چھا تو اس سے لا الہ الا اللہ کی آواز سنائی دیتی تھی اور فصیح زبان سے تین بار کہہ چکا۔ ان کو قتل کرنے کے بعد حجاج چند دن زندہ رہا، لیکن ان کو قتل کرنے کے بعد کسی کو قتل نہ کیا۔ آپ بہت بڑے تابعی ہیں۔ آپ نے ایک مرغ رکھا ہوا تھا۔ رات کو اس کی آواز پر بیدار ہو کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ ایک روز صبح تک مرغ نے آواز نہ نکالی اور سعید رات کی نماز نہ پڑھ سکے جس سے انہیں بہت صدمہ ہوا تو کہا اللہ تعالیٰ اس کی آواز ہی ختم کر دے اس کے بعد اس مرغ کی آواز نہیں سنی گئی۔

پانچویں راوی حضرت ابن عباس ہیں رضی اللہ عنہما۔ آپ کو اس اقت کا جبر کہا جاتا ہے اور کثرت علم کے سبب آپ کو بحر کہا جاتا ہے۔ یعنی آپ اس امت کے بہت بڑے عالم اور علم کے سمندر ہیں۔ آپ کی کنیت ابو العباس ہے۔ آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ آپ کی والدہ ام المؤمنین سیدہ رضی اللہ عنہا کی حقیقی بیٹی ہیں ام الفضل ہے۔ آپ کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے اللہ ابن عباس کو قرآن میں سمجھ دے۔ عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں ابن عباس قرآن کریم کے ترجمان ہیں۔ حضرت عمار بن

رضی اللہ عنہ ان کی جلالت علمی کے باعث ان کا بہت احترام کیا کرتے تھے اور اپنے قریب بٹھایا کرتے تھے آپ عبادلہ اربعہ میں سے ہیں اور وہ عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن زبیرؓ اور عبداللہ بن عمروؓ ہیں۔ امام احمد بن حنبل نے ذکر کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث کی روایت کرنے والے چھ صحابہ میں اور وہ ابوہریرہؓ، ابن عمرؓ، عائشہؓ، جابر بن عبد اللہؓ، انس بن مالکؓ اور عبداللہ بن عباسؓ میں رضی اللہ عنہم۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے منہ میں اپنا لعاب شریف ڈال کر ان کی تخلیک کی۔ آپ ہجرت سے تین سال قبل پیدا ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر تیرہ برس تھی۔ ۶۸ ہجری کو طائف میں فوت ہوئے اور محمد بن حنفیہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی تھی۔ آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہزار چھ سو ساٹھ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے بخاری نے ۲۱۵ حدیث روایت کی ہیں۔ عطار نے کہا میں چودھویں رات کا چاند دیکھتا تو ابن عباس کے چہرے کا حسن یاد آ جاتا تھا۔ آپ آخر عمر میں بینائی سے محروم ہو گئے تھے۔ اسی طرح ان کے والد حضرت عباسؓ اور دادے عبدالمطلبؓ بہت خوبصورت تھے۔ حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ بہت رویا کرتے تھے حتیٰ کہ آنسوؤں سے آپ کے رخساروں پر نہری نشان پڑ گئے تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی سوانح حصہ پنجم کے مناقب میں دیکھیں۔

حدیث کی تقریر یہ ہے کہ سرور کون و مکان صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تو آپ عظیم شدت محسوس کرتے تھے۔ کیونکہ وحی کی دونوں قسمیں شدید ہیں لیکن ایک قسم دوسری سے زیادہ شدید ہے۔ جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے وقت اپنے ہونٹوں کو حرکت دیا کرتے تھے تاکہ اسے یاد کرتے جائیں۔ آپ بکثرت اس طرح کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے ہونٹوں کو حرکت دے کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونٹوں کی حرکت کی وضاحت کی یا سنت ادا کی اسی طرح سعید بن جبیرؓ نے بھی یہ کہتے ہوئے کیا کہ ابن عباسؓ نے ایسا کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی کہ آپ ساتھ ساتھ نہ پڑھیں بلکہ منزل وحی کی خاموشی سے سماعت فرمائیں۔ ہم اسے آپ کے سینہ میں محفوظ کریں گے جب وحی پوری ہو جائے تو پڑھیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال دیکھا یا سنا تھا کہ آپ نزول وحی کے وقت ہونٹ ہلایا کرتے تھے۔ لیکن غالب یہی ہے کہ انہوں نے آپ کو ہونٹ ہلاتے دیکھا نہیں تھا کیونکہ یہ بعثت کا ابتدائی حال ہے اس وقت ابن عباسؓ پیدا ہی نہیں ہوئے تھے یا بہت چھوٹے تھے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر صرف تیرہ برس تھی۔ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ میں ہونٹوں کو حرکت دیتا ہوں جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونٹ ہلایا کرتے تھے اور یہ نہیں کہا کہ میں نے آپ کو ہونٹ ہلاتے دیکھا جیسے سعید بن جبیرؓ نے کہا میں نے ابن عباسؓ کو ہونٹوں کو حرکت دیتے دیکھا اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ لَا تَحْزَنْ لَهُ لِسَانُكَ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم زبان کو حرکت

۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اَن قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ اللّٰهِ قَالَ اَخْبَرَنَا
يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللّٰهِ قَالَ اَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمَعْمَرٌ مَخُوَّةً عَنِ الزُّهْرِيِّ اَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَجُودَ النَّاسِ وَكَانَ اَجُودَ مَا يَكُونُ فِي
رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ
مِّنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ فَلَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَجُودُ
بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّجْلِ الْمُرْسَلَةِ

دیتے تھے ہونٹ نہیں ہلاتے تھے۔ لہذا آئت اور حدیث میں مطابقت نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ زبان کی حرکت
اور ہونٹوں کی حرکت ایک دوسرے کو لازم ہے یا معنی یہ ہے کہ آپؐ نہ کو حرکت دیتے تھے جو زبان پر مشتمل ہے
لہذا دونوں پر حرکت کا اطلاق درست ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ معلم کو چاہیے کہ متعلم کے سامنے فعل
ظاہر کرے اور اسے فعل کی صورت دکھائے جیسے ابن عباس یا سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما نے فعل کی صورت ظاہر کی۔
کیونکہ اس طرح بیان کی مزید وضاحت ہوتی ہے۔ ابن عباس نے آخر میں کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے بعد جب جبرائیل علیہ السلام آتے تو وحی کا استماع فرماتے جب وہ چلے جاتے تو جو اس نے پڑھا ہوتا تھا وہ
آپؐ پڑھتے تھے۔ استماع اور سماع میں فرق یہ ہے کہ استماع میں قصد شرط ہے اور سماع میں شرط نہیں۔
قولہ ”ثُمَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ“ یعنی ہم اس کے مشکلات کی وضاحت کر دیں گے۔ چونکہ ”ثُمَّ“ تراخی پر دلالت کرتا ہے
اس لئے علماء نے اس سے استدلال کیا کہ بیان خطاب سے مؤخر ہوتا ہے۔ اس حدیث کی مناسبت باب کے
سامنے ظاہر ہے کیونکہ اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ابتداء وحی یا ظہور وحی کے حال کا بیان ہے۔

۵۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سب لوگوں سے زیادہ سخی تھے۔ اور آپؐ بہت زیادہ سخی رمضان مبارک میں ہوتے تھے۔ جبکہ آپؐ سے
جبرائیل علیہ السلام ملاقات کرتے تھے اور وہ رمضان مبارک میں ہر رات آپؐ سے ملاقات کرتے تھے۔ اور

اور آپؐ کے ساتھ رمضان مبارک میں قرآن کریم کا دور کیا کرتے تھے یقیناً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخاوت میں کھلی تیز ہوا سے معمول نفع میں زیادہ سخی تھے۔

۵۔

مشرح : اس حدیث میں آٹھ راوی ہیں : دا، عبدان یہ عبد اللہ بن عثمان

ابن جیلہ بن ابی رزاد میمون ہیں۔ مسلم، ابو داؤد اور نسائی نے کسی راوی

کے ذریعہ ان سے روایت کی ہے۔ ۷۶ برس کی عمر میں دو سو بائیس ہجری میں فوت ہوئے۔ عبدان ایک ہجرت کا لقب ہے یہ ان میں سے بڑے ہیں۔ ابن طاہر نے کہا انہیں عبدان اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کی کنیت ابو عبدان اور نام عبد اللہ ہے اس طرح ان کی کنیت اور نام دونوں جمع ہو کر عبدان ہوئے یعنی دو عبد۔ ایک ابو عبدان کا عبد دوسرے عبد اللہ کا عبد۔ دونوں کا تنفیہ عبدان ہے۔ یہی وجہ صحیح تر ہے۔

۲۔ عبد اللہ، آپ ابن مبارک بن واضح حنفلی تھے ہیں۔ آپ حدیث کے امام ہیں آپ کی جلالت امامت، تقویٰ، سخاوت اور عبادت میں سب کا اتفاق ہے۔ آپ ثقہ راوی ہیں اور محبت ہیں۔ طبقات کے اعتبار سے تابعی ہیں۔ آپ کے والد ترکی ایک ہمدانی کے مملوک تھے جبکہ آپ کی والدہ خوارزمیہ ہیں آپ ایک ستویہ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۸۱ ہجری کو رمضان میں فوت ہوئے ایک غزوہ سے واپسی میں عسکر کے مقام ہیئت میں جو فرات کے کنارے ہے آپ کا انتقال ہوا۔ اس نام کا کوئی راوی صحاح میں نہیں ہے۔

۳۔ یونس بن یزید قرشی، معاویہ بن ابی سفیان اہلی کے مولیٰ ہیں۔ آپ نے زہری سے حدیث کی سماعت کی ہے اور لیث نے ان سے روایت کی ہے جب زہری شام میں جاتے تو آپ کے پاس ٹھہرا کرتے تھے اور جب مدینہ منورہ کا سفر کرتے تو یونس ان کے ہمراہ جوتے تھے۔ آپ ۱۵۹ ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ زہری، آپ امام ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب بن عبد اللہ بن حارث ابن زہرہ بن کلاب زہری مدنی ہیں اور شام میں سکونت پذیر رہے۔ آپ مشہور تابعی ہیں ائمہ سے زیادہ صحابہ سے آپ نے سماعت کی ہے۔ لیث نے کہا میں نے زہری سے بڑا عالم نہیں دیکھا۔ عمرو بن دینار نے کہا آپ حدیث میں بہت مضبوط تھے۔ ان کے نزدیک درہم و دینار کی قدر گو بر کے برابر نہ تھی۔ امام بخاری نے تاریخ میں ذکر کیا کہ آپ نے انہی دنوں میں قرآن حفظ کیا۔ علماء ان کی جلالت و امامت، حفظ و اتقان اور ضبط و عرفان میں متفق ہیں۔ آپ شام میں ۱۲۲ ہجری میں سترہ رمضان میں گھنٹہ برس کی عمر میں فوت ہوئے۔

۵۔ بشر بن محمد سختانی مروزی ہیں۔ آپ ۲۲۲ ہجری میں فوت ہوئے ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے۔ علامہ عینی نے کہا بشر بن محمد مرجہ میں سے ہیں۔

۶۔ معمر بن راشد بصری ہیں۔ یمن میں رمالش پذیر رہے۔ آپ نے زہری سے سماعت کی ہے۔ آپ تابعی نہیں لیکن چار تابعیوں نے آپ سے روایت کی ہے اور وہ عمرو بن دینار، اسحاق سمیعی، ہشام بن عروہ اور یحییٰ بن ابی کثیر ہیں۔ یہ چاروں آپ کے شیوخ ہیں اور انہوں نے آپ سے روایت بھی کی ہے۔

اس طرح اکابر کی اصاغر سے روایت میں یہ بھی داخل ہیں۔ ۱۵۲ ہجری میں فوت ہوئے۔

عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود مدنی مدنی ہیں۔ آپ مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں اور وہ حبیب اللہ، عروہ، قاسم، سعید، ابو بکر، سلیمان اور خارجہ ہیں۔ زہری نے کہا میں جس عالم کے پاس بیٹھا اس کے پاس وہی علم پایا جو میں جانتا تھا لیکن علیہ السلام کے پاس میں نے عجیب علوم پائے۔ آپ کے تلامذہ میں سے حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفۃ السلیکین ہیں آپ کی بیٹائی جاتی رہی تھی۔ آپ ۹۲ یا ۹۵ یا ۹۸ یا ۹۹ ہجری میں فوت ہوئے

علاء آٹھویں راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ حدیث ۷۷ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ حدیث کی تقریر یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت سخی تھے۔ خصوصاً صاحب حضرت جبرائیل علیہ السلام رمضان مبارک میں آپ کے پاس آتے تو آپ بہت سخاوت کیا کرتے تھے۔ حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام رمضان کی ہر شب میں آپ سے قرآن کریم کا دور کیا کرتے تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عموم نفع میں کھلی ہوا سے زیادہ سخی تھے۔

سردیوں کو مکان صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کریمہ تمام ذوات سے اشرف اور آپ کا مزاج تمام مزاجوں سے بہتر ہے اس لئے ضروری ہے کہ آپ کے افعال بھی تمام افعال سے اچھے ہوں اور آپ کا خلق بھی سب اخلاق سے اعلیٰ اور ارفع ہو۔ لہذا آپ کا سب لوگوں سے زیادہ سخی ہونا لازمی امر ہے چونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو باقیات صالحات عطاء فرمائے ہیں اس لئے آپ دنیا کی فانی اشیاء سے مستغنی تھے۔ اور رمضان مبارک میں زیادہ سخاوت اس لئے کرتے تھے کہ رمضان خیرات کا موسم ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ رمضان میں اپنے بندوں پر بہت مہربانیاں فرماتا ہے جو رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں میں نہیں کرتا اس لئے اللہ تعالیٰ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے آپ بھی رمضان میں بہت سخاوت کرتے تھے۔ قولہ اَجُودًا بِالْخَيْرِ آہ لفظ خیر لوگوں کی حاجات کے اعتبار سے سخاوت کے تمام انواع کو شامل ہے اور ہر ایک کی حاجت کے اعتبار سے ان پر سخاوت کرتے تھے۔ ہر انسان کی بیماری زائل کرتے اور پیاس بجھاتے تھے۔ اس حدیث شریف میں چار جملے مرتب ہیں۔ پہلا جملہ: «كَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ» ہے۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے۔ دوسرا جملہ: «وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ» آہ ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ رمضان مبارک کے سوا دوسرے اوقات کی نسبت آپ رمضان میں زیادہ سخاوت کرتے تھے۔ تیسرا جملہ: «فَلَوْ سَئِلُوكَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْرَ» ہے۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ محرم نفع اور اس میں تیزی کرنے میں کھلی ہوا کی طرح آپ کی سخاوت تھی۔ عموم نفع اور اس کا لوگوں تک پہنچنے کی تیزی کو کھلی ہوا سے تشبیہ دی جو کسی روک کے بغیر ہر طرف تیزی سے پھیل جاتی ہے۔ سردی کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت مردہ دلوں کو زندہ کرتی ہے۔ جبکہ کھلی ہوا مردہ زمین کو زندہ کرتی ہے۔

چوتھے جملہ: «وَكَانَ يُلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ» کی دوسرے جملوں سے مناسبت یہ ہے کہ رمضان مبارک کے علاوہ دوسرے ایام میں آپ کی سخاوت سے رمضان مبارک میں سخاوت کی فضیلت دو اعتبار سے ہے ایک

۴ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ سَعْدٍ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
هَرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكَانُوا تِجَارًا بِالشَّامِ فِي الْمُدَّةِ
الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِيهَا أَبَا سَفْيَانَ وَكَفَّارَ
قُرَيْشٍ فَأَتَوْهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءَ فَدَعَاهُمْ فِي مَجْلِسِهِ وَحَوْلَهُ عُظَمَاءُ
الرُّومِ ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا بِتَرْجُمَانِهِ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا بِهَذَا

آپ کا رمضان میں سخاوت کرنا دوسرے جبرائیل علیہ السلام سے ملاقات کرنا اور ان سے قرآن کا دور کرنا حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہ کا حدیث بیان کرنے کا مقصد آپ کی سخاوت کے اقسام میں ایک دوسرے پر فضیلت
بیان کرنا ہے اس لئے انھوں نے وہ سبب ذکر کیا جو سخاوت کا موجب ہے اور وہ رمضان میں اور جبرائیل
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملاقات کے وقت سخاوت کرنا ہے۔ کیونکہ رمضان مبارک برکت والا مہینہ ہے۔ اس میں
روزے اور لیلة القدر ہے۔ یہ دونوں اعلیٰ عبادتیں ہیں اس لئے لازمی طور پر اس میں صدقات کا توازن کتنا زیادہ
ہوگا۔ اسی لئے زہری نے کہا رمضان میں ایک بار تسبیح کہنے کا ثواب غیر رمضان میں ستر بار تسبیح کہنے سے زیادہ
ہے۔ ایک حدیث میں ہے رمضان کی ہر رات اللہ تعالیٰ ایک لاکھ گنہگاروں کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرتا ہے
اور جبرائیل علیہ السلام کی ملاقات سے مقامات میں اور اضافہ ہوتا ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس
حدیث میں بہت فوائد مذکور ہیں وہ یہ کہ سخاوت ہمہ اوقات کرنی چاہیے اور رمضان مبارک میں زیادہ سخاوت
کرنی چاہیے۔ نیک لوگوں کی مجالس میں بیٹھنا چاہیے اور ان کی زیارت کرنا چاہیے۔ رمضان مبارک میں قرآن پاک
کی تلاوت بکثرت کرنا چاہیے۔ اور قرآن پاک اور کتب دینیہ کا تکرار اور دور کرنا چاہیے اور قرآن کی تلاوت
دیگر افراد و اؤکار سے افضل ہے۔

لغات : قِيْدَ اِرْسَهُ .. باری باری قرآن پڑھتے ۔ التَّوْنِيْمُ الْمُرْسَلَهُ .. کھلی ہوا۔

ترجمہ : زہری نے کہا مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے بیان دیا
کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے ان سے بیان کیا کہ ابوسفیان

۴ —

الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمَانَهُ بَنِي قَالَ ابْنُ سَفِيْنٍ قُلْتُ اَنَا اَقْرَبُهُمْ نَسَبًا
فَقَالَ اَذْنُوهُ مَعِيَ وَاقْرَبُوا اَصْحَابَهُ فَاَجْعَلُوهُمْ حِنْدَ ظَهْرِهِ
ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَانَهُ قُلْ لَهُمْ اِنِّي سَاِئِلُ هَذَا عَنْ هَذَا
الرَّجُلِ فَاِنْ كَذَبَنِي فَكَذِبُوهُ فَاِنَّ اللَّهَ لَوَالٍ الْحَيَاءِ مِنْ اَنْ يَأْتِرُوْا عَلَيَّ
كَذِبًا لَكَذَبْتُ عَنْهُ ثُمَّ كَانَ اَوَّلُ مَا سَاَلْنِي عَنْهُ اَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُهُ
فِيكُمْ قُلْتُ هُوَ قَيْنَاذُ وَنَسَبُ قَالَ فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْكُمْ اَحَدٌ
قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ اَبَائِهِ مَنْ مَلَكَ قُلْتُ لَا قَالَ فَاَشْرَافُ
النَّاسِ اَتَبَعُوهُ اَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ قُلْتُ بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ قَالَ اَيَزِيدُونَ اَمْ
يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ اَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطَةً لِدِينِهِ

بنی حرب انہیں خبر دی کہ ہرقل نے اس کی طرف قاصد بھیجا جبکہ وہ قریش کے قافلہ میں تھا اور وہ شام میں تاجر بن کر آئے تھے یہ اس وقت کا ذکر ہے جبکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان اور کفار قریش سے صلح کر رکھی تھی (صلح حدیبیہ) وہ سب اس کے پاس آئے اور وہ ایلیا (سیت المقدس) میں تھے۔ ہرقل نے انہیں اپنے دربار میں طلب کیا اس میں روم کے عظماء موجود تھے پھر انہیں بلایا اور اپنے ترجمان کو طلب کیا اور کہا تم میں سے اس شخص کے جو کہتا ہے کہ وہ نبی ہے، کے نسب میں زیادہ قریب کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا ان سب میں سے نسب میں ان سے زیادہ قریب میں ہوں۔ ہرقل نے کہا اسے میرے قریب کر دو اور اس کے ساتھیوں کو بھی قریب کر دو اور انہیں ابوسفیان کے پس پشت کر دو پھر اپنے ترجمان سے کہا ان سے کہو میں ابوسفیان سے اس شخص کے متعلق پوچھنے والا ہوں اگر یہ میرے سامنے جھوٹ بولے تو تم اسے جھٹلا دو (ابوسفیان نے کہا) اللہ کی قسم اگر اس بات کا حیا نہ ہوتا کہ یہ لوگ میرا جھوٹ نقل کریں گے تو میں آپ کی نسبت جھوٹ بول دیتا پھر اس نے آپ کی نسبت جو سب سے پہلے پوچھا وہ یہ تھا کہ تم میں ان کا نسب کیسا ہے؟ میں نے کہا وہ ہم میں عالی نسب ہیں اس نے کہا کیا اس سے پہلے کسی نے ایسی بات بھی کہی ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ اُس نے کہا کیا ان کے آباء و اجداد میں سے کوئی بادشاہ تھا؟ میں نے کہا نہیں۔ اُس نے کہا رئیس لوگ اس کی تابعداری کرتے ہیں

بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَتَهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ
قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَعْبُدُ قُلْتُ لَا وَنَحْنُ مِنْهُ
فِي مُدَّةٍ لَا نَدْرِي مَا هُوَ فَاعِلٌ فِيهَا قَالَ وَلَمْ تَمَكِّنِي كَلِمَةً أَدْخِلُ فِيهَا
شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ
قِتَالُكُمْ أَيَّاهُ قُلْتُ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سَجَالٌ يَنَالُ مِنَّا وَنَنَالُ مِنْهُ
قَالَ مَاذَا يَا مُرُكُمُ قُلْتُ يَقُولُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا وَاتْرَكُوا مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ وَيَا مَرْنًا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَقَابِ
وَالصَّلَاةِ فَقَالَ لِلتَّرْجَمَانِ قُلْ لَهُ سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَذَكَرْتَ أَنَّهُ فِيكُمْ
ذُو نَسَبٍ وَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ لِحَدِّ

یا کمزور لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں ؟ میں نے کہا صرف کمزور لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں۔ اُس نے کہا کیا وہ زیادہ ہوتے ہیں یا کم ہوتے ہیں ؟ میں نے کہا زیادہ ہوتے ہیں۔ اُس نے کہا کیا ان میں سے کوئی شخص ان کے دین میں داخل ہونے کے بعد ان کے دین سے ناراض ہو کر پھر جاتا ہے ؟ میں نے کہا نہیں۔ اُس نے کہا کیا جو کچھ اُس نے کہا ہے یہ کہنے سے پہلے تم اس کو جھوٹ کی تہمت لگاتے تھے ؟ میں نے کہا نہیں۔ اُس نے کہا کیا وہ غدر کرتا ہے ؟ میں نے کہا اور اُن سے ایسی مدت میں میں معلوم نہیں وہ اس مدت میں کیا کریں۔ ابوسفیان نے کہا اس کلمہ کے سوا کسی کلمہ نے مجھے قادر نہ کیا کہ میں اس میں کوئی شئی داخل کروں۔ ہر قل نے کہا کیا تم نے اس سے لڑائی کی ہے ؟ میں نے کہا جی ہاں ! اُس نے کہا تمہاری لڑائی ان سے کیسی رہی ؟ میں نے کہا ہمارے اور ان کے درمیان لڑائی ڈول کی مثل رہی ہے۔ کبھی وہ ہم سے اور کبھی ہم ان سے لیتے ہیں ہر قل نے کہا وہ تمہیں کیا حکم دیتے ہیں ؟ میں نے کہا وہ کہتے ہیں ایک اللہ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ اور جو تمہارے باپ دادا سے کہتے ہیں وہ ترک کر دو۔ نماز، حج، بولنے، پاکدامنی، صلہ رحمی کا حکم کرتے ہیں۔ ہر قل نے اپنے ترجمان سے کہا ابوسفیان سے کہو : میں نے تم سے ان کا نسب پوچھا تم نے کہا وہ تم میں عالی نسب ہیں اللہ کے رسول ایسے ہی ہوتے ہیں جو اپنی قوم میں مبعوث ہوتے ہیں۔ (وہ اپنی قوم میں افضل اور عالی نسب

مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا قُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا
الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَأْتِيْ بِقَوْلٍ قِيلَ قَبْلَهُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ
كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا فَقُلْتُ فَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ
مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ أَبِيهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُوْنَ
بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا فَقَدْ أَعْرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ
يَكُنْ لِيَدْرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَافُ
النَّاسِ أَتَّبِعُوهُ أَمْ ضَعَفَاءُ وَهُمْ فَذَكَرْتُ أَنْ ضَعَفَاءُ هُمْ أَتَّبِعُوهُ وَهُمْ
أَتْبَاعُ الرُّسُلِ وَسَأَلْتُكَ أَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ
وَكَذَلِكَ أَمْرُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَتِمَّ وَسَأَلْتُكَ أَيَّرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ
بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تُنْخَالِطُ

ہوتے ہیں) میں نے تم سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی اور نے یہ بات کہی ہے؟ تم نے کہا: نہیں میں نے خیال
کیا کہ اگر ان سے پہلے کسی اور نے یہ بات کہی ہوتی تو میں جانتا کہ یہ شخص اس بات کی اقتداء کرتا ہے جو اس سے
پہلے کہی گئی ہے۔ میں نے تم سے پوچھا کیا اس کے آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟

تم نے کہا نہیں میں نے خیال کیا کہ اگر اس کے آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ ہوتا تو میں خیال کرتا کہ
وہ اپنے باپ کا ملک طلب کرتا ہے۔

میں نے تم سے پوچھا کیا جو کچھ اُس نے کہا ہے (اعلان نبوت) یہ کہنے سے پہلے تم اس کو جھوٹ کی تہمت لگاتے
تھے؟ تم نے کہا نہیں۔ یقیناً میں جانتا ہوں کہ جو شخص لوگوں پر جھوٹ کہنا چھوڑ دے وہ اللہ پر کبھی جھوٹ نہیں بولے گا
میں نے تم سے پوچھا کہ رئیس لوگ اس کی تابعداری کرتے ہیں یا کمزور لوگ؟ تم نے کہا کمزور لوگ اس کی پیروی
کرتے ہیں یہی لوگ (کمزور) رسولوں کے تابعدار ہوتے ہیں۔ میں نے تم سے پوچھا کیا وہ زیادہ ہوتے ہیں یا کم ہوتے
جاتے ہیں؟ تم نے کہا وہ بڑھتے جاتے ہیں۔ ایمان کا یہی حال ہے حتیٰ کہ مکمل ہو جائے۔ میں نے تم سے پوچھا کیا ان کے

بَشَّاشَتُهُ الْقُلُوبَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَدَكْرَتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الرَّسُلُ
لَا تَغْدِرُ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَأْمُرُكُمْ فَذَكْرَتُ أَنَّ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ
وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَنْهَأَكُمْ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ
وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَسَيَمْلِكُ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ
هَاتَيْنِ وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ خَارِجٌ وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّ مِنْكُمْ فُلَوَانِي
أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَفَسَلْتُ
عَنْ قَدَمَيْهِ ثُمَّ دَعَا بَكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
بَعَثَ بِهِ مَعَ دُحْيَةِ الْكَلْبِيِّ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى فَدَفَعَهُ عَظِيمُ بَصْرَى
إِلَى هِرْقَلٍ فَقَرَأَهُ فَاذْفِئِهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ إِلَى هِرْقَلٍ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ

دین میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص اُن کے دین سے ناراض ہو کر پھر جاتا ہے ؟ تم نے کہا نہیں۔ ایمان کا یہی
حال ہے جبکہ اس کی وضاحت دلوں میں مل جائے۔ میں نے تم سے پوچھا کیا وہ غدر (عہد شکنی) کرتے ہیں ؟ تم
نے کہا نہیں۔ رسول ایسے ہی ہوا کرتے ہیں وہ غدر نہیں کرتے۔ میں نے تم سے پوچھا کہ وہ تمہیں کیا حکم دیتے
ہیں ؟ تم نے کہا وہ کہتے ہیں اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ اور وہ تمہیں بتوں کی پوجا
سے روکتے ہیں اور نماز، صدق، پاکدامنی کا حکم کرتے ہیں جو کچھ تم کہتے ہو اگر یہ حق اور درست ہے تو وہ عنقریب
میرے ان دونوں قدموں کی جگہ کے مالک ہو جائیں گے۔ میں یقیناً جانتا تھا کہ وہ ظاہر ہونے والے ہیں۔ مگر میرا
یہ گمان نہ تھا کہ وہ تم سے ہوں گے۔ اگر مجھے یقین ہوتا کہ میں اُن تک پہنچ سکوں گا۔ تو اُن کی ملاقات کی مشقت
اُٹھاتا اور اگر میں اُن کے پاس ہوتا تو اُن کے قدم دھوتا۔ پھر ہرقل نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا ممبرک خط جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دحبیہ کلبی کے ذریعے بصری کے بادشاہ کو بھیجا تھا۔ اور اُس نے ہرقل
تک پہنچا دیا تھا طلب کیا اور اسے پڑھا تو اس میں یہ عبارت تھی۔

بَعْدَ فَالْيَ اَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْاِسْلَامِ اَسْلِمْتُ تَسْلِمُ يُؤْتِكَ اللهُ اَحْرَكَ
مَرَّتَيْنِ فَاِنْ تَوَلَّيْتَ فَاِنَّ عَلَيْكَ اِثْمًا لِّرَيْسِيَيْنِ وَيَا هَلْ الْكِتَابُ تَعَالَوْا
اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا
وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْهَابًا مِنْ دُونِ اللهَ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوْا
بَاَنَّا مُسْلِمُونَ قَالَ اَبُو سَفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَفَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ
كَثُرَ عِنْدَهُ الصَّخْبُ فَارْتَفَعَتِ الْاَصْوَاتُ وَاُخْرِجْنَا فَقُلْتُ لِاَصْحَابِي
حَيْثُ اُخْرِجْنَا لَقَدْ اَمْرًا مَرَانِ اَبَى كِبْشَةَ اِنَّهُ يَخَافُهُ مَلِكُ بَنِي الْاَضْفَرِ
فَمَا زِلْتُ مُوقِنًا اَنَّهُ سَيُظْهَرُ حَتَّى اَدْخَلَ اللهُ عَلَيَّ الْاِسْلَامَ وَكَانَ اَبْنُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

”اللہ کے عبد اور اس کے رسول کی طرف سے یہ خط روم کے بادشاہ ہرقل کی
طرف ہے۔ ہدایت کی اتباع کرنے والے پر سلام ہو۔ اس کے بعد جان لو میں
تمہیں اسلام کی دعوت دیتا ہوں۔ مسلمان ہو جاؤ سلامتی میں رہو گے۔ اللہ تمہیں
دو گنا ثواب دے گا۔ اور اگر تم اسلام سے پھر و گے تو تمہاری ساری رعایا کا گناہ
تم پر ہو گا۔ اے کتابو! ایسے کلمہ کی طرف آؤ جو ہم اور تم میں یکساں ہے۔ یہ کہ
عبادت نہ کریں مگر خدا کی۔ اور اس کا شریک کسی کو نہ کریں اور ہم میں کوئی ایک
دوسرے کو رب نہ بنائے سوا اللہ کے۔ پھر اگر وہ نہ مانیں تو کہہ دو تم گواہ
رہو کہ ہم مسلمان ہیں!“ ابو سفیانؓ کہا جو کچھ ہرقل نے کہنا تھا جب کہہ لیا اور پاکیزہ گرامی نامہ

النَّاطُورِ صَاحِبِ اَيْلِيَاءَ وَهَرَقْلَ سُقِفًا عَلَى نَصَارَى الشَّامِ يُحَدِّثُ
 أَنَّ هَرَقْلَ حِينَ قَدِمَ اَيْلِيَاءَ أَصْبَحَ يَوْمًا خَبِثَتِ النَّفْسُ فَقَالَ بَعْضُ
 بَطَارِقَتِهِ قَدْ اسْتَنْكَرْنَا هَيْئَتَكَ قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ وَكَانَ هَرَقْلَ حَزَنًا
 يَنْظُرُ فِي النُّجُومِ فَقَالَ لَهُمْ حِينَ سَأَلُوهُ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ حِينَ
 نَظَرْتُ فِي النُّجُومِ مَلِكَ الْخَتَانِ قَدْ ظَهَرَ مِنْ يَخْتَنُ مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ قَالُوا لَيْسَ يَخْتَنُ إِلَّا الْيَهُودُ فَلَا يُهْمُّكَ شَأْنُهُمْ وَالْكَتَبُ إِلَى
 مَدَايِنِ مُلْكِكَ فَلْيَقْتُلُوا مَنْ فِيهِمْ مِنْ الْيَهُودِ فَبَيْنَا هُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ
 إِنِّي هَرَقْلُ بِرَجُلٍ أَرْسَلَ مَلِكُ غَسَّانَ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پڑھنے سے فارغ ہوا تو اس کے پاس شور و غل زیادہ ہو گیا اور آوازیں بلند ہونے لگیں اور ہمیں باہر نکال دیا گیا تو میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا جبکہ ہمیں باہر نکال دیا گیا خدا کی قسم ابوکشفہ کے بیٹے کا کام عظیم تر ہو گیا ہے کہ اس نے نبی صفر کا بادشاہ (رومی) خائف ہے۔ میں ہمیشہ یہ یقین کرتا رہا کہ وہ عنقریب غالب ہو جائے گا حتیٰ کہ اللہ نے میرے اوپر اسلام کی مہربانی کی۔ ابن ناطور جو ایلیا کا حاکم اور ہرقل کا ساتھی تھا وہ شام کے نصاریٰ کا بہت بڑا عالم تھا۔ وہ بیان کرتا ہے کہ ہرقل جب ایلیا آیا تو ایک روز صبح کو غمناک اور سخت پریشان بیدار ہوا تو اس کے خاص آدمی نے کہا ہم نے آپ کی حالت متغیر دیکھی ہے۔ ابن ناطور نے کہا ہرقل بخومی تھا ستاروں کا علم رکھتا تھا جب انھوں نے پوچھا تو کہا میں نے آج رات جب ستاروں کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ ختنہ کرنے والا بادشاہ غالب ہو گیا ہے۔ اس زمانہ میں کون لوگ ختنہ کرتے ہیں؟ انھوں نے کہا صرف یہودی ہی ختنہ کرتے ہیں۔ ان سے آپ کو غمناک نہیں ہونا چاہیے (یہودی تو کمزور اور حقیر لوگ ہیں)

اپنی سلطنت کے تمام علاقوں میں خطوط لکھو کہ جس قدر ان شہروں میں یہودی ہیں سب کو قتل کر دیں۔ اسی اثناء میں ہرقل کے پاس ایک شخص آیا جسے غسان کے بادشاہ نے بھیجا تھا۔ وہ اسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبردار کر رہا تھا۔ جب اس سے ہرقل نے اطلاع پائی۔ تو کہا اس خبر کو لے جاؤ اور دیکھو کہ اس کا ختنہ ہے یا نہیں۔ لوگوں نے اسے دیکھا اور اسے بتایا کہ یہ شخص ختنہ کئے ہوئے ہے۔ اس سے ہرقل نے عربوں کا حال پوچھا تو اس نے کہا وہ سب ختنہ کرتے ہیں۔ اس کے بعد ہرقل نے کہا یہ ملک

فَلَمَّا اسْتَخْبَرَهُ هِرَقْلُ قَالَ اَذْهَبُوا فَانظُرُوا اَمْحُتَنَ مَوَاقِمَ لَانْظُرُوا
 اِلَيْهِ فَبَدَّ ثَوَّهُ اَنَّهُ مُحْتَنٌ وَسَالَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ هُمْ يَمْحُتَتُونَ
 فَقَالَ هِرَقْلُ هَذَا مَلِكُ هَذِهِ الْاُمَّةِ قَدْ ظَهَرَ ثُمَّ كَتَبَ هِرَقْلُ اِلَى
 صَاحِبِ لَهُ بِرُومِيَّةٍ وَكَانَ نَظِيرُهُ فِي الْعِلْمِ وَسَارَ هِرَقْلُ اِلَى حِمَصَ
 فَلَمَّ يَرْمِ حِمَصَ حَتَّى اَتَاهُ كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُوَافِقُ رَأْيَ هِرَقْلَ عَلَى
 خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانَّهُ نَبِيٌّ فَاَذِنَ هِرَقْلُ لِعُظَمَاءِ
 الرُّومِ فِي دُسْكُرَةٍ لَهُ بِحِمَصَ ثُمَّ اَمْرًا بِاَبْوَابِهَا فَغَلِقَتْ ثُمَّ اُطْلِعَ
 فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرُّشْدِ مَعًا اِنْ يَثْبُتَ
 مُلْكُكُمْ فَتَبَايَعُوا هَذَا النَّبِيَّ فَاَصْوَ حِيصَةَ حِمَرٍ الْوَحْشِ اِلَى الْاَبْوَابِ
 وَجَدُّوْهَا قَدْ غَلِقَتْ فَلَمَّا رَأَى هِرَقْلُ نَفَرَتُهُمْ اَيْسَ مِنَ الْاِيْمَانِ قَالَ
 رُدُّوْهُمْ عَلَيَّ وَقَالَ اِنِّي قُلْتُ مَقَالَتِي اِنْفَا اخْتَبَرْتُهَا شَدَّتْكُمْ عَلَى دِيْنِكُمْ فَقَدْ
 رَأَيْتُ فَسَجَدُوا لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ اَخْرَاشَانَ هِرَقْلُ قَالَ اَبُو عَبْدِ
 رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ وَيُونُسُ وَمَعْرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ

اس امت کا ہے وہ ظاہر ہو چکا ہے۔ پھر ہرقل نے رومیہ میں اپنے ایک ساتھی کو خط لکھا وہ بھی علم میں اس
 جیسا تھا اور خود ہرقل حِمَصَ چلا گیا۔ وہ حِمَصَ میں ٹھہرا رہا حتیٰ کہ اس کے ساتھی کا خط آیا جس میں اُس نے
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر ہرقل سے اتفاق کیا تھا اور کہا کہ وہ نبی ہیں۔ ہرقل نے روم کے
 دانشوروں اور رؤساء کو حِمَصَ میں اپنے شاہی محل میں آنے کی اجازت دی اور دروازے بند کرنے کا حکم دیا جب
 سارے دروازے بند کر دیئے گئے تو وہ گھر سے باہر نکلا اور لوگوں کے پاس گئے اور کہا اے رومیو! کیا تمہاری فلاح و
 ہدایت اور ملک کے استحکام میں رغبت ہے تو اس نبی سے بیعت کر لو میں کروہ جنگلی گدھوں کی طرح دروازوں

کی طرف بھاگے اور ان کو بندیا یا ہرقل نے جب ان کی اسلام سے نفرت دیکھی اور ان کے ایمان سے ناامید ہوا تو کہا انہیں میرے پاس واپس لاؤ اور کہا ابھی ابھی جو میں نے کہا تھا۔ اس سے تمہارا امتحان لینا چاہتا تھا کہ تم اپنے دین میں کس رضبوط ہو اور وہ میں نے دیکھ لیا ہے۔ سب نے ہرقل کو مسجدہ کیا اور اس سے راضی ہو گئے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہرقل کی یہ آخری حالت تھی۔ صالح بن کيسان، یونس اور معمر نے اس حدیث کو زہری سے روایت کیا ہے۔

—۶—

شرح : اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ ابوالیمان حکم بن نافع حمصی بہرانی ہیں۔ وہ بہراء کی ایک خاتون سماء ام سلمہ کے آزاد کردہ غلام ہیں

بہت لوگوں نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔ وہ ایک سوار تئیں (۱۳۸) میں پیدا ہوئے اور دوسواکس یا بائیس ہجری میں فوت ہوئے۔ صحاح ستہ میں ان کے سوا اس نام کا کوئی راوی نہیں۔ ایک اور حکم بن نافع ہے جو قزم کے قاضی تھے ان سے طبرانی نے روایت کی ہے۔

۲۔ شعیب بن ابی حمزہ قرشی اموی ہیں۔ وہ ثقہ حافظ مضبوط راوی ہیں۔ ایک سواٹھ یا تیریس ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کی عمر ستر برس سے زائد تھی۔ صحاح ستہ میں شعیب بن ابی حمزہ کے نام کا اور کوئی راوی نہیں۔ ذہری، عبید اللہ بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا ذکر موجود ہے۔

۳۔ ابوسفیان مخرن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی قرشی اموی مکی ہیں۔ ان کی کنیت ابوحنظلہ بھی ذکر کی جاتی ہے۔ وہ سال فیل سے دس سال پہلے پیدا ہوئے اور فتح مکہ میں مسلمان ہوئے۔ طائف اور حنین کی جنگوں میں شریک ہوئے۔ حنین کی جنگ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں غنیمت کے اموال سے ایک سواونٹ چالیس اوقیہ چاندی عطا کی تھی ان کی ایک آنکھ طائف کی جنگ میں ضائع ہو چکی تھی اور دوسری آنکھ جنگ یرموک میں جاتی رہی تھی وہ مدینہ منورہ آئے اور وہیں اکتیس ہجری میں فوت ہو گئے جبکہ ان کی عمر اٹھاسی برس تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ انہی کے بیٹے ہیں۔

ابوسفیان نام کے بہت راوی ہیں لیکن ابوسفیان بن حبیب صرف یہی ہیں۔ اس نام کا اور کوئی راوی نہیں علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس حدیث میں ہرقل "بدم کے بادشاہ کا ذکر ہے۔ اس لئے اس حدیث کو ہرقلی حدیث بھی کہتے ہیں "ہرقل" کی ماء کسوراء مطروح اور قاف ساکن ہے مشہور یہی ہے بعض ناد پر کسرہ راء کو ساکن اور قاف کو کسور پڑھتے ہیں۔ اس میں منع صرف کے دو سبب عجم اور علم پائے جاتے ہیں اس لئے اسے غیر منصرف پڑھتے ہیں۔ اس نے اکتیس سال بادشاہی کی اسی دوران جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اس کا لقب قیصر تھا جیسے فارس کے بادشاہ کو کسری، ترک کے بادشاہ کو خاقان حبشہ کا نجاشی، قبط کا فرعون مصر کا عزیز، حمیر کا یثع ہندوستان کا دہی، چین کا فغور، رنج کا غانہ، یونان کا بطلمیوس، یہود کا قیطن، و بربہ کا جالوت، صائبہ کا نمرود، مین کا متع، فرغانہ کا انشد، عرب کا نعمان، افریقیہ کا جرجیر کہلاتے ہیں۔ علامہ ابنی رحمہ اللہ

نے اور بھی بہت ذکر کئے ہیں۔

● حدیث کی تقریر یہ ہے کہ ہر قل نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تحقیق کے متعلق ابوسفیان سے گیارہ سوال کئے کیونکہ اُس نے پہلے کتب میں یہ نبی و رسول کی علامات دیکھی تھیں اور ہر قل کے کلام میں جن کو دُہرایا گیا وہ تو ہیں اُس نے دو کو نہیں دُہرایا۔ اور وہ دُہشتِ لک عَنِ الْقِتَالِ اور سَأَلْتُكَ كَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ، ہیں کیونکہ ان دونوں کو نبوت و رسالت کی علامت ہونے میں ابتداء کچھ دخل نہیں یہ عاقبت کے اعتبار سے نبوت کی علامت ہیں جیسا کہ دوسرے مقام میں اس کی تصریح کی ہے

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقدس خط میں ہر قل کو عظیم روم لکھا ہے۔ ملکِ روم نہیں لکھا کیونکہ وہ دینِ اسلام کے احکام کے مطابق بادشاہی سے معزول تھا۔ کیونکہ ہر بادشاہ کو سلطنت و حکومت صرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے ہی حاصل ہوتی ہے۔ اس حدیث سے واضح ہے کہ ہر قل نے اپنی ریاست قائم رکھنے کے لئے اسلام قبول نہ کیا تھا اور اسی پر اس کا خاتمہ ہوا تھا۔

ہر قل نے پہلا سوال نسب کی اقربت سے سوال کیا کیونکہ جس کا نسب قریب ہو وہ اس کے ظاہر و باطن پر دوسروں کی نسبت زیادہ آگاہ ہوتا ہے۔ نیز جس کا نسب بعید ہو وہ نسب میں قدح کر سکتا ہے۔ ابوسفیان کا نسب سرورِ کون و مکان کے زیادہ قریب ہے کیونکہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عبدمناف میں ملتے ہیں جو حصو علیہ السلام کے چوتھے باپ ہیں اور ابوسفیان کے بھی چوتھے باپ ہیں ہر قل نے ابوسفیان کے ساتھیوں کو اس کے قریب اس لئے کیا اگر وہ جھوٹ بولے تو وہ اس کی کذب بیانی بتانے میں جیا نہ کریں۔ ابوسفیان نے ہر قل کے ایک سوال کے جواب میں کہا کبھی ہم ان کے آدمی قتل کرتے ہیں کبھی وہ ہمارے آدمی قتل کرتے ہیں۔ اس سے جنگِ بدر اور جنگِ احد کی طرف اشارہ تھا کہ بدر میں ستر کافر قتل ہوئے جبکہ جنگِ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے تھے ”سَبَّاحٌ“ کا معنی باری ہے۔ یعنی کبھی غلبہ میں ان کی باری ہوتی ہے کبھی ہماری باری۔ جیسے ڈول سے باری باری لوگ پانی پیتے ہیں۔

ہر قل نے جب ابوسفیان سے مذکورہ سوالات کے جواب پوچھے تو کس جو کچھ تو نے کہا ہے اگر صحیح ہے تو یقیناً وہ نبی ہیں کیونکہ یہ علامات نبی میں پائی جاتی ہیں۔ میں ان کے ظہور کو پہلے ہی جانتا تھا لیکن یہ گمان نہ تھا کہ وہ تم سے ہیں محمد بن اسحاق کی مرسل روایت میں ہے کہ ہر قل نے ابوسفیان سے کہا تیری ہلاکت ہو۔ بخدا! میں نے جان لیا ہے کہ وہ نبی و رسول ہیں لیکن میں رومیوں سے ڈرتا ہوں۔ اگر یہ خوف نہ ہوتا تو میں آپ کی اتباع کر لیتا۔ عبد اللہ بن شداد نے ابوسفیان سے روایت کی کہ ہر قل نے کہا اگر میں جانتا ہوتا کہ آخر الزمان وہی نبی ہیں تو میں ضرور آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا حتیٰ کہ آپ کے سر مبارک کو بوسہ دیتا اور آپ کے قدم شریف دھوتا۔ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ابوسفیان نے کہا میں نے ہر قل کا چہرہ دیکھا کہ جب اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب شریف پڑھا تو اس کے دبدبہ سے اس کی پیشانی سے پسینہ کے قطرات ٹپک رہے تھے

اور پاؤں کانپ رہے تھے (قسطانی)

ہرقل نے ابوسفیان سے مذکور گفتگو کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دالائیکہ لکھا جو آپ نے وحیہ کلبی کو دیکر عظیم بصری کے پاس بھیجا تھا۔ اور اس نے وہ ہرقل تک پہنچایا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ ابوسفیان نے ذکر کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب شریف ہرقل کو چھ بھری میں پہنچا تھا۔ ہرقل کے ترجمان نے اسے پڑھا تو اس کی ابتداء بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خط اگرچہ کافر کو لکھا جائے اس کی ابتداء میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھنا مستحب ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ قرآن کریم میں ہے کہ جب سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کو خط لکھا تھا تو انہوں نے بسم اللہ سے پہلے اپنا نام لکھا تھا، چنانچہ قرآن کریم میں ہے: **وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** (یہ سلیمان کی طرف سے ہے اور شان یہ ہے کہ میں اللہ مہربان رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں) اس کا جواب یہ ہے کہ اُس خط کی ابتداء بھی بسم اللہ سے تھی اور اس پر مہر لگانے کے بعد اُنہوں نے اپنا نام بطور عنوان لکھا تھا کیونکہ مذکور عنوان پڑھنے کے بعد بلقیس نے پہچانا تھا کہ یہ خط سلیمان کی طرف سے ہے اسی لئے اُس نے کہا یہ سلیمان کی طرف سے ہے۔ پھر خط کا مضمون بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے شروع کیا۔ مدافعی نے ذکر کیا کہ جب ترجمان نے پڑھا کہ یہ خط محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے تو ہرقل کا بھائی سُن کر غصہ سے بھر گیا اور والا نامہ کو کھینچا چلا تو ہرقل نے کہا یہ کیا کر رہے ہو اُس نے کہا انہوں نے اپنے نام سے خط شروع کیا ہے اور تجھے صاحبِ روم لکھا ہے ہرقل نے کہا تیری فکر کمزور ہے۔ کیا تو یہ چاہتا ہے کہ میں والا نامہ پڑھنے سے پہلے اسے پھینک دوں اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے۔ اگر وہ اللہ کے رسول ہیں تو ان کا اپنے نام سے شروع کرنا صحیح ہے اور یہ درست ہے کہ میں صاحبِ روم ہوں اُنہوں نے سچ کہا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ میرا اور اُن کا مالک ہے۔

سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اسم گرامی کے بعد **أَمَّا بَعْدُ** لکھا ابن جریر نے ذکر کیا کہ سب سے پہلے **أَمَّا بَعْدُ** کس نے لکھا؟ اس میں کئی اقوال ہیں۔ کہا گیا ہے کہ داؤد علیہ السلام نے لکھا بعض نے کہا یعرب بن قحطان نے لکھا بعض نے کہا کعب بن لوی نے لکھا بعض نے قس بن ساعدہ کا ذکر کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ سبحان نے لکھا تھا دارقطنی کی عزائب مالک میں ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے سب سے پہلے **أَمَّا بَعْدُ** لکھا۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ قحطان حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہے تو یہ صحیح ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے پہلے لکھا ہے اور اگر یہ کہیں کہ قحطان ابراہیم علیہ السلام سے پہلے ہوئے ہیں تو یقرب نے سب سے پہلے لکھا ہے۔

سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے والا نامہ میں فرمایا: **أَسْلِمْتُ تَسْلِمًا يَوْمَئِذٍ أَجْزَاكَ اللَّهُ مَدَّتَيْنِ الْخ** مُسْلِمَان ہو جاؤ سلامتی میں رہو گے اللہ تمہیں دو گنا ثواب دے گا۔ اور اگر تم اسلام سے پیرو گے تو تمہاری ساری رعایا کا گناہ تم پر ہو گا۔ کیونکہ ایمان سلامتی کا سبب ہے۔ اور ہرقل پہلی کتاب پر ایمان رکھتا تھا پھر اگر وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا تو اس کو دو نبیوں پر ایمان لانے کے سبب دو گنا ثواب حاصل ہوتا۔ چونکہ حرام اپنے بادشاہوں کے دین کے مطابق چلتے ہیں اس لئے اگر وہ دینِ ستیم سے پھری تو لوگ ان کے تابع ہوں گے اس لئے

فرمایا اگر تو پھر گیا تو ان کے ایمان نہ لانے کا سبب تم ہو گے اس لئے ان کا گناہ بھی تم پر ہوگا اور خود بھی بطریق
اولیٰ گنہگار ہو گے والا نامہ کے آخر میں فرمایا اگر تم توحید پر ایمان نہ لاؤ تو حجت تم پر قائم ہو چکی ہے۔ لہذا تم یہ
اعتراف کرو اور اس بات کے گواہ بن جاؤ کہ ہم مسلمان ہیں اور تم تو حید کے منکر ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سرور کون و مکان صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کے خط مُبَارک کی تعظیم

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے شرح بخاری میں سہیلی سے نقل کیا کہ ہر قل نے جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے سوالنامہ کی تعظیم کے لئے اسے سونے کی ڈبچہ میں رکھا تھا پھر وہ ہمیشہ اس کے وارث بنتے
رہے حتیٰ کہ فرنج کے بادشاہ جس نے طبطبہ پر غلبہ حاصل کر لیا تھا کے پاس پہنچا پھر اس کی اولاد کے پاس رہا۔ ہمارے
ایک صاحب نے ذکر کیا کہ مسلمانوں کے قائد عبد الملک بن سعد اس بادشاہ سے ملے تو اُس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ
باہر نکالا جب اسے دیکھا تو اس کی آنکھوں میں آنسو آ گئے اور اس کو بوسہ دینے کی اجازت طلب کی جس کا اُس نے
انکار کر دیا۔ صاحب فتح نے کہا قاضی نور الدین بن صائغ دمشقی نے خبر دی اُنھوں نے کہا ہم سے سیف الدین فلیح
منصوری نے بیان کیا کہ مجھے بادشاہ منصور قلاوون نے مغرب کے بادشاہ کے پاس ہدیہ دے کر بھیجا تو مغرب کے
بادشاہ نے مجھے فرنج کے بادشاہ کے پاس کسی شفاعت کے لئے بھیجا جسے اس نے قبول کر لیا اور مجھے اپنے پاس اقامت
کے لئے کہا تو میں نے انکار کر دیا۔ اُس نے مجھے کہا میں تمہیں گراں قدر تحفہ پیش کرتا ہوں پھر ایک صندوق نکالا جسے
سونے سے جڑاؤ کیا ہوا تھا پھر اس سے سونے کی ڈبچہ نکالی اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ نکالا جبکہ
اس کے اکثر حروف مدہم پڑ گئے تھے اور وہ ریشمی رومال میں لپیٹا ہوا تھا اُس نے کہا یہ تمہارے نبی علیہ السلام کا
خط ہے جو اُنھوں نے میرے دادا قیصر کو بھیجا تھا اب تک یہ ہماری وراثت میں آ رہا ہے۔ تاکہ ہمارا ملک
ہمارے لئے ہمیشہ کے لئے رہے۔ ہمارے بڑوں نے ہمیں وصیت کی تھی کہ جب تک یہ خط ہمارے پاس رہے گا
ہمارا ملک ہمیشہ ہمارے لئے قائم رہے گا۔ ہم اسے پوری حفاظت سے رکھتے ہیں اور اس کو نصاریٰ سے چھپا کر رکھتے
ہیں۔ تاکہ ہمارے ملک کے لئے دوام رہے۔ فتح الباری میں ہے کہ عمیر بن اسحاق نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کسریٰ اور قیصر کو خطوط لکھے کسریٰ نے جب خط پڑھا تو اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے اور قیصر نے جب
پڑھا تو اس کو لپیٹ کر اونچی جگہ رکھ دیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن لوگوں نے میرے خط کے ٹکڑے

کئے ہیں وہ خود ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے اور جنہوں نے خط کا احترام کیا ہے ان کا ملک باقی رہے گا۔ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کسری کا جواب آیا تو آپ نے فرمایا اس کا ملک تباہ و برباد ہو جائے گا اور جب ہر قل کا جواب آیا تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان کا ملک قائم رکھے گا۔

اہل سیر کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ ہر قل وہی ہے جس کے ساتھ مسلمانوں نے ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں جنگ کی تھی یا اس کا بیٹا ہے۔ بعض علماء نے کہا یہ وہی ہر قل ہے اور بعض نے کہا کہ یہ اس کا بیٹا ہے علامہ عینی اور مؤرخین نے کہا کہ جس ہر قل کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خط لکھا تھا وہ مرچکا تھا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا مورق قیصر بادشاہ ہوا تھا وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں تھا پھر اس کے بعد اس کا بیٹا ہر قل قیصر بادشاہ ہوا۔ وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں تھا۔ اس پر مسلمانوں نے فتح حاصل کی تھی اور وہ بھاگ کر قسطنطنیہ چلا گیا تھا ان کے چالیس بادشاہ ہوئے ہیں اور انھوں نے پانچ سوسات برس حکومت کی ہے سجان اللہ! ایک کافر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے والا نامہ کا احترام کرتا ہے اور سیکنڈوں برس اس کا ملک قائم رہتا ہے۔ اگر مسلمان شریعت مطہرہ کا احترام کریں قرآن کریم کی عظمت کو اپنے دلوں میں جگہ دیں تو وہ محرومیت کا قطعاً شکار نہ ہوں۔

ابوسفیان نے کہا جب ہر قل سوال و جواب کے بعد والا نامہ پڑھ کر فارغ ہوا تو اس کی مجلس میں شہزادہ ہو گیا اور ہمیں باہر نکال دیا گیا تو میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا ابن ابی کبشہ کی شان بہت بلند ہو گئی ہے کہ وہ بیوں کا بادشاہ آپ سے خائف ہے۔

”ابن ابی کبشہ کی تحقیق“

اس سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ یہ آپ کے رضاعی باپ حارث بن عبد العزیٰ کی کنیت ہے۔ ابن بکیر نے کہا حارث مسلمان ہو گیا تھا اس کی بیٹی کبشہ تھی اس لئے ان کی کنیت ابوبکشہ تھی۔ دوسری وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ابوبکشہ حلیمہ کا والد تھا جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں ہے۔ تیسری وجہ یہ ذکر کی جاتی ہے کہ یہ آپ کے نانے و بہب کے دادے کی طرف نسبت ہے۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت وہب ہیں اور وہب کے دادا کی والدہ قیلہ بنت ابی کبشہ ہیں۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ آپ کے دادا عبد المطلب کے اخیانی دادے کی طرف نسبت ہے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ ابوبکشہ قبیلہ خزاعہ کا ایک شخص و جز بن غالب تھا۔ وہ قریش کی بت پرستی کے سخت مخالف تھا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عربوں کی بت پرستی کے خلاف تھے اس لئے انھوں نے مخالفت میں اشتراک کے باعث اس کی طرف نسبت کی یعنی ہماری مخالفت میں آپ ابوبکشہ ہیں۔ ابوسفیان نے جب رومیوں کے بادشاہ کا یہ حال دیکھا تو کہنے لگے کہ ایک دن جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

یقیناً غالب ہو کر رہیں گے حتیٰ کہ فتح مکہ میں اللہ تعالیٰ نے میرے سینہ میں ایمان ڈال دیا۔

وَكَانَ ابْنُ نَاطُورٍ صَاحِبَ اِيلِيَاءَ

اس میں واؤ عاطفہ ہے اور اس کا ماقبل پر عطف ہے اور یہ ٹہری کی سند میں داخل ہے۔ اصل عبارت یوں ہے۔ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ اخْبَرَنِي جَعِيدُ اللَّهِ الخ ثُمَّ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَكَانَ ابْنُ نَاطُورٍ يَحْدِثُ الخ اور سارا واقعہ بیان کیا۔ لہذا یہ ابن ناطور سے موصول ہے معلق نہیں جیسا کہ بعض نے وہم کر لیا ہے اور ابن ناطور کا واقعہ مذکور اسناد کے ساتھ ابوسفیان سے مروی نہیں اس کی زہری نے روایت کی ہے۔

ناطور کا معنی ہے باغ کا محافظ اور کھیتوں کی دیکھ بھال کرنے والا۔ ہر قل مجبور ایلیم پر معطوف ہے یعنی ابن ناطور ایلیم اور ہر قل کا صاحب تھا اور صاحب کی نسبت جب ہر قل کی طرف ہو تو اس کا حقیقی معنی مراد ہے اور اگر ایلیم کی طرف تو اس کا مجازی معنی حاکم مراد ہے اور یہ عموم مجاز کے اعتبار سے جائز ہے۔ کیونکہ حقیقت اور مجاز دونوں عموم مجاز کے فرد ہوتے ہیں۔ سَفَقًا، سین اور قاف مضموم اور فاء مشدّد حال ہونے کے باعث منصوب ہے یا مرفوع ہے اور مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے : وَكَانَ ابْنُ نَاطُورٍ صَاحِبَ اِيلِيَاءَ وَصَاحِبَ هَرَقْلٍ سَفَقًا عَلَى النَّصَارَى يَحْدِثُ كَذَا، یعنی ابن ناطور جو ایلیم (بیت المقدس) کا حاکم اور ہر قل کا ساتھی تھا۔ وہ شام کے نصاریٰ کا بہت بڑا عالم تھا۔ بیان کرتا ہے کہ ہر قل جب بیت المقدس میں آیا تو ایک دن صبح کو بیت غناک ہوا الخ بِطَارِقَةٍ، بطریق کی جمع ہے۔ اس کا معنی ہے بادشاہوں کا خاص آدمی حجاز، کا معنی ہے کاہن یعنی ہر قل کے خاص آدمی نے کہا ہم آپ کو پریشان متغیر الحال دیکھ رہے ہیں اس کا کیا سبب ہے۔

ابن ناطور نے کہا ہر قل کاہن تھا، بخوم کا علم رکھتا تھا۔ جب ہر قل کے خاص آدمی نے اس کی پریشانی کا سبب دریافت کرنا چاہا تو اُس نے کہا میں نے آج رات دیکھا ہے کہ ختنہ کرنے والوں کا بادشاہ غالب آگیا ہے اور سارا ملک اس کے زیر تصرف آگیا ہے الخ۔ پھر تحقیق کے بعد اسے معلوم ہوا کہ عرب ختنہ کرتے ہیں تو اُس نے کہا اس امت کا بادشاہ غالب آگیا ہے۔ پھر ہر قل نے سدیم میں اپنے ساتھی کو خط لکھا جبکہ وہ ہر قل جیسا علم رکھتا تھا اور خود جس چلا گیا اور وہیں تھا کہ اس کے ساتھی کا جواب آیا کہ وہ ہر قل کی رائے سے اتفاق کرتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے ہیں۔ ہر قل نے روم کے بڑے بڑے رؤساء اور اساطین ملک کو جنھیں کے دسکرہ میں جمع کیا۔ دسکرہ وہ محل ہے جس کے ارد گرد خادموں کے مکان ہوتے ہیں اور وہ اُن کے درمیان ہوتا ہے) پھر اس کے دروازے بند کر کے مقفل کر دیئے۔ پھر اپنے گھر سے نکل کر ان کے پاس آیا اور اُن سے کہا اے رومیو! کیا تمہیں کامیابی مطلوب ہے اور تم چاہتے ہو کہ تمہارا ملک ہمیشہ تمہارے پاس رہے تو اُس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کر لو کیونکہ اُس نے پہلی کتابوں میں دیکھا تھا کہ کفر پر جے رہنا ملک کے زوال کا سبب ہے اور تو رات میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا میں تیرے جیسا نبی جن لوگوں کی طرف بھیجوں گا اور وہ انہیں میرا کلام پہنچائے گا

اگر وہ میرا کلام قبول نہیں کریں گے تو میں انہیں ہلاک کر دوں گا (محقق)
یہ سن کر وہ لوگ گدھوں کی طرح باہر کو دوڑے اور دروازوں کو مقفل پایا الخ اگر یہ سوال پوچھا جائے
کہ اس حدیث میں ابوسفیان کا ہرقل کے ساتھ گفتگو کا واقعہ صلح حدیبیہ کے بعد ہوا اور باب کا عنوان بدء الوہی
کی کیفیت ہے تو اس حدیث کی عنوان سے مناسبت کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ساری حدیث سے وحی
کے ابتداء کی کیفیت معلوم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ سوال و جواب سے ابتداء نبوت کا حال ظاہر ہو جاتا ہے۔
اس حدیث کی صالح بن کیسان، یونس اور معمر نے زہری سے روایت کی یہ متابعت ہے۔ اس کا فائدہ یہ
ہے کہ راویوں کی کثرت سے حدیث میں تقویت ہو جاتی ہے کیونکہ ان تینوں راویوں نے زہری سے روایت
کرنے میں شعیب کی متابعت کی ہے۔ چونکہ اس متابعت میں متابع علیہ زہری مذکور ہے۔ لہذا یہ متابعت مقیدہ
ہے۔ اگر متابع علیہ زہری مذکور نہ ہوتا تو متابعت مطلقہ ہوتی۔ حدیث ۳ کی شرح میں متابعت کے اقسام
ذکر کر چکے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جسے احلام کی دعوت دینی ہو اس کے ساتھ ملاطفت کرنی چاہیے چنانچہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اُدْعُ اِلٰی سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ ذَا لِكُمُ الْعِزَّةُ الْحَسَنَةُ « اسی لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہرقل کو عظیم روم فرمایا کیونکہ لوگ اس کی تعظیم کرتے تھے اور اسے ملک روم نہیں فرمایا کیونکہ وہ بحکم دین اسلام
حکومت سے معزول تھا کیونکہ جس کسی کو سلطنت نصیب ہوتی ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ملتی
ہے (کرمانی)۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے دینی اور
دنیاوی امور سرانجام دینے اور ان کے معاملات کے اہتمام کے لئے خاندانی سربراہ ہونا چاہیے جو حسب و نسب اور
شرافت و فضیلت کے اعتبار سے اعلیٰ کر دار کا حامل ہو اسی لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «اَلْاِمْرَةُ
مِنْ قُرَيْشٍ» اور خلفاء سب قریشی تھے کیونکہ خاندانی اشخاص اپنی حسب و نسب کو دافدار نہیں ہونے دیتے اور
وہ ایسے امور کرنے میں احتیاط کرتے ہیں جن سے ان کا حسب متاثر ہو۔

نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تحریر میں فصیح و بلیغ اور مختصر جامع الفاظ ذکر کرنے مستحب ہیں کیونکہ سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: اَسْلَمْتُ لَكُمْ « میں نہایت اختصار ہے اور فصاحت و بلاغت کے مراتب قصویٰ کا
حامل ہے۔ نیز کفار و مشرکین کے علاقہ میں سفر کرنا جائز ہے۔ اور جو شخص ضلالت کا سبب ہو اور ہدایت سے منع
کرے وہ گنہگار ہے۔ جھوٹ کو ہرقت میں عیب دیکھا گیا ہے۔ اسی ابوسفیان نے اس وقت کافر ہونے
کے باوجود جھوٹ سے اجتناب کیا۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول، اعلیٰ اور معزز خاندان میں
پیدا ہوتے ہیں۔ کیونکہ جس کا نسب اعلیٰ ہو وہ باطل امور کا قصد نہیں کرے گا۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی صداقت اور علامات نبوت اہل کتاب کو قائل طور پر معلوم تھیں۔ ان میں سے جن لوگوں نے آپ کی تصدیق نہیں
کی وہ محض حسد و بغض کے سبب تھا اور دنیاوی مناصب فرت ہونے کے ڈر سے آپ پر ایمان نہیں لائے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس حدیث کی صالح بن کيسان، یونس اور معمر نے زہری سے روایت کرنے میں شعیب کی متابعت اور موافقت کی ہے۔ محدثین اسے متابعت کہتے ہیں۔ اس سے حدیث کی تقویت اور تاکید ہوتی ہے۔ جبکہ راویوں کی کثرت ترجیح کا باعث ہوتی ہے۔ اس متابعت میں زہری متابع علیہ ہیں اور متابع علیہ جب مذکور ہو تو اسے متابعت مقیدہ کہتے ہیں۔ اور اگر متابع علیہ مذکور نہ ہو تو اسے مطلقہ کہتے ہیں۔ ہم شروع میں ذکر کر چکے ہیں۔ متابعت کے چار اقسام ہیں۔

اگر ایک راوی دوسرے راوی کا شروع اسناد سے آخر تک سامتی ہو تو اسے متابعت تامہ کہتے ہیں اگر اول اسناد میں سامتی نہ ہو بلکہ بعین موافقت کی ہو تو اسے متابعت ناقصہ کہتے ہیں۔ پھر ان دونوں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں ہیں۔ کبھی ان میں متابع علیہ مذکور ہوگا اور کبھی مذکور نہ ہوگا۔ اس طرح مطابقت کے چار اقسام ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت میں احتمال ہے کہ امام اس اسناد کے ساتھ بھی تینوں سے روایت کریں گویا کہ امام نے کہا ہمیں ابوالیمان بن نافع نے خبر دی انھوں نے کہا مجھ سے ان تینوں نے زہری سے بیان کیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان تینوں سے کسی اور طریق سے بیان کریں۔

صالح بن کيسان کی کنیت ابو محمد یا ابو الحارث ہے آپ غفاری یا دؤبئی ہیں۔ آپ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد کے اُستاذ تھے۔ ان کے متعلق امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا گیا تو وہ بہت خوش ہوئے اور ان کی تحسین کی حاکم نیا پوری نے کہا صالح کی عمر ایک سو تریسٹھ برس ہوئی ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے ملاقات کی پھر اس کے بعد زہری کی شاگردی اختیار کی اور ان سے علم پڑھا تو سے سال کی عمر میں علم پڑھنا شروع کیا۔ یونس، آپ ابن یزید قرشی ہیں اور زہری بہت بڑے امام آپ کا نام ابو جعفر محمد بن مسلم ہے اور وہ محمد بن شہاب کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کا مفصل ذکر گزر چکا ہے۔ صلی اللہ علی سید المرسلین و امام المتقین !

مفردات

ذکب، راکب کی جمع ہے اس کا معنی ہے۔ دس یا اس سے زیادہ اونٹوں والے۔ قریش، قریش سے ہے۔ قریش طاقتور سمندری جانور ہے جو سمندر کے تمام جانوروں سے قوی تر ہوتا ہے۔ معاویہ بن عباس نے کہا قریش کا یہ نام سمندری جانور کے نام پر ہے جو دوسروں کو کھا جاتا ہے اسے کوئی نہیں کھا سکتا۔ وہ دوسرے جانوروں پر غالب ہوگا مغلوب نہیں ہوتا۔ اور تصغیر تعظیم کے لئے ہے قرآن کریم میں اسے منصرف پڑھا گیا ہے۔ مشاہیر، نبیوں کی اقلیم ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ بارہ سال کی عمر میں اپنے چچا ابو طالب کے ساتھ تشریف لے گئے اور دوسری بار پچیس برس کی عمر میں ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کا مال تجارت

کتاب الایمان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

لے کر تشریف لے گئے اور دوبار اظہار نبوت کے بعد تشریف لے گئے۔ ایک بار معراج کی رات میں اور دوسری بار غزوہ تبوک میں۔ مادّہ ”باب مفاعله سے ماضی کا صیغہ مدت سے ہے اور وہ مدت صلح حدیبیہ کی تھی۔ ایلیا، بیت المقدس کا نام ہے۔ ترجمان ”جو ایک زبان کی دوسری زبان سے تعبیر کرے۔ یا توڑا“ نقل کریں گے۔ سبجال ”سجل کی جمع ہے۔ اس کا معنی ہے۔ بڑا ڈول۔ یعنی کبھی ہماری باری ہوتی ہے کبھی ان کی باری۔ عفاف ”حرام سے رکنا۔ یا تئیں“ پیروی کرتا ہے۔ بشاشتہ ”کسی کے آنے پر خوش ہونا۔ یہاں وضاحت مراد ہے۔

الیریسین ”یریس کی جمع ہے۔ یاء کو ہمزہ سے بھی بدلا جاتا ہے اور اریسین پڑھا جاتا ہے۔ اس کا معنی ہے کاشتکار یا پیروکار، الصوب ”شور و غوغا۔ سفقا، پادری۔ دسکوۃ، اندرونی مکان۔ فحاصوۃ“ بھاگے۔ انفا، ”قرب۔ آختبؤ، میں امتحان لیتا ہوں۔ معشور، جماعت۔

کتاب الایمان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لغت میں ایمان کا معنی تصدیق ہے۔ اور ایمان لغوی اور شرعی واحد ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ ایمان لغوی کا معلق مطلق ہے اور ایمان شرعی کا متعلق شارع علیہ السلام کے لائے ہوئے احکام ہیں اور ایمان معنی

لغوی سے شرعی معنی کی طرف منقول نہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ایمان کیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم اللہ اور اس کے فرشتوں کی اور اس کی کتابوں، رسولوں اور قیامت کے دن کی تصدیق کرو اور تقدیر اچھی ہو یا بُری، کی تصدیق کرو۔، اس حدیث میں ایمان لغوی کی ایمان شرعی سے تفسیر کی گئی ہے۔ معلوم ہوا ایمان لغوی اور شرعی ایک ہی شئی ہے نقل کا قول صحیح نہیں۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراب کو ایمان کی تفسیر کئے بغیر اللہ تعالیٰ اور رسولوں پر ایمان لانے کی دعوت دی۔ اور انہوں نے کسی استفسار کے بغیر اسے قبول کیا حالانکہ وہ منقولات شرعیہ سے ناواقف تھے۔ معلوم ہوا کہ ایمان لغوی اور شرعی ایک ہی شئی ہیں اور ایمان شرعی ایمان لغوی سے منقول نہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ بعض کفار بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جانتے تھے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وہ بنی کو ایسا جانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو جانتے ہیں۔ اس سے واضح ہے کہ کفار میں تصدیق پائی گئی تھی اس کے باوجود شریعت نے ان کے ایمان کا فیصلہ نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ صرف تصدیق ایمان نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تصدیق کا معنی تسلیم ہے اور کافروں کو تسلیم حاصل نہیں تھی بلکہ وہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا ایسا جانتے تھے۔ جیسے سوسفطائی وجود عالم کو جانتا ہے۔ کیونکہ علم کے لئے اتنی قدر ضروری ہے۔ کوئی عقلمند اس سے خالی نہیں اور یہ سوسفطائی بھی جانتے ہیں لیکن وہ اذغانِ امر تسلیم نہیں کرتے ہیں۔ جیسے ابوجہل نے کہا تھا کہ محمد سے نبی میں اچھے اخلاق اپناتے ہیں لیکن وہ اس کی تصدیق نہیں کرتا تھا۔

الحاصل تصدیق کا معنی گردیدن ہے اور یہ معنی کفار کو حاصل نہ تھا۔ اگر کسی کافر کو یہ معنی حاصل ہو بھی جائے تو اس کو اس لئے کافر کہیں گے کہ اس پر کفر کی علامت پائی جاتی ہے۔ لہذا اگر کوئی کافر تسلیم بھی کرے۔ بایں ہمہ وہ اپنے اختیار سے جینجو (وہ دھاگہ جو کافر بدن پر اپنی نعل میں سے گزار کر باندھ لیتے ہیں) باندھے یا کسی بت کو سجدہ کرے تو اسے کافر ہی کہیں گے۔ کیونکہ جینجو پہننا یا بت کو سجدہ کرنا تکذیب کی علامت ہے۔ پس ایمان شرعی یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو دینی احکام اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور کسی نظر و فکر کے بغیر عام لوگ انہیں جانتے ہوں کہ آپ یہ اللہ کی طرف سے لائے ہیں ان کی اجمالاً تصدیق کرنا ہے۔ یہی جمالی تصدیق ایمان کے لئے کافی ہے۔ جبکہ تفصیل کا علم نہ ہو۔

مجموعہ علماء جن میں سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں، کا مذہب یہ ہے کہ ایمان تصدیق بالقلب ہے اور اجراء احکام کے لئے زبان سے اقرار کرنا شرط ہے۔ کیونکہ تصدیق قلبی باطنی امر ہے اس کے لئے علامت کا ہونا ضروری ہے لہذا جو کوئی دل سے تصدیق کرے اور زبان سے اقرار نہ کرے وہ عند اللہ مومن ہے اور دنیاوی احکام میں مومن نہیں بشرطیکہ اس پر تکذیب و انکار کی علامت نہ ہو ورنہ عند اللہ بھی کافر ہوگا اور جو زبان سے اقرار کرے اور دل سے تصدیق نہ کرے وہ منافق ہے اور جو زبان سے اقرار کرے اور دل سے تصدیق نہ کرے وہ لوگوں کے نزدیک مومن ہے اور عند اللہ کافر ہے۔ اور نصوص شرعیہ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ

ایمان صرف تصدیق قلبی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا : اُولَٰئِكَ كَتَبَ اللّٰهُ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ ، قَالَتْ اِلٰهَؤُنَّ اَنۡتَ اَقۡلُ لِمَ تُوۡمِنُوۡا وَلَٰكِنۡ قُوۡلُوۡا اَسۡلَمۡنَا ، وَلَمَّا يَدۡخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمۡ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اَللّٰهُمَّ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلٰی دِيۡنِكَ ، اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاء میں فرمایا کرتے تھے یا مُقَلِّبَ الْقُلُوۡبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلٰی دِيۡنِكَ ، ان آیات و روایات میں ایمان کی نسبت دل کی طرف ہے۔ معلوم ہوا کہ ایمان تصدیق قلبی ہے۔ بے شمار آیات اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔

ایمان میں اختلاف اقوال

مسئلہ ایمان میں علماء کے دس مذاہب ہیں : پہلا مذہب : شیخ ابوالحسن اشعری اور ابوالمنصور ماتریدی کہتے ہیں کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب ہے اور زبانی اقرار کرنا اجراء احکام کے لئے شرط ہے جمہور محققین کا بھی یہی مذہب ہے۔
دوسرا مذہب جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ ایمان تصدیق قلبی اور زبانی اقرار ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی یہی مروی ہے۔

تیسرا مذہب خوارج کی طرف منسوب ہے کہ ایمان تصدیق قلبی اور زبانی اقرار کرنا اور مامورات پر عمل کرنا اور منہیات کو ترک کرنا ہے جبکہ ترک عمل کفر ہے حتیٰ کہ صغیرہ گناہ کرنا اور مستحب کو ترک کرنا کفر ہے۔
چوتھا مذہب قاضی عبدالجبار اور ابوالہذیل معتزلیوں کی طرف منسوب ہے۔ وہ بھی خوارج کی طرح کہتے ہیں لیکن ان کے مذہب میں ترک عمل کے سبب ایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے شارح شرح مقاصد نے ان دونوں مذہبوں کو بعید از عقل سمجھا ہے انھوں نے کہا مستحب کو ترک کرنے کے باعث ایمان سے خارج ہو جانا کسی ذی عقل کا مذہب نہیں۔

پانچواں مذہب ابوالجہائی اور اس کا بیٹا ابوالثام کہتے ہیں کہ ایمان تصدیق، اقرار اور واجبات پر عمل کرنا اور محرمات کو بائ معنی ترک کرنا کہ ترک واجب اور فعل حرام کے سبب ایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور کفر میں داخل نہیں ہوتا۔

چھٹا مذہب امام مالک، شافعی، احمد اور اکثر پہلے علماء کہتے ہیں کہ ایمان تصدیق، اقرار اور عمل بایں معنی ترک عمل کے سبب ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

ساتواں مذہب جہم بن صفوان کہتا ہے کہ ایمان معرفت ہے اور معرفت تصدیق کا اقل درجہ ہے یا اس سے عام ہے کیونکہ یہ کبھی تکذیب اور انکار کے ساتھ بھی پائی جاتی ہے۔

آٹھواں مذہب کرامیہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف اقرار باللسان ہے۔
ناواں مذہب اقا شیخ نے کہا کہ ایمان اقرار ہے اور معرفت اس کی شرط بایں معنی ہے کہ شرط ایمان

سے خارج ہے جیسے وضوء نماز کے لئے شرط ہے لیکن یہ حقیقت صلوٰۃ سے خارج ہے۔
 دسواں مذہب قطن اشعری نے کہا کہ ایمان اقرار ہے لیکن تصدیق اس کی شرط ہے جو کب سے حاصل ہوتی ہے۔

جمہور محدثین کہتے ہیں کہ ایمان یہ ہے کہ دل سے تصدیق کرے اور زبان سے اقرار کرے اور اعضاء کے ساتھ عمل کرے۔ ان محدثین سے یہ بھی روایت کی جاتی ہے کہ تصدیق عمل ہے کیونکہ عمل دل و زبان اور اعضاء کے فعل کو شامل ہے۔ چونکہ اعمال طاعات ہیں اور وہ بنفسِ خود کم و بیش ہوتے رہتے ہیں۔ لہذا ان حضرات کے مذہب میں ایمان زیادہ اور کم ہوتا رہتا ہے۔

”ایمان کے کم و بیش ہونے میں اخلاف کا مسلک“

اخوان کے مذہب میں ایمان صرف قلبی تصدیق ہے۔ اور اعمال اس میں داخل نہیں ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ** اس آیت کریمہ میں اعمال کا ایمان پر عطف ہے اور عطف مغایرت کو چاہتا ہے۔ لہذا اعمال حقیقتِ ایمان میں داخل نہیں۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اعمال کی صحت کے لئے ایمان شرط ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ**، یعنی مومن کا عمل باطل نہیں بلکہ اسے جزاء دی جائے گی اور یہ مسلم امر ہے کہ مشروط شرط میں داخل نہیں ہوتا ورنہ لازم آئے گا کہ ذات اپنے لئے خود شرط ہو کیونکہ مذکور آیت کریمہ میں عمل صالح مشروط ہے اور ایمان جو تصدیق اقرار اور عمل کا مجموعہ شرط ہے۔ لہذا عمل ہی مشروط اور وہی شرط ہو ا پس ثابت ہوا کہ اعمال ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں ہیں۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ جو لوگ بعض اعمال ترک کر دیں قرآن میں انہیں مومن کہا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا**، اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے باہم لڑائی جھگڑا کرنے والوں کو مومن فرمایا ہے۔ اگر عمل ایمان کا رکن ہوتا تو اس کا تارک مومن نہ ہوتا۔

ان دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتِ ایمان میں اعمال داخل نہیں۔ اس تقریر کے بعد ہم کہتے ہیں کہ ایمان کی حقیقت زیادتی اور نقصان کو متبول نہیں کرتی۔ اس مسئلہ میں چار مذاہب ہیں:

پہلا: کثیر علماء ایسے عمر فاروق، علی المرتضیٰ، معاذ بن جبل، عبد اللہ بن مسعود، ابو دراء، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، ابو ہریرہ، حذیفہ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہم نے کہا ایمان زیادتی اور نقصان کے قابل ہے۔ چنانچہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان زیادہ اور کم ہوتا رہتا ہے۔ جو زقانی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ لیکن امام محمد الدین لغوی نے کہا اس مسئلہ میں کوئی مرفوع حدیث نہیں ہے۔

دوسرا مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، ابو المنصور ماتریدی امام الحرمین اور اہلسنت و جماعت متکلمین کہتے ہیں کہ ایمان زیادہ اور کم نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایمان تصدیق یقینی ہے جو تفاوت کے قابل نہیں کیونکہ اذعان تفاوت کو قبول نہیں کرتا۔

تیسرا مذہب قاضی عضد الدین کہتے ہیں کہ ایمان تصدیق ہونے کے باوجود زیادہ اور کم ہوتا ہے۔ کیونکہ تصدیق کے لئے ظن کافی ہے۔ اور اگر تصدیق کو یقین تسلیم بھی کر لیں تو ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یقین تفاوت کو قبول نہیں کرتا۔ یہ مذہب جمہور کے خلاف ہے۔

چوتھا مذہب بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے کم نہیں ہوتا۔ کیونکہ کوئی شخص اجمالاً ایمان لاتا ہے پھر تفصیل سے اس کی تصدیق زیادہ ہوتی ہے۔

پانچواں مذہب یہ ہے کہ ایمان کے زیادہ یا کم ہونے میں توقف ہے اور یہ امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا ایمان تصدیق قلبی ہے جو اذعان اور جزم کی حد کو پہنچتی ہے اور یہ قدر زیادتی اور نقصان کو قبول نہیں کرتی۔ کیونکہ ظن زیادہ یا کم ہوتا ہے۔ یقین زیادہ کم نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کوئی شخص نیک اعمال کرے یا گناہوں کا مرتکب ہو اس کی تصدیق باقی رہتی ہے اس میں کچھ تغیر و تبدل نہیں ہوتا اور وہ نیک اعمال سے زیادہ نہیں ہوتی اور گناہوں سے کم نہیں ہوتی۔

”امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے“

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر بخاری میں مذکور آیات سے استدلال کیا ہے۔ احناف ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمالاً ایمان لاتے کہ جو کچھ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے احکام لائے ہیں وہ ان کی تصدیق کرتے ہیں۔ پھر اس کے بعد اور فرض نازل ہوتے تو وہ ان پر ایمان لاتے۔ اس طرح ہر خاص فرض کی وہ علیحدہ علیحدہ تصدیق کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سب سے پہلے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں توحید کی تعلیم دی جب لوگ اللہ تعالیٰ کو ایک ماننے لگے اور توحید پر ایمان لائے تو نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت نازل ہوئی۔ پھر جہاد فرض ہوا پھر حج کی فرضیت نازل ہوئی اس طرح وہ ہر فرض خاص پر ایمان لاتے تو ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان زیادہ ہوتا تھا اور یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے مختص تھا۔ اس کے بعد اس طرح ایمان کا زیادہ ہونا منظور نہیں ہوتا کیونکہ دین پورا ہو چکا ہے اور وحی کی آمد ختم ہو چکی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ آج کے دن ہم نے تمہارا دین پورا کر دیا ہے یہ آیت کریمہ حلال و حرام کے بعد نازل ہوئی تھی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ مذکور آیات میں زیادتی سے مراد نفس تصدیق میں زیادتی نہیں بلکہ ایمان پر قائم رہنا اور اس پر دوام و استمرار کرنا اور کسی وقت اس سے غافل نہ ہونا بھی زیادتی ہے۔ کیونکہ

کیونکہ استمرار تجدید اشغال کو واجب کرتا ہے۔ اس طرح ہر وقت میں تصدیق کے کثیر اعداد حاصل ہوتے ہیں۔ یہ جواب امام الحرمین نے ذکر کیا ہے۔ وہ مذہباً شافعی ہونے کے باوجود ایمان کے زیادہ یا کم ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ انھوں نے کہا اس جواب سے بہت بڑا اشکال حل ہوتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر ایمان زیادتی اور نقصان کا قابل نہ ہو اور نفس تصدیق ایمان ہو تو یہ تصدیق نبیوں میں بھی پائی جاتی ہے۔ تو لازم آئے گا کہ ایمان میں نبی اور غیر نبی مساوی ہو جائیں وہو کما تری، اشکال کے حل کی وجہ یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام غفلت سے معصوم ہوتے ہیں اور ان کی تصدیق مستمر اور دائمی ہوتی ہے۔ اور ان کے سوا دوسرے لوگوں کی تصدیق گاہے بگاہے ہوتی ہے۔ لہذا انبیاء کا ایمان غیر نبیوں سے زیادہ ہے۔ بایں ہمہ ایمان بنفسہ تفاوت کا قابل نہیں ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھیں کہ دو شخصوں میں سے ایک شخص ایک درہم کا مالک ہے اور دوسرا ایک ہزار درہم کا مالک ہے۔ حالانکہ نفس درہم میں وہ دونوں مساوی ہیں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ ان آیات میں ایمان کے ثمرات مراد ہیں اور وہ یہ کہ مومن کا قلب صاف ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے قریب ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانیت آ جاتی ہے اور ایمان کے ثمرات نیک عمل کرنے سے زیادہ ہوتے ہیں اور گناہوں کے ارتکاب سے ناقص ہوتے ہیں۔ الحاصل بخاری میں مذکور آیات مؤولہ ہیں۔ ان سے مراد نفس ایمان میں زیادتی نہیں بلکہ اس کے ثمرات میں زیادتی ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ ان آیات میں ایمان سے مراد کمال ایمان ہے جس میں اعمال داخل ہیں نفس تصدیق مراد نہیں اور کمال ایمان بالاتفاق زیادتی اور نقصان کا قابل ہے۔ لیکن ہمارا کلام نفس ایمان میں ہے اسی لئے امام رازی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ایمان کے زیادہ یا کم ہونے میں نزاع لفظی ہے یعنی نفس تصدیق اس کی قابل نہیں۔ یہ شافعی بھی تسلیم کرتے ہیں اور کمال ایمان اس کا قابل ہے۔ اسے احناف بھی تسلیم کرتے ہیں۔

الحاصل ایمان کے زیادہ یا کم ہونے میں نزاع لفظی ہے۔ کیونکہ یہ ایمان کی تفسیر پر موقوف ہے کہ اگر ایمان کی تفسیر صرف تصدیق قلبی سے کی جائے تو تفاوت کا قابل نہیں کیونکہ تصدیق یقین ہے اور تفاوت ظن میں ہوتا ہے۔ اگر ایمان کی تفسیر میں اعمال کو داخل کریں تو تفاوت کا قابل ہوگا کما قلنا انفاً۔

البتہ ایمان قوت و ضعف کو قبول کرتا ہے۔ کیونکہ ایمان تصدیق ہے اور تصدیق کیف ہے اور کیف تقسیم کو قبول نہیں کرتا چونکہ ایمان قوت و ضعف کا قابل ہے اس لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایمان دوسرے تمام لوگوں سے قوی تر ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایمان کے کم و بیش ہونے میں وَلَکِنْ لَّیْطَمَّعَنَّ قَلْبُیْ سے بھی استدلال کیا ہے۔ اس کی تقریب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو احیاء موتی کی تصدیق حاصل تھی کیونکہ وہ نبی مرسل تھے اور نبی سے کفر محال ہے۔ لہذا وہ نفس تصدیق کے طالب نہ تھے وہ احیاء موتی کی تصدیق کی زیادتی کے طالب تھے۔ معلوم ہوا کہ ایمان زیادتی کا قابل ہے اور جو زیادتی کا قابل ہو وہ نقصان کا بھی قابل ہوتا ہے

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے اس دلیل کا جواب یوں ذکر کیا کہ ایمان محض یقین ہے جس پر زیادتی نہیں ہو سکتی اور اس سے کمی کفر ہے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ میں نے تمہیں خلیل بنایا ہے۔ اور اس کی علامت یہ ہے کہ میں خلیل کی دعاء سے مردے زندہ کر دیتا ہوں اس لئے ابراہیم علیہ السلام نے خیال کیا کہ انہیں یہ معلوم ہو جائے کہ وہ خلیل آپ ہیں یا کوئی اور تاکہ ان کا دل انتظار میں نہ رہے اور اطمینان حاصل ہو جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ پوچھنا بطور ادب و احترام تھا اور ان کا مقصود یہ تھا کہ اے میرے پروردگار مجھے مردہ زندہ کرنے پر قادر کر تاکہ اس خواہش میں میرا دل مطمئن ہو جائے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشرکوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور ان کو الزام دینے کے لئے یہ سوال عرض کیا کہ عیاں ان پر حجت قائم کریں تاکہ آپ کا دل مطمئن ہو جائے اور وہ اس کا جواب دے سکیں۔ غایت الامر یہ ہے کہ ایمان کامل زیادتی اور نقصان کا قابل ہے نفس ایمان اس کا قابل نہیں۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

بَابُ الْإِيمَانِ

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: اسلام کی بنیاد پانچ اشیاء پر ہے

اسلام کا لغوی معنی تابعداری اور یقین ہے۔ اور شریعت میں اس کا معنی اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کے رسول کی نبوت و رسالت کا اقرار کرنا، واجبات پر عمل کرنا اور محرمات سے اجتناب کرنا ہے کیونکہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق سوال عرض کیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی جواب دیا تھا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ اللہ کی عبادت کرے اس کا کسی کو شریک نہ بنائے نماز ادا کرے، زکوٰۃ دے اور رمضان کے روزے رکھے۔ اسلام کا اطلاق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر ہوتا ہے؛ چنانچہ کہا جاتا ہے دین اسلام، اور قرآن کریم میں ہے: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

وَهُوَ قَوْلٌ وَفِعْلٌ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُزِدَا دُؤَا إِيْمَانًا
مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَزِدْنَا لَهُمْ هُدًى وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى

اللہ کو پسند دین اسلام ہے۔ علماء محققین کہتے ہیں کہ اسلام اور ایمان دونوں متغایر ہیں کیونکہ اصل ایمان تصدیق ہے اور اصل اسلام القیاد و استسلام ہے۔ حق یہ ہے کہ ان میں عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے۔ کیونکہ مومن کے احوال بدلتے رہتے ہیں بعض حالات میں ایمان اسلام کے بغیر پایا جاتا ہے۔ جیسے کوئی کچھ پہاڑ کی چوٹی میں ہو اور لوگوں سے اس کا میل جول نہ ہو تو وہ اپنی عقل سے اللہ کو جانے گا اس کے وجود اور صفات اور توحید کی تصدیق کرے گا حالانکہ اس تک کسی نبی کا پیغام نہیں پہنچا یہ شخص مومن ہے مسلمان نہیں اسی طرح جب کافر نے اعتقادات کا جزم کر لیا لیکر زبانی اقرار اور عمل سے پہلے فوت ہو گیا وہ مومن ہے مسلمان نہیں اور بعض حالات میں وہ زبان سے اقرار کرتا ہے لیکن دل سے تصدیق نہیں کرتا جیسے منافق ہیں یہ دونوں افتراقی مادے ہیں اور اجتماعی مادہ جس میں دونوں پائے جاتے ہیں وہ یہ کہ دل سے تصدیق کرے، زبان سے اقرار کرے اور عمل بھی کرے۔ یہ شخص مومن اور مسلمان ہے۔

کیا ایمان مخلوق ہے ؟

بعض علماء نے ایمان کو مخلوق کہا لیکن امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایمان غیر مخلوق ہے فقیہ ابواللیث سمرقندی نے کہا کہ ایمان اقرار اور ہدایت ہے۔ اقرار عبد کا فعل ہے اور وہ مخلوق ہے اور ہدایت اللہ کا فعل ہے اور وہ غیر مخلوق ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے احسن کہا ہے۔

وَهُوَ قَوْلٌ وَفِعْلٌ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ

بخاری نے کہا : ”وَهُوَ قَوْلٌ وَفِعْلٌ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ“ یہاں دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ ایمان قول اور عمل ہے۔ دوسری یہ کہ ایمان زیادہ اور ناقص ہوتا ہے۔ قول سے مراد توحید و رسالت کا اقرار ہے اور عمل سے مراد عام ہے جو قلب اور اعضاء کے عمل کو شامل ہے اور اس میں اعتقاد اور عبادات داخل ہیں اور بعض علماء اعمال کو ایمان کی تعریف میں داخل کرتے ہیں اور بعض داخل نہیں کرتے ہیں اس لئے ایمان کی تفسیر میں مختلف اقوال مذکور ہیں جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایمان کے زیادہ ہونے میں متعدد آیات ذکر کی ہیں اور ناقص ہونے کی دلیل ذکر نہیں۔ لیکن جو زیادتی کا قابل ہو وہ نقصان کا بھی قابل ہوتا ہے اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ بخاری نے کہا ہے۔ ایمان قول اور فعل ہے حالانکہ ایمان تصدیق قلبی بھی ہے اسے کیوں نہیں

وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ وَيَزِدُّ الَّذِينَ
 آمَنُوا إِيمَانًا وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ أَتَيْكُمُ زَادَتُهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ
 آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَقَوْلُهُ فَاحْسَبُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَوْلُهُ وَمَا زَادَهُمْ
 إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَكَتَبَ عُمَرُ
 بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عِدِّي بْنِ عِدِّي إِنَّ لِلْإِيمَانِ فَرَائِضَ وَشَرَائِعَ وَحُدُودًا

ذکر کیا اس کا جواب یہ ہے کہ تصدیق قلبی کے ایمان ہونے میں کسی کا جھگڑا نہیں ہے۔ جھگڑا تو صرف یہ ہے کہ زبانی
 اقرار اور عمل اعضاء اور عمل قلب کو شامل ہے۔ لیکن اس تقدیر پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر فعل عام ہے تو عمل
 سان کو بھی شامل ہے تو چاہیے یہ تھا کہ قول بھی ذکر نہ کرتے۔

ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا قلبی تصدیق ایمان کی پہلی منزل ہے جس سے انسان مؤمن کہلاتا ہے لیکن
 اس قدر سے انسان کمال ایمان تک نہیں پہنچتا۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ عمل سے ایمان کامل ہوتا ہے اور اس کو مذکور
 البواب کی اساس مقرر کیا ہے چنانچہ انھوں نے کہا در باب امور الایمان، الجہاد من الایمان الخ اس میں مرحۃ
 کار دے جن کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان قول بلا عمل ہے (کرمانی)

چونکہ بخاری کے نزدیک ایمان اور اسلام متحد ہیں اس لئے ہو قول و فعل، میں ضمیر کا مرجع یہی شئی ہو سکتا
 ہے۔ اگر قول و فعل کو ایمان و اسلام میں داخل کیا جائے تو ایمان کا زیادہ اور ناقص ہونا ظاہر ہے اور اگر ایمان
 صرف تصدیق قلبی ہو تو قوت و ضعف اور اجمال و تفصیل کے اعتبار سے زیادہ اور ناقص ہوگا یا مومن بہ کے
 متعدد ہونے سے ایمان زیادہ ہوگا اس کی تفصیل گذر چکی ہے کہ قوت و ضعف کیف ہیں اور زیادہ اور ناقص
 کم ہوتا ہے اس طرح اجمال کے بعد تفصیل پر زیادہ ہونے کا اطلاق نہیں ہوتا۔ الحاصل ایمان کے زیادہ اور
 ناقص ہونے میں لفظی نزاع ہے اور اس باب میں مذکور آیات کا محل کمال ایمان ہے۔ نفس ایمان نہیں۔

الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ مِنَ الْإِيمَانِ

امام نے یہ ایمان کے زیادہ اور ناقص ہونے پر دلیل ذکر کی ہے اسی طرح مذکور آیات بھی ذکر کی ہیں
 لیکن اس کی کمال ایمان پر دلالت ہے۔ چنانچہ ابو داؤد نے اپنے اسناد سے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی

وَسَنَّا مَنْ اسْتَكْمَلَهَا اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ وَمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا لَمْ يَسْتَكْمِلْ
 الْإِيمَانَ فَإِنْ أَحْسَنْتُمْ فَمَا بَيْنَكُمْ حَتَّى تَعْمَلُوا بِهَا وَإِنْ أَمُتْ فَمَا أَنَا عَلَى
 صُحْبَتِكُمْ بِحَرِيصٍ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَكِنْ لِيُطْمَئِنُّ قَلْبِي
 وَقَالَ مُعَاذُ أَجْلِسْ بَنَاتُومِنْ سَاعَةٍ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْيَقِينُ الْإِيمَانُ
 كُلُّهُ وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدْعَ مَا حَاكَ
 فِي الصَّدْرِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَأَوْصَيْنَا
 يَا مُحَمَّدُ وَإِيَّاهُ دِينًا وَاحِدًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَابِسِيْلَةٌ وَسُنَّةٌ
 وَدَعَاؤُكُمْ إِيْمَانُكُمْ

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ الْفُضْلُ إِيْمَانٌ هِيَ۔ ابن ابی شیبہ
 نے معنی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا۔ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ سے ایمان
 بہت زیادہ مضبوط ہوتا ہے اور ابوداؤد نے ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو اللہ کے لئے محبت کرے اور اللہ کے لئے بغض کرے اور اللہ کے لئے دے اور اللہ کے لئے منع کرے
 اس کا ایمان کامل ہے۔ معلوم ہوا کہ مذکور اثر کمال ایمان پر دلالت کرتا ہے اور علماء احناف بھی یہی کہتے
 ہیں کہ اعمال سے ایمان کامل ہوتا ہے۔ امام بخاری نے ذکر کیا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے
 صدی بن عدی کو خط لکھا:

أَنَّ لِلْإِيْمَانِ فَرَائِضَ وَشَرَائِعَ وَحُدُودًا وَسُنَنًا

کہ ایمان کے فرائض، عقائد دینیہ، منہیات اور مندوبات ہیں۔ جس نے انہیں کامل کیا اُس نے ایمان
 مکمل کر لیا اور جس نے ان کو کامل نہ کیا اُس نے ایمان مکمل نہ کیا۔ اگر میں زندہ رہا تو ان کی ایسی وضاحت
 کروں گا کہ تم ان پر عمل کرنے لگو گے اگر میں فوت ہو گیا تو میں تمہاری صحبت پر حریص نہیں ہوں۔

اس اثر میں فرائض وہ امور ہیں جو ہم پر فرض ہیں جیسے نماز اور زکوٰۃ وغیرہ اور شرائط وہ امور ہیں جو
 ہمارے لئے مشروع ہیں جیسے نمازیں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا۔ نماز کے صفات، ماہ رمضان کے ایام کی تعداد

قاذف کو کوڑے مارنے کی تعداد اور طلاق وغیرہ کی تعداد اور سنن "وہ افضل اعمال میں جن کا شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیں حکم دیا ہے۔ پس جو کوئی فرائض، سنن ادا کرے اور امور شرعیہ کو جانے وہ کامل مومن ہے۔" احمد میں عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کہا میں عنقریب ان کی وضاحت کروں گا جسے تم میں سے ہر ایک سمجھ لے گا اور وضاحت کی حاجت کے وقت سے تاخیر اگرچہ جائز نہیں لیکن جب اس کا مقصد معلوم ہو تو تاخیر جائز ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو معلوم تھا کہ لوگ اس وضاحت کے مقاصد جانتے ہیں، لیکن آپ نے ان کو نصیحت کرنے اور مقصود پر خبردار کرنے میں مبالغہ کیا اور لوگوں کو اجمالی طور پر ایمان کے اقسام سے روشناس کیا کہ جب وہ اس کی وضاحت کے لئے فارغ ہوں گے تو اسے مفصل ذکر کریں گے اور اس وقت وہ اس سے اہم امر میں مشغول تھے (یعنی) اس حکایت سے غرض یہ ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس بات کے قائل تھے کہ ایمان قول و فعل ہے اور زیادہ اور ناقص ہوتا ہے کیونکہ انھوں نے کہا جس نے عقائد دینیہ، منہیات ممنوعہ اور مستحبات کو کامل کیا اُس نے ایمان کامل کیا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ

وفات ۲۵۔ رجب ۱۱۰ھ مطابق ۱۷۔ جنوری ۷۲۰ء

آپ کا نسب یہ ہے: عمر بن عبدالعزیز بن مروان بن حکم بن ابوالعاصی بن امیہ بن عبدالشمس اموی ہیں آپ عادل امام خلفاء راشدین میں سے ہیں اور حضرت عبداللہ بن جعفر اور انس بن مالک سے حدیث کی سماعت کی۔ حضرت انس نے ان کی خلافت سے قبل ان کی اقتداء میں نماز پڑھی اور کہا میں نے اس جوان کے علاوہ کوئی شخص نہیں دیکھا جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مشابہ نماز پڑھتا ہو۔ ننانوے ہجری میں آپ خلیفہ مقرر ہوئے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی مدت دو سال پانچ ماہ خلافت کی اور اس مختصر مدت میں ساری زمین عدل و انصاف سے بھر دی۔ آپ کی جلالت و فضیلت، وفور علم، زہد و تقویٰ اور مسلمانوں پر شفقت اور مہربانی کرنے میں ساری امت کا اتفاق ہے۔ سفیان ثوری نے کہا خلفاء پانچ ہیں: ۱، ابوبکر صدیق (۲)، عمر فاروق (۳)، عثمان غنی (۴)، علی المرتضیٰ (۵) اور عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہم جب آپ مسند خلافت پر فائز ہوئے تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریوں کے چرواہوں نے کہا یہ نیک خلیفہ کون ہے جو لوگوں کے امور کا اہتمام کرتا ہے۔ جب ان سے پوچھا گیا کہ تمہیں کس نے کہا ہے کہ یہ نیک خلیفہ ہے تو انھوں نے کہا لوگوں کے امور کا اہتمام کرنے والا خلیفہ اس طرح نیک ہو تو بھیڑیے ہماری بکریوں سے پھیر چاڑ نہیں کرتے اور ہم دیکھتے ہیں کہ ہماری بکریوں کو بھیڑیوں سے قطعاً خطرہ اور ڈر نہیں ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر سو سال بعد ایک ایسا شخص ظاہر کرتا ہے جو اس امت کے دینی امور کی صحت کرتا ہے ہم نے پہلی صدی میں جب اس پر نگاہ اٹھائی تو حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو پایا۔ دراصل دین کی تصحیح ہر اس شخص کو شامل ہے جو دین کی خدمت سرانجام دے اور صدی گزرنے کے وقت زندہ ہو اور دفور علم کے باعث مرجع خلافت ہو اگرچہ ایک وقت میں ایسے متعدد علماء ہوں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ پہلی صدی گزرنے کے وقت بقید حیات تھے اور دفور علم، زہد و تقویٰ اور عدل و انصاف میں مرجع خلافت تھے۔ بنو امیہ کے امراء نے اپنے دور میں جو تجاویزات کئے تھے وہ سب ختم کر دیئے حتیٰ کہ فدک جس پر بنو امیہ نے قبضہ کیا رکھا تھا وہ بنو ہاشم کو واپس کر دیا ابو داؤد میں ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کہا کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لخت جگر سیدہ شہزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو باغ فدک دینے سے انکار کر دیا تھا تو بنو امیہ کو اس پر کسے استحقاق ہو سکتا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کو آٹھ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ کسی جانور نے آپ کے چہرہ پر لات مار کر زخمی کر دیا تھا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے میری اولاد میں ایک شخص پیدا ہوگا جس کا چہرہ زخمی ہوگا وہ ساری زمین عدل و انصاف سے بھر دے گا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی والدہ ماجدہ اُمّ عاصم بنت عامر بن عمر فاروق ہیں رضی اللہ عنہم۔ آپ مہر میں پیدا ہوئے اور حمص کے قصبہ دیر سمعان میں ۲۵۔ رجب ایک سو ایک ہجری میں وفات پائی۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی وصیت

آپ نے وصیت کی تھی کہ جو ان کے پاس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال اور ناخن شریف ہیں وہ ان کے ساتھ قبر میں دفن کئے جائیں اور جب میں فوت ہو جاؤں تو یہ میرے کفن میں رکھ دینا۔ چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ یوسف بن مالک نے کہا ہم عمر بن عبدالعزیز کی قبر شریف پر مٹی ڈال رہے تھے۔ اچانک آسمان سے ہمارے اُوپر ایک کاغذ گرا جس پر یہ لکھا ہوا تھا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم عمر بن عبدالعزیز دوزخ سے اللہ کی امان میں ہیں۔“

عبدی بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ بہت بڑے فاضل ابو و فرہ کنڈی جزیری ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ آپ تابعی ہیں۔ بعض علماء انہیں صحابی کہتے ہیں کیونکہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل احادیث روایت کی ہیں۔ اس سے

بعض لوگوں نے سمجھ لیا کہ آپ صحابی ہیں۔ آپ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی طرف سے جزیرہ اور موصل کے حاکم تھے۔ عمر بن عبدالعزیز کا انہیں حاکم مقرر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صحابی نہیں تھے۔ کیونکہ آپ عمر بن عبدالعزیز کے بعد فوت ہوئے حالانکہ ان کی خلافت کے عہد میں کوئی صحابی باقی نہ رہا تھا۔
امام بخاری نے کہا عدی اہل جزیرہ کے سردار ہیں اور امام احمد بن حنبل نے کہا عدی جیسا کوئی شخص نہیں جس سے مسائل پوچھے جائیں۔ آنھوں نے ۱۲۳۔ ہجری میں وفات پائی

وَقَالَ مُعَاذُ إِجْلِسْ بِنَاؤُمِنْ سَاعَةٍ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے کہا بیٹھے ہم کچھ وقت ایمان زیادہ کریں اس امام بخاری نے استدلال کیا کہ ایمان زیادتی کا قابل ہے کیونکہ معاذ رضی اللہ عنہ مومن تھے۔ اس کے باوجود انہوں نے کہا کہ ہم لائیں اس کا یہی معنی ہے کہ ایمان زیادہ کریں۔ یہ حضرت معاذ بن جبل نے اسود بن ہلال سے کہا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایمان کامل ایمان پر محمول ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا ”وَلَكِنْ لِّيُطْمِئِنَّ قَلْبِي“

”مگر یہ چاہتا ہوں کہ میرے دل کو قرار آئے“

یعنی وحی کے ساتھ مشاہدہ کے انضمام سے بصیرت اور سکون میں اضافہ ہو۔ کیونکہ جو طمانیت عین یقین میں ہے۔ علم یقین میں نہیں۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ تصدیق یقینی زیادتی کی قابل ہے۔
احاف کی طرف سے اس کا جواب گزر چکا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام

ابراہیم کا معنی ”اب رحیم“ ہے۔ آپ تاریخ کے بیٹے ہیں اور آذر آپ کا چچا ہے۔ قرآن میں آذر کو باپ کہا ہے کیونکہ قرآن کی اصطلاح میں چچا پر باپ کا اطلاق ہوتا رہتا ہے۔ آپ عراق کے ایک خطہ کوٹنا میں پیدا ہوئے۔ آپ کپڑے کی تجارت کیا کرتے تھے۔ اور عراق سے شام کی طرف ہجرت کر گئے ۱۷۵ برس آپ کی عمر تھی۔ بیت المقدس میں آپ نے وفات پائی۔ حبرون گاؤں میں آپ کی قبر شریف ہے۔ اسے بلدہ خلیل کہتے ہیں۔

حضرت مُعَاذِ بْنِ جَبَل رَضِيَ اللہ تعالیٰ عنہ

وفات ربیع الاول ۱۸ھ مطابق مارچ ۶۳۹ء

آپ ابو عبد الرحمن مُعَاذِ بْنِ جَبَل انصاری خزرجی مدنی ہیں اٹھارہ برس کی عمر میں مشرف باسلام ہوئے ستر انصار کے ساتھ عقبہ میں حاضر تھے۔ تمام جنگوں میں شریک رہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو عبد اللہ بن مسعود کا بھائی بنایا تھا۔ آپ نے ایک سو پچھتر (۱۶۵) احادیث روایت کی ہیں جن میں سے امام بخاری نے پانچ حدیثیں صحیح میں ذکر کی ہیں۔ سرور کون و مکان صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا بخدا! اے مُعَاذ، مجھے تیرے ساتھ محبت ہے۔ حضرت انس نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قرآن کو چار اشخاص ابی بن کعب، مُعَاذِ بْنِ جَبَل، زید بن ثابت اور ابو زبید انصاری نے جمع کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال و حرام کو مُعَاذِ بْنِ جَبَل خوب جانتے ہیں اور یہ اچھے مرد ہیں۔ آپ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں قاضی بنا کر بھیجا کہ لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین مفتی جہاجر اور تین انصار تھے۔ جہاجر مفتی عمر فاروق، عثمان غنی اور حضرت علی المرتضیٰ تھے اور انصار سے ابی بن کعب، مُعَاذِ بْنِ جَبَل اور زید بن ثابت تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہم، آپ طاعونِ عمواس میں ۳۳ برس کی عمر میں شام میں فوت ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: **الْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ**،

اس اثر سے امام نے ایمان کے زیادہ ہونے پر استدلال کیا کیونکہ لفظ مد کُلُّ سے اس شئی کی تاکید کی جاتی ہے جس کے اجزاء ہوں اور حسی یا حکمی طور پر ان کا افتراق ہو سکے۔ معلوم ہوا کہ ایمان کل اور بعض ہوتا ہے۔ لہذا زیادتی اور نقصان کو قبول کرتا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

آپ ابن مسعود بن غافل ہذلی ہیں آپ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے پہلے اسلام قبول کیا۔ وہ کہتے تھے کہ میں چھٹا مسلمان ہوں۔ جبکہ رُوئے زمین پر ہمارے سوا کوئی مسلمان نہ تھا۔ آپ نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر دہاں سے ہجرت کردہ کے مدینہ منورہ میں آ گئے۔ آپ تمام جنگوں میں شریک ہوتے رہے ہیں انھوں نے جنگ بدر میں ابو جہل کا سر کاٹا تھا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو جنت کی

خوشخبری دی آپ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوڑا بردار تھے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑا ہونے کا ارادہ کرتے تو وہ آپ کو جوڑا پہنایا کرتے تھے اور جب اُتار کر بیٹھ جاتے تو عبد اللہ بن مسعود اسے پکڑ کر اپنی بغل میں چھپا لیتے تھے۔ عبد اللہ بن مسعود نے آٹھ سو اڑتالیس (۸۴۸) احادیث روایت کی ہیں امام بخاری نے ان میں سے صرف پچاسی احادیث ذکر کی ہیں۔ آپ عمر کے آخری حصہ میں کوفہ چلے گئے تھے۔ اور ۳۲ ہجری میں وہیں فوت ہو گئے۔ بعض مورخین نے کہا کہ مدینہ منورہ واپس آ گئے اور یہیں ان کا انتقال ہوا اور بقیع میں مدفون ہوئے۔ حضرت عثمان غنی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔ کہا گیا ہے کہ حضرت زبیر نے پڑھی تھی حضرت عمار بن یاسر کا بھی نام لیا جاتا ہے کہ انھوں نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی تھی۔ آپ کوفہ میں قاضی رہے ہیں اور کوفہ میں حضرت عمر فاروق کے خازن بھی رہے ہیں۔ نیز حضرت عثمان کی خلافت کے ابتدائی دور میں بھی آپ کوفہ کے بیت المال کے محافظ تھے۔

لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَىٰ إِلَّا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کوئی بھی تقویٰ (ایمان) کی حقیقت کو نہیں پہنچتا حتیٰ کہ جو سینہ میں مخدوش معلوم ہو اسے ترک کر دے۔ تقویٰ کی حقیقت ایمان ہے کیونکہ تقویٰ سے مراد یہ ہے کہ نفس کو شرک، برے اعمال سے بچائے اور نیک اعمال پر ہمیشگی کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض مومن ایمان کی حقیقت کو پہنچے ہیں اور بعض نہیں پہنچے۔ لہذا ایمان میں زیادتی اور نقصان جائز ہے۔

”مفردات“ ”یٰۤاٰمُّ“ ”چھوڑ دے۔“ ”حَاكٌ“ ”مخدوش۔“ امام نووی نے کہا جو دل میں واقع ہو اور اس سے شرح صدر نہ ہو اور اس میں گناہ کا غم نہ ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

وفات محرم ۷۴ھ مطابق مئی ۹۶۳ھ

آپ عبد اللہ بن عمر بن خطاب قرشی عدوی مکی ہیں۔ بلوغ سے پہلے اپنے والد کے ساتھ مسلمان ہوئے آپ نے سرکار سے سولہ سو تیس (۱۶۳۰) احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے امام بخاری نے ۲۵۱ حدیثیں ذکر کی ہیں جن چھ صحابہ کرام نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایات کی ہیں۔ ان میں سے ایک آپ ہیں۔ امام بخاری نے کہا صحیح سند یہ ہے کہ امام مالک نافع اور وہ ابن عمر سے روایت کریں۔ آپ قبیع سنت

اور تبع آثار مصطفیٰ تھے صلی اللہ علیہ وسلم۔ بعض اوقات ایک مجلس میں تیس ہزار درہم خیرات کر دیتے تھے۔ آپ دنیا اور اس کی زیب و زینت سے بے نیاز تھے اور نہ ہی ملکی ریاست کے خواہاں تھے۔ آپ کے حق میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبد اللہ نیک مرد ہے۔ یہ نیک ہونے پر بہت بڑی گواہی ہے۔ زہری نے کہا عبد اللہ بن عمر کی رائے کے برابر کوئی رائے نہیں کیونکہ وہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ساٹھ سال بقید حیات رہے۔ ان پر صحابہ کی کوئی شئی مخفی نہ تھی اور صحابہ کرام کی باہم لڑائیوں اور جھگڑوں سے علیحدہ رہے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ دنیا کی کسی شئی کا مجھے غم نہیں ہوا جو مجھے حاصل نہ ہوئی ہو مگر ایک بات کا بہت غم ہے کہ میں نے فیئہ باغیہ کے مقابلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معیت میں جنگ نہیں کی۔ آپ ۷۴ ہجری میں حج کے بعد عبد اللہ بن زبیر کے شہید ہو جانے کے تین یا چھ ماہ بعد فوت ہوئے اور محنت باغی میں مدفون ہوئے اور حجاج نے آپ کی نماز جنازہ پڑھی کیونکہ اس وقت وہاں وہی حاکم اسلام تھا۔ آپ سوانح باب المناقب میں پوری تفصیل دیکھیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا

مجاہد نے اس آیت کی تفسیر میں کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے تجھے اور نوح کو ایک دین کی وصیت کی، ”مجاہد کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کی زیادتی اور نقصان پر کتاب و سنت کی دلالت واضح ہے۔ امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے استدلال کیا کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں لہذا ایمان کا زیادہ اور ناقص ہونا ظاہر ہے اور اس کے لئے یہ آیت بہت بڑی دلیل ہے۔

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ

آپ مجاہد بن جبر کی مخدومی ہیں۔ آپ مشہور امام اور بہت بڑے مفسر قرآن ہیں۔ آپ تابعی ہیں اور علماء نے آپ کی جلالت پر اتفاق کیا ہے۔ علم تفسیر و حدیث اور فقہ کے آپ امام ہیں۔ اُنھوں نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ پر تیس بار قرآن پیش کیا۔ آپ سجدہ کی حالت میں مکہ مکرمہ میں ایک سو ایک ہجری میں فوت ہوئے

شَرَعَةً وَمِمَّا جَاءَ

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر سبیل اور سنت سے کی ہے یعنی منہاج کی تفسیر طریق واضح سے کی اور شرعہ کی تفسیر سنت سے کی۔ لفظ نشر غیر مرتب ہے۔ زہری نے کہا منہج

۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا حُظْلَةُ بْنُ أَبِي
سُفْيَانَ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَحَجَّ وَصُومَ رَمَضَانَ

واضح راہ ہے ایسے ہی منہاج اور شرعہ شریعت ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلی آیت کا مفقنی یہ ہے کہ تمام نبیوں کی شریعت ایک ہے اور
دوسری آیت کا مفقنی یہ ہے کہ ہر نبی کی شریعت علیحدہ، طریقہ علیحدہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی آیت
میں اصول دین کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس میں تمام نبی متحد ہیں اور دوسری آیت میں احکام کی طرف اشارہ
کیا ہے یعنی ہر نبی کے احکام و فروع علیحدہ علیحدہ ہیں لہذا ان دونوں آیتوں میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ اختلاف
محل کے وقت تعارض ثابت نہیں ہوتا۔

دُعَاؤُكُمْ اِيْمَانُكُمْ

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت ”قُلْ مَا يَعْبُودُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ“
کی تفسیر میں ذکر کیا کہ دعاء سے مراد ایمان ہے۔ یعنی ان دونوں آیتوں میں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو
تفسیر کی ہے وہ ایمان کے زیادہ اور ناقص ہونے پر دلالت کرتی ہے یا یوں کہئے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
نے دعاء کو ایمان کہا ہے اور دعاء عمل ہے اور عمل کم و بیش ہوتا رہتا ہے۔ لہذا ایمان بھی زیادہ اور کم
ہوتا ہے۔ ہم ابتداء کلام میں ذکر کر چکے ہیں کہ ایمان لغوی نفس تصدیق اور یقین ہے۔ اس میں زیادتی کمی
نہیں ہوتی۔ البتہ قوت و ضعف متصور ہے۔ اور ایمان شرعی کمال ایمان ہے۔ اس میں زیادتی اور نقصان
ہوتا رہتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسلام کی بنیاد پانچ اشیاء پر ہے :
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت دینا، نماز پڑھنا، زکوٰۃ ادا کرنا، حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا
شرح : بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پانچ اشیاء میں سے
کوئی ایک ترک کرنے سے انسان مسلمان نہیں رہتا۔ لیکن اجمال اور

علماء کا اتفاق اس بات پر ہے کہ نماز یا روزہ یا ان پانچ میں سے کوئی شئی ترک کرنے سے کافر نہیں ہوتا اگر یہ سوال ہو کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: جس کسی نے قصداً نماز ترک کر دی اس نے کفر کیا، یا ارشاد فرمایا: اسلام اور کفر کے درمیان فاصل نماز ہے۔ یعنی نماز کا تارک کافر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے مختص ہے۔ کیونکہ اس زمانہ میں ہر مسلمان نماز پڑھتا تھا اور منافقین نماز پڑھنے میں سستی کرتے تھے۔ اور جو کوئی قصداً نماز نہ پڑھتا تھا اسے کافر کہا جاتا تھا۔ یا حدیث کا معنی یہ ہے کہ نماز کی تصدیق کا انکار کرنے والا کافر ہے۔ یا معنی یہ ہے کہ نماز نہ پڑھنے کو جائز سمجھتا ہو یا کفرانِ نعمت مراد ہے یا حدیث زجر و عید پر محمول ہے۔ اسلام میں یہ پانچ عبادتیں اہم ہیں۔ ان میں ایک قوی عبادت ہے اور وہ کلمہ شہادت ہے اور روزہ اور نماز بدنی عبادتیں ہیں اور زکوٰۃ مالی عبادت ہے اور حج مالی اور بدنی سے مرکب عبادت ہے۔ کلمہ شہادت کے بغیر انسان مومن نہیں ہوتا اس لئے اسے سب سے پہلے ذکر کیا اس کے بعد نماز کو ذکر کیا کیونکہ یہ دین کا ستون ہے اس کے بعد زکوٰۃ ذکر کی کیونکہ یہ نماز کا ساتھی ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق کیا میں اس سے جنگ کروں گا، یعنی نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت میں کوئی فرق نہیں۔ اس کے بعد حج کا ذکر کیا کیونکہ اس میں تختہ تغلیظات وارد ہیں کہ جو کوئی حج فرض ہونے کے بعد قصداً حج نہ کرے اس کی شہادت قبول نہیں۔ ان کے بعد لازمی طور پر روزہ کا ذکر ہونا چاہیے تھا۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کلمہ شہادت سے اسلام ثابت ہو جاتا ہے اس کے بعد باقی چار کی کیا ضرورت تھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ انہیں بطور تعظیم ذکر کیا ہے کیونکہ یہ اسلام کے شعائر ہیں۔ ان کے قائم کرنے سے اسلام کامل ہوتا ہے اور ان کے ترک سے قلاۃ اطاعت گلے سے اتر جاتا ہے اور عظمت اسلام میں اختلال واقع ہوتا ہے۔ کذا قال النووی، اگر یہ سوال ہو کہ حدیث میں اسلام کی بنیاد پانچ اشیاء پر ذکر کی ہے اور یہی پانچ اشیاء اسلام میں حالانکہ مبنیٰ اور مبنیٰ علیہ مغائر ہوتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مغایرت پائی جاتی ہے۔ کیونکہ اسلام مجموعہ ہے اور مبنیٰ ہر ایک رکن ہے اور مجموعہ ہر ایک کے مغایر ہوتا ہے (کرمانی، علامہ قسطلانی نے کہا کہ بعض علماء نے کہا کہ علیٰ معنی مبنیٰ ہے یعنی ان پانچ امور سے اسلام بنا ہے اس قدر سے جواب پورا ہو جاتا ہے اور کرمانی کے جواب کی حاجت نہیں رہتی۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے کہا کلمہ شہادت کے بعد باقی چار امور شہادت پر مبنی ہیں۔ کیونکہ کلمہ شہادت کے بغیر کسی شئی کا اعتبار نہیں تو ایک شئی میں مبنیٰ مبنیٰ علیہ سے کیسے منضم ہو سکتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایک شئی کے دوسری شئی پر مبنی ہونے سے دو اشیاء پر ایک اور دوسری شئی مبنی ہوتی ہے۔ لیکن پھر وہی سوال ہو گا کہ مبنیٰ ہمیشہ مبنیٰ علیہ کا غیر ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مجموعہ من حیث الافراد غیر ہے اور من حیث الجمع عین ہے۔ لہذا تغایر اعتباری کافی ہے۔ اس سوال کا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ ہم یہ تسلیم ہی نہیں کرتے کہ مذکور چار اشیاء کلمہ شہادت پر مبنی ہیں بلکہ ان کی صحت شہادت پر موقوف ہے اور یہ پانچ پر اسلام کی بنیاد کے معنی کا غیر ہے اس

حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ ایمان زیادہ اور ناقص ہوتا ہے۔ کیونکہ اسلام اور ایمان واحد ہیں اور ان پانچ امور میں کمی سے ایمان میں کمی واقع ہوگی۔ واللہ و رسولہ اعلم!

اس حدیث کے چار راوی ہیں: ۱۔ عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام کو فی ثقتہ میں۔ آپ قرآن کے بہت بڑے عالم تھے۔ ۲۔ دوسو تیرہ ہجری یا چودہ ہجری کو اسکندریہ میں فوت ہوئے۔ ابن تقیہ نے معارف میں ذکر کیا کہ عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام کی سماعت اور روایت کرتے تھے۔ اس لئے بہت سے علماء انہیں ضعیف کہتے ہیں۔ ۳۔ امام نووی رحمہ اللہ نے کہا بخاری مسلم اور دیگر کتب حدیث میں کثیر مبتدعہ کی احادیث سے استدلال کیا گیا ہے مگر ان روایات سے استدلال نہیں کیا جن میں وہ بدعت کو رواج دیتے ہوں۔ ۴۔ سلف و خلف ان کی روایات کو قبول کرتے ہیں اور ان سے استدلال کرتے ہیں اور کسی انکار کے بغیر ان سے روایات سنتے سنا تے ہیں۔

۲۔ حنظلہ بن ابی سفیان بن عبد الرحمن بن صفوان بن امیہ بن خلف بن وہب بن حذافہ بن جحجیح مکی قرشی ہیں۔ وہ ثقتہ اور حجت ہیں۔ عطاء اور دیگر تابعین سے روایت کرتے ہیں۔ ایک نو اکاون ہجری میں فوت ہوئے۔ بہت سے محدثین نے ان سے احادیث کی روایت کی ہے۔

۳۔ عکرمہ بن خالد بن عاص بن ہشام بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم قرشی مخزومی مکی ثقتہ میں آپ جلیل القدر عالم ہیں۔ اور حضرت عبد اللہ بن عمر اور ابن عباس سے سماعت کی ہے عطاء کے بعد ایک سو چودہ یا پندرہ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کا دادا عاصی ابو جہل کا بھائی تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسے جنگ بدر میں قتل کیا تھا جبکہ وہ کافر تھا۔ ایک روایت کے مطابق وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ماموں تھا۔ صحابہ کرام میں صرف تین عکرمہ ہیں۔ عکرمہ بن ابو جہل، عکرمہ بن عامر عبدی عکرمہ بن عبید خولانی۔ بخاری مسلم میں یہ عکرمہ مخزومی اور عکرمہ بن عبد الرحمن اور عکرمہ بن ابی عباس مذکور ہیں۔ ۴۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما و قد مر۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ مالک عن نافع عن ابن عمر تمام اسانید سے صحیح تر سند ہے۔ اس اسناد کو سونے کی زنجیری کہا جاتا ہے۔ امام ابو المنصور یحییٰ نے کہا صحیح تر اسناد شافعی عن مالک عن نافع عن ابن عمر ہے۔ دیگر علماء کہتے ہیں احمد بن حنبل عن شافعی عن مالک عن نافع عن ابن عمر صحیح تر اسناد ہے۔

بخاری میں حدیثاً، اُخْبَرْنَا زیادہ مذکور ہیں۔ یہ دونوں ہم معنی ہیں۔ اگر ان میں فرق کریں تو صرف یہ کہ حدیثنا میں شیخ قرأت کرتا ہے اور اُخْبَرْنَا میں شاگرد شیخ کے سامنے قرأت کرتا ہے۔ تیسرے "عَنْ" سے بھی روایت ہے اسے غُفْنَةُ کہتے ہیں۔ اس میں عمومیت ہے کہ شیخ قرأت کرے یا شاگرد قرأت کرے۔ البتہ غُفْنَةُ کی روایت میں امام بخاری کے مذہب میں سماعت شرط ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ امام بخاری نے یہ حدیث اس باب میں ذکر کی تاکہ معلوم ہو جائے

بَابُ أُمُورِ الْإِيمَانِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ الْمُتَّقُونَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
 ۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ تَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ
 قَالَ تَنَا سُلَيْمَنُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنِ ابْنِ
 هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً
 وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ

کہ اسلام کا اطلاق افعال پر کیا جاتا ہے اور کبھی ایمان اور اسلام ہم معنی ہوتے ہیں

بَابُ — ایمان کے امور

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد : کہ نیکی یہ نہیں کہ تم اپنے منہ مشرق اور مغرب کی طرف کر لو۔ نیک وہ شخص ہے جو اللہ پر ایمان لائے اور مومن کامیاب ہیں۔

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ ایمان کی شاخیں ساٹھ سے کچھ اوپر ہیں اور حیاء ایمان کی ایک شاخ ہے۔

شرح : امور سے مراد وہ امور ہیں جو ایمان ہیں۔ کیونکہ بخاری کے نزدیک اعمال ہی ایمان ہیں اور امور کی ایمان کی طرف اضافت بیانیہ ہے یعنی الامور التي هي الايمان "یا اضافت لامیہ ہے۔ یعنی الامور التي للايمان فی تحقیق حقیقتہ و تکمیل ذاتہ"، یعنی ایمان کے امور جو اس کی حقیقت کی تحقیق اور ذات کی تکمیل کے بارے میں ہیں۔ امام نے عنوان کے لئے

آئت کریمہ کو بطور استشہاد ذکر کیا ہے۔ یعنی اس کریمہ نے متقی لوگوں کو ان صفات والوں میں منحصر کیا ہے۔ اور ان صفات والے ہی متقی اور پرہیزگار ہیں اور وہ شرک و کفر سے بچنے والے کامل مومن ہیں۔ اور دوسری آئت **تَذَاقِلُ الْمُؤْمِنُونَ الْإِمَامَ** سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایمان صلاح و نجات کا سبب ہے جس میں یہ اعمال مذکورہ پائے جائیں۔ ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ایمان کی پہلی منزل تصدیق ہے اور اس کا کمال ان امور سے ہوتا ہے جو آئت کریمہ میں مذکور ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد استکمال ایمان ہے اس لئے ابواب کی ترتیب میں اس طرح ذکر کیا باب امور الایمان، باب الجہاد من الایمان، باب الصلوٰۃ من الایمان الخ یعنی ان اعمال سے ایمان کامل ہوتا ہے۔ اس سے وہ مرحلہ کار ذکر کرنا چاہتے ہیں جن کے مذہب میں ایمان صرف قول ہے اور عمل کی کوئی ضرورت نہیں اور وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان کا مذہب کتاب و سنت کے خلاف ہے۔ مازنی نے کہا لوگوں کا نافرمان شخص کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے جو توحید و رسالت کا اقرار کرتا ہے۔

۱۔ مرحلہ کہتے ہیں ایماندار شخص کو نافرمانی ضرر نہیں دیتی۔

۲۔ خوارج کہتے ہیں وہ ایمان سے باہر ہو جاتا ہے

۳۔ معتزلہ کہتے ہیں کبیرہ گناہ کا مرتکب نہ مومن ہے اور نہ کافر وہ کفر و ایمان کے درمیان منزلہ ثابت کرتے ہیں لیکن وہ فاسق ہے ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔

۴۔ اشعری کہتے ہیں وہ مومن ہے وہ بہر حال جنت میں داخل ہوگا اگرچہ دوزخ میں عذاب دیئے جانے کے بعد داخل ہو وہ مخلد فی النار نہیں ہے۔

مسلم کی روایت میں ستر شاخیں اور ترمذی اور ابوداؤد کی روایت میں ستر سے کچھ زائد شاخیں مذکور ہیں مگر یہ منافات نہیں کیونکہ عدد کی تخصیص زائد کی نفی نہیں کرتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس عدد سے کثیر مراد ہو جیسے قرآن کریم میں ہے **إِنْ تَشْتَقِزْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً** الخ آئت میں ستر کی تخصیص نہیں بلکہ کثرت مراد ہے ان ستر میں حیاء کو اس لئے خاص کیا ہے کہ یہ ایمان کی باقی شاخوں کی طرف پہنچاتا ہے کیونکہ حیاء انسان دنیا کی رسوائی سے ڈرتا ہے اور دنیا کی رسوائی آخرت کی رسوائی ہے۔ اس لئے وہ گناہوں سے رک جاتا ہے اور طاعت میں عمل کے لئے کوشاں ہوتا ہے۔ ان شاخوں کا معلوم کرنا ہم پر واجب نہیں۔ ہم ان کے اجمالاً مکلف ہیں جیسے فرشتوں پر ایمان لانا ہم پر اجمالاً فرض ہے۔ ان کی تفصیل بتانا ہمارا فرض نہیں۔ ہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایمان کی شاخوں سے اعلیٰ اور ادنیٰ کو ذکر کیا ہے کہ اعلیٰ توحید اور ادنیٰ مسلمانوں کو ضرر پہنچاتا ہے۔ اس حدیث میں ایمان شرعی کا اطلاق اعمال پر کیا ہے اور اعمال کم و بیش ہوتے رہتے ہیں۔ لہذا ایمان بھی زیادہ یا ناقص ہوگا! علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شعبہ ایمان میں کچھ تفصیل ذکر کی ہے جسے ہم نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ آمینوں کے ذکر کیا ہے :

ایمان کی شاخیں

اصل ایمان تصدیق قلبی اور زبانی اقرار ہے۔ لیکن کامل ایمان تصدیق، اقرار اور عمل ہیں۔ یہ تین قسمیں ہیں: ان میں سے پہلی قسم اعتقادات ہیں۔ ان کی تیس شاخیں ہیں:

- ۱۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کی توحید پر ایمان لانا کہ اس کی مثل کوئی شئی نہیں
- ۲۔ اللہ تعالیٰ کے ماسوا کو حادث اعتقاد کرنا ۳۔ اس کے فرشتوں پر ایمان لانا
- ۴۔ اس کی کتابوں پر ایمان لانا ۵۔ اس کے رسولوں پر ایمان لانا
- ۶۔ اچھی بُری تقدیر پر ایمان لانا ۷۔ قیامت پر ایمان لانا اور یہ اعتقاد رکھنا کہ
- قبر میں سوال اور عذاب ہوگا مرنے کے بعد اٹھنا ہے اور قیامت میں حساب ہوگا۔ میزانِ عدل قائم ہوگی اور پلصراط سے گزرنا ہوگا ۸۔ اللہ تعالیٰ کے جنت کے وعدہ پر وثوق کرنا اور اس میں ہمیشگی کا یقین کرنا۔
- ۹۔ دوزخ کی وعید اور اس کے عذاب کا یقین کرنا اور وہ فنا نہ ہوگی۔ ۱۰۔ اللہ سے محبت کرنا
- ۱۱۔ اگر کسی اور سے محبت کرے تو اللہ کے لئے اگر بغض کرے تو اللہ کے لئے اس میں مہاجرین و انصاریں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی محبت بھی داخل ہے۔
- ۱۲۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنا آپ پر درود و پاک پڑھنا اور آپ کی سنت کی اتباع کرنا۔
- ۱۳۔ اخلاص کرنا اور ریاکاری اور منافقت ترک کرنا ۱۴۔ گناہوں سے توبہ کرنا اور اپنے آپ پر مذمت کرنا ۱۵۔ خوف ۱۶۔ امید ۱۷۔ ناامید نہ ہونا ۱۸۔ شکر کرنا ۱۹۔ عہد کی ایفاء کرنا۔
- ۲۰۔ صبر کرنا ۲۱۔ تواضع اور انکساری کرنا اور بڑوں کی تعظیم و توقیر کرنا ۲۲۔ چھوٹوں پر رحمت اور شفقت کرنا ۲۳۔ قضاء سے راضی رہنا ۲۴۔ اللہ کی ذات پر توکل اور بھروسہ کرنا۔
- ۲۵۔ فخر و غرور ترک کرنا اور اپنی ذات کی مدح و ثنا نہ کرنا اور نہ ہی اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف جاننا ۲۶۔ حسد نہ کرنا ۲۷۔ کسی سے دشمنی نہ کرنا ۲۸۔ غصہ نہ کرنا ۲۹۔ خیانت نہ کرنا اور کسی کے متعلق بدگمانی اور مکرو و فریب نہ کرنا ۳۰۔ دنیا کی محبت ترک کرنا ایسے ہی مال و دولت اور جاہ و منزلت کی محبت ترک کرنا۔

یہ تیس خصلتیں ہیں اگر اعمالِ قلب کے خصال سے کوئی شئی مذکور اشیاء میں سے بظاہر خارج ہو تو بغور تامل سے معلوم ہوگا کہ وہ ان ہی میں داخل ہے۔ یہ وہ امور ہیں جن کا مالِ عملِ قلب ہے۔

دوسری قسم، کا مالِ زبان کے اعمال ہیں اور وہ سات شاخیں:

- ۱۔ کلمہ شہادت کہنا ۲۔ قرآن مجید کی تلاوت کرنا ۳۔ علم سیکھنا ۴۔ لوگوں کو

علم پڑھانا ۵۔ دعاء کرنا ۶۔ ذکر کرنا اس میں استغفار بھی داخل ہے ۷۔ لغو امور سے بچنا
تیسری قسم، کا تعلق اعمالِ بدن سے ہے اس کی چالیس شاخیں ہیں اور تین حصوں میں منقسم
ہیں۔ پہلا حصہ جس کا معنی اور واقعی اشیاء سے تعلق ہے وہ سولہ شاخیں ہیں :

۱۔ پاکیزگی اس میں بدن، کپڑے اور مکان صاف ستھرے رکھنا بھی داخل ہیں بدن کی طہارت میں
وضوء، جنابت اور حیض و نفاس سے غسل کرنا داخل ہیں۔

۲۔ نماز قائم کرنا اس میں فرض و نفل اور قضاء بھی داخل ہیں۔

۳۔ زکوٰۃ ادا کرنا اس میں صدقہ، خیرات اور صدقہ فطر بھی داخل ہیں۔ نیز اس میں جو دوسرا، طعام کھلانا
اور مہمان کا اکرام بھی داخل ہے ۴۔ فرض اور نفل روزے رکھنا ۵۔ حج و عمرہ کرنا ۶۔ اعتکاف
کرنا اور لیلۃ القدر کی تلاش کرنا ۷۔ دین کی حفاظت کے لئے بُرے امور سے فرار کرنا اور مشرکوں کے
علاقہ سے ہجرت کرنا ۸۔ نذر پوری کرنا ۹۔ قسموں کا قصد کرنا ۱۰۔ کفارہ ادا کرنا ۱۱۔ نماز میں
یا نماز سے باہر ستر پوشی کرنا ۱۲۔ قربانی دینا اور اگر نذر مانی ہو تو اسے اہتمام پورا کرنا ۱۳۔ جازوں کا
اہتمام کرنا ۱۴۔ قرض ادا کرنا ۱۵۔ معاملات میں سچائی برتنا اور ریاء سے بچنا ۱۶۔ حق گواہی دینا
دوسری قسم وہ ہے جو اتباع کے ساتھ مختص ہے وہ سولہ شاخیں ہیں :

۱۔ نکاح کر کے بُرے کاموں سے بچنا ۲۔ بچوں کے حقوق پورے کرنا اور خادموں سے اچھا معاملہ
کرنا ۳۔ والدین سے نیکی کرنا اور ان کی نافرمانی نہ کرنا ۴۔ اولاد کی تربیت کرنا ۵۔ رشتہ داروں
سے اچھے تعلقات پیدا کرنا ۶۔ بڑوں کی اطاعت کرنا۔

تیسری قسم جو عام لوگوں سے متعلق ہے اس کی اٹھارہ شاخیں ہیں :

۱۔ عدل و انصاف سے حکومت کرنا ۲۔ جماعت کے ساتھ رہنا ۳۔ اولی الامر کی اتباع کرنا
۴۔ لوگوں کی اصلاح کرنا اور خوارج اور باغیوں سے جگہ کرنا ۵۔ نیکی پر مدد کرنا ۶۔ اچھی باتوں
کا حکم کرنا اور بُری باتوں سے منع کرنا۔ ۷۔ حدود قائم کرنا ۸۔ جہاد کرنا اور اس کے لئے ہرقت تیار
رہنا ۹۔ امانت ادا کرنا اور خمس ادا کرنا ۱۰۔ قرضہ پورا ادا کرنا ۱۱۔ ہمسایہ کا احترام کرنا۔
۱۲۔ معاملہ اچھا کرنا اور مال حلال کسب کرنا ۱۳۔ مال کو اس کے حقوق میں خرچ کرنا فضول خرچی نہ کرنا
۱۴۔ سلام کا جواب دینا ۱۵۔ چھینک کا جواب دینا (جبکہ چھینک لینے والا الحمد للہ کہے ورنہ نہیں)
۱۶۔ لوگوں کو ضرر نہ دینا ۱۷۔ لہو و لعب سے بچنا ۱۸۔ راستہ سے کانٹے وغیرہ دور پھینکنا یہ تمام
ستر شاخیں ہیں جن کی طرف غالباً حدیث میں اشارہ کیا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم !

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث میں ہے : اَلْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ نیز حدیث میں ہے اَلْحَيَاءُ خَيْرٌ مِّنْ مَّوَدَّةِ
حیاء خیر لاتا ہے اور حیاء مکمل خیر ہے۔ حالانکہ بعض اوقات حیاء اور شخص حق سے حیاء کرتے ہوئے اسے ترک کر دیتا ہے

اور جلائی کا حکم کرنا اور بُری شئی سے روکنا چھوڑ دینا ہے تو یہ ایمان کا حصہ کیسے ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حیاء کی حقیقت مُخلّق ہے جو بُرے کاموں سے بچنے پر ابھارتا ہے اور صاحبِ حق کے حق میں تقصیر کو منع کرتا ہے اور سوال میں مذکور حیاء حقیقت میں حیاء ہی نہیں بلکہ وہ عجز اور کمزوری ہے اسے مجازاً حیاء کہتے ہیں۔ بہتر حیاء یہ ہے کہ اللہ سے حیاء کرے وہ یہ کہ جن امور سے اللہ نے منع کیا ان سے اجتناب کرے۔ یہ معرفت اور مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے اور اس حدیث: **أَنْ تُحِبَّ اللَّهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَلِلَّهِ يَتَاكَ** سے مراد یہی حیاء ہے۔

ترمذی میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے حیاء کرو لوگوں نے کہا ہم اللہ سے حیاء کرتے ہیں الحمد للہ! فرمایا: یہ حیاء نہیں ہے۔ لیکن اللہ سے حیاء ہے کہ سر کی حفاظت کرو اور جو کچھ اس میں ہے اور پیٹ کی حفاظت کرو جو کچھ اس میں ہے اور موت اور بوسیدگی کو یاد کرو جس نے یہ کیا اُس نے حیاء کا حق ادا کیا۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں: پہلا ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن میان بن افنس ابن عُثَیْنِ جُعْفَی بخاری مُسْنَدِی ہے۔ وہ عبد اللہ بن سعید بن جعفر بن میان کے چچا کا بیٹا ہے اور میان بخاری کے ایک دادے کا مولا ہے وہ دوسو اسیس (۲۲۹) ہجری میں فوت ہوئے صحاح ستہ میں صرف بخاری نے ان سے روایت کی ہے۔

دوسرے ابو عامر عبد الملک بن عامر بن ملک بن قیس عقیلی بصری ہیں۔ حفاظ حدیث نے اس کی جلالت اور علمی استحکام پر اتفاق کیا ہے وہ دوسو چار یا پانچ ہجری میں فوت ہوئے۔

تیسرے راوی ابو محمد سلیمان بن بلال قرظی تیمی مدنی ہیں۔ انھوں نے عبد اللہ بن دینار اور تابعین کی جماعت سے سماعت کی ہے اور ان سے عبد اللہ بن مبارک نے سماعت کی ہے۔ محمد بن سعد نے کہا وہ بہت خوبصورت، بارع عقلمند تھے۔ وہ مفتی تھے اور مدینہ منورہ کی آمدنی کے منتظم تھے۔ ایک سو بہتر ہجری میں فوت ہوئے۔ صحاح ستہ میں اس نام کا اور کوئی راوی نہیں۔

چوتھے راوی ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن دینار قرظی مدنی ہیں۔ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے مولا ہیں۔ وہ ایک سو ستائیس ہجری میں فوت ہوئے۔

پانچویں راوی ابوصالح ذکوان سمان زیات مدنی ہیں۔ وہ تیل اور گھی کو فہ میں لاتے تھے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا وہ ثقہ اور سب لوگوں سے اَجَل اور اَوْثَق ہیں۔ ایک سو ایک ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

چھٹے راوی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں ان کے نام میں مختلف اقوال ہیں۔ اکثر علماء کے نزدیک ان کا نام عبدالرحمن بن محرز دوسری تسمی ہے۔ ابن عبدالبر نے کہا کسی شخص کے نام میں جاہلیت اور اسلام میں اختلاف نہیں ہوا جس قدر ان کے نام میں اختلاف ہے۔ ابوہریرہ خود کہتے ہیں کہ جاہلیت میں ان کا نام عبدالشش تھا اور اسلام میں عبدالرحمن نام رکھا گیا۔ اُن کی والدہ کا نام میمونہ ہے۔ کہا گیا ہے کہ اُمیہ ہے۔ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاء سے مسلمان ہوئیں۔

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں یتیم جو ان ہوا۔ جب ہجرت کی تو مسکین تھا اور سیرہ بنت غزو ان کا خادم تھا اللہ تعالیٰ نے میرا اس سے نکاح کر دیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے دین کو مضبوط کیا اور ابوہریرہ کو امام بنایا۔ حالانکہ میں بکریاں چرایا کرتا تھا۔ میری ایک چھوٹی سی بلی تھی جس کے ساتھ میں کھیل کرتا تھا۔ اس لئے میری کنیت بلی کے نام پر رکھ دی یعنی (ابوہریرہ) کہا گیا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوہریرہ کو دیکھا جبکہ اس کی آستین میں بلی تھی تو آپ نے فرمایا دیا ابوہریرہ، آپ مدینہ منورہ اس سال آئے جب خیبر فتح ہوا تھا۔ آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر میں حاضر ہوئے۔ پھر آپ کی خدمت میں رہنا شروع کر دیا اور ہمیشہ خدمت گزار رہے وہ اصحابِ صفہ کے ممبر تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت علم حاصل کیا۔ سب علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ابوہریرہ نے تمام صحابہ کرام سے زیادہ روایات کی ہیں۔ مفعول نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ ہزار تین سو چونتیس حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان میں سے امام بخاری نے چار سو اٹھارہ حدیثیں ذکر کی ہیں۔ وہ ہمیشہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا کرتے تھے۔ ایک دن انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میں آپ سے بہت حدیثیں سنتا ہوں مجھے بھول جانے کا ڈر ہے تو آپ نے فرمایا اپنی چادر بچھا دو! میں نے چادر بچھا دی تو آپ نے اپنے دستِ اقدس سے اس میں تین لپ ڈالے پھر فرمایا اے سینہ سے ملاؤ پھر اس کے بعد میں کبھی نہیں بھولا۔

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا تہلیہ

آپ کا رنگ گندمی تھا سر کے بالوں کے دو گیسو تھے۔ مونچھیں منڈوا رکھی تھیں۔ نہایت ہی خوش طبع تھے۔ مروان نے انہیں مدینہ منورہ کا حاکم بنایا تو وہ گدھے پر سواری کرتے جس پر پالان باندھا ہوتا تھا۔ جب کسی شخص سے راستہ میں ملاقات ہوتی تو فرماتے راستہ سے علیحدہ ہو جاؤ امیر آیا ہے۔ ذوالحلیفہ میں اقامت کی وہاں ان کا مکان تھا جو اپنے غلاموں پر صدقہ کر دیا تھا۔ وہ ستاون ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور بقیع میں دفن ہوئے۔ امام شافعی نے کہا ابوہریرہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں حدیث کے سب سے بڑے حافظ تھے۔

بَابُ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

۹ — اَدْمُنُّنُ ابْنُ اِيَّاسَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
السَّفَرِ وَاسْمَاعِيلُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ
مَنْ هَجَرَ مَا هَمَى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ ثَنَا
دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يُحَدِّثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ مُسْلِمَانِ وَهِيَ جِسْمُ كِي زَبَانِ اور ہا متھ سے مسلمان محفوظ ہوں

۹ — ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کی کہ آپ نے فرمایا مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں اور مہاجر وہ ہے جس سے
اللہ نے منع کیا ہے اسے چھوڑ دے۔ بخاری نے کہا کہ ابو معاویہ نے کہا کہ داؤد نے عامر سے بیان کرتے ہوئے
کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے سنا اور عبد الاعلیٰ نے داؤد سے
اُنھوں نے عامر سے اُنھوں نے عبد اللہ سے اُنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا۔

۹ — شرح : یہ حدیث سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوامع کلمات سے ہے۔ اگر کوئی یہ

سوال پوچھے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی ان صفات سے موصوف ہوگا وہ کامل مسلمان ہوگا۔ حالانکہ واقع میں ایسا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ باقی صفات جو اسلام کے رکن ہیں کی رعایت کرنے کے بعد لوگوں کو اذیت نہ دے تو وہ کامل مسلمان ہے۔ یا وہ مسلمانوں سے افضل ہے اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اس طرح کیوں نہیں کہا: **الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَوْلِهِ وَبَيْدِهِ**، تو اس کا جواب یہ ہے کہ زبان سے تعبیر اس لئے کی ہے کہ اس میں وہ شخص داخل ہو جائے جو کسی سے استہزاء کے طور پر زبان درازی کرتا ہے۔ اور زبان کو ہاتھ پر اس لئے مقدم کیا کہ ہاتھ سے زبان کی اذیت زیادہ ہے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ۛ

جَرَاحَاتُ السِّنَانِ كَمَا الَّتِي كَامُ ۝ نِيزُونَ كَ زَحْمِ مِثْ سَكْتِهِ
ذَلَا يَلْتَامُ مَا جَرَحَ اللِّسَانُ ۝ زَبَانُ كَا زَحْمِ نَبِيسِ مِثْ

حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس شخص سے لوگ سلامتی میں نہ ہوں وہ کامل مسلمان نہیں۔ کیونکہ مطلق جنس کا اطلاق کامل فرد پر ہوتا ہے اور حدود قائم کرنا، تعزیرات جاری کرنا اور تادیبات وغیرہ اذیت نہیں۔ یہ درحقیقت اصلاح کے لئے ہیں تاکہ آئندہ لوگ حفاظت میں رہیں۔ اس طرح مہاجر سے مراد کامل مہاجر ہے جو ممنوع اشیاء ترک کر دے کمال کی نفی کرنے کے لئے اصل شئی کی نفی محققین کے کلام میں معروف ہے چنانچہ **لَا صَلَوةَ لِمَن لَّا فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ**، کہ مسجد کے ہمسایہ کی نماز مسجد کے سوا نہیں ہوتی صرف مسجد میں ہوتی ہے۔ اس سے مراد بھی کامل نماز ہے۔ جیسے **لَا صَلَوةَ لِمَن لَّمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ**، یعنی نماز سورہ فاتحہ پڑھنے کے بغیر کامل نہیں، مہاجرین کو یہ خطاب اس لئے کیا گیا کہ وہ صرف نقل مکانی پر ہی توکل نہ کر بیٹھیں بلکہ منہیات سے بھی بچیں، یا ہجرت منقطع ہو جانے کے بعد ان لوگوں سے خطاب ہے جنہوں نے ہجرت کو نہیں پایا تاکہ وہ خوش ہو جائیں (دکرمانی)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو کوئی بھی اذیت نہیں پہنچانی چاہیے اس کا پس منظر یہ ہے کہ اچھے اخلاق کا مظہر بننا چاہیے۔ جیسے امام حسن بصری نے ابراہیم کی تفسیر کرتے ہوئے کہا وہ کسی کو اذیت نہیں دیتے اور نہ ہی شرارت سے خوش ہوتے ہیں۔ اس میں مرجعہ کا بھی رد ہے۔ جن کا مذہب یہ ہے کہ معاصی سے اسلام ناقص نہیں ہوتا۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ فعل تو ہاتھ کے بغیر بھی ہو سکتا ہے ہاتھ کو کیوں خاص کیا ہے۔ اس کا جواب یہ کہ غالب افعال ہاتھ ہی سے ظاہر ہوتے ہیں۔ ہاتھ سے پکڑتے ہیں، ہاتھ سے قطع کرتے ہیں، ملاتے ہیں، منع کرتے ہیں، عطاء کرتے ہیں۔

قال ابو عبد الله الخ: یہ دو تعلیق ہیں۔ پہلی تعلیق سے مراد یہ ہے کہ عبداللہ بن عمرو سے شعبی کا سامع ثابت ہے۔ ثانی شعبی کو یہ روایت عبداللہ بن عمرو سے پہنچی ہوگی پھر انھوں نے ملاقات کر کے

اس کی سماعت کی۔ دوسری تعلیق سے مراد یہ ہے کہ عبدالاعلیٰ کی روایت میں جو عبد اللہ مبہم ہے وہ عبد اللہ ابن عمرو ہے جو ابو معاویہ کی روایت میں ہے۔

محدثین کے نزدیک معلق حدیث وہ ہوتی ہے جس کے اسناد کی ابتداء میں ایک یا زیادہ راوی ذکر نہ کئے جائیں۔ بخاری میں عموماً تعلیقات دیکھنے میں آئیں گی۔ علامہ قطب الدین نے شرح میں ذکر کیا کہ یہ بخاری کی تعلیق ہے کیونکہ امام بخاری نے ابو معاویہ اور عبدالاعلیٰ سے ملاقات نہیں کی۔“

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ ابوالحسن آدم بن ایاس دراصل خراسان کے ہیں اور بغداد میں جوان ہوئے انہوں نے کوفہ، بصرہ، حجاز، مصر اور شام کے سفر کئے اور عسقلان کو وطن بنایا اور دوسو بیس (۲۲۰) ہجری میں وہیں فوت ہوئے۔ ابوحاتم نے کہا وہ ثقہ عابد اور اللہ کے اخبار بندوں میں سے ہیں ان کی عمر اٹھاسی یا ننانوے برس تھی۔ کتب حدیث میں ان کے سوا اس نام کا کوئی راوی نہیں۔

۲۔ شعبہ بن حجاج بن وردہ ہیں۔ ان کی امامت اور جلالت پر علیہ السلام کا اتفاق ہے۔ سفیان ثوری نے کہا شعبہ حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔ احمد نے کہا وہ حدیث میں تنہا ہی امت تھے۔ ایک سو ساٹھ ہجری کے اوّل میں بصرہ میں فوت ہوئے ان کی زبان میں لگنت تھی۔ صحاح ستہ میں شعبہ بن حجاج کے علاوہ اور کوئی شعبہ نہیں۔ نسائی میں شعبہ بن دینار کوئی صدوق ہے۔

۳۔ عبد اللہ بن ابی السفر سہدانی کوئی ہیں وہ مروان بن محمد کی خلافت میں فوت ہوئے۔

۴۔ اسماعیل بن ابی خالد احمسی وہ ایک سو پینتالیس ہجری میں فوت ہوئے۔

۵۔ شعبی ابو عمرو عامر بن شراحیل کوئی تابعی جلیل ثقہ ہیں۔ انہوں نے اکثر صحابہ سے روایت کی ہے جن میں سے ابن عمر سعد اور سعید ہیں ان سے مروی ہے کہ میں نے پانچ سو صحابہ کو پایادہ کوفہ کے قاصی بھی رہے ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے چھٹے سال پیدا ہوئے ایک سو تین یا چار یا پانچ یا چھ ہجری میں تقریباً اٹھاسی برس کی عمر میں فوت ہوئے وہ بہت خوش طبع تھے۔

۶۔ عبد اللہ بن عمرو بن عاص بن اٹائل بن ہشام بن سعید قرشی سہمی ہیں۔ آپ بہت بڑے زاہد عابد، صحابی بن صحابی ہیں۔ آپ اپنے والد سے پہلے مسلمان ہوئے آپ بہت بڑے عالم تھے اور عبادت میں بہت کوشش کرتے تھے اور ابو ہریرہ سے زیادہ احادیث جانتے تھے کیونکہ ابو ہریرہ لکھتے نہیں تھے اور آپ لکھ لیتے تھے۔ ابو ہریرہ نے بھی اس کا اعتراف کیا تھا۔ آپ بہتر برس کی عمر میں تقریباً ۶۷ ہجری کے ذوالحجہ میں فوت ہوئے۔ صحابہ میں عبد اللہ بن عمرو تقریباً اٹھارویں ہیں۔

بَابُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ

۱۔ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأُمَوِيُّ الْقُرَشِيُّ قَالَ
ثَنَا أَبِي قَالَ ثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ
أَبِي مُوسَى قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ
الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

بخاری کی تعلیق میں ابو معاویہ محمد بن خازم کوئی ہے وہ مرجئی تھے اور ۱۹۵ ہجری کے صفر میں
فوت ہوئے۔ ۲۔ داؤد بن ابی ہند بن قشیر کے لی اہل سرخس سے ہیں۔ ۱۳۹ ہجری میں مکہ کے راستہ میں
فوت ہوئے۔ ۳۔ عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ سامی ہیں ابو سامہ بن لوی قرشی بصری کی طرف منسوب ہیں۔
۱۸۹ ہجری میں فوت ہوئے۔ امام بخاری نے ان سے معلق حدیث روایت کی ہے کیونکہ وہ بخاری کی
ولادت کے پانچ سال پہلے فوت ہو گئے تھے۔ جیسے ابو معاویہ سے معلق روایت کی ہے کیونکہ بخاری نے
ان کا زمانہ نہیں پایا کیونکہ وہ ۱۹۴ ہجری میں پیدا ہوئے تھے۔ جبکہ ایک سال پہلے ابو معاویہ
فوت ہو گئے تھے۔

اس لئے امام بخاری نے ان دونوں میں لفظ حَدَّثَنَا یا أَخْبَرَنَا ذکر نہیں کیا بلکہ دونوں میں لفظ
”وَقَالَ“ ذکر کیا ہے اور یہ جائز ہے کیونکہ اس سے استنباد اور متابعت مقصود ہوتی ہے استدلال مقصود
نہیں ہوتا۔ نیز دونوں میں فرق ظاہر کرنے کے لئے ابو معاویہ کے طریق میں سمعت عبد اللہ کہا اور عبد الاعلیٰ
کے طریق میں ”عن عبد اللہ“ کہا۔ اور یہ بات مخفی نہیں کہ پہلا طریق دوسرے سے اولیٰ ہے۔ یہ بات
قابل توجہ ہے کہ دونوں تعلیقات میں عامر شعبی مذکور ہے۔ جیسے دونوں میں عبد اللہ بن عمرو مذکور ہے (کوفی)

بَابُ — کونسا اسلام افضل ہے

۱۔ — ترجمہ : ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول
کونسا اسلام افضل ہے۔ آپ نے فرمایا جس کی زبان اور ہاتھ سے

مسلمان محفوظ رہے۔

۱۰۔

مشرح : بظاہر جواب سوال کے مطابق نہیں کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے

اسلام کی خصلت سے سوال عرض کیا تھا۔ آپ نے جواب میں اسلام کی خصلت والا شخص بیان فرمایا کہ جس کی زبان اور ہاتھ سے لوگ محفوظ رہیں۔ لیکن درحقیقت جواب میں معنی کے اعتبار سے اضافہ ہے۔ کیونکہ جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی افضلیت اس خصلت کے اعتبار سے ہے۔ جیسے قرآن کریم میں ہے کہ لوگوں نے آپ سے سوال عرض کیا وہ کیا خرچ کریں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے فرما دیجئے جو بھی تم خرچ کرو والدین پر خرچ کرو، حالانکہ لوگوں کا سوال مال خرچ کرنے کے متعلق تھا اور جواب میں مال خرچ کرنے کا مصرف بیان فرمایا ہے۔ نیز ممکن ہے کہ سوال میں ان کی مراد ہی یہ ہو کہ کون سے مسلمان افضل ہیں۔ چنانچہ بعض روایات میں اس کی تصریح موجود ہے۔ یعنی اُمّی المسلمین خیر، لہذا سوال و جواب میں مطابقت واضح ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کامل مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے لوگوں کو اذیت نہ پہنچے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ لفظ اتی متعدد امور پر داخل ہوتا ہے اور اسلام متعدد دہنیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مضاف محذوف ہے یعنی اُمّی خصال الاسلام افضل، اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ مد افضل اسم تفصیل ہے۔ اس کا استعمال الف و لام، من اور اضافت تینوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور یہاں تینوں میں سے کچھ بھی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو من، محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے مد افضل من سائر الخصال، اور ایسے مواقع میں عموماً مد من حذف کیا جاتا ہے۔ افضل کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک ثواب زیادہ ہے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ سعید بن یحییٰ بن سعید بغدادی قرشی ہیں۔ سعید کی کنیت ابو عثمان اور یحییٰ کی کنیت ابو ایوب ہے۔ سعید بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد اور نسائی کے شیخ ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انھوں نے اپنے والد اور دوسرے لوگوں سے روایت کی ہے ان کی وفات دو سو اچاس (۲۴۹) ہجری میں ہوئی۔

۲۔ ابی، ابو ایوب یحییٰ سعید کے والد ہیں۔ یہ یحییٰ بن سعید قطان نہیں اور نہ ہی یحییٰ بن سعید ہیں جن کا ذکر اعمال کی حدیث میں گزرا ہے۔ کیونکہ وہ انصاری مدنی تابعی ہیں ان کی کنیت ابو سعید ہے۔ وہ ایک سو پھیالیس ہجری میں فوت ہوئے تھے اور یہ قرشی، ہاشمی، اموی کوئی ہیں۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے۔ البتہ وہ یحییٰ اس یحییٰ کے شیوخ میں سے ہیں۔ اس یحییٰ کی وفات ۱۹۴ ہجری میں ہوئی تھی۔

بَابُ اطْعَامِ الطَّعَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ

۱۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْحَازِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَةَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ

ع ۳۔ ابو بردہ بُرَید بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابوموسیٰ اشعری کوئی ہیں انھوں نے اپنے باپ عبد اللہ اور داد سے بردہ اور ان کے دادہ ابو بردہ نے اپنے والد ابوموسیٰ اشعری سے روایت کی ہے۔

ع ۴۔ ابو بردہ کا نام عامر یا حارث ہے۔ وہ ابوموسیٰ اشعری کے بیٹے ہیں۔ انھوں نے حضرت علی اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ ان کی جلالت، توثیق اور علم و فضل پر علماء متفق ہیں وہ کوفہ کے قاضی بھی رہے ہیں۔ ایک سو چار یا تین ہجری میں فوت ہوئے۔

ع ۵۔ ابوموسیٰ عبد اللہ بن قیس اشعری مبنی کبار صحابہ کرام میں سے ہیں۔ آپ بہت بڑے فاضل اور فقیہ تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عدن اور یمن کے ساحل پر حاکم مقرر کیا تھا۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں کوفہ اور بصرہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ وہ امیر معاویہ کے پاس دمشق گئے تھے۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین سو ساٹھ احادیث روایت کی ہیں۔ بخاری نے ان میں سے چوتن (۵۴) احادیث ذکر کی ہیں۔ وہ قرآن کریم خوش آواز سے پڑھتے۔ انہیں حضرت داؤد علیہ السلام کی مزامیر میں سے حصّہ ملا تھا۔ مکہ میں فوت ہوئے تھے۔ کہا گیا ہے کہ سینتالیس یا چوالیس ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے۔ حضرت ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ جو اہل سنت و جماعت کے امام ہیں انہیں کی نسل سے ہیں۔

بَاب طَعَامِ كَهْلَانَا اِسْلَامِ كَا حِصَّةِ هِ

۱۱۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا کہ کونسا اسلام افضل ہے۔ آپ نے فرمایا : کھانا کھلاؤ اور جیسے پہچانؤ

یا نہ پہچانوسلام کہو !

—۱۱—

شرح : افضل اور خیر دونوں اسم تفضیل ہیں۔ ان میں فرق یہ ہے کہ افضل کا

معنی کثرتِ ثواب ہے اور یہ قلت کے مقابلہ میں ہے اور خیر کا معنی

نفع ہے۔ یہ نثر کے مقابلہ میں ہے۔ لہذا پہلا مقدار ہے۔ دوسرا کیفیت ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلے باب کا عنوان ہے۔ ”ای الاسلام افضل“ اور اس باب کا عنوان ہے ”اطعام الطعام من الاسلام“ اس طرح کیوں نہیں کہا۔ ”ای الاسلام خیر“ جیسے پہلے باب میں کہا ہے ”ای الاسلام افضل“ اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں بابوں کا مقام مختلف ہے۔ کیونکہ پہلے باب میں افضلیت فاعل کے اعتبار سے ہے اور اس باب میں خیریت فعل کے اعتبار سے ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ جواب علامہ کرمانی کے جواب سے اچھا ہے۔ کرمانی نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں یہ جواب دینا کہ طعام کھلانا بہتر اسلام ہے۔ اس میں یہ صراحت ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے طعام طعام کو اسلام فرمایا ہے اور پہلے باب میں یہ صراحت نہیں کہ مسلمانوں کی سلامتی اسلام ہے۔ لیکن اس سے عینی کا جواب اچھا اس لئے ہے کہ جس کی زبان اور ماتھ سے مسلمان سلامتی میں رہیں، جب وہ مسلمانوں سے افضل ہے۔ تو لازمی طور پر سلامتی اسلام ہے۔ علاوہ ازیں کنایہ تصریح سے ابلغ ہوتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حدیث میں دو جملے میں ایک طعام کھلانا دوسرا ہر جانے پہچانے والے کو سلام کہنا۔ تو باب کا عنوان پہلے جملہ کے مطابق ذکر کرنے کی کیا وجہ ہے ؟

یوں کیوں نہیں کہا : اقراء السلام من الاسلام“ اس کا جواب یہ ہے کہ سلام کسی حال میں مختلف نہیں ہوتا اور طعام کھلانے کے احوال مختلف ہیں۔ اس کا کم از کم درجہ استحباب کا ہے اور اعلیٰ درجہ فرض ہے اور استحباب و فرض کے درمیان کئی درجے ہیں۔ اس لئے یہ عنوان کے زیادہ مناسب تھا۔

نیز پہلے جملہ کے مطابق باب کا عنوان قائم کرنا اولیٰ ہے۔ علاوہ ازیں پہلے جملہ میں مصدر ہے کیونکہ ”تطعم الطعام“ بتقدیر اُن مصدر ہے۔ اور صریح مصدر کے مطابق عنوان قائم کرنا بہتر ہے۔ یہ دونوں ترجمیں دوسرے جملہ میں نہیں، اس حدیث میں کھانا کھلانے کی ترغیب دلائی ہے اور یہ جو دوسرا اور مکارمِ اخلاص کی علامت ہے۔ اس میں عربیوں کا نفع اور بھوک کا سد باب ہے جس سے سرورِ کائنات نے پناہ چاہی ہے۔ نیز اس حدیث میں سلام کا اظہار ہے جس سے مسلمانوں میں باہم محبت بڑھتی ہے۔ اور اسلام میں کسی کی تخصیص نہ کرنا اسلام کا مقتضی ہے کیونکہ مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں اور اس میں برابر ہیں۔ لیکن کافروں سے یہ رعایت نہیں برتی جائے گی لہذا کافر کو پہلے سلام کہنا ممنوع ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود و نصاریٰ کو پہلے سلام نہ کہو جب ان میں سے کوئی راستہ میں مل جائے تو اس کے لئے راہ خالی نہ کرو بلکہ اسے تنگ راستہ میں چلنے پر مجبور کرو اور حدیث میں ہر جانے پہچانے والے کو سلام کہنا شروع اسلام

بَابُ مِنَ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

میں تھا پھر اس سے منع کر دیا اور صرف مسلمانوں کو ہی سلام کہنے کی اجازت دی۔ واللہ ورسولہ اعلم!

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابو الحسن عمرو بن خالد بن فروخ حرانی ہیں۔ ان کی سکونت مصر میں تھی اور ۲۲۹ ہجری میں فوت ہوئے۔ لیث بن سعد اور عبید اللہ بن عمرو وغیرہ سے روایت کی ہے۔ ابو حاتم نے انہیں صدوق بہت سچا جبکہ احمد بن عبد اللہ نے ثقہ کہا۔ صحاح میں صرف بخاری نے ان سے روایت کی ہے۔

۲۔ لیث بن سعد فہمی مصری ہیں۔ ان کے اچھے حالات مشہور ہیں۔ ان کی جلالت پر جلیل اماموں شافعی اور ابن بکر کی گواہی کافی ہے کہ لیث امام مالک سے زیادہ فقیہ تھے۔ حالانکہ یہ دونوں امام، امام مالک کے شاگرد ہیں اور وہ امام مالک کے بلند مقام کو بھی جانتے ہیں۔ احمد نے کہا ان کی حدیث صحیح تر ہے۔ ایک سو پچھتر (۱۷۵) ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ ابو رجاء یزید بن ابی حبیب سؤید مصری ہیں وہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ ابویونس نے کہا وہ مصریوں کے مفتی تھے۔ انھوں نے سب سے پہلے مصر میں علم کی تشریح کی اور حلال و حرام میں کلام کی وضاحت کی وہ ایک سو اٹھائیس ہجری میں فوت ہوئے جبکہ ان کی ولادت تیرہن ہجری میں ہوئی۔

۴۔ ابو الحیر مرثد مصری ہیں انھوں نے حضرت عمرو بن عاص، سعید بن زید اور ابویوب انصاری اور دیگر صحابہ سے روایت کی اور نوے ہجری میں فوت ہو گئے۔

۵۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وقد مر (یعنی وغیرہ)

باب۔ ایمان یہ ہے کہ اپنے بھائی کے لئے وہی

شئی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے

اس باب کا عنوان ایمان کا حصہ ہے۔ اس سے پہلے باب میں کھانا کھانے کا ذکر تھا۔ وہ غالباً

۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حُصَيْنِ الْمُعَلِّمِ قَالَ تَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا
يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

کھانا اسی کو کھلایا جاتا ہے جس سے محبت ہو اس باب میں ایمان کا ایک حصہ یہ ہے کہ اپنے بھائی سے
محبت کرے۔ اور من الایمان، کو مقدم کیا اور تقدیم حصر کی مقتضی ہے۔ گویا کہ محبت مذکورہ صرف ایمان ہے
اس میں اس محبت کی تعظیم ہے اور لوگوں کو اس پر آمادہ کرنے کی ترغیب دلائی ہے۔ لیکن سوال یہ ہوتا ہے
کہ بخاری کو چاہیے تھا کہ آنے والے باب کا عنوان بھی درمن الایمان حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، بیان کرتے
لیکن ایسا نہیں کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی کے اہتمام اور اس سے لذت
حاصل کرنے کے لئے اسے پہلے ذکر کیا۔ نیز آپ کی محبت عین ایمان ہے۔ آپ کی ذات تودہ صفات ہی سے ہمیں
ایمان کا پتہ چلا ہے اس لئے آپ کی محبت کو پہلے ذکر کیا۔

۱۲۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کی کہ آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایماندار نہ ہوگا حتیٰ کہ
اپنے مسلمان بھائی کے لئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

۱۲۔ شرح : امام نے اس باب میں ایمان کو مقدم کیا ہے۔ حالانکہ دوسرے
ابواب میں ایمان کو مؤخر ذکر کیا ہے۔ چنانچہ ذکر کیا حب الرسول
صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان مثلاً، اس سے امام نے حصر کا ارادہ کیا ہے۔ گویا کہ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
خالص ایمان ہے یا ایمان کا اہتمام مطلوب ہے۔ یعنی کمال ایمان مذکور محبت سے ہوتا ہے۔ اس میں مبالغہ
مقصود ہے ورنہ دوسرے ارکان بھی ضروری ہیں گویا کہ ایمان میں محبت عظیم رکن ہے۔ جیسے ”لا صلوة
الابطھوید“ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس محبت سے انسان کامل مومن ہو جاتا ہے اگرچہ دوسرے رکن ادا نہ کئے
در اصل محبت اس شئی کی طرف میلان ہے جو محبت کے موافق ہو یہ میلان کبھی استلزامی حواس سے ہوتا ہے جیسے
خوبصورت شئی سے محبت کرنا اور کبھی عقل کے استلزام سے ہوتا ہے۔ جیسے کسی کے علم و فضل اور کمال سے
محبت کرنا اور کبھی کسی پر احسان کرنے اور اس سے تکلیف کا ازالہ کرنے سے ہوتا ہے۔ اس میلان سے اختیار
میلان مراد ہے یہی دائرہ تکلیف میں داخل ہے طبعی اور قسری میلان مراد نہیں۔ حدیث میں اس طرف توجہ

نہیں دلائی کہ اپنے بھائی کے لئے وہی مغفوض جانے جو اپنی ذات کے لئے مغفوض جانتا ہے۔ چونکہ کسی شئی سے محبت کرنا اس کے خلاف سے بغض کرنا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہ فرمائی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ لفظ **درِ اخیر**، ذمّی کو بھی شامل ہو کہ مثلاً اس کے لئے اسلام کی محبت کرے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کی تائید کرتی ہے۔ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کون شخص ہے جو مجھ سے یہ کلمات لے اور ان پر عمل کرے اور ان لوگوں کو بتائے جو ان پر عمل کریں۔ ابوہریرہ نے عرض کیا یا رسول اللہ، میں حاضر ہوں آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور پانچ اشیاء ذکر کیں۔ فرمایا حرام اشیاء سے بچو، سب لوگوں سے زیادہ عابد ہو جاؤ گے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارا مقصوم کر دیا ہے۔ اس سے خوش رہو سب لوگوں سے زیادہ غنی ہو جاؤ گے۔ اپنے ہمسایہ سے احسان کرو کامل مومن ہو جاؤ گے لوگوں کے لئے وہ شئی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو کامل مسلمان ہو جاؤ گے۔

== اسماء ورجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ مسدد بن مسرید بن مسرہل بن مرزبل
بن ارنڈل بن سرندل بن غزنڈل بن ماسک بن مستور داسدی ہیں۔ اہل بصرہ میں ثقہ لوگوں میں
سے ہیں حماد بن زید، سفیان بن عیینہ اور یحییٰ قطان سے سماعت کی ہے احمد اور یحییٰ بن معین نے انہیں
صدق (بہت سچا) کہا، ۲۳۰ ہجری کو رمضان میں فوت ہوئے۔

ع ۲ یحییٰ بن سعید بن فزروع یمینی ہیں۔ ان کی کنیت ابو سعید ہے۔ وہ امام اور حجت ہیں ان کی جلالت و توثیق پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ حدیث میں راسخ القدم ہیں۔ انھوں نے امام مالک اور شعبہ سے سماعت کی ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا انھوں نے بیس سال ہر روز قرآن مجید ختم کیا اور چالیس برس نوال سے پہلے مسجد میں آتے رہے۔ اسحاق شہنیدی نے کہا میں نے یحییٰ بن سعید قطان کو دیکھا کہ وہ عصر کی نماز پڑھ کر مسجد کے منارہ سے تکیہ لگا کر بیٹھ جاتے اور ان کے سامنے علی بن مدینی، شاذکونی، عمرو بن علی، امام احمد بن حنبل یحییٰ بن معین اور دیگر علماء حدیث کے متعلق آپ سے سوالات کرتے جبکہ وہ مغرب کی نماز تک اپنے پاؤں پر کھڑے رہتے تھے وہ کسی کو بیٹھنے کے لئے نہ کہتے تھے اور نہ ہی وہ آپ کی ہدایت کی وجہ سے بیٹھتے تھے۔ آپ ایک سو بیس ہجری میں پیدا ہوئے اور ایک سو اٹھالوے ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ شعیب بن حجاج واسطی بصری میں آپ حدیث میں امیر المؤمنین میں ان کا حال ذکر ہو چکا ہے۔
۴۔ قتادہ بن دعامہ بن قتادہ بن عزیز سدوسی بصری تابعی ہیں۔ انس بن مالک، عبداللہ بن عمر بن
اور ابو طفیل عامر ایسے صحابہ سے حدیث کی سماعت کی ہے۔ ان کی جلالت، حفظ، توثیق اور فضیلت پر علماء

بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِيمَانِ

۱۳ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ سَمِعْتُ شُعَيْبَ بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ
مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ

کا اتفاق ہے وہ نابینا پیدا ہوئے تھے۔ زرخیزی نے کثافت میں ذکر کیا کہ یہی شخص مادر زاد نابینا پیدا ہوئے
ہیں جو صاحب تفسیر تھے وہ واسط میں ایک سوسترہ یا اٹھارہ ہجری میں فوت ہوئے۔ صحاح ستہ میں اس
نام جیسا اور کوئی راوی نہیں۔

عہ حسین بن ذکوان معلم بصری ہیں انھوں نے عطاء بن ابی رباح، قتادہ اور دیگر محدثین
سے سماعت کی ہے۔ ابو حاتم نے انہیں ثقہ کہا ہے۔

عہ انس بن مالک بن نضر بن صمضم انصاری ہیں۔ آپ کی کنیت ابو حمزہ ہے۔ آپ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے اور دس برس آپ کی خدمت کی۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ۲۲۸۶ احادیث کی روایت کی بحان میں سے شیخان نے ۱۶۸ حدیثیں ذکر کی ہیں اور ۸۲ حدیثوں میں منفرد
ہیں جبکہ امام مسلم ۹۱ احادیث میں منفرد ہیں۔ ان کی اولاد بہت ہوئی۔ انھوں نے کہا میں نے اپنی صلبی اولاد
میں سے ۹۸ افراد کو اپنے ہاتھ سے دفن کیا ہے۔ ان کا ایک باغ تھا جو سال میں دو بار پھل دیتا تھا اس میں
ایک پودا ریحان تھا جس سے کستوری کی خوشبو آتی تھی ان کا اپنا بیان ہے کہ میں بہت عرصہ بقیہ حیات
رہا حتیٰ کہ میں زندگی سے تنگ پڑ گیا ان کی عمر ایک سو سال سے زیادہ تھی۔ وہ بصرہ میں تمام صحابہ کے بعد
..... ۹۳ ہجری کو حجاج کے زمانہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن سیرین نے انہیں غسل دیا اور بصرہ سے
ڈیڑھ فرسخ دور اپنے محل میں دفن ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ — رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَحَبَّتِ الْإِيمَانِ

۱۳ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَلِيٍّ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَلَدِهِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ

نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب
تک میں اسے اس کے والد اور اس کی اولاد سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

۱۲۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم میں سے کوئی شخص کامل مومن نہیں جب تک کہ میں اسے اس کے والد اور اولاد
اور سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

۱۳۔ ۱۲۔ شرح : الرسول " پر الف لام عہد کے لئے ہے اور معبود جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ الف لام جنسی اور استغراقی

نہیں۔ لہذا اس سے جنس رسول مراد نہیں اور نہ ہی سب رسول مراد ہیں۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ سرور کو نین
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درحقی اكون احب اليه الخ یعنی میں اسے سب سے زیادہ محبوب ہوں۔ اگرچہ
تمام رسولوں سے محبت واجب ہے۔ "أحب" اسم تفضیل بمعنی مفعول ہے۔ یہ خلاف قیاس ہے کیونکہ
اسم تفضیل ہمیشہ معنی فاعل آتا ہے۔ سوال ہوتا ہے کہ اس حدیث میں نفس کو ذکر نہیں کیا۔ حالانکہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جانوں سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : أَلَمْ يَجْعَلْ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
مِنْ أَنْفُسِهِمْ " اس کا جواب یہ ہے کہ ولد اور والد کو ذکر کرنے کی خصوصیت یہ ہے کہ غالباً یہ دونوں
انسان کو سب سے زیادہ محبوب ہوتے ہیں اور بسا اوقات اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب ہوتے ہیں اور ولد
اور والد کو بطور مثال ذکر کیا ہے۔ والد میں مائیں اور باپ اور ولد میں ساری اولاد عورتیں مرد سب داخل ہیں اور
جو عزیز نہیں وہ بطریق اولیٰ داخل ہیں یعنی جب تک ساری کائنات سے زیادہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے محبت نہ ہو انسان مومن نہیں ہو سکتا۔ آپ کی محبت ہی ایمان ہے "أَلَا لَا يُؤْمِنُ لِمَنْ لَا حُبَّ لَهِ"
اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت یہ ہے کہ اطفال میں آپ کی پیروی کرے اور مخالفت نہ کرے
یہ واجبات اسلام سے ہے : "اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَنْدَادُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَ
أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَمُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ " ان سے

کہہ دیں اگر تمہارے باپ، بیٹے، بھائی، بیویاں، قبیلے اور مال جو تم نے کمائے ہیں، تجارت جس میں خباہت کا خوف کرتے ہو اور مکانات جن سے خوش ہو اللہ، اس کے رسول اور اللہ کی راہ میں جہاد سے تمہیں زیادہ محبوب ہیں تو انتظار کرو حتیٰ کہ اللہ کا عذاب آجائے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سب سے مقدم ہے۔ ابن بطال نے کہا محبت کے تین اقسام ہیں،

ع۱ محبتِ اجدال و عظمت جیسے والدین کی محبت ع۲ محبتِ شفقت و رحمت جیسے اولاد کی محبت ع۳ محبتِ استحسان و استلذا جیسے عام لوگوں کی محبت۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد محبت کے تینوں اقسام کو جامع ہیں جس شخص کا ایمان کامل ہو وہ یقین کرے گا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق والدین، اولاد اور تمام لوگوں کے حقوق سے زیادہ ہے کیونکہ آپ نے ہمیں دوزخ سے نجات دلائی ہے اور گمراہی سے ہدایت کی طرف ظلمت سے نور کی طرف نکالا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت یہ ہے کہ آپ کی سنت کی اتباع کرے اور آپ کی شریعت سے مدافعت کرے اور اپنا مال و دولت اور اپنی جان اور مال آپ پر قربان کر دے۔ اسی طرح ایمان کی حقیقت مکمل ہوتی ہے اور جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و منزلت کو سب سے بلند نہ جانے اور آپ کی قدر ماں، باپ، اولاد اور بہر محسن و مہربان سے زیادہ نہ جانے ایمان نصیب نہیں ہوتا۔ جس کسی کا یہ اعتقاد نہیں وہ مومن نہیں۔

اس مقام میں یہ بھی معلوم ہونا ضروری ہے کہ یہاں محبت سے مراد ایمانی محبت ہے۔ وہ محبوب کی اتباع ہے۔ طبعی محبت مراد نہیں اسی لئے ابوطالب کو مومن نہیں کہا جاتا۔ حالانکہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت محبت تھی مگر وہ محبت محض عصیت تک محدود تھی اور طبعی محبت تھی جس کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں۔ محبت کسی شئی کی طرف میلان ہے جو محبت کے موافق ہو یہ میلان کبھی حواس کے استلذا سے ہوتا ہے جیسے خوبصورت شکل سے محبت ہوتی ہے کبھی عقل کے استلذا سے میلان ہوتا ہے جیسے کسی کے فضل و بزرگی اور جمال و کمال سے محبت ہوتی ہے اور کبھی کسی کا اس پر احسان کرنے اور اس سے تکلیف دور کرنے سے ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ تینوں اقسام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں پائی جاتی ہیں۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمال ظاہری و باطنی اور کمال انواع فضائل اور ساری مخلوق کو صراط مستقیم کی ہدایت کر کے ان پر احسان کے جامع تھے۔ لہذا آپ کے ساتھ محبت سب سے زیادہ ہونا ضروری ہے۔ (قططانی، کرمانی، عینی، فتح الباری)

اس حدیث ع۱۳ کے پانچ راوی ہیں : ان میں سے ابو الیمان حکم بن نافع، شعیب بن ابی حمزہ ممصی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم

اسماء رجال

کے متعلق بیان ہو چکا ہے ع ۳۔ ابو الزناد عبد اللہ بن ذکوان مدنی قرشی ہیں۔ وہ اس کنیت سے سخت ناراض ہوتے تھے۔ لیکن ان کی مشہور کنیت یہی ہے۔ ابو عبد الرحمن بھی ان کی کنیت ہے۔ ان کی امامت اور جلالت پر علماء کا اتفاق ہے۔ انہیں حدیث میں امیر المؤمنین کہا جاتا ہے۔ ابو حاتم نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ ایک جنازہ کو حاضر ہوئے وہ اس وقت کسبن تھے۔ عمر بن عبد العزیز نے انہیں خراج عراق پر امیر مقرر کیا تھا۔ لیث بن سعد نے کہا میں نے ابو الزناد کو دیکھا جبکہ ان کے پیچھے پیچھے تین سو طالب علم و فقہ چلتے تھے۔ واقدی نے کہا ابو الزناد ایک سونیٹل ہجری میں غسل کرتے ہوئے اچانک فوت ہو گئے تھے جبکہ ان کی عمر ۶۶ برس تھی۔ بخاری نے کہا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرہ صحیح تر سند ہے

ع ۴۔ اعرج، البرداد، عبد الرحمن بن ہرمز تابعی، مدنی، قرشی ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب کے مولیٰ ہیں۔ ان کی توثیق پر علماء متفق ہیں۔ وہ ایک مکتوم سنہ ہجری میں اسکندریہ میں فوت ہوئے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا یہاں ایک بات جاننا ضروری ہے وہ یہ کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد الرحمن بن ہرمز سے بلا واسطہ کوئی روایت نہیں کی۔ البتہ عبد اللہ بن یزید بن ہرمز سے امام مالک نے روایت کی ہے اور انہیں سے نقابست حاصل کی ہے جبکہ وہ مدینہ منورہ کے عالم تھے انہوں نے بہت کم روایات ذکر کی ہیں اور ایک سواڑ تالیس ہجری میں فوت ہو گئے۔

الحاصل امام مالک رضی اللہ عنہ جہاں ابن ہرمز سے حکایت کریں وہاں ان کی عبد اللہ بن ہرمز فقیہہ مراد ہوتی ہے کیونکہ عبد الرحمن بن ہرمز ابو الزناد محدث کے صاحب ہیں ان سے امام مالک ابو الزناد کے واسطہ سے روایت کرتے ہیں۔ عبد الرحمن بن ہرمز کی وفات ۱۱۷ ہجری میں ہوئی جبکہ عبد اللہ بن ہرمز کی وفات ۱۴۸ ہجری میں ہوئی۔

★ اور حدیث ع ۱۴ کے سات راوی ہیں : ع ۱۔ ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن کثیر بن زید بن الفلح دور قی عبدی ہیں۔ وہ ثقہ حافظ اور متفق تھے۔ انہوں نے لیث کو دیکھا ہے اور سفیان بن عیینہ، قطن اور یحییٰ بن ابی کثیر سے سماعت کی ہے۔ ابو زرہ اور ابو حاتم نے ان سے روایت کی ہے۔ ۲۵۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۲۔ اسماعیل بن علیہ، علیہ ان کی والدہ ہے اور والد ابراہیم بن سہل بن مقسم بصری اسدی ہے۔ شعبہ نے انہیں سیدہ المحدثین کہا ہے۔ ان کی جلالت اور توثیق پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ بغداد میں ہارون کی خلافت کے آخری وقت میں بصرہ اور مظالم کے صدقات کے متولی تھے اور ۱۹۴ ہجری میں بغداد ہی میں فوت ہوئے اور عبد اللہ بن مالک کے قبرستان میں دفن ہوئے ان کے بیٹے ابراہیم نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ان کی والدہ علیہ کے پاس بصرہ کے فقہاء جاتے تھے وہ ان سے مسائل میں گفتگو کرتی تھیں۔

ع ۳۔ عبد العزیز بن ابی ہریرہ کی توثیق پر اہل علم کا اتفاق ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا وہ اور ان کا باپ دونوں مملوک تھے۔ ایاس بن معاویہ نے تنہا عبد العزیز کی گواہی کو جائز رکھا تھا۔

ع۲ آدم بن ابی ایاس ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ع۵ شعب بن حجاج یہ حدیث میں امیر المؤمنین
وقدمر“ ع۶ انس بن مالک، وقدمر“

باب۔ ایمان کی چاشنی

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے باب میں یہ ذکر کیا تھا کہ سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ایمان ہے اور انسان کامل مومن جمعی ہوتا ہے کہ ساری مخلوق سے بڑھ کر آپ سے محبت کرے اس باب میں ایمان کی چٹائی کا ذکر ہے کیونکہ یہ ایمان کا ثمرہ ہے۔

۱۵۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین اشیاء جن میں پائی جائیں۔ وہ ایمان کی حلاوت پائے گا اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے ماسوا اُسے زیادہ محبوب ہوں۔ جس کسی سے محبت کرے صرف اللہ ہی کے لئے محبت کرے اور کفر کی طرف لوٹنا ایسا ہی بُرا جانے جیسے دوزخ میں پڑنے کو بُرا جانتا ہو۔

۱۵۔ شرح : اس حدیث میں ان تین امور کو کمال ایمان کا عنوان بنایا جس سے یہ لذت پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ انسان کو یہ اعتقاد رکھنا چاہیئے کہ حقیقی نعم صرف اللہ ہی ہے اور اس کی عنایت کے بغیر اور کوئی کچھ نہیں دے سکتا۔ اس کے ماسوا سب واسطے

ہیں نہ تو وہ بالذات ضرر دے سکتے ہیں اور نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اصلاح حال میں مہربان سامعی ہیں لہذا پوری طرح آپ کی طرف متوجہ ہو اور آپ سے بایں طور محبت کرے کہ آپ اس کے اور اللہ کے درمیان عظیم واسطہ ہیں اور اس کے وعدہ اور وعید کا ایسا یقین کرے کہ گویا وہ سامنے موجود ہیں اور یہ خیال کرے کہ ذکر کی مجالس جنت کے باغات ہیں۔ یتیم کا مال کھانا آگ بھانکنا اور کفر کی طرف لوٹنا اپنے آپ کو دوزخ میں ڈالنا ہے۔ جب تک انسان کا یہ اعتقاد مستحکم نہیں ہوگا اسے کمال ایمان حاصل نہ ہوگا اور نہ اس کی چاشنی سے مستفید ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اس حدیث میں اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ان کے ماسوا سے زیادہ محبت کرنے کا حکم فرمایا ہے اور دونوں کے لئے تشبیہ کی ضمیر ذکر کی ہے حالانکہ خطیب کی حدیث میں اس سے منع فرمایا تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک ہی ضمیر اس لئے استعمال کی ہے کہ ایمان میں دونوں محبتیں معتبر ہیں ہر ایک معتبر نہیں کیونکہ صرف ایک سے محبت کرے اور دوسرے سے محبت نہ کرے تو اس کا کچھ فائدہ نہیں اور خطیب کی حدیث میں دونوں کے لئے علیحدہ علیحدہ ضمیر استعمال کرنے کا اس لئے حکم دیا کہ دونوں (اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم) میں سے ہر ایک کی نافرمانی انسان کی گمراہی کا سبب ہے۔ اور ہر ایک کی عصیان استلزام غوایت میں مستقل ہے۔ کیونکہ دونوں معظوفوں سے ہر ایک کا حکم مستقل ہوتا ہے اور اگر دونوں کے لئے ایک ہی ضمیر ذکر کی جاتی تو لازم آتا کہ جب تک دونوں کی نافرمانی نہ ہو انسان گمراہ نہیں ہوتا، البتہ غلط ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ایمان کھانے پینے والی شئی نہیں اور چاشنی کھانے پینے والی اشیاء میں ہوتی ہے تو ایمان کی چاشنی کا کیا معنی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ایمان کو شہد وغیرہ سے تشبیہ دی کیونکہ دونوں میں میلان قلب پایا جاتا ہے۔ اس لئے مشبہ یعنی ایمان کے لئے مشبہ بہ یعنی شہد وغیرہ کی خصوصیت یعنی چاشنی کی نسبت کی اسے استعارہ مکنتہ کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں سرشار رہنا چاہیے یہی اللہ کے امور کی تعظیم ہے۔ اور مخلوق کے ساتھ محبت صرف اللہ کے لئے ہونی چاہیے اس میں یہ اشارہ ہے کہ لوگوں پر شفقت اور رذیل امور سے اجتناب کرنا چاہیے۔ رذیل امور کفر وغیرہ اور دیگر معاصی ہیں جو نقص کے موجب ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ حدیث اصول اسلام میں سے عظیم اصل ہے۔ ایمان کی چاشنی کا معنی یہ ہے کہ طاعت کو لذیذ جانے اور دین میں مشقت برداشت کرے اور اسے دنیا کی سہولتوں پر ترجیح دے۔ الحاصل اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا معنی یہ ہے کہ ان کی تابعداری کرے۔

ثلاثاً "مرفوع مبتداء ہے۔ چونکہ نکرہ مبتداء نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ثلاثاً کے مبتداء ہونے کی وجہ سے بیان کی جاتی ہیں۔ پہلی یہ کہ اس پر تنوین عوض کی ہے۔

ترکیب

بَابُ عَلَامَةِ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ

۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ تَنَا شَعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ

ابن عبد الله بن جبر قال سمعت أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية الإيمان حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآية النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ

اصل میں ”ثلاث خصال“ تھا اس طرح نکرہ میں تخصیص آگئی اور معرفہ کے قریب ہو گیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ثلاث صفت ہے اس کا موصوف ہے۔ اصل میں خصال ثلاث تھا۔ دراصل موصوف مبتداء ہے۔ جب اس کو حذف کیا گیا تو صفت کو اس کی جگہ رکھ دیا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ ثلاث موصوف ہے اور اس کے بعد جملہ شرطیہ اس کی صفت ہے۔ اس تقدیر پر اس کی خبر وہ ان یؤمن ہے اور ان مصدر یہ ہے اور تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ کون الله ورسوله احب اليه مما سواهما۔ پہلی دونوں وجہوں کے مطابق خبر جملہ شرطیہ ہے کیونکہ من موصول متضمن شرط ہے اور کن فیہ موصول کا صلہ ہے اور و وجد، اس کی خبر ہے۔

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن شعیب بن عقیب بن قیس بن دینار ان کی کنیت ابو موسیٰ ہے وہ عنزی بصری ہیں۔ خطیب نے انہیں ثقہ اور ثبت کہا ہے۔ ان کی حدیث سے علماء استدلال کرتے ہیں بغداد میں اگر حدیث کی تعلیم دی پھر بصرہ چلے گئے اور ۲۵۲ ہجری میں وہیں فوت ہو گئے۔ محمد بن شعیب اور محمد بن بشر بندار اس سال پیدا ہوئے جس سال حماد بن سلمہ کی وفات ہوئی تھی وحماد بن سلمہ ۱۶۷ ہجری میں فوت ہوئے۔

۲۔ عبد الوہاب بن عبد المجید ثقفی بصری ہیں۔ امام محمد بن ادریس شافعی، امام احمد بن حنبل یحییٰ ابن معین اور ابن مدینی نے ان سے روایت کی اور یحییٰ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ وہ ایک سو آٹھ ہجری میں پیدا ہوئے اور ایک سو چار نوے (۱۹۴) ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ ایوب بن ابی تمیمہ بصری سختیانی ہیں۔ امام مالک، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم نے ان سے روایت کی ہے۔ نسائی نے انہیں ثقہ اور ثبت کہا ہے۔ بخاری کی روایت کے مطابق ۱۳۱ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے ان کی عمر ۶۳ برس تھی۔

۴۔ ابوقلابہ عبداللہ بن زید بن عمرو جرمی بصری ہیں۔ ثابت بن قیس انصاری اور انس بن مالک انصاری اور دیگر صحابہ سے سماعت کی ان کی توثیق پر علماء کا اتفاق ہے۔ ایک سو چار (۱۰۴) ہجری کو شام

میں فوت ہوئے۔ عہ انس بن مالک کا ذکر ہو چکا ہے۔

باب۔ ایمان کی علامت انصار سے محبت ہے!

۱۶۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا ایمان کی نشانی انصار سے محبت ہے۔ اور منافقت کی نشانی انصار سے بغض ہے۔

۱۶۔ شرح : انصار وہ لوگ ہیں جنہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی تھی اور اعلان توحید کے وقت انہوں نے سب سے پہلے بیعت کی تھی۔ اسی لئے

ان سے محبت ایمان کی علامت ہے۔ انصار جمع قلت ہے جس کا اطلاق دس تک ہوتا ہے۔ حالانکہ انصار ہزار ہا کی تعداد تھے لیکن قلت و کثرت کا یہ فرق صرف نکرہ میں ہے اگر جمع قلت پر الف، لام تعریف داخل ہو تو وہ جمع کثرت ہو جاتی ہے۔ اور فرق اٹھ جاتا ہے۔ نفاق کا معنی ایمان کو ظاہر کرنا اور کفر کو چھپانا ہے اور بغض محبت کی ضد ہے۔ اور انصار سے بغض کرنا منافقت کی علامت اس وقت ہے جبکہ ان سے بغض اس لئے ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مددگار تھے۔ کیونکہ ایسا شخص یقیناً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق نہیں کرے گا۔ اس کے سوا ان سے بغض کرنا ایمان کے ناقص ہونے کی دلیل ہے۔ منافقت نہیں، اگر یہ کہا جائے کہ مطابقت کا مقتضی یہ ہے کہ ایمان کا مقابلہ کفر سے ہو کہ کفر کی علامت بغض انصار ہے اس طرح کیوں نہیں فرمایا :

اس کا جواب یہ ہے کہ بحث ان لوگوں میں ہے جن کا ظاہر ایمان اور باطن کفر تھا اور یہاں ظاہری مومن کو حقیقی مومن سے امتیاز دینا مقصود ہے اور اگر یہ کہا جاتا کہ کفر کی علامت انصار سے بغض ہے تو یہ مقصود فوت ہو جاتا۔ کیونکہ منافق بظاہر کافر نہیں ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کیا ظاہر حدیث کا یہ مقتضی ہے کہ جو کوئی انصار سے محبت نہ کرے گا وہ مومن نہ ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا یہ مقتضی ہرگز نہیں کیونکہ عدم علامت کو یہ لازم نہیں کہ جس کی وہ علامت ہے وہ معدوم ہو جائے یا مراد کمال ایمان ہے۔ یعنی اگر یہ علامت نہ پائی جائے تو ایمان کامل نہ ہوگا۔ امام بخاری، کا مقصد بھی یہی ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جو کوئی دل سے تصدیق کرے اور انصار سے بغض بھی کرے کیا وہ منافق ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر انصار سے بغض اس اعتبار سے کرے کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مددگار تھے تو یقیناً منافق ہے لیکن جو شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دل سے تصدیق کرے گا اس کا انصار سے بغض کرنا محال ہے کیونکہ حضور کی تصدیق اور انصار سے بغض دونوں جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔ اس حدیث میں ”آیۃ المؤمنین“ ”حُبُّ الْأَنْصَارِ“، بتداء خبریں اور دونوں معروض ہیں۔ جب بتداء خبر دونوں معروض ہوں تو جانیں سے صحر ہوتا ہے۔ لہذا حدیث کا معنی یہ ہوگا۔ ایمان کی علامت

صرف حب انصار ہے اور انصار سے محبت صرف علامت ایمان ہے اور یہ حصر مبالغہ کے لئے ہے اس میں انصار کی تعظیم ہے۔ چنانچہ مسلم شریف میں ہے۔ مومن کی نشانی حب انصار ہے اور انصار کی محبت ایمان کی نشانی ہے۔ اور انصار سے محبت کرنا ایمان کی علامت ہے تو لازمی طور پر ان سے بغض کرنا نفاق کی علامت ہوگا، لیکن اس کی تصریح اور تاکید کے لئے فرمایا نفاق کی علامت بغض انصار ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو کوئی انصار کا مرتبہ جانتا ہو اور اسے معلوم ہو کہ ان حضرات نے دین اسلام کی بہت مدد کی ہے اور اسلام کا اظہار کرنا، مسلمانوں کو پناہ دینا اور ان کی مالی اور جانی مدد کرنا اور دین اسلام کے اہم امور کا اہتمام کرنا اور ان کا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کا ان سے محبت کرنا اور اسلام کی مدد کے لئے کافروں سے دشمنی لینا۔ ان خصلتوں کی وجہ سے ان کے ساتھ محبت کرنا یقیناً ایمان کی دلیل ہے اور ان سے بغض نفاق کی دلیل ہے۔ علامہ قسطلانی نے کہا کہ ابن نمیر نے کہا یہ امر مخفی نہیں کہ کسی مثنیٰ کی علامت اس کی حقیقت میں داخل نہیں ہوتی۔ حالانکہ امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اعمال مستحبی ایمان میں داخل ہیں تو حدیث کی مناسبت کیسے ہوگی اس کا جواب یہ ہے کہ اعمال کا ایمان میں داخل ہونے سے استفادہ یہ ہے کہ محض تصدیق قلب نہیں حتیٰ کہ اس پر کوئی علامت قائم کی جائے اور وہ انصار سے محبت ایسے اعمال ہیں۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی بصری میں ائمہوں نے امام مالک، شعبہ، حماد بن سلمہ اور سفیان بن عیینہ سے سماعت کی ہے۔ امام احمد بن حنبل نے انہیں شیعین کہا ہے۔ ابو زرہ نے ان سے روایت کی ہے اور کہا ولید نصف الاسلام ہے۔ وہ اپنے زمانہ میں امام اور لوگوں میں جلیل القدر فاضل تھے۔

۲۔ احمد بن عبد اللہ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ وہ ۱۲۶ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۲۷ ہجری میں فوت ہوئے۔ امام بخاری اور ابو داؤد نے ان سے روایت کی ہے۔

۳۔ شعبہ بن حجاج کا ذکر گزر چکا ہے۔

۴۔ عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبّر انصاری مدنی ہیں۔ مدینہ منورہ والے انہیں جابہ کہتے ہیں۔ جبکہ اہل عراق انہیں جبّر کہتے ہیں۔ امام مالک اور شعبہ نے ان سے روایت کی ہے۔ بخاری مسلم ترمذی اور نسائی نے بھی ان سے روایت کی ہے۔

۵۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ صحابی ہیں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

باب ۱۷ — حَدَّثَنَا أَبُو أَلَمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَنَا أَبُو دَرِيسٍ عَائِدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عِبَادَةَ
بْنَ الصَّامِتِ وَكَانَ شَهِيدًا بَدْرًا وَهُوَ أَحَدُ النُّقَبَاءِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَخَوْلَهُ عِصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ
بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِمُهْتَنٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا
تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ مَنٌ وَفِي مِنْكُمْ فَاجِرَةٌ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ
مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ
ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ
عَاقَبَهُ فَبَايَعَنَاهُ عَلَى ذَلِكَ

باب ۱۷

۱۷ — ترجمہ : ابوادریس عائد اللہ بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ عبادہ بن صامت جو بدر میں موجود تھے اور وہ لیلۃ العقبہ کے نقباء میں سے ہیں، نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ آپ کے گرد صحابہ کرام کی ایک جماعت تھی کہ اس شرط پر میری بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے نہ چوری کرو گے نہ زنا کرو گے نہ اپنی اولاد کو قتل کرو گے نہ کسی پر بہتان باندھو گے جو تم نے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے سامنے بنایا ہو (قصداً) اور نہ ہی اچھی شئی میں نافرمانی کرو گے تم میں سے جس نے اس عہد کو پورا کیا اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے اور جس نے ان میں سے کوئی شئی کی پھر اللہ تعالیٰ نے اسے پردہ میں رکھا تو وہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے۔ اگر چاہے تم معاف کرے اور اگر چاہے تو عذاب دے عبادہ بن صامت نے کہا ہم نے اس شرط پر آپ کی بیعت کی۔

شرح : اس باب کا عنوان مذکور نہیں ہے۔ کیونکہ اس باب کی حدیث پہلے باب کے عنوان کے متعلق ہے۔ کیونکہ جب پہلے باب میں انصار کا ذکر کیا تو اس

۱۷

باب میں انہیں انصار لقب دینے کا سبب ذکر کیا کیونکہ اس کی ابتداء لیلیۃ العقبہ میں ہوئی تھی۔ جبکہ انھوں نے موسم حج کے وقت عقبہ منیٰ کے پاس ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت کی تھی۔ نیز اس سے پہلے تمام باب امور دین میں ہیں اور ان امور میں سے انصار کی محبت ہے اور نقباء سب انصار تھے اور ان کی بیعت کا دین کی بلندی میں عظیم کارنامہ ہے۔ اس لئے ضروری تھا کہ انصار کے بعد ان کو ذکر کیا جاتا۔ چونکہ اس باب کا کوئی خاص عنوان نہیں تھا اور اس کا ماقبل سے تعلق تھا اس لئے دونوں کے درمیان لفظ باب ذکر کیا اور مصنف ایسا کرتے رہتے ہیں۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ

اس حدیث کے راوی حضرت عبادہ بن صامت ہیں مدرسہ رضی اللہ عنہ،، اور وہ بارہ نقباء میں سے ہیں جنہوں نے دور دراز جاکر تبلیغ کی تھی۔

بیعت العقبہ کا واقعہ،،

ابتداءً اسلام میں جناب سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم ہر موسم میں لوگوں کے پاس جاتے اور مختلف قبائل میں جا کر دین اسلام کی تبلیغ فرماتے تھے۔ ایک دفعہ آپ عقبہ کے پاس تشریف فرما تھے کہ قبیلہ خزرج کے چند لوگوں سے ملاقات ہوئی تو آپ نے فرمایا اگر تم کچھ دیر بٹھرو تو میں تم سے کوئی بات کروں، چنانچہ وہ آپ کے پاس بیٹھ گئے۔ آپ نے انہیں دعوت اسلام دی اور ان کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت فرمائی چونکہ ان لوگوں نے یہودیوں سے یہ سنا ہوا تھا کہ آخر الزمان نبی کا ظہور قریب آگیا ہے۔ تو انھوں نے ایک دوسرے سے کہا بخدا! یہ وہی نبی ہیں جو یہودی کہتے تھے۔ ایسا نہ ہو کہ تم سے پہلے یہودی ان پر ایمان لائیں اور ہم سے سبقت لے جائیں، چنانچہ انھوں نے آپ کی بات تسلیم کر لی اور مسلمان ہو گئے۔ جب وہ اپنے گھروں کو واپس گئے اور انھوں نے اپنی قوم سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا تو ان میں آپ کی بہت شہرت ہو گئی اور آئندہ سال بارہ اشخاص موسم حج میں آئے ان میں سے ایک عبادہ بن صامت بھی تھے۔ رضی اللہ عنہ۔ وہ عقبہ وادی میں آپ سے ملے اور آپ کی بیعت کی۔ یہ پہلی بیعت العقبیٰ ہے۔ پھر ان امور پر بیعت کی جو حدیث میں مذکور ہیں۔ اور جن پر عورتوں نے بیعت کی تھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ** پھر وہ بیعت کس کے واپس چلے گئے۔ پھر ان میں سے حج کے موسم میں ستر آدمی آئے تو ان سے

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ایام تشریق کا وعدہ فرمایا۔ کعب بن مالک نے کیا جب وہ رات آئی جس کا آپ نے وعدہ فرمایا تھا۔ تو ہم شروع رات میں سو گئے جب لوگ گہری نیند سو رہے تو ہم اپنے بستروں سے اٹھے حتیٰ کہ وادی عقبیٰ میں اکٹھے ہو گئے۔ پھر ہمارے پاس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تشریف لائے۔ اور کوئی دوسرا آدمی آپ کے ساتھ نہ تھا۔

حضرت عباس نے کہا اے قبیلہ خزرج والو! محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ہیں تم یہ جانتے ہی ہو اور آپ اپنی قوم میں بلند و بالا ہیں۔ آپ تمہاری طرف زیادہ رغبت کرتے ہیں۔ جو تم نے آپ سے وعدہ کیا ہے اگر تم وہ پورا کرنے والے ہو تو وہ تمہارے ذمہ ہے ورنہ آپ کو اپنی قوم میں ہی رہنے دو۔ پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے کلام کیا اور لوگوں کو دعوت اسلام دی اور انہیں اسلام کی طرف رغبت دلائی اور قرآن پاک کی تلاوت کی۔ یہ سن کر ہم نے آپ کی دعوت قبول کر لی۔ اور آپ کی بیعت کرنے کے لئے عرض کیا یا رسول اللہ آپ دست اقدس بڑھائیں ہم آپ کی بیعت کرتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی قوم میں سے بارہ نقیب نکالو! ہم نے ہر گروہ سے ایک ایک نقیب نکالا اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بنی عوف کے نقیب تھے اور سب نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کر لی اس کا نام بیعت عقبہ ثانیہ ہے۔ ایک تیسری بیعت اور ہے جو بہت مشہور ہے وہ بیعت رضوان ہے جو حدیبیہ میں درخت کے نیچے لی گئی تھی جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔ یہ بیعت رضوان ہے جو ہجرت کے بعد واقع ہوئی اور پہلی دونوں ہجرت پہلے ہوئی تھیں اور تیسری بیعت رضوان میں بھی حضرت عبادہ شریک ہوئے تھے۔ اس طرح انہیں تینوں بیعتوں کا شرف حاصل ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (یعنی) نقباء،، سے مراد نقباء انصار ہیں جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و امداد کے لئے لیلۃ العقبہ میں آئے اور آپ عقبہ میں بیعت کی وہ بارہ اشخاص تھے جن کے نام یہ ہیں۔ (یعنی وکرمانی)

بارہ نقیبوں کے نام

- ۱۔ اسعد بن زرارہ ۲۔ عوف بن حارث ۳۔ معاذ بن عمرو کے بیٹے ہیں۔
- ۴۔ ذکوان بن عبد قیس ابن سعد نے طبقات میں انہیں مہاجر بنی انصار کہا ہے ۵۔ رافع بن مالک
- ۶۔ عبادہ بن صامت ۷۔ عباس بن عبادہ بن نضله ۸۔ یزید بن ثعلبہ ۹۔ عقبہ بن عامر
- ۱۰۔ قطیبہ بن عامر یہ دس نقباء قبیلہ خزرج سے ہیں اور قبیلہ اوس سے ابو الہیثم بن تیہان ۱۱۔ عوفیم بن عامر
- ۱۲۔ میں رضی اللہ عنہم۔ اس حدیث کے آخری حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر گنہگار کو عذاب دینا واجب نہیں۔ لہٰذا نیک لوگوں کو ثواب دینا بھی اللہ پر واجب نہیں۔ اور ﴿فَوَاللّٰهِ﴾ کا معنی یہ ہے کہ اس کا ثواب عذاب

اللہ کے حوالے ہے چاہے تو ثواب دے اور چاہے تو عذاب دے۔ معلوم ہوتا کہ بڑے بڑے کنہکار اگر توبہ کے بغیر مر جائیں تو اوّل مرتبہ میں، انہیں جنت میں داخل کرنا یا عذاب دینا پھر جنت میں داخل کرنا اللہ کے حوالے ہے۔ اس حدیث میں معتزلہ کے مذہب کی تردید پائی جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ صاحبِ کبیرہ جب توبہ کے بغیر مر جائے تو اللہ اسے معاف نہیں کرے گا اور وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ نیز اس حدیث میں غواج کی بھی تردید ہے جو کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ سے انسان کا فر ہو جاتا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص کو جنتی یا دوزخی نہیں کہہ سکتے ہاں جس کے حق میں نص وارد ہو اس کے مطابق کلام کر سکتے ہیں۔ واللہ در سولہ اعلم!

اس حدیث میں چند اہم امور ہیں ۱۔ اللہ تعالیٰ کی توحید اسلام کی بنیاد ہے۔

۲۔ چوری میں حقوق العباد کا ضیاع ہے جو ادا کئے بغیر معاف نہ ہوں گے۔ اولاد کے قتل میں نسل کا ضیاع ہے جو سنگین جرم ہے یہ قتل بھی ہے اور اس میں قطع رحمی بھی ہے۔ جاہلیت میں اکثر لوگ فقر و غربت کے ڈر سے اولاد کو قتل کر دیتے تھے۔ بہتان میں تہمت، جھوٹ، غیبت، چغلیوری، طوق عار و فضیحت اور لوگوں کی رسوائی داخل ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور ہر امیر کی اچھی چیزوں میں اتباع اسلام میں اہم ہیں اس لئے انہیں بیعت میں شرط قرار دیا گیا۔ یہ بیعت نبوت کی ابتداء میں ہوئی تھی اور دوسرے افعال ابھی مشروع نہیں ہوئے تھے۔ اس لئے انہیں ترک کر دیا گیا ہے۔

اس حدیث میں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مذکور امور کے سبب دنیا میں عذاب دیا جائے تو آخرت کا عذاب ساقط ہو جاتا ہے۔ لیکن عموم حدیث میں شرک مخصوص ہے کیونکہ دنیا میں قتل وغیرہ پر عذاب کی وجہ سے شرک کرنے والے سے آخرت کا عذاب ساقط نہ ہوگا جبکہ اس کا خاتمہ شرک پر ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ**، یا اس حدیث کا مصداق صرف مومن لوگ ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حد و دسے کفارہ ہو جاتا ہے۔ مگر بعض علماء اس مسئلہ میں توقف کرتے ہیں۔ کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نہیں جانتا کہ حد و کفارہ ہیں یا نہیں۔ واللہ در سولہ اعلم!

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابوالیمان حکم بن نافع حمصی، شعیب بن ابی حمزہ قرشی، محمد بن زہری ان کا ذکر گزر چکا ہے۔ ۲۔ ابوالریس عائد اللہ بن عبد اللہ بن عمر خولانی دمشقی ہیں۔ وہ حنین کی جنگ میں پیدا ہوئے تھے۔ ابن میمون نے کہا عبد الملک نے انہیں دمشق کا قاضی مقرر کیا تھا۔ وہ شام کے عابدوں اور قاریوں سے شمار ہوتے ہیں۔ انہی بھری میں فوت ہو گئے۔ ۳۔ عبادہ بن صامت بن قیس انصاری

بَابُ مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ

۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ عِلْمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ لِيَفْرِدَ بِهِ مِنَ الْفِتَنِ

خزرجی ہیں۔ وہ عقبیٰ اولیٰ، ثانیہ، بدر، اُحد، بیعت رضوان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تمام جنگوں میں حاضر رہے۔ اُنھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔ آپ کا قلباً، ہم بھاری تھا اور خوبصورت فاضل تھے۔ ۳۴ ہجری میں فوت ہوئے۔

استیعاب میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں شام کا قاضی مقرر کیا تھا وہ حص میں مقیم رہے پھر فلسطین چلے گئے اور وہیں ان کا انتقال ہوا اور بیت المقدس میں دفن ہوئے وہ ان کی قبر مشہور ہے بعض کہتے ہیں کہ رملہ میں فوت ہوئے احادیث کے راویوں میں بارہ عبادہ ہیں لیکن صحابہ میں عبادہ بن صامت صرف یہی ہیں۔ رضی اللہ عنہ

”لقباء“ نفیب کی جمع ہے اس کا معنی قوم کا عریف اور کفیل ہے یعنی نمبر، اور حدیث میں ”لقباء“ سے مراد انصار ہیں۔ جنہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی لیلۃ العقبہ میں بیعت کی تھی۔

باب۔ فتنوں سے بھاگنا دین ہے،

۱۸۔ ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب مسلمان کا بہتر مال بکریاں ہوں گی ! جن کو وہ پہاڑوں کی چوٹیوں اور صاف میدانوں میں لے جائے گا۔ اپنے دین کی حفاظت کے لئے فتنوں سے دُور بھاگے گا

شرح : دین، ایمان اور اسلام ایک ہی شے ہیں۔ اس لئے امام نے **مِنَ الْإِيمَانِ** نہیں کہا۔ طبعی نے کہا یہ محدثین کی اصطلاح ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

نے بکریوں کو مسلمانوں کا بہترین مال اس لئے فرمایا کہ ان میں اضافہ بہت ہوتا ہے اور اس میں حرام کی ملاوٹ جیسے سود وغیرہ اور مکروہ شہات نہیں ہوتے۔ ان میں سکنت اور برکت ہے۔ اسی لئے انبیاء کرام انہیں چرایا کرتے تھے۔ چنانچہ سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا دَعَا الْعِثْمَ**، ان میں شقت بھی کم ہوتی ہے اور آسانی سے انہیں تابع کر لیتے ہیں پھر ان میں نفع بھی بہت ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ انہیں پہاڑوں کی چوٹیوں اور صاف میدانوں میں لے جائے گا۔ کیونکہ ایسے مقامات میں لوگوں کی باتوں سے جو کہ دیتیں جنم لیتی ہیں ان سے سلامتی ہوتی ہے لیکن اس سے مقصد صرف یہ ہو کہ میدانوں اور پہاڑوں کی چوٹیوں میں صرف اپنے دین کی حفاظت کے لئے جاتا ہے۔ دنیاوی اغراض کے لئے نہیں۔ کیونکہ بعض اوقات لوگ یہ مقصد بنا لیتے ہیں کہ دامن چارہ زیادہ ملے گا لوگوں کا اس میں طبع بھی کم ہوگا چونکہ بکریوں میں آسانی، نفع اور دین کی حفاظت ہے۔ اس لئے یہ انسان کا بہترین مال ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ اس حدیث کا مقتضی یہ ہے کہ انسان کا عزت اور تنہائی اختیار کرنا بہتر ہے حالانکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ محلہ کے لوگوں سے مل جل کر رہنا چاہیے تاکہ نماز باجماعت پڑھی جائے اور عوام الناس سے اخلاط رکھا جائے تاکہ جمعہ اور عید پڑھ سکیں اور دور دراز کے لوگوں سے اخلاط ہوتا کہ عرفات میں وقوف ہو۔ بہر حال شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کے ساتھ اجتماع کی ترغیب دلائی ہے۔ اسی لئے فقہا کہتے ہیں کہ لقیط کو دیہات سے قصبات کی طرف اسی طرح قصبات سے شہروں کی طرف منتقل کرنا جائز ہے اس کا عکس جائز نہیں اور یہ بھی ضروری امر ہے کہ انسان اپنی طبع کے اعتبار سے عوام سے میل جول کا محتاج ہے اور کمال انسانیت لوگوں کے ساتھ اخلاط سے ہی حاصل ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ امور اس وقت مستحسن ہیں جبکہ فتنوں کا ڈر نہ ہو اور نہ ہی معاصی میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو اور نیک لوگوں کے پاس بیٹھنے سے اصلاح دین ہو۔ اور پہاڑوں کی چوٹیوں اور صاف میدانوں میں چلے جانا لوگوں سے علیحدہ رہنا اس وقت بہتر ہے جبکہ حالات استوار نہ ہوں اور خطرات ہی خطرات منڈلا رہے ہوں تو لوگوں سے علیحدہ رہنے میں ہی سلامتی ہے۔ بہر حال فتنوں کے زمانہ میں عزت اچھی چیز ہے؛ لیکن اگر انسان فتنہ کے ازالہ پر قادر رہے تو اسے اس کے ازالہ میں کوشش کرنی چاہیے اور حالات اور امکانی امور کے پیش نظر کبھی خطرات کا زائل کرنا ضروری ہوتا ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتا اور جب فتنوں کا دور نہ ہو تو تنہائی اختیار کرنے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ اکثر علماء اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک لوگوں سے اخلاط افضل ہے کیونکہ اس میں فوائد بہت ہیں۔ شعائر اسلام ادا ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کا اجتماع سے دبدبہ زیادہ ہوتا ہے۔ بیماروں کی عیادت کر سکتے ہیں جنازوں کا اہتمام ہو سکتا ہے۔ افتاء اسلام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہوتی ہے اور نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے

کی مدد ہوتی ہے۔ محتاج کی مدد ہوتی ہے۔ یہ ایسے امور ہیں جو عزلت اور تنہائی میں نہیں کر سکتے ہیں۔ بعض علماء تنہائی کو افضل کہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں دین و ایمان کی سلامتی ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ عبادت کے طریقے جانتا ہو اور جن امور میں مکلف ہے انہیں اچھی طرح سے ادا کر سکتا ہو اور مختاریہ ہے کہ جب معاصی میں واقع نہ ہونے کا غالب گمان ہو تو لوگوں سے احتلاط رکھے۔

علامہ کرامانی نے کہا ہمارے زمانہ میں عزلت ہی افضل ہے کیونکہ محافل و مجالس کا معاصی سے غالی رہنا نادر ہے یا حصرۃ علی العباد یہ میرا ام کرمانی جواب سے کئی صدیوں پہلے ہو چکے ہیں۔ اس پندرہویں صدی کے دور میں ان لوگوں کا کیا گمان ہوگا! وَاللّٰهُ لَيُعْصِنَا بِفَضْلِهِ الْعَظِيمِ

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں: ۱۔ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسلمہ بن قعنب، قعنبی مدنی ہیں

ان کی سکونت بصرہ میں تھی۔ تمام علماء کا ان کی جلالت اور وفور علم و عمل پر اتفاق ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص امام مالک کے پاس آکر کہنے لگا کہ قعنبی تشریف لائے ہیں تو امام مالک نے فرمایا ہمارے ساتھ زمین پر بسنے والے لوگوں سے بہتر شخص کے پاس چلو۔ قعنبی سے عرض کیا گیا کہ آپ اب احادیث بیان کرتے ہیں؛ حالانکہ آپ حدیثیں بیان نہیں کیا کرتے تھے۔ انھوں نے کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ قیامت قائم ہے اور تمام علماء کو پکارا جاتا ہے۔ وہ سب کھڑے ہو گئے ہیں بھی ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا پھر مجھے آواز دی گئی کہ میں بیٹھ جاؤں میں نے عرض کیا یا اللہ کیا میں ان کے ساتھ نہیں ہوں۔ فرمایا کیوں نہیں لیکن انھوں نے علم نشر کیا ہے اور تم نے چھپا رکھا ہے۔ اس لئے میں نے احادیث بیان کرنا شروع کر دی ہیں۔ عمرو بن علی نے کہا قعنبی مستجاب الدعوات تھے وہ مکہ مکرمہ میں ۲۲۱ ہجری میں فوت ہوئے۔

۲۔ مالک رضی اللہ عنہ، آپ امام المسلمین ہیں اور مدینہ منورہ کے بہت بڑے عالم اور امام ہیں آپ کے کمالات غیر متناہی ہیں۔

۳۔ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعۃ عمرو بن زید بن عوف انصاری مازنی مدنی ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ ۱۳۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن انصاری ہیں۔ ابن حبان اور نسائی نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ان کا دادا اُحد کی جنگ میں حاضر ہوا تھا اور یمامہ کی جنگ میں شہید ہو گیا تھا۔ ان کا والد عمرو جاہلیت میں مر گیا تھا اسے بردع میں زید نے قتل کیا پھر بردع مسلمان ہو کر اُحد کی لڑائی میں شہید ہو گئے۔

۵۔ ابو سعید سعید بن مالک بن سنان بن عبید خزرجی انصاری خدری ہیں۔ خدرہ کی طرف اس لئے منسوب

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ
وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ فَعَلَ الْقَلْبُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ
قُلُوبُكُمْ

ہیں کہ وہ ان کا دایا دای ہمتی۔ اور خدرہ انصار کا چھوٹا سا قبیلہ ہے۔ ان کے والد جنگِ احد میں حاضر ہوئے جبکہ وہ کمسن تھے اس کے بعد وہ بارہ غزوات میں حاضر ہوتے رہے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہزار ایک سو ستر احادیث کی روایت کی ہے۔ ان میں سے بخاری نے ۶۲ ذکر کی ہیں وہ مدینہ منورہ میں ۶۴ یا ۷۴ ہجری میں فوت ہوئے اور بقیع میں دفن ہوئے۔ حنظلہ بن ابی سفیان نے ان کے اشیاخ سے روایت کی کہ احداثِ صحابہ میں ان سے زیادہ اور عالم کوئی نہیں تھا۔

باب۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد:
”میں اللہ تعالیٰ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں“

اور معرفتِ دل کا فعل ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لیکن تمہارے دلوں کے کسب کے سبب اللہ تمہارا مواخضہ کرے گا۔“

شرح الباب : اس باب سے پہلے باب میں یہ ذکر تھا کہ فتنوں سے دور بھاگنا دین ہے اور جس قدر انسان قوی ہوگا اتنا ہی وہ فتنوں سے دور بھاگے گا تا کہ دین کو محفوظ رکھ سکے اور فتنوں کے دُور سے لوگوں سے علیحدہ رہے۔ اور جس قدر دین میں قوی ہوگا اتنی ہی اسے اللہ کی معرفت قوی ہوگی اور اس باب میں یہ بیان ہوگا کہ تمام لوگوں سے زیادہ اللہ کی معرفت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔ لہذا آپ کا دین سب سے قوی تر ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ کتاب الایمان ہے۔ اس باب کے عنوان کو ایمان سے کیا تعلق ہے؛ حدیث کو تو اس سے کچھ تعلق نہیں اور نہ ہی اس پر دلالت ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ، کی یہاں کیا مناسبت ہے۔ اس کا ایمان سے کچھ تعلق نہیں اور نہ ہی اس کا باب سے تعلق ہے۔ لہذا مقام کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کی

ذات کا علم ایمان ہے۔ اس طرح یہ کتاب الایمان میں داخل ہے۔ اور اس میں کرامیہ کا رد ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف زبانی اقرار ہے۔ ان کے خیال میں ثانی ظاہر میں مومن ہے اور باطن میں کافر ہے۔ لہذا اس کا حکم دنیا میں مومنوں کا حکم ہے اور آخرت میں کافروں کا حکم ہے۔ امام بخاری نے ان کے رد کی طرف اشارہ کیا کہ ایسا فعلِ قلب ہے اور مذکور حدیث اس کی دلیل ہے۔

دوسری صورت کی تفصیل یہ ہے کہ جب حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ خیال ہوا کہ ان کے اعمال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال سے زیادہ ہو جائیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم یہ برگزین نہیں کر سکتے ہو۔ کیونکہ میں تم سب سے زیادہ عالم ہوں اور علمِ فعلِ قلب ہے۔ لہذا میرے اعمال تمہارے اعمال سے زیادہ ہیں۔ اس طرح معرفت جو فعلِ قلب ہے کا ماقبل سے تعلق ظاہر ہے۔ اور تیسری وجہ کی تحقیق یہ ہے کہ امام بخاری نے آئت کریمہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ صرف زبانی ایمان کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ عقیدہ بھی ہونا ضروری ہے اور یہ ظاہر بات ہے کہ اعتقاد فعلِ قلب ہے۔ لہذا وہ آتِ الْمُعْرِفَةِ فَعِلُ الْقَلْبِ،، سے اس کا تعلق ظاہر ہے۔ آئت کریمہ کا رد اگرچہ قسم کے بارے میں ہے۔ لیکن اس کا دار و مدار بھی فعلِ قلب پر ہے۔ لہذا یہ علمِ استدلال کے لئے مضرت نہیں۔ اس عنوان سے امام بخاری نے دو امور کی وضاحت کی ہے۔ ایک کرامیہ کی تردید جو اوپر بیان ہو چکی ہے اور دوسرے یہ کہ ایمان کم و بیش ہوتا ہے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میں تم سب سے زیادہ عالم ہوں۔ اس کی اس بات پر واضح دلالت ہے کہ اللہ کی معرفت میں لوگ متفاوت ہیں۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ عالم ہیں۔ لہذا ایمان زیادتی اور نقصان کا قابل ہے۔

علم اور معرفت میں فرق یہ ہے کہ معرفت میں جزئیات کا ادراک ہوتا ہے جبکہ علم میں کلیات کا ادراک ہوتا ہے۔ نیز معرفت میں بسیط کا ادراک ہوتا ہے اور علم میں مرکبات کا۔ (عمدة القاری) اس مقام میں ایک ضروری قابلِ غور بات یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال تمام لوگوں کے اعمال سے زیادہ ہیں کیونکہ آپ ساری کائنات سے زیادہ عالم ہیں۔ لہذا یہ کہنا کہ نبی امتی سے علم میں ممتاز ہوتے ہیں۔ یا عمل اس میں امتی نبی کے مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ بھی جاتے ہیں۔ قرآن کریم کی اس آئت کے صراحۃً خلاف ہے۔ کیونکہ امتی کے اعمال کو نبی کے اعمال سے کچھ مناسبت ہی نہیں چہ جائیکہ نبی کے مساوی ہوں۔ واللہ البادی۔

اس آئت کریمہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ قلوب کے افعال جب مستقر ہوں تو ان پر مواخذہ ہوگا۔ جیسا کہ جمہور علماء کہتے ہیں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے وہ امور روک دیئے ہیں جو ان کے دلوں میں پیدا ہوں جبکہ وہ ان سے کلام نہ کریں یا ان پر عمل نہ کریں غیر مستقر افعال پر محمول ہے کیونکہ جو شئی دل میں مستقر نہ ہو وہ آئے اور جائے اس میں انسان مکلف نہیں۔ لہذا مواخذہ بھی نہ ہوگا اگر کوئی شئی دل میں آئے اور دل میں جم جائے تو مواخذہ ہوگا معلوم ہوا کہ مستقر اور غیر مستقر کے احکام

۱۹۔۔۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَاةٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ

هشام عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمْرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ قَالُوا إِنَّا لَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضَبُ حَتَّى يَعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ اتِّقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا

جدا گانہ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ کیمرہ سے فوٹو کو آئینہ کی تصویر پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ آئینہ میں تصویر غیر مستقر ہوتی ہے وہ تصویر کے حکم سے خارج ہے اور کیمرہ کا فوٹو مستقر ہے۔ لہذا وہ تصویر ہے اور حرام ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مصویرین پر لعنت فرمائی ہے اور فقہاء کرام نے مصویرہ کو بھی اس لعنت میں داخل کیا ہے کیونکہ وہ مصویر کا معاون اور مدد ہے اور اس کے فوٹو لینے کا سبب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر تو نے ضرور تصویر کھینچ کر فروخت کرنی ہے تو غیر ذی روح کی تصویریں بنا کر اپنا کاروبار جاری رکھو۔ واللہ ورسولہ اعلم!

۱۹۔۔۔

توجہ : ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو حکم دیتے تو ایسے اعمال کا حکم دیتے جن کی وہ طاقت رکھتے ہوں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم تو آپ کی مثل نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے پہلے اور پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم غصہ سے بھرتے حتیٰ کہ غصہ کا اثر آپ کے چہرہ اور پر ظاہر ہونے لگا۔ پھر فرمایا میں تم سب سے زیادہ پرہیزگار اور اللہ کو جاننے والا ہوں۔

۱۹۔۔۔

شرح : یعنی جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو حکم فرماتے تو ایسے اعمال کا حکم فرماتے جن کو وہ کر سکیں۔ حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ وہ حکم فرماتے جس پر عمل کرنے کی طاقت ہو لیکن سیاق حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ مراد وہ فعل ہے جس پر دوام اور ہمیشگی کر سکیں۔ لہذا بہتر عمل وہ ہے جو ہمیشہ کیا جائے اگرچہ قلیل ہو۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ جیسے نہیں ہیں اور ہمارا حال آپ کے حال سا نہیں۔ آپ مغصور ہیں آپ کو عمل کی حاجت نہیں۔ بایں ہمہ آپ اعمال میں دوام و استمداد کرتے ہیں تو ہمارا حال کیسا ہوگا ہم تو بہت گناہگار ہیں۔ اس لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی توبید کرتے ہوئے فرمایا میں عمل کرنے کے زیادہ لائق ہوں کیونکہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے

ڈرتا ہوں اور جانتا ہوں۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قوت عملیہ اور علمیہ میں کمال حاصل ہے (تسلطانی) اور حکمت کے تمام اقسام میں آپ اکمل ہیں۔ اگرچہ اس کلام کے مخاطب حضرات صحابہ کرام ہیں؛ لیکن مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سوا ساری مخلوق سے زیادہ عالم اور پرمیزگار ہیں اور صحابہ کرام کی طرف اضافت محض توضیح کے لئے ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر کبیرہ اور صغیرہ سے معصوم ہیں تو آپ کا وہ کونسا گناہ ہے جو بخش دیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ گناہ سے مراد ترکِ اولیٰ اور ترکِ افضل ہے اور انبیاء علیہم السلام کی عظیم مرتبت اور بلند قدر کی نسبت ترکِ افضل بھی گناہ ہے یا امت کے گناہ مراد ہیں۔ علماء معانی نے کہا جب فعل متعدی یا شبہ فعل کا معمول محدود ہو تو وہاں عموم و استغراق مراد ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے اللہ کے حضور ہر ایک سے افضل، اکرم اور اکمل ہیں کیونکہ کمال انسان حکمت عملیہ اور علمیہ میں منحصر ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں میں درجہِ علیٰ اور مرتبہِ قصویٰ کو پہنچے ہوئے ہیں لہذا آپ ساری کائنات سے افضل، اکرم اور اکمل ہیں کیونکہ آپ کا یہ خطاب : ”اَنَا أَتْقَاكُمْ وَأَعْلَمُكُمْ“ سب کے لئے ہے (یعنی)

اس صراحت اور استدلال سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے سوا ساری مخلوق فرشتے ہوں یا جن و انسان یا شیطان لعین ہو، سے اکمل اور زیادہ عالم ہیں اور شیطان اور ملک الموت کو اگرچہ زمین و آسمان کا محیط علم ہے۔ لیکن یہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت بحرِ بے کنار سے ایک ادنیٰ قطرہ کی مانند ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان اعمالِ صالحہ کے سبب بلند درجات پر فائز ہوتا ہے اور اس کے گناہ ختم ہو جاتے ہیں۔ اور عبادت پر دوام و استمرار ہونا چاہیے۔ اور انسان کو صلاحیت پر اعتماد کر کے عمل میں کوشش ترک نہیں کرنی چاہیے اور ضرورت کے وقت انسان کو اپنی فضیلت سے خبردار کرنا جائز ہے لیکن اس کا کتمان اور چھپانا بہتر ہے۔ کیونکہ اس کی اشاعت سے زوال کا خوف ہے اور شریعت کے کسی حکم کے رد کرنے پر غیظ و غضب میں آنا جائز ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ ابو عبد اللہ محمد بن سلام بن فرج سلمیٰ ہیں۔ انھوں نے سفیان ابن عیینہ اور عبد اللہ بن مبارک اور دیگر علماء سے سماعت کی ہے۔ ان کی مجلس میں جن حاضر ہو کر تھے تھے۔ امام احمد رحمہ اللہ ان کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ ان کی تصنیفات علمیہ بہت ہیں۔ ایک روز شیخ کی مجلس میں ان کا قلم ٹوٹ گیا تو آواز دی کہ ایک دینار سے قلم خرید کیا جائے تو ان کے پاس قلموں کے انبار لگ گئے۔ آپ ۲۲۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کے والد کے نام سلام میں لام محقق ہے یہی درست ہے۔

۲۔ ابو محمد عبیدہ بن سلیمان بن حاجب کلابی کوفی ہیں۔ کہا گیا ہے کہ ان کا نام عبد الرحمن ہے اور عبیدہ

بَابٌ مِّنْ كَرِهَةِ أَنْ يَّعُودَ فِي الْكُفْرِ
كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُتْلَىٰ فِي النَّارِ مِنَ الْإِيمَانِ

۲۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ شُعْبَةَ عَنْ
 قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مِّنْ كُرْهٍ
 فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا
 وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا إِلَّا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَّعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ
 إِذَا أَنْقَذَهُ اللَّهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُتْلَىٰ فِي النَّارِ

لقب ہے۔ امام احمد نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ان کی وفات ۱۸۸ ہجری میں کوفہ میں جمادی الاخریٰ یا رجب میں ہوئی
 ۳۔ ہشام بن عروہ
 ۴۔ عروہ بن زبیر بن عوام
 ۵۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں باب الوحی میں سب کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابٌ۔ جو کوئی کفر کی طرف لوٹنا مکروہ سمجھے
جیسے آگ میں پھینکا جانا مکروہ جانتا ہے ایمان سے ہے

۲۰۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی
 کہ آپ نے فرمایا تین چیزیں جس میں سے کسی میں ہوں وہ ایمان کی شیرینی پائے گا اسے اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا
 سے زیادہ محبوب ہیں کسی سے محبت کرے صرف اللہ ہی کے لئے اس سے محبت کرے اور جو کفر کی طرف
 لوٹنا مکروہ جانے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسے کفر سے نجات دی جیسے دوزخ میں گرنا مکروہ جانتا ہے۔

۲۰۔ شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جب اس حدیث سے فارغ ہوئے جس میں صحابہ کرام

رضی اللہ عنہم نے جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عبادت کرنے کی اجازت چاہی مٹی کیونکہ وہ عبادت کرنے میں لذت و سرور پاتے تھے۔ تو امام نے یہ حدیث بیان کی جس میں تین خصلتوں کا ذکر ہے کہ جس میں وہ پائی جائیں وہ ایمان کی چاشنی پائے گا۔ اور طاعت میں لذت و سرور کے سبب دین میں مشقت برداشت کرے گا اور اسے دنیا کے فانی سامان پر ترجیح دے گا رہا یہ کہ یہ چاشنی محسوس ہے یا معنی ہے۔ دونوں اس طرف گئے ہیں۔ پہلی کی تائید میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ جب انہیں عذاب دیا جاتا تھا اور انہیں کفر پر مجبور کیا جاتا تھا تو وہ آخذ آخذ کہتے تھے۔ اُنھوں نے عذاب کے کڑوے پن کو ایمان کی چاشنی سے ملایا اور جب ان کا انتقال ہونے لگا تو ان کے گھروالے کہتے تھے وا کر بیا،، ماٹے مصیبت تو وہ اطر بنا کہتے تھے اے میری خوشی کل اپنے محبوب سے ملوں گا۔

بلال نے موت کی کراہت کو اللہ کے حبیب کی ملاقات کی چاشنی سے ملایا۔ اور یہ ایمان کی حلاوت اور چاشنی ہے جو قلب خواہش نفسانی اور غفلت کے امراض سے سالم ہو وہ ایمان کا مزہ چکھے گا اور اس سے خوش ہوگا جیسے شہد کی چاشنی منہ سے چکھتے رہیں اور اس سے لذت و سرور پاتے ہیں (قسطانی) اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث ۱۵۱ میں لعینہ یہی الفاظ ہیں تو تکرار کا فائدہ کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے دونوں میں فرق ہے وہاں تینوں جگہ لفظ مضارع اور لفظ مرفوع ہے اور یہاں ماضی کے صیغہ سے ذکر کیا ہے اور مرفوع کی جگہ لفظ عہد ہے اور وہاں لفظ یَقْدُف ہے یہاں یَلْقٰی ہے۔ اور اس میں یہ الفاظ زیادہ ہیں ”وَقَدْ اِذَا اُنْقَضَ اللَّهُ“ وہاں یہ الفاظ نہیں لہذا دونوں حدیثوں کے الفاظ مختلف ہیں نیز وہاں بخاری نے ”محمد بن مشنی“ سے روایت کی ہے اور یہاں سلیمان بن حرب سے روایت کی، علاوہ ازیں یہ حدیث وہاں اس لئے ذکر کی ہے کہ ایمان کی حلاوت ہے اور یہاں یہ بیان کیا کہ کفر کی طرف لوٹنے کو مکروہ جاننا ایمان ہے۔ لہذا دونوں میں بہت فرق ہے اور یہ لعینہ پہلے مذکور نہیں۔

== اسماء رحبال ==

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ ابوالیوب سلیمان بن حرب بن بجیل ازدی واشجی بصری ہیں۔ واشجی ازدی شاخ ہے۔ وہ مکہ مکرمہ میں آئے تو مامون خلیفہ نے انہیں قاضی مقرر کر دیا پھر معزول کر دیا تو آپ بصرہ چلے گئے اور وہیں فوت ہوئے۔ یحییٰ بن معین قطان، امام احمد بن حنبل اور ابن راہویہ ایسے مشائخ نے ان سے سماعت کی ہے۔ سلیمان بن حرب کی جلالت پر لوگ متفق ہیں۔

ابو حاتم نے کہا سلیمان امام الامۃ میں وہ تدلیس نہیں کرتے تھے۔ رواۃ اور فتنہ میں کلام کرنے میں میں بغداد میں ان کی مجلس میں حاضر ہوا جس میں تقریباً ایک ہزار آدمی تھے۔ جبکہ ان کی مجلس مامون کے پاس تھی اور

بَابُ تَفَاضُلِ أَهْلِ إِيْمَانٍ فِي الْأَعْمَالِ

۲۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ
يُحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ
يَقُولُ اللَّهُ أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ
إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ أَوْ الْحَيَاةِ
شَاكٍ مَالِكٌ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ الْمُرْتَأَنِّهَا
تُخْرِجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً قَالَ وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو الْحَيَاةِ وَقَالَ خُذِلِ

مِنْ خَيْرٍ

مومنوں اپنے محل میں ہوتا تھا اور اُس نے محل کا دروازہ کھول رکھا تھا۔ امام بخاری نے کہا ۱۲۰ ہجری میں پیدا ہوئے
اور ۲۲۴ میں فوت ہوئے۔ خطیب نے کہا یحییٰ قطان اور ابوخلیفہ نے ان سے حدیث ذکر کی ہے اور دونوں کی
وفات میں ۱۰۷ سال کا فرق ہے۔ قطان ۱۹۸ ہجری میں فوت ہوئے جبکہ ابوخلیفہ ۳۰۵ ہجری میں فوت ہوئے
۷ شعبہ ۳ قتادہ ۷ انس کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ - اَعْمَالٍ فِي مَوْمِنُوں كَا ،

ایک دوسرے سے افضل ہونا

۲۱۔ ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے پھر اللہ تعالیٰ
فرمائے گا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہے۔ اسے دوزخ سے نکالو فرشتے انہیں دوزخ سے

نکالیں گے۔ حالانکہ وہ سیاہ ہو چکے ہوں گے پھر انہیں نہر چایا نہر حیات میں ڈالا جائے گا (مالک نے شک کیا ہے) وہ اس طرح تروتازہ ہو جائیں گے جیسے دانہ سیلاب کے کنارے پر جمع شدہ خس و خاشاک میں اگتا ہے۔ کیا تو نے دیکھا نہیں کہ وہ پیچ و تاب کھاتا ہوا زرد رنگ میں نکلتا ہے۔ دُوبیب نے کہا ہمیں عمرو نے خبر دی کہ لفظ حیات ہے۔ اور اُنھوں نے ایمان کی جگہ لفظ خیر کہا ہے۔

۲۱۔ شرح : یعنی جس کے دل میں محوڑا سا ایمان ہوگا وہ بھی جنت میں داخل ہوگا! اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گنہگار مومن دوزخ میں داخل ہوں گے پھر وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے۔ یہ اہل سنت و جماعت کا مسلک ہے۔ اس میں مُرجئہ کا رد ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت کچھ مضر نہیں دیتی لہذا گناہ گار دوزخ میں داخل نہ ہوگا۔ نیز اس میں معتزلہ کا بھی رد ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ گنہگار ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔ تردید کی تقریر واضح ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس میں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہے۔ وہ جنت میں داخل ہوگا۔ یعنی اللہ کے فضل و کرم سے اولاً داخل ہو جائے گا یا دوزخ میں سزا بھگتنے کے بعد داخل ہوگا۔ معلوم ہوا کہ گنہگار دوزخ میں داخل بھی ہوں گے اور پھر نکالے بھی جائیں گے۔

حدیث میں ہے کہ اہل نار دوزخ سے نکلیں گے جیسے دانہ سیلاب کے خس و خاشاک میں سے نکلتا ہے کیونکہ سیلاب مٹی وغیرہ کو اٹھائے ہوتا ہے جب سیلاب جاتا رہتا ہے تو مٹی اور خس و خاشاک ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں۔ جب اس میں اتفاقاً کوئی دانہ پڑا ہو تو وہ دھوپ کی گرمی سے بہت جلد اُگ پڑتا ہے وہ زرد رنگ کا پیچ و تاب کھاتا ہوا نکلتا ہے۔ اسی طرح اہل نار مجھے ہوئے دوزخ سے نکالے جائیں گے پھر انہیں آب حیات کی نہر میں ڈالا جائے گا تو وہ اس دانے کی طرح بہت جلد صحیح ہو جائیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے۔

حدیث میں ہے مَنْ خَوَّلَ مِنْ اِيْمَانٍ، یعنی اصل توحید سے رائی کے دانہ کے برابر عمل ہوگا کیونکہ ایمان کا عمل پر اطلاق ہوتا رہتا ہے اور حُبِّہُ مِنْ خَوَّلَ کو بطور مثال ذکر کیا ہے۔ یعنی محوڑا عمل ہو اور کبھی سمجھانے کے لئے مشکل معقول کو محسوس کی صورت میں ظاہر کر کے تشبیہ دی جاتی ہے تاکہ وہ معلوم ہو جائے اس کی تحقیق یہ ہے کہ انسان کا عمل عرض ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عمل کی مقدار جسم میں کی جائے گی پھر اس کا وزن کیا جائے گا جیسا کہ حدیث میں تصریح ہے کہ اس کے دل میں دانہ کے وزن کے برابر خیر ہو۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ اعمال کا وزن ہوگا۔ یا قیامت میں اعمال جو اہر کی صورت میں ہوں گے اور میزان کے دائیں پلہ میں سفید جواہر چمکنے والے رکھے جائیں گے اور بائیں پلہ میں سیاہ جواہر مخسوس رکھے جائیں گے۔ حدیث کے ان الفاظ : اَخْرِجُوْا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِيْ قُلُوْبِهِ الْخُ سے

امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ جو شخص ایمان لایا اور ابھی زبان سے اقرار نہیں کیا کہ فوت ہو گیا تو وہ شخص دوزخ سے نجات پائے گا لیکن جو شخص تصدیق قلبی کے بعد زبان سے اقرار پر قادر نہ ہوا؛

لیکن اس نے اقرار نہ کیا حتیٰ کہ مرگیا تو اس کا اقرار کو ترک کرنا ایسا ہے جیسے نماز ترک کر دی لہذا وہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے گا؛ لیکن اس کے خلاف کا بھی احتمال ہے۔ امام غزالی کے علاوہ دوسرے علماء دوسری صورت کو ترجیح دیتے ہیں۔ لہذا مدنی قلبہ میں تاویل کرنا ہوگی۔ وہ یہ کہ تصدیق کے ساتھ اگر قادر ہو تو زبانی اقرار بھی کرے۔ ان دونوں احتمالات کا منشاء یہ ہے کہ زبانی اقرار ایمان میں داخل ہے یا نہیں۔ علماء کی ایک جماعت کہتی ہے کہ تصدیق قلبی کے ساتھ زبانی اقرار بھی ضروری ہے۔ امام شمس الدین اور فخر الاسلام کا یہی مختار ہے اور جمہور محققین کہتے ہیں ایمان صرف تصدیق قلبی ہے اور زبانی اقرار دنیوی احکام کے اجراء کی شرط ہے۔ شیخ ابوالمنصور ماتریدی کا یہی مختار ہے۔ نصوص بھی اس کی تائید کرتے ہیں (قسط لانی)۔

قوله فَيُلْقُونَ فِي ظَهْرِ الْحَيَاةِ أَوْ الْحَيَاةِ، نہر حیات وہ ہے جس میں کوئی ڈالا جائے تو زندہ ہو جاتا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے شک سے بیان کیا ہے۔ حیا کا معنی بارش ہے۔ معنی یہ ہے کہ جس کے دل میں لائی کے دانہ کے برابر ایمان ہوگا وہ ٹہلٹھا ہوا خوشی بخوشی اس پانی سے نکلے گا جیسے پودا سیلاب کے کنارے زرد نکلتا ہے اور دائیں بائیں مائل ہوتا ہے۔ وھیب نے الحیاہ شک کے بغیر ذکر کیا ہے اور ایمان کا بدل خیر ذکر کیا ہے انہوں نے لفظ میں امام مالک کی مخالفت کی ہے (قسط لانی)۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ اسماعیل بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی اویس بن عامر اصبحی، امام مالک رحمہ اللہ عنہ کے بھانجہ ہیں۔ انھوں نے یہ روایت اپنے ماموں سے ذکر کی ہے۔ وہ ۲۲۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

یحییٰ بن معین نے کہا وہ اور ان کے والد دونوں ضعیف ہیں اور حدیث کی چوری کرتے ہیں۔ امام نسائی نے بھی انہیں ضعیف کہا ہے۔

۲۔ مالک بن انس ۳۔ عمرو بن یحییٰ بن عمارہ انصاری مازنی مدنی ہیں۔ ابو حاتم اور نسائی نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ۱۲۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ عمارہ بدری ہیں۔ غزوہ خندق میں حاضر ہوئے تھے اور اس کے بعد بھی غزوات میں حاضر ہوتے رہے۔

۴۔ ابو یحییٰ بن عثمان بن ابی الحسن انصاری مدنی ہیں۔ انھوں نے عبد اللہ بن زید اور ابو سعید سے سماعت کی ہے۔

۵۔ ابو سعید سعد بن مالک حسدری ہیں۔ رحمہ اللہ عنہ۔

۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ أَنَّهُ
سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا
أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُصُصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الشَّدَى
وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قِصَصٌ يَجْزُهُ قَالُوا
فَمَا أَوَّلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْدِّينَ

۲۲۔ ترجمہ : ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا : ایک وقت میں سورہا تھا۔ میں نے نیند میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ میرے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں اور ان
پر قیصیں ہیں بعض قیصیں ان کے پاؤں تک پہنچتی ہیں اور بعض ان کے کم (پستانوں سے اوپر تک) اور عمر بن خطاب
رضی اللہ عنہ، میرے سامنے پیش کئے گئے ان پر قیصیں تھیں جسے وہ کھینچ رہے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے اس کی تعبیر کیا فرمائی ہے فرمایا دین۔

۲۲۔ شرح : دین انسان کے لئے قیصیں کی طرح ہے جیسے قیصیں انسان کو گری اور سردی سے
محفوظ کرتی ہے ایسے ہی دین انسان کو دوزخ کی آگ سے بچاتا ہے اور
ہر بری شئی سے جو انسان کی عزت و ناموس کو ہال کرے مجبوراً رکھتا ہے جیسے قیصیں انسان کی شرمگاہ کو لوگوں
کی نگاہوں سے پردہ میں رکھتی ہے۔ اسی اعتبار سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دین سے تاویل
کی ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث میں چند فوائد ہیں۔

۱۔ اعمال ایمان ہیں اور ایمان اور دین شئی واحد ہیں اور مومن ایک دوسرے سے افضل ہوتے ہیں۔

۲۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی عظیم فضیلت ہے۔ خواب کی تعبیر عالم دین سے کرائی جا چکے۔

۳۔ عالم دین اپنے عالم ساتھی کی تعریف و ثنا کر سکتا ہے جبکہ وہ مدح و ثنا سے عزور میں نہ پڑ جائے

اس کی حمد و ثنا کا مقصد صرف یہ ہو کہ لوگ اس کا مرتبہ معلوم کر کے اس کی اقتداء کریں اور اس کے علم سے مستفید

اور اخلاق سے متخلق ہوں۔ معتبرین کا کہنا ہے کہ خواب میں قیصیں دین ہے اور اس کو کھینچنا اس کے اچھے آثار

اور وفات کے بعد اچھے طوور و اطوار کی بقا و پاب دلائل ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے

کہ اس حدیث سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ابو بکر صدیق پر فضیلت لازم آتی ہے۔ کیونکہ افضل سے مراد کثرتِ ثواب ہے۔ اور اعمالِ ثواب کے علامات میں لہذا جس کا دین زیادہ ہوگا اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور یہ اجماع کا خلاف ہے۔ کیونکہ مقامِ نبوت کے بعد صدیق کا مقام ہے۔ رضی اللہ عنہ

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لزوم غیر لازم ہے کیونکہ احادیث متواتر المعنی سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی افضلیت ثابت ہے اور حضرت عمر فاروق کی افضلیت خبر واحد سے ثابت ہے اور یہ متواتر المعنی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ نیز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی افضلیت پر امت کا اجماع ہے اور یہ دلیل قطعی ہے اور حضرت عمر فاروق کی فضیلت پر دلالت کرنے والی حدیث خبر واحد ہے اور وہ دلیل قطعی ہے اور ظن قطع کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا عمر فاروق کی ابو بکر صدیق پر فضیلت ثابت نہیں (درکمانی)

اس حدیث میں بلیغ تشبیہ ہے وہ یہ کہ دین کو قمیص سے تشبیہ دی اور وجہ تشبیہ ستر ہے اس کا اُپر بیان گزرا ہے۔ قولہ "بَيْنَا اَنَا وَنَا مُحَمَّدٌ" دراصل بین تھا اس میں الف زیادہ کیا گیا ہے۔ یعنی "بَيْنَا نَحْنُ نُوْقِبُهُ اَنَا نَا یعنی بَيْن اَوْ قَات رَقِبْنَا اَيَاكَ ہمارے انتظار کے وقت ہمارے پاس آئے۔ اسماء ظروف جملوں کی طرف مضاف ہوتے رہتے ہیں جیسے "اَتَيْتُكَ زَيْنَ الْحَاجِجِ امِيرٌ" ایسے بَيْنَا مضاف ہے اور اَنَا قَاتِمٌ جملہ مضاف الیہ ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں ۱۔ محمد بن عبید اللہ بن محمد بن زید بن ابی زید قرسی اموی ہیں یہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے مولیٰ ہیں۔ ان کی کنیت ابو ثابت ہے۔ مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں۔ ابو حاتم نے انہیں صدوق کہا ہے۔ ۲۔ ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ہیں۔ امام احمد، یحییٰ قطان، ابو حاتم اور ابو زر عہ نے انہیں ثقہ کہا۔ ابو زر عہ نے کہا یہ بہت لمبی حدیث بیان کرتے ہیں کبھی ان سے غلطی بھی ہو جاتی ہے وہ بغداد میں آئے اور وہیں اقامت کر لی اور مارون رشید کے بیت المال کا مقرر ہوئے اور ان کے والد حضرت سعد مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔ ابراہیم ایک سو دس ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۸۳ ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ صالح بن کیسان ان کی کنیت ابو محمد ہے وہ غفاری مدنی تابعی ہیں۔ انہوں نے نوے سال کی عمر میں علم پڑھنا شروع کیا۔ ایک سو ساٹھ برس کی عمر میں فوت ہوئے وہ نہیری کے شاگرد ہیں۔

۴۔ ابن شہاب زہری ۵۔ ابو امامہ اسعد بن سہل بن حنیف ہیں ان کی والدہ ام حبیبہ بنت ابی امامہ اسعد بن زرارہ ہیں۔ ابو امامہ نے اپنی لڑکیوں کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وصیت

عرض کی تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبہ کا نکاح سہل بن حنیف سے کر دیا اور اسعد پیدا ہوئے ان کا نام بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجویز فرمایا تھا اور ان کے نانا کے نام سے انہیں موسوم کیا اور ان کے

بچے برکت کی دعا کی۔ وہ ایک سو پچاس ہجری میں فوت ہوئے ان کے نوے برس سے کچھ زیادہ تھے۔

بَابُ الْحَيَاءِ مِنَ الْإِيْمَانِ

۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ

بْنُ النَّبِيِّ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعْظُمُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيْمَانِ

۶۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعد بن مالک ہے۔

بَابُ۔ حیا ایمان ہے

۲۳۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری مرد کے

پاس سے گزرے جبکہ اپنے بھائی کو حیا کے بارے میں نصیحت کر رہا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑو بے شک حیا ایمان ہے۔

۲۳۔ شرح : حیا ایمان اس لئے ہے کہ یہ عمل ہے اور عمل پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ

یعنی صلوٰۃ تم، صلوٰۃ پر ایمان کا اطلاق کیا اور صلوٰۃ عمل ہے۔ انصاری اپنے حقیقی یا اسلامی بھائی کو حیا کے بارے میں وعظ کر رہا تھا اور اسے حیا سے منع کر رہا تھا۔ اس وعظ سے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے روکا کہ اسے حیا سے منع نہ کرو۔ حیا ایمان ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ مدِّ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيْمَانِ، ایسا مؤکد کلام وہاں کرتے ہیں جہاں مخاطب شک یا انکار کرے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مخاطب نہ تو شک کرتا تھا اور نہ ہی انکار کرتا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ شخص اپنے بھائی کو حیا سے منع کرتا تھا اگر حیا کے ایمان ہونے کا معترف ہوتا تو حیا

سے منع نہ کرتا گویا کہ وہ منکر تھا یا اس کو منکر سمجھا گیا کیونکہ جب مخاطب پر انکار کی علامت ہو تو اسے منکر قرار دے کر کلام کیا جاتا ہے جیسے منکروں سے کلام کیا جاتا ہے اور اس کے حسب انکار تاکیدات ذکر کی جاتی ہیں۔ یا اگر انکار یا صورت انکار نہ بھی ہو واقعہ اور مقام کے اہتمام کے لئے بھی تاکید لائی جاتی ہے۔

علامہ شبلی نے کہا حیاء کا معنی یہ ہے کہ کسی متوقع خوف و ہراس کی وجہ سے کسی شئی کو ترک کر دیا جائے "قرآن کریم میں ہے یُسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ" یعنی تمہاری عورتوں کو چھوڑ دیتے تھے اور انہیں قاتل نہیں کرتے تھے اور حیاء ایمان اس لئے ہے کہ انسان حیاء کی وجہ سے مناسبات شرع سے رک جاتا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلے گزرا ہے کہ حیاء ایمان کا حصہ ہے تو دوبارہ کیوں ذکر کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں اسے امور الایمان کے بیان میں بالتبع ذکر کیا ہے اور یہاں قصداً ذکر کیا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اگر حیاء ایمان کا حصہ ہے تو اس کے انتفاء سے بعض ایمان منقہ ہو جانا چاہیے اور جب بعض ایمان منقہ ہو جائے تو ایمان کی حقیقت منقہ ہو گئی لہذا جب کوئی حیاء نہ کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایمان سے کامل ایمان مراد ہے لہذا حیاء کے انتفاء سے کمال ایمان کا انتفا ہو گا۔ اصل ایمان منقہ نہ ہو گا، البتہ اگر یہ کہا جائے کہ اعمال حقیقت ایمان میں داخل ہیں تو بات مشکل ہوگی۔ (کرمانی، عمدۃ القاری)

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ عبداللہ بن یوسف تفسی وہ دمشق میں مقیم ہو گئے تھے ۲۔ امام مالک بن انس ۳۔ محمد بن مسلم بن شہاب زہری ۴۔ سالم بن عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم قرشی عدوی جلیل القدر تابعی ہیں۔ ایک قول کے مطابق مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ سے ہیں۔ ابن مسیب نے کہا سالم اپنے والد عبداللہ کے بہت مشابہ تھے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا سالم بن عبداللہ کے زمانہ میں زہد و تقویٰ میں پہلے گزرے ہوئے صالحین سے وہ بہت مشابہ تھے۔ دودہم سے کپڑا خرید کر پہنا کرتے تھے۔ ابن راہویہ نے کہا تمام اسانید سے صحیح تر سند یہ ہے کہ زہری عن سالم عن ایبہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم حضرت عبداللہ کو سالم سے بہت محبت تھی اور انہیں بوسہ دیا کرتے تھے اور کہتے کیا تم شیخ کا شیخ کو بوسہ دینے پر تعجب نہیں کرتے ہو؟ ۱۰۶ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور ہشام ابن عبدالملک نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ عبداللہ، عاصم، حمزہ، بلال، واقد، زید آپ کے بھائی ہیں ان کے بایں میں حضرت عبداللہ بن عمر نے سالم کو وصیت کی تھی ۵۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما "قد مر

بَابُ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ

۲۴ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو رُوْحٍ الْحَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ
عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ
عَلَى اللَّهِ

بَابُ — اِگِ ر و ہ تائب ہو جائیں، نماز ادا کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی راہ خالی کر دو

شرح الباب : اس باب غرض امور ایمان کا باب ہے اور اعمال ایمان میں
یہ آیت کریمہ اور حدیث شریف اس کی دلیل ہے۔ امام بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس آیت کریمہ میں اس
بات کی دلیل ہے کہ نماز کے تارک اور زکوٰۃ منع کرنے والے کی راہ خالی نہیں کی جائے گی۔ اس سے امام بخاری کا
مقصد مخرج کا رد ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ ایمان کے معنی ہوئے اعمال کی ضرورت نہیں اور اس آیت کریمہ
سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز اور زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں کی گرفت ہے اور اعمال ایمان میں۔

۲۴ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑائی کروں حتیٰ کہ وہ گواہ
دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور وہ نماز قائم کریں، زکوٰۃ
ادا کریں۔ جب وہ یہ کریں گے تو مجھ سے اپنے خون اور مال محفوظ کریں گے مگر اس کے حق سے نہیں بچ سکیں گے اور ان کا
حساب اللہ کے سپرد ہے۔

۲۴

مذکور یعنی جو شخص ایمان لے آئے اس کا خون محفوظ ہے۔ اس لئے اس حدیث کو کتاب الایمان میں ذکر کیا اقدھی احتمال ہے کہ نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا

منجملہ ایمان ہے۔ نماز اور زکوٰۃ کو منع کرنے والوں سے جنگ کرنی چاہیے۔ اس حدیث میں جن لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ وہ مشرک ہیں جبکہ ان سے عہد نہ ہوا ہو اور نہ ہی ان سے صلح ہوئی ہو اس سے اہل کتاب مراد نہیں کیونکہ وہ جزیہ ادا کرنے کے باعث حکم قتال سے خارج ہیں یا عام لوگ مراد ہیں مشرک یا یہود و نصاریٰ ہوں۔ ان سے جنگ کی جائے حتیٰ کہ وہ اسلام قبول کریں یا جزیہ قبول کریں۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حَتّٰی یَسْلَمُوْا اَوْ یُعْطُوْا الْجَزٰیۃَ، اور حدیث میں اصل مقصد کو ذکر کیا ہے اور وہ اسلام ہے الحاصل جب لوگ اسلام قبول کر لیں تو حق اسلام کے سوا کسی اور وجہ سے انہیں قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور نہ ہی ان کے اموال پر قبضہ کیا جائے گا اور ان کے دلوں کی باتیں اللہ کے سپرد ہیں۔ ہم صرف ظاہر حال پر فیصلہ کر سکتے ہیں۔

نماز نہ پڑھنے والے کے متعلق اہل علم کا حکم

اس حدیث سے امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ جو قصداً نماز ترک کرے اگرچہ نماز کے وجوب کا قائل ہو اسے قتل کر دیا جائے۔ جمہور علماء کا یہی مسلک ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ جو حکم دیا گیا ہے وہ قتال ہے قتل نہیں اور قتال و قتل میں فرق ہے اور وہ یہ کہ قتال مفاعلہ ہے اور باب مفاعلہ جانبین سے فعل کو چاہتا ہے اور قتل ایسا نہیں لہذا قتال کی اباحت کو قتل کی اباحت لازم نہیں۔ پھر اصحاب شافعی میں سے بعض کہتے ہیں کہ بے نماز کو تین دن کی مہلت دی جائے اگر نماز نہ پڑھے تو قتل کر دیا جائے اور وہ بطور حد مقبول ہو گا اسے تلوار سے قتل کیا جائے۔

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے اکثر نے یہ روایت کی ہے کہ جو کوئی قصداً نماز ترک کرے وہ کافر اور ملت اسلامیہ سے خارج ہے۔ بعض شافعی بھی یہی کہتے ہیں اور وہ مرتد کے حکم میں ہے نہ اسے غسل دیا جائے نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور اس کی بیوی کو اس سے جدا کر دیا جائے (یعنی)

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور مزنی نے کہا تارکِ صلوٰۃ کو قید کیا جائے حتیٰ کہ وہ تائب ہو جائے اور اسے قتل نہ کیا جائے۔ تعجب ہے کہ جو بے نماز کو قتل کرنے کا حکم دیتے ہیں وہ زکوٰۃ کے مانع کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیتے لہذا ان پر یہ الزام عائد ہوتا ہے کہ جب مذکور حدیث دونوں کو شامل ہے ان میں

فرق کیوں کیا ہے ؟ ان حضرات کا مانع زکوٰۃ کے بارے میں یہ مذہب ہے کہ جو کوئی زکوٰۃ ادا نہ کرے اس سے جبراً زکوٰۃ وصول کی جائے اور نہ دینے پر اسے تعزیر لگائی جائے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا تارک صلوة اور تارک زکوٰۃ کا ایک ہی حکم ہے۔ اسی لئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مانعین زکوٰۃ سے جنگ کی تھی۔ یعنی ان سے مقابلہ کیا جائے گا انہیں قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ جو زکوٰۃ منع کرے اس سے جبراً زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ نماز میں ایسا نہیں۔ البتہ جب مانعین زکوٰۃ جنگ کرنے پر تلے ہوں تو ان سے جنگ کی جائے گی۔ اسی وجہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں سے جنگ کی تھی اور یہ کہیں منقول نہیں کہ آپ نے انہیں روک کر قتل کیا ہو۔ اگر رمضان کے روزے ترک کرے تو اسے قید کیا جائے اور دن میں اس سے کھانا پینا روک دیا جائے۔ کیونکہ بظاہر وہ روزے کا معتقد ہے جیسا کہ کتب شافعیہ میں مذکور ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جب کوئی توحید و رسالت کی شہادت دے اور نماز قائم کرے زکوٰۃ ادا کرے تو حدیث کے مقتضی کے مطابق اس سے جنگ ترک کر دی جائے گی اگرچہ دوسرے ضروریات دین کا انکار کرے حالانکہ ایسا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جب رسالت کا اقرار کرے گا تو اس میں تمام ضروریات دین کا بھی اقرار شامل ہے علاوہ ازیں دوسری حدیث میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **يُؤْمِنُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہ محمد پر ایمان لائیں اور جو میں لے کر آیا ہوں اس پر لائیں۔ معلوم ہوا کہ رسالت کی شہادت تمام ضروریات دین کو متضمن ہے۔ البتہ یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جب حدیث تمام ضروریات دین کو شامل ہے۔ تو نماز اور زکوٰۃ کو خصوصیت سے کیوں ذکر کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں عبادات بدنیہ اور مالیہ ہیں اور دوسروں کا یہ معیار اور عنوان ہیں۔ اسی لئے نماز کو دین کا ستون فرمایا اور زکوٰۃ کو اسلام کامل ذکر کیا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جب لوگ توحید و رسالت کی شہادت دیں تو ان کے خون محفوظ ہو جاتے ہیں اگرچہ نماز نہ قائم کریں اور نہ زکوٰۃ ادا کریں کیونکہ یہ ضروری بات ہے کہ جب توحید و رسالت کی گواہ دی جائے تو قتال نہیں کیا جاتا اور یہ انتظار نہیں کیا جاتا کہ وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں یا نہیں اور ظاہر بھی یہی ہے کہ **لَا يَجُزِّي إِلَّا سَلَامٌ** پر اکتفاء کی جائے۔ کیونکہ نماز کی اقامت اور اداء زکوٰۃ اسلام کا حصہ ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں کو تعظیم کے لئے ذکر کیا ہے اور یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ یہ بھی شہادت کا حکم رکھتے ہیں۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ جعفر بن میان مستند ہیں۔
۲۔ ابو روح حرمی بن عمارہ ہیں۔ ترمذی کے سوا دوسرے محدثین نے ان سے روایت کی ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ

نے انہیں صدوق کہا ہے۔ امام بخاری کے مطابق جوہ ۲۰۱ ہجری میں فوت ہوئے: **حَدَّثَنَا ابْنُ كَانَام** ہے۔ حرم کی طرف منسوب نہیں وہ بصری ہیں۔

ع ۳۷ شعبہ بن حجاج **ع ۳۸** واقد بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر ہیں۔ امام احمد بن حنبل اور یحییٰ ابن معین نے واقد کو ثقہ کہا ہے۔ بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے ان سے روایت کی ہے۔

حدیث **ع ۳۷** کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانی نے ذکر کیا کہ یہ حدیث غریب ہے اور واقد سے روایت کرنے میں شعبہ منفرد ہیں، لیکن غریب ہونے کے باوجود شیخان نے اسے صحیح کہا ہے۔ بعض علماء نے اس کی صحت کو بعید سمجھا ہے کیونکہ اگر یہ حدیث عبد اللہ بن عمر کے نزدیک صحیح ہوتی تو وہ اپنے والد عمر فاروق کو ماعین زکوٰۃ کے قتال کے بارے میں حضرت ابوبکر صدیق سے مناظرہ نہ کرنے دیتے۔ اگر اس حدیث کو صحابہ کرام جانتے تو ابوبکر صدیق حضرت عمر فاروق کو اس حدیث سے استدلال نہ کرنے دیتے وہ یہ کہ مد مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کروں حتیٰ کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں اور اس صریح نص سے قیاس کی طرف انتقال نہ کرتے وہ یہ کہ در جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا میں اس سے جنگ کروں گا؛ کیونکہ اللہ کی کتاب میں یہ دونوں ایک دوسرے کے قرین اور ساتھی ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مذکور حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس ہونے کو یہ لازم نہیں کہ اس وقت ان کے ذہن میں حاضر ہو۔ اگر حاضر فی الذہن بھی ہو تو ہو سکتا ہے کہ مناظرہ کے وقت حاضر فی الذہن نہ ہو۔

ہو سکتا ہے کہ انھوں نے اس کے بعد شیخین سے یہ حدیث ذکر کی ہو۔ اور حضرت ابوبکر صدیق نے ماعین زکوٰۃ کے بارے میں محض قیاس سے استدلال نہیں کیا تھا بلکہ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے یہ اخذ کیا تھا: **إِلَّا يَحْقُقِ الْإِسْلَامُ**، چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: زکوٰۃ اسلام کا حق ہے۔ لہذا یہ قتال کی واضح وجہ ہے۔

نیز حضرت عبد اللہ بن عمر اس روایت میں منفرد نہیں۔ بلکہ ابوبکر یہ نے بھی صلوٰۃ اور زکوٰۃ کی زیادتی ذکر کی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر بھی بعض احادیث مخفی رہتی تھیں اور ان پر بعض صحابہ مطلع ہوتے تھے اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ یہ حدیث فلال صحابی پر کیسے مخفی رہی۔

ع ۳۹ ابوہ ہے اور وہ محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر ہیں۔ ابو حاتم اور ابو زرعمہ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ **ع ۴۰** عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما،

بَابُ مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ

لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَ
قَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فُورِثَكَ لَنْسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ عَنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ تَعَالَى لِيُثْلِ هَذَا
فَلْيُعْمَلِ الْعَامِلُونَ

بَابُ جس نے کہا ایمان عمل ہے

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : یہ جنت ہے جس کے تم عملوں کے سبب
وارث بنائے گئے ہو۔ علماء کی ایک جماعت نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد
فُورِثَكَ لَنْسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ،، کی تفسیر میں فرمایا : اے
میرے محبوب تیرے رب کی قسم ہم ان سب سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے متعلق پوچھیں گے
اس طرح عمل کرنے والوں کو عمل کرنے چاہئیں۔

مشرح : جب امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مرجعہ کا رد کرتے ہوئے کہا کہ اعمال ایمان کا
حصہ ہیں، تو اب اس کی تفصیل بیان کرتے ہیں کہ ایمان عمل ہے کیونکہ مرجعہ کا مدعی ہے کہ ایمان عمل نہیں۔
یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے تمہیں جنت کا وارث بنایا ہے۔ یعنی تمہیں اس کا حقدار بنایا ہے یا معنی یہ
ہے کہ جنت کا کچھ حصہ کافر کے لئے بھی تھا لیکن اس کے کفر نے اسے وہاں جانے سے منع کر دیا تو وہ مومنوں
کی طرف منتقل ہو گئی۔ گویا کہ مومن کا فر مورث کا وارث ہوا۔ علامہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا عمل کی حسیہ
کو میراث سے تشبیہ دی کیونکہ عمل کرنے والا اس کا خلیفہ بنتا ہے اور جنت مذکور سے اس آیت کریمہ کی طرف
اشارہ ہے : اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَآزْوَاجُكُمْ تَحْمِلُونَ ،، اور یہاں کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ،، میں ماضی
مصدریہ ہے۔ یعنی بَعْدَكُمْ یا موصولہ ہے۔ یعنی بِالَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور باملا بسنت کے لئے ہے

۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيْ الْعَمَلِ
أَفْضَلُ فَقَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ الْجِهَادُ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ

یعنی تم اپنے اعمال کے ثواب کے سبب جنت کے وارث ہو یا باءِ مقابلہ کے لئے ہے۔ جو عوض پر داخل ہوتا ہے جیسے اِشْتَرَيْتُ بِالْفِ، یعنی میں نے ہزار کے عوض خریدا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث شریف میں ہے ”کوئی بھی اپنے عمل کے سبب جنت میں داخل نہ ہوگا اور یہ مذکور آیتِ کریمہ کے بظاہر خلاف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آیتِ کریمہ میں جو عمل ثابت ہے وہ عمل مقبول ہے جس کے سبب جنت میں داخل ہوگا۔ اور حدیث میں جس عمل کی نفی کی گئی ہے۔ وہ عمل غیر مقبول ہے اور قبولِ اللہ کی رحمت ہے تو خلاصہ کلام یہ ہوا کہ جنت میں داخلہ اللہ کی رحمت سے ملے گا جو عمل مقبول ہے۔ قولہ قَالَ عِدَّةٌ الْا امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ ہم ان سے اعمالِ تکلیفیہ کے متعلق پوچھیں گے۔ اور اس کو لفظِ توحید سے خاص کرنا تخصیص بلا دلیل ہے جو ناقابلِ قبول ہے۔ یعنی کسی دلیل خارجی کے بغیر تخصیص کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ سوال میں کلام عام ہے۔ توحید کے متعلق ہو یا غیر توحید کے متعلق ہو اور توحید کے دعویٰ کی تخصیص دلیل خارجی کی محتاج ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ قرآن کریم میں ہے: فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ یعنی اس دن کسی انسان اور جن سے اس کے گناہ کے متعلق نہ پوچھا جائے گا۔ بظاہر ان دونوں آیات میں تضاد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قیامت میں مختلف احوال ہوں گے اور طویل زمانے ہوں گے۔ ایک وقت میں سوال کیا جائے گا اور دوسرے وقت میں نہیں پوچھا جائے گا اور یہ سوال استخبار نہیں بلکہ سوالِ توبیخ ہے۔

قولہ لِيَسْئَلْ هَذَا الْا یعنی عظیم کامیابی کے حصول کے لئے مومن ایمان لائیں دنیاوی حظوظ جو جلدی منقطع ہونے والے ہیں کے پیشِ نظر ایمان نہ لائیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان عمل ہے جو امام بخاری کا مقصد ہے لیکن لفظ عام ہے اور بلا دلیل تخصیص کا دعویٰ مقبول نہیں۔ البتہ ایمان پر عمل کا اطلاق اس اعتبار سے درست ہے کہ ایمان قلب کا عمل ہے، لیکن اس کو یہ لازم نہیں کہ عملِ نفسِ ایمان ہے اور ان ابواب سے امام بخاری کا مقصد عمل کو ایمان کا جزو ثابت کرنا ہے تاکہ ان لوگوں پر ردِ تبلیغ ہو جو کہتے ہیں کہ ایمان کی

ماہیت میں عمل داخل نہیں لہذا مصنف کا مقصد پورا نہ ہوگا اور اگر اس کی مراد یہ ہے کہ عمل کا اطلاق ایمان پر جائز ہے تو اس میں نزاع ہی نہیں کیونکہ ایمان عمل قلب ہے جو تصدیق ہے۔

۲۵۔ توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے ؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پھر عرض کیا گیا کونسا عمل افضل ہے ؟ فرمایا جہاد فی سبیل اللہ ، عرض کیا پھر کونسا ؟ فرمایا : حج مبرور ،

۲۵۔ شرح : یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا بنیادی عمل ہے۔ جس کے بغیر کوئی عمل قابل قبول نہیں۔ جہاد یعنی کفار سے جنگ کرنا اللہ تعالیٰ کا دین بلند کرنے کے لئے ہے۔ یہ دوسرے اعمال سے اس لئے افضل ہے کہ اس میں اللہ کی راہ میں جانیں قربان ہوتی ہیں۔ اس کے بعد حج افضل ہے کیونکہ یہ مالی اور بدنی عبادتوں سے مرکب ہے۔ حج مبرور کی علامت یہ ہے کہ حاجی کا حال پہلے حال سے بہتر ہو جائے اور اس میں کچھ زیاد کاری اور سمعہ نہ ہو اور نہ ہی اس کے بعد معصیت ہو۔ اس حدیث میں ایمان کے بعد جہاد کو افضل فرمایا اور عبد اللہ بن مسعود کی حدیث میں ایمان کے بعد نماز کو ذکر کیا۔ ابو ذر کی حدیث میں حج کا ذکر نہیں ایک اور حدیث میں یہ مذکور ہے کہ جس کے ماتھے اور پاؤں سے لوگ سلامتی میں رہیں۔ ایک دوسری حدیث میں طعام کھلانے کو افضل ذکر فرمایا، حالانکہ ان تمام روایات میں سوال ایک ہی ہے اور وہ یہ کہ کونسا ایمان افضل ہے ؟ اور جوابات مختلف ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ سائلین کے احوال کے اعتبار سے جوابات مختلف ذکر فرمائے ہیں کیونکہ ہر سائل کا حال آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف ہوتا تھا۔ اس اعتبار سے آپ نے جواب ذکر فرمایا۔ نیز کہا جاتا ہے کہ سب سے بہتر یہ شئی ہے اس کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ بعض حالات میں یہ بہتر ہے۔ تمام احوال میں تمام وجوہ کے اعتبار سے بہتر نہیں ہونا اس کی مثال یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے بہتر وہ شخص ہے جو اپنے اہل کے لئے بہتر ہو اس سے مطلقاً سب لوگوں سے بہتر مراد نہیں۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں ۱۔ احمد بن یونس وہ احمد بن عبد اللہ بن یونس بن عبد اللہ ابن قیس یروعی تمیمی میں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ اور احمد بن یونس کے نام سے مشہور ہیں اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں۔ انھوں نے امام مالک ابن ابی ذئب اور لیث سے سماعت کی ہے۔ ابو حاتم نے انھیں ثقفہ متفق کہا ہے۔ احمد نے انھیں شیخ الاسلام کہا ہے وہ دو سو ستائیس (۲۲۷) ہجری کے ربیع الآخر میں فوت ہوئے جبکہ

بَابُ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ عَلَى الْحَقِيقَةِ
وَكَانَ عَلَى الْإِسْتِسْلَامِ أَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْقَتْلِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى قَالَتْ
الْأَعْرَابُ أَمْثَلُ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا فَإِذَا كَانَ عَلَى الْحَقِيقَةِ
فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ الْآيَةُ

ان کی عمر ۹۴ برس تھی۔ ۲۔ موسیٰ بن اسماعیل ع۔ ۳۔ ابراہیم بن سعد حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد سے ہیں ع۔ محمد بن مسلم بن شہاب زہری ع۔ سعید بن مسیب بن حزن بن ابی وہب بن عمرو بن عابد بن عمران بن مغروم بن یقظہ قرشی مخزومی مدنی ہیں۔ انہیں امام تابعین اور فقیہ الفقہاء کہا جاتا ہے۔ ان کا باپ اور دادا دونوں صحابی تھے۔ دونوں فتح مکہ میں مسلمان ہوئے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سال بعد پیدا ہوئے تھے۔ انھوں نے عمر فاروق، عثمان، علی، سعد بن ابی وقاص اور ابو ہریرہ سے سماعت کی ہے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے داماد ہیں اور ان کی حدیثوں کو بہت جانتے ہیں۔ ابن مدینی نے کہا وہ تابعین میں سب سے زیادہ وسیع علم رکھتے تھے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب الاسماء میں ذکر کیا کہ سعید بن مسیب کا تابعین میں افضل ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ علوم شرع میں افضل ہیں؛ ورنہ صحیح مسلم میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمام تابعین سے بہتر ایک شخص ہے جسے اویس کہا جاتا ہے اس کو برص ہے اسے کہو کہ تمہارے لئے استغفار کرے۔ احمد بن عبد اللہ نے کہا وہ مدینہ منورہ کے سات فقہاء میں سے فقیہ ہیں۔ جابر بن اسود مدینہ منورہ کا حاکم تھا انھوں نے سعید سے کہا کہ عبد اللہ بن زبیر کی بیعت کرے انھوں نے انکار کیا تو انہیں ساٹھ کوڑے مارے اور مدینہ منورہ میں انہیں پھرایا گیا۔ کہا گیا کہ ہشام بن ولید نے بھی انہیں کوڑے مارے تھے جبکہ وہ ولید کی بیعت کرنے سے رُک گئے تھے۔ اُس نے انہیں قید کر رکھا تھا۔ وہ ولید بن عبد الملک کے عہد میں مدینہ منورہ میں ۹۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ اس سال فقہاء کا سال کہتے ہیں کیونکہ اس سال بہت فقہاء فوت ہوئے تھے ع۔ ابو ہریرہ عبدالرحمن بن مسخر رضی اللہ عنہ،

بَابُ جَسْ وَقْتُ اسْلَامِ حَقِيقَتِ پَر مَنِي نہ ہو

اور صرف ظاہری تابعداری اور قتل سے خوف کی وجہ سے ہو تو اس کا کچھ اعتبار نہیں

۲۶ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ اللَّهَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى رَهْطًا وَسَعْدًا جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ أَحَبُّهُمْ إِلَيَّ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اعراب (دیہاتی لوگوں) نے کہا ہم ایمان لے
آئے فرما دیجئے تم ایمان نہیں لائے لیکن یہ کہو کہ ہم مسلمان ہو گئے اور اگر اسلام
حقیقت پر مبنی ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق ہے کہ اللہ کے نزدیک

دین اسلام ہے۔ “ شرح الباب : یعنی جب اسلام حقیقت شرعیہ پر مبنی ہو اور ظاہر
تا بعد ازیں ہو یا قتل کے ڈر سے مسلمان ہوا ہو تو وہ اسے آخرت میں نفع نہ دے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَلْخَيْرُ مَا يَسْتَعِزُّ
بِئِسْمِ اللَّهِ كَلِمَةً تَوْجِيدًا اور صلوات
کی شہادت دی جبکہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے تھے ہم بہت سامان اور بچے لے کر آپ کے پاس
آئے ہیں۔ ہم نے آپ سے قتال نہیں کیا جیسے بنو قحطان نے آپ سے قتال کیا تھا۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ ان پر صدقہ
اور احسان کیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ انہیں فرما دیجئے تم نے حقیقت میں
اظہار شہادت نہیں کیا تم نے ظاہری انقیاد کا اظہار کیا ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم یہ نہ کہو کہ ہم ایمان لے آئے
ہیں تم یہ کہو کہ ہم مسلمان ہوئے ہیں۔ اس آیت میں کرامیہ اور مرجئہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف زبانی اقرار
ہے۔ اور بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کو مؤمن نہیں فرمایا، حالانکہ وہ زبانی شہادتیں کا اقرار کرتے تھے
اور جب اسلام حقیقت شرعیہ پر مبنی ہو جو ایمان کے مراد ہے تو وہ انسان کو نفع دیتا ہے۔ اس میں فرمایا اللہ کے
نزدیک پسندیدہ دین اسلام ہے۔

قوله وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ الخ اس آیت کریمہ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے مذہب پر استدلال
کرتے ہیں کہ ایمان اور اسلام مترادف ہیں کہ اگر ایمان اسلام کا غیر ہو تو مقبول نہ ہوگا لہذا اس کا عین ہونا ثابت ہو گیا :
کیونکہ ایمان دین ہے اور دین اسلام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ، تو نتیجہ یہ نکلا

عَنْ فُلَانٍ قَوْلَهُ إِنَّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتَ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ قَوْلَهُ إِنَّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتَ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكْتَبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ وَرَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ وَمَعْمَرُ بْنُ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ

کہ ایمان اسلام ہے۔

— ۲۶ —

ترجمہ : عامر بن سعد رضی اللہ عنہ نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت میں مال تقسیم کیا جبکہ حضرت سعد وہاں بیٹھے ہوئے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو چھوڑ دیا وہ مجھے ان سب سے زیادہ اچھا معلوم ہوتا تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ آپ نے فلاں شخص کو چھوڑ دیا ہے اللہ کی قسم! میں اسے مومن گمان کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا یا مسلم! میں تھوڑی دیر خاموش رہا پھر جو کچھ میں اس شخص کے تعلق جانتا تھا اُس نے مجھے مجبور کیا اور میں پھر اسی بات کی طرف لوٹا اور عرض کیا وجہ ہے کہ آپ نے فلاں شخص کو چھوڑ دیا ہے بخدا! میں اسے مومن سمجھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا یا مسلم۔ پھر میں جو کچھ اس شخص سے جانتا تھا اُس نے مجھے مجبور کیا اور میں پھر اس بات کی طرف لوٹا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وہی اعادہ کیا اور فرمایا: اے سعد! میں کسی شخص کو مال عطا فرماتا ہوں حالانکہ اس کا غیر مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اسے کہیں اوندھے منہ آگ میں ڈال دے گا۔ اس کی یونس، صالح، معمر اور زہری کے بھتیجے نے زہری سے روایت کی!

شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے جواب

— ۲۶ —

میں ”أَوْ مُسْلِمًا“ فرمایا اس میں تنبیہ فرمائی کہ ایمان باطنی امر ہے اسے اللہ ہی جانتا ہے۔ تم ظاہر کے اعتبار سے اسے مسلمان کہہ دو تم جانتے ہو۔ دراصل فلاں شخص مومن تھا۔ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ، ”حدیث کا معنی یہ ہے کہ سید کو مومن صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں کمزور ایمان والے کو مال دیتا ہوں کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ اگر میں اسے مال نہ دوں تو وہ ایسا اعتقاد کرے گا جس کے سبب وہ کافر ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ اسے اوندھے منہ دوزخ میں بھیجے گا گویا کہ مرنے والے

صلی اللہ علیہ وسلم نے مَرْفَعَةُ الْقُلُوبِ کی طرف اشارہ فرمایا یا ایسے شخص کی طرف اشارہ کیا کہ جب اسے نہ دیا جائے تو وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخل کی طرف مَسُوب کرنے لگتا ہے مگر جس کا ایمان قوی اور مضبوط ہوتا ہے وہ مجھے زیادہ محبوب ہے میں اسے اس کے ایمان کے حوالہ کرتا ہوں مجھے اس کا دین سے منحرف ہو جانے کا یا اس کا بدگمانی کرنے کا ڈر نہیں۔ اور دنیا میں جو اسے حاصل نہ ہو اس میں اسے کوئی ضرر نہیں پہنچتی۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکموں وغیرہ کے پاس شُغَارِش کرنی جائز ہے اور امام کو چاہیے کہ مال مسلمانوں کے اہم مسائل میں خرچ کرے۔ نیز معلوم ہوا کہ ایمان کے لئے محض زبانی اقرار مفید نہیں جب تک کہ قلب تصدیق نہ کرے۔ وہ شخص جسے آپ نے چھوڑا تھا وہ جَعِیل بن سراقہ صمری مہاجر تھا اور حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قسم کھانا اور حرف "ا" اور لام "ل" سے تاکید کرنا اور بار بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا اور اس کی طرف علم کی نسبت بار بار کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت سعد کو اعتقاد جازم تھا کہ وہ مومن ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جَعِیل کے متعلق سعد کی بات قبول اس لئے نہیں کی تھی کہ اس کا کلام بطور شہادت نہ تھا۔ وہ صرف جَعِیل کی مدح مسمیٰ اور اس بنا پر وہ ان کے لئے عطیہ طلب کر رہے تھے۔ اسی لئے لفظ میں آپ نے مناقشہ فرمایا ماں حدیث میں بعض الفاظ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے سعد کا قول قبول فرمایا تھا اور وہ "قَالَ يَسْعَدُ الْوَلِيعِيُّ" جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو عطاء کرنے اور حضرت جَعِیل کو محروم رکھنے کی حکمت بیان فرمائی کہ جَعِیل ایمان میں مضبوط ہیں اگر انہیں نہ دیا جائے تو ان سے بدگمانی کا تصور ناممکن ہے لیکن مذکور شخص کو اگر نہ دیا جائے تو وہ مرند ہو جائے گا یا حضور کو بخیل کہنے لگے گا جو صریح کفر ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ظن قوی ہو تو اس پر قسم کھانا جائز ہے اور کسی کے لئے جنتی ہونے کی تعیین صرف نبی کریم علیہ السلام ہی کر سکتے ہیں اس سے قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ ایمان و اسلام مترادف نہیں لیکن مومن مسلمان ہی ہوتا ہے اور مسلمان کبھی مومن نہیں ہوتا۔ اس حدیث کے اسناد میں تحدیث، اخبار اور منْعَنہ ہیں۔ اس میں تین راوی مدنی ہیں اور تین تابعی ہیں جو ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں اور اکابر نے اصغر سے روایت کی ہے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابوالیمان حکم بن نافع حمصی ۲۔ شعیب بن ابی حمزہ اموی ۳۔ محمد بن مسلم زہری ان تینوں کا ذکر ہو چکا ہے ۴۔ عامر بن سعد بن ابی وقاص قرظی زہری نے اپنے والد سعد، عثمان، جابر بن سمرہ اور صحابہ کی جماعت سے سماعت کی ہے وہ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں ایک سو تین یا چار ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے ۵۔ ابواسحاق سعد بن ابی وقاص ان کے والد کا نام

بَابُ إِفْتَاءِ السَّلَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ

وَقَالَ عُمَارٌ ثَلَاثٌ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ الْإِيمَانَ الْإِلْصَاقُ مِنْ نَفْسِكَ
وَبَذَلُ السَّلَامِ لِلْعَالَمِ وَالْإِفْئَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ

۲۷ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِيبٍ
أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ
مَنْ لَمْ تَعْرِفْ

مالک بن وہب ہے۔ آپ آن دس صحابہ کرام میں سے ہیں جنہیں ایک مجلس میں جنت کی خوشخبری دی گئی تھی اور وہ
چھ افراد پر مشتمل مشورے کے ممبر تھے جنہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خلیفہ کے انتخاب کے لئے مقرر کیا تھا
آپ قدیم الاسلام میں چودہ برس کی عمر میں مسلمان ہوئے۔ بدر اور دیگر مشاہد و غزوات میں حاضر رہے آپ
مستجاب الدعوات تھے۔ سب سے پہلے آپ نے اللہ کی راہ میں تیر چلایا اور سب سے پہلے اللہ کی راہ میں مشرکوں
کا خون بہایا انہیں فارس اسلام کہا جاتا ہے۔ آپ مہاجرین اولین تھے ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے
مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ انھوں نے عمر فاروق کے زمانہ میں کسریٰ کے بلاد فتح کئے۔ انہیں عمر فاروق نے عراق
کا حاکم مقرر کیا انھوں نے کوفہ کی بنیاد رکھی۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو فتنوں سے بالکل علیحدہ
ہو گئے اور ستاون ہجری میں مدینہ منورہ سے دس میل دور عقیق میں اپنے محل میں فوت ہوئے جبکہ ان کی عمر تقریباً
۷۵ برس تھی۔ انھیں لوگوں کی گردنوں پر اٹھا کر مدینہ منورہ لے جایا گیا۔ مروان بن حکم نے آپ کی نماز جنازہ
پڑھائی جبکہ وہ اس وقت مدینہ منورہ کا حاکم تھا اور جنت البقیع میں دفن ہوئے عشرہ مبشرہ میں سب سے آخر میں
آپ ہی فوت ہوئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ میرے ماموں جان ہیں۔ کوئی شخص اپنا ماموں ایسا
دکھا سکتا ہے؟ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ رضی اللہ عنہا بنت وہب بن عبد مناف ہیں
اور حضرت سعد بن مالک بن وہیب وہب کے بھائی ہیں اور وہب اور وہیب دونوں عبد مناف کے بیٹے
ہیں۔ حضرات صحابہ کرام میں سو سے زائد حضرات کے نام سعد ہیں۔

باب۔ سلام کا اظہار اسلام کا حصہ ہے

حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے کہا تین خصلتیں ہیں جس نے ان کو جمع کیا اُس نے ایمان کی خصلتیں جمع کیں۔ عدل کرنا، لوگوں کو سلام کہنا اور ننگدستی کے باوجود حشر کرنا،

۲۷۔ ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کونسا اسلام بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا طعام کھلانا اور جسے پیچانو یا نہ پیچانو اسے سلام کہنا۔

۲۷۔ شرح : اس حدیث کے باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب میں یہ مذکور ہے کہ دین اسلام ہے اور اسلام اپنی خصلتوں سے مکمل ہوتا ہے اور اس کی خصلتوں میں سے سب کو سلام کہنا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں مکارم اخلاق کی ترغیب دلائی ہے۔ ننگدستی کے باوجود خرچ کرنا انتہائی کرم و سخا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی مدح فرمائی ہے؛ چنانچہ قرآن کریم میں ہے: ”يُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ الْخَصَاصَةُ“، انسان اپنے عیال پر خرچ کرے یا محتاجوں کو کھلائے بلکہ ہر شئی جسے خرچ کرنا اللہ کی طاعت ہے سب پر حدیث مشتمل ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ جامع کلمات ہیں کیونکہ ایمان کے خصائل مالی ہیں یا بدنی ہیں انفاق سے مالی خصائل کی طرف اشارہ کیا جس میں الوہیت پر وثوق اور دنیا میں زہد و تقویٰ پایا جاتا ہے۔ اور بدنی خصائل اگر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعظیم کے لئے ہیں تو انصاف ہے۔ اگر مخلوق کی خفقت کے لئے ہیں تو بذل و سلام ہے۔ یہ مکارم اخلاق، تواضع، عدم اعتقاد کو متضمن ہے۔ اور اس کے ساتھ ایک دوسرے سے محبت پیدا ہوتی ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عزیز آدمی کو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے سے امیر کی نسبت زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بَذَلُ السَّلَامِ لِلْعَالَمِ“ یعنی سب لوگوں کو سلام کہنا اللہ کے ماسوا کو عالم کہتے ہیں۔ اس میں کفار و مشرکین اور یہود و نصاریٰ بھی داخل ہیں لیکن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: یہود و نصاریٰ کو پہلے سلام نہ کہو، سے یہ لوگ خارج ہو جاتے ہیں۔ لہذا انہیں سلام نہیں کہا جائے۔ قولہ ”وَالْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ“ اِقْتار کا معنی محتاجی ہے۔ اب یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اس جملہ کا معنی یہ ہے عدم سے خرچ کرنا۔ کیونکہ محتاجی عدم ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کلمہ ”من“، ”فی“ کے معنی میں ہے جیسے :

اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، میں منیٰ کے معنی میں ہے تو حدیث کے اس جملہ کا معنی یہ ہوگا فقر کی حالت میں خرچ کرنا۔ یہ کرم و سخا کی انتہاء ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ کلمہ من، عند، کے معنی میں ہو۔ جیسے قرآن کریم میں ہے لَنْ نَقْنَعَهُمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا، یعنی فقر کے وقت خرچ کرنا نیز ہو سکتا ہے کہ من غایت کے معنی میں ہو۔ جیسے کہا جاتا ہے: اَخَذْتُ مِنْ زَيْدٍ، یعنی اقتدار اس کے اتفاق کی غایت ہے (یعنی) حدیث علیؑ کی شرح میں اس حدیث کی تفصیل گزری ہے۔ معمولی تغایر کے باعث دوبارہ ذکر کر دیا ہے۔ حدیث علیؑ میں یہ استدلال ہے کہ اسلام طعام کھانا ہے۔ لہذا تکرار نہ ہوا جبکہ ایک راوی ایک استدلال کرتا ہے اور دوسرے نے اور استدلال کر لیا۔ اس میں کچھ حرج نہیں

== اَسْمَاءُ رِجَال ==

”حضرت عمار بن یاسر“ وہ ابوالیقظان عمار بن یاسر بن عامر بن مالک مخزومی عسلی یعنی پھر شامی ہیں۔ عسلی۔ اسود عسلی کذاب کا قبیلہ ہے جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ یاسر ان کا بیٹا اور ان کے والد تمام بازی میں رہن ہو گئے تھے۔ اسی لئے جیتنے والے کے وہ غلام بن گئے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں عزت بخشی اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا، چنانچہ عمار، ان کی والدہ سمیہ اور والد یاسر تینوں مسلمان ہو گئے اس لئے انہیں مکہ مکرمہ میں سخت عذاب دیا جاتا تھا۔ ان کو عذاب دینے کے وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے پاس سے گزرتے تو فرماتے اے آل یاسر صبر کرو جنت تمہارا وعدہ ہے۔ سُمَیہ کو تو ابوجہل بعین نے قتل کر دیا تھا۔ یہ اسلام میں پہلی شہیدہ ہیں اور حضرت عمار زبانی اُن کی بات کہہ دیتے لیکن دل میں پورے مطمئن تھے۔ اس وقت یہ اُمت کریمہ نازل ہوئی۔ اَلَا مَنْ اُكْرِهَ اَوْ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ“ وہ حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے پھر وہاں سے مدینہ منورہ آ گئے۔ انھوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے اور تمام غزوات میں جاتے رہے۔ عمار پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں مسجد قباء بنائی تھی۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیام کی جنگ میں حاضر رہے اور ایک پتھر پر چڑھ کر مسلمانوں کو بلند آواز سے پکارتے تھے مسلمانو! تم جنت سے بھاگتے ہو میری طرف آؤ، میں عمار بن یاسر ہوں وہ سخت جو انفرادی سے جنگ کر رہے تھے۔ اسی حالت میں ان کا کان کٹ گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمار بن یاسر پاؤں کے تک ایمان سے بھرا ہوا ہے اور انہیں خوشبو کے نام سے مرجا فرماتے تھے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمار کی راہ اختیار کرو۔ وہ جنگ صقین میں بھی حاضر ہوئے اور حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدافعت کرتے تھے۔ اس وقت صحابہ کرام ان کی پیروی کرتے تھے۔ جدھر وہ مائل ہوتے ادھر صحابہ مائل ہوتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ عمار عادل جماعت کا ساتھی ہے۔ جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمار

بَابُ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ وَكُفْرُ دُونِ كُفْرٍ

فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كَفَرْنَ بِاللهِ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتُ إِلَى أَحَدِ هُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

مجھے باغی لوگ قتل کریں گے، چنانچہ جنگ صفین میں شہید ہو گئے اور ان کی وصیت کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں اسی لباس میں دفن کیا اور غسل نہ دیا۔ وہ ۲۷-۲۸ ہجری کو ۹۳ برس کی عمر میں شہید ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں۔ ان میں سے قتیبہ کے سوا سب کا ذکر ہو چکا ہے۔ حضرت قتیبہ رضی اللہ عنہ، ابورجاء قتیبہ بن سعید بن جبیل بغلانی بغلان کی طرف منسوب ہیں۔ بغان بلخ کے علاقہ میں ایک بستی ہے۔ ان کا دادا حجاج بن یوسف کا مولیٰ تھا۔ ابن عدی نے ان کا اصل نام یحییٰ ذکر کیا ہے اور قتیبہ ان کا لقب ہے جو زیادہ مشہور ہے۔ صحاح ستہ کے مصنفین نے ان سے روایات ذکر کی ہیں وہ بہت مالدار تھے جیسے بہت احادیث جانتے تھے۔ دوسو چالیس ہجری میں فوت ہوئے۔ غور علی محمد بن سمار نے کہا میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں بلخ میں جمعہ کے روز ۲۴ رجب کو ایک سوار تالیس ہجری میں اشراق کے وقت پیدا ہوا تھا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ — شَوْهَرِ كُفْرٍ كَرْنَا اور كُفْرٍ كَا دُوسرے کفر سے کم ہونا

اس میں ابوسعید رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی۔

۲۸ — ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا مجھے دوزخ دکھائی گئی۔ تو اس کے رہنے والوں میں زیادہ تر عورتیں تھیں کیونکہ وہ کفر کرتی ہیں۔ عرمن کیا گیا کیا وہ اللہ کا کفر کرتی ہیں؟ فرمایا شوہر کا کفر کرتی ہیں اور احسان کا انکار کرتی ہیں۔ اگر تو کسی عورت پر عمر مبر احسان کرتا رہے۔ پھر وہ تجھ سے کوئی بات ناموافق دیکھے تو کہے گی میں نے تجھ سے کبھی اچھی بات نہیں دیکھی۔

شرح : غشیر کا معنی ہے شوہر۔ سیاق حدیث کی اسی پر دلالت ہے۔ کہا گیا ہے غشیر یعنی معاشر ہے اور معاشرۂ مخالفت ہے (میل جول) کفران کفر سے ہے اس کا معنی ستر (پردہ) ہے۔ اسی لئے ایمان کی ضد کو کفر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ حق (توحید) کو چھپاتا ہے۔ نعمت کے انکار پر بھی کفر کا اطلاق ہوتا ہے؛ لیکن کفر دیکھنے میں یہ آیا ہے کہ ایمان کے مقابلہ کفر بولا جاتا ہے اور نعمت کے انکار کو کفران کہا جاتا ہے۔ جیسے طاعت پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے۔ ایسے ہی معاصی کو کفر کہا جاتا ہے اور جہاں مطلقاً کفر مذکور ہو اس سے مراد ملت اسلامیہ سے خروج ہوتا ہے۔ (قسطانی) کفر کے چار اقسام ہیں : انکار، جحود، عناد اور نفاق۔ اور جو کوئی ان چار اقسام میں کسی قسم کے ساتھ اللہ سے ملے اللہ اسے کبھی نہیں بخشے گا۔ کفر بمعنی انکار یہ ہے۔ دل اور زبان سے انکار کرے اور توحید کو قطعاً نہ پہچانے جیسے ابوجہل کا کفر تھا۔ اس نے توحید کا انکار اور اس کی معرفت سے سربمیرا۔ دوسری قسم یہ کہ دل سے پہچانے اور زبانی انکار کرے جیسے ابلیس، بلعام اور امیہ بن ابی صلت کا کفر ہے۔

تیسری قسم یہ کہ دل سے پہچانے اور زبان سے اقرار بھی کرے؛ لیکن ایمان قبول کرنے سے انکار کرے یعنی اس کے دل میں توحید کی معرفت بھی ہے اور اس کا زبانی اقرار بھی کرتا ہے لیکن اس کا اذعان نہیں کرتا جیسے ابوطالب کا کفر تھا۔

چوتھی قسم یہ ہے کہ زبانی اقرار کرے اور دل سے انکار کرے جیسے منافقوں کا کفر ہے۔ ازہری نے کہا کفر برأت کے معنی میں بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں شیطان سے حکایت کرتے ہوئے فرمایا اِنِّیْ کَفَرْتُ بِمَا اَشْرَکْتُوْنِیْ مِنْ قَبْلِیْ، یعنی تمہارے شرک سے بری الذمہ ہوں۔ اور باب میں جو کفر مذکور ہے وہ یہ کہ کوئی شخص وحدانیت کا اقرار کرنا۔ نبوت و رسالت کو تسلیم کرتا ہے۔ اور اس کا دل میں اعتقاد رکھتا ہے؛ لیکن بائیں ہمہ کبار کا ارتکاب کرتا ہے، چوری کرتا ہے، زنا کا مرتکب ہوتا ہے، ناحق قتل کرتا ہے، زمین میں فساد کرتا ہے اس پر کفران کا اطلاق ہوتا ہے جو مذکور چار اقسام کے علاوہ ہے۔ اسے کفرانِ حقوق اور کفرانِ نعمت کہا جاتا ہے باب میں کفر سے مراد یہ کفر ہے۔

اس باب کی پہلے ابواب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے ابواب میں امور ایمان کا ذکر ہے اور کفر اس کی ضد ہے اور ایمان اور کفر میں تقابل تضاد ہے۔ اس تضاد کے اعتبار سے دونوں میں مناسبت ہے (یعنی) حدیث میں یُکْفَرُ مِنَ الْعَشِیْرِ، کے بعد یُکْفَرُ الْاِحْسَانُ، ذکر کیا اور کفرانِ العشر درحقیقت کفرانِ الاحسان ہی ہے لہذا دوسرا جملہ پہلے جملہ کا بیان ہے۔ عموماً عورتوں کی عادت ہے کہ وہ شوہر کے انعامات کو محو ٹری ہی نازل کرے یہ ایک شوکر سے جھلا دیتی ہیں یہ کفرانِ نعمت ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اللہ کے

marfat.com

سوا کسی کو سجدہ جائز ہوتا تو میں عذرت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شوہر کے بیوی پر حق کو اللہ تعالیٰ کے حق سے ملایا۔ پس جب کوئی عورت اپنے شوہر کے حق کا انکار کرتی ہے؛ حالانکہ اس پر شوہر کا حق اس نہایت کو پہنچا ہوا ہے کہ وہ اللہ کے حق سے ملے ہوئے ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عورت اللہ کے حق میں تباؤں اور سستی کرتی ہے۔ ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا شوہر کی نعمت کا انکار اللہ کی نعمت کا انکار ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شوہر کے ہاتھ پر نعمت رکھی ہے۔ اسی لئے شوہر کی نافرمانی کفر یعنی کفرانِ نعمت ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں سے ایمان ناقص ہوتا ہے لیکن گناہ ایسے کفر تک نہیں پہنچاتے جس کے سبب وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ گناہ کبیرہ ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم بہت لعنت کرتی ہو اور صغیرہ جب بکثرت ہونے لگے تو وہ کبیرہ ہو جاتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کو لعنت کرنا اسے قتل کرنے کی طرح ہے۔

اور تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لعنت کرنا حرام ہے۔ اور کسی کو معین کر کے لعنت کرنا اگرچہ وہ مسلمان یا کافر یا جانور ہو جائز نہیں البتہ اگر شرعی نص سے معلوم ہو جائے کہ کفر پر مرا ہے یا کفر پر مرے گا جیسے البہل اور ابلیس علیہما لعنتہ اللہ تو اس پر لعنت کرنا جائز ہے اور اگر وصف پر لعنت کی جائے تو جائز ہے۔ جیسے لعنت اللہ علی الکاذبین یا سود خور پر لعنت تو یہ دراصل وصف پر لعنت ہے ذات پر نہیں۔ لعنت کا لغوی معنی راندھنا اور شریعت میں اللہ کی رحمت سے دور کرنا ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں: ۱۔ عبد اللہ بن مسعود ثقفی مدنی۔

۲۔ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ ان دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

۳۔ ابو اسامہ زید بن اسلم قرشی عدوی یہ عمر فاروق کے مولیٰ ہیں۔ ابن سعد نے انھیں ثقہ کثیر الحدیث کہا ہے۔ ۱۲۳ ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ عطاء بن یسار قاضی مدنی ہلالی ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے مولیٰ ہیں۔ ابن سعد نے کہا یہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ اور ابو زرہ نے انھیں ثقہ کہا ہے۔ ایک سو تین یا چار ہجری میں فوت ہوئے۔

۵۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔

بَابُ الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا يَكْفَرُ صَاحِبُهَا
بِازْتِكَابِهَا إِلَّا بِالشَّرْكِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَمْرُؤُنَا
جَاهِلِيَّةٌ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا
بَيْنَهُمَا فَسَبَّاهُمُ الْمُؤْمِنُونَ

باب معاصی جاہلیت کا شعار ہے۔
شرک کے سوا ان کا مرتکب کفر کی طرف منسوب کیا جاسکتا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو مرد ہے۔ تجھ میں جاہلیت پائی جاتی ہے
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا : بے شک اللہ تعالیٰ شرک کرنے والے کو نہیں
بخشنے گا اور اس کے سوا جسے چاہے گا بخشنے گا۔“

اگر مومنوں کی دو جماعتیں جھگڑا پڑیں
تو اُن میں صلح کرا دو۔“
جھگڑنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے مومن کہا،

۲۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ خَرِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
وَاصِلِ الْأَحْدَبِ عَنِ الْمُعَرُّورِ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالزَّبَدَةِ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَأَيْتُ رَجُلًا فَعَيَّرْتُهُ بِأَمِّهِ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَعَيَّرْتَهُ بِأَمِّهِ إِنَّكَ أَمْرُؤُفِيكَ جَاهِلِيَّةٌ أَخَوَاكُمْ
خَوَلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ
مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ
فَاعَيْنُوهُمْ

شرح : اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب کفران العیش کا
ذکر تھا اور وہ گناہ ہے۔ اس باب کا معنی بھی یہی ہے۔ معاصی، معصیت کی جمع ہے، یہ مصدیقی ہے۔
شریعت مطہرہ میں ترک واجب یا فعل حرام سے شارع علیہ السلام کی مخالفت کرنا۔ صغائر اور کبائر سب
پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ جاہلیت، اسلام سے پہلے فترت کا زمانہ ہے اس کو جاہلیت اس لئے کہتے ہیں کہ
اس دور میں بہت جہالت تھی۔ صغائر اور کبائر کے مرتکب کو کافر نہیں کہا جاتا۔ اہلسنت وجماعت کا مسلک
یہی ہے۔ البتہ غابجی کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں اور معتزلہ اسے کفر و ایمان کے درمیان مقام دیتے ہیں
اور وہ فاسق کو مغلذنی النار کہتے ہیں کہ وہ نہ کافر اور نہ مومن ہے۔ البتہ اگر کوئی شرک کرے تو اسے کافر
کہا جائے گا اور اگر کوئی معاصی کا ارتکاب، «الکتاب»، نہیں کرتا بلکہ ان کا اعتقاد کر لیتا ہے جیسے شراب
و حلال اعتقاد کرے تو بھی کافر ہوگا کیونکہ ضروریات دین کا انکار کفر ہے اور شراب کی حرمت ضروریات دین
سے ہے۔ اہل سنت حضرت ابوذر کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ معاصی کا مرتکب کافر نہیں کیونکہ
ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا تم مرد ہو تم میں جاہلیت پائی جاتی ہے۔ حالانکہ جاہلیت صغائر اور کبائر
شامل ہے کیونکہ حضرت ابوذر نے اپنے غلام کو شرمندگی دلائی تھی اور کہا تھا کالی عورت کا بیٹا اور یہ معصیت
اگر معصیت کا مرتکب کافر ہوتا تو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابوذر سے اس کی وضاحت کر دیتے اور صرف انکار
، محدود نہ رکھتے نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ الْكَافِرِينَ** کافر کی مغفرت نہیں اس سے کم کتنا

بھی گنہگار ہو اللہ اسے بخشے گا۔ معلوم ہوتا کہ کبائر کا ارتکاب کرنے والا کافر نہیں۔ اور وہ دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔ باب کے عنوان میں ایک حدیث اور ایک آیت کریمہ سے امام نے ثابت کیا کہ کبائر کا ارتکاب کرنے والا مسلمان ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

—۲۹—

ترجمہ: حضرت معروڑ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُصفوں نے کہا میں ربذہ میں ابوذر سے ملا۔ ان پر چادر تھی اور ان کے غلام پر بھی اس جیسی چادر تھی میں نے اُن سے اس کا سبب پوچھا تو اُصفوں نے کہا میں نے ایک شخص کو ماں کی گالی دی تھی تو مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوذر تو نے اُسے ماں کی گالی دی ہے۔ تو ایسا شخص ہے کہ تجھ میں جاہلیت کا اثر پایا جاتا ہے۔ تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارے قبضہ میں دے رکھا ہے۔ جس کا بھائی اس کے قبضہ میں ہو وہ جو آپ کھائے اپنے غلام کو بھی کھلائے اور جو خود پینے اسے بھی پینائے اور ان کو زیادہ

مشقت کا کام نہ دو جو ان پر گراں بار ہو اور اگر ایسی مشقت ان کو دو تو ان کی مدد کرو۔

—۲۹—

شرح: اس حدیث کی باب کے عنوان سے مناسبت واضح ہے۔ ابن بطال نے کہا امام بخاری کی اس حدیث سے غرض خوارج کا رد ہے وہ کہتے ہیں گناہ گار مومن ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ رد کی تصویر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کفر کے بغیر جے چاہے اللہ بخشے گا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے جس شخص کو گالی دی تھی وہ حضرت بلال مودن تھے۔ اُصفوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت عرض کی تو آپ نے فرمایا: اے ابوذر تجھ میں جاہلیت کی خصلت ہے اور انہیں زجر اور توبیخ کی اور فرمایا تو نے بلال کو گالی دی ہے اور اس کی کالی ماں کے سبب اسے شرمندگی دلائی ہے۔ ابوذر نے عرض کیا جی ہاں ایسا مجھ سے ہوا ہے۔ فرمایا میرا خیال ہے کہ تجھ میں جاہلیت کا کچھ اثر باقی ہے۔ بیٹن کر ابوذر نے اپنا رخسار زمین سے ملا دیا پھر کہا میں اپنا رخسارہ زمین سے نہیں اٹھاؤں گا حتیٰ کہ میرے رخسارے کو حضرت بلال اپنے پاؤں سے روندیں ابن ملکن نے کہا بلال نے ابوذر کے رخسارہ پر اپنا قدم رکھا۔ پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمہارے بھائی ہیں۔ آپ نے ابوذر کو اس لئے توبیخ کی کہ آئندہ ایسا نہ کرے۔ معلوم ہوتا کہ کبیرہ کا ارتکاب باعث غلو فی النار نہیں؛ کیونکہ ابوذر صحابی مومن تھے آپ نے صرف اسی پر اکتفاء فرمائی اور کچھ نہ فرمایا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو ایک دوسرے پر فضیلت صرف تقویٰ اور پیریزگاری میں ہے۔ اونچی نسب والے کو اس کا نسب کوئی فائدہ نہیں دے گا۔ جبکہ اس میں تقویٰ نہ ہو اور کمزور نسب والے کو تقویٰ فائدہ دے گا؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ“ تم میں عزت والا اللہ کے نزدیک وہ ہے جو اللہ سے ڈرے۔ نیز معلوم ہوتا کہ غلام پر بھائی کا اطلاق جائز ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خادموں اور نوکروں کو زیادہ مشقت نہیں دینی چاہیے اگر دی جائے تو ان کی مدد کرنی چاہیے۔

۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ وَيُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ ذَهَبْتُ لِأَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِينِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ إِنْ تُرِيدُ قُلْتُ أَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ قَالَ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفٍ مِمَّا فَالِقَاتِلُ وَالْمُقْتُولُ فِي النَّارِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمُقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابوالیوب سلیمان بن حرب ازدی بصری۔
 ۲۔ شعبہ بن حجاج امیر المؤمنین فی الحدیث ان دونوں کا ذکر ہو چکا ہے ۳۔ واصل بن حیان اسدی کوئی میں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا اور ابوحاتم نے صالح اور صدوق کہا ہے۔ ۱۲۷ ہجری میں فوت ہوئے ۴۔ معمر بن سوید اسدی کوئی میں۔ حضرت عمر فاروق، ابن مسعود اور ابوذر سے سماعت کی اور دراصل اُحد بن اوراعش نے ان سے روایت کی انھوں نے کہا میں نے معمر کو دیکھا جبکہ ان کی عمر ایک سو تیس برس تھی۔ حالانکہ ان کے سر اور داڑھی کے بال سیاہ تھے۔ یحییٰ بن معین اور ابوحاتم نے انہیں ثقہ کہا ہے۔
 ۵۔ ابوذر غفاری بن جذب بن مجناہ بن سفیان بن عبید بن قیس بن حرام بن غفار غفاری جید سردار ہیں۔ آپ قدیم الاسلام ہیں۔ کہا کرتے تھے کہ میں چوتھا مسلمان ہوں، مکہ میں مسلمان ہوئے پھر اپنے وطن کو چلے گئے۔ وہاں کچھ عرصہ رہے حتیٰ کہ بدر، احد اور خندق کی جنگیں لڑی گئیں تو مدینہ منورہ واپس آ گئے اور فوت ہوئے تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے۔ بہت بڑے زاہد اور متواضع تھے۔ حدیث میں ان کے زیادہ تر نواضع کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نواضع سے تشبیہ دی گئی ہے۔ ان کا مذہب تھا کہ ضرورت سے زائد مال کا ذخیرہ کرنا حرام ہے۔ ۳۲۔ ہجری کو ربذہ میں فوت ہوئے اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی (نعت) ”ربذہ“ مدینہ منورہ سے عراق کی طرف تین مرلے پر واقع ہے۔ محلہ ”چادر اور تہمند کہتے ہیں۔ خول“ خائل کی جمع ہے۔ اس کا معنی خادم، غلام“ ہے۔

۳۱۔ ترجمہ : اُحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ سے روایت ہے کہ میں اس شخص (علی المرتضیٰ) کی مدد کو نکلا تو مجھے ابوبکرؓ ملے اور کہا کہاں کا ارادہ ہے۔ میں نے کہا اس شخص (علی المرتضیٰ) کی مدد کو جا رہا

ہوں اُمنوں نے کہا واپس چلے جاؤ، میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ملاقات کریں (لڑائی کریں) تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخی میں سے ہیں۔ عرصہ کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم! قاتل تو دوزخی ہو، مقتول دوزخ میں کیوں ہوگا؟ آپ نے فرمایا وہ اپنے عریف کے قتل کا ارادہ رکھتا تھا۔

۳۰۔ شرح : اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب میں یہ مذکور ہے کہ مصیبت کا ارتکاب کرنے سے کافر نہیں ہوتا اور وہ مومن

ہوتا ہے۔ اس باب میں بھی یہی کچھ مذکور ہے کہ باغیوں کو اللہ تعالیٰ نے مومن کہا ہے اور ان سے وصفِ ایمان سلب نہیں ہوتی۔ اس میں غوارِ اور معتزلہ دونوں کا رد ہے۔ اس آیت کریمہ کے نزول کا سبب یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ اگر آپ عبد اللہ بن ابی بن سلول کے پاس تشریف لے جائیں تو بہتر ہوگا۔ شائد وہ ایمان لے آئے۔ آپ گدھے پر سوار ہو کر اس کے پاس تشریف لے گئے اور مسلمان بھی آپ کے ساتھ چل رہے تھے۔ جبکہ وہ زمین تھوڑی تھی جب آپ وہاں پہنچے تو اس نے کہا ہم سے دور رہو بخدا! آپ کے گدھے کی ٹو سے ہمیں اذیت پہنچی ہے ایک انصاری نے کہا بخدا! جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گدھے کی خوشبو تجھ سے بہت اچھی ہے۔ یہ سن کر عبد اللہ بن ابی کی پارٹی سے ایک آدمی غصہ سے بھر گیا اس طرح دونوں گروہوں کے ساتھی سب غصہ سے بھر گئے اور ایک دوسرے کو کھجور کی چھڑیوں، مکوں اور جوتوں سے مارنا شروع کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں گروہوں کو خاموش کر دیا اس طرح جھگڑا ختم ہوا تو اس جھگڑے میں لڑنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے مومن کہا معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرنے والا ایمان سے باہر نہیں ہوتا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اَلْقَتْلُ اَجْمَعُ ہے اور بَيْتُهُمَا تَنْتِيہ ہے اس کی کیا وجہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اَلْقَتْلُ اَجْمَعُ میں معنی کا لحاظ کیا ہے اور بَيْتُهُمَا تَنْتِيہ ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اَلْقَتْلُ اَجْمَعُ میں معنی کا لحاظ کیا ہے۔ اور وہ دگر وہ ہیں۔ طائفہ کا اطلاق واحد، اثنان، ثلاثہ اور اربعہ پر ہوتا ہے اور یہ اطلاق قرآن مجید میں مذکور ہے۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ باغیوں سے قتال جائز ہے۔

اس حدیث میں ”وَلِهَذَا الرَّجُلُ“ سے مراد حضرت علی المرتضیٰ ہیں یا عثمان غنی رضی اللہ عنہما۔ قولہ ”فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ“ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا قتال اجتہاد سے تھا جیسے جنگ اور یقین کی جنگوں میں ہو اور ان کا اجتہاد واجب الاتباع تھا تو ان میں قاتل و مقتول سب جنتی ہیں تو اس حدیث کا عمل کیوں ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا محمل وہ قتال ہے جو اجتہادی نہ ہو اور نہ ہی اس میں دینی اصلاح مطلوب ہو اور اگر جنگ اجتہادی ہو اور اس میں اصلاح کا گمان ہو تو قاتل و مقتول دونوں کو ثواب ملتا ہے البتہ جو اجتہاد میں خطا کرے اسے ایک ثواب اور مَصْنِب کو ”ذیل ثواب“ حاصل ہوتا ہے اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں قتال اجتہادی تھا۔ لہذا یہ حدیث عام نہیں اور حضرت ابو بکر کا احنف کو قتال میں شریک ہونے

سے منع کرنا بھی اجتہادی تھا اس پر انہیں ثواب ملے گا۔ اور حدیث میں مذکور قاتل و مقتول آگ میں داخل ہوں گے۔ یہ وہ قاتل و مقتول ہیں جو خاندانی عصبیت کے باعث لڑتے ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ ”فی النار“ کے لفظ سے معتزلہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ان کا مذہب ہے کہ عاصی پر عذاب واجب ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ قتال کے باعث وہ آگ کے مستحق ہو جاتے ہیں؛ لیکن کبھی اللہ تعالیٰ معاف بھی کر دیتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے وَیَغْفِرُ مَا دُونِ ذَٰلِكَ لِمَن یَّشَاءُ یعنی کفر کے سوا جسے چاہے بخشے جیسے قرآن کریم میں ہے فَجَزَاءُ ۙ لَا یُجْتَنَمُ۔ اس کا معنی یہ ہے کہ گناہ گار کی سزا جہنم ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ اسے سزا دے معاف بھی کر سکتا ہے۔

اس مقام میں ایک مسئلہ سمجھنا ضروری ہے کہ معصیت کا ارتکاب کرنے سے گناہ ہوتا ہے اور نیکی کا صرف قصد کرنے پر ثواب ملتا ہے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ مقتول محض قصد اور حرص کرنے سے دوزخ میں جاتا ہے۔ حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے دلوں کے خیالات درگزر کر دیئے ہیں جب تک کہ وہ بات نہ کریں یا اس پر عمل نہ کریں اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب میرا بندہ گناہ کا قصد کرے تو اسے مت لکھو اس کا جواب یہ ہے کہ جب گناہ کا عزم کرے اور وہ ذہن میں مستقر ہو جائے اور اس پر مضبوط ہو جائے تو وہ اس کا کسب بن جاتا ہے۔ اس پر مواخذہ ہے اور حدیث کے الفاظ کہ مقتول قاتل کے قتل پر حریص تھا اسی قبیلہ سے ہے۔ اس لئے اسے زجر فرمائی ہے۔ عزم اور ہمت میں فرق یہ ہے کہ اگر کسی گناہ کا عزم کرے تو وہ گناہ لکھا جاتا ہے۔ جب اس پر عمل کرے تو دوسری معصیت لکھی جاتی ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے سات راوی ہیں : ۱۔ عبد الرحمن بن مبارک ان کی کنیت ابو بکر یا ابو محمد ہے۔ ابو حاتم نے انہیں صدوق کہا ہے۔ وہ ۲۲۸ ہجری میں فوت ہوئے۔

۲۔ حماد بن زید بن ارقم ازدی بصری ہیں ان کی کنیت ابو اسماعیل ہے۔ سفیان ثوری اور سفیان ابن عیینہ عبد اللہ بن مبارک یحییٰ قطان اور وکیع نے ان سے روایت کی ہے۔ عبد الرحمن بن مہدی نے کہا لوگوں کے زمانہ میں ان کے چار امام ہیں : سفیان ثوری کوفہ میں، مالک بن انس حجاز میں، اوزاعی شام میں اور حماد بن زید بصرہ میں لوگوں کے امام تھے۔ میں نے حماد بن زید سے بڑا کوئی عالم نہیں دیکھا۔ نہ سفیان اور نہ ہی امام مالک۔ ابن سعد نے کہا حماد بن زید نعت، حجت اور کثیر الحدیث ہیں۔ ۹۸ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۷۹ ہجری میں فوت ہوئے ان کی عمر ۸۱ برس تھی۔

۳ ابو ایوب سختیائی - ان کا حال گور چکا ہے -

۴ یونس بن عبید میں ان کی کیفیت ابو عبد اللہ ہے - وہ تابعی بصری ہیں، ان کے علم و فضل کے متعلق علماء کے اقوال مشہور ہیں - محمد بن عبد اللہ انصاری نے کہا میں نے علی بن عبد اللہ بن عباس کے دو بیٹوں سلیمان اور عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ اپنی گردنوں پر ان کا جنازہ اٹھائے ہوئے تھے - ان کے لئے یہ بہت بڑا شرف ہے - ۱۳۹ ہجری میں فوت ہوئے -

۵ ابو سعید حسن بن ابی الحسن انصاری میں ان کی والدہ ماجدہ خیرہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ محترمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آژو کردہ ہیں - حسن مدینہ منورہ میں عمر فاروق کے عہد خلافت کے آخری دنوں میں پیدا ہوئے - ان کی والدہ کبھی کبھار غائب ہو جاتیں تو حسن روزنامہ شروع کر دیتے اور ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کی والدہ کے آنے تک ان کے منہ میں اپنا پستان مبارک ڈال کر انہیں چپ کر لیں ان کا پستان مبارک دودھ سے بھر جاتا جسے وہ پیتے تھے - اس دودھ کی برکت سے وہ فصاحت و حکمت کا چشمہ تھے - وہ وادی القریٰ میں نوجوان ہوئے - محمد بن سعد نے کہا کہ حسن عالم فقیہ ثقہ عابد کثیر الحدیث فیض تھے آپ بصرہ سے مکہ مکرمہ آئے تو انھوں نے آپ کو تخت پر بٹھایا اور لوگ جمع ہو گئے تو انھوں نے حدیث بیان کرنا شروع کی لوگوں نے کہا ان جیسا ہم نے کوئی محدث نہیں دیکھا - ان کی جلالت، عظمت، علم و فضل، زہد و تقویٰ، فصاحت و دیانت پر ساری امت نے اتفاق کیا ہے - ایک سو دس ہجری میں فوت ہوئے - ابو بکر اخف بن قیس قسیمی بصری تابعی ہیں - کہا جاتا ہے کہ ان کا نام ضحاک تھا - بعض نے ان کا نام صخر ذکر کیا ہے اور اخف ان کا لقب ہے - انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا اور اسی زمانہ میں اسلام قبول کیا، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف نہیں ہوئے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گئے انھوں نے ہی مروارہ رو فتح کیا تھا - جبکہ دونوں امام حسن اور ابن سیرین ان کے لشکر میں تھے - جب پیدا ہوئے تو ان کے دونوں سرین جڑے ہوئے تھے ان کو چیر کر جدا کیا گیا وہ اعور تھے - حضرت عمر فاروق، علی المرتضیٰ، حضرت عباس اور دیگر صحابہ سے سماعت کی ہے - حضرت عبد اللہ بن زبیر کی عمارت میں ۶۶ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے - رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۶ ابو بکر نفیع بن حارث بن نکلہ بن عمرو بن علاج بن ابی سلمہ میں - کہا گیا ہے کہ ان کا نام نفیع بن مسروح مولیٰ حارث بن نکلہ ہے - وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طبیب تھے اور ان کا شمار فضلاء صحابہ میں ہوتا ہے - بہت عابد تھے - باون ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے - انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۳۲ - احادیث روایت کی ہیں - (یعنی، کرمانی، مستطانی)

بَابُ ظُلْمٍ دُونَ ظُلْمٍ

۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو أُوَلَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَرَّاقٍ وَحَدَّثَنِي
بِشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا نَزَلَتْ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ قَالَ
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَمْ يَظْلَمُوا فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

بَابُ - بعض ظلم بعض ظلم سے کم و بیش ہوتے ہیں

پہلے باب میں یہ ذکر تھا کہ اللہ تعالیٰ نے باغیوں کو مومن کہا اور اُن سے ایمان کی نفی نہیں کی حالانکہ وہ گنہگار ہیں اور معصیت سے انسان ایمان سے باہر نہیں ہوتا اور یہ واضح امر ہے کہ معصیت ظلم ہے اور ظلم بذاتِ خود کم و بیش ہوتا ہے۔ اور اس باب میں ظلم کے انواع کی طرف اشارہ ہے۔ ابن بطال نے کہا اس باب سے مقصود یہ ہے کہ کامل ایمان عمل سے ہوتا ہے۔ اور گناہوں سے ایمان ناقص ہوتا ہے۔ ان سے انسان کافر نہیں ہوتا۔ ان کے کم و بیش ہونے کے سبب اس میں لوگ مختلف ہیں (یعنی)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت کریمہ
”جو لوگ ایمان لائے اور اُنھوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ نہ ملایا“
نازل ہوئی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام نے عرض کیا ہم میں کون ہے جس نے ظلم نہ کیا ہو؟
تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ”بے شک شرک عظیم ظلم ہے“ نازل فرمائی۔

شرح: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ظلم کو عموم پر محمول کیا کیونکہ ”بِظُلْمٍ“ نکرہ
نفی کے بعد واقع ہے جو مفید عموم ہے، لیکن یہ عموم ظاہری ہے۔ اگر اس پر

لفظ ”من“ داخل ہو تو عموم حتی ہو جاتا ہے۔ جیسے ”مَا جَاءَ نِيْ مِنْ رَّجُلٍ“ اور ”مِنْ“ کے بغیر عموم سمجھا جاتا ہے۔ جیسے حضرات صحابہ کرام نے اس آیت سے سمجھا تھا۔ اس لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا ظاہر مراد نہیں بلکہ یہ وہ عام ہے جس سے خاص مراد لیا گیا ہے۔ اور ظلم کا اعلیٰ نوع مراد ہے جو شرک ہے۔ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سمجھا کہ امن والا اور هدایت یافتہ وہ شخص ہے کہ جس نے ایمان کو ظلم سے نہیں ملایا۔ انہی کے لئے امن ہے اور وہی ہدایت یافتہ ہیں اور جنہوں نے ملایا ان سے یہ دونوں منتفی ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس آیت میں ظلم کا اعلیٰ نوع شرک مراد ہے۔ لہذا انہیں متفکر نہیں ہونا چاہیے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ معاصی شرک نہیں اور جو شخص اللہ کا شریک نہ بنائے اسے امن ہے اور وہ ہدایت یافتہ ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ عاصی کو کبھی عذاب دیا جاتا ہے۔ لہذا اسے اس امن اور ابتداء سے کیا ملا اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ہمیشگی کی آگ سے بچ گیا اور جنت کی راہ کی ہدایت پائے گا۔ معلوم ہوا کہ ظلم کے درجات مختلف ہیں۔ ان سے ایمان کم و بیش ہوتا ہے۔ یہی امام بخاری کا مقصد ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے آٹھ راوی ہیں : ۱۔ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طلیس باہلی بصری۔
 ۲۔ شعبہ بن حجاج ان دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۳۔ بشر بن خالد عسکری ہیں۔ امام بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے ان سے روایت کی اور انہیں ثقہ کہا ہے۔ ۲۵۳۔ ہجری میں فوت ہوئے۔
 ۴۔ محمد بن جعفر ہذلی ہیں انہوں نے سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ اور شعبہ سے سماعت کی ہے۔ شعبہ ان کی والدہ کے شوہر تھے۔ پچاس سال صائم رہے۔ ابوحاتم نے انہیں صدوق کہا ان کا لقب غدر ہے۔ جب وہ بصرہ میں آئے تھے تو ابن جریج نے انہیں یہ لقب دیا تھا۔ ۱۹۳۔ ہجری میں فوت ہوئے ابن سعد نے کہا ۲۰۴ ہجری میں فوت ہوئے۔

۵۔ ابو محمد سلیمان بن ہرمان اعش اسدی، کاہلی کو فی تابعی ہیں۔ یہی سلیمان اعش ہے جن سے دوسرے طریق سے بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے۔ ۶۱ ہجری کو عاشوراء کے روز پیدا ہوئے جس روز حضرت امام حسین علیہ السلام شہید ہوئے تھے اور ایک ٹھواری ہجری میں فوت ہوئے۔ انہوں نے حضرت انس بن مالک کو دیکھا ہے۔ یحییٰ قطان نے کہا اعش مخاضیہ کی صف اول میں شمار ہوتے ہیں وہ اسلام کی علامت تھے وکیع نے کہا ستر سال اعش سے کبھی تکبیرہ اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ شعبہ جب انہیں ذکر کرتے تو وہ ان کی سبائی کی وجہ سے انہیں مصحف کہتے تھے انہیں سید المحدثین کہا جاتا ہے۔ ان میں تشیع اور قلیس پائی جاتی تھی۔ اس حدیث میں انہوں نے ابراہیم نخعی سے غنغنه روایت کی ہے۔ حالانکہ غنغنه کرنے والا جب مدس ہو تو

بَابُ عَلَامَةِ الْمَنَافِقِ

۳۲ — حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَبِي الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ أَبِي عَامِرٍ أَبُو سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمَنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَوْثَمَنَ خَانَ

اس کی حدیث سماع پر مبنی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ حدیثنا یا خبرنا نہ کہے یا جو بھی لفظ سماعت پر دلالت کرے کہے تو اس کی روایت سماعت پر مبنی ہوگی ورنہ نہیں۔ لیکن ابن صلاح وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ بخاری مسلم میں جو بھی حدیث مدلسین سے مذکور ہو جیسے سفیان بن عیینہ سفیان ثوری، اعمش اور قتادہ نو وہ بخاری کے نزدیک سماع پر محمول ہوتی ہے۔ ۱۲۸ ہجری میں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن یونس نے کہا وہ محتاج اور غریب ہونے کے باوجود بادشاہوں کو بہت حقیر سمجھتے تھے۔

۵۱ ابراہیم ابو عمران بن یزید بن قیس بن اسود بن عمرو بن ربیعہ بن ذہل بن سعد بن مالک بن نفع نخعی کو فی تابعی ہیں۔ اٹھارہ برس کی عمر میں انھوں نے علم پڑھانا شروع کیا۔ جب ابراہیم نخعی فوت ہوئے تو شعبی نے کہا انھوں نے اپنے سے بڑا کوئی فقیہ اور عالم نہیں چھوڑا۔ لوگوں نے حسن بصری اور ابن سیرین بھی ان سے بڑے نہیں کہا وہ بھی نہیں اور نہ ہی اہل کوفہ بصرہ اور حجاز میں ان جیسا کوئی عالم اور فقیہ ہے۔ ایک روایت کے مطابق شام میں بھی ان سا کوئی عالم نہیں۔ وہ حجاج کے خوف سے چھپ گئے تھے اور اسی حال میں فوت ہو گئے وہ ۹۶ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کے جنازہ میں صرف سات افراد تھے۔ حجاج کے ڈر سے لوگ جنازہ میں شرکت نہ کر سکے تھے۔

۵۲ علقمہ بن قیس بن عبد اللہ نخعی کو فی ابراہیم نخعی کی والدہ کے چچا ہیں۔ ان کی کنیت ابو شبل ہے۔ ان کی اولاد نہ تھی۔ ان کے عظمت مقام، رفعت قدر، اور کمال منزلت پر علماء کا اتفاق ہے۔ ابراہیم نخعی نے کہا علقمہ عبد اللہ بن مسعود کے مشابہ تھے۔ ۷۲ ہجری یا ستر ہجری میں فوت ہوئے۔

۵۳ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کتاب الایمان کی ابتداء میں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے وہ کوئی ہڈی کبیر صحابی ہیں۔ مکہ مکرمہ میں مسلمان ہوئے اور دو ہجرتیں کیں تمام غزوات میں حاضر ہوتے رہے۔

باب - منافق کی علامات

۳۲ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ منافق کی تین علامات ہیں۔ جب بات کرے تو جھوٹ بولے جب وعدہ کرے تو خلاف کرے اور جب امین بنایا جائے تو خیانت کرے۔

۳۲ — شرح : منافق وہ ہے جو باطن کا خلاف ظاہر کرے اور شریعت کی اصطلاح میں منافق وہ ہے جو اسلام کو ظاہر کرے اور کفر کو پوشیدہ رکھے۔ اسے منافق اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ کفر کو چھپاتا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں : اَبْنَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ حالانکہ آیت مفرد ہے اس لئے چاہیے عقلاً کہ یوں کہا جاتا ”اَيَاتُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو صورتیں ہیں۔ یا تو یہ کہا جائے کہ ان میں سے ہر ایک منافق کی علامت ہے حتیٰ کہ اگر ان میں سے ایک بھی کسی میں پائی جائے تو وہ منافق ہوگا یا یہ کہا جائے کہ تینوں مل کر ایک علامت بنتی ہیں۔ تو اس وقت جس میں یہ تینوں پائی جائیں گی وہ منافق ہوگا اور پہلی صورت میں آیت سے مراد جس آیت مراد ہے۔ الحاصل منافق کی تین علامتیں ہیں۔ جھوٹ بولنا، وعدہ کا خلاف کرنا اور اسے پورا نہ کرنا اور امانت میں خیانت کرنا۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا یہ حدیث مشکوک ہے؛ کیونکہ یہ تینوں خصلتیں کسی مسلمان میں بھی پائی جاتی ہیں جو دل سے نصیحت کرتا ہے اور زبانی اقرار بھی کرتا ہے؛ حالانکہ علماء کا اتفاق ہے کہ اسے نہ تو کافر کہا جائے گا اور نہ ہی منافق کہا جائے گا جس کی جگہ دوزخ کے پچھلے طبقہ میں ہے۔ امام نووی نے کہا یہ کچھ اشکال نہیں کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ یہ تینوں خصلتیں نفاق میں جس میں یہ پائی جائیں۔ وہ منافقوں کے مشابہ ہے اور اس میں منافقوں کی عادات پائی جاتی ہیں۔ کیونکہ جس میں یہ خصلتیں پائی جائیں وہ باطن میں جو کچھ ہے اسے چھپائے گا اور اس کا نفاق اسی سے خاص ہوگا جس میں یہ علامتیں ہوں گی اور وہ اسلام میں منافق نہیں جو کفر کو چھپاتا ہے۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث میں مذکور کلمہ ”اِذَا“ فعل کا حکم دے چاہتا ہے یعنی اس کی یہ تینوں خصلتیں عادت بن چکی ہوں۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا اس سے مراد وہ منافق ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں تھے۔ وہ ایمان میں جھوٹ بولتے تھے۔ دین کی مدد کا وعدہ کر کے خلاف کرتے تھے اور جب انہیں امین بنایا جاتا تھا تو امانت میں خیانت کرتے تھے۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا نفاق کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو ایمان ظاہر کریں اور کفر چھپائیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہی منافق تھے۔ دوسرے وہ ہیں جو خفیہ طور پر امور دین کی حفاظت ترک کر دیں اور علانیہ ان کی رعایت نہ کریں۔ یہ بھی منافق شمار ہوتے ہیں جیسے حدیث شریف میں ہے مسلمان کو گالی گلوچ کرنا نفاق ہے اور اس سے بھگدا کرنا کفر ہے، کفر کفر سے کم اور

۳۳۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ

فسق فسق سے کم ہے۔ اسی طرح نفاق نفاق سے کم ہے یعنی مسلمان میں یہ تینوں خصلتیں پائی جائیں تو اس کا نفاق حقیقی نفاق سے کم ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس اشکال کے اندفاع کی پانچ صورتیں ہیں کیونکہ منافق پر الف، لام یا تو جہنی ہے تو اس صورت میں منافقوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ یا مراد یہ ہے کہ جس کی عادت یہ امور ہوں یا اس سے مراد انداز و تحریف ہے یا الف، لام عہد خارجی ہے اور اس سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے منافقوں کی طرف اشارہ ہے یا خاص معین شخص مراد ہے۔

چھٹی صورت یہ ہے کہ نفاق کی دو قسمیں ہیں نفاق عملی اور نفاق اعتقادی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جن لوگوں میں یہ خصلتیں پائی جاتی تھیں وہ حقیقی ایمانی منافق تھے۔ اور اس زمانہ میں جن میں یہ امور پائے جائیں وہ عملی منافق ہیں۔ ساتویں صورت یہ ہے ایک نفاق شریعی ہے جو کفر چھپائے اور اسلام ظاہر کرے۔ دوسرے عربی وہ ہے جس کا ظاہر باطن کے خلاف ہو یہاں بھی مراد ہے (کرمانی)

== اسماء رحبال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ ابو ربیع سلیمان بن داؤد زہرائی عتقی ہیں یہ بغداد میں رہتے

تھے یحییٰ بن معین، ابو حاتم اور ابو زرعة نے کہا یہ ثقہ ہیں۔ ۲۳۲۔ بھری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔

۲۔ اسماعیل بن جعفر بن ابی کثیر انصاری ہیں۔ یحییٰ بن معین نے کہا یہ ثقہ اور قلیل الخطا صدوق ہیں ابو زرعة، احمد اور ابن سعد نے بھی انہیں ثقہ کہا ہے۔ ابن سعد نے کہا یہ مدینہ منورہ میں رہتے تھے پھر بغداد میں چلے گئے اور وہیں ایک سوانہ بھری میں فوت ہوئے لوگوں نے ان سے پانچ سو احادیث سنی ہیں۔

۳۔ ابو ہبیل نافع بن مالک بن ابی عامر۔ نافع انس، ربیع اور اویس جو امام مالک کے وچے ہیں کے بھائی ہیں احمد اور ابو حاتم نے انہیں ثقہ کہا ہے۔

۴۔ ابوالانس مالک بن ابی عامر ہیں۔ وہ امام مالک کے دادا ہیں اور حضرت انس ربیع، نافع اور اویس

کے والد ہیں ۱۱۲ ہجری میں فوت ہوئے جبکہ ان کی عمر ۷۲ یا ستر سال تھی۔ وہ چالیس ہجری میں پیدا ہوئے تھے ۵۔ ابو ہریرہ کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا
وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى
يُدْعَاهَا إِذَا أُوْتِمِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا
خَاصَمَ فَجَرَ تَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ

۳۳ — ترجمہ : عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
چار خصلتیں ہیں جس میں وہ ہوں وہ خالص منافق ہوگا اور جس میں ان میں سے کوئی ایک خصلت پائی جائے۔ اس میں
منافقت کی خصلت پائی جائے گی۔ حتیٰ کہ اسے چھوڑ دے۔ جب اسے امین بنایا جائے تو خیانت کرے۔ جب سب بات
کرے تو جھوٹ بولے۔ جب عہد کرے تو غدر کرے اور جب جھگڑا کرے تو گالی گلوچ کرے۔ شعبہ نے اس کی
اعمش سے روایت کرنے میں متابعت کی ہے۔

۳۳ — شرح : یعنی منافق کی چار علامتیں ہیں، جس میں وہ پائی جائیں وہ خالص منافق ہوگا
یعنی منافقت کی سات وجوہ میں سے جو پہلی حدیث میں مذکور ہیں وہ کسی ایک
کے اعتبار سے منافق ہوگا اور لفظ خالص سے چھٹی اور ساتویں وجہ کی تائید ہوتی ہے۔ یعنی وہ منافق عملی ہے ایمانی
نہیں یا منافق عرفی ہے شرعی نہیں کیونکہ ان دونوں وجوہوں کے اعتبار سے خلوص کفر کو مستلزم نہیں جس کے سبب
انسان ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اور نفاق میں خالص ہونے کا معنی یہ ہے کہ جس میں خصلت منافقت پائی گئیں
جو حدیث میں مذکور ہیں تو اس میں ظاہر کی باطن سے پوری مخالفت ہوگی۔ اگر یہ سوال ہو کہ پہلی حدیث میں تین خصلتیں
ذکر کی ہیں اور اس میں چار بیان کی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی یوں بھی ہوتا ہے کہ ایک شئی کی کئی علامتیں
ہوتی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کے سبب شئی کی وصف واضح ہوتی ہے اور یہ علامت کبھی ایک شئی ہوتی ہے کبھی
کئی اشیاء ہوتی ہیں۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا دونوں حدیثوں میں تضاد نہیں کیونکہ کبھی ایک شئی کی کئی علامتیں ہوتی ہیں
ان میں سے کبھی بعض کو ذکر کیا جاتا ہے کبھی اکثر کو یا تمام کو ذکر کر دیا جاتا ہے۔ اچھا جواب یہ ہے کہ ایک عدد
دوسرے عدد کی نفی نہیں کرتا (کرمانی)

ان دونوں حدیثوں سے پانچ خصلتیں حاصل ہوتی ہیں۔ تین پہلی حدیث میں مذکور ہیں اور عہد میں غدر کرنا
اور لڑائی جھگڑے میں گالی گلوچ کرنا۔ یہ پانچ علامات اوصاف اور لوازم میں متغایر ہیں۔ ان پانچ میں حصر کی
وجہ یہ ہے کہ باطن کے خلاف کا اظہار مایات میں ہوگا جبکہ اسے امین بنایا جائے یا غیر مایات میں ہوگا اور یہ

کدورت کی حالت میں ہوگا جبکہ وہ جھگڑا کرے یا صفائی کی حالت میں ہوگا اس کی تاکید یا تو قسم سے ہوگی جبکہ عہد کرے یا مستقبل میں نظر کے اعتبار سے ہوگی جبکہ وعدہ کرے گا حال کے اعتبار سے ہوگی جبکہ بات کرے یکن دراصل ان پانچوں کا مرجع و نال تین ہی ہیں؛ کیونکہ عہد میں غدر کرنا امانت میں خیانت کے تحت داخل ہے اور خصوصیت میں فجور اور گالی گلوچ جھوٹ میں داخل ہے (قسطانی)

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ قَبِيصَةُ بن عُقْبَةَ بن مُحَمَّد بن سُفْيَان بن عُقْبَةَ سَوَائِي کوئی ہیں ۔ ان کی کنیت ابو عامر ہے ۔ ان کی توثیق میں اختلاف ہے کیونکہ اُنھوں نے سُفْيَان ثَوْرِي سے یحییٰ میں سماعت حدیث کی تھی ۔ اس لئے وہ پورا ضبط نہیں کر سکے تھے ۔ احمد نے انہیں ثقہ کہا ہے اور کہا اس میں کچھ حرج نہیں لیکن غلطی بہت کرتے ہیں ۔ اس کے خلاف ابو حاتم نے کہا میں نے محدثین میں سے قَبِيصَةُ اور ابو نعیم کے سوا کسی محدث کو نہیں دیکھا کہ وہ حدیث ابیہ ہی لفظ پر ذکر کرے اور اس میں کوئی تغیر نہ کرے ۔ وہ ۲۱۳ یا ۲۱۵ ہجری کے محرم میں فوت ہوئے ۔

۲۔ سُفْيَان بن سَعِيد بن سُرُوق بن حَبِيب بن رَافِع بن عَبْدِ اللَّهِ بن مَوْهَب بن ابی عَبْدِ اللَّهِ بن مُنْقِذ بن نُضْر بن حَارِث بن ثَعْلَبَة بن مُلْكَان بن ثَوْر بن عَبْدِ مَنَاث ثَوْرِي ہیں ۔ آپ کبیر امام ہیں ۔ ان کی جلالت قدر کثرت علوم، دین میں صلابت و توثیق اور ان کے امانت دار ہونے میں سب کا اتفاق ہے ۔ آپ تبع تابعین ہیں ۔ ابن عاصم نے کہا سُفْيَان ثَوْرِي حدیث میں امیر المؤمنین ہیں ۔ آپ ۹۷ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۶۰ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے جبکہ بصرہ کے حاکم سے چھپے ہوئے تھے ۔ آپ کو عشاء کے وقت دفن کیا گیا ۔ آپ روایت میں تدلیس کرتے ہیں یعنی اپنے شیخ کو چھوڑ کر شیخ کے شیخ سے روایت کرتے ہیں ۔

۳۔ سَلِيْمَانُ اَعْمَش رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۴۔ عَبْدِ اللَّهِ بن مُرَّة هَمْدَانِي کوئی تابعی ہیں ۔ یحییٰ بن معین اور ابو زر عہ نے انہیں ثقہ کہا ہے ۔ سو ہجری کو عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت میں فوت ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ عنہ ۵۔ ابوعائشہ سُرُوق بن أَحْمَد بن مَالِك بن أُمَيَّة بن عَبْدِ اللَّهِ هَمْدَانِي کوئی ہیں اُنھوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی اور حضرت عمر فاروق، عبد اللہ بن مسعود ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہم سے سماعت کی ۔ ان کی جلالت، توثیق اور امانت پر تمام علماء کا اتفاق ہے ۔ وہ معدیکرب کے بھانجہ ہیں ۶۲ یا ۶۳ ہجری میں فوت ہوئے ۔

۶۔ عَبْدِ اللَّهِ بن عَمْرٍو بن عَاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۔ اس حدیث میں شعبہ نے اعمش سے روایت کرنے میں سُفْيَان ثَوْرِي کی متابعت کی ہے ۔ کرمانی نے کہا یہ متابعت مقیدہ ہے مطلقہ نہیں ۔ جبکہ اس

بَابُ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْإِيمَانِ

۳۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

روایت امش سے کہے۔ نیز یہ متابعت ناقصہ ہے تا مگر نہیں۔ کیونکہ وسط اسناد میں متابعت کو ذکر کیا ہے اول میں نہیں کیا۔

باب — لیلۃ القدر میں رات کو نماز پڑھنا ایمان کی علامت ہے،

۳۴۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی ایماندار ہو کر طلبِ ثواب کے لئے لیلۃ القدر کو رات جاگے اس کے پہلے سب گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

۳۴۔ شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الایمان میں ذکر کیا کہ سلام کا اظہار اسلام کا حصہ ہے۔ اس کے بعد پانچ ابواب بالتبع ذکر کئے جو اس کے مناسب تھے ان کے ضمن میں نفاق کی علامتیں ذکر کیں۔ اب ایمان کی علامتیں ذکر کرنا شروع کیں کہ لیلۃ القدر کی رات کو نماز پڑھنا ایمان کی علامت ہے اور جو طلبِ ثواب کے لئے جاگے اس کے پہلے گناہ بخش دیتے جاتے ہیں جس سے حقوق العباد کا تعلق نہ ہو۔ کیونکہ وہ صاحبِ حق کی مرضی کے بغیر ساقط نہیں ہوتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال ایمان میں؛ کیونکہ قیامِ رمضان کو ایمان کہا ہے۔ اور اعمال میں کمی بیشی ہوتی ہے۔ لہذا ایمان بھی زائد ناقص ہوگا۔

اس حدیث میں یہ جملہ ”مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا“ اور غُفِرَ لَهُ اس کا جواب ہے اور یہ جائز ہے جیسے قرآن کریم میں ہے : ”إِنْ تَشَاءُ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً“

فَظَلَّتْ الْاَيَةُ فَظَلَّتْ شرط کے جواب کے تابع ہے اور وہ جواب ہی ہوتا ہے۔ اس باب میں شرط مضارع ذکر کی ہے اور قیام رمضان اور اس کے صیام دونوں بابوں میں جو اس کے بعد آرہے ہیں۔ شرط ماضی ذکر کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان مبارک کا قیام اور اس کے روزوں کا وقوع محقق اور یقینی ہے۔ اس لئے شرط ماضی ذکر کی جو تحقق وقوع پر دلالت کرتی ہے اور قیام لیلة القدر یقینی نہیں اس لئے شرط مستقبل ذکر کی۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اسے لیلة القدر اس لئے کہتے ہیں کہ اس رات میں تقدیریں، رزق اور اس سال میں لوگوں کی زندگی کے ایام لکھے جاتے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ اس رات کی قدر و منزلت اور شرف کے باعث اسے لیلة القدر کہا گیا ہے یا اس لئے کہ جو لوگ نیک اعمال کریں وہ صاحب قدر ہوتے ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس کے وقت میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا یہ رات سارے سال میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ ایک سال ایک رات میں ہوتی ہے تو دوسرے سال کسی اور رات میں ہوتی ہے۔ اسی لئے احادیث میں اس کے مختلف مواقع مذکور ہیں۔ امام مالک اور احمد اور ان کے علاوہ فقہانے بھی اسی طرح کہا ہے۔ اُصفیوں نے کہا کہ یہ رات رمضان مبارک کے آخری عشرہ میں منتقل ہوتی ہے۔ کہا گیا ہے بلکہ سارے رمضان میں منتقل ہوتی ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ رات منتقل نہیں ہوتی اور تمام سالوں میں معین رات ہے۔ ان سے جدا نہیں ہوتی۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور اُن کے تلامذہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ یہ سارے سال میں ہے۔ بعض نے کہا یہ درمیان عشوں میں ہے بعض نے کہا سارے رمضان میں ہے۔ یہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ بعض نے کہا رمضان کے اواخر میں ہے۔ بعض نے کہا عشرہ کی وتر راتوں میں ہے۔ بعض نے کہا شفع راتوں میں بعض نے کہا ۲۳ ویں یا ۲۴ ویں رات میں ہے یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ بہر حال اس میں صحابہ کرام اور دیگر ائمہ کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض نے کہا یہ اُٹھالی گئی ہے لیکن یہ غلط ہے کیونکہ حدیث کے آخر میں ہے۔ عنقریب یہ تمہارے لئے بہتر ہوگی اسے طاق راتوں میں تلاش کرو۔ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اس کے رفع سے مراد یہ ہے کہ اس کی تعیین اُٹھالی گئی ہے تاکہ لوگ اس کی تلاش کے لئے عبادت میں کوشش کریں اور علامہ زحشری نے کشاف میں ذکر کیا کہ اس کے اخفاء کی وجہ یہ ہے کہ جو کوئی اسے تلاش کرنا چاہے وہ راتوں بھر بیدار رہے اور عبادت میں مشغول رہے۔

شیخ عبدالعزیز دباغ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس رات کے متعلق پوچھا گیا اور کہا گیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم نہیں تو وہ غصہ سے بھر گئے اور کہا اگر میں مُرجاؤں اور میری لاش پھول جائے جیسے مرے ہوئے گدھے کی لاش پھول جاتی ہے اور ٹانگیں اوپر اُٹھ جائیں، میری اس حالت میں لیلة القدر آجائے تو مجھے اس کا علم ہوتا ہے۔ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ کیسے مخفی رہ سکتی ہے۔ دراصل یہ سارا سال منتقل ہوتی رہتی ہے۔ اس لئے آپ نے اس کو معین نہیں فرمایا تاکہ لوگ عبادت میں کوشش کریں اور توکل نہ کریں جو کوئی سہارا سال جاگے اور راتوں بھر عبادت کرتا رہے وہ اسے پالے گا۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

بَابُ الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ

۳۵۔ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ
قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْتَدَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ بِي أَوْ تَصَدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ
أَنْ أَرْجِعَ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ دَخِلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْلَا أَنْ أَشُقَّ
عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّةٍ وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلُ

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں۔ حدیث ع ۱۳ میں اسی ترتیب سے مذکور ہیں۔ اعرج عبدالرحمن بن
ہرمز مدنی قرشی ہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس نید سے ابو زناد عن اعرج صحیح تر اسناد ہے (یعنی، قسطلانی)

باب۔ جہاد ایمان کی علامت ہے

۳۵۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لئے جو اللہ کی راہ میں جہاد کے لئے نکلے اور اس کو جہاد کے لئے صرف مجھ پر ایمان
لانے اور میرے رسولوں کی تصدیق ہی نے نکالا ہو یہ ذمہ لیا ہے کہ اسے ثواب یا غنیمت کے ساتھ واپس کرے
جو اس نے حاصل کیا یا قتل ہونے کی صورت اسے جنت میں داخل کرے اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ سمجھتا تو میں
کسی چھوٹے لشکر سے پیچھے بیٹھ نہ رہتا؛ البتہ میں اس امر سے محبت کرتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں

پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کر دیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کر دیا جاؤں۔

۳۵ -

شرح : اس باب کی باب قیام لیلة القدر سے مناسبت اس طرح ہے کہ

لیلة القدر میں قیام، مجاہدہ کرنے، مشقت برداشت کرنے اور اہل و

عیال سے اختلاط ترک کرنے سے جہاد کا ثواب حاصل ہوتا ہے۔ اس کے سوا اسے مجاہد ہی نہیں کہا جاتا۔

نیز جیسے لیلة القدر میں قیام کرنے والا اس رات کو پانے کی کوشش کرتا ہے اور اس سے فیض یاب ہوتا ہے ورنہ

عظیم ثواب ہی پاتا ہے۔ ایسے ہی مجاہد شہداء کا درجہ اور ان کا مرتبہ پانے کی کوشش کرتا ہے؛ ورنہ مالی غنیمت

اور ثواب لے کر واپس آتا ہے۔ ان دونوں وجہوں کے سبب لیلة القدر کے بعد باب الجہاد من الایمان ذکر

کیا ہے۔ اگر یہ سوال ہو کہ تمام مومن جنت میں داخل ہوں گے۔ حدیث میں مجاہد کی کیا تخصیص ہے۔ اس کا جواب

یہ ہے کہ وہ موت کے بعد جنت میں مقررین لوگوں کے ساتھ حساب و عذاب اور گناہوں کے مواخذہ کے بغیر داخل

ہوگا اور شہادت سے اس کے تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ کی راہ میں قتل

قرض کے سوا ہر شئی کا کفارہ ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ غازی کو ثواب یا

غنیمت دیکر واپس کرے گا اور اگر شہید ہو گیا تو اسے جنت میں داخل کرے گا۔ حدیث میں لفظ ”أو“

احد الامرین کو چاہتا ہے۔ حالانکہ غازی کو ثواب اور غنیمت دونوں حاصل ہوتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ

”أو“ واؤ کے معنی میں ہے یعنی اسے دونوں عطا فرمائے گا؛ البتہ یہ سوال ہوگا کہ حدیث میں ہے کہ مجاہد کو صرف

مجھ پر ایمان لانے یا میرے رسول کی تصدیق نے جہاد کے لئے نکالا ہو؛ حالانکہ ایمان کے لئے دونوں کا اجتماع

ضروری ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قضیہ مافقہ الحکوم ہے۔ اس میں دونوں جزء جمع ہو جاتے ہیں بلکہ یہاں

ان کا اجتماع ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رسول کی تصدیق کو مستلزم ہے۔ ایسے ہی رسول کی

تصدیق اللہ پر ایمان کو مستلزم ہے۔

حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص جہاد کے لئے نکلے اللہ تعالیٰ کا ذمہ ہے کہ وہ ہر حال میں غیریائے گا

اگر وہ شہید ہو گیا تو جنت میں داخل ہوگا یا صرف ثواب لے کر واپس آئے گا یا ثواب اور غنیمت دونوں حاصل

کرے گا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا محبت و مودت کرنا مودت ترغیب ہے یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

نے امت کو جہاد کرنے اور اس میں شہید ہونے کی ترغیب دلائی ہے۔

حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جو شخص جہاد کے لئے نکلتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہے اور اس

کے رسولوں کی تصدیق بھی کرتا ہے تو اس کا جہاد کے لئے خروج ایمان ہے اور مؤلف کا بھی یہی مقصد ہے کہ

جہاد ایمان ہے۔ دو انتداب“ اللہ نے ذمہ لیا ہے۔

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ حرمی بن حفص بن عمر حنفی قسطل

بصری ہیں - ۲۲۲ - ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ ابو بشر عبد الواد حدیثی نباد

اسماء رجال

بَابُ تَطَوُّعِ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ

۳۶ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

عبدی بصری ہیں اور ثقفی مشہور ہیں۔ یحییٰ اور ابو زرہ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ابن سعد نے کہا وہ کثیر الحدیث
ثقہ ہیں۔ ۱۷۷ ہجری میں فوت ہوئے۔
۳ عمارہ بن قنقاع بن شبرہ کوفی ہیں۔ ثوری اور اعمش نے ان سے روایت کی ہے۔ یحییٰ نے
انہیں ثقہ کہا ہے۔ ابو حاتم نے کہا وہ صالح الحدیث ہیں۔
۴ ابو زرہ ان کے نام میں مختلف اقوال ہیں۔ مشہور یہ ہے کہ ان کا نام ہرم ہے کہا گیا ہے کہ
عبد الرحمن ہے عمرو بھی ذکر کیا گیا ہے۔ بعض نے کہا ان کا نام عبید اللہ بن عمرو ہے۔ یحییٰ بن معین نے انہیں
ثقہ کہا ہے۔ ۵ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بَابُ مَا رَمَضَانَ كِي نَفْلِي عِبَادَتِ اِمِثَالِ كَا حَصَّ هِ

۳۶ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی ایمان دار ہو کر طلبِ ثواب کے لئے رمضان مبارک میں عبادت کرے تو اس کے پہلے
گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

۳۶ شرح : یعنی جو شخص رمضان مبارک کی راتوں میں نوافل یا تراویح اس حال میں
پڑھے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی دل سے تصدیق کرتے ہوئے خالص نیت سے
اللہ کی رضا کا طالب ہے تو اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ حدیث کا ظاہر سنیاق تو یہی ہے کہ

صغائر و کبائر سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں؛ لیکن علماء نے انہیں صغائر سے خاص کیا ہے۔ کیونکہ اس کی مثل دوسری احادیث میں یہ قید ہے کہ وہ کبائر گناہوں سے بچتا ہو؛ کیونکہ وہ توبہ سے معاف ہوتے ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ یہ حدیث قیام رمضان میں ہے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ جو کوئی رمضان کے روزے رکھے اس کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

تیسری حدیث میں ہے کہ عرفہ کے دن کا روزہ رکھنے سے دو سال کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

چوتھی حدیث میں ہے رمضان کے روزوں سے رمضان سے رمضان تک سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ عمرہ کرنے سے دوسرے عمرہ تک سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور جس کی آئین فرشتوں کی آئین کے موافق ہو اس کے پہلے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ اس طرح اور بھی احادیث مذکور ہیں تو جب ایک حدیث کے مضمون کے مطابق گناہوں کا کفارہ ہو گیا اور وہ بخش دیئے گئے تو دوسری احادیث کس کا کفارہ ہوں گی۔ ان سے کون سے گناہ معاف ہوں گے؛ کیونکہ جب صغائر پائے ہی نہ گئے یا کبائر توبہ سے معاف ہو گئے یا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے گناہ کرنے کی توفیق ہی نہ دی تو گناہوں کا وجود ہی نہ رہا تو ان احادیث کے مطابق کس کا کفارہ ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان خصال میں سے ہر ایک صغائر کے کفارہ کی صلاحیت رکھتی ہے کہ اگر گناہ ہوں تو ان سے ان کا کفارہ ہو جائے گا اور اگر یہ امور اور خصال کرنے والے کے گناہ نہیں ہیں وہ تلف نہیں یا اسے گناہ کرنے کی توفیق ہی نہیں دی گئی یا اس نے توبہ کر لی ہو جس سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں یا گناہوں کے بعد نیکیاں کر لی ہوں جس سے گناہ ختم ہو جاتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ** تو ان خصال کرنے والے کے درجات بلند ہوں گے۔ اور اس کی نیکیاں ہی نیکیاں ثبت ہوں گی۔ بعض علماء نے کہا کہ ان امور کرنے والے کے اگر کبائر ہیں تو ان میں تخفیف کر دی جائے گی۔ **وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** (رسطانی، ص ۱۶۴)

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں: ۱۔ اسماعیل بن اویس اصبحی مدنی ہیں وہ اپنے شیخ امام مالک رضی اللہ عنہ کے بھانجے ہیں۔ ۲۔ مالک بن انس رضی اللہ عنہ ۳۔ محمد بن مسلم بن شہاب زہری جلیل القدر تابعی ہیں ۴۔ محمد بن عوف عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ انہیں ابو عبد الرحمن اور ابو عثمان کہا جاتا ہے وہ قرظی زہری مدنی ہیں۔ ان کی والدہ ماجدہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی اخیانی ہمیشہ ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف پہلے ہجرت کی۔ ان کا نام ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط ہے وہ حضرت عثمان کی والدہ کی جانب سے ہمیشہ میں۔ ابوذر غفاری نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ وہ کثیر الحیث تھے۔ ۹۵۔ بصری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے جبکہ ان کی عمر ۷۲ برس تھی۔ ۹۶۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ هَوَهِ رَمَضَانَ احْتِسَابًا مِنَ الْإِيمَانِ

۳۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِهِ

باب۔ طلبِ ثواب کے لئے رمضان کے روزے ایمان کی علامت ہیں

۳۷۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جس نے ایماندار ہو کر اور طلبِ ثواب کے لئے رمضان کے روزے رکھے اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

۳۷۔ شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے قیامِ لیلةِ لفت اور قیامِ رمضان

کے درمیان بابِ الجہاد کو ذکر کیا۔ اس ترتیب میں مناسبت یہ ہے کہ ان ابواب میں مذکور تمام امور ایمان میں اور یہ ایمان کی علامات ہونے میں مشترک ہیں اور بابوں کی مناسبت کا خیال نہیں کیا گیا (کرماتی)

رمضان کے روزوں سے گناہوں کی مغفرت ہوتی ہے بشرطیکہ کوئی بھی روزہ بلا عذر نہ چھوڑے اور اگر عذر شرعی کے باعث روزے نہ رکھ سکا ہو مگر اس کی نیت یہ تھی کہ اگر عذر نہ ہوتا تو وہ ضرور روزے رکھتا وہ شخص ہی اس غنات میں داخل ہے ایمان کے بعد احتساب کو ذکر کیا حالانکہ ایماندار شخص ضرور ثواب کا طالب ہوتا ہے مگر یہ ضروری نہیں کیونکہ ایماندار کبھی ریاکاری کے لئے بھی عمل کرتا ہے حالانکہ اس عمل کا کچھ ثواب نہیں۔ معلوم ہوا کہ ایمان و احتساب میں ملازمہ نہیں ہے۔

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ محمد بن سلام بکندی حدیث ۱۹
میں ذکر ہو چکا ہے۔ ۲۔ محمد بن فضیل بن غزوان بن جریر رضی کوئی

اسماء رجال

بَابُ الدِّينِ يُسْرٌ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْحَيْفَةُ السَّهْوَةُ
 ۳۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ قَالَ نَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ
 مَعْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَفَارِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَاكَ
 الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَ فَبِدِّ دَوَاوَا قَارِبُوا وَابْشُرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغُلَّةِ
 وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلَاجَةِ

ہیں۔ ابو زرہ نے انہیں صدوق کہا ہے۔ ۱۵۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع ۳ یحییٰ بن سعید انصاری مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔ حدیث علی بن ذکر ہو چکا ہے۔

ع ۴ ابوسعید عبداللہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ قرشی، مدنی، تابعی، جلیل امام اور مدینہ منورہ میں
 فقہا سبعہ میں سے ہیں۔ ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ع ۵ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ — دین آسان ہے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد : اللہ تعالیٰ کو محبوب ترین

دین ابراہیمی آسان دین ہے

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا دین آسان ہے۔ جو کوئی دین میں سختی کرے گا یہ اس پر

ضروغ غالب آجائے گا۔ تم میانہ روی اختیار کرو اور عبادت میں قریب رہو اور خوش رہو اور صبح و شام اور
 رات کے کچھ حصہ میں عبادت سے استعانت کرو۔

شرح : حنیف کا معنی باطل سے حق کی طرف مائل ہونے والا۔ سمحہ کا معنی

سہل ہے یعنی آسان۔ اور ملت سمحہ وہ ہے جس میں کچھ حرج نہ ہو اور نہ ہی اس میں لوگوں پر تنگی وغیرہ ہو اور ملت اسلام ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اس میں لام عہد خارجی ہو اور ملت حقیقہ سے ملت ابراہیمیہ مراد ہو۔ عربوں کے نزدیک حنیف وہ ہے جو ملت ابراہیم پر ہو۔ پھر جو فتنہ کرے اور بیت اللہ کا حج کرے اسے بھی حنیف کہتے ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس لئے حنیف کہا جاتا ہے کہ وہ بتوں کی پوجا سے الگ تھلگ تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ مجھے ملت ابراہیمیہ پر بھیجا گیا ہے جن کا مبنی اسہوت اور مسالحت پر ہے جو بنی اسرائیل کے ادیان، ان کے احبار اور رہبان کی سخت باتوں کے خلاف ہے اور اخبت کا معنی محبوب ہے۔ قولہ لَنْ يَشَاءَ الْكَافِرِينَ اِلَّا غَلَبَةً، کا معنی یہ ہے کہ دین آسان ہے۔ جو کوئی دین کی گہرائیوں میں جائے گا اور آسانی کو ترک کر دے گا۔ دین اس پر غلبہ کرے گا اور وہ اس کی گہرائیوں میں جانے سے عاجز ہو جائے گا اور اس پر عمل کرنا چھوڑ دے گا۔ حدیث کا معنی یہ ہے کہ دین اعمال کا نام ہے کیونکہ عسر اور کسر سے اعمال ہی موصوف ہوتے ہیں اور دین، ایمان اور اسلام نئی واحد ہیں۔ حدیث سے مراد آسان عمل کرنے اور ان اعمال پر اقتصار کرنے کی ترغیب دلانا ہے۔ جن کو عمل کرنے والا آسانی سے کر سکے اور ان پر دوام و استمرار کر سکے اور جو کوئی دین کی گہرائی میں جانے کی کوشش کرتا ہے۔ دین اس پر غالب آ جاتا ہے اور وہ شخص مغلوب ہو کر رہ جاتا ہے۔ اسی لئے دین میں آسانی اختیار کرنی چاہیے اور میانہ روی اختیار کرنی چاہیے۔ اس کی انتہا کو پہنچنے کی کوشش نہیں کرنی چاہیے۔ قارِ بِنَا کا معنی یہ ہے کہ عبادت میں میانہ روی اختیار کرو اور اس کی گہرائی میں نہ جاؤ۔ اگر تم عبادت کی انتہا کو پہنچنے کی کوشش کرو گے تو نہ پہنچ سکو گے اور دُ الْبَشَرُ، کا معنی یہ ہے کہ تمہیں عمل پر ثواب حاصل ہونے کی خوشخبری ہو۔ قولہ وَاسْتَعِينُوا بِالْهِمَامِ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ عبادت کے لئے فرصت کے اوقات کو ضمیمت سمجھو کہ عبادت کے دوام کی تمہیں طاقت نہیں اور اس میں میانہ روی سے استعانت کرو جیسے مسافر جب رات دن سفر کرتا رہے تو عاجز ہو جاتا ہے اور اپنا مقصد کھوہ بیٹھتا ہے اور جب شروع دین میں سفر کرے پھر آرام کرے پھر آخر دن میں سفر کرے اور کچھ آخر رات میں سفر کرے تو مشقت کے بغیر اس کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے یہ اوقات مسافر کے سفر کے لئے بہترین اوقات ہیں اسی طرح عبادت ایسے اوقات میں کرے کہ اس کا دل عبادت کے لئے فارغ ہو اور اسے کچھ ملال نہ ہو۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ عبادت میں میانہ روی اختیار کرو اور ساری راتیں اور سارے دن عبادت میں مشغول نہ رہو بلکہ دن اور رات کے کچھ حصوں میں عبادت کرو اور باقی اوقات میں آرام کرو تاکہ کثرت عبادت سے تھک نہ جاؤ۔ پھر بالکل ہی عبادت ترک کر دو۔ (ذکر مافی)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عمل میں رفق کرنا چاہیے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس قدر عمل کرو کہ تم وہ کر سکو !

بَابُ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ يَعْنِي صَلَاتَكُمْ عِنْدَ
الْبَيْتِ ۳۹ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَازَهُ يَرْقَالَ نَابُؤُنَّحَى
عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَوَّلَ مَا قَدَّمَ الْمَدِينَةَ
نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِمْ أَوْ قَالَ أَخْوَالِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ عبد السلام بن مطر بن حزام بن مصعب ازوی بصری
ہیں ان کی کنیت ابو ظفر ہے۔ ۲۲۴۔ بھری میں فوت ہوئے ۲۔ عمر بن علی بن عطاء بن مقدم مقدی بصری
ہیں۔ ان کی کنیت ابو حفص ہے۔ ابن سعد نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ وہ حدیث میں تدلیس کرتے تھے۔ امام بخاری
نے کہا ان کے بیٹے عاصم نے کہا وہ ایک سونوے بھری میں فوت ہوئے۔
۳۔ معن بن محمد بن معن بن نضلہ غفاری حجازی ہیں۔ ابن جان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے۔
۴۔ سعید بن ابی سعید ان کے والد کا نام کیسان مقبری مدنی ہے۔ ابو زرعہ نے انہیں ثقہ کہا ہے
ابن سعد نے کہا وہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں، لیکن وہ بہت بوڑھے ہو گئے تھے اور وفات سے چار سال پہلے
خلط ملط کرنے لگے تھے۔ بیروت میں درس حدیث دیتے رہے۔ ۱۲۵۔ بھری میں فوت ہوئے۔
۵۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بَابُ - نَسَا زِ اِيْمَانِ كَا حَصَّةٍ هِ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد : اللہ تمہارا ایمان ضائع نہیں کرے گا یعنی
جو نماز بیت المقدس کی طرف پڑھی گئی ہے “

۳۹ - توجہ : حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ يُحِبُّهُ أَنْ تَكُونَ
 قِبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ
 وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ
 رَاكِعُونَ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَبْلَ مَكَّةَ فَذَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ وَكَانَتْ أَيْمُونُهُمْ قَدْ انْجَحِمَتْ
 إِذْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ فَلَمَّا وُلِيَ وَجْهَهُ
 قَبْلَ الْبَيْتِ أَتَوْا ذَلِكَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَعِيلَ عَنِ الْبَرَاءِ فِي حَدِيثِهِ
 هَذَا أَنَّهُ مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ قَبْلَ أَنْ تَحُولَ رِجَالٌ وَقَتْلُوهُ فَلَمْ يَذَرُوا نَقْلُ
 فِيهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ

جب پہلے (ہجرت کر کے) مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے انصار میں سے اپنے اجداد یا ماموں کے محل
 قیام فرمایا اور بیت المقدس کی طرف سولہ یا سترہ ماہ نماز پڑھی۔ آپ کو یہ پسند تھا کہ آپ کا قبلہ کعبہ کی طرف
 ہو اور سب سے پہلی نماز جو آپ نے کعبہ کی طرف پڑھی وہ عصر کی نماز تھی اور آپ کے ساتھ کچھ لوگوں نے
 نماز پڑھی۔ جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی ان میں سے ایک شخص نکلا اور ایک مسجد کے نمازیوں پر گزرا
 جو رکوع میں تھے اور کہا اللہ کی قسم میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کعبہ کی طرف نماز پڑھی
 ہے تو وہ لوگ اسی حالت میں کعبہ کی طرف پھر گئے۔ جب آپ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز
 پڑھتے تھے تو یہود اور اہل کتاب بہت خوش تھے اور جب آپ نے منہ کعبہ کی طرف پھیر لیا تو انہیں یہ بُرا
 معلوم ہوا۔ زہیر نے کہا ہمیں ابواسحاق نے خبر دی کہ آنھوں نے اپنی حدیث میں کہا کہ تحویل قبلہ سے پہلے
 کچھ لوگ فوت ہو گئے یا وہ شہید ہو گئے تھے۔ ہم نے نہ جانا کہ ان کے حق میں کیا کہیں تو اللہ تعالیٰ نے نازل
 فرمایا کہ اللہ تمہارا ایمان ضائع نہیں کرے گا۔

۳۹ — شرح : یعنی مکہ مکرمہ میں بیت الحرام کے پاس تم نے بیت المقدس کی طرف
 منہ کر کے جو نمازیں پڑھی ہیں اللہ انہیں ضائع نہیں کرے گا حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہا اور دیگر صحابہ کرام نے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے لیکن کعبہ مکرمہ کی طرف پشت نہیں فرماتے تھے بلکہ کعبہ مکرمہ کو اپنے اود بیت المقدس کے درمیان کرتے تھے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بارہ ربیع الاول کو پیر کے روز منوہ کبریٰ کے وقت مدینہ منورہ میں تشریف لائے اور پیر کے روز ہی آپ نے مکہ مکرمہ سے ہجرت فرمائی تھی۔ غار ثور میں عین قیام فرمایا اور بارہ دن سفر میں رہے اور مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ تک پہنچنے میں کل پندرہ روز سفر کیا اور مدینہ منورہ میں پہلے اپنے ماموں کے پاس اقامت فرمائی۔ ابن سعد نے کہا کہ آپ نے بنی عمر کے پاس قبائ میں چودہ روز اقامت فرمائی پھر آپ جمعہ کے روز وہاں سے نکلے اور بنی سالم بن عوف کے پاس بطن وادی کی مسجد میں نماز جمعہ پڑھی۔ یہ مدینہ منورہ میں پہلی نماز جمعہ تھی جو آپ نے پڑھی۔ پھر راستہ میں لوگ اقامت کے لئے عرض کرتے تھے لیکن آپ یہی فرماتے کہ جہاں اونٹنی بیٹھے گی۔ وہاں ہی اقامت ہوگی کیونکہ یہ اللہ کے حکم سے چل رہی ہے حتیٰ کہ بنی عدی بن بخار جو آپ کے ماموں ہیں سے گندگئی (حضرت عبد المطلب کی والدہ سلمیٰ بنت عمرو اس قبیلہ میں سے تھیں اس لئے بنو بخار آپ کے ماموں ہیں) اور بنی مالک بن بخار کے پاس پہنچی اور مسجد کے دروازہ کے پاس بیٹھ گئی اس وقت وہ جگہ بکریوں کے ٹھہرنے کی جگہ تھی؛ لیکن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر بیٹھے رہے حتیٰ کہ وہ اٹھ کر کچھ دور گئی جبکہ آپ نے اس کی مہار چھوڑ رکھی تھی۔ پھر اس نے بچے کی دیکھا تو پہلی جگہ پر آکر پھر بیٹھ گئی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور ابو ایوب خالد بن زید رضی اللہ عنہ اس سے کچادہ اُتار کر اپنے گھر لے گئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہیں ٹھہرے رہے حتیٰ کہ آپ نے مسجد نبوی اور مکانات بنائے پھر ابو ایوب کے گھر سے ان میں تشریف لے گئے جبکہ آپ نے ابو ایوب کے گھر سات ماہ قیام فرمایا تھا اور دونوں صاحبزادیاں سیدہ فاطمہ، ام کلثوم اور ام المؤمنین سودہ رضی اللہ عنہن کو اپنے مکانات میں لانے کے لئے اپنے مولیٰ زید اور ابورافع کو بھیجا اور وہ انہیں لے کر وہاں آ گئے۔ معلوم ہوا کہ آپ اپنے ماموں بنی بخار کے پاس نہیں ٹھہرے تھے وہاں سے اونٹنی گزر گئی تھی۔ آپ بنی مالک کے پاس ٹھہرے تھے جو عدی کے بھائی تھے اور ان کو مجازا ماموں کہا گیا ہے؛ کیونکہ ان کے مکانات آپ کے ماموں کے مکانات قریب تھے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں سولہ یا سترہ ماہ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے ہیں۔ اس روایت میں سولہ یا سترہ ماہ شک سے ذکر کیا ہے؛ کیونکہ آپ یقیناً ربیع الاول میں مدینہ منورہ تشریف لائے تھے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور دوسرے سال نصف رجب کو تحویل قبلہ ہوئی تھی۔ جمہور علماء یہی کہتے ہیں۔ حاکم نے صحیح سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی روایت کی ہے۔ ابن جان نے سترہ ماہ تین دن ذکر کئے ہیں؛ کیونکہ آپ بارہ ربیع الاول کو تشریف لائے تھے۔ اس طرح تین دن اوپر ہو جاتے ہیں۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر سب سے پہلے عصر کی نماز پڑھی تھی۔ امام بخاری

نے کتاب الصلوٰۃ میں براہِ ابنِ عازب سے روایت کی کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ انصار کے پاس سے گزرا جبکہ وہ عصر کی نماز بیت المقدس کی طرف پڑھ رہے تھے۔ جب ان سے ذکر کیا کہ قبلہ تبدیل ہو گیا ہے تو وہ کعبہ کی طرف پھر گئے۔ پہلی حدیث میں پہلی نماز عصر کی نماز ذکر کی اور دوسری نماز کو مطلقاً ذکر کیا جبکہ دوسری حدیث میں پہلی نماز کو مطلقاً ذکر کیا اور دوسری کو عصر سے مقید کیا۔ اور کتاب خبر الواحد میں دونوں نمازوں کو عصر سے مقید کیا۔ ترمذی نے بھی دونوں جگہ عصر کی نماز کا ذکر کیا ہے۔ بخاری، نسائی اور مسلم میں بھی کتاب الصلوٰۃ میں ابنِ عمر سے روایت کی کہ انہوں نے کہا ایک وقت لوگ قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ کوئی شخص آیا جبکہ ان کے چہرے شام کی طرف تھے اس نے تحویل قبلہ کی خبر دی تو وہ نماز میں کعبہ کی طرف پھر گئے۔

مسلم میں بھی حضرت انس سے ابنِ عمر کی روایت جیسی ہے کہ صبح کی نماز تھی۔ بنی سلمہ سے ایک شخص وہاں سے گزرا اور فجر کی نماز میں رکوع کی حالت میں تھے۔ عصر کی صبح کی روایات میں جمع اور اتفاق کا یہ طریقہ ہے کہ اس شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عصر کی نماز پڑھی تھی پھر وہ شخص انصار کے پاس سے عصر کی نماز کے وقت گزرا یہ براء کی روایت کے مطابق جمع ہے اور حضرت انس اور ابنِ عمر کی روایت کے مطابق کہ وہ صبح کی نماز تھی۔ وہ دوسرے روز اہل قباء کی نماز ہے۔ اس طرح ان احادیث میں اتفاق ظاہر ہے۔ وہ شخص جن کے پاس سے گزرا تھا، وہ اہل قباء نہیں تھے بلکہ مدینہ منورہ میں مسجد والوں کے پاس سے گزرا تھا جبکہ وہ عصر کی نماز میں تھے اور اہل قباء کے پاس صبح کی نماز کے وقت آیا تھا۔ جیسا کہ روایات میں تصریح موجود ہے۔ قولہ **فَإِنَّ عَلِيَّ أَهْلَ مَسْجِدٍ** آہ یہ لوگ اہل قباء نہیں بلکہ وہ بنی سلمہ کی مسجد والے ہیں جسے دو قبلتین کہا جاتا ہے۔ ان کے پاس سے وہ شخص گزرا جبکہ وہ عصر کی نماز میں تھے اور اہل قباء کے پاس صبح کو آیا تھا۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے تحویل قبلہ سے پہلے کئی لوگ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نمازیں پڑھتے رہے اور وہ فوت ہو گئے یا شہید ہو گئے تھے لیکن نمازیں مقبول ہیں؛ کیونکہ وہ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نمازیں اللہ کے حکم سے پڑھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں ضائع نہیں کیا اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ ظہر کی کچھ نماز پڑھنے کے بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف متوجہ ہوئے تھے؛ کیونکہ یہ صبح روایات کے خلاف ہے۔ تحویل قبلہ ظہر اور عصر کے درمیان ہوتی تھی اور آپ نے سب سے پہلی نماز جو کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر پڑھی وہ عصر کی نماز تھی۔ اس حدیث شریف میں اعمال کا ایمان پر اطلاق ہے اور اعمال کے تفاوت سے کمال ایمان میں تفاوت لازمی امر ہے۔ یہ مرحلہ پر روایت کی حیثیت رکھتی ہے؛ کیونکہ وہ اعمال کو ایمان نہیں کہتے ہیں (یعنی، قسطلانی)

علامہ قسطلانی نے کہا اس حدیث سے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کے حضور عظیم فضیلت اور عظمت و کرامت معلوم ہوتی ہے کہ جو آپ چاہتے تھے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے کر دیا۔ قرآن کریم میں ہے: **وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ**، نیز حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے فرماتا ہے: مِنْ لَدُنِ الْعَرْشِ إِلَى تَحْتِ الْأَرْجَنِ كُلِّهِمْ يُطَلَّبُونَ رَضَائِي وَإِنَّا أَطْلُبُ رَضَاءَكَ يَا مُحَمَّدٌ، یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم زمینوں کے تلے سے لے کر عرش تک مجھنی مخلوق ہے وہ میری رضا کی طالب ہے اور میں تیری رضا چاہتا ہوں۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت فضیلت ہے۔ علامہ بوصیری قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں۔

هَ فَإِنْ فَضَّلَ رَسُولُ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ لِيُعْرَبَ عَنْهُ نَاطِقٌ بِقَمٍ،
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کی کوئی حد نہیں جو کوئی بیان کرنے والا اپنے منہ سے اظہار کر کے جلی علیہ وسلم

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چار راوی ہیں ۱۔ ابوالحسن عمرو بن خالد بن فروخ بن سعید بن عبدالرحمن بن واقد بن لیث بن واقد بن عبدحظلی جزری حرانی ہیں۔ ابوحاتم نے انہیں صدوق کہا ہے۔ عجل نے کہا وہ مصری ثقہ ہیں ۲۲۹۔ بجمری کو مصر میں فوت ہوئے۔ بخاری کے شیوخ میں صرف یہی شیخ ہیں جن کا نام عمرو بن خالد ہے بلکہ صحاح ستہ کے روایات میں ان کے سوا کوئی عمرو بن خالد نہیں۔ البتہ ابن ماجہ نے عمرو بن خالد واسطی سے روایت کی ہے اور وہ متروک ہے اور عمرو بن خالد کوئی منکر حدیث ہے۔

۲۔ زہیر بن معاویہ بن خدیج جعفی کوئی ہیں۔ وہ جزیرہ میں رہتے تھے۔ ایک سو بہتر یا تہتر بجمری میں فوت ہوئے اور وفات سے ڈیڑھ برس پہلے مفلوج ہو گئے تھے۔ علماء نے ان کی جلالت، حسن الفاظ اور اتقان پر اتفاق کیا ہے اور ابو زرہ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ علماء کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔

۳۔ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ بن علی ہمدانی یمنی کوئی تابعی ہیں بہت بڑے عالم محدث ہیں ان کی جلالت اور توثیق پر اتفاق ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اختتام سے دو سال قبل پیدا ہوئے۔ اصفیٰ نے حضرت علی، اسامہ اور مغیرہ رضی اللہ عنہم کو دیکھا ہے، لیکن سماع کا ثبوت نہیں؛ البتہ عبد اللہ بن عمر، ابن عباس ابن زبیر، امیر معاویہ اور کثیر صحابہ سے سماع کی ہے۔ ایک سو تائیس یا اٹھائیس یا انیس میں فوت ہوئے۔

۴۔ ابو عمارہ براء بن عازب بن حارث انصاری اوسی حارثی مدنی ہیں۔ کوفہ میں آئے اور مصعب بن زبیر کے عہد میں کوفہ میں ہی فوت ہوئے۔ ابو عمرو شیبانی نے کہا براء نے ۲۴ ہجری میں رمی کو صلح یا غلبہ سے فتح کیا۔ ابو موسیٰ کے ساتھ غزوہ نستر میں موجود تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک رہے ان کے والد عازب صحابی تھے۔ ابن سعد نے طبقات میں ذکر کیا اس کے سوا صحابہ میں کوئی عازب نہیں اور نہ ہی ان کے بیٹے کے سوا کوئی براء بن عازب ہے۔

بَابُ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ

قَالَ مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عَطَاءَ ابْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ يُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقَصَاصُ الْحَسَنَةُ عَشْرًا مِثْلَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا

بَابُ - اِنْسَانِ کا حسنِ اسلام

عطاء بن یسار نے بیان کیا کہ ابو سعید خدری نے انہیں خبر دی کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب انسان مسلمان ہو جائے اور اس کا اسلام اچھا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی ہر بدی جو اس نے کسب کی ہو معاف کر دیتا ہے اور اس کے بعد حساب شروع ہوگا۔ ایک نیکی کا بدلہ دس نیکیاں سات سو گئے تک ہوگا اور برائی کا بدلہ اس کی مثل دیا جاتا ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر کر دے،

شرح: پہلے باب میں تھا کہ نماز ایمان ہے۔ اس باب میں انسان کا حسنِ اسلام مذکور ہے۔ دونوں میں مناسبت اس طرح ہے کہ نماز کے بغیر حسنِ اسلام نہیں ہو سکتا۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مصیقت نے امام مالک رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا لہذا یہ تعلیق جازم الفاظ میں ہے۔ یہ صحیح ہے اس میں کوئی قدح نہیں۔ ابن حزم ظاہری نے کہا اس کی صحت میں قدح ہے۔ کیونکہ یہ منقطع ہے لیکن یہ درست نہیں کیونکہ یہ حدیث دوسری جہتوں کے اعتبار سے موصول ہے مصنف

نے شہرت کے سبب اسے ذکر نہیں کیا اور یہ امر مسلم ہے کہ بخاری کی شرط اور عادت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسی حدیث کا جزم کرتے ہیں جو ثابت ہو، لہذا یہ تعلیق ثابت صحیح ہے۔ اگر سوال پوچھا جائے کیا اسے منقطع کہہ سکتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ اسے منقطع کہہ سکتے ہیں؛ کیونکہ محدثین کی اصطلاح میں منقطع وہ ہے جس کا اسناد کسی وجہ سے متصل نہ ہو، یہ منقطع ضرور ہے، لیکن صحیح ہونے میں اس کا حکم متصل کا حکم ہے جیسا کہ بخاری کی شرط سے معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کیا یہ حدیث مفصل ہو سکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث کے اسناد میں سے دو راوی یا زیادہ ساقط ہوں وہ مفصل ہوتی ہے یہاں ہو سکتا ہے کہ بخاری اور امام مالک کے درمیان دو راوی ساقط ہوں یا ایک ساقط ہو لہذا اس میں اعضاء کا احتمال ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کیا یہ مرسل ہو سکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ دارودار اصطلاح پر ہے محدثین کے نزدیک یہ مرسل ہے کیونکہ ان کے نزدیک مرسل منقطع کے معنی میں ہے، لیکن اکثر علماء اصول کہتے ہیں کہ مرسل حدیث وہ ہے کہ تابعی کہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لہذا یہ حدیث مرسل نہیں ہے۔ حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب انسان اسلام قبول کرے اور اس میں شکوک و شبہات سے برقی ہو تو جو گناہ اُس نے پہلے کئے ہیں وہ سب معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

چنانچہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَلْاِسْلَامُ مَجْبُوتٌ مَا قَبْلُكَ**، یعنی اسلام پہلے گناہ مٹا دیتا ہے پھر اس کے بعد بدلہ ہوتا ہے۔ یعنی جو بھی عمل وہ کرے گا۔ اگر وہ اچھا ہے تو دس سے لے کر سات گنا اور اس سے بھی زیادہ اسے ثواب ملے گا، چنانچہ کتاب الرقاق میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس سے سات گنا اس سے بھی کئی گنا زیادہ نیکیاں لکھ دیتا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ**، اللہ جس کے لئے اس سے بھی زیادہ نیکیاں بڑھا دیتا ہے۔ اگر بُرا ہوگا تو اس کی مثل پر زیادہ نہ ہوگا۔ ہاں اگر اللہ معاف کر دے تو اتنا بھی بدلہ نہ ہوگا۔ اس حدیث میں اہلسنت و جماعت کے مذہب کی تائید ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت ہے۔ اگر چاہے تو درگزر کر دے اگر چاہے تو مؤاخذہ کرے اور معتزلہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ کبائر کے مرتکب اگر توبہ کے بغیر مر جائیں تو وہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں ذکر کیا کہ حدیث کے پہلے حصہ میں ان لوگوں کا مدعہ ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان زیادتی اور نقصان کو قبول نہیں کرتا کہ حسن کے درجات متفاوت ہوتے ہیں لہذا ایمان زیادہ اور ناقص ہوگا۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ ان کا تعجب کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حسن ایمان کی صفت ہے مگر صفت زیادتی اور نقصان کو قبول کرے تو اس کو یہ لازم نہیں کہ ذات بھی اسے قبول کر لیتی ہے کیونکہ من حیث الذات اسے قبول نہیں کرتی اس کی تحقیق کتاب الایمان میں ہو چکی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو موصول ذکر نہیں کیا، لیکن ابو ذر ہروی، نسائی نے سنن میں

۴۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ

قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرٍ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا

حسن بن سفیان نے مسند میں اور اسماعیل نے اسے موصول ذکر کیا ہے۔

علامہ قسطلانی نے کہا۔ کہا گیا ہے کہ مؤلف نے اس لئے حدیث کو مختصر ذکر کیا کہ شریعت کا اصول ہے کہ کافر کو کفر و شرک کی حالت میں نیکی کرنے پر ثواب حاصل نہیں ہوتا؛ کیونکہ متقرب (عبادت کرنے والا ہے) کی شرط ہے کہ وہ جس کا تقرب چاہتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو پہچانے اور کافر میں یہ وصف نہیں۔ اس لئے اسے ثواب نہ ملے گا؛ لیکن امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کی ہے۔ اُنھوں نے کہا حقیقت کہتے ہیں کہ کافر جب اچھے عمل کرے اور اچھے عمل کرنے میں اللہ تعالیٰ کی رضا، مقصود ہو جیسے صلہ رحمی کرے۔ غلام آزاد کرے پھر وہ مسلمان ہو جائے اور اسلام پر اس کی وفات ہو تو ان اعمال کا ثواب اس کے لئے لکھا جاتا ہے۔ بخاری مسلم میں حکیم بن خزام کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: اَسْلَمْتُ عَلَى مَا اَسْلَمْتُ مِنْ خَيْرٍ، لیکن قاضی عیاض نے کہا کہ حکیم بن حزام کی حدیث کا معنی یہ ہے کہ کفر کی حالت میں نیک اعمال کی برکت سے اسے اللہ نے اسلام کی ہدایت دی اور جس سے شروع امر میں نیکی ظاہر ہو وہ اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ اس کی عاقبت اچھی ہوگی۔ اس تاویل سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر اگر کفر کی حالت میں نیک عمل کرے تو اس کی برکت سے اسے ایمان نصیب ہو سکتا ہے؛ لیکن اس کا ثواب نہیں ملے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ "ماذری نے کہا کہ قواعد اور اصول کے مطابق کافر کی کوئی عبادت صحیح نہیں؛ لہذا بحالت کفر اس کو طاعت پر ثواب نہ ملے گا اور حکیم بن حزام کی حدیث کی تاویل یہ ہے کہ تو نے اچھی عادت بنائی ہے تجھے اس کے باعث اسلام میں نفع حاصل ہوگا کہ نیک اعمال کرنے میں مدد ہوگی۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ تو نے اچھی شناکب کی ہے۔ وہ تیرے لئے اسلام میں باقی یہیگی تیسری تاویل یہ ہے کہ اسلام کی حالت میں جو نیکیاں کرے گا ان میں اضافہ ہوگا اور ثواب زیادہ ہوگا کیونکہ اُس نے پہلے اچھے عمل کئے ہیں۔ حدیث میں ہے جب کافر اچھا عمل کرے تو اس کے سبب اس سے تخفیف ہو جاتی ہے اور بعید نہیں کہ اس کا ثواب بھی زیادہ ہو جائے۔ چوتھی تاویل جو قاضی عیاض نے کی ہے وہ اوپر مذکور ہے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ان کا ذکر ہو چکا ہے ۔

۲۰۔ توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنا اسلام اچھا کرے تو ہر شے جو وہ کسب کرے گا اس کے لئے دس مثلوں سے لے کر سات سو گنا تک لکھی جائے گی اور جس بدی کا وہ کسب کرے گا وہ اس کے لئے اس کی مثل لکھی جائے گی ۔

۲۰۔ شرح : حسن اسلام یہ ہے کہ اعتقاد و اخلاص سے مسلمان ہو اور ظاہر و باطن میں اسلام میں داخل ہو ۔ یہ خطاب اگرچہ اس وقت کے حاضرین کو ہے ؛ لیکن اس کا حکم عام قیامت تک آنے والے مردوں اور عورتوں کو شامل ہے ۔ اس خطاب میں غلام بھی داخل ہیں

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ اسحاق بن منصور بن بہرام ان کی کنیت ابو یعقوب کو سچ مرد کے رہنے والے ہیں ۔ نیشاپور میں سکونت اختیار کر لی تھی ۔ عراق ، شام اور حجاز میں بھی گئے آپ حدیث کے امام ہیں امام نسائی نے انہیں ثقہ کہا ۔ نیشاپور میں ۲۵۱۔ ہجری کو فوت ہوئے ۔

۲۔ عبد الرزاق بن ہمام بن نافع یعنی صنعانی ہیں ۔ یحییٰ بن معین نے انہیں قوی نہیں کہا عباس بن عبد العظیم نے ان کی نسبت کذب کی طرف کی ہے انھوں نے کہا اس وقت زیادہ سچا ہے ۔ لوگ ان کے پاس جا کر حدیثیں لکھتے تھے اور ان کی حدیث میں کچھ حرج نہ دیکھا ، لیکن وہ انہیں شیعہ کہتے تھے ۔ اہل بیت اطہار کے فضائل میں انھوں نے احادیث روایت کی ہیں لیکن ثقہ راویوں نے ان کی موافقت نہیں کی ۔ بخاری نے تاریخ کبیر میں ذکر کیا کہ عبد الرزاق اپنی کتاب سے جو حدیث بیان کریں ۔ وہ صحیح ہے دو سو گیارہ ہجری میں فوت ہوئے ۔

۳۔ محمد بن راشد بصری ، ان کی کنیت ابو عروہ ہے ان کی کنیت ابو عروہ ہے ان کا ذکر ہو چکا ہے ۔

۴۔ ہمام بن منبہ بن کامل بن یسج یانی صنعانی ہیں ان کی کنیت ابو عقبہ ہے ۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ

کہا ہے ۔ ۱۳۱۔ ہجری کو صنعاء میں فوت ہوئے ۔

۵۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

بَابُ أَحَبِّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَدْوَمُهُ

۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ

أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَ مَنْ هَذِهِ قَالَتْ فُلَانَةٌ تُذَكِّرُنِي صَلَاتِهَا قَالَ مَهْ عَلَيْكُمْ بِمَا تَطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا وَكَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ

بَابُ - اللّٰہ تعالیٰ کو محبوبِ عمل وہ ہے جس پر دوام ہو،

۴۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ان کے پاس تشریف لے گئے جبکہ ان کے پاس کوئی عورت بیٹھی ہوئی تھی۔ آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟ ام المؤمنین نے کہا یہ فاطمہ عورت ہے اور ان کی کثرتِ نماز کا حال بیان کرنا شروع کیا۔ آپ نے فرمایا بھڑو! تم اپنے پر وہ لازم کرو جس کی تمہیں طاقت ہے۔ بخدا! اللہ تعالیٰ نہیں تھکتا حتیٰ کہ تم ہی تھک جاؤ اور اللہ کو محبوبِ عمل وہ ہے جس کا کرنے والا اس پر دوام کرے۔

۴۱۔ شرح : لفظ دین کئی معانی میں مشترک ہے۔ عبادت، جزاء، طاعت، حساب،

سلطان، ملت، تقویٰ، غلبہ، حال، عبودیت، طریقہ و اسلام پر دین کا اطلاق ہوتا ہے اور یہاں دین سے مراد طاعت ہے۔ اس کے لئے دین کی اصل وضع ہے۔ باب کا معنی یہ ہے کہ طاعت پر دوام اللہ کو محبوب ہے۔ اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب بتاتا ہے انسان کا حسن اسلام مذکور ہے۔ اور حسن اسلام جب ہی ہوگا کہ مامورات کو بجالائے اور نواہی سے رکاوٹ دے اور اللہ کی مخلوق پر شفقت کرے۔ اس باب میں مامومت اور ہمیشگی مطلوب ہے۔ جب انسان اس پر ہمیشگی کرے گا تو اللہ کی محبت

زیادہ ہوگی؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نیک عمل پر موانعت کرنے والے سے محبت کرتا ہے۔ حدیث کا معنی یہ ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے دربار رسالت میں عرض کیا کہ لوگوں میں اس عورت کی عبادت کی کثرت مشہور ہے اور وہ عورت خولا بنت ثویت تھی۔ ام المؤمنین نے اس عورت کے سامنے اس کی تعریف اس لئے کی کہ مدح سے اس کے فتنہ میں پڑنے کا خوف نہیں تھا، لیکن حسن بن سفیان کی مسند میں ہے کہ اس عورت کے چلے جانے کے بعد مائی صاحبہ نے اس کی مدح فرمائی تھی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زجر فرمائی کہ اعمال اس حد تک کرو کہ ہمیشہ کرسکو۔ اور تنگ نہ ہو کیونکہ بسا اوقات انسان کثرت عمل کرنے سے تنگ پڑ جاتا ہے اور بالکل چھوڑ جاتا ہے۔

اس لئے فرمایا عمل ہمیشہ کرو اگرچہ قلیل عمل ہو۔ ملال کا معنی کسی چیز کو گراں بار سمجھنے ہوئے ترک کر دینا اور اس میں حرص و محبت کے بعد اس سے کراہت کرنا۔ ملال کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔ اور یہاں بطور مثال اطلاق ہوا ہے جیسے قرآن کریم میں ہے: **تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ**۔ علماء محققین نے کہا اللہ تعالیٰ پر ملال کا اطلاق مجازاً ہے؛ کیونکہ جو کوئی ملال میں آکر عمل ترک کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب بھی قطع کر دیتا ہے۔ اس کی تعبیر ملول سے فرمائی ہے۔

قولہ **احب الدين اليه** الخ یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب عمل وہ ہے جسے ہمیشہ کئے اگرچہ قلیل ہو؛ کیونکہ قلیل عمل پر ہمیشگی سے طاعت میں استمرار رہتا ہے۔ اور اگر کثیر شاق کرے تو کچھ دیر بعد انسان تنگ پڑ جاتا ہے۔ اور قلیل عمل جو ہمیشہ ہو وہ کثیر منقطع پر بڑھ جاتا ہے اور کئی گنا زیادہ ہو جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ پر بہت شفقت اور مہربانی ہے کہ انہیں ایسے عمل کی ترغیب دی جس سے وہ آسانی میں رہیں اور اس کا ثواب بھی زیادہ ہو اور امت کثرت عمل کی مشقت سے تنگ نہ پڑے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابو موسیٰ محمد بن مشنئ بصری ہیں ان کا ذکر علالت ایمان کی حدیث ۱۵ میں ہو چکا ہے۔

۲۔ یحییٰ بن سعید کا ذکر باب من الایمان ان یحب لآخریہ کی حدیث ۱۲ میں ہو چکا ہے۔ ۳۔ ہشام بن عروہ

۴۔ عروہ بن زبیر بن عوام حدیث ۲ میں گزرا ہے۔

۵۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

بَابُ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنَقْصَانِهِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَزِدْنَاهُمْ مَدَدًا وَيَزِدْكَ اللَّهُ دِينًا آمَنُوا إِيْمَانًا وَقَالَ
الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فَإِذَا تَرَكَ شَيْئًا مِنَ الْكَمَالِ فَهُوَ نَاقِصٌ

۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ حَدَّثَنَا
قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ بُرَّةٌ مِّنْ خَيْرٍ وَيُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ ذَرَّةٌ مِّنْ خَيْرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبَانُ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيْمَانٍ
مَكَانَ خَيْرٍ

بَابُ — إِيْمَانٍ كَازِيَادِهِ أَوْ نَاقِصٍ هُوْنَا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد : ہم نے ان کو ہدایت زیادہ کی۔ مومنوں کا ایمان زیادہ
ہوتا ہے اور فرمایا آج کے دن ہم نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا جب
کمال سے کچھ ترک کیا تو ناقص رہ جاتا ہے۔

۴۲۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کی کہ آپ نے فرمایا دوزخ سے وہ لوگ نکلیں گے جنہوں نے لا الہ

الا اللہ کہا اور ان کے دل میں جو کے برابر خیر ہو اور وہ لوگ دوزخ سے نکلیں گے جنہوں نے لا الہ الا اللہ
کہا مگر ان کے دل میں گندم کے برابر خیر ہے اور دوزخ سے وہ لوگ نکلیں گے جنہوں نے لا الہ الا اللہ کہا اور
ان کے دل میں ذرہ بھر خیر ہے۔ بخاری نے کہا، ابان نے کہا ہمیں قتادہ نے خبر دی انہوں نے کہا ہمیں
انس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی اور انہوں نے خیر کی جگہ ایمان ذکر کیا ہے۔

۴۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ سَمِعَ جَعْفَرَ بْنَ عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ أَخْبَرَنَا قَيْسُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ

۴۲ شرح : پہلی دو آیات کا ذکر گزر چکا ہے۔ تیسری آیت کریمہ کا مدلول یہ ہے کہ کمال ایمان تمام شریعت سے ہے لہذا اس کے کمال کا تصور اس کے نقصان کے تصور کو چاہتا ہے۔ اس سے مراد توجید ہرگز نہیں؛ کیونکہ وہ نزولِ آیت سے پہلے موجود ہے۔ لہذا اس سے اہمل مراد ہیں جو شخص ان کی محافظت کرے اس کا ایمان اس شخص کے ایمان سے زیادہ کامل ہے جس نے ان میں تفصیر کی مگر یہ آیت کریمہ ایمان کی زیادتی اور نقصان پر دلالت نہیں کرتی؛ کیونکہ اس سے مراد یہ ہے میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کے احکام مکمل کر دیئے ہیں کیونکہ یہ آیت کریمہ اس روز نازل ہوئی جس روز فرائض اور سن کامل ہوئے اور دین مستقر ہو گیا اور یہ کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ اس آیت کے نزول تک ایمان ناقص تھا حتیٰ کہ اس روز اسے مکمل کیا۔ اس آیت سے مراد صرف اس روز احکام کا اکمال ہے کیونکہ احکام آہستہ آہستہ نازل ہوتے تھے۔ جب احکام کامل ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلا لیا۔

حدیث شریف میں ایمان کو جسم کے ساتھ تشبیہ دے کر اس کی طرف جسم کے لوازم کی نسبت کی ہے اور وہ وزن وغیرہ ہیں دوزخ سے خروج کے لئے اگرچہ تصدیق قلبی کافی ہے؛ کیونکہ مومن ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے گا۔ اور لا الہ الا اللہ صرف اجرائے احکام کے لئے ہے مگر بخاری کا مسلک یہ ہے کہ محض تصدیق قلبی کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ قول اور عمل بھی ضروری ہے۔ لا الہ الا اللہ کے ساتھ محمد رسول اللہ بھی ضروری ہے یہ صرف اختصار کے لئے ذکر کیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے۔ میں نے ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھا یعنی ساری سورت پڑھی۔

امام رازی رحمہ اللہ نے کہا اگر ایمان سے مراد صرف تصدیق قلبی ہے تو وہ زیادتی نقصان کے قابل نہیں اگر اس سے اعمال مراد ہیں۔ تو ایمان زیادتی اور نقصان کا قابل ہے۔ تصدیق قلبی اصل ہے اور لا الہ الا اللہ ونبی کے اجرائے احکام کے لئے ہے لوگ تفصیل تصدیق میں متفاوت ہیں مطلق تصدیق میں متفاوت نہیں۔ قوت اور ضعف میں تفاوت مطلق تصدیق میں پایا جاتا ہے یہی اخاف کا مسلک ہے۔ اس کی تفصیل کتاب ایمان میں تفصلاً مذکور ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ مسلم بن ابوعمر و ابراہیم قصاب بصری ازوی فراہیدی ہیں۔ ۲۔ شہام مشہور ہیں۔ ابن اثیر نے کہا فراہید قبیلہ ازو کی شاخ ہے۔ اسی قبیلہ سے غیل بن لہع مشہور عمری ہے۔ ۳۔ یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ نے انہیں ثقت مامول کہا ہے۔ اور ابوعاتم نے ثقت صدوق کہا ہے۔ ۴۔ احمد بن حنبلہ

الْخَطَابَ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ
تَقْرُؤُهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ نَزَلَتْ لَا تَخْذُ نَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا قَالَ نِي
آيَةٌ قَالَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا قَالَ عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ
فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ

نے کہا وہ نعت میں۔ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔ انھوں نے ستر عورتوں سے طاعت کی ہے۔
ع ۲ ہشام بن ابی عبد اللہ سند ربیع بصری دستوائی ہیں۔ ان کی کینت ابو بکر ہے۔ ابو داؤد نے انہیں
حدیث میں امیر المؤمنین کہا ہے۔ محمد بن سعد نے کہا وہ نعت حدیث میں راجح اور حجت میں لیکن ان کا خیال اہل
سنتا؛ لیکن اس کی تبلیغ نہیں کرتے تھے۔ ۱۵۴ ہجری میں فوت ہوئے۔
ع ۳ قتادہ بن دعامہ ع ۴ انس بن مالک رضی اللہ عنہما۔

۴۳ — ترجمہ : حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی نے ان سے
کہا اے امیر المؤمنین تمہاری کتاب میں ایک آیت ہے جسے تم پڑھتے ہو اگر ہم
یہودیوں پر وہ آیت نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید مناتے۔ آپ نے کہا وہ کونسی آیت ہے۔ یہودی نے کہا :
أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا،
عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا : ہم اس دن کو اور اس مقام کو پہچانتے ہیں جس میں یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر
نازل ہوئی تھی۔ آپ اس روز عرفہ میں تشریف فرما تھے اور جمعہ کا دن تھا۔

۴۳ — شرح : یہود سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قوم کا علم ہے ان کو یہود اس لئے
کہتے ہیں کہ یہ "ہادوا" سے مشتق ہے۔ اور "ہادوا" کا معنی "مالوا" ہے
یعنی ان لوگوں نے بچھڑے کی عبادت یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین سے اعراض کیا تھا یا خیر سے شر کی
طرف یا شر سے خیر کی طرف لوٹ گئے تھے؛ کیونکہ وہ اپنے مذاہب سے بکثرت انتقال کرتے رہتے تھے یا تو
رات پڑھتے وقت وہ حرکت کرتے تھے۔ بعض علماء نے کہا وہ حضرت یہود ابن یعقوب علیہ السلام کی طرف
منسوب ہیں۔ قولہ مَعْشَرَ الْيَهُودِ "اختصاص کے طور پر منصوب ہے۔
یعنی اگر یہ آیت کریمہ پرنازل ہوتی تو ہم اس کے نزول کے دن کی تعظیم کرتے اور اس دن ہر سال عید

منانے؛ کیونکہ اس دن میں کمال دین جیسی بڑی نعمت کا نزول ہے۔ جو قابلِ حدِ معظیم ہے۔ عید کا معنی لوٹنے والی خوشی اور سرور ہے اس لئے عید کا دن کہا جاتا ہے۔ گویا کہ معنی یہ ہوا کہ ہم اس دن خوشی مناتے اور ہمیں سرور ہوتا؛ کیونکہ نعمتِ اسلام بہت بڑی نعمت ہے۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا۔ اے یہودی جو تو نے کہا درست ہے۔ واقعی اللہ کی نعمت کے نزول کے روز خوشی منانی چاہیے مگر خداوند قدوس نے یہ آیت کریمہ جمعہ کے روز عرفہ میں نازل فرمائی اور یہ ہماری عید کا دن ہے جبکہ ہم جانتے ہیں کہ یہ دن عید اور خوشی منانے کا مستحق ہے اور ہم نے اس دن اور مقام کی اہمیت کو ترک نہیں کیا۔ الحاصل یہودی کا کلام اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے جواب سے واضح ہوتا ہے کہ جس دن اللہ تعالیٰ کی نعمت کا نزول اور ظہور ہوا اس دن کو عید منانا مستحسن ہے۔ اسی لئے سیدنا عمر فاروق نے یہودی کے کلام کی تائید کی۔ اس دنیا میں اہل اسلام کے لئے سب سے بڑی نعمت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں تشریف لانا ہے اور قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نعمت فرمایا۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے۔ اَلَّذِينَ يَذَّبُوا عَنْهُ اللّٰهُ وَاَحْلَوْا قَوْمَهُمْ ذَاكَ الْبَوَارِ " اس آیت کریمہ کی تفسیر میں بخاری کی حدیث ۳۷۲۷ باب قتل اُبی جہل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ جن لوگوں نے اللہ کی نعمت کو تبدیل کیا وہ کفارِ قریش تھے اور عمرو بن دینار نے کہا وہ قریش میں اور جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی نعمت ہیں۔ لہذا جس دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے وہ دن اللہ تعالیٰ کی نعمت کے نزول کا دن ہے اور اس دن میں عید منانا بقول سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ مستحسن ہے۔ اہل اسلام اس کو عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تعبیر کرتے ہیں جو مستحسن طریقہ ہے۔ پھر اس روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت طیبہ اور دنیا میں آپ کی آمد کی خوشی میں جلسے جلوس بھی مستحسن ہیں۔ اسی لئے جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو ابھی مدینہ منورہ سے باہر ہی تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی خوشی میں عورتیں مکانوں کی چیتوں پر چڑھ گئیں اور لڑکے اور خدام گلی کو چوں اور راستوں میں پھر رہے تھے۔ اور بیکار بیکار کر یا محمد یا رسول اللہ، یا محمد یا رسول اللہ کہہ رہے تھے۔ اس روایت کو امام مسلم نے باب الحجرت میں ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت طیبہ کے دن کو عید میلاد منانا اور اس روز خوشی کرنا جلوس نکالنا اور آپ کی سیرت طیبہ بیان کرنا شریعت میں مستحسن عمل ہے۔

علامہ سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نبال کی حدیث " لَا تُحَدِّثُوا عِيدَ الْكَافِرِ تَحْتَ مَا ذَكَرْنِي يَوْمَ عَرَفَةَ میں ذکر کیا کہ مراد یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ جمعہ کے روز نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے اس روز دو عیدیں جمع کر دیں۔ ایک جمعہ کی عید اور دوسری عرفہ کی عید ہے۔ یہ امر مسلم ہے کہ عید میلاد میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تعظیم کا اظہار ہے اس لئے یہ امر مستحسن ہے اور سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا اِلَّا لِعَنِيْ حَسَنَةً مَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً بَدْعًا فَلَهُ لَعْنَتِيْ وَلَعْنَةُ مَنْ عَمِلَ بِهَا اِلَّا لِعَنِيْ حَسَنَةً كَوْنِيْ اِجْمَاعًا لِّقَوْمٍ بَارِي كَيْفَا اِسْمِ اس کو اس کے اجراء کا اجر اور اس پر عمل کرنے والوں کا اجر ملے گا اور اس پر عمل

کرنے والوں کے ثواب میں کمی نہیں کی جائے گی۔

اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ ہر بدعت ضلالت نہیں بلکہ محدثات باطلہ اور بدعات مذمومہ ضلالت ہیں اور اس حدیث نے ارشاد نبوی کل بدعة ضلالة کو بدعات مذمومہ کے ساتھ مخصوص کر دیا۔

امام حافظ ابو محمد المعروف ابوشامہ نے اپنی کتاب الباعث علی انکار البدع والحوادث میں بدعت کی حسنة اور سیئہ کی طرف تقسیم کے بعد ذکر کیا کہ ہمارے اس زمانہ میں بہترین بدعت دینی ایجاد ہر سال سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی عید میلاد ہے کہ اس روز لوگ خوشی اور سرور کا اظہار کرتے ہیں اور فقراء اور مسکین میں صدقات و خیرات تقسیم کرتے ہیں جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تعظیم کا اظہار ہوتا ہے اور لوگوں کے دلوں میں آپ کی عظمت اور جلالت مستقر ہوتی ہے اور ہر بدعت کو ایجاب کلی کے طور پر ضلالت کہنا بہت بڑی جرات ہے۔ حالانکہ تراویح کی نماز باجماعت کو امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نعمت البدعة سے تعبیر کیا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز تراویح باجماعت ثابت نہیں اور امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی پہلی اذان کا اجراء کیا۔ حالانکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جمعہ مبارک کی صرف ایک اذان تھی اس کے علاوہ کسی مرفوع یا موقوف حدیث سے محفل میلاد کے انعقاد کی ممانعت ثابت نہیں۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے الا نتمھاء عما تھي عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں ذکر کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک میں تم سے کچھ بیان نہ کروں تم مجھ سے کچھ نہ پوچھو اور جس کی تمہیں خبر دوں اس پر عمل میں پابندی کرو اور لبس الفراء کے باب میں ذکر کیا حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کیا اور حرام وہ ہے جس کو اپنی کتاب میں حرام فرمایا اور جس سے سکوت فرمایا وہ نہ تو واجب ہے اور نہ ہی حرام اور اس کا کرنا مباح ہے اور قرآن و سنت میں کہیں بھی میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محافل کے انعقاد پر ممانعت مذکور نہیں بلکہ باقتضاء نص آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی نعمت میں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے رب کی نعمت کا تذکرہ کرو !

لہذا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی محافل قائم کر کے آپ کا تذکرہ کرنا مستحب امر ہے اور باعث برکت ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و بارک وسلم

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے سات راوی ہیں : ۱۔ ابو علی حسن بن صباح بن محمد بن ہزار واسطی بغداد شریف میں سکونت پذیر تھے۔ نیک لوگوں میں سے تھے۔ ۲۔ احمد بن فضل نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ہر روز خیرات کیا کرتے تھے۔ دو سو ساٹھ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے جبکہ امام بخاری ۲۵۶ ہجری میں فوت ہوئے تھے۔

۳۔ جعفر بن عمر بن جعفر بن عمرو بن حریث مخزومی ان کی کیفیت ابو عون ہے۔ ۴۔ یحییٰ بن معین نے انہیں

بَابُ الزَّكَاةِ مِنَ الْإِسْلَامِ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُفَاءً
وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ۝

۴۴ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَمِّهِ

أَبِي سُهَيْلٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ
رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ نَازِلِ الرَّأْسِ فَسَمِعَهُ
ذَوِي صَوْتِهِ وَلَا لَفْظَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا فَاذًا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ صَلَوَاتٌ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ
فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

نَفَقَةً كَمَا هِيَ - ۲۰۰ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے ۳۔ ابوالمثنیٰ عتبہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن عبد اللہ
بن عتبہ بن عبد اللہ ہذلی سعودی کوئی ہیں - ایک سو بیس ہجری میں فوت ہوئے -
۴۔ ابو عمرو قیس بن مسلم جدلی کوئی ہیں وہ بہت عابد تھے - ایک سو بیس ہجری میں فوت ہوئے -
۵۔ طارق بن شہاب بن عبد شمس بن سلمہ بن ہلال بن عوف صحابی ہیں - انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھا ہے اور جاہلیت کا زمانہ بھی پایا ہے - حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے عہدِ خلافت
میں تقریباً ۴۳ جنگوں میں شریک ہوئے - ان میں بعض بڑی اور بعض چھوٹی لڑائیاں تھیں - کوفہ میں سکونت پذیر
تھے - ۱۲۳ - ہجری میں فوت ہوئے انھیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا مگر آپ سے کچھ روایت نہیں کی -
۶۔ حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ

بَابُ زَكَاةِ الْإِسْلَامِ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد : اور ان لوگوں کو تو یہی حکم ہوا ہے کہ اللہ کی بندگی

وَسَلَّمَ وَصِيَامَ مَعْمَانَ قَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ وَ
ذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا قَالَ
لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ فَأَذْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَرِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا
أَنْقُصُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ إِنْ صَدَقَ

کریں۔ اس کے لئے دین خالص کریں جبکہ حق کی طرف مائل ہوں۔ نمازیں
قائم کریں، زکوٰۃ دیں یہ سیدھا دین ہے !

۴۴۔ ترجمہ : حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نجد کے رہنے والا بکھرے

بالوں والا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس کی گھٹائی کی آواز سنی جاتی تھی مگر اس کا
کلام نہ سمجھا جاتا تھا حتیٰ کہ وہ قریب آیا اور اسلام کے متعلق پوچھنے لگا۔ آپؐ فرمایا ایک کتاب میں پانچ نمازیں فرض ہیں اس نے
مگر یہ کہ نفل نماز پڑھ لیا کرو! جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور رمضان کے روزے اس نے کہا اس
کے علاوہ کوئی شئی میرے ذمہ ہے؟ فرمایا نہیں مگر یہ کہ نفل روزے رکھے۔ راوی نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس سے زکوٰۃ کا ذکر کیا اس نے کہا کیا اس کے سوا میرے اوپر کوئی فرض ہے؟ فرمایا نہیں مگر یہ کہ
نفلی صدقہ دینا چاہے۔ راوی نے کہا وہ شخص غامض ہوا اور یہ کہہ رہا تھا۔ اللہ کی قسم میں اس پر زیادہ نہ کروں گا
اور نہ ہی اس سے کمی کروں گا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اس نے سچ کہا ہے تو کامیاب ہے۔

۴۴۔ مشروح : پہلے باب میں ایمان کا زیادہ اور ناقص ہونا مذکور ہے اور یہ معلوم ہے

کہ اعمال سے ایمان زیادہ ہوتا ہے اور ان کے ترک سے ناقص ہوتا ہے
اور اس باب میں یہ مذکور ہے کہ اگر زکوٰۃ ادا کرے تو اسلام کامل ہوگا اور جب اسے ترک کر دے تو ناقص
ہوگا۔ اس اعتبار سے دونوں بابوں میں مناسبت ہے۔ باب کے عنوان سے آئت کا تعلق معنوی ہے، کیونکہ
آئت کریمہ میں یہ مذکور ہے کہ زکوٰۃ دین ہے اور دین اسلام ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْأَمْلَاقُ، اس آئت کریمہ میں تین اشیاء مذکور ہیں۔

دین میں اخلاص جو تمام عبادات کا اصل ہے۔ دوسرے نماز قائم کرنا جو دین کا ستون ہے۔
تیسرے ہمیشہ زکوٰۃ ادا کرنا جو نماز کے ساتھ متصل ہے۔ یہ تمام اشیاء دین مستقیم ہیں۔ حدیث میں مذکور

شخص جس کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ وہ ضمام بن ثعلبہ نجدی تھا یا کوئی اور ہوگا۔ دومی السنۃ کا معنی لنگنا ہے جس سے کچھ سمجھ نہ آئے۔ اُس نے قریب آکر اسلام کے ارکان اور احکام سے پوچھا، کیونکہ وہ توحید و تصدیق کا قائل تھا اسی لئے اُس نے ارکان اسلام سے سوال کیا تھا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب سوال کے عین مطابق ہے، کیونکہ بخاری نے کتاب الصیام میں ذکر کیا ہے کہ اُس نے اَخْبَرَنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ، کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کس قدر نمازیں فرض کی ہیں اور پانچ نمازیں عین اسلام تو نہیں لہذا یہاں عبارت محذوف ہے۔ وہ یہ کہ ”إِقَامَةُ خَمْسٍ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ“ کہ ایک دن رات میں پانچ نمازیں پڑھنا۔ اس حدیث میں اخاف کے مذہب کی تائید ہے کیونکہ وتر کو واجب کہتے ہیں اور بعض شافعیہ کے خلاف ہے جو عیدین کی نماز کو فرض کفایہ کہتے ہیں۔ قولہ إِلَّا أَنْ تَطْوَعُ، میں استثناء متصل ہے یعنی نفل پڑھے، کیونکہ نفل شروع کر کے فاسد کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح نفل روزہ بھی فاسد کرنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ اس میں اخاف کے مذہب کی تائید ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اپنے اعمال باطل نہ کرو، لہذا روزہ یا نماز شروع کرنے سے اس کا پورا کرنا ضروری ہو جاتا ہے اور جو نماز یا روزہ ادا کر چکا ہو اس کی صیانت و حفاظت کے لئے تکمیل ضروری ہے اس لئے اخاف کہتے ہیں نفل نماز یا روزہ شروع کرنے سے واجب الادا ہو جاتے ہیں۔ شافعیہ کہتے ہیں یہ استثناء منقطع ہے لہذا نفل شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتے لیکن ان کا پورا کرنا مستحب ہے۔

اخاف کے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ ترمذی میں ام المؤمنین سے روایت ہے کہ میں نے اور حفصہ نے نفل روزہ رکھا۔ ہمارے پاس کچھ بدیہ آیا جس کے کھانے کو دل چاہا تو ہم نے وہ کھا لیا پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ہم نے واقعہ عرض کیا تو آپ نے فرمایا اس کا بدل روزہ رکھو ایک روایت میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے قضاء کرنے کا حکم فرمایا۔ معلوم ہوا کہ نفل عبادت شروع کر کے فاسد کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔ اسی طرح دارقطنی نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں نوافل شروع کر کے فاسد کرنے سے واجب نہیں ہوتے، البتہ ان کی قضاء مستحب ہے۔ اُحْمَوْنَ نے نسائی کی حدیث سے استدلال کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نفل روزہ کی نیت کرتے پھر افطار کر دیتے اور صحیح بخاری میں ہے کہ آپ نے جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کو حکم دیا کہ جمعہ کے روزہ روزہ افطار کر دے حالانکہ اُحْمَوْنَ نے جمعہ کا روزہ رکھا ہوا تھا۔ معلوم ہوا کہ نفل میں شروع ہونے سے اس کا پورا کرنا ضروری نہیں اور نماز کو اس پر قیاس کرتے ہیں۔ اخاف اس کا جواب دیتے ہیں کہ نسائی کی روایت اس پر دلالت نہیں کرتی کہ ہر کار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے افطار کے بعد قضاء نہیں کی تھی۔ آپ کا روزہ افطار کرنا کبھی عذر کے سبب ہوتا تھا اور صحیح بخاری میں جویریہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ انہیں صیانت کی وجہ سے افطار کا حکم فرمایا تھا اور وہ عذر تھا۔ اور عذر کے باعث نفل روزہ افطار کرنا جائز ہے۔

احناف کہتے ہیں۔ مسند احمد میں ام المؤمنین عائشہ کی حدیث ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے اور حفصہ بنت عمر فاروق نے روزہ رکھا تو ایک بکری ہمیں بطور نذرانہ ملی تو ہم نے ذبح کر کے اس کا گوشت کھا لیا جب مکرار علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے تو ہم نے آپ سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا اس کی جگہ روزہ قضاء کرو اور امر واجب کے لئے ہوتا ہے؛ بلکہ ایک روایت میں کہ آپ نے قضاء کا حکم فرمایا۔ اس حدیث سے حنفیہ نے استدلال کیا کہ عبادت شروع کرنے سے لازم ہو جاتی ہے۔ منام بن ثعلبہ نے بعد میں کہا میں اس سے کچھ کم اور زیادہ نہ کروں گا۔ یعنی میں نے آپ کا کلام قبول کر لیا ہے۔ اب اس پر کوئی سوال نہیں کروں گا اور نہ ہی اس کے قبول کرنے میں کمی کروں گا یا اس کا معنی یہ ہے کہ جو کچھ میں نے سنا ہے۔ اس کی تبلیغ میں کچھ اضافہ یا کمی نہیں کروں گا؛ کیونکہ وہ اپنی قوم کا وفد بن کر آیا تھا یا معنی یہ ہے کہ میں نمازوں کی رکعات میں زیادتی اور کمی نہیں کروں گا۔ لہذا ظہر کی نماز پانچ رکعتیں اور مغرب کی چار نہیں پڑھوں گا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص اگر سچ کہتا ہے تو نجات پا جائے گا؛ لیکن اشکال یہ ہے کہ محض مذکور امور کی اساس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے نجات پانے کا حکم صادر فرمایا حالانکہ شریعت مطہرہ میں تمام واجبات، منہیات اور مستحباب اس کے لئے ذکر نہیں فرمائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بخاری نے کتاب الصیام میں یہی حدیث ذکر کی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے تمام احکام ذکر فرمائے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ احکام کم نہ کرنے میں تو نجات واضح ہے۔ زیادہ نہ کرنے میں نجات کیسے صیح ہے۔ اس کا جواب امام نووی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ آپ نے اس کے لئے فلاح و نجات ثابت کر دی؛ کیونکہ جو اس کے ذمہ ہے وہ ادا کرے گا اور یہ غیر مفہوم ہے کہ جب وہ اس پر زائد کرے گا تو نجات نہ پائے گا؛ کیونکہ جب واجب ادا کرنے میں نجات ہے تو واجب کے ساتھ مستحبات بجا لانے میں بطریق اولیٰ نجات ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حصولِ علم کے لئے سفر کرنا اور کسی کے قسم طلب کرنے کے بغیر قسم کھانا جائز ہے۔ اسی طرح ہر ذمت کے بغیر قسم کھانا جائز ہے۔ (قطب لانی)

قولہ الفلح بابیہ و مال یہ قسم نہیں عربوں کی عادت کے مطابق یہ کلمہ آپ کی زبان شریف پر جاری ہوا اور نبی کی حدیث کہ اپنے باپ دادا کی قسم نہ کھاؤ وہ حقیقتہً قسم پر محمول ہے۔ یا یہ نبی سے پہلے زمانہ پر محمول ہے (درمانی)

== اسماء رجال ==

- ۱۔ اس حدیث کے پانچ راوی ہیں اور وہ سب مدنی ہیں : ۱۔ اسماعیل بن عبد اللہ اصبحی مدنی امام مالک رضی اللہ عنہ کے بھانجے ہیں ۲۔ مالک بن انس مدینہ منورہ کے جلیل القدر امام ہیں۔ ۳۔ حضرت امام مالک کے چچا ابو ہریرہ نافع بن مالک بن ابی عامر مدنی۔ ۴۔ ابو ہریرہ کے والد بن ابی عامر، ان تمام کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ۵۔ ابو محمد طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب قریشی مدنی تیمی ہیں۔ آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔

بَابُ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنَ الْإِيمَانِ

۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْمَنْصُورِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
مُؤَدَّبُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ الْحَسَنِ وَ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَ احْتِسَابًا وَ كَانَ مَعَهُ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ساتویں باپ میں ملتے ہیں۔ ان کی والدہ نے اسلام قبول کیا اور ہجرت کی
آپ غزوہ بدر کے سوانح غزوات میں حاضر ہوتے رہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب غزوہ احد
کو ذکر کرتے تو فرماتے یہ سارا دن طلحہ کا ہے؛ کیونکہ وہ احمد کے روز آپ کے ساتھ رہے تھے اور جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت میں ایک ہاتھ بھی شل ہو گیا تھا۔ جنگ احمد میں مالک بن زبیر نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کو تیر مارا جسے طلحہ نے اپنے ہاتھ سے روکا تھا۔ جب طلحہ کی انگلی پر تیر لگا تو کہا ہائے۔ یہ سن کر جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بسم اللہ کہتے تو جنت میں داخل ہوتے حالانکہ لوگ انہیں دیکھ رہے ہوتے۔ اس روز
انہیں پچیس زخم آئے اور دو انگلیاں شل ہو گئیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلحہ الخیر اور طلحہ الجواد فرمایا
جمل کی جنگ میں شہید ہوئے۔ کہا جاتا ہے کہ مروان نے پیچھے سے انہیں تیر مارا تھا۔ دس جمادی الاولیٰ ۲۶ ہجری کا یہ
واقعہ ہے۔ آپ کی عمر چونتیس برس تھی۔ بصرہ میں آپ کی قبر ہے۔ ابن قتیبہ نے ذکر کیا کہ انہیں قرہ کے پل کے
پاس دفن کیا گیا پھر ان کی صاحبزادی نے تیس برس بعد انہیں خواب میں دیکھا کہ وہ پانی کی تری کا شکوی کر
رہے ہیں تو اس کے کہنے کے مطابق انہیں قبر سے نکالا گیا؛ حالانکہ وہ بالکل تازہ تھے اور انہیں بصرہ میں دفن کیا گیا
ان کی قبر مشہور ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (یعنی)

باب۔ جنازہ کے ساتھ چلنا اسلام ہے

۲۵۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جو کوئی ایمانداری اور طلبِ ثواب کے لئے مسلمان کے جنازہ
کے ساتھ چلے اور اس کے ساتھ رہے حتیٰ کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور اس کے دفن سے فرقت ہو جائے

حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفَرِّغَ مِنْ دِيهَا فَإِنَّهُ يُرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيْرَاطَيْنِ كُلُّ قِيْرَاطٍ
مِثْلُ أَحَدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يُرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ
بِقِيْرَاطٍ تَابَعَهُ عُمَانُ الْمُؤَذِّنُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا

تو وہ ثواب کے دو قیراط لے کر واپس آئے گا ہر قیراط اُحد پہاڑ کی مثل ہے اور جو شخص اس کی نماز جنازہ پڑھے
پھر دفن کرنے سے پہلے لوٹ آئے وہ ایک قیراط ثواب لے کر لوٹے گا۔ عثمان مؤذن نے اس کی متابعت کی اس نے
کہا میں عوف نے محمد سے اُنھوں نے ابو ہریرہ سے بیان کیا اور اُنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں دو اسکی

— ۲۵ —

شرح : اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ انسان کی دو حالتیں ہیں
ایک حیات کی حالت دوسری ممات کی حالت پہلے باب میں دین کے ارکان کا ذکر
ہے جن کی اقامت کا ثواب اموات کے واسطے کے بغیر حاصل ہوتا ہے اور اس باب میں ثواب کا ذکر ہے جو اموات کے
واسطے سے زندوں سے مل کر حاصل ہونا چاہیے یعنی جو شخص نماز جنازہ پڑھے اور دفن میں حاضر رہے اسے دو قیراط
ثواب ملے گا اور جو شخص صرف نماز جنازہ پڑھے اور دفن میں شریک نہ ہو اسے صرف ایک قیراط ثواب ملے گا اور
قیراط اُحد پہاڑ کے برابر ہے۔ اس حدیث میں لفظ اتباع سے معلوم ہوتا ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے۔ اگر
دفن میں شریک ہو اور نماز نہ پڑھے یا نماز پڑھے اور اکیلا قبر پر چلا جائے حتیٰ کہ جب جنازہ آئے تو دفن میں شریک
ہو تو اسے دو ہر قیراط نہیں ملے گا دو ہر قیراط صرف اسے حاصل ہے جو نماز پڑھ کر میت کے ساتھ چلے حتیٰ کہ دفن میں
شریک ہو۔ جنازہ کی جمع ہے جیم کو مسدود مفتوح دونوں طرح پڑھنا جائز ہے کسرہ زیادہ فصیح ہے۔ یہ
جَنَازَۃً مشتق ہے۔ اس کا معنی ستر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جنازہ فتح سے میت کو کہتے ہیں اور کسرہ سے جس شئی پر
میت رکھی ہو۔ بعض اس کے برعکس کہتے ہیں۔

اس حدیث میں عثمان مؤذن نے عوف سے روایت کرنے میں روح کی متابعت کی یہ عثمان امام بخاری کا
شیخ ہے۔

== اسماء رجال ==

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ احمد بن عبد اللہ بن علی بن سُوید بن بخوف بصری صدوسی ہیں
ان کی کنیت ابو بکر ہے۔ ۲۵۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ روح بن عبادہ بن علاء بصری قسبی قیس بن ثعلبہ سے

بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يُجْبَطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يُشْعِرُ

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ التَّمِيمِيُّ مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمَلِي إِلَّا خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ
مُكْذِبًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبْرِيٍّ
وَمِيكَائِيلَ وَيُذْكَرُ عَنْ الْحَسَنِ مَا خَافَهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ وَلَا أَمِنَهُ إِلَّا الْمُنَافِقُ
وَمَا يُحَذِّرُ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى التَّقَاتِلِ وَالْعُصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ لِقَوْلِ
اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يُصِرُّوْا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ

ہیں۔ ابن مدینی نے کہا بعض مخزن ہمیشہ حدیث میں مشغول رہے۔ اور اس کی طلب میں رہے اور محدث بنے۔ ان میں سے روح ہیں
۲۰۵ ہجری میں فوت ہوئے آپ ثقہ ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں صدوق کہا ہے۔

ع۳ عوف بن ابی حمید بکدویہ میں۔ یہ اعرابی نہیں لیکن اعرابی مشہور ہیں ان کے ثقہ ہونے پر اتفاق ہے
انہیں عوف الصدیق کہا جاتا ہے۔ ان کی کنیت ابوسہل ہے۔ ۵۹ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۴۴ ہجری میں
فوت ہوئے۔ ان کی نسبت تشیع کی طرف کی جاتی ہے۔ ع۴ حسن بصری ہیں۔

ع۵ محمد بن سیرین ہیں۔ ان کی کنیت ابوبکر ہے جلیل القدر تابعی ہیں۔ سیرین حضرت انس کا آزاد کردہ
غلام ہے۔ عین تر سے قید کئے گئے تھے۔ جب مطلقاً ذکر کیا جائے تو مراد یہی محمد بن سیرین ہوتے ہیں۔ مشام بن
حسان نے کہا انہوں نے تیس صحابہ کو دیکھا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اختتام خلافت سے دو سال پہلے
پیدا ہوئے اور حسن بصری کے ایک سو روز بعد ایک سو دس ہجری میں فوت ہوئے ع۶ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وقدمتر!

بَابُ مُؤْمِنٍ كَاذِبًا كَمَا اس كَامِلٌ ضَالَعٌ

نہ ہو جائے اور وہ نہ جانے

ابراہیم تیمی نے کہا میں نے اپنا قول اپنے عمل پر پیش کیا مگر مجھے ڈر ہوا

کہ مجھے جھٹلادیا جائے گا۔ ابن ابی ملیکہ نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تیس صحابہ کو پایادہ تمام اپنے نفوس پر نفاق کا ڈر پاتے تھے۔ ان میں سے کوئی بھی یہ نہ کہتا تھا کہ اس کا ایمان جبرائیل اور میکائیل کے ایمان سے ہے۔ حسن بصری سے منقول ہے کہ نفاق سے مومن ہی ڈرتا ہے اور منافق اس سے بے خوف ہوتا ہے۔ اور ان امور کا باب جن سے ڈرایا جاتا ہے اور وہ یہ کہ بلا توبہ نفاق اور گناہ پر ڈٹے رہنا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وہ گناہ پر اصرار نہیں کرتے اور وہ جانتے ہیں۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ گناہوں سے نیکیوں کا باطل ہو جاتا تو
شرح الترجمہ : معتزلوں کا عقیدہ ہے۔ امام بخاری کے کلام کی کیا وجہ ہے اس کا
 جواب یہ ہے کہ احباط یعنی نیکیوں کے باطل ہونے سے مراد یہ ہے کہ کفر یا عدم اخلاص سے باطل ہو جائیں۔ لیکن
 امام نووی نے کہا کہ ”در جہت“ سے مراد ایمان کا نقصان اور بعض عبادات کا ابطال ہے۔ کفر مراد نہیں کیونکہ
 انسان اس عقیدہ سے کافر ہوتا ہے جسے وہ کفر سمجھ کر کرے۔

علامہ کرمانی نے کہا یہ مسئلہ متنازع فیہ ہے۔ جمہور علماء کہتے ہیں کہ انسان کلمہ کفر کہنے سے کافر ہو جاتا
 ہے یا کوئی ایسا فعل کرے جو موجب کفر ہو۔ اگرچہ وہ اسے کفر نہ جانتا ہو۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا
 کہ امام نووی نے ذکر کیا کہ اس باب سے امام بخاری مرجعہ کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ مرجعہ کہتے ہیں کہ جو شخص لا الہ الا
 اللہ محمد رسول اللہ پڑھے اسے گناہوں پر عذاب نہ ہوگا اور گناہوں سے اس کا عمل باطل نہیں ہوتا اور گناہگار
 اور نیک کا ایمان برابر ہے۔

امام بخاری نے ان کے مذہب کی تردید کے لئے تابعین کے اقوال نقل کئے جو انھوں نے صحابہ کرام
 سے نقل کئے ہیں اور اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں اور وہ مجتہد ہونے کے باوجود خوف کرتے تھے کہ وہ
 اللہ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے۔ قاضی عیاض نے کہا مرجعہ خوارج اور معتزلہ کی ضد میں خوارج کا عقیدہ ہے
 کہ گناہوں سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ معتزلہ اسے فاسق کہتے ہیں اور دونوں کے نزدیک اصحاب کبائر
 مخلد فی النار ہیں اور مرجعہ کہتے ہیں ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ ضرر نہیں دیتا۔ ان میں سے غالی تو یہ کہتے
 ہیں۔ صرف قلبی تصدیق کافی ہے۔ اس کے سوا کوئی شئی ضرر نہیں دیتی۔ اور بعض مرجعہ قدریہ سے موافقت کہتے
 ہیں اور بعض صرف ارجاء کا قول کرتے ہیں۔ قدر کا قول نہیں کرتے اور بعض کہتے ہیں کہ تصدیق قلبی اور اقرار زبانی
 کافی ہے۔ ان کے پانچ فرقے ہیں جو ایک دوسرے کو کافر کہتے ہیں۔ مرجعہ وہ ہیں جو کہتے ہیں ایمان کے ہوتے
 ہوئے معصیت ضرر نہیں پہنچاتی جیسے کفر کے ہوتے ہوئے طاعت نفع نہیں دیتی۔ ابراہیم تیمی نے کہا جب بھی میں
 نے اپنا قول اپنے عمل پر پیش کیا تو مجھے خون لاحق ہوا کہ جس نے میرا عمل میرے قول کے خلاف دیکھا وہ میری
 تکذیب کر دے گا اور کہے گا اگر تم سچے ہوتے تو اپنے قول کا خلاف نہ کرتے وہ یہ اس لئے کہتے تھے کہ لوگوں کو
 وعظ کیا کرتے تھے۔ یعنی وہ غایت عمل کو نہیں پہنچے حالانکہ جو لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہیں اور عمل کھنچتے

تقصیر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کی مذمت فرمائی ہے؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ،، یہ بُری بات ہے کہ تم وہ کہو جو کرتے نہیں ہو،، اس لئے انہیں ڈر ہو اگر کہیں ان کی تکذیب نہ کی جائے اور وہ مکذبین کے مشابہ ہو جائیں۔

قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ: الخ کرمانی نے کہا ابن ابی ملیکہ نے کہا میں نے تیشل صحابہ کرام کو پایا ہے۔ وہ سب اپنی ذوات پر غاتمہ کے وقت حصول نفاق کا خوف کرتے تھے۔ اور ان میں سے کوئی بھی نفاق کے عدم عروض کا یقین نہیں کرتا تھا جیسے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ایمان کا جزم و یقین کرتا ہے کہ اسے نفاق لاحق نہیں ہو سکتا ہے۔ علامہ عینی نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ تمام صحابہ کرام اس بات سے ڈرتے تھے کہ اُن کا ایمان نفاق سے مل جائے، لیکن بایں ہمہ وہ یہ نہیں کہتا تھا کہ اس کا ایمان جبرائیل کے ایمان سا ہے؛ کیونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام معصوم ہیں۔ انہیں نفاق کا خوف لاحق نہیں ہو سکتا۔ اور یہ لوگ معصوم نہیں لہذا یہ خوف کر سکتے ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے توحید و رسالت کی گواہی دی وہ مومن ہے جیسے جبرائیل علیہ السلام کا ایمان ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ابوسعید نقاش نے اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے۔

قَوْلُهُ يُذَكِّرُ عَنِ الْحَسَنِ الخ یعنی حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا نفاق سے مومن ہی ڈرتا ہے۔ اور اس سے منافق ہی بے خوف ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے جو اپنے رب سے ڈرے اسے دو جنتیں ملیں گی اور اللہ کی خفیہ تدبیر سے خسارے میں پڑنے والے بے خوف ہوتے ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مد غافہ، اداۃ میں ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ذکر کیا ہے۔ علماء کی ایک جماعت نے بھی اس کی اتباع کی ہے؛ لیکن امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی اثر کے سیاق سے پتہ چلتا ہے کہ ضمیر کا مرجع نفاق ہے چنانچہ فرمایا نے سلیمان بن معلی سے روایت کی اُنہوں نے کہا میں نے حسن کو اس مسجد میں قسم کھا کر کہتے ہوئے سنا کہ مومن ہی نفاق سے ڈرتا ہے اور منافق اس سے بے خوف ہوتا ہے۔ احمد کے یہ الفاظ ہیں۔ قَالَ لَيْسَ بِمَعْنَى مُؤْمِنٍ وَلَا بِقَوْلِهِ لَا تَهْوِي خِطَاةَ الْبَغَاةِ وَلَا أَمْنُهُ إِلَّا الْمُنَافِقُ،، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے میذکرہ سے حسن کا اثر ذکر کیا ہے جو ضعف پر دلالت کرتا ہے حالانکہ یہ اثر صحیح ہے؛ کیونکہ امام کی عادت ہے کہ متن میں اختصار کرنا ہو یا اس کو بالمعنی ذکر کرنے میں کچھ تغیر ہو جائے تو میذکرہ سے ذکر کرتے ہیں جو ترجمان کا صیغہ ہے۔ یہ نہیں کہ لغات صغیر ہوتی ہے۔ قَوْلُهُ وَمَا يُحَذِّرُ الخ اس سے بخاری کا مقصد مرجعہ کا رد کرنا ہے؛ کیونکہ وہ کہتے ہیں ایمان ہوتے ہوئے گناہوں سے کچھ ڈر نہیں۔ مذکور آیت کریمہ اس مذہب کا رد کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مومن استغفار کے بغیر گناہوں پر قائم نہیں رہتے۔ ترمذی میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے حضور استغفار کرے وہ گناہ پر مہیتر نہیں ہوتا۔ اگرچہ ایک دن میں ستر بار گناہ کیے استغفار کرے۔ قَوْلُهُ وَمَا يُحَذِّرُ الخ کا عطف مد خوف المؤمنین،، پر ہے۔ یعنی مومن کا عمل کے ضائع ہونے

۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنِ الْمَرْجَةِ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ سُوءٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ

عَنْ حُمَيْدٍ عَنِ النَّسِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يُخْبِرُ بَلِيلَةَ الْقَدْرِ قَتْلَ حَيِّ رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ إِنِّي خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ بَلِيلَةَ الْقَدْرِ وَانَّهُ تَلَا حَيِّ فَلَانٌ وَفُلَانٌ فَرُفِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ التَّمَسُّوهُمَا فِي السَّبْعِ وَالتَّسْعِ وَالْخَمْسِ

ڈرنا اور نفاق اصرار سے تحذیر کا خوف، اور درمیان میں ابراہیم، ابن ابی ملیکہ اور حسن بصری کے آثار جملے معترضہ ہیں جو معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان واقع ہیں، کیونکہ باب کے دو عنوان ہیں۔ پہلا عنوان عمل کے بطلان کا خوف ہے اور دوسرا نفاق پر اصرار سے تحذیر ہے۔ اس میں تین آثار ایک قرآن کریم کی آیت اور دو مرفوع احادیث ذکر کی ہیں چونکہ تینوں آثار پہلے عنوان کے مطابق تھے۔ اس لئے انہیں اس کے بعد ذکر کیا اور آیت کریمہ اور ایک حدیث کا تعلق دوسرے عنوان سے تھا اس لئے انہیں اس کے بعد ذکر کیا اور دوسری حدیث جو عبادہ سے مروی ہے۔ اس کا تعلق بھی پہلے عنوان سے ہے۔ اس لئے دونوں حدیثوں میں لفظ نشر غیر مرتب ہے (یعنی وقسطانی)

۴۶۔ ترجمہ : زُبَید نے کہا میں نے ابو وائل سے مرجہ سے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا مجھے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو گالی دینا فسق اور اس سے لڑنا اور جھگڑا کرنا کفر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ سے عبادہ بن صامت نے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ القدر کی خبر دینے باہر تشریف لائے اتفاقاً دو مسلمان جھگڑنے لگے تو آپ نے فرمایا میں لیلۃ القدر کا وقت بتانے باہر تشریف لایا تھا۔ مگر فلاں اور

فلان آپس میں جھگڑ رہے تھے اس لئے اسے اٹھایا گیا شائد اس کی تعیین کا اٹھالینا تمہارے لئے بہتر ہو اب
تم ۲۷، ۲۹ اور ۲۵ تواریخ میں اسے تلاش کرو

شرح : مرحبہ ایک فرقہ ہے جو عمل کو مؤخر کرتے ہیں۔ اٹھاء کا معنی تاخیر
ہے یا اس لئے انہیں مرحبہ کہتے ہیں کہ وہ رجاء کا انتظار کرتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت ضرر نہیں دیتی جیسے کفر کے ساتھ طاعت بے سود ہے۔ سبب
کا معنی گالی اور قتال کا معنی جھگڑا ہے یعنی مسلمانوں سے مخالفت کرنی کفر ہے۔ ابن بطلان نے کہا کفر سے مراد
ملت اسلامیہ سے خروج نہیں بلکہ مسلمانوں کے حقوق کا کفران اور انکار ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو بھائی بھائی
فرمایا ہے اور انہیں آپس میں صلح صفائی سے رہنے کا حکم دیا ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطع تعلقی
سے منع فرمایا ہے اور بیان فرمایا کہ جو کوئی مسلمانوں سے مخالفت کرتا ہے۔ وہ اپنے بھائی کے حق کا انکار کرتا

ہے یا یہ مراد ہے کہ اس کی نحوست کی وجہ سے اس کا مال کفر سے یا یہ کفار کے افعال جیسا فعل ہے۔
علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس سے مراد کفر باللہ ہے یعنی جو کوئی مسلمانوں سے مخالفت کو جائز سمجھتا
ہے وہ یقیناً ملت اسلامیہ سے خارج ہے۔ اور اگر تاویل سے ایسا کرتا ہے تو اسے کفر تو درکنار فاسق بھی نہیں
کہا جائے گا جیسے امام حق کے خلاف کسی تاویل سے کوئی بغاوت کرے تو کفر نہیں۔ اس حدیث کی باب کے
عنوان سے مناسبت اس طرح ہے کہ مرحبہ کبار کے مرتکب کو فاسق نہیں کہتے۔ لہذا وہ مسلم کو گالی گلوچ کرنے
کو فسق نہیں کہتے اور نہ ہی ان سے قتال کو کفر کہتے ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ سبب و قتال دونوں اس
بات میں برابر ہیں کہ ان کا مرتکب فاسق ہے کافر نہیں تو سبب میں فسق اور قتال میں کفر کیوں ذکر کیا ہے اس
کا جواب یہ ہے کہ قتال سبب سے سخت تر ہے۔ یا وہ کافروں کے اخلاق کے زیادہ مشابہ ہے اگر یہ سوال
پوچھا جائے کہ کفر کی تاویل کی ہے اور فسق کی تاویل نہیں کی۔ اسے اپنے حال پر کیوں چھوڑ رکھا ہے۔ اس کا جواب
یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جھگڑے سے مومن کافر نہیں ہوتا۔ اسی طرح اور کسی
کبیرہ کا ارتکاب کرنے سے کافر نہیں ہوتا۔ اس لئے یہ تاویل ضروری تھی۔

حدیث کے دوسرے حصہ کا معنی یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ سے باہر
تشریف لائے تاکہ صحابہ کرام کو لیلیۃ القدر کے وقت کی خبر دیں؛ لیکن اتفاقاً عبد اللہ بن ابی حذرہ اور کعب بن
مالک میں کچھ لین دین میں جھگڑا ہو رہا تھا۔ جبکہ حضرت کعب بن مالک نے عبد اللہ بن حذرہ سے قرض لینا تھا تو
اس کے مطالبہ میں ان کی آواز بلند ہو گئی تو آپ نے فرمایا میں یہ بتانے آیا تھا کہ لیلیۃ القدر فلانی رات ہے مگر
ان کے جھگڑے کے سبب اٹھالی گئی ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس کا بیان یا علم اٹھایا گیا ہے؛ ورنہ وہ
قیامت تک باقی ہے۔ بعض لوگوں نے کہا لیلیۃ القدر ہی اٹھالی گئی ہے؛ لیکن یہ غلط ہے؛ کیونکہ حدیث کے آخر میں

آپؐ نے فرمایا: اسے تلاش کرو۔ اگر اس کا وجود ہی اُٹھ گیا ہو تو تلاش کے کرنا تھا۔ لیلة القدر کی تعیین اٹھانے میں حکمت یہ تھی کہ اس کی تلاش میں لوگ بکثرت عبادت کریں۔ ممکن ہے کہ عمل کا لیلة القدر سے اتفاق ہو جائے۔ یہ سارا سال منتقل ہوتی رہتی ہے۔ عموماً رمضان مبارک میں خصوصاً ۲۷ - ۲۹ اور ۲۵ تواریخ میں ہوتی ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جھگڑا مذموم اور بسا اوقات خیر و برکت اُٹھ جانے کا باعث بن جاتا ہے اور لوگوں کو شعور تک نہیں ہوتا۔ لہذا باب کے پہلے عنوان سے اس کی مناسبت واضح ہے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی : ۱۔ قتیبہ بن سعید حدیث ۲۷ میں بیان ہو چکا ہے۔
۲۔ اسماعیل بن جعفر انصاری مدنی حدیث ۲۷ میں بیان ہو چکا ہے۔ ۳۔ محمد بن ابی حمید خزاعی

بصری وہ حمید طویل مشہور ہیں۔ ۱۴۳۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ اصمعی نے کہا میں نے محمد کو دیکھا ہے وہ لمبے نہیں تھے، البتہ ان کا ہمسایہ حمید چھوٹے قد کا تھا اس لئے دونوں میں امتیاز کے لئے انہیں حمید طویل کہا جاتا تھا۔
۴۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ۵۔ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ حدیث ۷۱ میں گذرا ہے۔ اس حدیث سے پہلے حدیث کے راوی بھی پانچ ہیں۔ ۱۔ محمد بن عرعرة ان کی کنیت ابو ابراہیم ہے کہا جاتا ہے کہ وہ ابو عبد اللہ سامی ہیں۔ سامہ بن لوی بن غالب قرشی بصری کی طرف منسوب ہیں۔ ۲۱۳۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ زبید ابو عبد الرحمن بن حارث بن عبد الکرم یامی یام کی طرف منسوب ہیں۔ یام ایک قبیلہ کا بڑا بزرگ ہے وہ بہت عبادت کرتے تھے۔ ۱۲۳ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۳۔ ابو دائل شقیق بن سلمہ تابعی مخضرمی اسدی کوئی میں انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا۔ اعلان نبوت سے پہلے پیدا ہوئے تھے اور ایک سو ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو سعید بن صالح نے کہا ابو دائل جائزہ کے روز ایک سو پچاس برس کے تھے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کی خلافت میں فوت ہوئے۔

بَابُ سُؤَالِ جِبْرِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ وَعِلْمِ السَّاعَةِ
وَبَيَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ثُمَّ قَالَ حَاءُ
جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ فَعَلَّ ذَلِكَ كُلَّهُ دِينًا وَ
مَا بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ فِدَ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنَ الْإِيمَانِ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ
۴۷ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ

بَابُ حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا سید عالم ﷺ ایمان، اسلام، احسان اور قیامت کے متعلق سوال پوچھنا
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان فرمانا،،

پھر فرمایا جبرائیل علیہ السلام تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔ آپ نے مذکور تمام امور کو دین
فرمایا اور جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبد القیس کے لئے ایمان کے امور بیان فرمائے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد
”جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دوسرا دین طلب کرے تو وہ ہرگز قبول نہ ہوگا!“

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل کے سوال کی سب باتوں کو دین فرمایا اس کے ساتھ ساتھ
وفد عبد القیس کے لئے بیان فرمایا کہ ایمان ہی اسلام ہے؛ کیونکہ ان کے واقعہ میں ایمان کی وہی
تفسیر فرمائی جو یہاں اسلام کی تفسیر فرمائی اور ساتھ ہی آیت کریمہ ذکر کی جو اس پر دلالت کرتی ہے کہ اسلام
دین ہے۔ معلوم تھا کہ ایمان، اسلام اور دین ایک ہی شئی ہیں۔ یہی بخاری کا مقصد ہے۔ واللہ اعلم!

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک آپ کے پاس
ایک شخص آیا اور کہنے لگا : ایمان کیا ہے ؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ایمان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ پر، اس کے

أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُوْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ بِمُتَعَلِّمٍ مِنَ السَّائِلِ وَسَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رِبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلُ عَاةُ الْإِيلِ أَلَهُمْ فِي الْبُنْيَانِ فِي خُمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةَ ثُمَّ أَدْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جَبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنَ الْإِيمَانِ

فرشتوں پر اللہ تعالیٰ کی ملاقات پر اس کے رسولوں پر اور مرنے والے ٹھٹھنے پر ایمان رکھے۔ اس نے کہا اسلام کیا چیز ہے؟ فرمایا اسلام یہ ہے کہ تو اللہ کی عبادت کرے اور اس کے ساتھ شریک نہ رکھے۔ نماز پڑھے، زکوٰۃ مفروضہ ادا کرے اور رمضان مبارک کے روزے رکھے۔ اُس نے کہا احسان کیا شئی ہے فرمایا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اسے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسے نہیں دیکھ رہا تو اچھی طرح عبادت کر کیونکہ وہ تجھے دیکھتا ہے۔ سائل نے کہا قیامت کب ہوگی؟ آپ نے فرمایا جس سے قیامت کے متعلق پوچھا ہے وہ سائل سے زیادہ نہیں جانتا ابھی میں تجھے اس کی علامتیں بتاتا ہوں۔ جب لوہڑی اپنے مالک کو جنے جب کالے اونٹ چرانے والے محلات میں فخر سے رہنے لگیں۔ پانچ اشیاء ہیں جن کو حقیقتہً اور بالذات اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیانت تلاوت فرمائی ”بے شک اللہ کے پاس ہی قیامت کا علم ہے (ساری آیت کی تلاوت فرمائی) اس کے بعد وہ

وہ شخص چلا گیا تو تھوڑی دیر بعد آپ نے فرمایا اس شخص کو واپس لاؤ مگر صحابہ نے کوئی شئی نہ دیکھی۔ آپ نے فرمایا یہ جبرائیل تھے لوگوں کو ان کا دین سکھانے آئے تھے۔ امام بخاری نے کہا آپ نے تمام امور کو ایمان کا حصہ فرمایا۔

۴۷ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سیدنا جبریل علیہ السلام انسانی شکل میں آئے اور ایمان، اسلام، احسان اور قیامت سے متعلق سوالات

کئے۔ آپ نے جواب دینے کے بعد فرمایا یہ سائل جبریل تھے جو تم کو دین سکھانے آئے تھے اور مذکور تمام امور کو کامل ایمان کا حصہ فرمایا۔ اس حدیث میں کتابوں کا ذکر نہیں کیونکہ جب رسولوں پر ایمان ہوگا تو ان پر منزل کتابوں پر بھی ایمان ہوگا۔ فرشتے رسولوں سے پہلی مخلوق ہے اس لئے ان کو رسولوں سے پہلے ذکر کیا دراصل رسول فرشتوں سے افضل ہیں۔ اس وقت حج فرض نہ تھا اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا۔

ایمان کے امور ذکر کرنے کے بعد شرک ذکر کیا۔ کیونکہ مشرک سرسری طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ بتوں کی عبادت بھی کرتے تھے۔ مومن ہمیشہ مومن ہوتا ہے اور مسلمان کبھی مومن ہوتا ہے اور کبھی مومن نہیں ہوتا لہذا جو مومن ہوگا مسلمان ضرور ہوگا مگر اسی کا برعکس نہیں ہو سکتا اس لئے ایمان کے بعد اسلام کا ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق باطنی ہے اور اسلام انقیاد ظاہری ہے۔ اسلام کی تفسیر میں مذکور اشیاء کو ایمان شامل ہے، کیونکہ یہ اشیاء تصدیق باطنی کے ثمرات ہیں اور تصدیق باطنی اصل ایمان ہے۔ اسی لئے وفد کی حدیث میں ایمان کی تفسیر میں وہ اشیاء ذکر کیں جو یہاں اسلام کی تفسیر میں ذکر کی ہیں اور اسلام بھی اصل ایمان (تصدیق باطنی) اور اعمال کو شامل ہے، کیونکہ یہ تمام انقیاد ظاہری ہیں۔ لہذا یہ واضح ہو گیا کہ ایمان و اسلام جمع اور جدا ہوتے ہیں۔ احسان کی تفسیر میں خلوص عبادت اور انتہائی مراقبہ ذکر کیا یہ جامع کلمہ ہے۔ رہا قیامت کا علم اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کریمہ سے نفی نہیں فرمائی بلکہ مَا الْمُسْتَوَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ، فرمایا کہ افشاء راز کی حفاظت فرمائی اور حاضرین پر اس کا اخفاء فرمایا۔ اسی لئے قرآن کریم میں جہاں بھی قیامت کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے علم کی طرف مغفوض کرنے کا حکم دیا، چنانچہ إِلَيْهِ يُدْعَى السَّاعَةَ فَيُنْصَرُ أَنْتَ دَكْرَاهَا، اور اس طرح کی دیگر آیات اس پر دلالت کرتی ہیں۔ کتاب و سنت میں کہیں بھی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے علم کی نفی نہیں اور مذکور آیت کریمہ ۱۱۱ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ میں اگرچہ صریح مگر یہ علم بالذات پر محمول ہے جیسے ۱۱۲ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ میں صحت ذاتی ہے۔ اس کو یہ لازم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی کو ثواب عطا نہیں کرتا ورنہ لازم آئے گا کہ اچھا ثواب بھی کسی کو نہ دے، چونکہ قیامت کا علم اسرار سے تھا اس لئے فرمایا میں سائل سے زیادہ نہیں جانتا ہوں اور مسائل کے کہنے پر قیامت کی نشانیاں ذکر فرما دیں تاکہ حاضرین کو معلوم ہو جائے کہ قیامت کے قیام سے سوال نہ کیا جائے صرف اس پر ایمان رکھا جائے اور اس کی کتابی ہوئی علامات پر ہی اکتفاء کیا جائے، چنانچہ صینی شرح بخاری میں ہے کہ قرطبی نے کہا کہ سوال سے مقصود سامعین کو قیامت کے وقت سے متعلق سوال سے روکنا تھا۔

نیز کرمانی میں ہے کہ اگر یہ پوچھا جائے کہ اَعْلَمُ اسم تفضیل ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے علم میں دونوں شریک ہیں؛ کیونکہ نفی زیادتی کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ یعنی قیامت کا وقت میں اتم دونوں جانتے ہیں میں تم سے زیادہ نہیں جانتا ہوں۔ حالانکہ مقصود یہ نہیں۔ مقصود تو یہ ہے کہ نفی علم میں دونوں مساوی ہیں اس سبب جواب یہ ہے کہ ہم لازم کو تسلیم کرتے ہیں کہ قیامت کے قیام کے علم میں دونوں مساوی ہیں کہ قیامت آئے گی یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی نفی کی ہے کہ اس کے متعلق سوال نہیں کرنا چاہیے۔ کیونکہ یہ مسلم امر ہے کہ جس سے سوال کیا جائے وہ سائل سے زیادہ جانتا ہے۔ اور دوسرے سوالوں کا

جواب لینا مقصود تھا اس لئے ان کو بیان فرمایا باقی چار اشیاء جن کا آئت کریمہ میں ذکر ہے حدیث شریف میں اللہ تعالیٰ کے بتانے سے ان کا علم بھی مخلوق کے لئے ثابت ہے۔ چنانچہ بخاری میں ہے اللہ تعالیٰ نے رحم پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہے جو کہتا ہے اے پروردگار عالم رحم میں نطفہ واقع ہو گیا اور ہر چالیس روز بعد اس کی حالتیں بیان کرتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ اس میں بچہ پیدا کرنا چاہتا ہے تو کہتا ہے کہ یہ نر ہے یا مادہ نیک بخت ہے یا بد بخت اس کی روزی کیا ہے اس کی موت کب واقع ہوگی۔ یہ تمام باتیں اللہ تعالیٰ کے اطلاع کرنے سے بچے کی ماں کے پیٹ میں لکھ دیتا ہے۔ معلوم ہوا کہ مغیبات پر اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو اطلاع کرتا رہتا ہے۔ اس حدیث شریف میں آئت کریمہ میں مذکور پانچ امور میں سے مافی الارحام اور موت کے وقوع پر فرشتہ کو اطلاع حاصل ہے۔ نیز سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیٹی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ ان کی بیوی خارجہ کے پیٹ میں لڑکی ہے وہ تین بہنیں ان کی فلاں دراشت کو تقسیم کر لیں (موطا امام مالک بیہقی شریف ص ۱، جلد ۶)

مسلم شریف میں ہے کہ ایک غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل ایک شخص کو جھنڈا دوں گا وہ خبر فتح کرے گا۔ جنگ بدر میں چھڑی شریف سے نشان لگا کر فرمایا کہ ان نشانات پر فلاں فلاں گر کر مر گئے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ آپ اس بیماری میں وفات فرمائیں گے اور آپ سے تھوڑی دیر بعد وہ بھی آپ سے آملیں گی۔ معلوم ہوا کہ آئت کریمہ میں حصر ذاتی ہے یعنی ان امور کو بالذات اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور اس سے کاسنوں، نجومیوں اور جنوں پر قابو پانے والوں کا رد کرنا مقصود ہے جن کے بارے میں عرب کے جاہل لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ لوگ غیب جانتے ہیں اور وہ اپنے فیصلے ان سے کرواتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ فاسد اعتقاد زائل کرنے کے لئے یہ آئت کریمہ نازل فرمائی (الابرنیز ص ۱۶۷) ورنہ ان پانچ امور کی کیا تخصیص بالذات غیب کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا مگر اللہ تعالیٰ کے اطلاع کرنے سے اس کے رسول اور رسول کے تابع ولی بھی جانتے ہیں۔ (قططانی ص ۲۲۲ جلد ۷)

ملا علی قاری نے مرقات ج ۱ ص ۶۲ میں ذکر کیا کہ غیب کے مبادی اور لواحق ہیں۔ مبادی پر کوئی بھی مطلع نہیں اور لواحق پر اللہ تعالیٰ اپنے اجاء اور اولیاء جن کا دل دیا صنت کر کے صاف ہو جاتا ہے

کو مطلع کرتا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے علامات قیامت ذکر فرمائیں کہ لونڈیاں بکثرت ہوں گی۔ اونٹوں کے چرواہے بلند محل بنوائیں گے اور تکبر و غرور کرنے لگیں گے اگر اسی کو دیکھ لیا جائے تو آنت کا معنی واضح ہو جاتا ہے؛ کیونکہ آنت کریمہ میں کل کے علم میں بھی حصر ہے حالانکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے حالات بیان فرما دیئے ہیں۔ واللہ علیم بخیر اللہ جانتا اور خبردار کرتا ہے۔

الابرنیز شریف میں شیخ عبدالعزیز دباغ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے انھوں نے کہا: ”کیف یُحْفٰی اَمْرًا الْحَسَنِ عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ فَاَلْوَا حِدٌ مِنْ اَهْلِ التَّصَرُّبِ مِنْ اُمَّتِهِ الشَّرِیْفَةِ لَا یُمْکِنُ التَّصَرُّبُ اِلَّا بِمَعْرِفَتِهِ هَذِهِ الْحَسَنِ“ یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر ان پانچ امور کا علم کیسے مخفی رہ سکتا ہے حالانکہ آپ کی آنت کے اہل تصرف میں سے کوئی بھی اُن کو جانے بغیر تصرف نہیں کر سکتا۔ اسی حدیث کے تحت علامہ قسطلانی (رحمۃ اللہ علیہ) ذکر کرتے ہیں۔ ”قوله تعالى وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ“ لکن اِذَا اَمْرٌ بِهٖ عَلِمَهُ الْمَلَا ئِكَةُ الْمُؤَكَّدُونَ بِهٖ وَمَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهٖ“ یعنی جب اللہ تعالیٰ اس کا حکم کرے تو اس پر مامور فرشتے اور اس کی مخلوق جس کو وہ چاہے نزولِ مطر کو جان لیتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بدء الخلق ص ۵۳ پر عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی انھوں نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ دیا اور اثناء خطبہ میں مخلوق کی ابتداء سے لے کر اہل جنت کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے تک ان کے تمام منازل بیان فرما دیئے۔ یہ حدیث سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وفورِ علم پر دلالت کرتی ہے اور حقوڑے وقت میں قیامت تک کے حالات بیان فرما دینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے جیسے ایک پاؤں رکاب میں رکھ کر قرآن شروع کر کے دوسرا قدم دوسری رکاب میں رکھنے تک سارا قرآن کریم ختم کر لینا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی کرامت ہے۔

اس حدیث کے تحت علامہ طہطاہی نے کہا کہ آپ نے مخلوقات کے سارے احوال کی خبر دی اور علامہ عینی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کائنات میں تمام امور منقذہ کی خبر دی ہو قیامت تک آنے والے ہیں۔ ان روایات سے قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ کا مفہوم واضح ہو گیا کہ مطلق خیب اللہ کی اطلاع کے بغیر اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اسی لئے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے اس آنت کریمہ کو اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں ذکر کیا جبکہ آپ نے فرمایا جو شخص یہ کہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل کی بات جانتے ہیں اس نے عظیم بہتان لگایا۔ اگر ام المؤمنین کے قول کو ذاتی علم پر محمول نہ کیا جائے تو مذکور روایت سے یہ روایت متضاد ہوگی اور جب اسے علم ذاتی کی نفی پر محمول کیا جائے تو دلیل میں مذکور آنت کریمہ میں بھی ذاتی علم کی نفی ہوگی ورنہ تقریب تمام نہ ہوگی اور دلیل دعویٰ کے مطابق نہ ہوگی! واللہ اعلم!

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے ابوسفیان نے خبر دی کہ ہر قتل نے اُن سے کہا کہ میں نے تم سے پوچھا کہ کیا وہ زیادہ ہوتے ہیں یا کم ہوتے ہیں۔ تم نے کہا وہ بڑھتے جاتے ہیں۔ ایمان کا یہی

قَوْلُهُ الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَمَا تَرَكَ تَرَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاةً فَإِنَّهُ يَرَاكَ

اس جملہ کی ترکیب میں اشکال یہ ہے کہ بظاہر معلوم یہ ہوتا ہے کہ ”وَأَنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاةً“ میں ”فَإِنَّهُ يَرَاكَ“ شرط کی جزاء ہے۔ حالانکہ یہ جملہ جزاء کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ کیونکہ شرط جزاء کا سبب ہوتی ہے فَإِنَّهُ يَرَاكَ، تو اس تقدیر پر معنی یہ ہوگا کہ اگر تو اللہ کو نہیں دیکھتا تو اللہ تجھے دیکھتا ہے۔ یعنی تیرا اللہ کو نہ دیکھنا اللہ کا تجھے دیکھنے کا سبب ہے۔ حالانکہ اللہ ہر حال میں دیکھتا ہے کوئی اسے دیکھے یا نہ دیکھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ”فانہ یراک“ شرط جزاء نہیں۔ دراصل جزاء محذوف ہے۔ وہ یہ کہ ”فَأَحْسِنِ الْعِبَادَةَ“، یعنی اگر تو اللہ کو نہیں دیکھتا تو عبادت میں اخلاص کر اور غافل نہ ہو؛ کیونکہ وہ تجھے دیکھتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے۔ ”إِنْ أَكْرَمْتَنِي فَقَدْ أَكْرَمْتَنِي“ اس جملہ میں جزاء محذوف ہے۔ وہ یہ کہ ”فَاعْتَدِلْ بَيْنَ الْإِثْمِ وَالْإِثْمِ فَقَدْ أَكْرَمْتَنِي“، حدیث کے اس جملہ کا معنی یہ ہے کہ تو اللہ کی عبادت ایسے کر جیسے اللہ کو دیکھنے والا اس کی عبادت کرتا ہے۔ اور اللہ اسے دیکھتا ہے کیونکہ اللہ کو دیکھنے والا شخص جب تک عبادت کرے گا اس میں خضوع و خشوع، اخلاص، حفظِ قلب و جوارح اور آدابِ عبادت کی رعایت میں کچھ کمی نہیں کرے گا۔ اس حدیث کی اتنی قدر دین کا عظیم اصل اور قواعد مسلمین کا اہم قاعدہ ہے۔ یہ حضرات سالکین کا مقصود، عارفین کا خزانہ اور صالحین کی عادت ہے۔ یہ حدیث جوامعِ حکم میں سے ہے جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیئے گئے ہیں۔ اہل تحقیق نے صالحین کی مجلس میں بیٹھنے کی تلقین کی ہے تاکہ ان کے احترام کے باعث اور ان سے حیا کرتے ہوئے نقائص سے دور رہے تو جس شخص کے علانیہ اور خفیہ حالات کو اللہ دیکھتا ہو اور اس کے اخلاصِ عبادت پر ہمیشہ مطلع ہو اس کا کتنا بلند مقام ہوگا۔ (فتح الباری)

یہ حدیث مقامِ مشاہدہ اور مقامِ مراقبہ دونوں کو شامل ہے۔ اس سے یہ امر واضح ہوتا ہے کہ انسان کے عبادت کرنے میں تین مقامات ہیں۔ پہلا یہ کہ وہ ایسے طریقہ سے عبادت کرے کہ اس کے ساتھ شرائط اور ارکان کو پورا کرنے کے باعث اس سے وظیفہ تکلیف ساقط ہو جائے۔ دوسرا یہ کہ اسی طرح عبادت کرتے ہوئے بحارِ مکاشفہ میں غرق ہو جائے۔ حتیٰ کہ وہ اللہ کو دیکھ رہا ہو یہ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام ہے؛ چنانچہ آپ نے فرمایا: نماز میری آنکھ کی ٹھنڈک ہے؛ کیونکہ طاعت کے باعث لذت کے ہونے، عبادت سے قلب کو راحت پہنچنے اور انوارِ کشف کے غلبہ سے غیر کی طرف توجہ ہونے کے تمام راستوں کے بند ہو جانے سے آنکھ کو سرورِ محال ہوتا ہے۔ یہ محبوب کے دل کے خلاء بھرنے اور حال کے مشغول ہونے کا ثمرہ ہے۔ تیسرا یہ کہ انسان ایسے حال میں عبادت کرے کہ اس پر یہ حال غالب ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے یہ مقامِ مراقبہ ہے۔ اور ”وَأَنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاةً“، مقامِ مکاشفہ سے مقامِ مراقبہ کی طرف نزول ہے۔ یعنی اگر تو ایسی عبادت نہیں کر سکتا، حالانکہ تو ان لوگوں میں سے ہے جنہیں معنوی رویت حاصل ہے تو ایسے حال میں عبادت کر کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ یہ تینوں مقامات احسان ہیں لیکن جو احسانِ عبادت کے صحیح ہونے کی شرط ہے۔ وہ پہلا مقام ہے؛ کیونکہ دوسرے دونوں مقامات خواص کی شان ہے اور دوسرے کی لئے بہت مشکل ہے (قطبانی) اہل تصوف نے کیا حدیث کے اس جملہ میں محوِ وفا کے

باب ۴۸۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ خَمَزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو اِيْمٍ
 ابْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ هِرْقُلَ
 قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَرَمَعْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ
 وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سُخْطَةً لِدِينِهِ
 بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَرَمَعْتَ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تُخَارِطُ
 بَشَاشَتَهُ الْقُلُوبَ لَا يَسْخُطُهُ أَحَدٌ

مقام کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اگر تو کوئی شئی نہ رہے گا اور اپنے آپ کو فنا کر دے گا گویا کہ تو موجود ہی نہیں تو
 اس وقت اللہ کو دیکھے گا اس پر بعض نے اعتراض کیا کہ اس تقدیر پر "فَأَنْ لَمْ يَكُنْ" شرط اور "تَرَاهُ" جزاء ہے۔ جزاء
 مرفوع نہیں ہونی چاہیے تھی؛ کیونکہ مضارع جزاء ہو تو مجزوم ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جزاء جملہ ہے اور وہ
 نہ کَانَتْ تَرَاهُ" اور جملہ میں جزم تقدیری ہوتی ہے جیسے قرآن کریم میں "كُنْ فَيَكُونُ" ہے فَيَكُونُ كُنْ کا جواب
 ہے جو مجزوم ہونا چاہیے تھا لیکن جواب جملہ ہے اور وہ "وَهُوَ يَكُونُ" ہے اور جملہ میں جزم تقدیری ہوتی ہے؛ البتہ
 کہ جس کی روایت ہے "وَرَفَائِكَ أَنْ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ" اہل تصوف کے نظریہ کے خلاف ہے؛ کیونکہ اس روایت
 کے مطابق نفی کوئی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ کون اور وجود کی طرف نہیں متوجہ نہیں۔

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ مسدد بن مسرود حدیث ۱۲ کے تحت دیکھیں ۲۔ اسماعیل بن
 ابراہیم بن سہم بن مقسم ابوالبشری وہ ابن حلیۃ مشہور ہیں۔ حدیث ۱۳ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۳۔
 ابو حیان یحییٰ بن حیان کوئی تہمی ہیں۔ احمد بن عبد اللہ نے انہیں ثقت کہا ہے۔ ۴۔ ۱۲۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۵۔
 ابو زرہ ہرم بن عمرو بن جریر بکلی ہیں۔ حدیث ۲۵ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۶۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
 توجہ : حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مجھے
 ابوسفیان نے بیان کیا کہ ہرقل نے ان سے کہا کہ میں

بَابُ فَضْلِ مَنْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ

۴۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ
النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

تم سے پوچھا ہے کہ کیا وہ زیادہ ہوتے ہیں یا کم ہوتے ہیں، تم نے کہا وہ بڑھتے جاتے ہیں۔ ایمان کا یہی حال ہے حتیٰ کہ وہ مکمل ہو جاتے۔ میں نے تم سے پوچھا کیا ان کے دین میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص ان کے دین سے ناراض ہو کر پھر جاتا ہے؟ تم نے کہا نہیں ایمان کا یہی ہے جب اس کی وضاحت دلوں میں مل جائے اسے کوئی ناراض نہیں کر سکتا۔

۴۸۔ شرح : اس حدیث سے امام کا مقصد یہ ہے کہ ہر قتل نے ایمان اور دین میں فرق نہیں کیا کبھی اسے دین کہا اور کبھی ایمان کہا۔ چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسے قبول کیا اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا بلکہ انھوں نے اسے مستحسن جانا ہے۔ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ ہر قتل کافر تھا اس کے کلام سے استدلال کیسے درست ہے۔ اس سے قطع نظر ہر قتل کے ایمان میں اختلاف ہے۔ نیز وہ اہل کتاب سے ہے۔ ان کی شریعت میں ایمان دین ہے اور پہلی امتوں کے احکام ہمارے لئے حجت ہیں بشرطیکہ ان پر سکوت ہو اور ان کی تردید نہ کی گئی ہو۔ اس حدیث کی تفصیل حدیث علی کی شرح میں دیجیے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چھ راوی ہیں علیٰ ابراہیم بن حمزہ بن محمد بن مصعب بن عبد اللہ بن زبیر بن عوام رضی اللہ عنہم وہ قرشی اسدی مدنی ہیں۔ ابن سعد نے انہیں صدوق اور ثقہ کہا ہے وہ ۲۳۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ علیٰ ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن حوث رضی اللہ عنہم وہ قرشی مدنی ہیں۔ ان کا ذکر ہو چکا ہے علیٰ صالح بن کیسان غفاری مدنی ہیں و قد مر علیٰ محمد بن مسلم بن شہاب زہری میں علیٰ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود میں وہ مدینہ منورہ کے سات فقہاء میں سے ہیں علیٰ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ ان سب کا ذکر ہو چکا ہے۔

باب۔ دین کو محفوظ رکھنے والے کی فضیلت

۴۹۔ ترجمہ : عامر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نعمان بن بشیر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حلال واضح ہے اور

حرام بھی واضح ہے۔ ان دونوں کے درمیان مشبہات ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے پس ہر مشبہات سے بچا اُس نے اپنا دین اور عزت بچالی اور جو کوئی مشبہات میں واقع ہو گیا وہ اس چرواہے کی طرح ہے جو چراگاہ کے ارد گرد جانور چراتا ہے۔ قریب ہے کہ وہ ان کو اس میں واقع کر دے خبردار! ہر بادشاہ کی چراگاہ ہوتی ہے خبردار! اللہ کی چراگاہ اس کی زمین میں اس کے محارم (جن کو اس نے حرام کیا ہے) میں خبردار! جسم میں ایک خون کا ٹوٹھڑا ہے۔ جب وہ درست رہے تو سارا جسم درست رہتا ہے۔ اگر وہ خراب ہو جائے تو سارا جسم خراب ہو جاتا ہے اور وہ صحت دل ہے۔

۴۹ —

شرح : تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس حدیث کا عظیم مقام ہے اور یہ اُن احادیث میں سے ہے جن پر اسلام کا دار و مدار ہے۔ علماء کی ایک

جماعت نے کہا اس حدیث میں ایک تہائی اسلام ہے اور اس حدیث اور حدیث اِمْتَا الْأَعْمَالِ بِالْإِیْتَةِ اور حدیث مِنْ حُسْنِ اِسْلَامِ الْمَرْءُ تَرْكُهُ مَا لَا يُغْنِيهِ اِسْلَامُ كَامِدَارِہیں۔ ابو داؤد سجستانی نے کہا چار احادیث اسلام کا مدار ہیں۔ تین یہ اور چوتھی حدیث لَا تُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتَّى تُحِبَّ لِاخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِہ، اس حدیث کے عظیم مقام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کھانے، پینے، پہننے اور نکاح وغیرہ کی صلاحیت بیان فرمائی ہے کہ وہ حلال اور حلال کی معرفت کی راہ نمائی فرماتی ہے اور فرمایا کہ مشبہات کو ترک کر دینا چاہیے کہ اس سے دین اور عزت محفوظ رہتی ہے۔ اور مشتبہ امور مقامات سے ڈرایا اور چراگاہ کی مثال دے کر اس کی وضاحت کی پھر تمام سے اہم کو ذکر کیا کہ وہ قلب ہے (دکرانی)

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث کا معنی یہ ہے کہ اشیاء کے تین اقسام ہیں۔ ایک قسم حلال واضح ہے جس کے حلال ہونے میں خفاء نہ ہو جیسے روٹی اور پھل اور چلنا پھرنا کلام کرنا۔ دوسری قسم حرام واضح ہے۔ جیسے شراب، مردار، خون، زنا اور جھوٹ وغیرہ تیسری قسم مشتبہ امور ہیں۔ یعنی جن کا حلال اور حرام ہونا واضح نہ ہو۔ اسی لئے انہیں لوگ نہیں جانتے ہیں۔ اور علماء نص یا قیاس و استصحاب سے ان کا حکم معلوم کر لیتے ہیں۔ جب کسی چیز کے حلال و حرام ہونے میں اشتباہ اور تردد ہو اور کوئی نص یا اجماع نہ ہو تو مجتہد اس میں کوشش کر کے کسی شرعی دلیل سے اسے حرام یا حلال سے لاحق کرے گا۔ اس وقت وہ حلال ہوگی یا حرام ہوگی کبھی دلیل میں کوئی احتمال ہوتا ہے تو اس کو ترک کر دینا چاہیے تقویٰ اہی ہے اور جب تک مجتہد کسی نتیجہ پر نہ پہنچے تو اس میں اشتباہ رہتا ہے۔ پھر اس کو حرام کہا جائے یا حلال کہا جائے یا اس میں توقف کیا جائے اس میں مذاہب ہیں۔ ظاہر یہی ہے کہ ورد و شرح سے قبل اشیاء کے حکم میں مشورہ اختلاف ہے اور اس میں چار مذاہب ہیں۔ اول یہ کہ اس کے حلال و حرام اور مباح وغیرہ ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا کیونکہ اہل حق کے مذہب میں شرح کے بغیر حکم ثابت نہیں۔ صحیح ترمذی مذہب ہے۔ دوم یہ کہ اسے حلال یا مباح کہا جائے سوم یہ کہ وہ ممنوع ہے چہارم توقف ہے اور تقویٰ اہی ہے کہ اسے ترک کیا جائے۔ علامہ خطاب نے کہا مشتبہ وہ ہے جو برن وجہ حلال اور برن وجہ حرام ہو۔ اگر مشتبہ کی کوئی

الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ
فَمَنِ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَعِزُّهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ
كَرَاهٍ يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ الْإِوَانُ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا
إِنَّ حِمَى اللَّهِ فِي أَرْضِهِ مَحْرَمَةٌ أَلَا إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ
صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقُلْبُ

بَابُ آدَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ

۵۔ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَقْعُدُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَيُجْلِسُنِي عَلَى سَرِيرِهِ فَقَالَ

بَابُ — غَنِيمَتِ كَيْ مَالٍ سَيَاخُوَا حَصَّةٍ اَدَاكِرْنَا اِيْمَانِ كِي نَشَانِي هِي

۵۔ — ترجمہ : ابو جمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ابن عباس کے پاس بیٹھا
کرتا تھا۔ وہ مجھے اپنی کرسی پر بٹھایا کرتے تھے اور کہا تم میرے پاس رہو حتیٰ کہ میں تیرے لئے اپنے مال سے کچھ حصہ
مقرر کرتا ہوں۔ میں نے ان کے پاس دو ماہ اقامت کی پھر کہا جب وفد عبد القیس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار
میں حاضر ہوا تو فرمایا یہ کون لوگ یا کونسا وفد ہے انھوں نے کہا قبیلہ ربیعہ کے لوگ ہیں۔ فرمایا اس قوم یا وفد کے
لئے مرجاہیہ لوگ رسوائی اور ندامت کے بغیر آئے انھوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم حرام کے
مہینوں (ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم) کے سوا آپ کے پاس نہیں آسکتے۔ ہمارے اور آپ کے درمیان کفار
مضر سے یہ قبیلہ ہے ہمیں فیصلہ کن حکم فرمائیں جس کی ہم پچھلوں کو خبر دیں اور اس پر عمل کر کے ہم جنت میں داخل
ہوں۔ انھوں نے پینے کی چیزوں کے متعلق پوچھا۔ آپ نے ان کو چار اشیاء کا حکم دیا اور چار سے منع کیا۔ ان کو

أَقِمُّ عِنْدِي حَتَّى أَجْعَلَ لَكَ سَهْمًا مِنْ مَالِي فَأَمَّا مَعَهُ شَهْرَيْنِ ثُمَّ
 قَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ
 الْقَوْمِ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ قَالُوا رِبْعَةٌ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ عِزُّ خَزَايَا
 وَلَا نَدَامَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ
 بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضْرَمُونَ بِأَمْرِ فَضْلِ نَحْبِرُ بِهِ مَنْ
 وَرَاءَنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ
 عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ
 وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
 رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَإِنْ تَعْطُوا
 مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْخَنَثِ وَالِدَبَالَةِ وَالنِّقْرِ
 وَالْمَرْقَةِ وَرَبَّمَا قَالَ الْمُفَيِّرُ وَقَالَ أَحْفَظُوهُنَّ وَاخْبِرُوا بِهِ مَنْ وَرَاءَكُمْ

اللہ تعالیٰ و وحدہ لا شریک پر ایمان لانے کا حکم دیا اور فرمایا ایمان باللہ کو جانتے ہو۔ انھوں نے کہا اللہ اور اس کا
 رسول یا وہی جانتے ہیں۔ فرمایا اس امر کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ نماز
 قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا۔ رمضان کے روزے رکھنا اور غنیمت کے مال سے پانچواں حصہ ادا کرنا۔ ان کو چار امور
 حنث، و تباع، یقیر اور مرقۃ سے منع فرمایا۔ بسا اوقات مُفَیِّرُ فرمایا اور فرمایا ان باتوں کو یاد کر لو اور ان کی
 اپنے پچھلوں کو خبر دو!

۵۰ — شرح : قبیلہ عبد القیس ربیعہ کی اولاد سے ہے۔ اس لئے انھوں نے آپ
 کے جواب میں ربیعہ کہا یعنی آپ نے ان سے فرمایا تم نے اسلام سے

انکار نہ کیا اور نہ ہی تم لڑے نہ قید ہوئے اس لئے تمہیں رسوا اور نادوم نہ ہونا پڑا۔ عرب کے کفار
 ذوالفقہ، ذوالحجہ اور محرم کا احترام کیا کرتے تھے اور ان مہینوں میں لڑائی نہ کرتے تھے۔ اس لئے ذوالعبد القیس

نے کہا کہ ہم حرم کے مہینوں کے سوا آپ کے پاس نہیں آ سکتے۔

اس حدیث شریف میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چار اشیاء کا حکم فرمایا حالانکہ جواب میں پانچ مذکور ہیں اور اصل سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے توحید و رسالت کی شہادت کو چار امور سے شمار نہیں فرمایا کیونکہ وہ لوگ اس کو جانتے تھے۔ آپ نے ایمان کے وہ چار ستون ذکر کئے جو ان کے علم میں نہ تھے (دکھائی)

علامہ بیضاوی نے کہا ظاہر یہ ہے کہ پانچ امور ایمان کی تفسیر ہیں اور ایمان جو چار امور میں سے ہے کو ذکر کیا اور باقی تین امور کو راوی مبہول کیا یا اُس نے اختصار کیا۔ لہذا یہ کہنا صحیح نہیں کہ مذکور چار امور ہی ہیں اور خمس کو بالقیع اس لئے ذکر کیا ہے کہ وہ لوگ کفار مضر سے برسرِ پیکار رہتے تھے۔ کیونکہ بخاری نے ادو خمس کو باب کا عنوان رکھا ہے اور اسے ایمان کا حصہ کہا ہے لہذا خمس کا بالقیع ذکر کرنا غیر مفہوم ہے۔ حج کو ذکر اس لئے نہ کیا کہ وفد عبدالقیس ۸۷ھ میں فتح مکہ سے پہلے آیا تھا اور حج فتح مکہ کے بعد ۹ھ میں فرض ہوا تھا۔ حتم سبزیہ سرخ مشکا ہے۔ دبا و خشک کدو کا برتن۔ نقیر جو گھوڑے کے تنے کو دریاں سے کرید کر برتن بنایا جائے۔ مرقہ جس برتن پر تار کول کا پلستر کیا جائے اسے مقیر بھی کہا جاتا ہے۔ ابتداء اسلام میں ان برتنوں میں لوگ شراب استعمال کرتے تھے۔ جب شراب حرام ہوا تو آپ نے ان برتنوں میں نمید بنانے سے روک دیا، کیونکہ ان برتنوں میں شراب کے اثر سے اسکار بہت جلد آتا تھا اور کبھی یوں بھی اتفاق ہو جاتا کہ جس شخص کو اسکار کا علم نہ ہوتا وہ مسکرنمید پی لیتا اس لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں نمید بنانے سے روک دیا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو ان برتنوں میں نمید بنانے سے منع کرتا تھا۔ اب ہر برتن میں نمید بنا سکتے ہو مگر نمید کو مت پیو۔ واللہ اعلم!

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے۔ متاخرین نے بھی اسے جائز کہا ہے اور بحالم کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو علم کی رغبت دلائے۔ حدیث میں مذکور وفد کا قصہ کچھ اس طرح ہے کہ مُنقذ بن حیان مدینہ منورہ تجارت کے لئے جایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ وہ بیٹھا ہوا تھا کہ وہاں سے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم گزرے تو مُنقذ احتراماً کھڑا ہو گیا۔ آپ نے فرمایا اے مُنقذ تمہاری قوم کا حال کیا ہے۔ پھر اس قبیلہ کے بڑے سرداروں کے نام لے کر ان کا حال دریافت کیا تو مُنقذ وہیں مسلمان ہو گیا اور سورہ فاتحہ اور اقرا بام ربک پڑھ کر واپس چلا گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خط لکھ کر اسے دیا کہ عبدالقیس کے سرداروں کو پہنچا دے وہ والا نامہ لے کر تو چلا گیا لیکن کئی روز تک اسے پوشیدہ رکھا۔

ایک دن اس کی بیوی بنت مُنذر بن عائد نے اسے نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا اور اپنے والد مُنذر سے ذکر کیا۔ اور کہا کہ جب سے میرا شوہر مدینہ منورہ سے آیا ہے۔ ہاتھ پاؤں اور منہ دھو کر قبلہ کی طرف متوجہ کر کبھی تو اپنی پشت پیڑھی کر لیتا ہے اور کبھی پیشانی زمین پر رکھ لیتا ہے! چنانچہ ان دونوں نے اس کا تجربہ کیا اور مُنذر کے دل

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالْيَتَةِ وَالْحِسْبَةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَىٰ فَدْخَلَ فِيهِ الْإِيمَانُ وَالْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْأَحْكَامُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ

میں اسلام کا شوق پیدا ہو گیا۔ پھر منذر نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ ہاتھ میں لیا اور اپنی قوم کے پاس جا کر ان کے سامنے پڑھا تو ان کے دل بھی اسلام سے متاثر ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کا مصمم ارادہ کر لیا۔ چنانچہ چودہ افراد کا قافلہ تیار ہوا اور منذر عصری ان کا قافلہ تھا جب وہ مدینہ منورہ کے قریب گئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مجلس میں بیٹھنے والے صحابہ کرام سے فرمایا: قبیلہ عبدالقیس کا وفد آ رہا ہے جو مشرق میں رہنے والوں سے بہتر ہیں ان میں اشج یعنی منذر ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منذر کا نام اشج رکھا؛ کیونکہ ان کے چہرہ میں زخم کا نشان تھا۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چار راوی ہیں ۱۔ ابوالحسن علی بن جعد بن جبید جو ہری ہاشمی ہیں اُصفوں نے سفیان ثوری اور امام مالک سے حدیث کی سماعت کی ہے۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ربانی اور ثقہ کہا ہے جب ان سے کہا گیا کہ علی بن جعد تو جہی میں تو اُصفوں نے کہا وہ صدوق اور ثقہ ہیں ان کا بیٹا حسن جہی تھا جو بغداد کا قاضی تھا۔ وہ ساٹھ برس ایک دن روزہ سے ہوتے اور ایک دن افطار کرتے رہے۔ ۱۲۶۔ ہجری میں پیدا ہوئے اور دو سو تیس (۲۳۰) ہجری میں فوت ہوئے اور بغداد میں باب کے مقبرہ میں دفن ہوئے ۲۔ شعبہ بن حجاج ۳۔ ابو جمرہ نصر بن عمران بن عصام ضبعی بصری ہیں۔ وہ نیشاپور میں مقیم تھے پھر وہاں سے نزع چلے گئے پھر خرس واپس ہو گئے اور ۱۲۸ ہجری میں وہیں فوت ہوئے۔ ان کے ثقہ ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا وہ بصرہ میں فوت ہوئے ان کے والد عمران حلیل القدر اور بصرہ کے قاضی تھے۔ ان کے صحابی اور غیر صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔

بخاری و مسلم میں ان کے سوا کوئی راوی ابو جمرہ نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی ابو جمرہ روایت کرتے ہیں۔

۴۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر ہو چکا ہے۔

عَلَى شَاكِلَتِهِ عَلَى نِيَّتِهِ تَفَقَّهُ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا صَدَقَةً وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ

۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَاصٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

بَابُ - اس کے بیان میں کہ اعمال کا ثواب نیت اور احسان سے ہے

اور ہر انسان کے لئے وہی ہے جو وہ نیت کرے۔ اس میں ایمان وضوء، نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ اور سارے معاملات داخل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہہ دیجئے ہر شخص اپنے طریقہ پر کام کرتا ہے یعنی اپنی نیت پر مرد کا اپنی بیوی پر خرچ کرنا جبکہ اسے ثواب شمار کرے صدقہ ہے اور فرمایا: لیکن جہاد اور نیت!

شرح — امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد ان لوگوں کا رد کرنا ہے جو کہتے ہیں ایمان صرف زبانی اقرار کا نام ہے۔ تصدیق قلبی کوئی ضروری نہیں اسی لئے

۵۲۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ عَنْ أَبِي
مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ
يَحْتَسِبُهَا فِي لَهُ صَدَقَةٌ

فرمایا اس میں ایمان داخل ہے کیونکہ بخاری کے نزدیک ایمان عمل ہے۔ بخاری کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نیت کے بغیر طلاق درست نہیں۔ اسی طرح دوسرے احکام بھی بدون نیت صحیح نہیں چنانچہ اگر قصد کئے بغیر کسی کی زبان سے یہ الفاظ نکلے کہ میں نے بیچا، رہن کیا یا نکاح کیا تو بخاری کے نزدیک ان سے کچھ بھی درست نہ ہوگا اور اگر کوئی کسی کا نقصان قصد و ارادہ کے بغیر کر دے تو ضمان اس لئے واجب ہے کہ احکام بظاہر اسباب کے ساتھ مرتبط ہوتے ہیں جیسے کوئی بچہ کسی کا نقصان کر دے تو اس کے مال سے ضمان واجب ہے (کرمائی)

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نیت شرط نہیں۔ ان کے نزدیک صرف عبادات مقصودہ میں نیت شرط ہے اور اعمال کا ثواب نیت سے ملتا ہے مگر ان کی صحت کے لئے نیت کرنا ضروری نہیں۔ واللہ اعلم! ترجمہ : حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال کا حکم نیت سے ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے

۵۱۔

جو وہ نیت کرے جس شخص کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف مقبول ہے اور جس کی ہجرت دنیا کے لئے ہے جسے وہ حاصل کرنا چاہتا ہے یا عورت کے لئے ہے جس سے وہ نکاح کرنے کا ارادہ رکھتا ہے تو اس کی ہجرت اسی طرف ہوگی جس طرف اس نے ہجرت کا ارادہ کیا۔

۵۱۔

شرح : اس حدیث سے بخاری کی ابتداء ہے۔ اس باب میں حدیث کو ذکر کرنے سے مقصد مرجعہ کا رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف زبانی اقرار کا نام ہے۔ عقد قلب کوئی ضروری نہیں۔ اس لئے فرمایا کہ ایمان کے لئے نیت اور دل سے اعتقاد ضروری ہے۔ یہ حدیث اول سے آخر تک صحیح اور ثابت ہے اور مقام کے مقتضی کے مطابق بحسب ضرورت کبھی اس کا کچھ حصہ ذکر کرتے ہیں جیسے ابتداء میں مقصود صرف یہ تھا کہ اعمال صرف نیت سے ہی صحیح ہوتے ہیں تو وہاں اس قدر حدیث روایت کی اس سے متعلق کچھ حدیث ع کے ترجمہ کے تحت مذکور ہے۔ واللہ اعلم!

۵۲۔ ترجمہ : ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی۔ آپ نے فرمایا جب

کوئی شخص اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے جبکہ اسے ثواب سمجھے تو وہ اس کا صدقہ ہے۔
 شرح : یعنی ثواب سمجھ کر اہل و عیال پر جو بھی خرچ کرے وہ صدقہ ہے؛

۵۲ — لیکن یہ حقیقت صدقہ نہیں۔ یہ مجازاً صدقہ ہے حتیٰ کہ ہاشمیہ بیوی پر یہ صدقہ جائز ہے۔ حالانکہ ہاشمیوں کے لئے صدقہ حرام ہے، لیکن زوجات ہاشمیہ اور غیر ہاشمیہ پر خرچ کئے پر اجماع قائم ہے۔ امام نووی رحمہ نے کہا اس حدیث میں اس بات کی ترغیب ہے کہ تمام اعمال ظاہرہ اور باطنہ میں نیت کو حاضر کرنا اور ان میں اخلاص ہونا چاہیے۔

اس حدیث سے امام بخاری نے فرقہ مرجئہ کا رد کیا ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان زبانی اقرار ہے اعتقاد قلبی نہیں اور یُحْتَسِبُ مَا، میں اس بات کی دلیل پائی جاتی ہے کہ اہل و عیال پر خرچ کرنا اگرچہ اچھا کام ہے؛ لیکن یہ طاعت اس وقت شمار ہرگا جبکہ اس میں اللہ کی خوشنودی مقصود ہو ایسے ہی اپنی ذات، مہمان اور جانوروں پر خرچ کرنے میں جب اللہ تعالیٰ کی رضامندی مقصود ہو تو یہ طاعت ہوں گے ورنہ نہیں (کوفی)

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ حجاج بن منہال ابو محمد النماطی سلمیٰ ہیں۔ ان کی توثیق پر علماء کا اتفاق ہے۔ وہ نیک مرد دلال تھے۔ ہر دینار سے ایک حبہ لیتے تھے۔ ان کے پاس چھ ساتھیوں کے ساتھ ایک مال دار محدث خراسانی آئے تو ان کے لئے قالین خریدے۔ اس نے انہیں تیس دینار دیئے انہوں نے کہا یہ دینار کیسے ہیں۔ محدث نے کہا یہ آپ کی دلالی ہے اسے لے لیں انہوں نے کہا تمہارے دینار میرے نزدیک اس سٹی سے ذیل تر ہیں۔ مجھے ہر دینار کے عوض ایک حبہ دیں اور صرف ایک دینار اور کچھ کسور لیں علماء ان کی بہت تعریف کرتے تھے۔ ۲۱۷ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔ بخاری، مسلم اور ابو داؤد نے ان سے روایت کی ہے۔ ۲۔ شعبہ بن حجاج ۳۔ عدی بن ثابت انصاری کوفی احمد نے انہیں ثقہ اور ابو حاتم نے صدوق کہا ہے۔ وہ کوفہ میں مسجد شیعہ میں امام اور قاضی تھے۔ ۱۱۶ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۴۔ عبد اللہ بن یزید بن حصین بن عمرو بن عمار بن عاصم بن خطمہ ہیں۔ خطمہ کا اصل نام عبد اللہ ہے انہیں خطمہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کے ناک پر چوٹ لگائی تھی۔ ۵۔ ابوسعود عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ انصاری خزرجی بدری ہیں۔ ستر اشخاص کے ساتھ عقبہ میں حاضر ہوئے اور یہ ان سے کسمن تھے۔ جب وہ علماء نے کہا ان کی سکونت بدر میں تھی غزوہ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے۔ بخاری نے انہیں غزوہ بدر میں حاضر ہونے والوں میں شمار کیا ہے۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب صفین کی جنگ لڑنے گئے تھے تو انہیں کوفہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ وہ ۳۱ ہجری میں فوت ہوئے۔ ایک روایت میں ۳۱ ہجری میں ان کی وفات ہوئی

۵۳۔ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا
وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي نَفْسِ امْرَأَتِكَ

۵۳۔ ترجمہ : سعد بن ابی وقاص نے اپنے بیٹے سے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہرگز اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرے گا جبکہ
تو اس کی رضامندی چاہتا ہو۔ مگر تجھے اس پر ثواب ملے گا حتیٰ کہ جو اپنی بیوی کے منہ میں کرے اس پر بھی
تجھے ثواب حاصل ہوگا

۵۳۔ شرح : اس حدیث میں صرف سعد بن وقاص ہی مراد نہیں بلکہ ہر مخاطب
مراد سے جو انفاق کر سکتا ہو جیسے وَكُوْتُوْا اِذَا دُوْقِفُوْا، میں
ہر وہ مخاطب مراد ہے جس سے رویت منظور ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد سعد ہی ہوں تو دوسرے
لوگ ان پر قیاس کئے جائیں۔ اس حدیث میں عظیم اصول کا بیان ہے وہ یہ کہ جس فعل میں اللہ کی رضا مطلوب
ہو اس میں بہت ثواب ہوگا اگرچہ اس کے ضمن میں نفسانی خواہش ہی پائی جائے اسی لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
بیوی کے منہ میں لقمہ دینے کی مثال بیان فرمائی، حالانکہ عموماً اس میں حفظِ نفس، شہوت اور میلانِ قلب
ہوتا ہے۔ جب مقامِ شہوت میں حسنِ نیت پر ثواب حاصل ہے اور یہ اللہ کی اطاعت اور نیک عمل ہے جبکہ اس
میں اللہ کی رضا مطلوب ہو تو جس عمل میں محفوظِ نفسانیہ نہ ہوں اس میں اللہ کی رضا مراد ہو تو بطریقِ اولیٰ اجرِ عظیم
حاصل ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ عورت کو خصوصیت کے ساتھ کیوں ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے
کہ عورت کا نفع منفق کی طرف لوٹتا ہے؛ کیونکہ وہ اس کے بدن کی خوبصورتی اور اس کے لباس میں اثر انداز
ہے اور بیوی انسان کے لئے دُنیا میں لذیذ ترین شئی ہے اور غالباً لوگ عورت پر حصولِ شہوت کے پیشِ نظر
خرچ کرتے ہیں اور قضاءِ حاجت کے لئے بیوی پر خرچ کرنے میں لذت حاصل کرتے ہیں اور ماں باپ پر خرچ
کرنے میں یہ صورت نہیں؛ کیونکہ بعض اوقات ان پر خرچ کرنے میں تکلف کا فرما ہوتا ہے۔ اس لئے سرورِ کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بیوی کے منہ میں لقمہ کرنے میں اللہ کی رضا مراد ہو تو اس کو اجر حاصل
ہوتا ہے حالانکہ اس کے لئے نفسانی داعیہ بھی ہے اور جہاں نفسانی داعیہ نہ ہو اور خرچ کرنے میں تکلف
کی مشقت بھی ہو تو اس میں ثواب بطریقِ اولیٰ ہوگا! (کرمانی، عینی)

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ النَّصِيحَةُ
لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا مِمَّنِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ

۵۴ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ
حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ
بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

اسماء رجال

ابو الیمان حکم بن نافع حمصی بہرانی اور شعیب بن ابی حمزہ قرشی حمصی دونوں کا حدیث ۷۱ میں
ذکر ہو چکا ہے اور محمد بن مسلم زہری کا بھی ذکر ہو چکا ہے۔ عامر بن سعد بن ابی وقاص مدنی ہیں اپنے والد
سعد سے روایت کرتے ہیں اور سعد عشرہ مبشرہ میں سے مستجاب الدعاء فارسی اسلام میں۔ حدیث ۲۶۷
کے تحت دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

باب — سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد : دین
نصیحت ہے اللہ کے لئے اس کے رسول کے لئے مسلمانوں کے
حاکموں کے لئے اور عام مسلمانوں کے لئے

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد : جب اللہ اور اس کے رسول کے مخلص ہوں

ترجمہ : جریر بن عبد اللہ بخلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُمّوں نے کہا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز قائم کرنے ، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے لئے اخلاص کرنے پر بیعت کی۔

—۵۴—

مشروح : باب میں مذکور حدیث کو مصنف نے معلق ذکر کیا ہے۔ جبکہ مسلم نے تہم داری سے رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : دین نصیحت (اخلاص) ہے ہم نے عرض کیا کس لئے ؟ تو آپ نے فرمایا اللہ کے لئے ، اس کی کتاب کے لئے ، اس کے رسول کے لئے ، مسلمانوں کے اماموں کے لئے اور عوام الناس کے لئے ہے۔ صحیح بخاری میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تہم داری کی کوئی حدیث نہیں اور نہ ہی اس حدیث کے سوا صحیح مسلم میں کوئی حدیث ہے۔ یہ حدیث افراد مسلم سے ہے۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ”نصیحہ“ جامع کلمہ ہے۔ اس کا معنی ہے منصوحہ کہہ کے لئے اس کا حق محفوظ کرنا ، یہ کلمہ مختصر ہے۔ ”نصیحت“ ”نَصَحَ الرَّجُلُ ثَوْبَهُ“ سے ماخوذ ہے۔ جبکہ وہ سوئی سے اپنا کپڑا سیٹھ۔ یعنی وہ اپنے بھائی کی پراگندگی کو جمع کرتا ہے جیسے سوئی کپڑے کو ملائی ہے۔ اسی لفظ سے توبہ منصوح ہے۔ گویا کہ گناہ دین کو بھیرتا ہے اور اس کے ٹکڑے کرتا ہے اور توبہ اسے جمع کرتی ہے اکٹھا کرتی ہے۔ مازری نے کہا ”نصیحتہ“ ”فَصَحَّتْ الْعَسَلُ“ سے مشتق ہے۔ جبکہ تو اسے موم سے علیحدہ کرے۔ محکم میں نَصَحَ غُشَّ کی نقیض ہے۔ جامع میں نَصَحَ کا معنی محبت میں سعی کرنا اور مشورہ میں کوشش کرنا ہے۔ کتاب ابن جریر میں ہے۔ نَصَحَ الْقَلْبُ جبکہ وہ غش سے خالی ہو۔ البوزید نے کہا : نَصَحْتُهُ إِلَى صَدَقْتُهُ (یعنی)

یہ حدیث عظیم الشان ہے اور اس پر اسلام کا مدار ہے۔ حدیث کا معنی یہ ہے کہ دین کا ستون اور اس کا قوام نصیحت ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے حج عرفہ ہے یعنی عرفہ حج کا ستون اور عظیم رکن ہے۔ اللہ کے لئے نصیحت کا معنی یہ ہے کہ اس پر ایمان لائے کسی کو اس کا شریک نہ بنائے اس کی صفات میں الحاد نہ کرے اور صفات جلال و کمال اس کی وصف بیان کرے اور نقائص سے اسے منزہ اور پاک و صاف جانے اس کی طاعت میں کمر بستہ رہے۔ اس کی نافرمانی سے اجتناب کرے اس کے تابعداروں سے محبت کرے اور نافرمانوں سے نفرت کرے اس کی نعمتوں کا اعتراف کرتے ہوئے شکر ادا کرے اور تمام امور میں اخلاص کرے۔ اللہ کی طرف نصیحت کی نسبت انسان کے اعتبار سے ہے کہ وہ اپنے آپ میں اخلاص پیدا کرے ؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ لوگوں کے احسن اص سے مستغنی ہے۔ اللہ کی کتاب کے لئے نصیحت کا معنی یہ ہے کہ اس کا یہ ایمان ہو کہ یہ اللہ کی کتاب ہے اللہ نے اسے نازل فرمایا ہے۔ مخلوق کا کلام اس کے مشابہ نہیں ہے اور نہ اس کی مثل لانے پر کوئی قادر ہے اس کی تعظیم کرے پابندی سے اس کی تلاوت کرے اور تلاوت کے وقت حروف کے مخارج کا خیال رکھے۔ اس کے مندرجات کی تصدیق کرے ، اس کے حکمت پر عمل کرے اور مشابہات کو تسلیم کرے اور ان میں بحث و مجھس نہ کرے۔ اس کے نسخ و منسخ میں بحث کرے اور اس کی عموم و خصوص کا خیال رکھے۔ اس کی تبلیغ کرے اور لوگوں کو

اس کی طرف آنے کی دعوت دے اللہ کے رسول کے لئے نصیحت، کا معنی یہ ہے کہ اس کی تصدیق کرے اور جو اللہ کی طرف سے ضروری احکام لائے ہیں ان پر ایمان لائے۔ اس کے آداب اور تواریخ میں اس کی تالیف کرے۔ اس کی حیات و ممات میں مدد کرے اس کے حقوق کی تعظیم کرے سنت کو زندہ کرے اور اس کی تعلیم و تعلم میں اچھی کوشش کرے۔ رسول کے اخلاق سے متعلق ہو اور اس کے آداب سے متاثر ہو۔ یعنی اپنے اندر نبی کے اخلاق پیدا کرے اور آداب سیکھے۔ اور رسول کے اہلیت اور اس کے صحابہ سے محبت کرے۔ مسلمانوں کے اماموں کے لئے نصیحت، کا معنی یہ ہے کہ حق پر ان کی مدد کرے اور اس میں ان کی اطاعت کرے، نرم لہجہ میں ان کو نصیحت کرے اور اس کے خلاف علم بغاوت بلند نہ کرے ان کی اقتداء میں نماز پڑھے، ان کے ساتھ مل کر جہاد کرے، انہیں اپنے مال کا صدقہ ادا کرے؛ کیونکہ مشہور یہ ہے کہ ائمہ سے مراد اصحاب حکومت ہیں۔ جیسے خلفاء اور امراء اور ملک ہیں۔ ائمہ سے مراد علماء دین بھی لئے جاتے ہیں ان کے لئے نصیحت کا معنی یہ ہے کہ ان کی روایات کو قبول کرے، احکام میں ان کی تقلید کرے ان کے ساتھ حسن ظن رکھے۔ عوام الناس کے لئے اخلاص، کا معنی یہ ہے کہ ان کو دنیا اور آخرت کے مصالح کی راہنمائی کرے انہیں اذیت نہ پہنچائے جن مسائل سے وہ ناواقف ہیں ان کی انہیں تعلیم دے نیکی اور تقویٰ پر ان کی اعانت کرے ان کے غیوب پر پردہ ڈالے اور ان پر شفقت و مہربانی کرے اور جو اچھی چیز اپنے لئے پسند کرتا ہے ان کے لئے بھی پسند کرے۔ اسمعی نے کہا بدنامی، کا معنی خالص ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث کی آئت کریمہ کے ساتھ تاکید کی اور وہ یہ ہے کہ ”کمزور لوگوں، بیماروں اور ان لوگوں پر جو خرچ کرنے کے لئے مال نہیں پاتے ہیں حرج نہیں جبکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اخلاص کریں۔“

حدیث ۵۴ کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت جریر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے لئے اخلاص اور بھلائی کرنے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ روزہ اور حج کو ذکر نہیں کیا کیونکہ نماز اور زکوٰۃ دین کے اہم رکن ہیں اور عبادات بدنہ اور مالیہ پر مشتمل ہیں ابن بطال نے کہا اس حدیث میں نصیحت کو دین و اسلام کہا اور دین کا اطلاق جیسے قول پر ہوتا ہے عمل پر بھی ہوتا ہے اور یہ فرض کفایہ ہے۔ بعض لوگ اسے قائم کریں اور دین سیکھیں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہے۔ جب نامح کو یہ معلوم ہو کہ اس کی نصیحت کو قول کہا جائے گا اور اس کے حکم کی اطاعت کی جائے گی اور اسے اس میں تکلیف اور مکروہ شئی کا سامنا نہ کرنا پڑے گا تو اس پر بقدر طاقت یہ ضروری ہے اگر وہ کسی اذیت سے خوف کرے تو اس کے لئے وسعت ہے اور وہ اپنی پسند کے مطابق کرے (دکرمانی)

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں: ۱۔ اسد ۲۔ یحییٰ بن حیدر قطان کا ذکر حدیث ۱۷ کے تحت ہر جگہ ہے ۳۔ اسماعیل بن ابی خالد یحییٰ کونی تابعی ہیں۔ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ حدیث ۹ کے تحت ان کا ذکر ہر جگہ ہے ۴۔ قیس بن ابی حازم

۵۵ — حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ حِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَوْمَ مَاتَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَشْأَى عَلَيْهِ وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِاتِّقَاءِ اللَّهِ وَحَدَّةَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْوَقَارَ وَالسَّكِينَةَ حَتَّى يَأْتِيَكُمْ أَمِيرٌ فَأَمَّا يَا مَعْزُومُ الْأَنْتُمْ قَالِ اسْتَعِصُوا لِأَمِيرِكُمْ فَإِنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعَفْوَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَنْتِيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَبَايَعُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَرَطَ عَلَيَّ وَالنَّصْرَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ فَبَايَعْتُهُ عَلَى هَذَا وَرَبِّ هَذَا الْمَسْجِدِ إِنِّي لَنَدَّاحٌ لَكُمْ ثُمَّ اسْتَغْفَرُوا وَنَزَلَ

ابو عبد اللہ حمسہ کو فی بجلی جلیل القدر تابعی ہیں۔ انھوں نے جاہلیت کا زمانہ پایا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے کے لئے مدینہ منورہ کا سفر شروع کیا ابھی راستہ ہی میں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال فرما گئے۔ انھوں نے عشرہ مبشرہ سے حدیث کی سماعت کی ہے۔ ۷۴۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ بعض نے ۷۵ اور ۷۸ ہجری میں ان کی وفات ذکر کی ہے ان کے والد ابو حازم صحابی ہیں۔

۵۵ ابو عبد اللہ جریر بن عبد اللہ بجلی مجتہد کی طرف منسوب ہیں اور مجتہد صعب بن سعدہ کی بیٹی سے یہ قبیلہ اس کی طرف منسوب ہے وہ کوفہ میں تشریف لائے پھر وہاں سے قریشی چلے گئے اور ۵۱ ہجری میں وہیں فوت ہو گئے۔ بعض نے ان کی کنیت ابو عمرو ذکر کی ہے۔ جس سال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اس سال وہ مسلمان ہوئے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ان کے حسن و جمال کے باعث انہیں اس اُمت کا یوسف کہا کرتے تھے (کرمانی)

۵۵ — ترجمہ : زیاد بن علاقہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں نے جریر بن

عبد اللہ سے سنا جس روز مغیرہ بن شعبہ فوت ہوئے تو وہ خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے انھوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور کہا تم پر لازم ہے کہ اللہ سے ڈرو اور جو تنہا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں اور وقار و سکون کو لازم پکڑو، حتیٰ کہ تمہارے پاس امیر آجائے اور وہ ابھی آتا ہے پھر کہا اپنے امیر کے لئے مغفرت کی دعا کرو؛ کیونکہ وہ عفو کو محبوب رکھتا ہے۔ پھر کہا

میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا میں آپ سے اسلام پر بیعت کرتا ہوں۔ آپ نے میرے اوپر یہ شرط عائد کی کہ ہر مسلمان کے ساتھ اخلاص کروں میں نے اس شرط پر آپ سے بیعت کر لی مجھے اس مسجد کے رب کی قسم میں تمہارا مخلص ہوں پھر استغفار کی اور منبر سے اتر آئے۔

۵۵ — شرح : اس حدیث کی باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ مسلمان بھائی کے لئے نصیحت اللہ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی مسدع ہے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ پچاس ہجری میں فوت ہوئے وہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد امارت میں کوفہ کے حاکم تھے۔ انھوں نے وفات کے وقت حضرت جریر رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب بنایا تو انھوں نے منبر پر کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی وصف جمیل کی اور بہترین صفت و ثنا کی کہ اللہ تعالیٰ صفات کمالیہ سے موصوف ہے اور صفات نقص سے مبتلا اور پاک و صاف ہے۔ پھر لوگوں کو فوت ہونے والے امیر کے بعد کا بدل آنے تک سکون و وقار سے رہنے کی تلقین کی کہ وہ ابھی آتا ہے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مغیرہ کے فوت ہونے کے بعد زیادہ کو کوفہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ یا مرادیہ ہے کہ حقیقتہً ابھی آتا ہے اور اپنی ذات کی طرف اشارہ کیا اور امیر حضرت جریر بن شعبہ ہیں؛ کیونکہ مغیرہ بن شعبہ نے وفات کے وقت حضرت جریر کو کوفہ کا حاکم مقرر کر دیا تھا۔ ابتداءً تقریر میں حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی تلقین اس لئے کہ غالباً امیر کی وفات سے اضطراب و فتنہ جنم لیتا ہے۔ خصوصاً کوفہ والوں میں یہ بعید نہ تھا کیونکہ وہ اس وقت کوفہ کے حاکموں کے مخالف تھے۔ لفظ حتیٰ، سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امیر کے آنے تک اللہ سے ڈرو اور سکون و وقار رہو۔ اس کے بعد کے حال سے سکوت ہے لیکن یہ مراد نہیں بلکہ امیر کے آنے کے بعد بطریق اولیٰ یہ لوگوں پر لازم ہے۔ پھر حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے فوت ہونے والے امیر حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کے لئے لوگوں سے درخواست کی کہ وہ ان کے لئے عفو کی دعاء کریں؛ کیونکہ وہ لوگوں کے گناہوں سے عفو کو پسند کرتے تھے کیونکہ کسی شخص سے وہی معاملہ ہوتا ہے جو وہ لوگوں سے معاملہ کیا کرتا ہے۔ جیسے مشہور ہے ”کما تدين ثلک ان“ جیسا کرے گا ویسا بھرے گا، پھر اس کے بعد لوگوں سے خطاب کیا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ سے اسلام پر بیعت کرتا ہوں تو آپ نے مجھے ہر مسلمان کے ساتھ اخلاص سے پیش آنے کی تلقین فرمائی تو میں نے اس پر آپ سے بیعت کر لی۔ لہذا میں اس مسجد کے رب کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں تمہارا مخلص ہوں۔ اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے جن پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی اسے پورا کیا تھا اور ان کا مذکور کلام اغراض فاسدہ سے خالی تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حضور استغفار کرتے ہوئے منبر سے اتر آئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیعت سنت ہے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُمت پر

کِتَابُ الْعِلْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ وَقَوْلِهِ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

بہت شفقت ہے کہ انہیں لوگوں سے اخلاص کی تلقین فرمائی ۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ ابو النعمان محمد بن فضل سدوسی بصری ہیں۔ ان کا معروف لقب عارم ہے۔ یہ لقب ردی ہے اچھا نہیں ؛ کیونکہ عارم کا معنی خریہ ہے اور وہ اس کی مثال سے بہت فو ہے لیکن ان کا یہ لقب رہا اور وہ اسی لقب سے مشہور ہیں۔ ابو عارم نے کہا جب تمہیں عارم کوئی حدیث بیان کرے تو اسی پر مہر ثبت کرو۔ عبد الرحمن نے ذکر کیا کہ آخر عمر میں ابو النعمان کی عقل زائل ہو گئی تھی اور ان کا کلام خلط ملط ہو گیا تھا اس لئے ان کے اختلاط سے پہلے جس نے ان سے روایت کی وہ صحیح ہے۔ اور انہوں نے ۲۱۴۔ ہجری کو اختلاط سے پہلے ان سے روایات لکھی ہیں وہ ۲۲۴ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے ۔

۲۔ ابو عوانہ ان کا نام وضاح یشرکی ہے۔ حدیث ۷۷ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔
۳۔ زیاد بن حلف بن مالک شعلی کوئی ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ۱۲۵ ہجری میں فوت ہوئے ۔

۴۔ جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث ۵۴ کے تحت ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ مَنْ سُئِلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغَلٌ فِي حَدِيثِهِ فَاتَمَّ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَجَابَ السَّائِلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کتاب العلم

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ”کتاب بدعہ الوعی“ کو ذکر کیا ؛ کیونکہ ایمان اور اصول دین کی معرفت اس پر موقوف ہے۔ نیز یہ پہلی خیر ہے جو آسمان سے اس آنت پر نازل ہوئی۔ پھر کتاب الایمان ذکر کی ؛ کیونکہ مکلف پر سب سے پہلا وجوب ایمان ہے اور یہ علی الاطلاق تمام امور سے افضل اور اشرف ہے۔ اور ہر خیر کا مبداء اور ہر چھوٹے بڑے کمال کا منشاء ہے۔ پھر کتاب العلم کو ذکر کیا ؛ کیونکہ اس کے بعد جتنی بھی کتب ذکر کی جائیں ان کا دار و مدار علم پر ہے۔ اس لئے سب سے پہلے کتاب العلم کو ذکر کیا ؛ علم کی تعریف میں اہل علم میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا علم کی تعریف ہی نہیں۔ چنانچہ امام الحرمین اور امام غزالی رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا علم کی تعریف مشکل ہے۔ اس کی تعریف تقسیم اور مثال سے کی جاتی ہے۔ امام فخر الدین رازی نے کہا کہ علم اہل بدہیات سے ہے۔ اس لئے اس کی تعریف نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر علم بدیہی نہ ہو تو نظری ہوگا اور نظری ہونے کی صورت میں اس کی تعریف غیر علم سے کریں گے کیونکہ اگر علم سے کریں تو دُور لازم آئے گا ؛ کیونکہ معروف معرف سے مقدم ہوتا ہے اور شی کا اپنی ذات سے مقدم ہونا دُور ہے۔ اگر غیر علم سے کریں تو اس کی معرفت بھی علم سے ہوگی پھر دُور لازم آئے گا اور دُور محال ہے کسی شی کا اپنے نفس پر مقدم ہونا محال ہے۔ بعض علماء نے کہا علم کی تعریف کی جاتی ہے۔ اور صحیح تر تعریف یہ ہے کہ علم انسان کی صفت ہے جو تیز کو واجب کرتی ہے وہ امور معنویہ میں نقیض کا احتمال نہیں رکھتی۔ اس سے طلق وغیرہ نکل جاتے ہیں اور امور معنویہ کی قید سے ادراک جو اس خارج ہو جاتا ہے کیونکہ جو اس امور کا ادراک کرتا ہے

باب ۸م کی فضیلت

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد : اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے درجات بلند کرتا ہے۔ جو تم سے ایمان لائے اور جنہیں علم دیا گیا (علماء) اور اللہ تمہارے عملوں سے باخبر ہے اور اللہ کا ارشاد : اے اللہ میرا علم زیادہ کر،

امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا امام بخاری نے علم کی فضیلت میں ان دو آیات پر اکتفاء کیا۔ کیونکہ قرآن کریم بہت بڑی دلیل ہے۔ پہلی آیت : يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ الْخ یعنی اللہ تعالیٰ تم میں سے علماء کے درجات بلند کرتا ہے؛ کیونکہ انھوں نے علم و عمل کو جمع کیا ہے اور علم کے مقتضی کے مطابق وہ عمل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا علماء کے درجات مومنوں سے سات درجے اوپر ہیں۔ ہر دو درجوں کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت کی راہ ہے۔ دوسری آیت ”رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا“ ہے یہ دو آیات ہیں جن پر مصنف نے اکتفاء کیا ہے۔ نیز امام کو ان کی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہیں ملی جو اس کے مناسب تھی۔ کرمانی رحمہ اللہ نے بعض شامیوں سے نقل کیا کہ امام بخاری نے پہلے ابواب بنائے اور ان میں تراجم ذکر کئے پھر ان کے مناسب احادیث تدبر کیا ذکر کر دیں؛ لیکن بعض ابواب میں حدیث ذکر کرنے کا اتفاق نہ ہوا؛ کیونکہ ان کی شرط کے مطابق کوئی مناسب حدیث نہ ملی تھی یا کسی اور وجہ سے ذکر نہیں کیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ بخاری کے نزدیک اس باب میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔

امام قسطلانی نے کہا اگر علم کی فضیلت میں صرف یہی آیت ”شَهِدَ اللَّهُ“، الایۃ تو علم کے شرف و عظمت میں یہی کافی ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نام سے ابتداء کی پھر فرشتوں کو ذکر کیا پھر اہل علم کو تیسرے درجہ میں ذکر کیا یہ بہت بڑا شرف ہے۔ اور علماء نبیوں کے وارث ہیں۔ جب نبوت سے اوپر کوئی مرتبہ نہیں تو اس مرتبہ کے شرف و رانت کے اوپر کوئی شرف نہیں۔ علم کی غایت عمل ہے؛ کیونکہ یہ اس کا ثمرہ، آخرت کی زاد اور عمر کا پھول ہے جو اس میں کامیاب ہو گیا وہ نیک بخت ہوا اور جو ناکام رہا خسارہ میں پڑ گیا؛ لہذا علم عمل سے افضل ہے؛ کیونکہ اس کا شرف معلوم کے شرف کے باعث ہے اور عمل علم کے بغیر باطل ہے۔ اور معلومات کے انقسام کے سبب علم منقسم ہوتا ہے اور معلومات بے شمار ہیں۔ بعض ان میں سے ظاہر ہیں اس سے مراد علم شرعی ہے جو دین کے معاملہ میں مختلف کے لئے ضروری ہے وہ تفسیر، فقہ اور حدیث ہے۔ شیخ عمر الدین بن عبد السلام نے علم نحو اور کتاب و سنت کے غرائب کا حفظ بھی ان میں شمار کیا ہے۔ اور اصول فقہ کی تدوین بدعتِ واجہہ ہے

۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ
ابْنُ الْمُسَدَّرِ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ فَلْيَكُنْ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ

ان میں سے علم باطن ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم علم معاملہ ہے۔ یہ علماء آخرت کے فتویٰ کے مطابق فرض عین ہے اس سے اعراض کرنے والا آخرت میں مالک الملوک کے غضب سے ہلاک ہو جاتا ہے جیسے اعمال ظاہر سے اعراض کرنے والا فقہاء دنیا کے فتویٰ کے مطابق بادشاہوں کی تلوار سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ قلب کو صاف کرنے میں مصروف رہے۔ اور جن اخلاق ذمیمہ کی شریعت مطہرہ میں مذمت ہوئی ہے۔ ان سے اجتناب کر کے نفس کو مہذب بنائے۔ اور ریاء کاری، غرور، خیانت اور علو، ثنا، فخر اور طمع کی محبت سے بچتا رہے تاکہ اخلاق حمیدہ محمدیہ اخلاص، شکر، صبر، زہد، تقویٰ اور قناعت سے موصوف ہو۔ تاکہ اس میں ان کے استحکام سے بحسب علم عمل کی صلاحیت پیدا ہو پس عمل کے بغیر علم وسیلہ ہے جس کی کوئی غائت نہیں اور اور اس کا عکس جانت ہے اور تقویٰ کے بغیر علم و عمل کو مضبوط کرنا محض تکلف ہے جس کا کچھ ثواب نہیں لہذا ضروری بات زہد و استقامت ہے تاکہ علم و عمل سے نفع حاصل کرے۔

علم باطن کی دوسری قسم مکاشفہ کا علم ہے اور وہ نور ہے جو قلب کی صفائی کے بعد اس میں ظاہر ہوتا ہے اس سے معانی مجملہ ظاہر ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے اسماء، صفات، کتابوں اور رسولوں کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور پوشیدہ اسرار ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ ہم نے امام قسطلانی کی طویل تقریر اس لئے ذکر کی ہے کہ اس نور میں اہل علم عمل میں بہت غافل ہیں اور علم کے مقتضی کے مطابق اس کے انوار سے محروم ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ حبیلہ سے ہمیں علم و عمل اور زہد و تقویٰ کی توفیق دے۔

باب جس سے کوئی علم کی بات پوچھی گئی
جبکہ وہ اپنی گفتگو میں مشغول ہو وہ اپنی گفتگو
پوری کرے پھر سائل کو جواب دے،

۵۶۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مجلس شریف میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہمکلام تھے کہ اچانک ایک اعرابی آیا اور کہا قیامت کب قائم ہوگی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی گفتگو میں مصروف رہے۔ صحابہ کرام میں سے

عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكِرَهُ مَا قَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَبْلُ لَمْ يَسْمَعْ حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ أَيْنَ أَرَاهُ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ قَالَ هَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِذَا ضَيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ فَقَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا قَالَ إِذَا دُسِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ

بعض نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بات سنی ہے اور اسے پسند نہیں کیا اور بعض نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کلام سنا ہی نہیں حتیٰ کہ جب آپ نے گفتگو مکمل کر لی تو فرمایا وہ کہاں ہے (راوی نے کہا میرا گمان ہے) کہ آپ نے فرمایا قیامت کے وقت سے سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اُس نے کہا جی ہاں! میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امانت ضائع کی جائے گی تو قیامت کا انتظار کرو۔ اُس نے کہا امانت کا ضیاع کیسے ہوگا؟ آپ نے فرمایا جس وقت امور نااہلوں کے حوالے کئے جانے لگیں گے تو قیامت کا انتظار کرو۔

۵۶ — شرح : بَيْنَمَا، اصل میں بَيْنَ تھا۔ اس پر مَا زیادہ کیا گیا ہے۔ یہ ظرف ہے۔ اس کا معنی ہے ”اچانک“، قولہ إِذَا دُسِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ

فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ، یہ امانت کی اضاعت سے سوال کا جواب ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ سائل نے امانت کی اضاعت کی کیفیت سے سوال کیا ہے اور جواب میں زمانہ کا ذکر ہے۔ کیفیت کا ذکر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلام جواب کو متضمن ہے۔ کیونکہ اس کو یہ لازم ہے کہ امانت کی اضاعت کی کیفیت یہ ہوگی کہ امور کو نااہلوں کے حوالے کیا جائے گا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکام کو اپنے بندوں پر امین بنایا ہے اور ان پر ان کے ساتھ اخلاص کرنا فرض کیا ہے۔ لہذا انہیں چاہیے دین و امانت کے اہل کو امور کا متولی مقرر کریں اور ان کو حاکم مقرر کریں جو لوگوں کے امور خوش اسلوبی سے سرانجام دیں اور جب وہ دیندار لوگوں کو حاکم نہ بنائیں تو امانت کو ضائع کر دیں گے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض کی ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم نہ ہوگی حتیٰ کہ خیانت کرنے والوں کو امین بنایا جائے گا۔ یہ اس وقت ہوگا جب جہالت کا غلبہ ہوگا اور اہل حق اس کا اہتمام کریں کمزور ہو جائیں گے۔ حدیث شریف میں ”امر“ سے مراد جنس امور میں جن کا تعلق دین سے ہے۔ جیسے خلافت، قضاء، افتاء اور تدریس وغیرہ۔ یا حُضْرَةُ عَلَى الْعِمَادِ “ اس دور میں مذکور امور یقیناً نااہلوں کے حوالے میں۔ خدا جانے

کب قیامت قائم ہوتی ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ دین کے متعلق امور سے سوال کے جواب میں تاخیر جائز ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مذکور سوال ان امور سے متعلق نہیں کہ جن کو معلوم کرنا ضروری ہے بلکہ یہ اس سے متعلق ہے جس کا علم صرف اللہ کو ہے۔ اگر تسلیم بھی کر لیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کام میں مشغول تھے جو اس کے اہم تھا یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے انتظار کے لئے تاخیر فرمائی تھی۔ یا آپ نے یہ ارادہ فرمایا تھا کہ اپنا کلام پورا کر لیں تاکہ سننے والوں پر کلام خلط ملط نہ ہو۔ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوائد کی تعلیم دی ہے وہ یہ کہ قاضی، مدرس اور مفتی پر لازم ہے کہ جو کام پہلے کرنا ضروری ہو اور وہ اہم ہو تو اسے پہلے کر لیں پھر غیر ضروری امور سرانجام دیں اور طالب علم کو یہ ادب ملحوظ رکھنا چاہیے کہ جب عالم گفتگو میں مشغول ہو تو وہ سوال نہ کرے تاکہ لوگوں سے جاری گفتگو منقطع نہ ہو۔

اسماء رجال

اس حدیث کے آٹھ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن یسار بن ابی بکر باہلی بصری ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ اور مامون کہا ہے۔ ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۲۔ یحییٰ بن سلیمان بن ابی مغیرہ خراعی مدنی ہیں۔ ان کا نام عبد الملک ہے اور فلیح لقب ہے اور ان کا لقب ہی مشہور ہے۔ ابو حاتم نے کہا وہ قوی نہیں ہیں۔ نسائی نے بھی اسی طرح کہا ہے اور یحییٰ بن معین نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ بخاری نے ان پر اعتماد کیا ہے۔ وہ ۱۶۸ ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ ابراہیم بن منذر بن عبد اللہ بن منذر بن مغیرہ بن عبد اللہ بن خالد قرشی خزاعی مدنی ہیں۔ ابو حاتم رازی نے کہا ابراہیم امام احمد بن حنبل کے پاس آئے اور مجلس میں حاضر ہونے کے لئے اجازت طلب کی تو آپ نے اجازت نہ دی وہ کچھ دیر بیٹھے اور باہر جاتے وقت سلام کہا تو امام نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا اس کی وجہ بیان کی کہ اس نے قرآن کریم میں خلط ملط کیا ہے۔ ابن منصور نے کہا میں نے یحییٰ بن معین خزاعی کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اسے ثقہ کہا تھا۔ ۲۳۶۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے ۱۔ محمد بن فلیح مذکور ہیں۔ ۱۹۷ ہجری میں فوت ہوئے ۵۔ ابو فلیح بن سنان کا ابھی ذکر گزرا ہے۔ ۶۔ ہلال بن علی وہ ہلال بن سیمون بن ابی اسامہ فہری قرشی مدنی مشہور ہیں۔ ہشام بن عبد الملک کی خلافت کے آخری سال میں فوت ہوئے۔ ۷۔ عطاء بن یسار ہیں حدیث ۲۸ کے تحت ذکر ہو چکا ہے۔ وہ قدری تھے ۹۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ۸۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث ۸ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے (ح) کی تشریح یہ ہے کہ جب کسی حدیث کے دو اسناد یا اس سے زیادہ ہوں۔ تو ایک اسناد سے دوسرے اسناد کی طرف انتقال کے وقت ”ح“ لکھ دیتے ہیں یہ تحویل سے ماخوذ ہے یعنی ایک سے دوسرے کی طرف پھرنا۔

بَابُ مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ

۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَا هَاهُنَا فَذُرَكْنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

باب۔ جس نے علم کے ساتھ آواز بلند کی

۵۷۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں جو ہم نے آپ کے ساتھ کیا ہم سے پیچھے رہ گئے۔ پھر آپ نے ہمیں آلیا جبکہ ہم سے نماز مؤخر ہو چکی تھی۔ اور ہم وضوء کر رہے تھے اور اپنے پاؤں کو ہلکا سا دھو رہے تھے جیسے ہم ان پر مسح کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند آواز سے دو تین مرتبہ پکارا اور فرمایا ایڑیوں کے لئے جہنم میں ہلاکت ہے۔

۵۷۔ شرح : صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عصر کی نماز فاضل وقت میں ترک کر دی، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لا رہے ہیں۔ آپ کے ساتھ نماز پڑھیں گے تاکہ اس کی مقبولیت و فضیلت زیادہ ہو مگر جب وقت تنگ ہو گیا اور سورج غروب ہونے والا تھا تو انھوں نے نماز کے فوت ہونے کا خطرہ محسوس کیا اور جلدی جلدی وضوء کرنے لگے اور وضوء کو عجلت کی وجہ سے کامل طور پر نہ کر سکے وہ اسی حال میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور ان کے ناقص وضوء کو پسند نہ کرتے ہوئے فرمایا ایڑیوں کے لئے جہنم میں ہلاکت ہو۔ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ وضوء میں پاؤں کا دھونا فرض ہے، کیونکہ پاؤں کا معمولی سا حصہ خشک رہ جانے پر سخت تعزیر فرمائی۔ پاؤں کا معمولی سا حصہ خشک رہ جانے پر سخت تعزیر فرمائی۔ اگر پاؤں پر مسح کافی ہوتا تو ایڑی کا غسل ترک کرنے پر اس قدر وعید نہ ہوتی۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسلہ الاعلیٰ اعلم !

بَابُ قَوْلِ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا وَآخَرَنَا وَأَنْبَأَنَا وَقَالَ لَنَا الْحَمِيدِيُّ كَانَ عِنْدَ ابْنِ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا وَآخَرَنَا وَأَنْبَأَنَا

فائدہ ۵ : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ علمی مناظرہ میں آواز بلند کرنا جائز ہے۔ ابن عیینہ نے ذکر کیا ہے کہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ گزرا جبکہ وہ اپنے تلامذہ کے ہمراہ تھے اور علمی گفتگو میں وہ آوازیں بلند کر رہے تھے (کرمانی)

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابو النعمان محمد بن فضل سدوسی بصری
اسماء رجال ہیں جو عارم مشہور ہیں۔ یہ ان کا ردی لقب ہے، کیونکہ عارم شہریر اور مفسد
کو کہا جاتا ہے اور یہ ان کی شان سے بعید ہے۔ امام کرمانی نے کہا ہو سکتا ہے کہ یہ لقب اچھا ہو۔ کیونکہ مجاورہ ہے
”عَرَفْتُ الْعَظْمَ“ یعنی میں نے اسے پہچانا لہذا عارم کا معنی عریق ہے یعنی دین اور علم کی گہرائیوں تک پہنچنے والا
حدیث ۵۵ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۲۔ ابو عوانہ وضاح بن عبد اللہ یشرکی یزید بن عطاء واسطی
کے مولیٰ ہیں۔ وہ جرجان کے قیدیوں میں آئے تھے۔ ان کے آزاد ہونے کا سبب یہ تھا کہ ان کے مالک نے انہیں
آزاد ہونے اور حدیث لکھنے میں اختیار دیا تو انہوں نے آزادی پر کتا بت حدیث کو ترجیح دی۔ حدیث ۷۱ کے
تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۱۷۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن ابان نے کہا میں نے اپنے والد کو یہ
کہتے ہوئے سنا کہ عطاء بن یزید نے ابو عوانہ کو خرید لیا کہ وہ ان کے والد کے ساتھ رہے۔ یزید احادیث تلاش
کیا کرتا تھا اور ابو عوانہ اس کی کتابیں اٹھاتا تھا ابو عوانہ ایک واعظ و دوست تھا جس سے وہ بہت محبت کرتے
تھے اس نے کہا مجھے معلوم نہیں کہ میں ابو عوانہ کے اخلاص کا بدل کیسے دوں اس کے بعد جس مجلس میں بیٹھے تو حاضرین
مجلس سے کہتے تھے اللہ تعالیٰ سے عطاء بزار کے لئے دُعا کرتا ہوں کہ انہوں نے ابو عوانہ کو آزاد کیا،
۳۔ ابولیشتر جعفر بن ایاس یشرکی ہیں وہ ابن ابی وحشیہ واسطی مشہور ہیں۔ احمد، یحییٰ اور ابو حاتم نے انہیں
ثقة کہا ہے۔ ۱۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۴۔ یوسف بن مالک بن ہزاد مکی ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقة
کہا ہے۔ ۱۱۳۔ ہجری میں فوت ہوئے وہ ثقة تابعین میں سے ہیں ۵۔ عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ۔

بَابُ مُحَدِّثِ كَاكُنَا حَدَّثَنَا، أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا

ترجمہ الباب
حمیدی نے کہا صفیان بن عیینہ کے نزدیک حَدَّثَنَا، أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا
اور سَمِعْتُ ایک ہی شے ہے عبد اللہ بن مسعود نے کہا مَدَّ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ

وَسَمِعْتُ وَاحِدًا وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ وَقَالَ شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ وَقَالَ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّكُمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

صلی اللہ علیہ وسلم وهو الصادق المصدوق - شقیق نے عبد اللہ سے روایت کی "سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" حذیفہ نے کہا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حدیثیں، ابو عالیہ نے ابن عباس سے اُحفظوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جبکہ آپ اپنے رب سے روایت فرماتے ہیں۔ انس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جبکہ آپ اپنے رب سے فرماتے ہیں۔ انس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جسے آپ اپنے رب عزوجل سے روایت فرماتے ہیں۔ ابو ہریرہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جو تمہارے رب عزوجل سے روایت کرتے ہیں۔

مشرح : محدث لغوی وہ ہے جو لوگوں کو خبریں سنائے اور اصطلاحی محدث وہ ہے جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی روایت کرے یہاں محدث سے مراد لغوی ہے۔ اس باب میں یہ بیان ہو گا کہ محدث کا قول حَدَّثَنَا، أَخْبَرَنَا، اور أَنْبَأَنَا میں فرق ہے یا نہیں۔ امام بخاری کے شیخ محمدی نے کہا ابن عیینہ کے نزدیک یہ تینوں اور سَمِعْتُ "ایک ہی ہیں اور ابن مسعود، شقیق اور حذیفہ سے تین تعلیقات ذکر کر کے بتایا کہ صحابی کبھی حَدَّثَنَا کہے گا کبھی سَمِعْتُ کہے گا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حَدَّثَنَا اور سَمِعْتُ میں فرق نہیں ابو عالیہ، انس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے اور تین تعلیقات ذکر کر کے بتایا کہ عُنْ حَدِيثٍ میں (جو حدیث عن سے ذکر کی جائے) ملاقات ثابت ہونے کی تقدیر پیران کا حکم وصل ہے۔ نیز یہ بھی بتایا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت اللہ تعالیٰ سے ہی ہوتی ہے۔ صحابی اس کی صراحت کرے یا نہ کرے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث دوسری جگہ مذکور ہے مگر اس میں "عَنْ رَبِّهِ" مذکور نہیں۔ امام مسلم کے نزدیک حَدَّثَنَا کا اطلاق اس وقت جائز ہوتا ہے جبکہ وہ شیخ سے لفظ سُنَّے۔ اور أَخْبَرَنَا اس وقت جائز ہوتا ہے جبکہ شیخ پر قرأت کرے۔ امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ اکثر محدثین کا

إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَأَنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَتَّى تُوْنِي مَا هِيَ
 قَالَ وَقَعَهُ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ
 فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالَ وَاحِدٌ شَأْنًا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

وہ کو نسا درخت ہے۔ آپ نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔

۵۸ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور کا درخت مسلم کی مثل ہے علماء نے اس کی مشابہت کا سبب بیان کیا کہ اس درخت کا نفع زیادہ

سایہ دائمی اور اس کا پھل عمدہ اور ہمیشہ رہتا ہے، کیونکہ جس وقت اس کا پھل ظاہر ہوتا ہے۔ اس وقت سے لے کر خشک ہونے تک اسے کھایا جاتا ہے۔ اور اس سے کثیر منافع لئے جاتے ہیں، اس کی لکڑی، پتوں اور شاخوں سے کافی نفع لیا جاتا ہے۔ ستون، چھڑیاں، رسیاں، برتن وغیرہ بنائے جاتے ہیں۔ یہ درخت اونٹوں کے لئے چارہ بھی ہیں اور ان کی خوبصورتی اور تروتازگی سبب منافع ہیں۔ جیسے مومن کثرت طاعت اور مکارم اخلاق کے باعث خیر ہی خیر ہے۔ وہ نماز، روزے، قرأت قرآن، و خالصت، اوراد، صدقات، اور قنوت نام افعال خیر ہمیشہ کرتا ہے۔ ان میں مومن ہمیشہ رہتے ہیں جیسے کھجور کے پتے دائمی ہیں بعض علماء نے کہا کہ یہ درخت نینا آدم علیہ السلام کے جسم شریف سے بچی ہوئی مٹی سے پیدا ہوا ہے اور یہ لوگوں کی پھوپھی کی مانند ہے۔ بعض علماء نے مسلمان سے مشابہت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب اس کا سر کاٹ دیا جائے تو یہ مرجاتا ہے۔ دوسرے درختوں کا یہ حال نہیں وہ نیچے سے پھوٹ پڑتے ہیں۔ بعض نے کہا یہ درخت پھل نہیں دیتا جب تک اس میں مذکور کھجور کا برادہ نہ ڈالا جائے یا اس کے تنے کی ٹومنی کی ٹوبیسی ہے یا یہ مزاج عشق رکھتا ہے جیسے انسان عاشق ہوتا ہے۔ اچھی وجہ پہلی ہے کیونکہ باقی وجوہ مشابہت مسلمان سے خاص نہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے

مکہ استاد کو طالب علموں کے کہنام کا امتحان لینے کے لئے اُن سے مسائل دریافت کرنا مستحب ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بڑے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ہدایت اور ان کی توفیق کے باعث بیان نہ کر سکے، کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **حَدَّثَنَا** یَا رَسُولَ اللَّهِ! **حَدَّثَنَا**، واللہ و رسولہ اعلم! اس حدیث کے چار راوی ہیں: **ع** ابورجاء قتیبہ بن سعید **ع** بلخی ۲۲۰ ہجری میں فوت ہوئے حدیث ۴۷۷ کے اسماء میں

اسماء رجال

دیکھیں۔ **ع** ۳ عبداللہ بن دینار قرشی عدوی مدنی حضرت عبداللہ بن عمر کا مولیٰ ہیں رضی اللہ عنہما، ۱۲۷ ہجری میں فوت ہوئے۔ حدیث **ع** ۸ کے تحت دیکھیں **ع** ۴ عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کی کنیت ابوعبدالرحمن

بَابُ طَرَحِ الْإِمَامِ الْمَسْأَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيُخْتَبَرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ

۵۹۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلْتُمُنِي بِلَالٍ

قَالَ سَأَعْبُدُ اللَّهَ بِنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا
مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثْتُ نَفْسِي مَا هِيَ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا الْخَلَّةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالَ وَاحِدٌ ثَنَاءً يَارَسُولَ
اللَّهِ مَا هِيَ قَالَ هِيَ الْخَلَّةُ

ہے آپ زیادہ احادیث روایات کرنے والے چھ صحابہ میں سے ہیں۔ آپ بہت نیک تھے۔ ۷۳ ہجری کو حج کرنے کے بعد مکہ میں فوت ہو گئے۔ جلال کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ — امام کا اپنے ساتھیوں سے کوئی مسئلہ بیان کرنا تاکہ ان کے علم کا امتحان لے،

۵۹۔ ترجمہ : حدیث کا ترجمہ صفحہ ۲۲۹ بعد مطالعہ فرمائیں۔ صرف قدرے توضیح عرض کی جاتی ہے۔ واللہ الموفق !

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو دوبارہ اس طرح ذکر کیا ہے کہ جس ترجمہ کے لئے انہوں نے باب ذکر کیا تھا۔ اس ترجمہ کے استفادہ کے لئے اس حدیث کا اعادہ کیا۔ چونکہ یہ حدیث مختلف مقامات میں بیان فرمائی تھی۔ اس لئے اس کے اسناد کے روات مختلف ذکر کئے ہیں؛ چنانچہ قیہ سے روایت تحدیث کا معنی بیان کرنے کے مقام میں تھی اور خالد بن محمد سے روایت علم کے امتحان کے مقام میں تھی اس لئے بخاری

بَابُ الْقِرَاءَةِ وَالْعَرْضِ عَلَى الْمُحَدِّثِ
 وَرَأَى الْحَسَنَ وَالتَّوْرِيَّ وَمَالِكُ الْقِرَاءَةَ جَائِزَةً وَاحْتَجَّ بَعْضُهُمْ فِي
 الْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ بِحَدِيثِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَاةَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ عَلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ ضِمَامٌ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَاوَزُوهُ وَاحْتَجَّ
 مَالِكٌ بِالصَّحِيحِ يَقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ أَشْهَدُ نَافِلًا وَيَقْرَأُ عَلَى
 الْمُقَرَّرِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأْنِي فَلَانٌ

نے ہر مقام میں اپنا وہ شیخ ذکر کیا جس نے اس مقدمہ کے لئے یہ روایت کی تھی۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

اس حدیث کے چار راوی ہیں ان میں سے عبد اللہ بن دینار اور عبد اللہ
 ابن عمر رضی اللہ عنہم کا ذکر ہو چکا ہے۔ عبد اللہ بن خالد بن مخلد ہیں ان کی کنیت
 ابو البشیم قطوانی ہے۔ قطوان کوفہ کے قریب ایک گاؤں ہے۔ ۱۱۳۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ امام بخاری نے
 ان سے روایت کی پھر ان کرامہ سے روایت کی کہا گیا ہے کہ وہ شیعہ تھے۔ امام احمد بن حنبل اور ابو حاتم نے کہا
 ان سے منکر احادیث منقول ہیں۔ یحییٰ بن معین نے کہا وہ ٹھیک ہیں۔ ابو حاتم نے کہا ان کی حدیث قبول ہے۔
 ابن عدی نے کہا وہ کوفہ کے بہت بڑے محدث ہیں اور میرے نزدیک ٹھیک ہیں۔ ۲۱۳۔ ہجری محرم میں فوت
 ہوئے۔ عبد اللہ بن بلال ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے وہ قرشی مدنی عبد اللہ بن ابی عقیق محمد بن ابی بکر بن عبد الرحمن
 ابن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہم کے مولیٰ ہیں۔ وہ بہت خوبصورت تھے۔ مفتی اور بہت عقلمند تھے مدینہ منورہ
 کی آمدنی کے نگران تھے۔ مارون رشید کے عہد امارت میں ۱۶۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ مُحَدِّثِ كَيْفَ سَأَلَ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

حسن بصری، سفیان ثوری اور امام مالک رضی اللہ عنہم نے قرأت کو
 جائز کہا۔ اور بعض نے ضمام بن ثعلبہ کی حدیث سے عالم کے سامنے پڑھنے

ترجمة الباب

۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ الْوَاسِطِيَّ
عَنْ عُوفٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ وَحَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قُرِئَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ
يَقُولَ حَدَّثَنِي قَالَ وَسَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الْقِرَاءَةَ
عَلَى الْعَالِمِ وَقِرَاءَتُهُ سَوَاءٌ

کے لئے حجت بنایا۔ جبکہ اُس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہم نمازیں پڑھیں؟
آپ نے فرمایا ہاں! حسن بصری اور ثوری نے کہا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قرأت ہے۔ منام بن ثعلبہ
نے اپنی قوم کو اس کی خبر دی تو انہوں نے ان امور کو تسلیم کیا۔ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے جکت سے استدلال
کیا کہ جو تحریر لوگوں کے سامنے پڑھی جائے اور وہ کہیں کہ ہمیں فلاں نے گواہ بنایا یعنی وہ اس کی تصدیق کریں پھر یہ
اُن کے سامنے پڑھی جائے اس طرح مُقَرَّری (محدث) کے سامنے حدیث پڑھی جائے۔ اور وہ کہے کہ یہ مجھے فلاں
نے پڑھائی ہے (اس کی تصدیق کرے)

شرح عرض کا قرأت پر عطف تفسیری ہے۔ کیوں یہاں عرض سے مراد قرأت کو
پیش کرنا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ عرض کتاب اس کے بعد مذکور ہے۔ منام بن ثعلبہ
کو بنو سعد نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا تھا اُس نے اسلام سے متعلق چند سوالات کئے پھر وہ
اپنی قوم کو بتائے اور وہ سن کر مسلمان ہو گئے اس لئے اُن کی اجازت کو حجت کہا ہے۔ کیونکہ انہوں نے اسلام
قبول کرنے کے بعد اجازت دی تھی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس روز ان میں بعض مسلمان بھی ہوں گے۔ اسے
ذکر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ صرف قرأت مقصود پر دلالت نہیں کرتی بلکہ شیخ پر قرأت اور جواز نقل و قول
کے اعتبار سے مقصود پر دلالت ہوگی۔ واللہ ورسولہ اعلم!

منام بن ثعلبہ بنو سعد بن بکر کا سردار تھا انہیں بنو سعد نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا
تھا۔ اُس نے اسلام کے متعلق سوالات پوچھے اور اپنی قوم کو بتائے تو وہ مسلمان ہو گئے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما
نے کہا ہم نے منام بن ثعلبہ سے افضل و افضل کوئی نہیں دیکھا۔

ترجمہ: حسن بصری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ عالم کے سامنے
قرأت میں کوئی حرج نہیں۔ محدث بن یوسف فربری نے بیان کیا کہ بخاری
نے عبید اللہ بن نوسی سے روایت کی کہ سفیان ثوری نے کہا جب محدث کے سامنے پڑھا جائے تو اس میں حرج

۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ

سَعِيدٍ هُوَ الْمُقْبَرِيُّ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُرَّاتَةَ سَمِعَ أَنَسَ
ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ
دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى حَبْلٍ فَأَنَاحَهُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَيُّكُمْ
مُحَمَّدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِيٌّ يَتَنَ ظُهُرَ إِيَّاهُمْ فَقُلْنَا هَذَا

نہیں کہ یہ کہے مجھے محدث نے خبر دی راوی نے کہا میں نے ابو عاصم سے سنا وہ امام مالک اور سفیان ثوری سے
روایت کرتے تھے کہ محدث کے سامنے پڑھنا یا محدث کا خود پڑھنا برابر ہے۔

اسماء رجال ۱۔ محمد بن سلام بخاری بیکندی ہیں۔ حدیث ۱۹۰۰ ع ۲۔ محمد بن حسن
بن عمران مزنی واسط کے قاضی تھے۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ

کہا ہے۔ ۱۸۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ انہوں نے عوف بن ابی حمیلہ اعرابی کے طریق سے حسن بصری سے
روایت کی ہے ۳۔ عوف بن ابی حمیلہ بصری اعرابی مشہور ہیں، لیکن وہ اعرابی نہ تھے۔ انہیں عوف صدیق
کہا جاتا تھا ان کی کنیت ابو سہل ہے۔ ۱۴۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ حدیث ۴۵۰ کے تحت دیکھیں۔

۴۔ حسن بصری ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ابو عاصم، ضحاک بن مخلد شیبانی بصری نبیل مشہور ہیں۔ بخاری
کہا ابو عاصم نے کہا جب سے میں نے سنا کہ غیبت حرام ہے میں نے کبھی کسی کی غیبت نہیں کی۔ وہ ۲۱۲ ہجری کو
بصرہ میں فوت ہوئے ان کا نبیل لقب ہے؛ کیونکہ ان کی ناک بہت بڑی تھی یا اس لئے کہ وہ حضرت زفر
کی خدمت میں رہتے تھے۔ ایک روز نبیل دروازہ پر آئے تو خادم نے امام زفر سے کہا ابو عاصم دروازہ پر
کھڑے ہیں تو انہوں نے کہا کو نسا عاصم؟ تو اس نے کہا یہ نبیل ہے۔ کہا گیا ہے کہ ان کا لقب مہدی تھا۔

۶۱۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک وقت ہم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص اونٹ
پر سوار آیا اور اونٹ کو مسجد بٹھایا پھر اس کا گھٹنا باندھا اور صحابہ سے کہا تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہے؟
اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تکبہ لگائے ان میں بیٹھے تھے، ہم نے کہا یہ صاف گورے رنگ والے جو تکبہ لگائے
بیٹھے ہیں۔ اس شخص نے آپ سے کہا اے عبدالمطلب کے بیٹے! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں سن

الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمَشْكِيُّ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ يَا ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ
 لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ إِنِّي سَأَلْتُكَ
 فَشَدَّدْتَ عَلَيَّ فِي الْمَسْأَلَةِ فَلَا تَجِدْ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا
 بَدَا لَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ
 كُلِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَصَلِّيَ
 الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ أُنْشِدُكَ
 بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَصُومَ هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ
 أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْلِيَانَا
 فَتَقْسِمَ بِهَا عَلَيَّ فَقَرَأْنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ
 الرَّجُلُ أَمَنْتُ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَأَنَا رَسُولُ مَنْ وَرَائِي مِنْ قَوْمِي وَأَنَا ضَمَامُ
 ابْنِ ثَعْلَبَةَ أَخُو بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ رَوَاهُ مُوسَى وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ
 سُلَيْمِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ النَّسَائِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

راہوں۔ اُس نے آپ سے کہا کہ میں آپ سے کچھ پوچھنے والا ہوں اور سختی سے پوچھوں گا۔ آپ دل میں
 مجھ پر ناراض نہ ہوں۔ آپ نے فرمایا جو تیرا دل چاہے پوچھ۔ اُس نے کہا میں آپ کو آپ کے رب اور آپ سے
 پہلے لوگوں کے رب کی قسم دے کر پوچھتا ہوں۔ کیا اللہ نے آپ کو سارے لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے۔
 آپ نے فرمایا ہاں! اُس نے کہا میں آپ کو آپ کے رب کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا
 ہے کہ ہم ایک دن اور رات میں پانچ نماز پڑھیں آپ نے فرمایا ہاں! اُس نے کہا میں آپ کے رب کی قسم دے کر
 پوچھتا ہوں کیا اللہ نے آپ کو حکم کیا ہے کہ ہم سال میں ایک ماہ کے روزے رکھیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! اُس
 نے کہا میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ ہمارے غنیوں سے کواہ
 لیں اور ہمارے فقراء میں تقسیم کر دیں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! اس شخص نے کہا جو شریعت آپ
 لائے ہیں اگر میں ایمان لایا اور میں اپنی قوم کے ان لوگوں کا قاصد ہوں جنہوں نے مجھے بھیجا ہے امید میں ضام بن جائوں

بنی سعد بن بکر کا بھائی ہوں۔ اس حدیث کو موسیٰ اور علی بن عبد الحمید نے سلیمان سے اُمنھوں نے ثابت سے اُمنھوں نے انس سے اُمنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی۔

۴۱ شرح : مسجد کے دروازہ کے پاس صاف زمین تھی۔ اس میں اس شخص نے اونٹ باندھا تھا مسجد کے اندر نہ باندھا تھا۔ دوسری روایت میں اس کی تصریح

بھی آئی ہے۔ ایسے ہی حبشی اس صاف زمین پر گستاخا بازی کرتے تھے۔ مسجد کے اندر نہ کھیلے تھے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم چرنے کی طرح سفید نہ تھے۔ آپ کا رنگ سفید سُرخنی مائل تھا۔ یہ شخص آپ کی مجلس شریف میں حاضر ہونے سے پہلے آپ کے معجزہ کو جانتا تھا اور آپ کی نبوت سے واقف تھا۔ اسی لئے اُس نے سارے لوگوں کی طرف رسالت عاقبہ سے سوال کیا تھا اور اسلام کے دوسرے احکام پوچھے تھے۔ اس وقت حج فرض نہ ہوا تھا یا وہ اہل استطاعت سے نہ تھا اس لئے اسے ذکر نہ کیا۔ اگرچہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص مسلمان ہو کر آیا تھا وہ صرف مشائخہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مزید یقین حاصل کرنا چاہتا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آخر میں اسناد حدیث کی تقویت کے لئے ذکر کیا ہے۔

شیخ ابن صلاح نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عام لوگ مقلد مومن ہیں کیونکہ ان کا محض جزمی اعتقاد ہی کافی ہے جس میں کوئی تردید نہ ہو۔ کیونکہ ضمام نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محض رسالت نبوت پر اعتماد کرتے ہوئے مذکور سوالات عرض کئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تقریر فرمائی اور یہ نہ فرمایا کہ تم پر میرے معجزات میں نظر کرنے اور ادلہ قطعہ کے ساتھ استدلال کرنے کے بعد نبوت کی معرفت واجب ہے ابن بطال نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خبر واحد کا قبول کرنا جائز ہے، کیونکہ ضمام کی قوم نے اسے یہ نہیں کہا تھا کہ تم نے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی ہے ہم اسے قبول نہیں کرتے حتیٰ کہ کسی اور طریق سے اسے بیان کرو۔ ابن اسحاق سے ابوعبیدہ نے کہا کہ ضمام آپ کی خدمت میں فوجی کو حاضر ہوا تھا۔

اسماء رجال ابو محمد عبد اللہ بن یوسف تیسری دمشق کے رہنے والے ہیں تیس میں اقامت اختیار کر لی تھی حدیث ۲ کے تحت دیکھیں

۲ لیث بن سعد بن عبد الرحمن مصری فہمی ہیں ان کے اہل بیت کہتے تھے کہ ہم اصفہان کے رہنے والے فارسی ہیں۔ حدیث ۳ کے تحت دیکھیں۔ ۳ سعید مقبری حدیث ۳۸ کے تحت دیکھیں۔ ۴ شریک ابو عبد اللہ قرشی مدنی ہیں وہ مشہور محدث ہیں ثقہ علماء نے اُن سے روایت کی ہے۔ ۱۲۰ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے۔ بخاری نے اس کی تائید میں دوسرا اسناد ذکر کیا جس کے اسماء رجال یہ ہیں۔

۱ موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ منقری تبو ذکی بصری ہیں۔ حدیث ۴ کے تحت دیکھیں۔

۲ علی بن عبد الحمید بن مصعب ازدی مکی ہیں ان کی کنیت ابو الحسن ہے۔ ۲۲۲ ہجری میں فوت ہوئے اس حدیث میں بخاری نے انہیں بطور استشہاد ذکر کیا ہے۔ ۳ سلیمان بن مغیرہ قیسی بصری ہیں۔ ان کی

۶۳ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ تَنَا سَلِمُنُ بْنُ الْمُغْتَرَةِ
 قَالَ تَنَا ثَابِتٌ عَنْ النَّسِ قَالَ بُهِمْنَا فِي الْقُرْآنِ أَنْ نَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يُحْيِيَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلَ فَيَسْأَلُهُ
 وَمَحْنُ نَسْمَعُ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَقَالَ أَتَانَا رَسُولُكَ فَاخْبَرْنَا
 أَنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَرْسَلَكَ قَالَ صَدَقَ فَقَالَ فَمَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ
 قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ قَالَ فَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ قَالَ
 فَمَنْ جَعَلَ فِيهَا الْمَنَافِعَ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ قَالَ فَبِالَّذِي خَلَقَ السَّمَاءَ وَخَلَقَ
 الْأَرْضَ وَنَصَبَ الْجِبَالَ وَجَعَلَ فِيهَا الْمَنَافِعَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ
 زَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا خُمْسَ صَلَوَاتٍ وَزَكَاةٍ فِي أَمْوَالِنَا قَالَ صَدَقَ
 قَالَ بِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ
 عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرٍ فِي سَنَتِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ
 بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ
 إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا قَالَ
 نَعَمْ قَالَ فَوَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَزِيدُ عَلَيْهِنَّ شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ صَدَقَ لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ

۶۳ — ترجمہ : موسیٰ بن اسماعیل نے کہا ہم سے سلیمان بن مغیرہ کیا انھوں نے ثابت کے ذریعہ اس کو ثابت
 سے روایت کی کہ انھوں نے کہا ہمیں قرآن کریم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے سے منع کیا گیا تھا ہمیں یہ
 پسند تھا کہ کوئی عقلمند شخص دیہاتی آئے اور وہ آپ سے سوال کرے جبکہ ہم سن رہے ہوں؛ چنانچہ ایک دیہاتی
 شخص آیا اور کہنے لگا ہمارے پاس آپ کا قاصد آیا اس نے ہمیں خبر دی کہ آپ فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو

رسول بھیجا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس نے سچ کہا ہے۔ اُس نے کہا آسمان کو کس نے پیدا کیا ہے ؟ فرمایا اللہ عزوجل نے، اُس نے کہا زمین اور پہاڑوں کو کس نے پیدا کیا فرمایا اللہ عزوجل نے، اُس نے کہا ان میں نفع کی چیزیں کس نے پیدا کیں ؟ فرمایا اللہ عزوجل نے، اُس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آسمان زمین اور پہاڑ پیدا کئے اور ان میں نفع کی چیزیں پیدا کیں۔ کیا اللہ نے آپ کو رسول بھیجا ہے ؟ فرمایا ہاں ! اُس نے کہا آپ کے قاصد نے کہا ہے کہ ہم پر پانچ نمازیں فرض ہیں اور ہمارے اموال کی زکوٰۃ واجب ہے۔ فرمایا اُس نے سچ کہا ہے۔ اُس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو رسول بھیجا کیا اللہ نے آپ کو یہ حکم دیا ہے۔ فرمایا ہاں ! اُس نے کہا آپ کے قاصد نے کہا ہے کہ ہم پر سال میں ایک ماہ کے روزے فرض ہیں۔ فرمایا سچ کہا اُس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو رسول بھیجا کیا اللہ نے آپ کو یہ حکم دیا ہے ؟ فرمایا ہاں ! اُس نے کہا آپ کے قاصد نے کہا ہے۔ ہم میں سے جو کوئی بیت اللہ شریف جانے کی طاقت رکھتا ہو اس پر حج فرض ہے فرمایا اُس نے سچ کہا ہے اُس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو رسول بھیجا کیا اللہ نے آپ کو یہ حکم دیا ہے ؟ فرمایا ہاں ! اُس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں ان پر کچھ زیادہ یا کم نہ کروں گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ سچ کہتا ہے تو جنت میں داخل ہوگا !

۶۳۔ شرح : علامہ ابن حجر نے کہا یہ موسیٰ بن اسماعیل تبوکلی پر بخاری کے استاذ ہیں

ان کی کینت ابوسلمہ ہے۔ صفحانی نے کہا یہ حدیث بخاری کے تمام نسخوں میں موجود نہیں صرف اس نسخہ میں ہے جو بخاری کے شاگرد فربری پر پڑھا گیا ہے۔ میں نے جو نسخے دیکھے ہیں کسی پر حدیث نہیں (فتح) ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو اس اسناد کے ساتھ موصول ذکر کیا ہے اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو معلق ذکر کیا اور موصول ذکر نہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال تھا کہ بخاری اپنے شیخ موسیٰ سے بالواسطہ روایت کرتے ہوں لہذا یہ تعلق ہی ہوگی۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ یہ پہلی حدیث کی تقویت کرتی ہے۔ بعض نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ سلیمان بن مغیرہ جو موسیٰ بن اسماعیل کے استاذ ہیں اور وہ بخاری کے بھی استاذ ہیں ان کی حدیث کو بخاری حجت خیال نہیں کرتے اس لئے اس کو معلق ذکر کیا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مسترد کرتے ہوئے کہا بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کی ایک حدیث ذکر کی ہے جو وہ ابن ابی ایاس کے ذریعہ سلیمان بن مغیرہ سے وہ حمید بن ہلال سے وہ ابو صالح سمان سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا میں نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو جمعہ کے روز دیکھا کہ وہ ایک شئی کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے تھے جسے وہ سترہ بناٹے ہوئے تھے۔ احمد اور ابن سعد نے انہیں ثقہ اور ثبت کہا ہے۔ شعبہ نے انہیں اہل بصرہ کا سردار کہا ہے۔ ابو داؤد طیالسی نے انہیں خیال الناس میں ذکر کیا ہے۔ حسن بصری، ابن سیرین اور ثابت مبنانی سے ضاعت کی ہے۔ صفیان ثوری اور شعبہ نے ان سے روایت کی ہے۔ ۱۶۵۔ عجمی میں فوت ہوئے یعنی

بَاب مَا يَذْكُرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكِتَابِ أَهْلِ الْعِلْمِ
 بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ وَقَالَ انسُ نَسَخَ عُمَانُ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ
 بِهَا إِلَى الْأَفَاقِ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمَالِكُ ذَلِكَ
 جَائِزًا وَاحْتَبَرَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمُنَاوَلَةِ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لِامِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا تَقْرَأْهُ حَتَّى تَبْلُغَ
 مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ وَاخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب مناولہ اور اہل علم کا شہر کی
 رہنے والوں کی طرف علم لکھ کر بھیجنے کا ذکر ،

ترجمۃ الباب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عثمان غنی نے
 قرآن کریم لکھے اور وہ مختلف شہروں میں بھیجے۔ عبد اللہ بن عمر، یحییٰ بن سعید
 اور امام مالک نے اسے جائز فرمایا اور اہل حجاز نے مناولہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث سے استدلال کیا جبکہ آپ نے امیر لشکر کو کتاب لکھ دی اور فرمایا
 اس کو فلاں فلاں مکان پر جا کر پڑھنا جب وہ اس مکان میں پہنچا تو لوگوں کو
 پڑھ کر سنایا اور انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے خبردار کیا۔

شرح : مناولہ یہ ہے کہ شیخ کتاب میں لکھی ہوئی احادیث طالب علم کے حوالہ کر دے
 اور کہے یہ میں نے فلاں سے سنی ہیں یا یہ میری تصنیف ہے۔ میں تجھے اجازت

۶۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ
ابْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ
ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ رَجُلًا وَآمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ
عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَ مَرْثَةً فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ
قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَزَّقُوا كُلُّ مَرْثَةٍ

دیتا ہوں کہ میری طرف سے اس کی روایت کرو۔ امام مالک، زہری اور یحییٰ بن سعید انصاری کے نزدیک یہ محل سماع کی حالت ہے۔ اس میں حدیثنا اور خبرنا کہنا صحیح ہے۔ یہ مناولہ مقرون بالاجازت ہے۔ مناولہ کی دوہری قسم یہ ہے کہ شیخ حدیث کی کتاب طالب علم کو دے کر کہتا ہے کہ میرا اصل سماع ہے اور اسے یہ نہیں کہتا کہ میں تجھے اس کی روایت کرنے کی اجازت دیتا ہوں۔ یہ مناولہ اجازت سے خالی ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے اس کی روایت کرنا طالب علم کے لئے جائز نہیں۔ امام بخاری کی مراد پہلی قسم ہے۔ اسی طرح مکاتیبہ کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک مقرون بالاجازت اور وہ یہ ہے کہ شیخ اپنی کتاب سے طالب علم کو چند احادیث لکھ دے اور اسے ان کی روایت کی اجازت دے۔ دوسری قسم وہ ہے جس میں روایت کی اجازت نہ ہو مگر اس میں صحیح یہ ہے کہ اس کی روایت جائز ہے۔ امام بخاری کے نزدیک مناولہ اور مکاتیبہ جن میں روایت کی اجازت ہو دونوں برابر ہیں۔ محققین کا یہی مسلک ہے کہ دونوں میں روایت کرنے کے لئے اجازت شرط ہے۔

۶۲۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خط دے کر ایک شخص کو بھیجا اور اس کو فرمایا کہ یہ خط بحرین کے حاکم کو دیے اس کے بعد بحرین کے حاکم نے وہ خط کسریٰ تک پہنچا دیا جب کسریٰ نے خط پڑھا تو اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ ابن شہاب نے کہا میرا گمان ہے کہ ابن مسیب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بدعا کی کہ وہ تباہ و برباد ہو جائے۔

۶۲۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ملک البحرين“ اس لئے نہ لکھا کہ کفار کے لئے کوئی ملک اور سلطنت نہیں سارا ملک صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یا جس کو آپ مالک بنائیں (کمانی) کسریٰ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خط کے ٹکڑے کئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

بددعاء سے ہوا یہ کہ کسریٰ کے بیٹے شیر و یہ نے اس کا پیٹ چاک کر دیا۔ پھر باپ کے قتل کے بعد وہ صرف چھ ماہ زندہ رہنے کے بعد مر گیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ کسریٰ پر ویز کو جب موت کا یقین ہوا تو اس نے اپنا دوا خانہ کھولا اور ایک زہر کی بوتل پر یہ لیبل چسپاں کر دیا کہ یہ دوا جماع کے لئے مفید ہے۔ اس کا بیٹا شیر و یہ جماع کا بڑا حریص تھا۔ اُس نے اپنے باپ کو قتل کر کے اس کا دوا خانہ کھولا اور زہر کی بوتل کا لیبل دیکھ کر اسے پی گیا اور اسی سے اس کی موت واقع ہوئی اس کے بعد ان کا تمام دبدبہ خاک آلود ہو گیا اور ان پر نحوست غالب آگئی حتیٰ کہ سیدنا فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ان کا کلیئہ خاتمہ ہو گیا۔

اسماء رجال

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے انھوں نے دس سال آپ کی خدمت کی۔ ان کا

ذکر ہو چکا ہے۔ ۲۔ حضرت عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف میں رضی اللہ عنہ آپ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم سے چوتھے باپ میں ملتے ہیں۔ آپ نے ابتداء اسلام میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ اس لئے آپ قدیم اسلام میں آپ نے دو ہجرتیں کی ہیں ایک مکہ سے، دوسری حبشہ سے مدینہ منورہ کی طرف آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیوں رقیہ اور ام کلثوم سے یکے بعد دیگرے نکاح کیا۔ پہلے رقیہ سے نکاح کیا ان کے انتقال کے بعد ام کلثوم سے نکاح کیا اس لئے آپ کو ذوالنورین کہتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو دس صحابہ کرام میں جنت کی خوشخبری دی اس لئے آپ کا عشرہ مبشرہ میں شمار ہوتا ہے۔ آپ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۴۶ حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان میں سے گیارہ احادیث امام بخاری نے ذکر کی ہیں آپ کو نوے سال کی عمر شریف میں ۳۵ ہجری کے ذوالحجہ کی اٹھارہ تاریخ کو شہید کر دیا گیا۔ بارہ سال آپ نے امور خلافت سرانجام دیئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت حذیفہ نے آپ کے پاس آکر کہا یا امیر المؤمنین قرآن کریم کو اختلاف سے محفوظ کریں کہیں ایسا نہ ہو کہ اس میں اختلاف پیدا ہو جائے جیسے یہود و نصاریٰ نے تورات و انجیل میں اختلاف کر دیا تھا۔ اس لئے آپ ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا کو پیغام بھیجا کہ ہمارے پاس مصحف بھیجیں ہم اسے کئی مصاحف میں لکھنا چاہتے ہیں پھر وہ آپ کو واپس کر دیں گے۔ ام المؤمنین آپ کو مصحف بھیج دیا تو آپ نے حضرت زید بن ثابت انصاری، عبد اللہ بن زبیر، سعید بن عامی اور عبد الرحمن بن حارث بن ہشام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ اسے مصاحف میں لکھیں پھر مصحف ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا کو واپس کر دیا اور ملک کے ہر کنارے میں ایک ایک قرآن کا نسخہ بھیج دیا۔ ۳۔ عبد اللہ بن عمر بن عامر ابن عمر بن خطاب عدوی قرشی ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ ۱۷۱ ہجری میں فوت ہوئے ۴۔ عیسیٰ بن عابد انصاری ہیں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

۵۔ حضرت امام مالک صاحب مذہب رضی اللہ عنہ

۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرُونَ كِتَابًا إِلَّا
مَخْتُومًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ مَنْ قَالَ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَنَسٌ

ع۔ اسماعیل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اسماعیل بن ابی اویس اصبحی مدنی مشہور ہیں۔ حدیث ۳۶+۲۱ میں
ان کا ذکر ہو چکا ہے ع۔ ابراہیم بن سعد مدنی ہیں ان کی کنیت ابو اسحاق ہے۔ حضرت عبد الرحمن بن عوف
رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہیں۔ حدیث ۲۲ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے ع۔ صالح بن کيسان غفاری مدنی
ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ حدیث ۷۱ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ع۔ محمد بن مسلم بن شہاب زہری حدیث
ع۔ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے ع۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بہت بڑے امام ہیں۔ فقہاء
بسعہ میں ان کا شمار ہوتا ہے وہ نابینا تھے۔ حدیث ۷۷ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

۶۳۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
خط لکھایا لکھنے کا ارادہ کیا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ عجم کے بادشاہ مہر
کے بغیر خط نہیں پڑھتے تو آپ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی۔ اس میں محمد رسول اللہ کندہ تھا گویا کہ میں آپ کے دستِ اقدس
میں اس کی سفیدی اب دیکھ رہا ہوں۔ شعبہ نے قتادہ سے کہا یہ کس نے کہا تھا کہ اس میں محمد رسول اللہ کندہ تھا۔ قتادہ
نے کہا یہ انس نے کہا تھا۔

۶۳۔ شرح : یعنی رومی یا جمی بادشاہ مہر کے بغیر خط اس لئے نہ پڑھتے تھے کہ کہیں اس
کے اُتار منکشف نہ ہو جائیں اور وہ اس پر سختی سے پابند تھے کہ جو احوال ان
پر پیش ہوں۔ ان پر ان کے سوا کوئی دوسرا مطلع نہ ہو۔ حدیث شریف سے خطوط پر مہر کا جواز اور چاندی کی
انگوٹھی پہننے کا جواز ثابت ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ اُمّی تھے مگر بادشاہوں کی طرف خطوط آپ خود
لکھتے تھے یہ آپ کا معجزہ تھا بادشاہ کی طرف خط لکھنے میں باب کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے۔ واللہ اعلم!

اسمشاء رجال اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ع۔ محمد بن مقاتل مروزی
ہیں وہ بغداد میں آئے اور بعد میں مکہ مکرمہ چلے گئے۔ اور
۲۲۶ ہجری میں فوت ہو گئے ع۔ عبد اللہ بن مبارک بن واضح حنفی ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ حدیث

بَابُ مَنْ قَعَدَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ الْمَجْلِسُ وَمَنْ

رَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلَقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا

۴۳۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي
وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ
وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا قَبَلَ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں ان کا ذکر ہو چکا ہے ۳ شعبہ ان کا کئی بار ذکر ہو چکا ہے ۴ قتادہ بن دعامہ سدوسی بصری میں ان کی کثرت
ابو الخطاب ہے وہ مادر زاد نابینا تھے۔ ابن میثب نے انہیں کہا میرا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شکل کو انسان پیدا
نہیں کیا حدیث ۱۲ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ — جو شخص اس جگہ بیٹھے جہاں مجلس علم ختم

ہو اور جو مجلس علم میں خالی جگہ دیکھے وہ وہاں بیٹھ جائے،

اس باب کی کتاب العلم سے مناسبت اس طرح ہے کہ حلقہ سے مراد علم کا حلقہ ہے۔ ابن بطلان نے کہا جو کوئی
علم کی مجلس میں بیٹھے وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہتا ہے اور فرشتے اس پر اپنے پر پھیلاتے ہیں اور جو کوئی مجلس علم
کا قصد کرے اور لوگوں سے حیاء کرے تو اللہ تعالیٰ اس سے حیا کرتا ہے اور اس کو عذاب نہیں دیتا اور علم میں
مذموم حیاء وہ ہے جو ترکِ علم کی ترغیب دے اور جو کوئی اس سے اعراض کرے اللہ تعالیٰ اس سے اعراض
کرتا ہے یعنی اسے عذاب دیتا ہے۔

۴۴۔ توجہ: ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک وقت رسول اللہ ﷺ

مسجد میں تشریف رکھتے تھے اور لوگ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ اچانک

تین شخص آئے دو تو رسول اللہ ﷺ کے سامنے آگئے اور ایک چلا گیا۔ ابو واقد نے کہا وہ دونوں رسول اللہ ﷺ

فَإِمَّا أَحَدُهُمَا فَرَوَى فَرُجَةً فِي الْحَلْقَةِ فَلَجَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَجَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا
الثَّالِثُ فَأَذْبَرْدَاهِبًا فَلَمَّا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْآ
أَخْبِرْكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا
الْآخَرُ فَاسْتَحْيَى اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

کے پاس کھڑے رہے پھر ان میں سے ایک نے حلقہ میں خالی جگہ دیکھی تو وہ اس میں بیٹھ گیا اور دوسرا
سب سے پیچھے بیٹھ گیا اور تیسرا واپس چلا گیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا
میں تمہیں تین شخصوں کا حال نہ بتاؤں؟ ان میں سے ایک نے اللہ کی طرف رجوع کیا تو اللہ نے اسے جگہ
دے دی۔ دوسرے نے حیاء کیا اللہ نے بھی اس سے حیاء کیا۔ اور تیسرے نے اعراض کیا تو
اللہ نے بھی اس سے اعراض کر لیا۔

۶۲ — شرح : پہلے اقبال سے مراد مجلس کی طرف آنا ہے اور دوسرے اقبال سے مراد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آنا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ میں مشغول تھے فارغ ہوئے تو ان تینوں شخصوں کا حال بیان فرمایا۔

اللہ تعالیٰ پر حیاء اور اعراض کا اطلاق ظاہر کے لحاظ سے نہیں بلکہ ان سے مراد ان کی غائت
اور لوازم ہیں اور وہ عدم غتاب اور غضب خدا ہیں؛ کیونکہ یہاں حقیقی اور مجازی معانی میں لزوم ہے اور
حقیقی معنی مراد لینے سے عقل مانع ہے؛ کیونکہ عقلاً ان امور کا صدور اللہ تعالیٰ سے متصور نہیں ہو سکتا۔
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عذر کے بغیر علم کی مجلس سے اٹھ جانا مذموم ہے اور عالم پر ضروری
ہے کہ طالب علم کو بیٹھنے کی جگہ دے اور مجلس میں آنے والے کو چاہیے کہ جہاں اسے جگہ ملے وہاں ہی بیٹھ جائے۔

اسماء رجال

علامہ اسماعیل بن اویس اور امام مالک رضی اللہ عنہما کا ذکر ہو چکا ہے تیسرے راوی اسحاق بن عبد اللہ بن ابی
طلحہ زید بن سہیل بن اسود بن حزام انصاری بخاری ہیں۔ حضرت انس کے اخیانی بھائی کے بیٹے ہیں۔ مدینہ منورہ
میں اپنے دادا کے مکان میں رہتے تھے۔ تابعی ہیں ان کی توثیق میں علماء کا اتفاق ہے ان کے بھائی عبد اللہ
یعقوب، اسماعیل اور عمر ہیں۔ یہ ان میں زیادہ مشہور ہیں۔ ۱۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع ۴ ابو ترہ یزید عقیل بن ابی طالب کے آزاد کردہ ہیں۔ کہا گیا ہے کہ ام مانی کے مولیٰ ہیں لیکن عقیل کی خدمت

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رُبَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ

۶۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى بَعِيرِهِ وَأَمْسَكَ السَّكَّ
بِخَطَامِهِ أَوْ بِزِمَامِهِ قَالَ آتَى يَوْمَ هَذَا فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ
سَوًى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ الْخَرْقَلْنَا بَلَى قَالَ قَائِلٌ شَهْرٌ هَذَا فَسَكَنَّا
حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ بِدَى الْحَجَّةِ قَلْنَا بَلَى
قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ

میں رہا کرتے تھے۔ اس لئے ان کی طرف منسوب ہیں۔ یہ بہت بڑے محدث ہیں۔

عہ عقیل بن ابی طالب ہیں۔ عمر میں حضرت علی سے بیس سال بڑے تھے۔ جنگ بدر میں مشرکوں کے
ساتھ مجبوراً شریک ہوئے اسی روز قید ہو گئے اور حدیبیہ سے پہلے مسلمان ہو گئے۔ رضی اللہ عنہ۔ آپ قریش کے
حالات ان کے انساب اور مناقب کو بہت جانتے تھے۔ حضرت علی کو چھوڑ کر حضرت امیر معاویہ سے مل گئے تھے
اور انہی کی امارت میں نابینا ہو کر فوت ہو گئے۔ ابو داؤد لیثی حارث مدنی ہیں۔ جنگ بدر میں حاضر ہوئے
تھے۔ ایک سال مکہ مکرمہ کے قریب رہے اور ۶۸ ہجری میں فوت ہو گئے۔ مہاجرین کے مقابر میں مدفون
ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بَابُ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَا إرشاد بَسَا أَوْقَاتٍ مُبْلَغٌ سَامِعٌ

سے زیادہ یاد رکھنے والا ہوتا ہے

۶۵۔ ترجمہ : ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ذکر

هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا يُبَلِّغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ حَسْبَى أَنْ يُبَلِّغَ مَنْ هُوَ أَوْحَى لَهُ مِنْهُ

کیا جبکہ آپ اپنے اونٹ پر بیٹھتے اور ایک شخص اس کی ہمار پکڑے ہوتا تھا۔ آپ نے فرمایا آج کونسا دن ہے؟ ہم خاموش رہے یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ اس کا کوئی نام ذکر فرمائیں گے۔ آپ نے فرمایا کیا آج شہر نہیں؟ ہم نے کہا کیوں نہیں آج شہر ہے۔ آپ نے فرمایا یہ کونسا مہینہ ہے؟ ہم سب خاموش رہے حتیٰ کہ ہمارا گمان تھا کہ آپ اس کی کوئی اور نام لیں گے آپ نے فرمایا کیا یہ ذی الحجہ نہیں؟ ہم نے کہا کیوں نہیں یہ ذی الحجہ ہے آپ نے فرمایا تمہارے خون، مال اور عزتیں آپس میں حرام ہیں جس طرح اس دن کی حرمت اس مہینہ میں اور اس شہر میں ہے چاہیے کہ حاضر غائب کو پہنچا دے؛ کیونکہ ہر کتاب ہے کہ حاضر ایسے شخص کو پہنچائے جو اس سے زیادہ حافظ ہو۔

۶۵

شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں شہر کے ہر منیٰ میں یہ خطبہ فرمایا وعظ ونصیحت کی عرض سے جانور کی پشت پر بیٹھنا جائز ہے بلا فائدہ اور

بدون حاجت ممنوع ہے سامع سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے والا ہے؛ کیونکہ اصل مقصد یہی ہے۔ لوگ اس دن کی حرمت اس ماہ کی حرمت اور اس شہر کی حرمت پر یقین رکھتے تھے اس لئے ان سے پہلے سوال کیا تاکہ جس کی تقریر کرنا مقصود تھا اس کی تاکید ہو جائے کہ جس طرح ان مذکور کا تم احترام کرتے ہو اسی طرح اپنے خون مال اور عزتوں کا احترام کرو اور بے جا قتل و غارت، لوٹ کھسوٹ نہ کرو اور نہ ہی لوگوں کی عزت ناموس کو تباہ کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حامل حدیث سے حدیث لینا جائز ہے۔ اگرچہ وہ اس کے معنی سے ناواقف ہو اسے حدیث کی تبلیغ میں ثواب ملے گا اور علماء کی جماعت میں اس کا شمار ہوگا (ذکر مانی) واللہ اعلم! ایام قسطلانی نے کہا زکشی، برماوی، حینی اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ سفک دماء (خونریزی) اخذ اموال لوٹ کھسوٹ اور "ثلب اعراض، آبروریزی۔ تینوں میں سے ہر ایک کے مناسب علیحدہ کلمہ مقدم ہے۔ کیونکہ دماء، اموال اور اعراض کے ذوات حرام نہیں لیکن ان حضرات کے اطلاق میں بحث ہے؛ کیونکہ تین اشیاء اس وقت حرام ہیں جبکہ بلا وجہ ہوں۔ لہذا ایسا کلمہ مقدم کیا جانا چاہیے جو تینوں کے مناسب ہو اور وہ لفظ "انتہاک" ہے۔ اس کا معنی ہے کسی چیز کو بغیر حق پکڑ لینا، لہذا حدیث کی عبارت یہ ہے "إِنتِهَآكُ دِمَائِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَأَعْرَآضِكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ" اور ہر ایک کے ساتھ مناسب لفظ تلاش کرنے کی ضرورت نہیں۔ حدیث میں دماء، اموال اور اعراض کو حرمت میں یوم، شہر اور بلد سے تشبیہ دی ہے؛ کیونکہ عربوں کے نزدیک ان میں بہت بہت مشہور تھے اور ان دنوں، مہینوں اور اس شہر کا وہ بہت احترام کرتے تھے اور یہ تشبیہ ان کے نزدیک ثابت اور مستحکم کے اعتبار سے ہے جیسے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و شریف کو حضرت ابراہیم علیہ السلام

پر درود شریف سے تشبیہ دی گئی ہے؛ کیونکہ ابراہیم علیہ السلام عربوں میں بہت مشہور تھے؛ ورنہ مشتبہ بہ کا مشتبہ سے اعلیٰ ہونا ضروری ہے۔

حکیم کا کلام حکمت سے خالی نہیں ہوتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اپنے سے پہلے لوگوں سے زیادہ سمجھدار ہوں گے مگر ایسے لوگ کم ہوں گے کیونکہ لفظ ”رَبِّ“ تقلیل کو چاہتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حامل حدیث اگرچہ حدیث کے معنی سے جاہل ہو اس سے حدیث لے لینی چاہیے اور اس شخص کو حدیث کی تبلیغ کا ثواب ہوگا اور اس کا شمار علماء میں ہوگا اور عالم دین پر واجب ہے کہ حرام شی کی حرمت کو واضح طور پر بیان کرے جس قدر ممکن ہو اس کو سخت الفاظ سے بیان کرے جیسے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیہات میں حرمت کو بیان کیا تھا اور ضرورت کے وقت جانور پر بیٹھنا جائز ہے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر خطبہ اس لئے دیا تھا کہ ہر ایک آپ کا کلام سن سکے اور کسی انسان نے اس کی تکمیل کو اس لئے روکا ہوا تھا کہ وہ اچھلنے نہ پائے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چھ راوی ہیں ۱۔ مسدد حدیث ۱۲ کے تحت دیکھیں ۲۔ بشر بن مفضل ابن لاحق بصری ہیں۔ ان کی کنیت ابو اسماعیل ہے۔ آپ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں۔ ہر روز چار سو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مرنے کے بعد انہیں عثمانی کہا جاتا تھا۔ ۱۸۶ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ ابن عون وہ عبداللہ بن عون بن اربطبان بصری تابعی ہیں۔ ابوالاحوص نے کہا ابن عون اپنے زمانہ میں سید القراء تھے۔ خارجہ نے کہا میں چوبیس سال ابن عون کے ساتھ رہا مجھے معلوم نہیں کہ فرشتوں نے ان کا کوئی گناہ لکھا ہو۔ ہشام نے کہا وہ اپنے زمانہ میں سب لوگوں سے زیادہ سچے تھے۔ ۱۰۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۴۔ ابوبکر محمد بن سیرین انصاری بصری تابعی ہیں انہوں نے تیس صحابہ کو پایا ہے۔ وہ بالمعنی حدیث کی نقل کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ حدیث ۴۵ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے

۵۔ عبدالرحمن بن ابی بکرہ ہیں۔ ان کی کنیت ابوبکر ہے وہ بصرہ میں اسلام میں اول مولود ہیں۔

۹۶۔ ہجری میں فوت ہوئے ۶۔ ان کے والد ابوبکرہ بن حارث بن کلدہ ثقفی صحابی ہیں۔ انہیں ابوبکرہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ طاقت کے قلعہ سے اونٹ لے کر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے۔ آپ نے انہیں آزاد کر دیا۔ ۷۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔

بَابُ الْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ

لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَبَدَأَ بِالْعِلْمِ وَأَنَّ
الْعُلَمَاءَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَرَتُّوا الْعِلْمَ مِنْ أَخْذِهِ أَخْذَ مُحِطٍّ وَافِرٍ
وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَ
قَالَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَقَالَ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ
وَقَالَ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ وَقَالَ هَلْ
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ وَقَالَ
أَبُو ذَرٍّ لَوْ وَضَعَتُمُ الصَّمَامَةَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى تَفَالَةٍ ثُمَّ ظَنَنْتُ

باب علم، قول اور عمل پر مقدم ہے

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ جانو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اللہ تعالیٰ
نے علم سے ابتداء فرمائی۔ علماء نبیوں کے وارث ہیں اور نبیوں نے علم ترکہ چھوڑا ہے
جو علم حاصل کرے اور جو شخص کوئی راہ چلے جبکہ وہ علم کا طالب ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے
لئے جنت کی راہ آسان کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اللہ کے بندوں میں سے علماء ہی
اُس سے ڈرتے ہیں اور فرمایا ان کو صرف علماء ہی جانتے ہیں انھوں نے کہا اگر ہم سنتے
اور عقل رکھتے تو ہم دوزخ کے ساتھی نہ ہوتے اور فرمایا۔ کیا علم والے اور بے علم برابر
ہو سکتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ بہتری کا ارادہ

إِنِّي أُلْقِدُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تَجْزُوا
عَلَى لَا تُفْذُتْمَا وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدَ الْغَائِبَ
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُونَا رَبَّانِيَيْنِ حُكَمَاءَ عُلَمَاءَ فَقَهَاءَ وَيُقَالُ الرَّبَّانِيُّ الَّذِي
يُرِي النَّاسَ بِصَغَارِ أَعْلَمَ قَبْلَ كِبَارِهِ

کرے اس کو دین کی سمجھ عطا کرتا ہے۔ علم سیکھنے سے ہی آتا ہے۔ ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے
کہا اگر تم تلوار اس پر رکھ دو اور اپنی گردن کی طرف اشارہ کیا۔ پھر مجھے گمان ہو کہ اس حال میں
وہ بات گردن کٹنے سے پہلے میں پوری کر لوں گا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو تو میں اسے
ضرور لوگوں تک پہنچاؤں گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا تم ربّانی ہو جاؤ یعنی دانا اور عالم
دین بن جاؤ۔ کہا جاتا ہے کہ عالم ربّانی وہ ہے جو بڑے علوم سے چھوٹے علوم لوگوں کو سکھاتا ہو۔

شرح
یعنی پہلے کسی شے کو جانا چاہیے۔ پھر اس میں کلام کیا جائے اور اس پر عمل کیا جائے معلوم
ہو کہ قول اور عمل پر علم کو تقدم ذاتی حاصل ہے۔ آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے علم کا ذکر
کیا اور فرمایا فَاَعْلَمُوْا اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اور پھر قول اور عمل کا ذکر کیا اور فرمایا وَاسْتَغْفِرْ لِيْذَنْبِكَ، اس
آیت سے معلوم ہوا کہ توحید کا جانشا ضروری ہے۔ اس میں کسی کی تقلید جائز نہیں اگر مشکلیں کا یہی مذہب ہے
کہ اصول دین میں تقلید صحیح نہیں۔ علماء نبیوں کے وارث ہیں جو ان سے میراث النبوت اخذ کرتے ہیں اس لئے
ان کو اس میں حظ وافر حاصل کرنا چاہیے۔ علم حاصل کرنے والے کے لئے اللہ تعالیٰ جنت کی راہ آسان فرمادیتا ہے
اور اسے نیک اعمال کی توفیق دیتا ہے جو اس کو جنت میں پہنچاتے ہیں۔ علماء ہی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں؛ کیونکہ
جس کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو وہ ڈرتا بھی زیادہ ہے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنْ اَتَقَاكُمْ وَ اَخْلَصَكُمْ بِاللّٰهِ اَنَا، قیامت میں دوزخی کہیں گے
اگر ہم علماء ہوتے تو آج دوزخی نہ ہوتے اس لئے عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس کی اللہ تعالیٰ بہتری چاہے اسے دین میں سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔ اور وہ تفصیل دلائل سے حاصل شدہ
احکام شرعیہ عملیہ کو سمجھنے لگتا ہے۔ شریعت میں اسی علم کا اعتبار ہے جو نبیوں اور ان کے وارثوں سے تعلیم و تعلم سے
حاصل ہو معلوم ہوا کہ علم کا اطلاق صرف علم شریعت پر کیا جاتا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے کلام کا حاصل

یہ ہے کہ اگر ان کی گردن پر تلوار رکھ دی جائے تو جو وہ تبلیغ کرنا چاہتے ہیں گردن کٹنے سے پہلے وہ ہمدردی کر لیں گے اور جب یہ حالت نہ ہو تو ان کو تبلیغ سے کون روک سکتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول میں حکمت سے مراد فقہیت دینی یا اشیاء خارجیہ نفس الامر کی معرفت ہے یا دونوں مراد ہیں۔ بعض کہتے ہیں ربانی عالم وہ ہے جو کلیاتِ علم سے پہلے جزئیات، اصول سے پہلے فروع اور مقاصد سے پہلے مقدمات کے ساتھ لوگوں کی تربیت کرے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ امام بخاری کا کلام ہے۔ اس باب سے مقصود علم کی فضیلت بیان کرنا ہے۔ اور یہ مذکور آیت، حدیث اور صحابہ کے اجماع کوئی سے حاصل ہے۔ لہذا اس پر زیادتی کی ضرورت نہیں۔ واللہ اعلم!

علم وہی معتبر ہے جو انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے وارث علماء سے حاصل کیا جائے اس سے واضح ہوتا ہے کہ علم کا اطلاق شریعت کے علم پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ اسی لئے اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کا مال علماء پر صرف کیا جائے تو علماء حدیث، تفسیر اور فقہ پر ہی مال خرچ کیا جائے گا۔

مفردات

مُضْمَنَةٌ، سنت تلوار۔ ربانیین، اللہ والے رب کی طرف منسوب ہے۔ دراصل دیتوں تھا۔ الف اور نون کو تاکید اور نسبت میں مبالغہ کے لئے زائد کیا گیا ہے۔ علماء کو ربانیین اس لئے کہا کہ وہ رب تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق میں وہ مخلص ہیں۔ یا وہ علم کی تربیت کرتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ قائم رہتے ہیں۔ اس لئے رب کی طرف منسوب ہیں۔ چنانچہ جو کوئی کسی شیئی کی اصلاح کے لئے قائم ہو۔ اسے کہتے ہیں وہ اس کی تربیت کرتا ہے۔

فقہاء فقیہہ کی جمع ہے۔ فقتہ کا لغوی معنی فہم ہے۔ اور اصطلاحی معنی احکام شرعیہ عملیہ کا علم ہے مذکور تمام باب کا ترجمہ ہے؛ لیکن اس کے مناسب حدیث میں ملی جو بخاری کی شرط کے مطابق ہو۔ اگرچہ شرح سنت میں البودرداؤ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو کوئی علم کی راہ اختیار کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔ اور علماء نبیوں کے وارث ہیں اور انبیاء درہم و دینار کا وارث نہیں بناتے وہ صرف علم کا وارث بناتے ہیں۔ لہذا جو کوئی علم حاصل کرنا چاہے وہ ہمدردی حاصل کرے، لیکن اس حدیث کو صرف عاصم بن رجاء نے روایت کیا ہے۔ نیز باب میں علم کی فضیلت کا بیان ہو گیا تھا لہذا یہی کافی ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ كَيْ لَا يَنْفِرُوا

۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ

عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةً السَّامَةِ عَلَيْنَا

بَابُ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِظَ وَنُصِيحَتِ أَوْ عِلْمٍ فِي لُغُوں كِي رِعَايَتِ فَرَمَاتے تھے تاکہ وہ تنگ نہ پڑ جائیں

۶۶۔ ترجمہ : حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نصیحت کرنے میں دونوں سے کسی ایک دن میں اہتمام فرماتے تھے :

”کیونکہ آپ ہماری تنگ دلی کو اچھا نہ جانتے تھے“

۶۶۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایسے حال میں صحابہ کو تبلیغ فرمایا کرتے تھے

جس میں وہ اطمینان سے سن سکیں اور ایسی نوبت نہ آنے دیتے تھے کہ ہم

سننے سننے اُٹا جائیں، ص ۶۹ کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ و نصیحت

کے لئے دن مقرر کر رکھے تھے۔ کیونکہ ہر روز وعظ سے طبع انسانی اور اقتضاء بشری بعد اختیار کر لیتی ہے۔ اسی

لئے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے وعظ کے لئے جمعرات کا دن مقرر کیا ہوا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ

اسلامی تقربیب کے لئے تاریخ کا تعین مستحب امر ہے، چنانچہ سید کوثر بن صلی اللہ علیہ وسلم نے سوموار اور جمعرات

کو روزہ کے لئے معین کیا ہوا تھا اور فرماتے تھے کہ ان دو دنوں میں اعمال اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہوتے ہیں۔

میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال روزہ کی حالت میں پیش ہوں گویا کہ اللہ تعالیٰ بھی دن کی نصیحت کو پسند کرتا ہے

لہذا کسی بزرگ کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے قرأت قرآن اور صدقات کرنے کا دن مقرر کر لیا جائے۔

جیسے گیارہواں دن یا کوئی اور دن مقرر کر کے سیدی عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی روح کو ایصالِ ثواب

کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ ایسے ہی اعراس وغیرہ کے لئے دن مقرر کر کے وعظ و نصیحت کرنا اور

۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ
شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْتَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَسْرُؤُوا وَلَا تَعْسِرُوا وَابْتَزُّوا وَلَا تُنْفِرُوا

اصحاب مزارات کو ایصالِ ثواب کرنا صحیح اور درست ہے۔ ایصالِ ثواب شریعتِ مطہرہ میں مستحب امر ہے
آگے جا کر اس پر کچھ روشنی ڈالیں گے۔ انشاء اللہ العزیز۔

کرمانی نے کہا کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے وعظ میں اوقات کی رعایت
فرماتے تھے۔ اور کوئی ایک دن وعظ کے لئے معین فرماتے تھے۔ ہر روز ایسا نہ فرماتے تھے تاکہ لوگ اکتانہ جائیں۔

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن یوسف بن واقد فریابی
ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ نسائی اور ابو حاتم نے انہیں ثقہ کہا ہے
بخاری نے کہا وہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے۔ ۲۱۲۔ ہجری کے ریح الاول میں فوت ہوئے۔

اسماء رجال

۳۔ سفیان ثوری محمد بن یوسف فریابی، سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری دونوں سے روایت کرتے ہیں
لیکن جب مروی عنہ سفیان مطلق ذکر کیا جائے تو سفیان ثوری مراد ہوتے ہیں (یعنی) سلیمان بن مہران اعمش
حدیث ۳۴۱ میں ابو وائل شقیق بن سلمہ کوئی ہیں انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر زیارت
نہ کر سکے وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جلیل القدر تلامذہ میں سے ہیں، حدیث ۳۶۷ دیکھیں۔
۴۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

۶۷۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لوگوں پر آسانی کرو تنگی نہ کرو اور ان کو خوشخبری دو نفرت نہ دلاؤ۔

۶۷۔ شرح : یہ حدیث شریف جامع الکلم سے ہے؛ کیونکہ یہ دُنیا و آخرت کی خیرات پر
مشتمل ہے؛ کیونکہ دنیا دارِ اعمال اور آخرت دارِ جزاء ہے۔ سرورِ کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے تسہیل کا حکم فرمایا جس کا دُنیا سے تعلق ہے اور خوشخبری اور اچھی اخبار کا حکم فرمایا جس کا آخرت
سے تعلق ہے۔ یہ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہانوں کے لئے رحمت ہیں۔ فَذَاكَ ابْنَاءَنَا وَآمَهَاتُنَا
حدیث شریف میں شی اور اس کی ضد کو جمع کیا ہے؛ کیونکہ ان کو کبھی مختلف اوقات میں کیا جاتا ہے اگر
صرف یَسْرُؤُوا پر اقتصار کرتے تو اس شخص پر صادق آسکتا تھا جو ایک دفعہ یا کئی دفعہ آسانی کرے اور دیگر اکثر
بہالات میں تنگی کرنے کی نفی فرمادی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وسعتِ رحمت اور عظیم فضل کی لوگوں
کو خوشخبری دلانی چاہیے اور تنخوہات ذکر کر کے جس میں تبشیر نہ ہو لوگوں کو نفرت نہ دلانی چاہیے تاکہ لوگ اللہ تعالیٰ

بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَعْلُومَةً

۶۸۔ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

کی رحمت سے مایوس نہ ہو جائیں۔ الحاصل لوگوں کو وعظ کرنے کے حال میں دونوں جہتوں کا خیال رکھنا چاہیے اس میں ان لوگوں کی تالیف کا حکم ہے جو نئے نئے مسلمان ہوں اور ان پر تشدید نہیں کرنی چاہیے تاکہ وہ نفرت نہ کریں اسی طرح جو لوگ گناہوں سے ثابت ہوں ان کے ساتھ دونوں جہتوں کا خیال رکھنا چاہیے تاکہ وہ تدریجاً طاعات میں مشغول ہوں اسی لئے امور اسلام لوگوں کو نیک اعمال کا عادی بنانے کے لئے تدریج پر مبنی ہیں (دروانی) واللہ اعلم یہ حدیث دنیا اور آخرت کی بہتری پر مشتمل ہے کیونکہ دنیا داریاں عمل ہے جبکہ آخرت دار الجزاء ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن امور میں دنیا کا تعلق ہے ان میں تسہیل اور آسانی کا حکم دیا کہ اعمال تدریجاً کئے جائیں تاکہ اگر ایک ہی دفعہ کرنے کا حکم دیا جائے تو وہ نہ کر سکیں گے اور جن امور کا آخرت سے تعلق ہے ان میں اچھا وعدہ ذکر فرمایا اور خوشخبری دی کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سارے جہانوں کے لئے رحمت ہیں (یعنی)

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ محمد بن بشار بن عثمان عبدی بصری ہیں
ان کی کنیت ابو بکر اور لقب بندار ہے وہ اسی لقب سے مشہور ہیں کیونکہ

اسماء رجال

وہ حدیث میں بندار ہیں انہوں نے اپنے شہر کی سب حدیثیں جمع کی تھیں۔ ۲۵۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔
۲۔ یحییٰ بن سعید قطان احول ترمذی بصری ہیں ان کی کنیت ابو سعید ہے۔ امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن یسین اور علی بن مدینی ان کے سامنے کھڑے رہتے تھے۔ اور پاؤں پر کھڑے کھڑے آپ سے حدیث کے متعلق سوالات پوچھا کرتے تھے۔ آپ کی بیعت اور اکرام کے باعث بیٹھتے نہیں تھے۔ حدیث ۱۲۔ دیکھیں ۳۔ شعب بن جراح واسطی بصری ان کی کنیت ابو بسطام ہے۔ وہ حدیث میں امیر المؤمنین ہیں حدیث ۱۳۔ دیکھیں۔
۴۔ ابو التیاح یزید بن حمید صبیعی بصری ہیں۔ ۱۲۸۔ ہجری میں فوت ہوئے ۵۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ

بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَعْلُومَةً

۶۸۔ ترجمہ : حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

بَاب مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ

۶۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ قَالَ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَنَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ

انکار کر دیا اور سنی فقہاء نے اس کا ارادہ کیا تو شخص ایک جھگڑے میں فیصلہ کرانے آئے۔ وہ دونوں آپ کے سامنے بیٹھے رہے، لیکن آپ نے ان سے کچھ نہ پوچھا اور نہ ہی ان سے کلام کیا۔ کسی نے یوسف سے کہا اگر تم ان کا قیام کر دو گے جب تک وہ قضاء قبول نہیں کریں گے۔ یہ سن کر یوسف نے انہیں رہا کر دیا۔ ۱۳۱۔ ہجری کو سوڈان گئے اور بخاری دیر بعد فوت ہو گئے۔ ع۔ ابوداؤد شقیق حدیث ۴۶ دیکھیں۔ ۵۔ حضرت عبداللہ بن ابی اللہ

بَاب۔ جس کے ساتھ اللہ بھلائی کا ارادہ کرے اسے دین میں سمجھ عطاء کر دیتا ہے

۶۹۔ ترجمہ : حمید بن عبدالرحمن نے کہا کہ میں نے امیر معاویہ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرے اس کو دین کی سمجھ عطاء کر دیتا ہے اور میں صرف تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ دیتا ہے اور یہ اُمت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر قائم رہے گی۔ ان کی مخالفت کرنے والا ان کو ضرر نہ دے سکے گا۔ حتیٰ کہ تمام سے آجائے۔

۶۹۔ شرح : پہلے باب میں دین کے احکام کی وعظ کرنے والے کا ذکر تھا اور وہ

دین کی سمجھ رکھنے والا ہوتا ہے۔ اس باب میں اس فقہیہ کی مدح بیان فرمائی ہے جسے اللہ نے دین کی سمجھ عطا کر دی ہے اس کی عطا تو اللہ کرتا ہے مگر تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بنی کی زبان پر جو چاہے فیصلہ کرتا ہے (بخاری)

ربیعہ اسلمی کی حدیث اس کی تائید کرتی ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا مانگو تو اس نے کہا میں آپ سے جنت کا سوال کرتا ہوں۔ اس کی تشریح میں بعض محدثین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خزانے اور جنت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ اقتدار میں دیئے ہیں۔ جسے چاہیں جتنا چاہیں جو چاہیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے عطا کریں۔ بخاری شریف ص ۱۷۱ میں ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے زمین کے خزانوں کی چابیاں عطا کی گئی ہیں اور بخاری ص ۲۳۹ میں مذکور ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں قاسم اور اللہ تعالیٰ کا وزیر خواہ ہوں اور وہ عطا کرتا ہے۔ نیز ص ۲۳۹ ب پر مذکور ہے کہ ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو نہ دیتا ہوں اور نہ منع کرتا ہوں میں تو صرف قاسم ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق میں لوگوں میں مال و دولت اور علم و فضل تقسیم کرتا ہوں۔ نیز بخاری کے اسی صفحہ پر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے قاسم بنایا ہے تم میں مال و دولت تقسیم کرتا ہوں۔ اہل معانی کا قاعدہ ہے کہ جس فعل متعدی کا مفعول ذکر نہ کیا جائے اس سے عموم مراد ہوتا ہے۔ حدیث شریف کے یہ الفاظ ہیں: اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللّٰهُ يُعْطِي ۚ نہ تو قاسم کا مفعول بھ ذکر ہے اور نہ ہی يعطى کا مفعول کہیں مذکور ہے تو اس قاعدہ کے مطابق معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر شئی عطا کرتا ہے اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے حکم سے تقسیم فرماتے ہیں۔ بخاری شریف میں ہے یَقْضِي اللّٰهُ عَلٰی لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا يَشَاءُ ۚ اللّٰهُ تَعَالٰی اپنے نبی علیہ السلام کی زبان پر جو چاہتا ہے فیصلہ کرتا ہے۔ بخاری کے ”فَاِنَّ لِلّٰهِ حُكْمَهُ“ کے باب میں اس حدیث کے یہ الفاظ ہیں وَاللّٰهُ الْمُعْطٰی ۚ اَنَا قَاسِمٌ ۚ

یعنی اللہ ہی معطی اور میں تقسیم کرنے والا ہوں۔ سیدی العلی حضرت عظیم البرکت فرید العصر مولانا احمد رضا خان رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کا ترجمہ یوں فرمایا :

۱۔ رب ہے معطی یہ ہیں قاسم دیتا وہ ہے دلاتے یہ ہیں : جو دواں سے جو یہیں آکے ہو جو یہاں نہیں وہ دواں نہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجماعِ حجت ہے ؛ کیونکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ حق امت سے باہر نہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ فقہ کو تمام علوم پر فضیلت حاصل ہے اور اس میں مغیبات کی خبریں بھی ہیں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اس کا وقوع بھی ثابت ہے ؛ چنانچہ آپ کے زمانہ شریف سے لے کر علماء کی جماعت قائم ہے اور اللہ کے فضل سے قیامت تک ہمیشہ رہے گی۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث پر مشتمل باب کا ترجمہ ذکر کیا ہے۔ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرے اسے دین کا عالم بنا دیتا ہے اور اسے فقہ کر دیتا ہے۔ ”فقہ کا متعارف معنی جو احکام شرعیہ سے مختص ہے مراد نہیں بلکہ شریعت، طریقت اور حقیقت کے احکام مراد ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ فقہہ

وہ شخص ہے جس کے دل کی آنکھیں کھل جائیں اور وہ اپنے رب کو دیکھنے لگے (مرقات) پس حدیث شریف کا معنی واضح ہو گیا کہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ بہتری کا ارادہ کرے اسے شریعت و طریقت اور حقیقت کے احکام کا علم عطا کر دیتا ہے۔ اور اس کے قلب کی آنکھیں کھول دیتا ہے اور وہ دل کی آنکھوں سے اپنے رب کو دیکھتا ہے۔ امام الفقہاء ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے دل کی آنکھوں سے ۹۹ بار اللہ تعالیٰ کو دیکھا مگر یہ قدر محدود حق فقیہہ کے قلب کی ہر نظر اللہ کی طرف ہوتی ہے وہ دنیا میں زائد آخرت کی طرف راغب دینی احکام میں بصیر اور اللہ کی عبادت میں ہمتن مشغول رہتا ہے۔ ایسے ہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ تھے۔ لغت میں فقہ کا معنی فہم ہے اور عرف میں ان احکام شرعیہ فرعیہ کا علم ہے جو اولہ تفصیلیہ سے مستنبط ہیں۔ یہاں لغوی معنی مقام کے مناسب ہے تاکہ علوم دینیہ کے ہر علم کے فہم کو شامل ہو جائے۔ امام حسن بصری نے کہا فقیہہ وہ ہے جو دنیا میں زائد آخرت میں راغب دینی امور میں صاحب بصیرت اور اپنے رب کی عبادت میں مداومت کرے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ، یعنی میں ہر ایک کے حال کے مطابق تقسیم کرتا ہوں۔ کلمہ در انما، حصر کے لئے ہے۔ لہذا حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں صرف قاسم ہوں، اب کوئی سوال پوچھ سکتا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک صفت ہے اور وہ لوگوں میں تقسیم کرنا ہے، حالانکہ آپ کی اور بھی کئی صفات ہیں۔ آپ رسول بشیر مشیر نذیر ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حصر سامع کے اعتقاد کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ کلام ایسے مقام میں فرمایا جبکہ سامع کا یہ اعتقاد تھا کہ آپ معطیٰ ہیں قاسم نہیں ہیں تو قصر قلب ہو گا یعنی میں قاسم ہوں معطیٰ نہیں ہوں اور اگر سامع کا یہ اعتقاد تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم معطیٰ اور قاسم دونوں ہیں۔ تو قصر افراد ہو گا یعنی دونوں وصفوں میں شریک نہیں مجھ میں ان میں سے ایک پائی جاتی ہے اور وہ یہ کہ میں قاسم ہوں

اسماء رجال

اس حدیث کے چھ راوی ہیں: ۱۔ سعید بن عفیر وہ سعید بن کثیر بن عفیر بن مسلم بن یزید بن حبیب بصری ہیں۔ ابو حاتم نے انہیں صدوق کہا ہے۔ مقدی نے کہا سعید بن عفیر لوگوں کے انساب اور گزرے ہوئے واقعات، تواریخ اور مناقب خوب جانتے تھے۔ وہ ادیب، فصیح حاضر جواب، تھے۔ ۲۲۹۔ ہجری میں فوت ہوئے، ۲۔ عبد اللہ بن وہب بن مسلم مصری ہیں۔ ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ان کو خط لکھتے تو خط کے عنوان میں انہیں فقیہہ لکھتے تھے ان کے سوا اور کسی کو اس طرح نہیں لکھتے تھے۔ انھوں نے نذر مانی تھی کہ اگر میں کسی کی غیبت کروں تو روزہ رکھوں گا جو مجھے مشقت میں ڈالے ان کے پاس قیامت کے ہولناک واقعات کا ذکر کیا گیا تو وہ غش سے گر پڑے پھر کسی سے کلام نہیں کیا حتیٰ کہ چند روز کے بعد ۱۹۹۔ ہجری کو مصر میں فوت ہو گئے ۳۔ یونس بن یزید اُمّی قرشی حدیث دیکھیں۔ ۴۔ ابن شہاب زہری ۵۔ محمد بن عبد الرحمن حدیث ۳۶۔ ۶۔ حضرت امیر معاویہ ابن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف قرشی ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں شام کے حاکم مقرر ہوئے اور فوت ہوتے تک چالیس برس شام کے حاکم رہے۔ آخر عمر میں

بَابُ الْفَهْمِ فِي الْعِلْمِ

۷۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ثَنَا سَفِينٌ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي بَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا أَسْمَعُهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاحِدِ ثَنَا قَاحِدٌ أَقَالَ لَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى مُجَاهِدٌ فَقَالَ إِنِّ مِنَ الشَّجَرَةِ مِثْلُهَا كَمِثْلِ الْمُسْلِمِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ فَسَكَتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ

لقوہ ہو گیا تھا وہ کہا کرتے تھے کاش کہ میں ایک معمولی قریشی ہوتا اور حکومت سے کسی قسم کا میرا تعلق نہ ہوتا اُن کے پاس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ازار، چادر، قمیص، بال شریف اور ناخن مبارک تھے انہیں انتقال کے وقت وصیت کی کہ مجھے آپ کی قمیص میں کفن دیا جائے اور آپ کی چادر میں لپیٹیں اور آپ کے من لگائے جائیں اور میری ناک کے دونوں سوراخوں اور مواضع سجود میں آپ کے بال، ناخن رکھے جائیں پھر مجھے ارحم الراحمین کے حوالے کر دیں۔

بَابُ — علم میں سمجھ

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جوہری نے ذکر کیا ہے کہ فہمتُ الشیء ای علمتہ لہذا فہم اور علم کا معنی واحد ہے تو الفہم فی العلم کیسے صحیح ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علم معلوم کے معنی میں ہے گویا کہ عبارت اس طرح ہے "ادارک المعلومات" (دکرانی)

۷۰۔ ترجمہ : سفیان نے کہا مجھے ابن ابی نجیح نے مجاہد سے خبر دی کہ اُنھوں نے کہا میں عبد اللہ بن عمر کا مدینہ منورہ تک سامع رہا۔ میں نے ان کو ایک حدیث کے سوانہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان کرتے نہیں سنا۔ اُنھوں نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے کہ کعبہ کی چربی لائی گئی تو آپ نے فرمایا درختوں میں سے ایک درخت ہے کہ اس کی مثال مسلمان کی طرح

ہے۔ میں نے ارادہ کیا کہ میں کہوں وہ درخت کھجور ہے۔ میں سب لوگوں سے کہیں تھا اس لئے میں خاموش رہا۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔

۷۰۔ شرح : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اکابر صحابہ کے احترام کے باعث خاموش رہے تھے، کیونکہ بڑوں کی موجودگی میں چھوٹوں کا کلام کرنا سنو ادب میں شمار ہوتا ہے۔
ابن بطلان نے کہا علم میں تفہیم سمجھ ہے اور سمجھ کے بغیر علم کی تکمیل نہیں ہوتی اسی لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا در بخدا ہمارے پاس صرف اللہ کی کتاب یا فہم جو مومن کو عطاء کیا گیا ہے۔ انھوں نے کتاب اللہ کو یاد کرنے کے بعد فہم کو ثانوی درجہ دیا، کیونکہ فہم سے کتاب اللہ کے معانی اور احکام واضح ہوتے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے علم کی نفی فرمائی جس میں فہم نہیں، چنانچہ فرمایا : رَبِّتِ حَامِلٍ فِقْهٍ لَا فِقْهَ لَهُ

امام مالک نے فرمایا زیادہ روایات بیان کرنا علم نہیں۔ علم نور ہے جو اللہ تعالیٰ دلوں میں ظاہر کرتا ہے۔ اس کے ساتھ معانی سمجھے جاتے ہیں لہذا جو کوئی فہم چاہتا ہے وہ دل پر نگاہ رکھے اور ذہن کو فارغ رکھے اور کلام میں گہری نگاہ کرے اور اس کے ماقبل سے اتصال و انفصال میں تدبیر کرے۔ پھر اللہ تعالیٰ سے دل میں صحیح معنی کے الہام کی دعاء کرے اور یہ اسی شخص کو حاصل ہو سکتا ہے جو عربوں کا کلام جانتا ہو اور ان کے محاورات کے اغراض و مقاصد کی واقفیت رکھتا ہو۔ اور روشن دماغ ہو جیسے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے کہ انھوں نے بے لاف کلام اور نفس قصہ سے سمجھ لیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم !

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ علی بن عبداللہ بن جعفر بن یحییٰ ہیں۔ ان کی کنیت ابو الحسن ہے اور وہ ابن مدینی مشہور ہیں۔ دراصل مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں وہ علم حدیث کے امام ہیں۔ صفیان بن عیینہ انہیں جنت الوادی کہتے تھے۔ ابن مہدی جب صفیان کی مجلس سے اٹھتے تو صفیان بھی کھڑے ہو جاتے تھے۔ ائین نے کہا میں نے علی بن مدینی کو لیٹے ہوئے دیکھا جبکہ امام احمد بن حنبل ان کے دائیں اور یحییٰ بن معین ان کے بائیں ہوتے تھے اور وہ انہیں احادیث لکھواتے تھے۔ ابن اثیر نے کہا معرفت حدیث میں ابن مدینی اللہ کی آیات سے آیت ہیں وہ ۲۳۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ صفیان بن عیینہ ہلالی کوفی ہیں حدیث علی کے تحت ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ۳۔ یسار بن یحییٰ ثقفی مکی ہیں وہ قدری تھے۔ ۱۳۲ ہجری میں فوت ہوئے ۴۔ مجاہد بن جبر ان کی کنیت ابو الحجاج ہے۔ انہوں نے کہا میں نے ابن عباس پر تیس بار قرآن پڑھا اور جب میرا سوار ہونا تھا تو ابن عمر میرے رکاب پکڑتے اور میرے کپڑے درست کرتے تھے۔ کتاب الایمان کی ابتداء میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۵۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

بَابُ الْإِغْتِبَاطِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تُسَوِّدُوا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
وَبَعْدَ أَنْ تُسَوِّدُوا وَقَدْ تَعَلَّمَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ كِبَرِهِمْ

باب - علم اور حکمت میں رشک کرنا،

حضرت عمر فاروق امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے فرمایا سردار بننے سے پہلے فقاہت حاصل کرو۔ ابو عبد اللہ بخاری نے کہا اور سردار بننے کے بعد بھی فقاہت حاصل کرو اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بڑی عمروں میں علم حاصل کیا۔

شرح : ان دو بابوں میں مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب میں فہم فی العلم اور اس میں اغتباط فی العلم مذکور ہے۔ جب انسان کا علم میں فہم زیادہ ہو جائے تو اس میں رشک کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جس کا فہم زیادہ اور قوی ہو جائے اس کی نظر اس سے قوی تر فہم میں زیادہ ہو جاتی ہے اور وہ خواہش کرتا ہے کہ وہ بھی اس طرح ہو جائے یہی غبطہ ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے کلام کا معنی یہ ہے کہ چھوٹی عمر میں علم حاصل کرو؛ کیونکہ جب عمر زیادہ ہو جائے تو چھوٹے لوگوں سے علم حاصل کرنے میں شرم محسوس ہونے لگتی ہے اور رئیس کو فخر و غرور طالعہ کی مجلس میں بیٹھنے سے منع کرتا ہے۔ تو علم حاصل نہیں کر سکتا اور جاہل رہ جاتا ہے۔ قَوْلُهُ تَسَوِّدُوا، سیادت سے ہیں یعنی قوم کا سردار بننے سے پہلے علم حاصل کرو۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ سواد اللجیہ سے ہے تو معنی یہ ہے کہ دائرہ سیاہ ہونے سے پہلے علم حاصل کرو یہ حکم نوجوانوں کو ہے اور چالیس سال سے بڑوں کو حکم دیا کہ سیاہ دائرہ کے سفید ہونے سے پہلے علم حاصل کرو۔ مگر یہ معنی تکلف سے خالی نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ یہ اضافہ کیا کہ سردار ہونے کے بعد بھی حاصل کرو تاکہ مفہوم مخالفت کی نفی ہو جائے کیونکہ اس سے یہ خطرہ پیدا ہو سکتا تھا کہ سیادت حصول علم سے مانع ہے اور قَدْ تَعَلَّمَ الخ پہلے کلام کی تاکید ہے۔

۱۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى غَيْرِ مَا حَدَّثَنَاهُ الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلَطَ عَلَيْهِ هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعْلِمُهَا

۱۔ توجہ : اسماعیل بن ابی خالد نے کہا میں نے قیس بن ابی حازم سے سنا انھوں نے کہا میں نے عبد اللہ بن مسعودؓ یہ کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو خصلتوں کے سوا کسی شئی میں حسد (رتشک) جائز نہیں ایک وہ جسے اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہو اور وہ اسے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے پر لوگوں کو مسلط کر دے۔ دوسرا وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ علم و حکمت دے اور وہ اس کے ساتھ فیصلہ کرے اور لوگوں کو اس کی تعلیم دے۔

شرح : حسد سے مراد رتشک ہے یہ مسبب کا سبب پر اطلاق ہے۔ فضائل قرآن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کی تائید کرتی ہے کہ انھوں نے کہا کاش مجھے وہ دیا جائے جو فلاں شخص کو دیا گیا ہے تو میں بھی عمل کروں جیسے وہ عمل کرتا ہے۔ ابو ہریرہ نے فلاں سے سلب کی خواہش نہیں کی تھی بلکہ اس کی مثل ہونے کی خواہش کی تھی۔ حسد کا اصل معنی مراد نہیں کیونکہ حسد کا حقیقی معنی محسود منہ سے نعمت کے زوال کی خواہش کرنا اور حاسد کی طرف نعمت کا منتقل ہو جانا ہے۔ یہ ہرگز مباح نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں سے اللہ کی نعمت کے زوال کی خواہش کرنا جس میں وہ اللہ کا حق ادا کرتے ہیں مباح نہیں (کرمانی باختصار)

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ حمید بن ابی بکر عبد اللہ بن زبیر بن عیسیٰ کی قرشی ہیں۔ وہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہیں انہیں سے علم حاصل کیا اور انہیں کے ساتھ مصر چلے گئے جب امام شافعی رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو مکہ مکرمہ واپس آ گئے وہ سفیان بن عیینہ کے ممتاز شاگرد تھے حدیث نے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے ۲۔ سفیان بن عیینہ ۳۔ ابو عبد اللہ اسماعیل بن ابی خالد کوفی تابعی ہیں انہیں میزان کہا جاتا ہے وہ طبرستان تھے۔ حدیث ۱ کے تحت دیکھیں۔ ۴۔ قیس بن ابی حازم ان کی کنیت ابو عبد اللہ اور نام عوف بن حارث ہے :

۵۔ کے تحت دیکھیں ۶۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

بَاب مَا ذَكَرْنِي ذَهَابِ مُوسَى فِي الْبَحْرِ إِلَى الْخَضِرِ وَقَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَلْ أَتَبَعَكَ عَلَى أَنْ تَعْلَمَنِي الْآيَةَ

**باب — حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سمندر کے کنارے
حضرت خضر علیہ السلام کی طرف جانے میں جو مذکور ہے**

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد : کیا میں تمہارے ساتھ رہوں، اس شرط پر کہ تم
مجھے سکھا دو گے نیک بات جو تمہیں تعلیم ہوئی “

اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب میں علم میں رشک کا ذکر تھا اور اس
میں طلب علم کے لئے مشقت اٹھانے کی ترغیب ہے اور جس شئی میں رشک کیا جائے اس کے حصول میں مشقت
اٹھانی پڑتی ہے۔ نیز رشک کرنے والے کا حال یہ ہے کہ وہ رشک کرتا ہے اگرچہ اعلیٰ فضائل پر فائز ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بن عمران بن بصر بن قاست بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم
علیہم السلام ہیں۔ حضرت عمران کی عمر ستر برس تھی۔ جب موسیٰ علیہ السلام کا تولد ہوا تھا۔ ان کی عمر ایک سو بیس
برس تھی جبکہ موسیٰ علیہ السلام کی ساری عمر ایک سو بیس برس تھی۔ فربری نے آپ کی عمر شریف ایک سو ساٹھ سال
بیان کی ہے اور طوفان نوح کے ایک ہزار چھ سو بیس برس بعد آپ کا انتقال ہوا تھا اور جب بنی اسرائیل کو
ساتھ لے کر مصر سے نکلے تھے۔ اس وقت آپ کی عمر اسی برس تھی چالیس سال تیہہ کے میدان میں رہے اور
جب ریان بن ولید فوت ہوا جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کا وزیر اعظم مقرر کیا تھا۔ اور آپ کے
دستِ اقدس پر نورِ ایمان سے مشرف ہوا تھا۔ اس کے بعد قابوس بن مصعب مصر کا بادشاہ ہوا۔ حضرت یوسف
علیہ السلام نے اسے ایمان کی دعوت دی اُس نے انکار کر دیا اور وہ جابر بادشاہ تھا پھر حضرت یوسف علیہ السلام
انتقال فرما گئے اور جابر طویل عرصہ حکمرانی کرنے کے بعد ہلاک ہو گیا اور اس کے بعد اس کا بھائی ولید بن مصعب
ابن ریان بن ارشد بن خروان بن عمرو بن فاران بن حلاق بن لاوذ بن سام بن نوح علیہ السلام مصر کا بادشاہ
بنا اور وہ قابوس سے زیادہ سرکش تھا۔ اُس نے بھی لمبا زمانہ بادشاہی کی حتیٰ کہ موسیٰ علیہ السلام کے فرعون
کا زمانہ آگیا جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو رسول بھیجا تھا۔ اس سے بڑھ کر کوئی فرعون سرکش نہیں

ہوا۔ اور نہ ہی اس کی عمر جیسی کسی کی عمر ہوئی ہے وہ چار سو سال زندہ رہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام عربی لفظ نہیں۔ یہ موسیٰ سے معرب ہے۔ آپ کا یہ نام آسیہ بنت مزاحم نے تجویز کیا تھا جو فرعون کی بیوی تھی۔ جبکہ انہیں صندوق میں پایا اور اس کے خال کے اعتبار سے یہ نام تجویز کیا؛ کیونکہ آپ پانی اور درختوں میں پائے گئے تھے اور قبط کی لغت میں مو کا معنی پانی اور شئی کا معنی درخت ہیں۔ اس کا معرب موسیٰ ہوا۔

لَا اَبْرَحُ حَتَّى اَبْلُغَ هَجْمَ الْبَحْرَيْنِ

”میں باز نہ رہوں گا جب تک وہاں نہ پہنچوں جہاں
دو سمندر ملتے ہیں“

مجمع البحرین سے مراد بحر فارس اور بحر روم کے ملنے کا مقام ہے جو مشرق کی جانب ہے۔ بعض نے طنجہ اور بعض نے افریقیہ کہا ہے۔ سہیلی نے کہا بحر اردن اور بحر قلزم ہیں۔ کہا گیا ہے کہ بحر مغرب اور بحر زقاق ہیں۔

حضرت خضر علیہ السلام کون ہیں ؟

کیا وہ بنی ہیں ؟

حضرت خضر علیہ السلام کا نام بلیا بن ملکان بن فالغ بن عابر بن شالح بن ارشد بن سام بن نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے انہیں خضر اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ سفید زمین پر بیٹھتے جب اٹھ کر جاتے تو ان کے پیچھے وہ زمین سرسبز ہو جاتی تھی۔ مجاہد نے کہا جب وہ نماز پڑھتے تھے تو ان کا ارد گرد سرسبز ہو جاتا تھا۔ ان کی کینت ابوالعباس ہے۔ وہ آفریدوں کے زمانہ میں تھے اور ذوالقرنین کے وزیر تھے انھوں نے آبِ حیات پیا تھا۔ امام قسطلانی نے ذکر کیا کہ صحیح یہ ہے کہ خضر بنی ہیں ان کا لہجہ عربی ہے۔ لوگوں کی نظروں سے غائب ہیں اور قیامت تک باقی ہیں کیونکہ انھوں نے آبِ حیات پیا تھا۔ جہود علماء یہی کہتے ہیں اسی پر صوفیہ کا اتفاق ہے اور کثیر صالحین اس پر اتفاق ہیں شعلی نے کہا وہ تمام اقوال کے مطابق بنی ہیں۔ ابن جوزی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا فَعَلْتُمْ عَنْ اَمْرِي، یعنی خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا میں نے جو کچھ کیا ہے۔ اپنی مرضی سے نہیں کیا یعنی میں نے یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ وہ بنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں وحی بھیجتا ہے۔ نیز وہ مخصوص علم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ عالم ہیں بوسالانکہ ولی بنی سے زیادہ عالم نہیں ہو سکتا ہے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ انھوں نے بچہ کو قتل کر دیا تھا، حالانکہ اس طرح قتل وحی کے بغیر نہیں ہو سکتا؛ کیونکہ

محض ولی کے دل میں خیال آجانے سے قتل پر اقدام جائز نہیں؛ کیونکہ ولی کا دلی خیال واجب العصمت نہیں

کیا خضر علیہ السلام زندہ ہیں ؟

جمہور علماء نے کہا کہ حضرت خضر علیہ السلام قیامت تک باقی ہیں؛ کیونکہ اُنہوں نے آبِ حیات پیا تھا۔ نیز حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان کے بعد جب آدم علیہ السلام کی قبر کھُل گئی تھی تو اُنہوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو دفن کیا تھا تو حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے لئے لمبی زندگی کی دعا فرمائی تھی وہ آخر زمانہ میں فوت ہوں گے جبکہ قرآن کریم اُٹھا لیا جائے گا۔ صحیح مسلم میں دجال کی حدیث میں ہے کہ دجال ایک شخص کو قتل کرے گا پھر اسے زندہ کرے گا۔ ابراہیم بن سفیان جو مسلم کی کتاب کے راوی ہیں، نے کہا کہ وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔ امام بخاری، ابراہیم حربی، ابن منادی اور ابن جوزی وغیرہ نے ان کی بقا کا انکار کیا ہے، لیکن ان کا انکار شاذ ہے۔ جمہور کے خلاف ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ خضر علم ہے اور علم پر الف لام داخل نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خضر پر الف لام اس لئے آیا ہے کہ یہ فرد کی تاویل سے نکرہ کے حکم میں ہو گیا۔ لہذا جس طرح نکرہ پر الف لام داخل ہوتا ہے۔ اس پر بھی الف لام آیا ہے۔ نیز جب علم میں وصفی معنی ملحوظ ہو تو اس پر الف لام آجاتا ہے جیسے العباس اور الحسن پر الف لام آتا ہے۔ (قسطانی، کرمانی) اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام خشکی پر چلتے تھے۔ سمندر میں صرف حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ کشتی پر سوار ہوئے تھے۔ جبکہ دونوں کی ملاقات ہو چکی تھی۔ حالانکہ باب کا عنوان یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خضر علیہ السلام کی تلاش میں سمندر میں چلے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جانے کا مقصد پورے واقعہ سے واضح ہوتا ہے کہ آپ خضر علیہ السلام کے ساتھ کشتی پر سوار ہوئے تو اسے سفر پر سمندر کے سفر کا اطلاق کیا گیا کل کا بعض پر اطلاق ہے۔ ابوالعالبہ نے کہا موسیٰ اور خضر علیہما السلام کی ملاقات سمندر کے ایک جزیرہ میں ہوئی تھی اور سمندر کے جزیرہ تک پہنچنے کے لئے سمندر پر سوار ہونا ضروری امر ہے۔ اُنہوں نے ربیع بن انس کے طریق سے ذکر کیا کہ مچھلی کے راستہ میں سے پانی خشک ہو گیا تھا۔ اور وہ ایک کھلی سڑنگ بن گئی تھی تو مچھلی کے پیچھے حضرت موسیٰ علیہ السلام اس میں داخل ہوئے حتیٰ کہ خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی اس سے واضح ہوتا ہے کہ خضر علیہ السلام کو ملنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام سمندر میں چلے تھے۔ یہ دونوں اثر اگرچہ موقوف ہیں لیکن ان کے راوی ثقہ ہیں (قسطانی)

باب کے عنوان میں مذکور آیت کریمہ کا معنی یہ ہے کہ علم سب سے اشرف ہے اور اس کی طلب میں سمندر کے سفر کا خطرہ برداشت کرنا جائز ہے؛ چنانچہ اس کی طلب میں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سمندر کا سفر کرتے رہے ہیں؛ البتہ طلبِ دنیا کے لئے سمندری سفر کرنا علماء کی ایک جماعت کے نزدیک مکروہ ہے نیز اس آیت کریمہ میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ تحصیلِ علوم کے لئے علماء کی اتباع کرنی چاہیئے جبکہ علوم صرف

۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ
 اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ
 كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَهُ اَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرَيْنِ قَيْسُ بْنُ حِصْنٍ الْفَزَارِيُّ
 فِي صَاحِبِ مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خُضْرٌ فَمَرَّ بِهِمَا اَبِي بْنُ كَعْبٍ
 فَدَعَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ اِنِّي تَمَارَيْتُ اَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ
 مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خُضْرٌ فَمَرَّ بِهِمَا اَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَا ابْنُ
 عَبَّاسٍ فَقَالَ اِنِّي تَمَارَيْتُ اَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي
 سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ اِلَى لِقَائِهِ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ قَالَ نَعَمْ مَرَّ بِهِمَا
 يَقُولُ بَيْنَهُمَا مُوسَى فِي مَلَأَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ اِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ

انہی سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس ابتلاء میں اس لئے ڈالا کہ انھوں
 نے ایک خطاب میں فرمایا تھا کہ میں سب سے بڑا عالم ہوں اور اللہ تعالیٰ کی طرف علم کی نسبت نہ کہ اس لئے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہمارا بندہ خضر تم سے زیادہ عالم ہے۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خضر سے وہ علم
 طلب کرنا چاہا جو وہ جانتے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس پر اطلاع نہ تھی۔ اگر ایک نبی دوسرے نبی
 سے علم حاصل کرے تو نبی کی شان میں فرق نہیں پڑتا۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت قیس فزاری
 نے صاحب موسیٰ علیہ السلام میں جھگڑا کیا۔ ابن عباس نے کہا وہ خضر
 علیہ السلام ہیں اُن کے پاس سے اُبی بن کعب گزرے تو انہیں ابن عباس نے بلا کر کہا میں نے اور میرے اس
 ساتھی نے صاحب موسیٰ جن سے ملاقات کا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا تھا میں جھگڑا کیا ہے
 کیا تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اُن کا ذکر کرتے سنا ہے؟ اُبی بن کعب نے کہا جی ہاں میں نے جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک وقت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے ایک جلسہ میں وعظ فرما

تَعْلَمَ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا
 خَضِرٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ
 إِذَا فَقَدْتَ الْخُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْخُوتِ فِي
 الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذَا أَدِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي لَسِيَتْ
 الْخُوتَ وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أذْكُرَهُ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا
 نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى أَثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَرِّهِمَا مَا قُصَّ
 اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ

رہے تھے کہ ایک شخص نے اُن کے قریب آکر کہا کیا آپ کسی کو اپنے سے زیادہ عالم سمجھتے ہیں؟ موسیٰ علیہ السلام نے
 کہا نہیں! اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی کہ کیوں نہیں ہمارا ایک بندہ خضر ہے (جو تم سے زیادہ عالم ہے) موسیٰ
 نے خضر کی ملاقات کے لئے راہ پوچھی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ملاقات کی علامت مچھلی کر دی اور اُن سے
 کہا گیا جب تم مچھلی کو گم پاؤ تو واپس لوٹ آؤ (واپسی میں) تم عنقریب انہیں پا لو گے۔ وہ مچھلی کے نشان کی
 تلاش میں سمندر کے ساحل پر چلنے لگے تو موسیٰ کے ساتھی نے اُن سے کہا کیا آپ نے دیکھا جب ہم خضر
 کے پاس بیٹھے تھے تو میں مچھلی کو بھول گیا تھا اور مجھے شیطان ہی نے بھلایا تھا کہ میں اسے یاد کروں میری علیہ السلام
 نے فرمایا یہی تو ہم چاہتے تھے تو وہ دونوں پیچھے پلٹے اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے تو انھوں نے خضر کو پایا
 اور ان کا وہی قصہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن) میں ذکر کیا ہے۔

۷۲ - شرح : علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس قصہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما
 کے دو جھگڑے ہیں۔ ایک آپ کے اور حزن بن قیس کے درمیان جھگڑا ہے کہ کیا
 صاحب موسیٰ خضر میں یا کوئی اور شخص ہے اور دوسرا جھگڑا ان کے اور نوف بکالی کے درمیان موسیٰ کے بارے
 میں ہوا کہ وہ موسیٰ بن عمران علیہ السلام ہیں یا موسیٰ بن ہیشام ہیں۔ علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ ان کا تعاقب کرتے ہوئے
 کہا کہ دوسرا جھگڑا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا نہیں بلکہ سعید بن جبیر اور بکالی کے درمیان ہے۔ جیسا کہ کتاب التفسیر
 میں آئے گا اور سعید بن جبیر کا سیاق حدیث سعید بن عبد اللہ کے سیاق سے اتم ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا
 ذکر ہوگا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جن حضرات سے علم حاصل کرتے تھے ان کا بہت اکرام کیا کرتے تھے اس لئے
 ان الفاظ ”فَدَعَاہُ ابْنُ عَبَّاسٍ“ میں عبارت مقرر ہے وہ یہ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ابی بن کعب کی طرف آگے

بڑھے اور ان سے دریافت کیا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی قوم کو ان پر اللہ کے انعامات اور مصائب یاد دلارہے تھے کہ اُنھوں نے فرمایا اس زمین میں کسی شخص کو میں اپنے سے بہتر اور زیادہ عالم نہیں سمجھتا ہوں تو اللہ تعالیٰ نے انہیں وحی کی کہ اس زمین میں میرا ایک بندہ ہے وہ تم سے زیادہ عالم ہے۔ قاضی عیاض نے کہا: کہا جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد: ”اَنَا اَعْلَمُ“ میں بہت بڑا عالم ہوں “ سے ان کی مراد یہ تھی کہ میں وظائفِ نبوت، امورِ شریعت اور سیاست امرِ زیادہ جانتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ ہمارا بندہ خضرؑ سے زیادہ عالم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ خضر علیہ السلام مخصوص علوم غیبیہ میں زیادہ عالم ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام عمومی طور پر ان علوم میں زیادہ عالم ہیں جن سے اُن کا ناواقف ہونا ممکن نہیں اور حضرت خضر علیہ السلام مخصوص علوم غیبیہ اور حوادثِ قدر جنہیں انبیاء کرام علیہم السلام اسی قدر جانتے ہیں جو انہیں بتایا گیا ہے۔ میں زیادہ عالم ہیں اسی لئے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا آپ کو اللہ نے وہ علوم عطا کئے ہیں جنہیں میں نہیں جانتا ہوں اور مجھے وہ علم عطا کئے ہیں۔ جنہیں آپ نہیں جانتے ہیں۔

فَجَعَلَ اللَّهُ الْحُوتَ آيَةً

یعنی اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو خضر علیہ السلام کی جگہ اور ان سے ملاقات کی علامت قرار دیا تھا، کیونکہ جب موسیٰ علیہ السلام نے کہا: میں خضر کو کہاں تلاش کروں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا سمندر کے ساحل پر پتھر کے پاس وہ ملیں گے عرض کیا اے میرے پروردگار وہ پتھر کیسے تلاش کروں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایک مچھلی ٹوکرے میں رکھ لیجئے اور اپنے ساتھی سے کہا جب یہ گم ہو جائے تو مجھے بتانا وہ چلتے رہے اور اس کے گم ہونے کا انتظار کرتے رہے۔ ایک مقام میں موسیٰ علیہ السلام سو گئے اور مچھلی ٹوکرے سے نکل کر سمندر میں چلی گئی۔ حضرت یوشع علیہ السلام جو موسیٰ علیہ السلام کے رفیق سفر تھے نے روٹی اور مچھلی ٹوکرے میں رکھی تھی جب ایک رات ایک چشمہ جسے آپ حیات کہا جاتا ہے، کے کنارے آرام کرنے بیٹھے اور مچھلی کو آبِ حیات کی ٹھنڈک پہنچی تو وہ زندہ ہو کر سمندر میں چلی گئی۔ کہا گیا ہے کہ یوشع بن نون نے اس چشمہ سے وضو کیا تھا اور پانی کا چھیٹا مچھلی پر پڑا تو وہ زندہ ہو کر پانی میں چلی گئی۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اس حدیث کے نو راوی ہیں: عبد بن محمد بن عزیٰ بن ولید بن عبد الرحمن ابن عوف قرشی زہری مدنی ہیں وہ عریضی مشہور ہیں اور نزہل کر قندیں۔

اسماء رجا

۲۔ یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف قرشی مدنی زہری ہیں۔ ان کی سکونت بغداد میں تھی۔ ۲۰۸۔ ہجری میں فوت ہوئے ع ۳۔ ابی وہ ابواسحاق ابراہیم بن سعد بن بغداد میں بیت المال کے متولی تھے اور وہیں فوت ہوئے اور وہ امام شافعی کے شیخ ہیں حدیث ۲۲ کے تحت دیکھیں۔ ع ۴۔ صالح بن

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ

۷۳ — حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْوَارِثِ قَالَ سَمِعْتُ خَالَهٗ

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَمِنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ

کیسان مدنی تابعی ہیں۔ ایک سو ساٹھ اور چند سال بقیہ حیات رہے۔ نوٹے برس کی عمر میں پڑھنا شروع کیا۔ حدیث ۱ کے تحت دیکھیں۔ ۵۔ ابو بکر محمد بن مسلم زہری قرشی مدنی ہیں وہ شام میں سکونت پذیر تھے۔ ۶۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود ہذلی حدیث ۷ کے تحت دیکھیں۔ ۷۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ ۸۔ حزن بن قیس بن حصن بن حذیفہ بن بدر فزاری ہیں۔ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تبوک سے واپس تشریف لائے تھے تو وہ اس وفد میں تھے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ ۹۔ ابن ابی کعب رضی اللہ عنہ ابن منذر انصاری خزرجی بخاری ہیں وہ خیف البدن ان کی داڑھی اور سر کے بال سفید تھے۔ عقبہ ثانیہ، بدر اور دیگر جنگوں میں حاضر ہوتے رہے۔ وہ کاتب وحی تھے اور قرآن کے ان حافظوں میں سے ہیں۔ جنہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قرآن حفظ کیا تھا اور ان فقہاء سے ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مفتی تھے وہ بہت بڑے قاری تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا تھا مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تیرے سامنے قرآن پڑھوں۔ کوئی مجابی اس منقبت میں ان کا شریک نہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سید الانصار فرمایا اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ سید المسلمین کہا۔ ۳۱۹۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہو کر مدفن

بَاب — نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

اے اللہ اسے قرآن کا علم عطا فرما

۷۳ — ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سینے سے لگا کر فرمایا اے اللہ اس کو قرآن کا علم سکھا دے۔

۷۳ — شرح : کتاب سے مراد قرآن ہے کیونکہ ہر شرع میں کتاب کا اطلاق اسی پر

ہے۔ ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے اور ان کے سوا دوسروں کی دعا کی اجابت اللہ کی مشیئت پر ہوتی ہے۔ یہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا یقیناً قبول ہے اسی لئے ابن عباس رضی اللہ عنہا رئیس المفسرین اور حبرائے کرام ہیں۔ انہیں ترجمان القرآن بھی کہا جاتا ہے۔ فضائل صحابہ میں حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنَاهُ الْحِكْمَةَ اور کتاب الوضوء میں اَللّٰهُمَّ فَفِّهْهُ فِي الدِّينِ۔ ان میں تضاد نہیں کیونکہ حکمت اور فقہیت فی الدین دونوں کتاب و سنت ہیں لہذا تینوں حدیثوں کا معنی واحد ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں یُوَفِّي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ حکمت سے مراد کتاب ہے اور يُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ میں حکمت سے مراد سنت ہے۔

تفسیر اتقان (جلد ۱۲ ص ۲) میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر میرے اونٹ کی رسی جس سے میں اس کا گھٹنا باندھتا ہوں گم ہو جائے تو میں قرآن کریم سے معلوم کر لیتا ہوں کہ رسی کہاں پڑی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سینہ سے لگا کر فیضان پہنچانا جائز ہے۔ جیسا کہ اہل اللہ اور اصحاب سلوک کا طریقہ ہے۔ تفسیر اتقان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں ہر شے رسیوں تک کا علم ہے اور جسے اللہ تعالیٰ قرآن میں فہم نصیب کئے وہ اسے معلوم کر لیتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب ابن عباس اپنے اونٹ کی رسی قرآن کریم میں دریافت کر سکتے ہیں تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا مفقود مار جو اونٹ تلے مل گیا تھا بھی جانتے تھے مگر تیمم کی آیت کے نزول کے باعث آپ کو اس سے نسیان واقع ہوا تھا

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ ابو عمر عبد اللہ بن عمرو بن

حجاج بصری ہیں اور ابو عمر مشہور ہیں ثقہ راوی ہیں لیکن قدری ہیں

اسماء رجال

۲۲۴۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ عبد الوارث بن سعید بن ذکوان عنبری بصری ہیں اور تنویری مشہور ہیں بخاری نے کہا ان کے بیٹے عبد الصمد نے کہا۔ میں اپنے والد کو قدر میں کلام کرتے کبھی نہیں سنا ان پر قدری ہونے کا الزام جھوٹ ہے۔ ۱۸۰۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔ ۳۔ ابو المنازل خالد بن مہران حذاء بصری تابعی ہیں انہوں نے بہت احادیث روایت کی ہیں۔ حذاء کا معنی موچی ہے لیکن انھوں نے جوتی بنانے کا کام کبھی نہیں کیا اور نہ ہی وہ جوتیاں بیچا کرتے تھے، لیکن انھوں نے ایک عودت سے نکاح کیا تھا تو اس کے پاس موچیوں میں رہنے لگے اس لئے ان کی طرف منسوب ہیں۔ ابن سعد نے کہا وہ موچی نہیں لیکن ان کے پاس بیٹھا کرتے تھے۔ وہ جوتی نہیں بناتے تھے لیکن موچیوں سے کہا کرتے تھے اس طرح جوتی بناؤ۔ اس لئے ان کا لقب حذاء ہے۔ بصرہ میں دار عشور پر حاکم مقرر تھے۔ ابو جعفر منصور کی خلافت میں ۱۴۱۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ عکرمہ مفسر قرشی ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس کے مولیٰ ہیں وہ اہل مغرب میں بڑے قوم سے ہیں۔ وہ بصرہ کے قاضی عنبری کے غلام تھے انھوں نے اسے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو ہبہ کر دیا تھا جبکہ وہ بصرہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد کے لئے تشریف لائے تھے جب عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا۔ اس وقت عکرمہ غلام تھے۔ ان کے صاحبزادے علی بن عبد اللہ نے انہیں خالد بن زید

بَابُ مَتَى يَصِحُّ سَمَاعُ الصَّغِيرِ

۴۴۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جَمَارَاتَانِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْلَامَ وَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِمَنَى إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ فَمَرَّتْ بَيْنَ
يَدَيَّ بَعْضُ الصَّفِّ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ
فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ

ابن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار سے فروخت کر دیا۔ وہ علی بن عبد اللہ کے پاس آئے اور کہا آپ نے اپنے والد کا غلام فروخت کر دیا ہے۔ یہ آپ کے لئے اچھا نہ تھا۔ علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم نے بیع کو مسترد کر کے انہیں آزاد کر دیا۔ حارث بن عبد اللہ نے کہا میں علی بن عبد اللہ کے پاس گیا جبکہ عکرمہ کو بیت الخلاء کے دروازہ کے پاس رسیوں سے باندھا ہوا تھا۔ میں نے کہا تم اپنے غلام سے یہ سلوک کرتے ہو۔ علی نے کہا۔ یہ میرے والد کی طرف جھوٹی باتیں منسوب کرتا ہے۔ محمد بن سعد نے کہا عکرمہ علم کا سمندر تھے۔ لیکن لوگوں نے ان کے بارے کلام کیا ہے کیونکہ وہ خوارج کا طریقہ رکھتا تھا۔ یحییٰ بن معین نے کہا جب کسی کو عکرمہ کے متعلق گفتگو کرتا دیکھ تو اسے متہم کرو۔ امام بخاری نے کہا ہر محدث عکرمہ کی حدیث سے حجت پکڑتا ہے۔ سعید بن جبیر سے کہا گیا کیا تم سے کوئی شخص زیادہ عالم ہے انھوں نے کہا عکرمہ مجھ سے بڑا عالم ہے۔ ۵۵۔ ۱۰۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ (دکرانی)

بَابُ جُھوٹے بچے کا سماع کب صحیح ہے ؟

۴۴۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے کہا میں گدھی پر سوار ہو کر آیا، حالانکہ میں اس روز بلوغ کے قریب تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں منہ کے بغیر نماز پڑھ رہے تھے۔ میں بعض صفوں کے آگے سے گزر گیا اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرنے لگی میں صف میں داخل ہو گیا تو اس کا مجھ پر کسی نے اعتراض نہ کیا۔

۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الرَّبِيعِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَحِجَّةٍ لِحَبَّتَانِي وَحُجَّتِي
أَنَا ابْنُ خَمْسِ سِنِينَ مِنْ دَلُو

۷۴۔

شرح : اس حدیث شریف سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ بچہ نابالغ عاقل
حدیث کی روایت کر سکتا ہے، کیونکہ ابن عباس کی اس حدیث کو انت
نے قبول کیا ہے حالانکہ وہ اس وقت نابالغ تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی
عمر صرف دس برس تھی۔ بعض علماء تیرہ برس بتاتے ہیں اور بعض نے پندرہ برس کا قول کیا ہے۔ بہر حال اس حدیث
کی سماعت کے وقت وہ نابالغ تھے معلوم ہوا کہ بچہ جب بچپن میں حدیث سُننے اور بلوغ کے بعد اس کو روایت کئے
تو اس کا سماع صحیح ہے۔ سماع سے مراد خود سماع ہو یا اس کے قائم مقام ہو جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابن عباس
کے مرور (گزرنے) کی تقریر فرمانا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے آگے سے گدھی کا گزرنا نماز قطع نہیں کرتا اور یہ بھی معلوم
ہوا کہ بچہ جب بچپن میں کوئی واقعہ جانے تو بالغ ہونے کے بعد اس کی شہادت دے سکتا ہے۔
جس حدیث میں یہ ہے کہ عورت، کتا اور گدھا نمازی کے آگے سے گزر جائیں تو نماز قطع کر دیتے ہیں
وہ منسوخ ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں۔ اور کئی بار ابن کا
تذکرہ ہو چکا ہے۔ اسماء رجال

۷۵۔ ترجمہ : محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا میں نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم سے پہچانا کہ آپ نے ڈول سے پانی لے کر میرے چہرے
پر کئی فرمائی تھی جبکہ میں پانچ برس کا تھا۔

۷۵۔ شرح : محمود بن ربیع بن سراقہ خزرجی انصاری پانچ برس کے تھے جبکہ اُن پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی ڈالی تھی اور بلوغ کے بعد اُنھوں نے
اس کی تحدیث کی پانچ سال کا نابالغ بچہ جو بنظر ایمان بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھے اس پر صحابی

بَابُ الْخُرُوجِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَرَحَلِ

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَسٍ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ
 ۷۶ — حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ خَالِدُ بْنُ خَلِيقٍ قَاضِي حِمصَ قَالَ ثَنَا

کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچوں سے اس طرح کی خوش طبعی جائز ہے۔ یہ محمود بن ربیع حضرت عبادہ بن رضی اللہ عنہ کے داماد ہیں۔ ۹۹۔ برس کی عمر میں بیت المقدس میں فوت ہوئے تھے۔ واللہ اعلم!

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن یوسف بخاری بکندری ہیں ان کی کنیت ابو احمد ہے۔ حدیث ۶۶ کے تحت ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

اسماء رجال

۲۔ ابو مسہر عبدالاعلیٰ بن مسہر غسانی دمشقی ہیں۔ کہا گیا ہے کہ دمشق کے کسی محلہ میں ان سے عظیم قدر و منزلت والا عالم نہیں دیکھا گیا جب وہ مسجد کی طرف جاتے تھے تو لوگ صفیں باندھ کر کھڑے ہو کر سلام عرض کرتے اور ان کی دست بوسی کرتے تھے۔ مامون انہیں بغداد لے گیا اور انہیں کہا کہ وہ قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کریں ورنہ قتل کر دیا جائے گا انہوں نے خلق قرآن کا قول کرنے سے انکار کر دیا اور اپنا سر تلوار کے لئے جھکا دیا جب انہوں نے یہ دیکھا تو انہیں قید خانہ میں بند کر دیا۔ وہ بغداد ہی میں ۲۱۸۔ ہجری میں فوت ہوئے اور باب النین میں مدفون ہوئے۔ یحییٰ بن معین نے کہا میں جب سے باب انبار سے نکلا ہوں واپس آنے تک میں نے ابو مسہر جیسا کوئی محدث نہیں دیکھا ۳۔ محمد بن حرب وہ ابرش تھے یعنی ان پر چھوٹے چھوٹے داغ ان کے رنگ سے مختلف تھے۔ وہ حوالی تھمی ہیں۔ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے دمشق کے قاضی تھے۔ ۱۹۴۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ زبیدی ان کی کنیت ابو الہذیل اور نام محمد بن ولید بن عامر ہے۔ زبیدی شامی ہیں۔ انہوں نے کہا میں زہری کے ساتھ اصفہ میں دس برس رہا محمد بن عوف نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ۱۴۸۔ ہجری کو شام میں فوت ہوئے ۵۔ محمود بن ربیع بن سراقہ خزرجی انصاری ہیں ان کی کنیت ابو نعیم ہے کہا گیا ہے کہ ابو محمد ہے۔ عبادہ بن صامت کے داماد ہیں۔ بیت المقدس میں آئے اور ۹۹۔ ہجری میں فوت ہو گئے جبکہ وہ نوجوان تھے۔ وہ بہت بڑے مفتی تھے۔

باب۔ علم کی طلب میں سفر کرنا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ایک حدیث کی طلب میں ایک ماہ کی مسافت طے کر کے عبد اللہ بن انیس کے پاس پہنچے
 ۷۶ — ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے اور حمر بن قیس بن حصن فزاری

مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُ
بُنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَمَرَّ بِمَا أَيْ بَنُ كَعْبٍ
فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا إِنِّي صَاحِبِ
مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقَيْمٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ فَقَالَ أَبُي نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَاذْخِي اللَّهُ إِلَى
مُوسَى بَلَى عَبْدُ نَاخِضٍ فَسَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقَيْمٍ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ

نے صاحبِ موسیٰ (حضرت خضر علیہ السلام) میں جھگڑا کیا ان کے قریب سے ابی بن کعب کا گزر ہوا تو ابی بن عباس نے ان کو بلایا اور کہا میں نے اور میرے ساتھی نے صاحبِ موسیٰ علیہ السلام جن کی ملاقات کا موسیٰ نے اللہ سے سوال کیا تھا میں جھگڑا کیا ہے۔ کیا تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا ذکر کرتے سنا ہے؟ ابی بن کعب نے کہا ہاں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا ذکر کرتے سنا ہے کہ ایک وقت موسیٰ (علیہ السلام) بنی اسرائیل کے مجمع میں وعظ کر رہے تھے۔ اچانک ان کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کیا آپ کسی کو جانتے ہیں کہ وہ آپ سے زیادہ عالم ہو؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا نہیں! اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی کی کیوں نہیں ہمارا بندہ خضر تم سے زیادہ عالم ہے موسیٰ علیہ السلام نے ان کی ملاقات کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے مچھل کو نشان بنایا اور ان سے کہا گیا کہ جب مچھل کو گم پاؤ تو واپس لوٹ آؤ (واپسی میں) تم عنقریب ان کو پا لو گے۔ موسیٰ علیہ السلام سمندر کے کنارے مچھل کا نشان تلاش کر رہے تھے کہ ان کے ساتھی یوشع نے اُن سے کہا مجھے خبر دیں جبکہ ہم پتھر کے پاس بیٹھے تھے تو میں مچھل بھول گیا تھا۔ اور مجھے شیطان ہی نے مغلادیا کہ میں اس کو یاد کروں۔ موسیٰ نے کہا یہی ہم چاہتے تھے تو وہ دھول پیچھے پلٹے اپنے قدموں کے نشان دیکھتے تو انھوں نے خضر علیہ السلام کو پایا اور ان کا وہی قصہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔

۷۷ شرح : اس حدیث سے متعلق کچھ ہم ص ۷۷ میں ذکر کر چکے ہیں۔ اس خطبہ میں سیدنا موسیٰ

آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَعَّدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتُلْقَاهُ فَكَانَ مَوْسَى
يَتَّبِعُ أَثَرِ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى أَنْ آتَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى
الصَّخْرَةِ فَإِنِّي لَسَيِّئُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ
قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا
فَكَانَ مِنْ شَاهِمَا قِصِّ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ

علیہ السلام نے معارفِ الہیہ، وظائفِ نبوت، امورِ شریعت اور اسرار و رموز کے وہ خطبات بیان کئے جن کی سماعت سے انجاءِ علم اور انہارِ معرفت میں غائص شخص حیرت کے عالم میں برجستہ ہوا کہ اسے اللہ کے پیغمبر کیا آپ سے بھی کوئی بڑا عالم ہوگا۔ چونکہ نبی اپنے زمانہ میں لوگوں سے اعلم ہوتا ہے اس لئے فرمایا مجھ سے بڑا عالم کوئی نہیں؛ لیکن نبی کی شان کے زیادہ مناسب یہ تھا کہ آپ یہ فرماتے اللہ اعلم ہے اس لئے لفظی مواخذہ کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہمارا بندہ تم سے زیادہ عالم ہے اور وہ خضر ہے تحقیق یہی ہے کہ خضر نبی میں نظروں سے غائب ہیں اور آخری زمانہ میں جبکہ قرآن کریم اٹھایا جائے گا وہ فوت ہوں گے انہی کو دجال قتل کر کے زندہ کرے گا وہ قیامت تک زندہ رہیں گے۔ سکندر ذوالقمرین کے وہ ساتھی رہے ہیں۔ ان کو خضر اسی لئے کہا جاتا ہے کہ وہ صاف زمین پر بیٹھتے تھے تو وہ سرسبز ہو جاتی تھی ان کا نام "بلیا" اور کنیت ابو العباس ہے۔

حدیث شریف میں "يَتَّبِعُ أَثَرُكَ" کا معنی یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام مچھلی کے فقدان کی انتظار کرتے رہے۔؛ کیونکہ اس کا فقدان وجدانِ خضر کی علامت تھی۔ باقی تفصیل آخر کتاب العلم میں مذکور ہوگی۔ انشاء اللہ!

اسماء رجال

۱۔ عبد اللہ بن جابر رضی اللہ عنہما حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں۔
۲۔ عبد اللہ بن اُمیس بن سعید ہنسی میں۔ انصار کے حلیف تھے۔ ستر انصار کے ساتھ عقبہ میں حاضر ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اُحُد اور دیگر غزوات میں حاضر ہوتے رہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہدِ امارت میں ۵۴۔ ہجری کو شام میں فوت ہوئے انھوں نے ہی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلۃ القدر کے متعلق سوال عرض کیا تھا ۷۷۔ ابو القاسم خالد بن علی حمص کے قاضی تھے ۷۸۔ محمد بن حرب حدیث ۷۹ کے تحت دیکھیں۔ ۸۰۔ اوزاعی عبد الرحمن بن عمرو بن یحییٰ دمشقی ہیں۔ اہل شام اور اہل مغرب امام مالک کے مذہب کی طرف انتقال سے پہلے ان کے مذہب پر تھے۔ دمشق میں باب القریس کے باہر سکونت پذیر تھے۔ تبع تابعی ہیں۔ اوزاع قبیلہ حمیر کی شاخ ہے کہا گیا ہے۔ باب الافراد میں کے پاس ایک

بَابُ فَضْلِ مَنْ عِلْمٍ وَعِلْمٍ

۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ أُسَامَةَ عَنْ
بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ
الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ الْأَرْضَ فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتْ
الْكَلَاءَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ وَكَانَتْ مِنْهَا آجَادِبٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَعَ
اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى

گاؤں ہے۔ اس کی طرف منسوب ہیں ان کا نام عبدالعزیز ہے، لیکن اپنا نام عبدالرحمن خود رکھا تھا۔ علماء نے ان کی
امامت، جلالت، بلند مرتبہ اور کمال فضیلت پر اتفاق کیا ہے انھوں نے ۸۰ ہزار فتاویٰ جاری کئے۔ عبدالمجید
نے کہا میں نے دمشق کے قریب ساحل کے امیر سے سنا جبکہ ہم نے اوزاعی کو وہاں دفن کیا ہم قبر کے پاس ہی تھے وہ
کہتا تھا اے اباعمر و اللہ تجھ پر رحم کرے جس نے مجھے حاکم مقرر کیا ہے اس سے زیادہ میں آپ سے ڈرتا تھا
سفیان ثوری سے روایت ہے کہ انہیں اوزاعی کے آنے کی خبر پہنچی تو وہ باہر نکلے حتیٰ کہ ذی طوی میں ان کلمات
کی۔ اور اونٹ کو قطار سے علیحدہ کر کے امام اوزاعی کو اپنے کندھوں پر رکھ لیا اور جب کسی مجمع سے گزرتے تو
کہتے شیخ کے لئے راہ خالی کر دو۔ ابواسحاق نے طبقات میں ذکر کیا کہ اوزاعی نے تیرہ برس کی عمر میں فتوے جاری
کرنے شروع کر دیئے تھے۔ ان کی پیدائش ۸۸۔ ہجری کو بلبلک میں ہوئی اور ۱۵۷۔ ہجری کو ابو جعفر کی خلافت
کے آخری ایام میں وفات پائی وہ حمام میں داخل ہوئے تو حامی اس کا دروازہ بند کر کے کسی ضروری کام کرنے
چلا گیا پھر واپس آکر دروازہ کھولا تو آپ کو دائیں کروٹ قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے فوت شدہ پایا رضی اللہ عنہ
انالیہ وانا الیہ راجعون! ع۔ زہری ان کا تذکرہ کئی بار ہو چکا ہے ع۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ عِلْمٍ حَاصِلِ كَرْنٍ أَوْ سَكْحَانٍ كِي فَضِيلَتِ

۷۸۔ تَرْجَمَهُ : أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَبِي كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَوَاةَ كِي۔ اُسے فرمایا

اِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَاءً فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقِهَ
 فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ بِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعِلْمَ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ
 يَرْفَعْ بِذَلِكَ نَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُنْزِلْتُ بِهِ قَالَ
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْمُ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيلَتْ
 الْمَاءُ قَاءً يَحْلُوهُ الْمَاءُ وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِيُّ مِنَ الْأَرْضِ

اللہ تعالیٰ نے جس ہدایت اور علم کو دے کر مجھے بھیجا اس کی مثال موسلا دھار بارش جیسی ہے جو زمین پر برسی۔
 اس میں سے بعض زمین عمدہ مٹی جس نے پانی جذب کر لیا اور گھاس اور سبزی خوب اگائی اور اس سے بعض سخت
 زمین مٹی جس نے پانی کو روک لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے لوگوں کو نفع دیا لوگوں نے وہ پانی پیا اور پلایا اور
 کھیتی باڑی کی اور اس سے بعض ایسی زمین پر یہ بارش ہوئی جو محض صاف چٹیل ہے وہ نہ تو پانی روکتی ہے اور
 نہ ہی گھاس اگاتی ہے۔ پس یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے اللہ کے دین میں فقاہت اور سمجھ حاصل کی اور جو کچھ
 اللہ تعالیٰ نے مجھے دے کر مبعوث کیا اس سے اس کو نفع دیا اس نے علم حاصل کیا اور دوسروں کو سکھایا اور اس
 شخص کی مثال جس نے اس طرف سیر تک نہ اٹھایا اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت جس کے ساتھ مجھے بھیجا گیا ہے کو
 قبول نہ کیا۔ امام بخاری نے کہا کہ اسحاق نے قیلت کی بجائے قیلت کہا ہے۔ قاع قیعان کا مفرد ہے۔ یہ وہ
 زمین ہے جس میں پانی نہ ٹھہرے، ”قرآن کریم میں“ قَاعًا صَفْصَفًا“ مذکور ہے اور صَفْصَفٌ صاف زمین ہے۔
 شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی مثال ذکر فرمائی؛ کیونکہ اس میں اور علم میں
 مشابہت ہے بارش خشک زمین کو تروتازگی دیتی ہے اور علم مردہ دلوں کو زندہ
 کرتا ہے۔ اس تمثیل کا معنی یہ ہے کہ زمین کی تین اقسام ہیں اسی طرح لوگوں کی بھی تین قسمیں ہیں۔

زمین کی پہلی قسم (عمدہ زمین) کو بارش سے نفع ہوتا ہے وہ مردہ ہونے کے بعد زندہ
 ہو جاتی ہے اور گھاس وغیرہ اگاتی ہے جس سے لوگ جانور
 اور چوپائے وغیرہ نفع حاصل کرتے ہیں لوگوں کی پہلی قسم یہ ہے کہ ان کو ہدایت اور علم پہنچتا ہے وہ اسے محفوظ کرتے
 ہیں ان کے دل زندہ ہو جاتے ہیں وہ خود اس پر عمل کرتے ہیں اس سے نفع اٹھاتے ہیں اور دوسروں کو نفع دیتے ہیں
 زمین کی دوسری قسم : جو خود نفع نہیں اٹھاتی، لیکن اس سے دوسروں کو فائدہ پہنچتا ہے
 وہ یہ کہ وہ پانی روکتی ہے جس سے لوگ اور جانور نفع حاصل کرتے ہیں

اسی طرح لوگوں کی دوسری قسم وہ لوگ ہیں جن کے دل سلیم ہیں۔ وہ احادیث حفظ کر لیتے ہیں مگر ان کے ذہن روشن نہیں نہ تو ان کو علم میں رسوخ حاصل ہے جس کے باعث وہ احکام اور معانی کا استنباط کر سکیں۔ اور نہ وہ عمل کی کوشش کرتے ہیں وہ صرف علم حفظ کر لیتے ہیں ان سے اہل علم نفع لیتے ہیں۔ ان سے علم حاصل کرتے ہیں اور ان سے مستفید ہوتے ہیں۔

زمین کی تیسری قسم : سیم اور حقور زمین ہے جو کوئی شے نہیں اگاتی وہ نہ تو پانی سے منقطع ہوتی ہے اور نہ ہی پانی روکتی ہے، جس سے دوسرے منفع ہوں۔ ایسے ہی لوگوں کی بھی تیسری قسم ہے نہ تو ان کے دل سلیم اور حافظ ہیں اور نہ ہی ان کے افہام حافظ ہیں وہ جب علم کا سماع کریں تو نہ خود اس سے منقطع ہوتے ہیں اور نہ ہی علم کو حفظ کرتے ہیں تاکہ ان سے دوسرے نفع حاصل کریں۔

الحاصل پہلی مثال اس کی ہے جو نفع حاصل کرے اور دوسروں کو نفع دے جیسے مجتہد علماء کرام دوسری مثال اس کی ہے جو خود نفع حاصل نہ کرے اور دوسروں کو نفع دے جیسے علماء ناقلین اور تیسری مثال اس کی ہے جس میں یہ دونوں وصف نہ پائے جائیں جیسے کسی کو نہ علم حاصل ہو اور نہ ہی وہ علم نقل کر سکتا ہو مگر حدیث کے الفاظ کی دلالت لوگوں کی تین اقسام پر نہیں۔

علامہ مظہری نے شرح المصایح میں کہا کہ زمین کی تقسیم میں تین اقسام ذکر کئے اور قبول علم کے اعتبار سے لوگوں کی دو قسمیں ذکر کیں ایک فقیہہ لوگ جو غیر کو نفع دیں دوسرے جو علم کی طرف توجہ تک نہ کریں اس طرح اس لئے ذکر کیا ہے کہ زمین کی پہلی اور دوسری قسم نفع حاصل کرنے کے اعتبار سے ایک قسم جیسی ہیں اور دوسری قسم وہ ہے جس سے قطعاً نفع حاصل نہ ہو ایسے ہی لوگ بھی دو قسم پر ہیں جو علم کے قابل ہوں اور جو قطعاً علم قبول نہ کریں اس لئے حدیث میں لوگوں کی دو قسمیں بیان کی ہیں ایک وہ لوگ جن سے نفع حاصل ہو دوسرے وہ لوگ جن سے نفع حاصل نہ ہو مگر دراصل لوگوں کی تین قسمیں ہیں جن کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔ واللہ اعلم!

امام بخاری نے کہا قال اسحاق، اس سے مقصد یہ ہے کہ اسحاق نے حماد سے لفظ طائفہ ذکر کیا ہے جبکہ محمد بن علاء نے حماد سے لفظ فقیہہ ذکر کیا ہے۔

اسماء رجال : اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن علاء بن کریب ہمدانی کوئی ابوکریب مشہور ہیں۔ ۲۴۸۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ حماد بن اسماء ابن یزید کوئی قرشی ہیں۔ کثیر الحدیث واسع الروایہ صحیح الکتاب اور ضابط الحدیث ہیں۔ انھوں نے کہا میں نے اپنی دو انگلیوں سے ایک لاکھ حدیث لکھی ہے۔ ۳۔ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے۔ ۴۔ بکر بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری کوئی ہیں۔ ۵۔ ابو موسیٰ عبد اللہ بن قیس اشعری ہیں انھوں نے بیس لاکھ کی طرف اور مکہ سے حبشہ کی طرف پھر حبشہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ اس حدیث کے تمام راوی کوئی ہیں۔

بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ وَظُهُورِ الْجَهْلِ

وَقَالَ رَبِيعَةُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يُضَيِّعَ نَفْسَهُ

۷۸ — حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُثْبِتَ الْجَهْلُ وَتَشْرَبَ
الْخَمْرُ وَيُظْهَرَ الزِّنَاءُ

۷۹ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ تَنَايَحِي بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَا أَحَدٌ تَنَكَّمُ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ

بَابُ — عِلْمِ كَامُطْ حَبَانَا اور

جہالت کا ظاہر ہونا

ربیعہ نے کہا کسی کو یہ جائز نہیں کہ اس کے پاس کچھ علم ہو تو وہ
لوگوں کو فائدہ نہ دے اور خیر کے سکھانے میں کوشش نہ کرے

۷۸ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا قیامت کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ علم اٹھ جائے گا اور جہالت ثابت ہو جائے گی شراب پیاجائے گا
اور زنا عام ہو جائے گا۔

۷۹ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہیں ایسی شئی کی خبر دیتا ہوں جس کی
میرے بعد تمہیں کوئی خبر نہ دے گا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ علم کم ہو جائے گا جہالت اور زنا کی کثرت

بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ
السَّاعَةِ أَنْ يَقِلَّ الْعِلْمُ وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ وَيُظْهَرَ الزِّنَاءُ وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ
وَيَقِلَّ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ لِحَسَيْنِ امْرَأَةٍ الْقِيَمُ الْوَاحِدُ

ہوگی عورتیں زیادہ اور مرد کم ہو جائیں گے حتیٰ کہ پچاس عورتوں کا ایک نگہبان ہوگا ..
شرح : یہ تعلق صحیح ہے اس میں کچھ ضعف نہیں کیونکہ امام بخاری
نے اسے جزم کے صیغہ سے ذکر کیا ہے۔ ابن بطال رحمہ اللہ

— ۷۹ — ۷۸ —

نے کہا ربیعہ کے کلام کا معنی یہ ہے کہ جس میں قبول علم اور فہم ہے اس پر یہ فریضہ لازم ہے کہ علم طلب کیے جو دوسروں
پر لازم نہیں۔ اسے چاہیے کہ حصول علم میں کوشش کرے اور اس کی طلب کو ضائع نہ کرے حتیٰ کہ علم نہ اٹھ جائے
اور جہالت ظاہر نہ ہو۔ علم کے اٹھنے کا معنی یہ نہیں کہ وہ بالکل علماء کے دلوں سے مٹ جائے گا بلکہ معنی یہ ہے کہ
علم کے حامل علماء فوت ہو جائیں گے۔ علم کے اٹھ جانے کو یہ لازم ہے کہ جہالت کی کثرت ہو جائے گی اور جہالت

کی کثرت ہو جانے کو لازم ہے کہ شراب عام پیا جائے گا اور شرابِ خمر کو زنا لازم ہے۔ یعنی شراب کی کثرت کے
باعث زنا عام ہو جائے گا۔ اور یہ تمام دین سے لاپرواہی کا نتیجہ ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ قلت علم کو لازم یہ
ہے کہ کچھ علم باقی رہے گا اور رفع کا معنی ہے کہ بالکل ختم ہو جائے گا۔ اس تضاد کا دفع کیسے ہے۔ اس کا جواب یہ
ہے کہ کبھی قلت کا اطلاق شئی کے عدم پر ہوتا ہے یا یہ دو زمانوں میں ہوگا شروع میں قلیل ہوگا۔ آخر زمانہ میں ختم
ہو جائے گا اسی لئے وہاں فرمایا جہالت ثابت ہو جائے گی اور یہاں فرمایا جہالت عام ہو جائے گی۔ لڑائیوں اور فتنوں
کے زیادہ ہونے سے مرد قتل ہوتے جائیں گے اور عورتوں کی کثرت ہو جائے گی چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ قلت علم
عمم جہالت اور کثرت زنا کے وقت عورتوں کی کثرت ہوگی حتیٰ کہ پچاس عورتوں کا ایک مرد نگہبان ہوگا۔ جن امور کی
رعایت ہر دین میں ضروری رہی ہے اور ان کے اہتمام سے معاش و معاد کی اصلاح اور دنیا و آخرت کے احوال کا
نظم ہوتا ہے۔ وہ دین، عقل، نفس، نسب اور مال ہے۔ اگر ان پانچوں میں اختلال واقع ہو تو دنیا کے امور ہم پریم
ہو کر رہ جاتے ہیں۔ علم کے اٹھ جانے سے دین کی حفاظت نہیں رہتی۔ شراب خمر سے عقل مختل ہو جاتی ہے اور مال کی
بھی بربادی ہوتی ہے۔ مردوں کی قلت سے فتنے جنم لیتے ہیں اور کثرت زنا سے نسب محفوظ نہیں رہتا اور مال
کی تباہی ہوتی ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ان پانچ امور کا اختلال قیامت کی علامت کس طرح ہے۔ اس کا جواب
یہ ہے کہ لوگ مہمل تو چھوڑے نہیں جاتے اور اس زمانہ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ لہذا دنیا کا خراب ہونا اور قیامت
کا قریب ہونا ضروری امر ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا یہ حدیث علامات نبوت سے ہے، کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بَابُ فَضْلِ الْعِلْمِ

۸۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حِزْمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى أَتَى لَأَرَى الرَّسُولَ يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ

نے جن امور کی خبر دی ہے کہ وہ رونا ہوں گے تو حسب ارشاد ایسا ہی ہوا۔ خصوصاً اس زمانہ میں تو بہت فتور ہے (کرائی یعنی ربیعہ ابو عثمان بن فروخ بن ابی عبد الرحمن قرشی مدنی تابعی فقیہ ہیں۔ وہ گفتگو بہت کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ خاموش انسان تو سونے والا اور گونگا ہونا ہے۔ یحییٰ بن سعید نے کہا میں ان سے بڑا عقلمند کسی کو نہیں دیکھا اور وہ مدینہ منورہ کے مشکل مسائل حل کرتے تھے اور افتاء میں نہیں تھے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے کہا کہ ربیعہ کے فوت ہو جانے سے فقہ کی حلاوت ختم ہو گئی۔ ابو العباس کے زمانہ میں ۱۳۷۔ ہجری کو مدینہ منورہ یا انبار میں فوت ہوئے۔ ع۔ عمران بن میسرہ بصری ہیں ان کی کنیت ابو الحسن ہے۔ ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ع۔ عبد الوارث بن سعید بن ذکوان ثقیبی بصری ہیں۔ حدیث ع۔ ۳۷ کے تحت دیکھیں۔ ع۔ ابولتیاح حدیث ع۔ ۶۷ کے تحت دیکھیں حدیث ع۔ ۹۷ کے تمام راویوں کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ عِلْمِ كِي فَضِيلَتِ

۸۰۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک وقت میں سو رہا تھا کہ میرے سامنے دودھ کا پیالہ لایا گیا میں نے وہ پیا حتیٰ کہ میں دیکھ رہا تھا کہ تانگی میرے ناخنوں سے نکل رہی ہے۔ پھر میں نے اپنا بچا ہوا دودھ عمر بن خطاب کو دیا۔ صحابہ نے کہا یا رسول اللہ آپ نے اس کی تاویل و تعبیر کیا فرمائی؟ فرمایا : علم !

۸۰۔ مشرح : علم اور دودھ کثرت نفع میں شریک ہیں۔ دودھ انسان کی غذا ہے اور

بَابُ الْفُتْيَا وَهُوَ وَاَقْتُ عَلَى ظَهْرِ الدَّائَةِ اَوْ غَيْرَهَا

۸۱۔ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ مِمَّنِ لِلنَّاسِ
يَسْأَلُونَهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ أَشْعُرُ فَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ
أَذْبَحْ وَلَا حَرَجَ فَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرُ فَخَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ ائِمَّ
وَلَا حَرَجَ قَالَ فَمَا سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَدَّمَ
وَلَا أَخَّرَ إِلَّا قَالَ افْعَلْ وَلَا حَرَجَ

بدن کی صلاح و قوت کا سبب ہے اور علم دنیا و آخرت میں صلاح کا سبب ہے اور وہ روح کی غذا ہے
اس لئے علم کی دودھ سے تعبیر کی ہے۔ اس حدیث شریف میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی بڑی شفقت ہے
چونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا خواب قطعی ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو حقیقت پر محمول کرنے میں کوئی خوف نہیں
کیونکہ یہ امر ممکن ہے اور نہ ممکن اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت ہے۔ واللہ علی کل شیء قدير واللہ اعلم!
اس حدیث کے چھ راوی ہیں: اسحاق بن عقیل، ابن شہاب، یونس بن عقیل، یونس بن عقیل، یونس بن عقیل، یونس بن عقیل
عقیل بن خالد، ابن شہاب، چاروں کا تذکرہ ہو چکا ہے۔
۵۔ حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم قرشی عدوی مدنی تابعی میں ان کی کینت ابوعمارہ ہے۔
۶۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

بَابُ۔ فتویٰ دینا جبکہ مفتی جانور وغیرہ پر سوار ہو

۸۱۔ ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بَابُ مَنْ أَجَابَ الْفُتْيَا بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَالرَّاسِ

۸۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَأَلْتُ أَهْبَابُ قَالَ سَأَلْتُ
أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ فِي
حُجَّتِهِ فَقَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمَى قَالَ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ قَالَ وَلَا حَرْجَ
وَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ وَلَا حَرْجَ

حجۃ الوداع کے موقع پر منی میں تشریف فرما تھے جبکہ لوگ آپ سے مسائل دریافت کر رہے تھے۔ ایک شخص آیا اور
کہا میں نے عدم شعور کی وجہ سے قربانی خرچ کرنے سے پہلے سر منڈھوا لیا فرمایا قربانی کر کوئی حرج نہیں پھر دوسرا
شخص آیا اور کہا مجھے معلوم نہ تھا میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی ہے۔ فرمایا کنکریاں مار لو کوئی حرج
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شے جو اپنے مقام سے پہلے یا پیچھے کی گئی کے متعلق نہ پوچھا گیا مگر آپ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں

۸۱۔ شرح : ان چار امور کی ترتیب میں آئمہ دین نے اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد
نے کہا ان افعال میں ترتیب مسنون ہے اس کے ترک ہو جانے سے نہ تو گناہ اور
نہ ہی فدیہ وغیرہ ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے کہا ان چاروں افعال میں ترتیب واجب ہے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو کوئی حج میں عمل یا فعل اپنے محل سے مقدم و مؤخر کرے وہ اس کے عوض
دم دے یعنی جانور ذبح کرے اور باب میں مذکور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عدم علم کی وجہ سے تقدیم و
تاخیر میں گناہ نہیں فدیہ کی نفی کہیں بھی مذکور نہیں حجۃ الوداع میں لوگ دور دراز سے بکثرت آتے تھے اور
افعال حج معلوم نہ ہونے کے باعث لوگوں نے افعال میں تقدیم و تاخیر کر دی تھی اس لئے آپ نے فرمایا اگر تم
نے ایسا کر لیا ہے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ یعنی عدم علم کی وجہ سے تم پر گناہ نہیں اور فدیہ کی نفی نہیں فرمائی۔ واللہ اعلم

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ اسماعیل بن ابی اویس اصبحی
مدنی امام مالک کے بھانجے ہیں۔ حدیث ۲۱ کے تحت دیکھیں۔

۲۔ امام مالک ۳۔ ابن شہاب کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ ۴۔ عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ قرظی تیمی ہیں ان کی
حکایت ابو محمد ہے مشہور تابعی ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں۔ ایک سو بھری کو حضرت عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت میں
فوت ہوئے ۵۔ عبد اللہ بن عمرو بن عاصی بن وائل قرظی سہمی زاید عابد صحابی بن صحابی ہیں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
کہا عبد اللہ بن عمرو کے سوا مجھ سے زیادہ احادیث کوئی نہیں روایت کرتا کیونکہ وہ لکھ لیتے تھا میں لکھتا نہیں تھا۔ حدیث ۲۱

۸۳- حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَنَا حُظَلَّةٌ عَنْ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ وَ يَظْهَرُ الْجَهْلُ وَالْفِتْنُ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْهَرْجُ فَقَالَ هَكَذَا بَيْدٌ فَحَرَّمَهَا كَأَنَّهُ يُرِيدُ الْقَتْلَ

باب جس نے ہاتھ اور سر کے اشائے سے سوال کا جواب دیا،

۸۲- ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حج میں سوال عرض کیا گیا۔ سائل نے کہا میں نے رمی کرنے سے پہلے ذبح کر لیا

ہے۔ آپ نے دستِ اقدس سے اشارہ فرمایا کچھ حرج نہیں سائل نے کہا میں نے ذبح کرنے سے پہلے سر کا حلق کر لیا ہے۔ آپ نے دستِ اقدس سے اشارہ فرمایا کچھ حرج نہیں۔

۸۳- ترجمہ : سالم نے کہا میں نے ابو ہریرہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا علم اٹھایا جائے اور جہالت اور فتنوں کا دور دورہ

ہوگا قتل زیادہ ہو جائیگا عرض کیا گیا یا رسول اللہ! ہرج کیا ہے آپ نے دستِ اقدس سے اشارہ فرمایا اور اس سے گویا کہ آپ کی مراد قتل تھی،

۸۲- ۸۳- مشرح : حج کے اعمال کی ترتیب میں اہل علم میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ نے کہا ان اعمال

میں ترتیب سنت ہے۔ اس کے ترک میں کوئی شئی واجب نہیں نہ فدیہ واجب ہے اور نہ ہی گناہ لازم ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما کے کہا ان اعمال میں ترتیب واجب ہے اس کے ترک سے دم واجب ہے۔ قاضی عیاض نے کہا علماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ حاجی کے لئے مسنون طریقہ یہ ہے کہ پھر کے روز جمرہ عقبہ کی رمی کرے پھر بیت اللہ کا طواف کرے۔ دیگر علماء نے کہا اگر ترتیب میں مخالفت کی اور بعض اعمال کو بعض پر مقدم و مؤخر کر لیا تو اس میں گناہ نہیں اور نہ ہی فدیہ واجب ہے۔ جیسا کہ اس حدیث کا مقتضی ہے۔ یہ عطاء، طاؤس اور مجاہد کا مذہب ہے۔ امام شافعی کا مشہور قول بھی یہی ہے اخاف کے مذہب کی دلیل یہ

۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ آتَيْتُ عَائِشَةَ وَهِيَ تَصَلِّي فَقُلْتُ مَا شَأْنُ

یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جس حج اور عمرہ میں اعمال آگے پیچھے کر لئے۔ وہ جانور ذبح کرے اور اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ جو کچھ تم نے کیا ہے تم پر گناہ نہیں کیونکہ تم نے اعمال میں تقدیم و تاخیر ناواقفی سے کی ہے قصداً نہیں کیلئے۔ آپ نے ان سے حرج ساقط کیا اور نیاں اور عدم علم کے باعث انہیں معذور جانا اس کی دلیل یہ ہے کہ سائل نے کہا میں نے یہ کیا ہے مگر مجھے معلوم نہ تھا۔ معلوم ہوا کہ حجة الوداع میں لوگوں نے اعمال حج میں مسائل سے ناواقف ہونے کے باعث تقدیم و تاخیر کی سستی اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کے کچھ حرج نہیں لوگوں کا حج کے احکام سے جاہل ہونے کے سبب فرمایا تھا؛ کیونکہ ایسا کرنے والے لوگ اعرابی تھے انہیں حج کے اعمال کا علم نہ تھا۔ اس لئے آپ نے فرمایا حرج نہیں یعنی تم سے لاعلمی کے باعث اعمال میں تقدیم و تاخیر ہو گئی ہے اس میں گناہ نہیں لیکن فدیہ کی نفی نہیں فرمائی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول اس کی تاکید کرتا ہے جبکہ وہ اس حدیث کے راوی ہیں۔ اگر حدیث کا معنی ان کے نزدیک یہ نہ ہوتا جو ہم نے ذکر کیا ہے تو وہ اس کے خلاف ہرگز قول نہ کہتے۔

اسماء رجال

حدیث ۸۲ کے تمام راویوں کا تذکرہ ہو چکا ہے اور حدیث ۸۳ کا پہلا راوی مکی بن ابراہیم الجعفی تلمیذی ہیں۔ ان کی کنیت ابوالسکن ہے۔ وہ جب حج کرنے جاتے تو جاتے آتے وقت بغداد آتے اور لوگوں کو احادیث بیان کرتے انہوں نے کہا میں نے ساتھ حج کئے ہیں اور ساتھ عورتوں سے نکاح کیا ہے۔ دس سال بیت اللہ کا مجاور رہا ہوں۔ سترہ تابعیوں سے احادیث لکھی ہیں۔ اگر میں جانتا کہ لوگ میرے محتاج ہیں تو میں تابعیوں کے سوا کسی سے حدیث نہ لکھتا (دکرمانی) مکی بن ابراہیم بن بشر امام بخاری کے بڑے بڑے شیوخ میں سے ہیں۔ امام احمد اور ابن سعد نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ایک سو پچیس ہجری میں پیدا ہوئے اور دو سو چودہ ہجری کو بلخ میں فوت ہوئے۔ اس حدیث کے دوسرے راوی حنظلہ ہیں حدیث ۸۱ کے تحت ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ تیسرے راوی سالم بن عبد اللہ بن عمر فاروق ہیں رضی اللہ عنہم حدیث ۲۳ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے اور چوتھے راوی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔

۸۴۔ ترجمہ : اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی جبکہ وہ نماز پڑھ رہی تھیں۔ میں نے کہا لوگوں کا کیا حال ہے

انہوں نے آسمان کی طرف اشارہ کیا (سورج گرہن) لوگ کھڑے تھے۔ ام المؤمنین نے کہا سبحان اللہ! میں نے کہا کیا کوئی نشانی ہے۔ انہوں نے اپنے سر کے ساتھ اشارہ کیا کہ ہاں! میں : نماز کے لئے کھڑی ہوئی حتیٰ کہ مجھ کو

النَّاسُ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَأَذَا النَّاسُ قِيَامًا فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ قُلْتُ
 آيَةً فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَيُّ نَعْمَ فَقُمْتُ حَتَّى عَلَانِي الْعَشَى فَجَعَلْتُ أَصْبُ
 عَلَى رَأْسِي الْمَاءُ مُحَمَّدٌ اللَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْيَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا
 مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرَيْتُهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ
 فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْتُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ لَا أَدْرِي أَيَّ
 ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عِلْمُكَ بِهَذَا
 الرَّجُلُ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوِ الْمُؤَقِنُ لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ
 مُحَمَّدٌ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاجْتَنَاهُ وَابْتَغَاهُ
 هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا فَيُقَالُ ثُمَّ صَاحَ قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لِمُوقِنَابِهِ وَأَمَّا الْمُنَافِقُ

غشی آنے لگی۔ میں نے اپنے سر پر پانی ڈالنا شروع کیا۔ نماز کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا میں نے اپنے اس مقام میں ہر وہ شے دیکھی جو مجھے دکھلائی نہ گئی تھی حتیٰ کہ میں نے جنت و دوزخ کو دیکھا میرے پاس وحی آئی ہے کہ تم قبروں میں مسیح دجال کے فتنہ کی مثل آزمائے جاؤ گے۔ میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کونسا لفظ کہا مثل یا قریب کا لفظ کہا۔ میت سے کہا جائے گا کہ اس شخص کے بارے میں تیرا کیا عقیدہ ہے۔ مؤمن یا مؤقن میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کونسا لفظ کہا کہے گا یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ہمارے پاس معجزات اور ہدایت لے کر آئے تھے اس کو ہم نے قبول کیا اور آپ کی تابعداری کی۔ یہ محمد ہیں۔ تین بار ایسا کہے گا۔ پھر اُسے کہا جائے گا۔ آرام سے سو جا ہم پہلے ہی جانتے تھے کہ تو ان پر یقین رکھتا ہے، بہر حال منافق یا مرتاب (آپ کی نبوت میں شک کرنے والا) میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کونسا لفظ کہا کہے گا میں نہیں جانتا لوگوں کو میں نے کہتے ہوئے سنا میں نے وہی کہا ہے۔

۸۴ — شرح : اسماء بنت ابی بکر سے فاطمہ بنت منذر بن زبیر روایت کرتی ہیں ان

سے ان کے شوہر ہشام روایت کرتے ہیں۔ وہ ہشام سے تیرہ سال بڑی تھیں۔ اسماء نے ام المؤمنین سے کہا کہ لوگ گھبرائے ہوئے بے قرار کیوں کھڑے ہیں؟ ام المؤمنین نے اشارہ کیا

أَوِ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرِي أَيُّ دِيكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ

کہ سورج کو گرہن لگا ہے۔ وہ صلوٰۃ کسوف پڑھ رہے ہیں۔ اسماء بھی اس نماز میں شریک ہوئیں۔ اور طول قیام سے وہ بیہوش ہونے کے قریب ہو گئیں۔ اس لئے انھوں نے سر پر پانی ڈالا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف کے بعد فرمایا۔ میں نے یہاں ہر شے کو دیکھا ہے حتیٰ کہ جنت و دوزخ کو بھی دیکھا یعنی سر کی آنکھ سے دیکھا۔ علمائے کہا اللہ تعالیٰ نے آپ کے اور جنت و دوزخ کے درمیان تمام حجاب اٹھا دیئے جیسے مکہ مکرمہ میں مسجد اقصیٰ تک سارے حجاب اٹھا دیئے تھے اور آپ لوگوں سے مسجد کی وصف بیان فرما رہے تھے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ روئے علمی ہو کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بذریعہ وحی تفصیلاً مطلع فرما دے (دکرمانی)

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام میں اللہ تعالیٰ کو بھی دیکھا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یقیناً آپ نے اللہ تعالیٰ کی ذات بھی اس مقام میں دیکھی تھی۔ کیونکہ شے کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر بھی ہوتا ہے۔ عقل اسے چاہتی ہے اور اس کی مخالفت نہیں کرتی عرف بھی اللہ تعالیٰ کو شے سے نکالنے کی مقتضی نہیں (دکرمانی، عینی) جس ذات ستودہ صفات پر اللہ تعالیٰ کی ذات ہی مخفی نہ رہی ہو تو دوسری کو کسی شے آپ پر مخفی رہ سکتی ہے۔ معلوم ہوا کہ سید کونین صلی اللہ علیہ وسلم سے دنیا اور مافیہا کی کوئی شے نہیں ہے۔ قبر میں امتحان سیح و جال کے فتنہ کی مثل سمجھتی اور خوف میں ہے؛ لیکن اللہ تعالیٰ مومنوں کو ثابت قدم رکھتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت و دوزخ دونوں مخلوق اور موجود ہیں۔ عذاب قبر ثابت ہے ربُّوہم علیہم کی رسالت میں شک کرنے والا کا فر ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ منکر و نکر کا سوال حق ہے۔ واللہ اعلم! (دکرمانی)

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں ۱۔ موسیٰ بن اسماعیل تبوکي ۲۔ وہب بابلی ۳۔ ہشام بن عروہ بن زبیر بن عوام قرظی اردنی ۴۔ فاطمہ بنت منذر بن زبیر بن عوام مذکور ہشام بن عروہ کی بیوی ہیں۔ وہ اپنے شوہر سے تیرہ برس بڑی تھیں وہ اپنے نانا سے روایت کرتی ہیں ۵۔ اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں وہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے دس سال بڑی ہیں۔ انہیں ذات لفظین کہا جاتا ہے؛ کیونکہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کا ارادہ فرمایا تو ان کے پیچھے سے ستر خواں باندھا اور دوسرے سے مشکیزہ کا منہ باندھا۔ بعض نے کہا کہ آدھا نطق اپنے لئے رکھ لیا۔ وہ

بَابُ تَحْرِیْضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدِ
عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى أَنْ يَحْفَظُوا الْإِيمَانَ
وَالْعِلْمَ وَيُخْبِرُوا مَنْ وَرَاءَهُمْ
وَقَالَ مَالِكُ بْنُ الْحَوِیْثِ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِرْجِعُوا
إِلَى أَهْلِيكُمْ فَعَلِمُوهُمْ

مکہ مکرمہ میں مسلمان ہوئیں اور مکہ ہی میں ان سے حضرت زبیر نے نکاح کیا پھر انہیں مدینہ منورہ میں طلاق دے دی
کہا گیا ہے ان کے بیٹے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ ایک روز دروازہ پر کھڑے تھے۔ جب حضرت زبیر آئے اور
گھر میں داخل ہونے لگے تو عبداللہ نے انہیں روک لیا۔ زبیر نے اس کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے کہا میں تمہیں
اندیشہ نہیں جانے دوں گا حتیٰ کہ میری والدہ کو طلاق دو اور طلاق لینے پر اصرار کیا۔ زبیر نے اس کا سبب دریافت
کیا تو عبداللہ نے کہا میرے جیسے انسان کی والدہ سے جماع نہیں کیا جاتا اس لئے حضرت زبیر نے انہیں طلاق دے
دی۔ کہا گیا ہے کہ حضرت زبیر نے اسماء کو زود کو بکھا تو انہوں نے اپنے بیٹے سے شکوہ کیا وہ آئے اور جب
عبداللہ کو دیکھا تو کہا اگر تو میرے پاس آئے تو تیری ماں کو طلاق ہے۔ عبداللہ نے کہا آپ میری والدہ کو قسم
کا نشانہ بناتے ہیں؟ اور وہ زبیر کے پاس چلے گئے تو ان کی والدہ کو طلاق ہو گئی اور حضرت عبداللہ کے شہید
ہونے تک وہ اپنے بیٹے کے پاس رہیں۔ ۷۳۔ ہجری کو مکہ مکرمہ میں فوت ہوئیں ان کی عمر تقریباً ایک سو برس تھی۔
انہوں نے کوئی شئی ذخیرہ نہیں کی تھی وہ اور ان کا بیٹا، شوہر اور والد چاروں صحابی تھے رضی اللہ عنہم وہ خواہوں
کی تعبیر کیا کرتی تھیں اور اپنے والد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تعبیر کا علم حاصل کیا تھا (کرمانی)

باب۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عبد القیس کے
وفد کو ایمان اور علم کی حفاظت کرنے

اور پچھلے لوگوں کو احکام کی خبر دینے کی ترغیب دلانا،

۸۶ — حَدَّثَنَا مُنْبِئُ بَشَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُنْدَرُ قَالَ ثَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أُرْجِمُ بَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَبَيْنَ النَّاسِ
 فَقَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ
 الْوَفْدُ أَوْ مِنَ الْقَوْمِ قَالُوا رِبِيعَةُ قَالَ مَرْجَأُ بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرُ
 خَوَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا أَنَا نَاتِيكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ
 هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَاتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَذَامٍ
 فَمُرْنَا بِأَمْرٍ يُخَيِّرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ
 وَتَمَاهُمُ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَدَّثَهُ قَالَ هَلْ تَذُرُونَ
 مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحَدَّثَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عبد القیس کے وفد کو ایمان و علم کی حفاظت کرنے
 اور پچھلے لوگوں کو احکام کی خبر دینے کی ترغیب دلانا۔ مالک بن حویرث
 نے کہا ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ
 اور لوگوں کو علم سکھاؤ !

۸۵ — ترجمہ : مذکور حدیث کی تفصیل مع ترجمہ اور توضیح حدیث عنہ میں دیکھیں۔ ابن ابی لہٰل

نے کہا شروع اسلام میں جو شخص علم سیکھتا تھا اس پر نہ جاننے والے لوگوں کو
 تبلیغ کرنی فرض تھی مگر اب وہ تبلیغ فرض عین نہیں رہی؛ البتہ فرض کفایہ ضرور ہے؛ کیونکہ اسلام مشرق و مغرب
 میں پھیل گیا ہے۔ شروع اسلام میں جو شخص علم سیکھتا تھا۔ اس پر نہ جاننے والے لوگوں کو تبلیغ کرنی فرض تھی لیکن
 اب تبلیغ فرض عین نہیں رہی البتہ اب فرض کفایہ ضرور ہے کیونکہ اسلام مشرق و مغرب میں پھیل گیا ہے۔

وَصَوْمَ لَمَضَانَ وَتَعْطُوا الْحَشْنَ مِنَ الْمَغْنَمِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ
وَالْحَيْتَمِ وَالْمَزَفَاتِ قَالَ شُعْبَةُ وَبِمَا قَالَ الْمُقَيَّرُ وَبِمَا قَالَ الْمُقَيَّرُ
قَالَ أَحْفَظُوا وَأَخْبِرُوا مَنْ كَذَبَكُمْ

بَابُ الرِّحْلَةِ فِي الْمَسْأَلَةِ النَّازِلَةِ

۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ

قَالَ أَنَا عَمْرُو بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
مَلِيكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لَإِي إِيَّاهُ ابْنِ عَزِيزٍ
فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عَقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ بِهَا

عبد القیس عرب قبیلہ کا نام ہے جو بحر فارس کے قریب رہتا تھا اور وہ ربیعہ کی اولاد سے ہے۔ اس لئے
اسے ربیعہ بھی کہا جاتا ہے۔ ”نَدَا اَهْلِي“ نداء یا نادم کی جمع ہے۔ اس کے بعد دو غزایا، کو تخمین کلام کے لئے
ذکر کیا ہے۔ جیسے حدیث میں ہے ”وَلَا دَرَسْتُ وَلَا تَلَمَّيْتُ“، حالانکہ قیاس یہ ہے کہ ”وَلَا تَلَمَّيْتُ“ پر طعین۔
”شَفَقْتُ“ ”لمبا سفر“ ”سُحِّي“، قبیلہ۔ ”حَنَنْتُمْ“ ”سبز مٹکا۔ ”مَزَفَاتُ“ ”تار کول شدہ برتن۔ ”يُقَيَّرُ“ وہ برتن ہے
جو لکڑی کو کرید کر بنایا جائے۔ علامہ کرمانی

اسماء رجال : اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ محمد بن بشیر بن عثمان بصری ہیں
ان کی کنیت ابو بکر اور لقب مجتہد ہے۔ حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں

۲۔ غنڈر محمد بن جعفر ندلی بصری ہیں۔ حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں ۳۔ ابو جمرہ نصر بن عمران بصری ہیں
حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں۔

بَابُ۔ درپیش مسئلہ کے جواب کے حصول کے لئے سفر کرنا

۸۶۔ ترجمہ : عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ابوالحسن علیہ السلام

فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَرَكِبَ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ

کی بیٹی سے نکاح کیا تو ان کے پاس ایک عورت آئی اور کہا میں نے عقبہ بن حارث اور جس عورت سے انھوں نے
نکاح کیا ہے دودھ پلایا ہے۔ عقبہ نے اسے کہا میں نہیں جانتا کہ تو نے مجھے دودھ پلایا ہے اور نہ ہی تو نے مجھے
خبر دی ہے۔ اس کے بعد عقبہ سوار ہو کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مدینہ منورہ گئے اور آپ سے
سوال عرض کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیسے اسے نکاح کر لیا گیا؟ تو عقبہ نے منکوحہ کو جدا کر دیا اور اس عورت
نے اس کے سوا کسی اور شخص سے نکاح کر لیا۔

شرح : اس سے پہلے باب اور اس باب میں فرق یہ ہے کہ اس باب میں مخصوص پیش

۸۶ —

مسئلہ کے جواب کے لئے سفر کرنا مقصود ہے اور اس سے پہلے باب

میں طلب علم کے لئے سفر کرنا ہے۔ اور وہ عام ہے لہذا دونوں بابوں میں فرق واضح ہے۔ حدیث میں مذکور
عورت کا نام غنیمہ اس کی کنیت ام یحییٰ ہے۔ ابو اباب کا نام غیر معروف ہے۔

اس حدیث پر امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا عمل ہے کہ رضاعت میں ایک عورت کی گواہی مقبول
ہے اور قسم کے ساتھ تنہا مرضعہ کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے
نزدیک دو عورتوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہوتی ہے جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چار عورتوں کی گواہی
سے رضاعت ثابت ہوتی۔ علماء احناف نے کہا جس نصاب شہادت سے اموال ثابت ہوتے ہیں اسی سے
رضاعت ثابت ہوتی ہے اور وہ دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت ہے۔ صرف عورتوں کی
شہادت ناقابل قبول ہے۔ کیونکہ نکاح میں ثبوت حرمت کے لئے ملکیت ضروری ہے اور ملکیت صرف
عورتوں کی شہادت سے زائل نہیں ہوتی لہذا حرمت بھی ثابت نہ ہوگی۔ یہی نے کہا حدیث کا معنی یہ ہے کہ عورتوں
کے بارے میں احتیاط بہت ضروری ہے اور ایک عورت کا قول شہادت نہیں جس کے ساتھ حکم ثابت ہو اور حدیث
کے الفاظ ”کَيْفَ وَقَدْ قِيلَ“ یعنی تم اس عورت سے مجامعت کیسے کر سکتے ہو حالانکہ یہ کہا گیا ہے کہ وہ تمہاری
رضاعی بہن ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ رضاعت کے ثبوت کی تقدیر یہ تو نکاح ہی نہ ہوا تو ظاہر ہے کہ مفارقت
ضروری ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”فَارَقَهَا“ کا کیا مطلب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ
اس سے صوری مفارقت مراد ہے جو احتیاط پر مبنی ہے یا اس جیسی حالت میں طلاق مراد ہے تاکہ دوسرے شخص کے
لئے اس عورت سے نکاح کا جواز واضح ہو جائے (یعنی تم)

بَابُ التَّنَاوُبِ فِي الْعِلْمِ

۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 قَالَ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَجَارِيٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ
 بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ وَكُنَّا تَنَّاوُبُ النَّزُولَ عَلَى

اسماء رجال
 اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن مقاتل حدیث ۶۴ کے تحت
 ۲۔ عبد اللہ بن مبارک حدیث ۷ کے تحت دیکھیں۔ ۳۔ عمر بن سعید
 ابن ابی حنین قرشی نوفلی مکی ہیں عبد اللہ بن احمد نے کہا میں نے اپنے والد سے ان کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے
 کہا وہ ان راویوں سے افضل ہیں جنہوں نے ان سے حدیث لکھی ہے۔ ۴۔ عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ قرشی
 مکی ہیں وہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے قاصی تھے انہوں نے تیس صحابہ کرام کو دیکھا ہے ہمیشہ ۴ باب کے تحت
 دیکھیں۔ ۵۔ عقبہ بن حارث بن عامر قرشی مکی ہیں ان کی کنیت ابوہریرہ ہے۔ وہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے تھے۔
 صاحب استیعاب نے کہا ابن ابی ملیکہ نے عقبہ سے حدیث کی سماعت نہیں کی۔ ان دونوں کے درمیان عبید بن
 ابی مریم ہے جو عقبہ بن حارث سے روایت کرتے ہیں، لیکن انہوں نے کہا ہے کہ میں نے یہ حدیث عقبہ سے
 سنی ہے، لیکن مجھے عبید اللہ کی حدیث زیادہ یاد ہے۔ اس سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کا عقبہ سے
 سماع ثابت ہے۔ ابوالباب کی بیٹی کی کنیت ام یحییٰ اور اس کا نام نامعلوم ہے (دکرانی)

بَابُ — حُصُولِ عِلْمٍ كَلِّئَ بَارِي مَقَرَّر كَرْنَا

۸۷۔ ترجمہ : حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا
 میں اور میرا انصاری ہمسایہ بنی اُمیہ بن زید میں رہتے تھے اور وہ
 عوالی مدینہ میں ایک گاؤں ہے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باری باری آیا کرتے تھے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ يَوْمًا وَإِنْزِلُ يَوْمًا فَإِذَا نَزَلَتْ
جَمَّتْهُ بِخَبَرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَعَلَ مِثْلَ
ذَلِكَ فَنَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيِّ يَوْمَ تَوْبَتِهِ فَضُوبَ بَابِي ضَرْبًا
شَدِيدًا فَقَالَ أَتَمَّ هُوَ فَفَرَعْتُ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَثَ
أَمْرٌ عَظِيمٌ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَإِذَا هِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ أَطْلَقَنَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَدْرِي ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَطْلَقْتَ نِسَاءَكَ قَالَ
لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ .

ایک دن وہ آتے اور ایک دن میں آتا جب میں حاضر ہوتا تو اس دن کی وحی اور دیگر حالات اس کو پہنچا
دیتا اور جب وہ حاضری دیتا تو وہ بھی اسی طرح کرتا۔ ایک دن میرا ساتھی انصاری اپنی بانی کے روز آیا اور میرا
دروازہ زور سے کھٹکھٹایا اور کہا کیا یہاں وہ ہے؟ میں گھبرایا اور باہر اس کے پاس آیا۔ اُس نے کہا بہت بُرا
حادثہ ہوا رستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدی عمر فاروق نے کہا میں حفصہ کے پاس گیا تو
وہ رو رہی تھیں۔ میں نے کہا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دے دی ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں تو میں
نے کہا: اللہ اکبر۔

شرح: انصاری نے رستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی علیحدگی کو طلاق گمان کر کے سیدنا
عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اپنے گمان کے اعتبار سے طلاق کی خبر دی۔ اسی لئے
عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طلاق سے متعلق دریافت کیا اور دیکھا کہ آپ کے ساتھی
انصاری نے غلط سمجھا ہے تو اس پر تعجب کرتے ہوئے کہا: اللہ اکبر، کیونکہ اس قسم کا مقام تعجب پر دلالت کرتا ہے
عدالی مہینہ، ”مدینہ منورہ سے مشرق کی جانب بلند جگہ کو عوالی کہتے ہیں۔ یہ مدینہ منورہ سے تین
یا چار میل دور ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایک دوسرے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی حدیث کی خبر دیا کرتے تھے اور وہ ایسی حدیث کو مسند کہتے تھے۔ نیز باب اپنی بیٹیوں کے گھروں میں
ان کے شوہروں کی اجازت کے بغیر داخل ہو سکتے ہیں اور طالب علم اپنے استاد سے کھڑے ہو کر سوال کرے

بَابُ الْغَضَبِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالتَّعْلِيمِ إِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ

۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُفْيَانُ عَنْ
ابْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ
قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَكَادُ أَدْرِكُ الصَّلَاةَ مِمَّا يَطُولُ
بِنَا فَلَا نَفْعَ لَنَا فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ
غَضَبًا مِنْ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ مُنْفِرُونَ فَمَنْ صَلَّى
بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ

اور ضرورت کے لئے دروازہ کھٹکھٹانا جائز ہے اور علم کے حصول میں عرصہ کرنا مستحسن ہے۔ واللہ اعلم!
ابو الیمان اور شعیب کا حدیث ۷۷ کے تحت ذکر ہو چکا ہے۔ عبد اللہ ابن مسعود
کا ذکر حدیث ۷۹ کے تحت ہو چکا ہے، جبکہ یوس کا ذکر حدیث ۷۳
کے تحت ہے اور عبید اللہ بن عبد اللہ بن ابی ثور قرظی نو فلی تابعی، عبد اللہ بن عباس اور عمر فاروق رضی اللہ عنہم
ابتداء بخاری میں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ۔ وَاعْظِ يَا مُعَلِّمُ جَبْ مَكْرُوهَ شَيْءٍ دِيَكْهِي ؛ تَوَّعْظُ وَتَعْلِيمُ فِي غَضَبِهِ كَاظْهَارُ كَرْنَا

۸۸۔ ترجمہ : ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنہوں نے کہا کہ ایک شخص نے
کہا یا رسول اللہ! فلاں شخص کے نماز کو لمبا کرنے کے باعث میں نماز یا جماعت
نہیں پاسکتا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وعظ میں اس دن سے زیادہ غصہ فرماتے نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا

۸۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ
قَالَ تَنَا سَلِمُ بْنُ بِلَالٍ الْمَدِينِيُّ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُبَيْعِثِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَمْعِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَجُلٌ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ أَعْرِفْ وَكَأَنَّهَا أَوْ قَالَ وَعَاءُهَا
وَعِفَافُهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً ثُمَّ اسْتَمْتَعَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَادِّهَا إِلَيْهِ قَالَ
فَضَالَّةُ الْإِبِلِ فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ أَوْ قَالَ احْمَرَّتْ وَجْهُهُ
فَقَالَ مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا سَقَاؤُهَا وَحَذَاؤُهَا تَرِدُ الْمَاءَ وَتَرْعَى الشَّجَرَ
فَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا قَالَ فَضَالَّةُ الْغَنَمِ قَالَ لَكَ أَوْلَاخِيكَ أَوْ

— لِلذَّائِبِ

اے لوگو! تم لوگوں کو متغیر کرتے ہو پس جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اس میں تخفیف کرے؛ کیونکہ مقتدیوں
میں مریض بھی ہیں کمزور بھی ہیں اور حاجت مند بھی ہیں۔

۸۸۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کی مرضی کے خلاف نماز لمبی کرنے سے
منع فرمایا۔ ابن ابی ہاشم نے کہا قول الرجل لا اکاد کا مطلب یہ ہے کہ وہ

شخص ضعیف یا مریض تھا اور جب امام قیام لمبا کرتا تو وہ کمزوری کے باعث رکوع و سجود امام کے ساتھ
نہ کر سکتا تھا اور پوری نماز امام کے ساتھ ادا نہ کر سکتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے غصہ کا اظہار
فرمایا کہ آپ معذور مقتدیوں کی وجہ سے نماز کو لمبا کرنا اچھا نہ جانتے تھے اور رفیق و آسانی کی تعلیم فرماتے تھے
تطویل الصلوٰۃ سے منع کرنا اس لئے نہ تھا کہ تطویل حرام ہے کیونکہ آپ خود نماز میں لمبی سورتیں پڑھا کرتے
تھے جبکہ آپ کے مقتدی جلیل القدر صحابہ تھے جن کا اہم مقصد طلب علم اور نماز تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب امام کی عادت تطویل کثیر ہو تو نماز باجماعت سے تاخر جائز ہے۔ واللہ اعلم

اسماء رجال : محمد بن کثیر ابو عبد اللہ عبدی بصری ہیں۔ ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ عاصم بن زید

تھے حدیث ۳۲ کے تحت دیکھیں۔ ۳۔ ابو عبد اللہ اسماعیل بن خالد بجلي کوفی احمسی تابعی ہیں۔ انہیں میزان

کہا جاتا ہے۔ حدیث ۷۹ کے تحت دیکھیں۔ ۷۹ قیس بن ابی حازم اسی کو فی جلی مخضریٰ ہیں۔ ان کی کثیت ابو عبد اللہ ہے۔ حدیث ۵۴ کے تحت دیکھیں۔

ترجمہ : زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے لفظ دگری ہوئی چیز سے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا اس کا بندھن یا

اس کا برتن یا پھیل پیمان لو پھر اس کی سال بھر تشہیر کرتے رہو اس شخص سے نفع اٹھا لو پھر اگر اس کا مالک آجائے تو وہ لفظ اسے دیدو اس شخص نے کہا گم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے۔ آپ غضبناک ہو گئے حتیٰ کہ آپ کے دونوں رخسارے سُرخ ہو گئے یا کہا کہ آپ کا چہرہ انور سُرخ ہو گیا اور فرمایا مجھے اونٹ سے کیا مطلب۔ اس کے ساتھ اس کی مشک اور جوتی ہے وہ پانی پر جاتا ہے اور درخت چرتا ہے اس کو چھوڑو حتیٰ کہ اس کا مالک اس کو مل جائے اس شخص نے کہا گمشدہ بکری کا کیا حکم ہے ؟ آپ نے فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بیٹھریے کی ہے

۸۹ — مشرح : فقہاء کی اصطلاح میں لفظ وہ شئی ہے جو کسی سے گر جائے یا غفلت سے رہ جائے اور کوئی دوسرا شخص اسے پکڑ لے اگر وہ چیز دس درہم سے زیادہ ہے تو اس کی اتنی تشہیر کرے کہ اس کا غالب ظن یہ ہو جائے کہ اب اس کو کوئی تلاش نہ کرتا ہوگا۔ حدیث شریف میں اس کی مدت ایک سال بیان فرمائی ہے۔ اس مدت تشہیر کے بعد جب مالک کا پتہ نہ چل سکے تو اس کو اٹھانے والا اگر غریب ہے تو خود اپنے مصروف میں لے آئے اگر مالدار ہے تو اس کا فقراء پر صدقہ کر دے مگر دونوں صورتوں میں صدقہ کرنے والے کے بعد اگر مالک آجائے تو اس کی ضمان ادا کرنا ضروری ہے، اونٹ کے متعلق پوچھنے پر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غضب کا اظہار اس لئے فرمایا کہ اونٹ کے ضائع ہونے کا خطرہ نہیں ہوتا، کیونکہ وہ خود چرتا ہے بیٹھریے وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے حتیٰ کہ مالک اسے تلاش کر لیتا ہے اس لئے اسے لفظ کہنا بے جا تھا۔ بخلات بکری کے اس کے ضائع ہونے کا قوی امکان ہوتا ہے اس لئے فرمایا اگر تو اسے پکڑے تو وہ تیری ہے یا اور کوئی تیرا بھائی پکڑ لے گا وہ اگر مالک ہوگا تو فہار نہ اس کی تشہیر کرے گا اور اگر اسے نہ پکڑو گے تو اس کو بیٹھریا کھا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تشہیر کی مدت کے بعد اگر مالک کا پتہ نہ چلے تو اسے فقیروں میں صدقہ کر دے اور وہ خود اسے اپنے استعمال میں نہیں لاسکتا جبکہ وہ غنی ہو اگر یہ کہا جائے کہ حضرت ابی رضی اللہ عنہ کو ایک پھیل مل جس میں ایک سو دینار تھے تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی فرمایا اس کی تشہیر کرو اور اس کی نشانیاں محفوظ کر لو اگر اس کا مالک نہ آئے تو اسے اپنے مصروف میں لے آؤ حالانکہ وہ مالدار تھے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابی رضی اللہ عنہ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے انتفاع کی اجازت دی تھی۔ احباب کے نزدیک امام علی بن ابی القریظ اس طرح کر سکتا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہوئے کہ یہ پھیل حبلی کا فرکے مال کی ہے اور حرلی کا مال مطلقاً مباح ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے

۹۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ ثَنَا أَبُو أَسَمَةَ عَنْ

بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضِبَ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ فَنُفِ

غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔ حالانکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے؛ تو اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ کی حالت میں فیصلہ فرمائیں تو وہ بھی حق ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے منہ سے حق ہی ظاہر ہوگا لہذا یہ آپ کی خصوصیت ہے امت کے لئے جائز نہیں کہ وہ غصہ کی حالت میں فیصلہ کریں کیونکہ لوگوں سے اس حالت میں نا انصافی ہو سکتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نا انصافی کسی حالت میں ممکن نہیں۔ اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرہ کی نہر کا غصہ کی حالت میں حضرت زبیر بن عوام کے لئے فیصلہ فرمادیا تھا جبکہ ایک انصاری نے ناموزوں بات کہی تھی۔ اس باب میں جملہ احادیث کا یہی جواب ہے۔ واللہ اعلم

اسماء رجال

۱۔ ابو عبد اللہ بن محمد جعفی بخاری مسندی میں ان کی کینت ابو جعفر ہے۔ ۲۔ ابو عامر عبد الملک عقیلی بصری ۳۔ سلیمان بن بلال مدنی میں ان کی کینت ابو محمد یا ابو ایوب ہے۔ جوہری نے کہا جب انہیں مدینۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کریں تو وہ مدنی ہیں اگر مدینۃ المنصوکی کی نسبت کریں تو مدینی ہیں۔ اور مدائن کسریٰ کی طرف منسوب ہوں تو مدائنی ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مدینی وہ ہیں جو مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں مقیم رہیں اور اس سے مفارقت نہ کریں اور جو مدینہ منورہ کا رہنے والا اس کو چھوڑ کر چلا جائے تو وہ مدنی ہے۔ ان تینوں کا ذکر حدیث ۱ کے تحت ہو چکا ہے۔ ۴۔ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن حدیث ۵ میں دیکھیں ۵۔ یزید مولیٰ المنبعث کی توثیق پر سب کا اتفاق ہے۔ ۶۔ زید بن خالد جہنی ان کی کینت ابو طلحہ یا ابو عبد الرحمن یا ابو زرعہ ہے۔ یہ مختلف اقوال ہیں۔ فتح مکہ میں جہینہ کے غازیوں کا جند ان کے ماتھے میں تھا وہ کوفہ میں آئے اور وہیں فوت ہو گئے بعض ان کی وفات مصر میں اور بعض نے مدینہ منورہ میں ذکر کی ہے۔ ۷۔ ہجری میں فوت ہوئے بعض ۸۔ بعض نے ۸۔ ہجری ذکر کی ہے

مفردات

۱۔ لفظہ، فقہاء کے نزدیک جو کسی سے گر کر یا غفلت سے ضائع ہو جائے
و کاء، جس کے ساتھ ہمیشہ باندھی جاتی ہے۔ عفاص، چمڑے کی پتلی
جس میں خرچہ رکھا جاتا ہے۔ و عاۃ برتن، سقاء، مشکیزہ۔ اس کی جمع قلت اسقیۃ اور جمع کثرت اساری
آتی ہے۔ خذاع، پاؤں۔ ذئب، بھیڑیا۔

۹۰۔ توجہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دفعہ چند اشیاء سے متعلق پوچھا گیا جنہیں آپ نے اچھا نہ سمجھا جب آپ پر

رَجُلٌ مِّنْ اَبْنِیْ قَالَ اَبُوکَ حَدَا فَاَنَّهُ فُقَامَا اَخْرَفَقَالَ مِّنْ اَبْنِیْ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
 قَالَ اَبُوکَ سَلِمَ مَوْلٰی شَیْبَةً فَلَمَّا رَاْنِیْ عُمَرَا فِیْ وَجْهِہِ قَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ
 اَنَا نَثُوْبٌ اِلٰی اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ

سوالات کی کثرت ہو گئی۔ تو آپ غصہ سے بھر گئے اور فرمایا جو کچھ چاہو پوچھو۔ ایک شخص نے کہا میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے پھر دوسرا کھڑا ہو گیا اور کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ سالم ہے جو شیبہ کا آزاد کردہ ہے۔ جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے آپ کے چہرہ اور میں غضب کے آثار دیکھے تو عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ہم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تو بہ عرض کرتے ہیں۔

۹۰۔ شرح: سیدی نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری ساری امت میرے سامنے مٹی کی صورتوں میں پیش کی گئی جیسے حضرت آدم علیہ السلام پر پیش کی گئی تھی۔ اور مجھے بتایا گیا کہ کون شخص مجھ پر ایمان لائے گا اور کون میرے ساتھ کفر کرے گا۔ جب یہ خبر منافقوں کو پہنچی تو انھوں نے ہنسی اور مذاق کے طور پر کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں کہ وہ مومنوں اور کافروں کو جانتے ہیں جو ابھی تک پیدا بھی نہیں ہوئے ہیں۔ حالانکہ ہم آپ کے ساتھ رہتے ہیں ہمیں تو پہچانتے نہیں ہیں۔ جب یہ بات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ منبر شریف پر تشریف لائے اور اللہ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا۔ ان لوگوں کا کیا حال ہے جنہوں نے میرے علم میں طعن کیا ہے۔ قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے مجھ سے پوچھو میں تمہیں بتاؤں گا۔ عبداللہ بن حذافہ سہمی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، میرا باپ کون ہے۔ آپ نے فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے۔ یہ سن کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا ہم اللہ کے رب ہونے سے اسلام کے دین ہونے سے اور قرآن کے امام ہونے اور آپ کے نبی ہونے سے ہم راضی ہیں۔ آپ ہمیں معاف فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ سے معاف فرمائے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم ایسی باتیں کرنے سے رکتے نہیں ہو پھر آپ منبر شریف سے اُتر آئے صلی اللہ علیہ وسلم (غازن۔ بیضاوی)

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کی حالت میں ایسے دو اہم فیصلے کئے جن کی مثال حیطة امکان سے باہر ہے۔ یہ آپ کی خصوصیت ہے۔ نسب کی پاکیزگی نطفہ کی تحقیق پر مبنی ہے۔ اگر نطفہ ناجائز ہو تو نسب میں نزاہت نہیں ہوتی مذکور حدیث میں دونوں شخصوں کے سوال کے جواب میں آپ نے ان کے حقیقی آباء کے نام بتائے جو غامض امر ہے۔ پھر اس میں بانی الازحام کے علم پر دلالت واضح ہے۔ ان شخصوں کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے سَلُوْنِیْ عَنْمَا یَشْتَبِہُ فِی لَفْظِہَا سے عموم سمجھا جانا تھا۔ اگر بالفرض اس حالت میں کوئی شخص قیامت سے متعلق پوچھ لیتا تو یقیناً آپ اس کی تسلی فرماتے؛ ورنہ دعویٰ کے عموم میں نقص آتا معلوم

بَابُ مَنْ بَرَكَ عَلَى نَكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوِ الْمُحَدِّثِ

۹۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

أَخْبَرَنِي النَّسَبُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فَقَامَ

ہوا کہ جو چاہو پچھو جمی فرمایا کہ آپ کو ہر شے کا علم تھا جو خداوند قدوس نے آپ کو عطا فرمایا ہے۔ اس لئے ظہر سے شام تک ایک خطبہ میں قیامت تک ہونے والی ہر شے ذکر فرمادی جیسا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور ابتدائے آفرینش سے لے کر کائنات میں ہونے والے تمام امور بیان فرمادیے حتیٰ کہ جنتیوں کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے تک ہر شے بیان فرمادی دجاری ص ۴۷ کتاب بدیع الخلق علامہ کرمانی نے اس حدیث کی شرح میں ذکر کیا کہ الغرض سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مبدع، معاش اور معاد سب کی خبر دی۔ علامہ طبعی نے کہا کہ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ آپ نے مخلوقات کے جمیع احوال کی خبر دی نیز علامہ کرمانی نے باب کی حدیث میں ذکر کیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مد سلو فی عکما ششتم اس امر پر محمول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ فرمانے کا حکم فرمایا تھا کہ کیونکہ مغیبات اللہ تعالیٰ کے اعلام کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتے ہیں۔

مذکور حدیث میں جس شخص نے سوال کیا اس کے نسب میں لوگ طعن کیا کرتے تھے؛ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ جب اس سے کوئی شخص جھگڑا کرتا تو اسے اس کے باپ کے غیر کی طرف نسبت کرتا تھا۔ اس لئے اس نے موقع کو غنیمت سمجھتے ہوئے اپنے نسب کی صفائی کرائی۔

حدیث شریف میں عمیق نگاہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج شریف جانتے تھے انھوں نے پورے ادب و احترام کے ساتھ آپ سے التجا کر کے آپ کا غصہ فرو کیا اس کے بعد والی حدیث میں ہے کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ دوزانو بیٹھ کر کہنے لگے ہم اللہ تعالیٰ کے حضور میں توبہ کرنے میں۔ سو روکن میں صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد (سلو فی عکما ششتم) سے ظاہر ہے کہ آپ کو ہر شے کا علم ہے اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ وقتی طور پر آپ کو مکاشفہ ہوا تھا پھر جاتا رہا۔ کیونکہ مکاشفہ کے زائل ہو جانے کا معنی یہ ہے کہ آپ کو نسیان ہو گیا؛ حالانکہ یہ بات مسلم الثبوت ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر نسیان ہمیشہ اور دائم باقی نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں اگر ساری کائنات کا علم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مشرک ہو تو وقتی طور پر کیسے مشرک جائز ہو سکتا ہے جبکہ مشرک کرنا چشمِ زدن کے وقت میں بھی حرام ہے۔

اسماء رجال : اس حدیث کے پانچ راوی ہیں اور وہ بعینہ حدیث کے اسناد میں مذکور ہیں وہاں سب

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ ثُمَّ أَكْثَرَانُ
يَقُولُ سَلَوِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ
دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ثَلَاثًا فَسَكَتَ

باب - امام یا محدث کے سامنے جو شخص دوزانو بیٹھا

۹۱- ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر
تشریف لائے اور خطبہ دیا تو عبد اللہ بن حذافہ نے کھڑے ہو کر عرض کی میرا
باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے پھر بکثرت فرمایا ”سَلَوِي“، پوچھو پوچھو۔ حضرت عمر فاروق
رضی اللہ عنہ نے دوزانو بیٹھ کر عرض کی۔ ہم اللہ کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے نبی ہونے پر راضی ہوئے تین بار ایسا کہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہوئے
شرح : حدیث شریف کی عبارت سے ظاہر ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بار بار
فرماتے تھے۔ پوچھو کیا پوچھتے ہو اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ جو آپ کے
امراج شریف کو جانتے تھے یہ کہہ کر آپ کا غضب ٹھنڈا کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی ربوبیت۔ اپنے نبی کی سنت سے
راضی ہوئے ہم کوئی سوال نہیں کریں گے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ متعلم کو معلم کے سامنے بادب اور نہایت ہی احترام سے دوزانو
بیٹھنا چاہیے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو امت کے انساب کا علم ہے۔ واللہ اعلم!
عبد اللہ بن حذافہ بن قیس قرشی سہمی مہاجرین اولین میں سے ہیں جنہوں نے بیعت رضوان کی تھی۔ کہا گیا ہے جنہوں
نے دو قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی عبد اللہ کو خطوے کر کسری کے پاس
بھیجا تھا اور کسری نے آپ کے خط کو پھاڑ دیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! کسری کے
ملک کے ٹکڑے ٹکڑے کر دے؛ چنانچہ اس کے بیٹے شیروہ نے اسے قتل کر دیا اور سلطنت کا تخت اُلٹ
گیا۔ عبد اللہ بہت خوش طبع تھے۔ ایک سفر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کا تنگ بھول دیا
حتیٰ کہ قریب تھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے گر پڑیں۔ ابن وہب نے کہا میں نے لیث بن سعد سے
کہا انھوں نے اس طرح آپ کو ہسنائے کے لئے کیا تھا؛ کہا جی ہاں! جناب عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہدِ خلافت

بَابُ مَنْ أَعَادَ الْحَدِيثَ ثَلَاثًا لِيُقَرَّم

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ فَمَا زَالَ يُكَزِّرُهَا وَقَالَ
ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَلَغْتَ ثَلَاثًا

۹۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ

انہیں رومیوں نے قید کر لیا اور انہیں کفر کی طرف رو کرنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں بچا لیا اور ان سے نجات دی وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں مصر میں فوت ہوئے۔ ان کے نسب میں طعن کیا جاتا تھا جیسا کہ جاہلیت میں رواج تھا کہ وہ انساب میں طعن کیا کرتے تھے۔ سلم میں بے عبد اللہ کو ان کے غیر کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ جب اس کی والدہ نے یہ سنا جو اس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا تھا تو کہنے لگی میں نے تجھ سے سے بڑا کوئی نافرمان بیٹا نہیں دیکھا کیا تو یہ یقین کر سکتا ہے کہ تیری ماں نے بدکاری کی ہوگی جو جاہلیت کی عورتیں کیا کرتی تھیں تو سب کے سامنے ماں کو رسوا کرنا چاہتا تھا۔ عبد اللہ نے کہا بخدا! اگر آپ مجھے کالے غلام کے ساتھ لاحق کر دیتے تو میں اس سے لاحق ہو جاتا (کرمانی)

بَابُ حَسَنِ كَلَامِ تَيْنِ بَارِكَبَانَا كَه وَه اس سے اچھی طرح سمجھا جائے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار! جھوٹی گواہی مت دو یہ بار
بار فرماتے رہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے تین بار فرمایا کہ میں نے حکم تمہیں پہنچا دیا ہے!

۹۲- ۹۳- ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب سلام کہتے تو
تین بار سلام فرماتے اور جب کوئی کلام فرماتے تو تین بار دہراتے۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ

بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا ثُمَامَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا
حَتَّى تَقْرَأَهُ عَنْهُ وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا
۹۲ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ ثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ
يُوسُفَ بْنِ مَاهِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَا لَهُ فَأَذَرَكْنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الصَّلَاةَ صَلَاةَ
الْعَصْرِ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسُحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ
لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کلام کرتے تو اس کو تین بار دہراتے حتیٰ کہ وہ آپ سے اچھی طرح سمجھا جاتا اور جب
لوگوں کے پاس آتے اور ان کو سلام فرماتے تو تین بار سلام فرماتے۔

۹۳ — شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تین بار کلام اس لئے فرماتے تھے کہ بعض اوقات آپ کی
مجلس شریف میں ایسے اشخاص ہوتے جو آپ کے کلام شریف کو ضبط نہ کر سکتے تھے۔
آپ کلام کو دہراتے تاکہ لوگ اچھی طرح سمجھ لیں، کیونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے بیان و تبلیغ پر مامور فرمایا ہے اور تین
بار سلام کہنے کا یہ معنی ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس تشریف لے جاتے تو سلام فرماتے یہ
سلام استیذان ہے پھر جب داخل ہوتے تو سلام فرماتے یہ سلام تحیہ ہے اور مجلس سے رخصت ہوتے تو
سلام فرماتے یہ سلام وداع ہے۔ یہ تینوں سلام سنون ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان و اُعدار کے وقوع کی غایت تین مرتبہ ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : حدیث ۲۳۲ : عُبَادَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ خُزَاعِيٌّ بَصْرِيٌّ اَلْاَن كُنْتُ اَبُو سَهْلٍ هُوَ
۲۵۸۔ ہجری کو ابوازمی فوت ہوئے۔ ع۲ عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید بن ذکوان
تنوری بصری غیری ان کی کنیت ابو سہل ہے۔ ۲۵۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع۳ عبد اللہ بن مثنیٰ بن عبد اللہ بن انس
بن مالک رضی اللہ عنہم وہ اپنے چچا ثمامہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ بصری کے قاضی تھے۔ ع۴ ثمامہ بن عبد اللہ بن
انس بن مالک انصاری بصری ہیں۔ امام احمد اور نسائی نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ابن معین نے ان کے ضعف کی طرف

بَابُ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أُمَّتَهُ وَأَهْلَهُ

۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ هَوَابُنْ سَلَامٍ قَالَ أَنَا الْحَارِثِيُّ نَاصِحٌ
بُنْ حَيَّانَ قَالَ عَامِرُ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ

کی طرف اشارہ کیا ہے۔ صحاح ستہ میں ان کے سوا اور کوئی ثمامہ بن عبد اللہ نہیں۔ ویسے ثمامہ نام کے سولہ راوی ہیں۔ (یعنی)

۹۴ - ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں جو ہم نے آپ کے ساتھ سفر کیا تھا۔ ہم سے پیچھے رہ گئے۔ پھر آپ نے ہم کو آیا جبکہ ہم نے عصر کی نماز مؤخر کر دی تھی اور ہم وضوء کر رہے تھے۔ ہم اپنے پاؤں کو ہلکا سا دھو رہے تھے (جیسے ہم ان پر مسح کرتے ہیں آپ نے بلند آواز سے دو یا تین مرتبہ پکارا اور فرمایا ایڑیوں کے لئے جہنم میں ہلاکت ہے۔

۹۴ - شرح : پانی کی قلت کے باعث صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہلکا سا وضوء فرما رہے تھے گویا کہ وہ پاؤں پر مسح کر رہے تھے۔ وضوء میں پاؤں کا دھونا فرض ہے، کیونکہ جنہوں نے متعدد مقامات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضوء کی وصف بیان کی تو وہ سب پاؤں کے دھونے میں متفق ہیں اور قرآن کریم میں دَوَّسُكُمُ وَأَرْجُلُكُمُ، میں "أَرْجُلُكُمُ" پر جز کی قراءت کے متعارض نصب کی قرأت ہے اس لئے اس میں تاویل کرنا لازم ہوا اور وہ یہ ہے کہ دَوَّسُكُمُ کے قرب کی وجہ سے أَرْجُلُكُمُ پر کسرہ پڑھا گیا ہے۔ لہذا وضوء میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔ اگر مٹھوڑا سا بھی پاؤں خشک رہ جائے تو وضوء نہ ہوگا اور یہ حدیث اسی آیت کی تفسیر ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے زائد وقت میں نماز اس لئے نہ پڑھی تھی کہ وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی امتداء میں نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل کرنا چاہتے تھے۔ اور جب وقت تنگ ہو گیا اور نماز کے وقت ہونے کا خطرہ محسوس کیا تو عجلت سے وضوء کرنے لگے اور وضوء میں عدم اسباب کے باعث ان کی ایڑیاں خشک رہیں اور وہ دور سے چمکتی تھیں۔ اس لئے آپ نے زجر کے طور پر دو یا تین مرتبہ فرمایا ایڑیوں کے لئے جہنم میں ہلاکت ہے۔ اس حدیث سے متعلق (باب مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ) میں حدیث ۵۹ کی تفصیل کا مطالعہ کریں۔

حدیث ۹۴ کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
أَمِنَ بِنَبِيِّهِ وَأَمِنَ مُحَمَّدٍ وَالْعَبْدُ الْمَلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ
مَوَالِيهِ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أُمَّةٌ يَطَاهَا فَادَّبَهَا فَاحْسَنَ تَأْدِيبَهَا
وَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا فَتَرَدَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ
أَعْطَيْنَاكُمْهَا بِغَيْرِ شَيْءٍ قَدْ كَانَ يَرْكَبُ فِيهَا دُومَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ

باب کسی شخص کا اپنی لونڈی اور گھروالوں کو دینی علم سکھانا

ترجمہ : ابو بردہ نے اپنے باپ سے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین
شخصوں کو دوہرا ثواب حاصل ہوگا۔ ایک شخص اہل کتاب سے جو اپنے نبی پر
ایمان لایا پھر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا۔ دوسرا غلام جب اللہ اور اپنے مالکوں کا حق ادا کرے۔ تیسرا وہ
شخص جس کے پاس لونڈی ہو وہ اس سے جماع کرتا ہو اور اسے اچھے آداب سکھائے اور اچھی تعلیم دے پھر اسے
آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح کر لے تو اس کے لئے دوہرا ثواب ہے۔ پھر عامر نے کہا ہم نے یہ حدیث تم کو کسی
عوض کے بغیر دی ہے، حالانکہ اس سے کم کے لئے مدینہ منورہ کا سفر کیا جاتا ہے۔

۹۵

شرح : اہل کتاب کا لفظ مفہوم کے اعتبار سے اگرچہ تورات و انجیل سے عام ہے لیکن عرف
شرع میں لفظ کتاب ان دونوں کے ساتھ ہی خاص ہے۔ لہذا حدیث میں اہل کتاب

۹۵

سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں، کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے زمانہ میں یہود و نصاریٰ کے سوا اور کوئی
اہل کتاب تھا ہی نہیں اور مراد یہ ہے کہ جو مسرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت طیبہ یا بلوغ دعوت و معجزہ سے
پہلے نصرانی یا یہودی تھا اور یہ مسلم امر ہے کہ نصرا نیت، یہودیت کی ناسخ نہ مسمیٰ تحقیق بھی یہی ہے (دکرانی)
بنیاد یہ کہنا درست نہیں کہ دوہرا ثواب صرف نصاریٰ کو ہوگا جو ہمارے نبی علیہ السلام پر ایمان لائے، کیونکہ مسرور
دین پر عمل کرنے پر ثواب نہ ہوگا لہذا یہودیوں کو دوہرا ثواب نہ ہوگا جبکہ وہ ہمارے نبی علیہ السلام پر ایمان لائیں
پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص حضرت عیسیٰ اور حضرت موسیٰ علیہما السلام پر ایمان لائے مسرور کائنات

صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا اس کو۔۔۔ ہر ثواب ہوگا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اہل کتاب سے خاص ہے۔ ہمارے زمانہ میں اگر کوئی عیسائی یا یہودی مسلمان ہو جائے تو اس کو دوبرا ثواب نہ ملے گا، کیونکہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام ان کے نبی نہ تھے بلکہ ان کے نبی صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ صحیح حدیث میں اَمَنْ بِمَنْبِیْہِ کی جگہ عیسیٰ مروی ہے جس سے یہ مفہوم ہو سکتا ہے کہ اہل کتاب سے مراد نصرانی ہیں مگر عیسیٰ کے ذکر سے موسیٰ کی نفی نہیں ہوتی جبکہ نسا کی روایت میں تورات وانجیل دونوں کا ذکر ہے۔ الحاصل، الکتاب میں الف، لام عہد کے لئے ہے اور عہود تورات وانجیل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **الَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ اَلِیْ قَوْلِهِ اَوَّلُ لِكَا يُؤْمِنُونَ اَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ**، یہ دونوں کو شامل ہے۔ دوسرا دوبرا ثواب حاصل کرنے والا شخص وہ غلام ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اپنے مالک کی خدمت بھی کرے مگر یہ نبوت کے زمانہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ نبوت کے زمانہ کے بعد مستقبل میں بھی ایسے عہد کو دوبرا ثواب حاصل ہوگا۔

اسی طرح اپنی لونڈی کو ادب سکھانے اور تعلیم دینے کے بعد آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح کرنے میں دوبرا ثواب مستقبل میں بھی ہوگا!

تادیب تعلیم میں داخل نہیں ہے، کیونکہ تادیب کا تعلق اخلاق و مروتات سے ہے اور تعلیم کا تعلق شریعات سے ہے یعنی تادیب عرفی اور دنیوی ہے اور تعلیم شرعی اور دینی ہے۔

حدیث کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً علم کا اطلاق علم دین پر ہوتا ہے اسی لئے علم دین میں ماہر کو عالم کہا جاتا ہے۔

علم دین کے سوا باقی تمام علوم و فنون کی حیثیت رکھتے ہیں اسی لئے منطق و فلسفہ میں ماہر کو منطقی اور فلسفی کہا جاتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال

۱۔ محمد بن سلام حدیث ۱۹ کے تحت دیکھیں۔

۲۔ صالح بن مسلم بن حیان ہمدانی کوئی ان کی کینت

ابو حسن ہے۔ یہ صالح بن حیان قرشی نہیں۔ حیان جو منصور اور غیر منصور دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ اگر اسے حق سے اخذ کیا جائے تو غیر منصور ہے۔ دوسرا سب الف و فون زائد تان ہے۔ اگر حنین سے لیا جائے تو منصور ہے جس کا معنی ہلاکت ہے۔

۳۔ عامر شعبی حدیث ۹ کے تحت دیکھیں۔

۴۔ ابو بردہ ان کا نام عامر اشعری ہے وہ کوفہ کے قاضی تھے۔ ان کے والد حضرت ابو موسیٰ اشعری صحابی ہیں۔ حدیث ۱۱ کے تحت دیکھیں۔

بَابُ عِظَةِ الْإِمَامِ النِّسَاءِ وَتَعْلِيمِهِنَّ

۹۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ
 أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ
 أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ النِّسَاءَ
 فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطُ وَالْخَاتِمَ وَبِلَالٌ
 يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب۔ امام کا عورتوں کو وعظ کرنا اور انھیں علم سکھانا

۹۶۔ ترجمہ : عطاء نے کہا میں نے ابن عباس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہ ہوں یا عطاء نے کہا میں ابن عباس پر گواہ ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے باہر تشریف لائے جبکہ آپ کے ساتھ حضرت بلال تھے۔ آپ نے خیال فرمایا کہ عورتوں کو آپ کی آواز نہیں پہنچی تو آپ نے عورتوں کو وعظ کیا اور انہیں صدقہ کرنے کا حکم دیا۔ عورتیں اپنی بالیاں اور انگوٹھیاں بلال کو دے رہی تھیں اور وہ بچڑھ کر اپنی جھولی میں ڈال رہے تھے۔ اسماعیل نے ایوب سے انھوں نے عطاء سے روایت کی اور عطاء نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہ ہوں۔

۹۶۔ شرح : صدقہ وہ مال ہے جو آخرت کے ثواب کے لئے خرچ کیا جائے۔ یہ فرض اور نفل

دونوں کو شامل ہے، لیکن حدیث میں صدقہ نفلی مراد ہے اور اس پر الف لام مہملہ کے لئے ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو صدقہ کرنے کا حکم اس لئے دیا کہ آپ نے انہیں دیکھا تھا کہ وہ اکثر دوزخ میں ہیں اور صبح حدیث میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کو صدقہ کرو میں نے تمہیں دوزخ میں بکثرت دیکھا ہے۔ صدقہ کرنا بہترین نیکی ہے۔ اور یہ اللہ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صدقہ حرام ہے لیکن آپ نے دیگر صدقات کی طرح وجہ غیر میں خرچ کرنے کے لئے طلب کیا تھا اپنی ذات کے لئے نہیں طلب کیا تھا۔

امام بخاری نے اسماعیل کی روایت مذکور حدیث کی متابعت اور استنباط کے لئے ذکر کی ہے۔ امام بخاری نے اسماعیل کو نہیں پایا؛ کیونکہ یہ اسماعیل بن علی ۱۹۴ ہجری کو فوت ہوئے تھے اور اس سال امام بخاری پیدا ہوئے تھے۔ لہذا یہ بخاری کی تعلیق ہے۔ اور اگر رد و قال کا عطف ”حدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَرْوَانَ“ پر ہو تو معنی یہ ہوگا کہ بخاری نے کہا مجھے سلیمان نے خبر دی انہوں نے کہا ہم سے اسماعیل نے بیان کیا تو یہ تعلیق نہ رہے گی

علامہ کرمانی نے ذکر کیا کہ ابن بطلال نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم وقت پر واجب ہے کہ وہ رعیت کے امور کی حفاظت کرے اور انہیں مسائل کی تعلیم دے اور گاہے بگاہے وعظ کرتا رہے۔ اس میں مرد اور عورتیں مساوی ہیں اور صدقہ دوزخ سے نجات دلاتا ہے۔ محی السنہ نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر خیرات کر سکتی ہے اور جس حدیث میں جناب سرور کائنات کا ارشاد ہے کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ نہیں کر سکتی اس کا محمل وہ عورت ہے جو سمجھ دار نہ ہو۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ عورتوں کو وعظ کرنا اور انہیں آخرت کے مسائل سے واقف کرنا اسلام کے احکام بنانا اور انہیں صدقہ کرنے کی ترغیب دلانا مستحب ہے بشرطیکہ اس میں فساد جہنم نہ لے اور واعظ کی عصمت داغدار نہ ہو یا عورتوں کا فتنہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ (بعض عورتیں واعظ کی آواز پر فریفتہ ہو کر رسوائی کی آغوش میں چلی جاتی ہیں اور خاندان کے لئے ننگ و مار کا ذریعہ بن جاتی ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے فرمایا جو شخص آواز سے اشعار پڑھ کر اونٹوں کو چلا رہا تھا کہ بوتلوں کا خیال کرنا جبکہ اونٹوں پر عورتیں بھی سوار تھیں اور انہیں بوتلوں سے تشبیہ دی کیونکہ وہ جلد اثر قبول کر لیتی ہیں جیسے مٹھوڑی سی مٹھوڑی سے بوتل ٹوٹ جاتی ہے۔ اگرچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت یافتہ عورتوں سے یہ متصور نہ تھا، لیکن آپ کی تعلیم قیامت تک کے لوگوں کے لئے ہے۔ اسی طرح واعظ کا بھی مفتوں ہونا بعید نہیں) عورتیں جب وعظ سننے آئیں تو مردوں سے احتیاط نہ کریں اور ایک طرف رہیں۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے نفلی صدقہ ایجاب و قبول کا محتاج نہیں اور عورتیں عیدین اور جمعہ میں باہر نکل سکتی ہیں بشرطیکہ زینت اور حسن و جمال کا اظہار نہ کریں۔

مفردات : قُوط، کان کی بالی، اس کی جمع اقراط، قُرُوط، قَرَطہ اور قراط ہے۔ خاتم، ”انگوٹھی“

اسماء رجال

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : علی سلیمان بن حرب حدیث ۲۰
دوسرے شعبہ بن حجاج حدیث ۹ - تیسرے ایوب سختیانی حدیث
۵۱ کے تحت دیکھیں۔ ۴ عطاء بن ابی رباح قرشی بصری مکی ہیں۔ ان کے بال کالے شکن دار تھے آخر میں
نابینا ہو گئے تھے۔ بہت بڑے فقیہ تابعی ہیں۔ اسماعیل بن امیہ نے کہا عطاء خاموش رہتے تھے جب کلام کرتے
تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ تاہید الہی سے کلام کرتے ہیں۔ سترج کئے ایک سو سال بقید حیات رہے۔ ان کا مذہب
یہ تھا کہ جب جمعہ کے روز عید کا دن آجائے تو عید کی نماز واجب ہے اس کے بعد جمعہ اور ظہر واجب نہیں اور عصر
تک کوئی نماز واجب نہیں۔ اخاف کا یہ مذہب نہیں۔ ۱۱۵ ہجری میں فوت ہوئے۔

حضرت بلال بن رضی اللہ عنہ رباح

حضرت بلال بن رباح حبشی قرشی تمیمی ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ ابو عبد الرحمن اور ابو عبد الکیم
بھی ذکر کی جاتی ہے۔ وہ قدیم الاسلام ہیں۔ انھوں نے سب سے پہلے اسلام کا اظہار کیا اور انہیں بہت اذیتیں
پہنچائی گئیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر ہمارے پاس مال ہوتا
تو ہم بلال کو خرید کر لیتے۔ ابو بکر صدیق نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہمیں بلال خرید کر دیں تو عباس
رضی اللہ عنہ نے بلال کی مالک سے فرمایا اپنا غلام میرے ماتھے فروخت کر دو کہیں ایسا نہ ہو کہ تو اس کی قیمت سے
محروم ہو جائے۔ اُس نے کہا تم اسے کیا کر و گے یہ تو خبیث ہے۔ حضرت عباس نے اسے خرید کر ابو بکر صدیق کے
پاس بھیج دیا۔ اور ابو بکر نے اسے آزاد کر دیا بعض علماء نے کہا جب بلال کو اس حال میں خریدا کہ وہ پتھروں کے
نیچے دبے ہوئے تھے۔ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن تھے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال
ہوا تو وہ شام کی طرف جانے لگے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے پاس رہو۔ بلال نے کہا اگر آپ نے
مجھے اپنی ذات کے لئے آزاد کیا ہے تو مجھے روک رکھیں اور اگر اللہ کے لئے آزاد کیا ہے تو مجھے جانے دیں میں
اللہ کی طرف جاتا ہوں۔ ابو بکر صدیق نے فرمایا جاؤ تو وہ شام کی طرف چلے گئے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ تمام جنگوں میں شریک رہے۔ جب مسلمان ہوئے تو امیہ بن خلف انہیں سخت سے سخت عذاب
دنیا فروغ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اس پر قادر کیا اور جنگ بدر میں اسے قتل کر دیا۔ حضرت
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے چند آیات کہے ان میں سے ایک یہ ہے ۵

هٰذَا زَادَكَ الرَّحْمَنُ فَصَلِّ ۖ فَقَدْ أَذْرَكَتْ تَارَكَ يَا بِلَالُ

اے بلال اللہ تیری فضیلت کو بڑھائے تو نے اپنا انتقام لے لیا ہے

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف ایک بار آذان کہی جبکہ
عمر فاروق رضی اللہ عنہ شام آئے تھے اور آپ کی فرمائش پر بلال نے آذان کہی تھی اور ایک بار جبکہ وہ مدینہ منورہ

بَابُ الْحُرْصِ عَلَى الْحَدِيثِ

۹۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمٌ عَنْ
عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ
قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا
الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ أَسْعَدُ
النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ
قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ

روضہ اطہر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے آئے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے انہیں اذان کہنے کے لئے کہا تو اذان دی اور رونے کے باعث اذان پوری نہ کر سکے تھے۔ انہوں نے چوبیس احادیث روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے سند کے بغیر دو حدیثیں ذکر کی ہیں۔ بیس بحری کو دمشق یا حلب میں فوت ہوئے ان کے فضائل بہت ہیں رضی اللہ عنہ۔

بَابُ — حَدِيثِ سُنَنِ بِرَحْرِصِ كَرْنَا

۹۷۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا یا رسول اللہ قیامت کے روز آپ کی شفاعت سے سعادت مند کون شخص ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ہریرہ میں پہلے ہی جانتا تھا کہ اس حدیث سے متعلق تجھ سے پہلے مجھ سے کوئی سوال نہ کرے گا؛ کیونکہ میں حدیث سننے پر تیری حرص و بچہ چکا ہوں۔ قیامت کے روز میری شفاعت سے سعادت مند وہ شخص ہوگا جس نے صدق دل کے ساتھ یا صدق نفس کے ساتھ (یہ راوی کا شک ہے) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا ہو!

۹۷۔ شرح : یعنی جو شخص خلوص قلب سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ کہے وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے مستفیض ہوگا لہذا منافق کی شفاعت نہ ہوگی اور محض

بَابُ كَيْفَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ

وَكُتِبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ أَنْظِرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْتُبَهُ فَإِنِّي خِفْتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَ الْعُلَمَاءِ وَلَا يُقْبَلُ إِلَّا حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيُفْشُوا الْعِلْمَ وَلِيَجْلِسُوا حَتَّى يَعْلَمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا

لا اله الا الله کہنا نجات کے لئے کافی نہیں بلکہ پورا کلمہ توحید مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ میں نے اللہ ذالک الْکِتَاب پڑھی یعنی ساری سورت پڑھی۔ اہل سنت و جماعت کا یہ مذہب ہے کہ گنہگاروں اور اصحاب کبار کی شفاعت ہوگی۔ معتزلہ کہتے ہیں گنہگاروں اور عذاب کے مستحق لوگوں کی شفاعت نہ ہوگی۔ اس حدیث سے ان کا بیخ رڈ ہوتا ہے کہ مانی نے قاضی عیاض سے نقل کیا کہ شفاعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختص ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ قیامت کے ڈر سے آرام دلائیں گے۔ دوسری قسم بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص ہے اور وہ یہ کہ آپ بعض لوگوں کو حساب کے بغیر جنت میں داخل کرنے کی شفاعت فرمائیں گے تیسری شفاعت ایسے لوگوں کی ہوگی جو دوزخ کے مستحق قرار پائیں گے ان کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کریں گے اور جس کی شفاعت اللہ تعالیٰ چاہے گا وہ شفاعت کرے گا۔ چوتھی شفاعت ان لوگوں کی ہوگی جو دوزخ میں چلے جائیں گے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ملائکہ اور مومنوں کی شفاعت سے ان کو دوزخ سے نکالا جائے گا جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے۔ پانچویں شفاعت جنت میں جنتیوں کے درجات بلند کرنے کے لئے ہوگی۔ اس شفاعت کو پہلی قسم کو معتزلہ بھی مانتے ہیں۔ شفاعت کی پہلی قسم شفاعت عظمیٰ ہے اور مقام محمود سے یہی شفاعت مراد ہے۔ تیسری اور پانچویں شفاعت مراد لینا بھی جائز ہے مگر شفاعت صرف اہل اخلاص کی ہوگی۔

حدیث کا معنی جدید ہے عام لوگوں کے نزدیک حدیث کلام کو کہتے ہیں۔ شریعت مطہرہ میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا جائے وہ حدیث ہے اس میں قرآن کریم کے مقابلہ کا لحاظ کیا گیا ہے۔ کیونکہ اللہ کا کلام قدیم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام جدید ہے۔ جوہری نے کہا حدیث قدیم کی ضد ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء زجال : ع۔ عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ ہمدانی لوہی قرشی علمری مدنی ہیں ان کی کنیت ابو القاسم ہے تھیبہ ہیں۔ ع۔ سیمان بن بلال تمیمی قرشی

۹۸۔ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِذَلِكَ يَعْنِي حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
إِلَى قَوْلِهِ ذَهَابَ الْعُلَمَاءُ

بربروی مدنی ہیں حدیث ۸۷ کے تحت دیکھیں۔ ۷۷ عمرو بن ابی عمرو مدنی ہیں ان کی کنیت ابو عثمان ہے۔
ابو جعفر منصور کی ابتداء خلافت میں فوت ہوئے۔ ۷۷ سعید بن ابی سعید مقبری مدنی ہیں حدیث ۲۸ کے
تحت دیکھیں

باب۔ علم دین کیسے اٹھے گا؟

حضرت عمر بن عبد العزیز نے ابو بکر بن حزم کو خط لکھا کہ جو بھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث دیکھو اسے لکھ لو کیونکہ مجھے علم کے مٹ جانے اور
علماء کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہی قبول
کی جائے۔ علم کی خوب اشاعت کریں اور علمی مجالس قائم کریں حتیٰ کہ جو نہیں
جانتا اسے علم سکھایا جائے؛ کیونکہ علم ضائع نہ ہوگا حتیٰ کہ اس کو چھپایا جائیگا۔

۹۸۔ ترجمہ : علماء بن عبد الجبار نے عمر بن عبد العزیز کی حدیث ذہاب العلماء تک روایت
کی ہے۔ عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت میں ابو بکر بن حزم رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کے حاکم تھے۔ آپ نے ان کو
امادیت نبویہ جمع کرنے کا حکم دیا تھا تا کہ علماء کے فوت ہو جانے اور علم کی اشاعت نہ ہونے سے علم کے ٹٹنے کا
خطرہ نہ رہے کیونکہ جب علم سینوں میں بند رکھا جائے اور اس کی اشاعت و کتابت نہ ہو تو ظاہر ہے کہ علم
ختم ہو جائے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم دین کو علم کی اشاعت کرنے میں کوشش کرنی چاہیے۔ واللہ اعلم
۹۹۔ عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں سے علم دین یکدم نہ اٹھائے گا؛ لیکن علماء کے فوت کرنے سے علم دین کو اٹھائے گا حتیٰ کہ
جب کوئی عالم دین باقی نہ رہے گا تو لوگ جاہلوں کو سردار بنالیں گے اور ان سے مسائل پوچھے جائیں گے وہ علم کے بغیر
فتویٰ دیں گے۔ وہ خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو گمراہ کریں گے۔ فربری (بخاری کے شیخ) نے کہا ہیں عباس

۹۹ — حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْتِزَاعًا يَنْتَزَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ
 الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ أَخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا
 جُحَالًا فَاسْكُتُوا فَاسْكُتُوا بَعْدَ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا قَالَ الْفَرَبَرِيُّ نَاعَبَسُ
 قَالَ ثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

نے خبر دی اُنھوں نے کہا۔ ہم سے قتیبہ نے حدیث بیان کی اُنھوں نے کہا ہم سے جریر نے ہشام سے اسی طرح روایت کی ہے۔

۹۹ — شرح : ابن بطال نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر علم کا احسان کر کے اور ان کو علم عطا کر کے نہیں چھینے گا۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ستودہ صفات اس سے پاک و صاف ہے کہ اپنے بندوں کو علم عطا کرے جو اس کی معرفت اور اس پر اور اس کے رسول پر ایمان لانے کا باعث ہو۔ پھر وہ ان سے چھین لے بلکہ علم کا ضیاع اس کے تعلم کے ضیاع کے باعث ہوگا جبکہ علماء کا کوئی وارث باقی نہ رہے گا۔ — مَنْ يُؤَدِّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا کے باب میں مذکور حدیث اور اس حدیث میں تضاد نہیں کیونکہ اگر ایتیان امر کی تفسیر قیامت سے نہ کی جائے تو یہ حدیث تخصیص پر محمول ہوگی۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : عمر بن عبد العزیز خلیفہ راشد اموی ہیں۔ ابتداء کتاب الایمان میں دیکھیں ع۱ ابو بکر بن محمد بن عمرو ابن حنظلہ انصاری ان کی کنیت ابو محمد ہے وہ عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں قاضی اور امیر رہے۔ ایک ہیس ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ حدیث ع۹۸ ع۱۔ علاء بن عبد الجبار ہمدانی ہیں ان کی کنیت ابو الحسن ہے۔ مکہ مکرمہ میں سکونت رکھتے تھے۔ ۱۱۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع۲ عبد العزیز بن مسلم خراسانی قسطلی ہیں بصرہ میں سکونت رکھتے تھے۔ یحییٰ بن اسحاق نے کہا وہ ابدال میں تھے۔ ۱۴۷ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع۳ عبد اللہ بن دینار غدوی قرشی مدنی ہیں۔ حدیث ع۸ کے تحت دیکھیں حدیث ع۹۹ کے پانچ راوی ہیں : ع۱ اسماعیل بن اویس حدیث ع۲ کے اسامہ بن دیکھیں ع۳ امام مالک مشہور ہیں۔ ع۴ ہشام اور عروہ حدیث ع۲ کے اکامہ میں دیکھیں۔ ع۵ عبد اللہ بن عمرو بن عاصی حدیث ع۶ کے اسامہ بن دیکھیں

بَابُ هَلْ يُجْعَلُ لِلنِّسَاءِ يَوْمٌ

عَلَى حَدَّةٍ فِي الْعِلْمِ

۱۰۰۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْأَثَرِ فِي

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ذَكَرَ أَن يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ
قَالَ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ فَأَجْعَلْ لَنَا
يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لِقِهِنَّ فِيهِ فَوَعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ
فَكَانَ فِيهَا قَالَ لَهُنَّ مَا مِنْكُنَّ امْرَأَةٌ تَقْدِمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا
كَانَ لَهَا حَاجَابٌ مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ وَاثْنَيْنِ فَقَالَ وَاثْنَيْنِ

بَابُ - کیا عورتوں کو علم سکھانے کے لئے علیحدہ دن مقرر کیا جائے؟

۱۰۰۔ ترجمہ : ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عورتوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کی کہ آپ کے حضور مرد ہم پر غالب آگئے ہیں۔ آپ اپنی طرف

سے ہمارے لئے کوئی دن مقرر کر دیں پس آپ نے ان سے ایک مقررہ دن کا وعدہ فرمایا جس میں آپ عورتوں
کے پاس تشریف لے جائیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو وعظ فرمایا اور شریعت کے احکام بتائے اور جو کچھ
ان کو وعظ کیا اس میں آپ نے فرمایا۔ جس عورت نے اپنے تین بچے آگے بھیجے ہیں۔ وہ اس کے لئے
دوزخ سے حجاب (پردہ) بن جائیں گے۔ ایک عورت نے کہا جس کے دو بچے فوت ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا اور
دو بچے۔ شرح : یعنی عورتوں نے عرض کیا کہ مرد ہر روز آپ کی مجلس شریف میں بیٹھتے

۱۰۰۔ ہیں علم سیکھتے ہیں اور امور دین آپ سے سیکھتے ہیں۔ ہم عورتیں کمزور ہیں
مردوں سے مزاحمت نہیں کر سکتی ہیں۔ آپ ہمارے لئے کوئی دن مقرر فرمادیں۔ جس میں ہم آپ سے علم سیکھیں
اور امور دین سیکھیں۔ مرد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو وعظ کرنے کے لئے دن مقرر فرمایا۔

۱۰۱۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ شَاخِصَةٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذُكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْجَنَّةَ

معلوم ہوا کہ عورتیں دینی مسائل سیکھنے کے لئے مردوں سے کلام کر سکتی ہیں اور جس عورت کا کوئی نابالغ بچہ فوت ہو جائے اور وہ اس پر صبر کرے تو وہ اس کے لئے دوزخ سے حجاب بن جاتا ہے یعنی بچہ اپنی ماں کی شفاعت کرے گا اور اس کو جنت میں داخل کرے گا نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ دینی امور کے لئے دن مقرر کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم
: اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ آدم بن ابی اباس حدیث
اسماءیں دیکھیں۔ ۲۔ اسماء میں دیکھیں۔ ۳۔ شعب بن حجاج حدیث ۴۔ کے
اسماءیں دیکھیں۔ ۵۔ عبد الرحمن بن عبد اللہ اصبہانی کوئی ہیں۔ دراصل اصبہان کہتے ہیں ابی جب حضرت ابو موسیٰ
رضی اللہ عنہ نے اصبہان کو فتح کیا تو وہاں سے باہر نکل گئے۔ اصبہان عراق و عجم میں ایک شہر ہے اس میں بہت
محدث ہوئے ہیں۔ ۶۔ الوصال ذکوان حدیث ۷۔ کے تحت دیکھیں۔ ۸۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ
حدیث ۹۔ کے اسماء میں دیکھیں۔

۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس حدیث کی روایت کی اور عبد الرحمن بن اصبہانی نے
کہا میں نے ابو حازم کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس عورت کے تین بچے فوت ہو جائیں جو سن بلوغ تک نہ پہنچے ہوں۔
مسترح : یعنی راوی نے اس حدیث میں ”ثَلَاثَةٌ“ کے لفظ کے لئے دو لفظ ”لَمْ يَبْلُغُوا
الْجَنَّةَ“ ذکر کیا ہے اور حنفی کا معنی گناہ ہے۔ یعنی وہ عقل اور تکلیف کی عمر تک نہیں پہنچے اور مکلف ہونے
سے پہلے فوت ہو گئے اور ان کے ذمہ کوئی گناہ نہ ہوا، حدیث شریف میں اگرچہ عورت کا ذکر ہے مگر
مردوں کا بھی یہی حکم ہے جبکہ وہ صبر کریں۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے اسناد کو علو درجہ کی وجہ سے پہلے ذکر کیا ہے؛ کیونکہ اس
میں شعبہ اور بخاری کے درمیان صرف ایک راوی ہے اور وہ آدم ہے بخلاف دوسرے اسناد کے اس میں

بَابُ مَنْ سَمِعَ شَيْئًا فَلَمْ يَفْهَمْهُ فَرَاَجَعَهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ

۱۰۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ
قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُوسِبَ عَذَابُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ
أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قَالَتْ
فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرُضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوْقِشَ الْحِسَابُ يَمْلِكُ

ان کے درمیان دو شخص ہیں اور وہ محمد بن بشار اور غنید بن رمی اللہ عنہم « امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی حدیث میں ابن الاصبہانی ذکر کرنے اور اس حدیث میں عبدالرحمن بن الاصبہانی ذکر کرنے میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے کیونکہ انہوں نے جو الفاظ اپنے شیوخ نے منے تھے اسی طرح ان کو ذکر کیا تاکہ ان کے الفاظ محفوظ رہیں «

اسماء رجال : اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ محمد بن بشار ان کا لقب بندار ہے۔ ۲۔ حدیث ۶۷ کے تحت دیکھیں ۳۔ محمد بن جعفر غنید بصری ہیں۔ حدیث ۳۱ کے تحت دیکھیں ۴۔ شعبہ بن حجاج حدیث ۹ کے تحت دیکھیں۔ ۵۔ عبدالرحمن بن اصبہانی ۶۔ ذکوان ۷۔ ابوسعید خدری سب گزر چکے ہیں۔ ابوازام سلیمان عزیٰ کا مولیٰ ہیں۔ اسحٰبی تابعی کوئی ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ولادت میں فوت ہوئے اور پانچ سال ابوہریرہ کی مجلس میں بیٹھے تھے۔

باب جس نے کوئی مسئلہ سنا اور سمجھ میں نہ آیا تو
اسے دوبارہ پوچھے حتیٰ کہ اسے اچھی طرح سمجھ لے

بَابُ لِيُبَلِّغَ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۱۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

توجه : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کوئی بھی

مسئلہ سنئیں اور وہ سمجھ میں نہ آتا تو اس کو دوبارہ پوچھیں حتیٰ کہ اچھی طرح

۱۰۲

سمجھ لیتیں۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں جس شخص سے حساب لیا گیا اسے عذاب دیا جائے گا۔
ام المؤمنین نے کہا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کیا اللہ تعالیٰ فرماتا نہیں ہے ”عنقریب آسان حساب
لیا جائے گا“، ام المؤمنین نے کہا آپ نے فرمایا اس سے مراد صرف پیش کرنا ہے لیکن جس شخص سے حساب تفصیلاً
لیا جائے گا وہ ہلاک ہوگا!

شرح : ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے معارضہ کا سبب یہ ہے کہ حدیث شریف

۱۰۲

ان سب لوگوں کو شامل ہے جن سے حساب لیا جائے گا اور آئت کریمہ

سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگوں کو عذاب نہ دیا جائے گا اور وہ اصحاب میں ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ آئت کریمہ

میں حساب سے مراد محض اہل ذوا اظہار ہے یعنی حساب کے لئے اس طرح پیش کرنا کہ اس کے گناہ ذکر کئے جائیں پھر

ان سے درگزر کر دیا جائے اور حدیث شریف میں حساب سے مراد یہ ہے کہ اس کے گناہوں کو تفصیلاً ذکر کیا

جائے اور درگزر نہ کیا جائے ایسا شخص یقیناً ہلاک ہوگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا

مسائل میں خوب تحقیق فرمایا کرتی تھیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حدیث کا قرآن کے ساتھ مقابلہ کرنا جائز ہے اور قیامت

میں لوگ حساب میں متفاوت ہوں گے۔ واللہ اعلم!

اس حدیث کے چار راوی ہیں : ۱۔ سعید بن حکم بن محمد بن ابی مریم

حافظ جمعی ہیں۔ ۲۲۴۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو حاتم اور یحییٰ بن معین

نے انہیں ثقہ کہا ہے ۲۔ نافع بن عمر بن عبد اللہ قرشی جمعی مکی ہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا وہ

صحیح الحدیث ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ ابو حاتم نے کہا وہ ثقہ ہیں اور ان کی حدیث کو حجت

کہا جاتا ہے۔ ۱۶۹۔ ہجری کو مکہ میں فوت ہوئے ۳۔ عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ تمیمی مکی ہیں ان کی کنیت

ابوبکر ہے۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے قاصی اور مؤذن تھے۔ ۱۱۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابولمیکہ کا

نام زبیر ہے۔ ۴۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث ۱ کے تحت دیکھیں۔

قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي شَرِيحٍ أَنَّهُ قَالَ
لِعَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِذْنًا لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ
أَحَدٌ ثَلَاثَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ
سَمِعْتُهُ أَذْنًا يَ وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ
وَأَشْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحْرِمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ
لِأَمْرِي يَوْمَ مِنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرَانِ يَسْفِكَ بَهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا
شَجَرَةٌ فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ
لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذِنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا
الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَقِيلَ لِأَبِي شَرِيحٍ مَا
قَالَ عَمْرٍو قَالَ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ لَا تَعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدِمٍ
وَلَا فَارًّا بِخُرْبَةٍ

باب مجلس علم میں حاضر شخص غائب کو علم پہنچانے

۱۰۳۔ ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بیان کیا۔
کہ۔ ابو شریح سے روایت ہے کہ انھوں نے عمرو بن سعید جبکہ وہ لشکر مکہ مکرمہ بھیج رہا تھا سے کہا اے امیر مجھے
اجازت دیجئے میں آپ کو ایک بات سے خبردار کروں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اگلے روز فتح مکہ کے وقت خطبہ
دیا تھا میرے کانوں نے اسے سنا۔ میرے دل نے اسے یاد کیا اور میری آنکھوں نے آپ کو دیکھا جبکہ آپ نے
خطبہ فرمایا۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء فرمائی پھر فرمایا مکہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے لوگوں نے
اس کو حرام نہیں کیا (مکہ مکرمہ میں قتل و غارت کو) کسی شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو
یہ جائز نہیں کہ وہ مکہ مکرمہ میں خونریزی کرے اور اس کے درخت کاٹے اور اگر کوئی شخص اس میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے قتال اور جنگ کرنے سے رخصت ثابت کرے تو اسے کہہ دو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دے دی مٹی تم کو اس کی اجازت نہیں دی اور میرے لئے مرنے کی ایک گھڑی میں لڑائی کی اجازت مٹی۔ پھر آج اس کی حرمت ایسے ہی ہو گئی ہے جیسے کل مٹی۔ چاہیے حاضر شخص غائب کو یہ خبر پہنچا دے۔ پھر ابو شریح سے کہا گیا آپ کو عمرو نے کیا جواب دیا تھا۔ ابو شریح نے کہا اس نے یہ کہا تھا اے ابو شریح میں تم سے یہ زیادہ جانتا ہوں مگر مکہ مکرمہ گنہگار کو نہ قتل کر کے بھاگ کر آنے والے کو اور نہ ہی فساد اور جنائت کر کے آنے والے کو پناہ دیتا ہے۔

مشروح : حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ یزید اور عبدالملک کی نسبت

۱۰۳ —

خلافت کے زیادہ مستحق تھے کیونکہ یزید اور عبدالملک سے

پہلے حضرت عبداللہ بن زبیر کی بیعت کی گئی تھی۔ ارشاد نبوی کے مطابق جس کی بیعت پہلے کی جائے وہی خلیفہ ہوتا ہے اگر کسی کے مقابلہ میں کوئی دوسرا سر اٹھائے تو اس کی گردن اڑا دینے کا حکم ہے۔ امام مالک اور دیگر علماء اہل سنت سب کا اس پر اتفاق ہے۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد جب یزید تخت نشین ہوا تو حضرت عبداللہ بن زبیر مکہ مکرمہ تشریف لے گئے۔ یزید نے مدینہ منورہ کے حاکم عمرو بن سعید کو حکم دیا کہ وہ مکہ مکرمہ پر چڑھائی کرے اس صورت حال سے بچنے کے لئے عمرو بن سعید عبداللہ بن زبیر کا مقابلہ کرنے کے لئے مکہ پر چڑھائی کی۔ اس وقت حضرت ابو شریح نے عمرو بن سعید سے کہا کہ مکہ مکرمہ میں قتال حرام ہے جیسا کہ حدیث شریف میں مذکور ہے تو اس کے پنجاب میں عمرو بن سعید نے کہا کہ حرم مکہ گنہگار کو قتل کر کے بھاگ کر آنے والے کو اور نہ ہی فساد اور جنائت کرنے والے کو پناہ دیتا ہے۔ بعض روایات میں ہے کلمہ صحیح اُریڈا یہاں یا طِل یعنی عمرو بن سعید کا یہ کہنا تو درست ہے مگر اس کی مراد غلط تھی؛ کیونکہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اس کا مصداق ہرگز نہیں تھے۔ بلکہ وہ خلافت کے زیادہ لائق تھے۔ عمرو بن سعید کو اشدق بھی کہا جاتا تھا وہ صحابی نہیں اور نہ ہی تابعی تھا۔ اس کے والد کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ عبدالملک کے خلاف اُس نے خروج کیا مگر اُس نے اس کو امن دے کر دھوکہ سے قتل کر دیا تھا۔ ابو شریح خولید بن عمر خزاعی ہے وہ فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہوئے تھے وَ يُبَلِّغُ الشَّاهِدَ الْغَائِبَ۔ حدیث کا یہ حصہ باب کے مناسب ہے۔ یعنی ابو شریح نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا اس وقت میں حاضر تھا تو غائب تھا میں نے تجھے آپ کا ارشاد پہنچا دیا ہے۔ آگے جو جانتے ہو کرو!

۱۔ عبداللہ بن یوسف تیسری - ۲۔ لیث بن سعد فہمی مصری بغداد میں

اسماعیل

آئے۔ منصور نے انہیں مصر کا محکمہ قضا پیش کیا، لیکن انہوں نے انکار کر دیا

اور معذرت چاہی۔ حدیث ۲ کے تحت دیکھیں۔ ۳۔ سعید بن ابی سعید مقبری حدیث ۳۸ کے تحت دیکھیں۔

۱۰۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ
حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا إِلَّا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ
الْغَائِبَ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ ذَلِكَ أَهْلُ بَلْعَتِ مَرَّتَيْنِ

۲۔ ابو شریح غوثیہ بن عمرو غزالی حدیثی کبھی فتح مکہ سے قبل مشرف باسلام ہوئے۔ فتح مکہ کے دن بنی کعب کا جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے۔ ۶۸۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

۱۰۴۔ ترجمہ : ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا اور کہا کہ آپ نے فرمایا تمہارے خون اور تمہارے مال محمد بن

سیرین نے کہا میرا گمان ہے کہ آپ نے فرمایا تمہاری عزتیں ایک دوسرے پر ایسے ہی حرام ہیں جیسے اس دن کی اس مہینہ میں حرمت ہے۔ خبر دار تم سے حاضر شخص غائب کو یہ حدیث پہنچا دے محمد بن سیرین کہا کرتے تھے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ایسا ہی ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تبلیغ امت تک پہنچ گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد دوسرے فرمایا۔

۱۰۴۔ شرح : اس حدیث میں قتل کی حرمت، غضب کی حرمت اور غیبت کی حرمت کا بیان ہے۔ کلام میں تکرار سے تاکید مقصود ہے۔

ابن بطال نے کہا اللہ تعالیٰ نے جب نبیوں سے یہ وعدہ لیا کہ وہ اپنی امتوں کو تبلیغ کریں گے اور علماء کو نبیوں کا وارث بنایا تو علماء پر بھی تبلیغ واجب ہوئی۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تبلیغ فرض عین تھی۔ مگر اس زمانہ میں جبکہ دین کی تشہیر عام ہو چکی ہے۔ عام لوگوں تک دین پہنچ چکا ہے۔ اب اس کی تبلیغ فرض کفایہ ہے۔

حدیث ۶۵ کی شرح دیکھیں

بَابُ اِثْمٍ مِنْ كَذَبِ عَلٰی النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ اَنَا شُعْبَةُ قَالَ اَخْبَرَنِي

مَنْصُورٌ قَالَ سَمِعْتُ رُبَيْعَ بْنَ حِرَاشٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلَيْلِهِ

النَّارُ ۱۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعِ بْنِ

شَدَّادٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ

إِنِّي لَا أَسْمَعُكَ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحَدِّثُ

فُلَانٌ وَفُلَانٌ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَفَارِقْهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ

عَلَيَّ فَلَيْتَبَوَّأَ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ

بَابُ جَسْ شَخْصٍ نَبِي كَرِيم صَلَّی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھا اس کا گناہ

۱۰۶۔ توجہ : ربیع بن حراش رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے اوپر

جھوٹ نہ بولو، کیونکہ جو شخص مجھ پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں داخل ہوگا !

۱۰۷۔ شرح : یعنی جو شخص میری طرف جھوٹی بات کی نسبت کرے گا اس کی جزاء یہ

ہے کہ وہ دوزخ میں داخل ہوگا۔ دراصل ایسے کاذب کی جزاء تو یہ ہی

ہے مگر اللہ تعالیٰ اس جھوٹ پر سزا دینا چاہے تو دے گا اور وہ معاف بھی کر سکتا ہے۔ دوزخ میں اس کا داخل ہونا حتمی نہیں۔ اسی طرح اصحاب کبار کے لئے وعیدات کا یہی حکم ہے پھر اگر اُسے جزاء دی جائے اور دوزخ میں داخل کر دیا جائے تو ہمیشہ اس میں نہ رہے گا، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے دوزخ سے باہر

۱۰۷ — حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَارِثٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ أَسْنُ إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أَحَدًا تَكُفُّ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مُقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

۱۰۸ — حَدَّثَنَا الْمَلِكُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي
عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ يَقْتُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقْلُ فَلْيَتَّبِعُوا مُقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

نکالے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۗ
اللہ تعالیٰ کے حضور کافر کی بخشش نہیں اس کے علاوہ اصحاب کبار کو جسے چاہے معاف کر دے

اسماء رجال : اس حدیث کے پانچ راوی ہیں؛ علی بن جعد جو ہری بغدادی حدیث
کے اسماء میں دیکھیں ۲ شعبہ بن حجاج کئی بار گزر رہے ۳ منصور بن معتمر

حدیث ۶۵ کے تحت دیکھیں ۴ ربیع بن حسان بن جحش عسبی کوئی ہیں۔ زاہد پر میزگار اور بہت بڑے عابد تھے۔
سو ہجری میں فوت ہوئے اُنھوں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا۔ اُن کے دو بیٹے حجاج بن یوسف کے نافرمان تھے کسی نے حجاج
سے کہا کہ اُن کے باپ نے کبھی جھوٹ نہیں بولا انھیں بلا کر پوچھیں کہ وہ کہاں ہیں؟ چنانچہ ربیع بن حراش آئے اور جب
ان سے پوچھا گیا تو کہا وہ دونوں گھر میں ہیں۔ حجاج نے کہا میں نے دونوں کو معاف کر دیا، کیونکہ آپ نے سچ بولا
ہے۔ اُنھوں نے قسم کھائی تھی کہ وہ کبھی نہیں ہنسیں گے حتیٰ کہ انھیں یقین ہو جائے کہ مرنے کے بعد ان کا مقام جنت
ہے یا دوزخ ہے چنانچہ وہ فوت ہونے کے بعد ہنسے تھے۔ ان کے دو بھائی مسعود اور ربیع تھے۔ مسعود نے بھی
فوت ہونے کے بعد کلام کیا تھا؛ کیونکہ اُنھوں نے بھی قسم کھائی تھی کہ جب تک انھیں جنتی ہونے کا علم نہ ہوگا وہ نہیں
ہنسیں گے جب وہ فوت ہوئے تو انھیں غسل دینے والے نے کہا جب تک ہم غسل دیتے رہے وہ مسکراتے رہے
حتیٰ کہ جب ہم غسل سے فارغ ہو گئے تو ان کی مسکراہٹ بھی
ختم ہو گئی۔ ابن مدینی نے کہا مسعود سے صرف یہی مروی ہے کہ اُنھوں نے فوت ہونے کے بعد کلام کیا تھا۔ پانچویں
راوی حضرت علی بن ابی طالب امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ ہیں۔

باب المناقب میں پوری تفصیل سے ان کا ذکر ہوگا جبکہ تنویر الازکار میں بھی تفصیلاً ان کا ذکر ہے۔

ترجمہ : ۱۰۷۔ عامر بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنے باپ سے روایت کی کہ میں نے زبیر سے کہا میں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنا جیسے

فلاں اور فلاں حدیث بیان کرتے ہیں۔ زبیر نے کہا خبردار! میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوا لیکن میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو کوئی مجھ پر جھوٹ بولے وہ اپنی جگہ دوزخ میں بنالے۔

ترجمہ : ۱۰۸۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے یہ شئی منع کرتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قصداً میرے

اوپر جھوٹ بولا وہ اپنی جگہ دوزخ میں بنالے۔

شرح : ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ یعنی حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا میں حضر اور سفر کے اکثر اوقات میں آپ سے جدا نہیں ہوا، لیکن میں نے آپ سے یہ سنا کہ جو شخص

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹ کی نسبت کرے وہ دوزخی ہے۔ حضرت زبیر کو یہ خوف نہ تھا کہ وہ رسول اللہ کی حدیث میں قصداً جھوٹ بولیں گے، لیکن ان کو یہ ڈر تھا کہ ممکن ہے وہ حدیث بیان کرنے میں خطا کر جائیں تو ان کی زبان سے غلطی سے جھوٹ نکل جائے جبکہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا یقین نہ ہو مگر جب کوئی دوسرا اس طرح جھوٹی روایت کر دے تو جب تک وہ اُسے جائز نہ سمجھے گا اس کو کافر نہیں کہہ سکتے

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا مقصد یہ ہے کہ کثرت حدیث اگرچہ سچی ہو ”عادیۃ“ اکتاہیں جھوٹ منہ سے نکل جاتا ہے؛ کیونکہ زیادہ باتیں کرنے والا سالم نہیں رہتا جو شخص چراگاہ کے نزدیک جانور چرائے ہو سکتا ہے کہ وہ اس میں واقع ہو جائے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

اس حدیث کے چھ راوی ہیں : ۱۔ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی بصری : شیخ الاسلام ہیں حدیث ۱۶ کے تحت دیکھیں۔ ۲۔ شعبہ ۳۔ جامع بن شداد ۱۲۴۔ ہجری میں فوت ہوئے ۷۷۔ عامر بن عبد اللہ بن زبیر بن عوام اسدی قرشی ہیں ۱۲۴۔ ہجری میں فوت ہوئے ۷۷۔ عبد اللہ بن زبیر بن عوام ان کی کنیت ابوجبر ہے۔ کہا گیا ہے کہ ابوالخنیب ہے۔ وہ صحابی بن صحابی امیر المؤمنین ہیں۔ مدینہ منورہ میں آپ پیدا ہوئے آپ اسلام میں پہلے مولود ہیں آپ کو اسماء بنت ابی بکر نے قبائے میں جنم دیا۔ آپ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو آپ نے انہیں آغوش رحمت میں لے کر کھجور کے اپنے دہن مبارک میں چا کر ان کے منہ میں لعاب ڈالا جو سب سے پہلے ان کے پیٹ میں گیا پھر ان کے لئے برکت کی دعا فرمائی وہ کوسج تھے ان کی داڑھی نہیں تھا دن کو روزے رکھتے ادرات بھر نمازیں رہتے تھے۔ صلہ رحمی بہت کرتے تھے انہوں نے قسم کھائی تھی کہ ہر سال تین راتیں اس طرح گزاریں گے کہ ایک رات نمازیں قیام دوسری رات رکوع اور تیسری رات سجد میں صبح تک رہیں گے وہ عظیم المجاہد انسان تھے۔ افریقہ پر حملہ آور ہوئے تو ان کے پاس افریقیوں کا بادشاہ ایک لاکھ بیس ہزار افراد پر مشتمل فوج کے مقابلہ کے لئے آیا جبکہ سلمان

صرف بیس ہزار تھے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے ان کے بادشاہ کو دیکھا کہ وہ اپنے لشکر سے باہر نکلا ہے تو انھوں نے چند صحابہ کو ساتھ لے کر اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور خداوند قدوس نے ان کے ہاتھ پر مسلمانوں کو فتح دی۔ جب یزید بن معاویہ مر گیا تو چونسٹھ ہجری میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی بیعت کی گئی اور وہ خلیفہ مقرر ہوئے اور حجاز، یمن، عراق اور خراسان والوں نے ان کی اطاعت قبول کی، لیکن اہل شام نے اطاعت قبول نہ کی۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے کعبہ کی عمارت کی تجدیدیکی اور اسے از سر نو تعمیر کر کے اس کے دو دروازے بنائے اور لوگوں کے ساتھ آٹھ حج کئے اور بدستور خلیفہ رہے حتیٰ کہ حجاج بن یوسف نے ان کو بہتر ہجری کو مکہ مکرمہ میں محصور کر دیا اور خود حجاج نے حج کے فرائض سرانجام دیئے اور حضرت عبداللہ بن زبیر محصور رہے حتیٰ کہ انہیں ایک پتھر لگا جس سے ان کی موت واقع ہوئی ان کی لاش کو مصلوب کیا گیا اور ان کا سر خراسان بھیج دیا گیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ قرشی اور ان دس صحابہ میں سے ہیں جنہیں ایک محفل میں جنت کی خوشخبری دی گئی تھی وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مجلس شوریٰ کے ممبر بھی تھے۔ ان کی والدہ صفیہ رضی اللہ عنہا بنت عبدالمطلب اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی بیوی ہیں۔ ان دونوں ماں اور بیٹے نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ جبکہ زبیر کی عمر صرف ستولہ برس تھی تو ان کے چچا نے انہیں سخت عذاب دیا اور شدید دھوبیں میں انہیں محسوس کر دیا تاکہ وہ اسلام سے منحرف ہو جائیں، لیکن انھوں نے عذاب کو ترک اسلام پر ترجیح دی۔ پھر حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے۔ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تمام جنگوں میں شریک رہے۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ۳۸۔ حدیثیں روایت کی ہیں۔ جن میں سے امام بخاری نے نو احادیث ذکر کی ہیں۔ انھوں نے اسلام میں سب سے پہلے کافروں کی سرکوبی کے لئے تلوار اٹھائی اور اُحد کی لڑائی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے۔ ان کا رنگ سفید جسم کی ضخامت معتدل اور رخساروں کا گوشت ملکا تھا۔

انھوں نے جنگ جمل میں لڑنا ترک کر دیا تھا اور واپس لوٹ آئے تھے اور ان کے پیچھے باغیوں کی جماعت نے ان کا تعاقب کر کے بصرہ کے قریب وادی السباع میں انہیں قتل کر دیا اور وہیں مدفون ہوئے۔ پھر ان کی میت کو بصرہ لے جایا گیا۔ وہاں ان کا مزار شریف مشہور ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ان حضرات کے مناقب کی تفصیل باب المناقب میں ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث ۱۰۸ کے اسماء رجال : چار ہیں : ۱۔ ابو عمر عبداللہ بن عمرو بن حجاج منقری بصری ۲۔ عبدالوارث بن سعید

ابن ذکوان ثقی قریشی بصری حدیث ۳، کے اسماء میں دونوں کا ذکر ہو چکا ہے ۳۔ عبدالعزیز بن حبیب بصری ثنائی ہیں وہ نابینا تھے۔ حدیث ۱۴ میں گزر چکے ہیں۔

۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَوُا بِأَسْمِي
وَلَا تَكْنُوْا بِكُنْيَتِي وَمَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ

مِنَ النَّارِ

ترجمہ : حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص مجھ پر وہ بات کہے جو میں نے نہ فرمائی ہو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔

۱۱۰۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا میرا نام رکھ لو اور میری کنیت نہ رکھو اور جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے یقیناً مجھ ہی کو دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت اختیار نہیں کر سکتا اور جو شخص قصداً مجھ پر جھوٹ بولے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔

۱۰۹۔ ۱۱۰۔ شرح : ان روایات کے الفاظ مختلف ہیں اور معنی میں سب ترکیب ہیں۔ ایسی حدیث کو متواتر المعنی کہا جاتا ہے۔ یعنی تمام روایات کے الفاظ سے جو قدر مشترک حاصل ہے وہ متواتر ہے۔ اس حدیث میں امام بخاری اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان صرف تین راوی ہیں اور وہ ملی بن ابی اییم یزید بن ابی عبید اور سلمہ بن اکوع ہیں رضی اللہ عنہم۔ ایسی حدیث کو ثلاثی کہا جاتا ہے۔ امام بخاری کی ثلاثیات سے یہ پہلی ثلاثی حدیث ہے۔

امام محی السنۃ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولنے کے بعد سب سے بڑا جھوٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولنا ہے۔ صحابہ کرام اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ احادیث بیان کرنے کو مکروہ جانا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حدیث کے الفاظ میں زیادتی، کمی اور غلطی ہو جائے حتیٰ کہ بعض تابعی حدیث کو مرفوع کرنے سے ڈرتے تھے اور اسے صحابہ پر موقوف رہنے دیتے تھے۔ ان کا کہنا ہے کہ صحابہ پر جھوٹ بولنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولنے سے آسان ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا مقصد یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولنا حرام ہے۔ اگرچہ آپ کو خواب میں دیکھ کر آپ کی طرف جھوٹ کی نسبت کرے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب

میں دیکھنا بیداری میں دیکھنے کی مانند ہے لہذا دونوں حالتوں میں آپ پر جھوٹ بولنا دوزخ میں جگہ بنانا ہے۔ ایک شخص نے سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بقیع میں آواز دیتے ہوئے کہا یا ابا القاسم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف متوجہ ہوئے تو اُس نے کہا میں نے فلاں کو بلایا ہے۔ آپ کا ارادہ نہیں کیا اس لئے فرمایا میرا نام رکھ سکتے ہو مگر میری کنیت مت رکھو پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، کیونکہ اب التباس نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ اگر آپ کے بعد میرا بچہ پیدا ہو تو میں اس کا نام محمد اور اپنی کنیت ابوالقاسم رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں رکھ سکتے ہو۔ (یعنی، کرمانی)

امام عزیزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حدیث کے مطابق خواب میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے کا معنی یہ نہیں کہ اُس نے میرا جسم اور میرا بدن شریف دیکھا بلکہ اُس نے ایک مثال دیکھی اور وہ مثال ایسا آلہ بن گئی جس کے ساتھ وہ معنی ادا ہو سکتا ہو جو میری ذات میں ہے بلکہ بیداری میں آپ کا بدن شریف بھی اس ذات کا آلہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ خواب میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدسہ کی حقیقت جو محل نبوت ہے کی مثال دیکھی جاتی ہے اور دیکھنے والا جو شکل دیکھتا ہے وہ نہ تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اور نہ ہی آپ کا شخص ہے بلکہ وہ اس کی مثال ہے یہی تحقیق ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا بعض علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ خصوصیت رکھی ہے کہ لوگوں کا آپ کو دیکھنا صحیح ہے اور سچ ہے اور شیطان کو آپ کی شکل اختیار کرنے سے روک دیا ہے تاکہ نبیند میں اس کی زبان پر جھوٹ نہ بولا جائے جیسے بیداری میں شیطان آپ کی صورت اختیار نہیں کر سکتا خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے والے کو صحابی نہیں کہا جاتا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبریں دیتے تھے اور یہ صرف دنیا میں تھا قبر شریف میں نہیں اس لئے مسلمان دنیا میں آپ کو بیداری کی حالت میں دیکھے تو وہ صحابی تھے۔ خواب میں جو آپ سے کلام سُنے وہ حجت نہ ہوگا، کیونکہ خواب میں ضبط نہیں ہو سکتا کو ضبطی حدیث کے حجت ہونے میں شرط ہے۔ آپ کے سوا دوسرے انبیاء کرام علیہم السلام کی بھی شیطان اختیار نہیں کر سکتا اور نہ ہی فرشتوں کی صورت بن سکتا ہے (کرمانی)

ملک بن ابراہیم حدیث ۸۳ کے اسما میں دیکھیں ۲

اسماء رجال

۱۴۷ ہجری میں فوت ہوئے ۳ سلمہ بن اکوع ہیں۔ اکوع کا نام سنان بن عبد اللہ ہے وہ اسلمی مدنی ہیں اکوع کا معنی پہنچا ہے جو انگوٹھے کے قریب ہے۔ سلمہ کی کنیت ابوسلم یا ابوالیاس یا ابوعامر بھی ذکر کی جاتی ہے وہ بیعت رضوان میں حاضر تھے اور اس روز تین بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی۔ پہلی بار ابتداء میں پھر درمیان میں پھر آخر میں بیعت کی۔ وہ بہت بڑے بہادر اور سخت پیر انداز تھے۔ دوڑنے میں اس کا ثانی کوئی نہ تھا۔ دوڑنے میں گھوڑوں پر سبقت لے جاتے تھے۔ ان سے بھیڑیے نے کلام کیا تھا۔ اس کا واقعہ اس طرح ہے

بَابُ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

۱۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ

مُطَرِّفٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
هَلْ عِنْدَكُمْ كِتَابٌ قَالَ لَا إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ أَوْفَهُمْ أُعْطِيَهُ رَجُلٌ
مُسْلِمٌ أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قُلْتُ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ
الْعَقْلُ وَفِكَائِكُ الْأَسِيرِ وَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ

ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے کہا میں نے ایک بھیڑیا دیکھا وہ ایک بہرنی کو اٹھائے بھاگا جا رہا ہے۔ میں نے اس کا تعاقب کیا اور بہرنی کو اس کے منہ سے چھڑا دیا۔ بھیڑیے نے کہا میرا اور تیرا حال کیسا ہے؟ اللہ نے مجھے رزق دیا اور تو نے مجھ سے چھین لیا وہ تیرا مال تو نہ تھا جو تو نے مجھ سے محروم کر دیا ہے۔ سلمہ نے کہا میں نے کہا اے اللہ کے بندو! یہ عجیب بھیڑیا ہے جو باتیں کرتا ہے۔ بھیڑیے نے کہا اس سے عجیب تر اور عجیب تر یہ بات ہے کہ ان کھجوروں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں اللہ کی عبادت کی طرف بلاتے ہیں اور تم بتوں کی پوجا کرتے ہو۔ سلمہ نے کہا میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اسلام قبول کر لیا وہ ۷۷۔ ہجری کو اسی برس کی عمر میں فوت ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

موسلی بن اسماعیل منقری بصری تبوکی ابو عوانہ حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں۔ ابو حصین عثمان ابن عامر اسدی، کوئی، تابعی، حافظ، عثمانی میں وہ بہت بڑے محدث ثقہ اور سنت کے پابند تھے۔ ۱۲۸ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابوصالح ذکوان سمان مدنی میں حدیث ۷۸ کے تحت دیکھیں۔

بَابُ كِتَابِ الْعِلْمِ (علم کو لکھنا)

۱۱۱۔ ترجمہ : ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا کیا تمہارے پاس کوئی کتاب ہے؟ انہوں نے کہا نہیں مگر اللہ کی کتاب یا وہ فہم جو کسی مسلمان شخص کو عطا ہو

یا جو کچھ اس صحیفہ میں ہے۔ ابو حنیفہ نے کہا میں نے کہا اس صحیفہ میں کیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا دیت قیدی کی رہائی اور کافر کے بدلہ مسلمان کو قتل نہ کیا جائے

۱۱۱ شرح : یہ صحیفہ ان کی تلوار کی مٹھی کے ساتھ باندھا ہوا تھا تاکہ یہ معلوم ہو کہ دین کے مصالح صرف تلوار سے پورے نہیں ہو سکتے بلکہ کبھی قتل سے کبھی دیت سے اور کبھی معاف کر دینے سے سراخام دیئے جائیں گے۔ حجیفہ نے کہا اس صحیفہ میں کیا ہے ؟ تو فرمایا عقل یعنی دیت کے احکام ، قیدیوں کو چھڑانا اور یہ کہ حربی کافر کے عوفن مسلمان کو قتل نہ کیا جائے اور ان کے سوا ہمارے پاس کوئی شئی شئی نہیں ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اشارہ فرمایا کہ عالم دین اپنے فہم سے قرآن سے مسائل کا استخراج کرے جو مفسرین سے منقول نہ ہوں بشرطیکہ اصول شریعت کے موافق ہوں۔ واللہ اعلم !

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ابو حنیفہ نے اس لئے پوچھا کہ اصحاب تشیع کا گمان ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت اطہار خصوصاً حضرت علی کو اسرارِ وحی سے مخصوص فرمایا جو کسی اور کو نہیں بتائے۔ اس لئے حضرت نے فرمایا ہمارے پاس صرف اللہ کی کتاب ہے یا وہ مفہوم جو کلام کی روش سے سمجھ آجائے اور معانی باطنہ سے اس کا ادراک کیا جاتا ہے جیسے قیاس کے وجوہ وغیرہ اور لوگ اس میں متفاوت ہیں یا جو کچھ اس صحیفہ میں ہے۔ اور وہ دیت کے احکام اور اس کی مقادیر وغیرہ ہیں۔

اسماء رجال : اس حدیث کے چھ راوی ہیں عہد محمد بن سلام بکندی مقدمی حدیث ۱۹ کے تحت دیکھیں عہد ۱ وکیع بن جراح تبع تابعی ہیں۔ دراصل وہ نیشاپور یا سمرقند یا اصبہان کے ہیں، لیکن سکونت پذیر کوفہ میں تھے۔ حماد بن زید نے کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ وکیع کو سفیان پر ترجیح حاصل ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا میں نے وکیع سے بڑا علم حدیث کا عالم اور حافظ کسی کو نہیں دیکھا اور وہ یحییٰ بن سعید سے مجھے زیادہ محبوب ہیں جب ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انھوں نے کہا وکیع حفص بن غیاث کے دوست تھے جب انہیں قاضی مقرر کیا گیا تو وکیع ان سے علیحدہ ہو گئے اور یحییٰ معاذ بن معاذ کے دوست تھے جب انہیں بغداد میں قاضی مقرر کیا گیا تو یحییٰ نے انہیں نہ چھوڑا اور بدستور ان کے ساتھ رہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا میں نے کسی کو وکیع سے افضل نہیں دیکھا وہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا کرتے تھے اور آپ سے کثیر علوم کی سماعت کی۔ ۱۹۷۔ ہجری میں حج سے واپس پر عاشوراء کے روز فوت ہوئے۔ عہد ۳ سفیان سے مراد ثوری یا ابن عیینہ ہیں کیونکہ وکیع نے دونوں سے روایت کی ہے اور وہ دونوں مطرف سے روایت کرتے ہیں اسناد میں اس قسم کے التباس میں کچھ حرج نہیں ؛ کیونکہ دونوں امام حافظ ضابط اور عادل مشہور ہیں اور بخاری کی شرط کے مطابق ہیں عہد ۴ مطرف کوئی حدیث کی کثرت ابو بکر ہے۔ انھوں نے کہا میں ایک بار بھی جھوٹ نہیں بولوں گا اگرچہ ساری دنیا میری ملک میں کر دی جائے۔ ۱۴۲۔ ہجری میں فوت ہوئے عہد ۵ شعبی ان کا نام عامر اور کثرت ابو عمرو ہے وہ بہت بڑے جلیل القدر تابعی ہیں۔ حدیث ۱۹ کے تحت دیکھیں عہد ۶ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ان کا نام

۱۱۲ — حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ خَزَاعَةَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنْ بَنِي لَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بِقَتِيلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوهُ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْقَتْلَ أَوِ الْفِيلَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَاجْعَلُوهُ عَلَى الشَّكِّ كَذَا قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ أَلْقَتَلُ أَوِ الْفِيلَ وَغَيْرُهُ يَقُولُ الْفِيلَ وَسَلِّطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ أَلَا وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي أَلَا وَإِنَّهَا حَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ أَلَا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ لَا يُحْتَلَى شَوْكُهَا وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا تُلْتَفَطُ سَاقُهَا إِلَّا لِلْمُسْلِمِينَ

وہب بن عبد اللہ سوائی ہے۔ وہ صحابی کوئی ہیں انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پینتالیس احادیث روایت کی ہیں جن میں سے بخاری نے چار ذکر کی ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کا بہت اکرام کرتے تھے اور انہیں وہب الخیر اور وہب اللہ سے موسوم کرتے تھے۔ ان سے بہت محبت اور ان پر پورا اعتماد کرتے تھے اور کوفہ کے بیت المال پر انہیں مقرر کیا تھا۔ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اس وقت وہ نابالغ تھے۔ ۷۲۔ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ

۱۱۲ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ خزاعہ نے بنی لیتھ کے ایک شخص کو فتح مکہ کے سال خزاعہ کے ایک مقتول جس کو بنی لیتھ نے قتل کیا تھا کے عرض نقل کر دیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ملی تو آپ نے اپنی سواری پر سوار ہو کر خطبہ دیا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ سے قتل یا فیل کو روک دیا۔ امام بخاری نے کہا اس کو شک پر محمول کرو ایسے ہی ابو نعیم نے نقل یا فیل کہا ہے مگر ان کے غیر فیل کہتے ہیں اور ان پر اللہ کے رسول اور مومنوں کو مسلط کیا۔ سن لو مکہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا اور نہ ہی میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا۔ خبردار وہ میرے لئے دن میں ایک گھڑی حلال ہوا اور وہ اس وقت بلبر حرام ہے اس کے کانٹے نہ کاٹے جائیں اور نہ ہی اس کے درخت اکھڑے جائیں۔ اس کی گری ہوئی چیز نہ اٹھائی جائے مگر جو اس کی شہابی کرے اور اسے مالک تک پہنچائے اور جو شخص قتل کیا جائے اس کے ولی کو اختیار ہے کہ

قَتْلَ مَهْوَ خَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُقْتَلَ وَإِمَّا أَنْ يَقْتَلَ أَهْلُ الْقَتِيلِ
فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ أَكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَكْتُبُوا
لَا بِي فُلَانٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ
فِي بُيُوتِنَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْإِذْخِرَ إِلَّا

الْإِذْخِرَ

وہ دو امور میں سے بہتر کو اختیار کرے یا اس کی دیت لے یا اس کے قصاص لے ایک شخص اہل یمن سے آیا۔ اور کہا یا رسول اللہ! مجھے یہ لکھ دیجئے آپ نے فرمایا ابو فلاں کو یہ لکھ دو۔ قریش سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! مگر آخر دکھاں کی اجازت فرمادیں، کیونکہ ہم اس کو اپنے گھروں اور قبروں میں استعمال کرتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مگر آخر مگر آخر۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ”یقظاد“ قاف سے پڑھا جاتا ہے۔ ابو عبد اللہ سے کہا گیا کہ اس کے لئے کیا لکھا کہا یہ خطبہ لکھا۔

۱۱۲ —

شرح : یعنی اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ میں قتل و غارت حرام فرمائی۔ راوی نے شک کیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کا لفظ فرمایا یا فیل کا جس کے سواروں پر اللہ تعالیٰ نے پرندے ابابیل بھیجے تھے۔ اصحاب فیل جب مکہ مکرمہ کے قریب بطن وادی پہنچے جو بیت اللہ کو خراب کرنے آئے تھے تو ابابیلوں نے ان کو پھروں سے ہلاک کر دیا تھا۔ امام بخاری نے کہا اس میں شک ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ قتل فرمایا یا فیل۔ اسی طرح ابو نعیم نے شک کیا ہے مگر ابو نعیم کے علاوہ دوسروں نے لفظ فیل شک کے بغیر کہا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : خبردار اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ سے مامی روکے اور اس میں قتل کسی کے لئے حلال نہیں نہ مامی میں حلال ہوا نہ اب کلام کرتے وقت اور نہ ہی مستقبل میں حلال ہوگا۔ شرح السنہ میں ہے کہ موزی درخت خاردار کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ایسے ہی خشک درخت کا کاٹنا ممنوع نہیں جیسے مردہ شکار پکڑنا ممنوع نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حرم اور حل کا لفظ برابر ہے کہ اس کی گشتی سال بھر مشہور کی کرے اگر اس مدت میں اس کا مالک نہ آئے تو اگر وہ فقیر ہے تو خود خرچ کرے ورنہ صدقہ کرنے مگر دونوں صورتوں میں خرچ یا صدقہ کرنے کے بعد مالک آجائے تو اس کی ضمان ادا کرنی واجب ہے۔

حدیث شریف میں ابو فلاں سے مراد ابو شاہ ہے اور ”رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ“ سے مراد حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہیں۔ دوسری احادیث میں اس کی تفسیر موجود ہے۔ اس حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ علم کا لکھنا جائز ہے۔ غرض نے کہا جب کوئی شے منو تو اسے لکھ لو اگرچہ دیوار پر لکھنا پڑے۔ جن احادیث میں لکھنا ممنوع مذکور ہے وہ

۱۱۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ قَالَ
ثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي وَهْبُ بْنُ مُنْبِهٍ عَنْ أَخِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ
مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عِنْدَ مِنِّي إِلَّا مَا
كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ تَابِعَهُ مَعْمَرُ عَنْ
هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وہ نبی تنزیہ پر محمول ہیں یا وہ منسوخ ہیں۔ گھاس کے استثنا کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ احکام شرع کی تحریم
تحلیل میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مختار ہیں۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال : ابو نعیم فضل بن دینار یہ ان کا لقب ہے اور نام عمرو ہے
وہ فقیہ فاضل دیندار صاحب امانت اور حدیث میں متفقین

اور اس کے حافظ ہونے کے باوجود بہت خوش طبع اور مزاح تھے حدیث ۴۹ کے اسماء میں دیکھیں ع ۲
شیبان بن عبد الرحمن بخوی بصری تلمیذ ہیں۔ ان کی کثرت ابو معاذ یہ ہے۔ مہدی کی خلافت میں ۱۶۴۔ ہجری کو بغداد
میں فوت ہوئے اور خیزران کے قبرستان میں مدفون ہوئے۔ امام ابو حنیفہ اور علی بن جعد نے ان سے احادیث بیان
کی ہیں ع ۳ یحییٰ بن ابی کثیر یمنی بصری ہیں ان کی کثرت ابونصر ہے۔ ۱۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ع ۳ ابوسلمہ
عبد اللہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں ان کا چہرہ دینار کی طرح تھا۔ حدیث ع ۲ کے اسماء میں دیکھیں۔

۱۱۳۔ ترجمہ : وہب بن منبہ نے اپنے بھائی ہمام بن منبہ سے روایت کی انھوں نے
کہا میں نے ابو ہریرہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے اصحاب میں عبد اللہ بن عمرو کے سوا کوئی مجھ سے زیادہ احادیث روایت نہیں کرتا؛ کیونکہ عبد اللہ بن عمرو
حدیثیں لکھ لیتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔ معمر نے ہمام سے انھوں نے ابو ہریرہ سے اس کی متابعت کی ہے۔

۱۱۳۔ شرح : اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ حدیث کا لکھنا جائز ہے اور صحابی کا قول
اور فعل محبت ہوتا ہے اس کے علاوہ کتابت حدیث پر استدلال سید عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کا عبد اللہ بن عمرو کی کتابت کی تقریر سے ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ شریف میں حدیث کی کتابت کی جاتی تھی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے بعض زبانی یاد کر لیتے تھے اور بعض لکھ
لیتے تھے جیسے حضرت عبد اللہ بن عمرو کو حدیث لکھنے کی اجازت تھی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا نام جاہلیت

۱۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ
 أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قَالَ اسْتَوْنِي بِكِتَابٍ
 أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا بَعْدَهُ قَالَ عُمَرَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حُسْبُنَا فَاخْلَقُوا وَكَثُرَ اللَّغَطُ قَالَ قَوْمُوا
 عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ فُخْرِجَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ الرِّزِيَّةَ
 كُلَّ الرِّزِيَّةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ

میں عبث شمس اور اسلام میں عبد الرحمن تھا ان کی والدہ میمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاء سے مسلمان ہوئی۔
 ۷۔ ہجری میں جبکہ خیبر فتح ہوا وہ مدینہ منورہ آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی میں رہے تمام علماء کا اس پر
 اتفاق ہے کہ ان سے روایات سب صحابہ کی روایات سے زیادہ ہیں پانچ ۵۲۶۴۔ احادیث انھوں نے نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیں۔ جن میں سے امام بخاری نے ۴۱۸۔ احادیث ذکر کی ہیں۔ انھوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نسیان کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا چادر بچھا دو اور اس میں ہوا سے ہاتھ پھیر کر کھڑا
 میں نے اسے سینہ سے ملا لیا پھر کبھی نہ بھولا وہ مروان بن حکم کی طرف سے مدینہ منورہ کے گورنر رہے ۵۹۔ ہجری
 میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور بقیع میں مدفون ہیں۔ حدیث شریف میں جو مذکور ہے کہ عبد اللہ بن عمرو ان سے
 زیادہ احادیث روایت کرتے ہیں وہ نسیان کا علاج ہونے سے پہلے تھا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

علی بن عبد اللہ بن مدینی بہت بڑے امام ہیں حدیث عنہ کے اسماء میں دیکھیں۔
 ۱۔ سفیان بن عیینہ عنہ کے اسماء میں دیکھیں۔ ۲۔ عمرو بن دینار کی بھی تابعی ہیں
 ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ بہت بڑے امام صاحب مذہب ہیں۔ ۱۲۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۳۔ وہب بن منبہ
 کامل صنعانی تابعی، جلیل بہت کتابوں کی معرفت کی مہارت میں مشہور ہیں۔ انھوں نے کہا میں نے اللہ کی کتابوں میں
 سے ۹۲ کتابیں پڑھی ہیں۔ ۱۱۴۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ یہ ان فارسیوں میں سے ہیں جنہیں کسری نے یمن میں بھیجا تھا۔
 ۴۔ حماد بن منبہ یہ وہب کے بھائی ہیں یہ بھی تابعی ہیں اور وہب سے عمر میں بڑے تھے۔ ۱۲۱۔ ہجری میں فوت ہوئے
 حدیث عنہ کے تحت دیکھیں۔ عبد اللہ بن عمرو کا تذکرہ حدیث عنہ کے اسماء میں گزرا ہے۔

۱۱۳ کے اسماء رجال : علی بن عبد اللہ بن مدینی بہت بڑے امام ہیں۔ حدیث عنہ کے اسماء میں دیکھیں

۱۱۴- ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری زیادہ ہو گئی تو آپ نے فرمایا میرے پاس کتابت کی چیزیں لاؤ، میں تمہارے لئے تحریر کروں اس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے۔ حضرت عمر فاروق نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کا غلبہ ہے اور مجھے پاس ایسی کتاب ہے وہ ہمیں کافی ہے اس پر اہل مجلس میں اختلاف ہوا اور مختلف آوازیں زیادہ ہوئیں تو آپ نے فرمایا: یہاں سے اٹھ جاؤ، میرے پاس جھگڑا مناسب نہیں حضرت ابن عباس یہ کہتے ہوئے باہر آئے۔ مصیبت ہے بہت بڑی مصیبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تحریر کے درمیان کیا حاصل ہو گیا۔

۱۱۴- شرح : یہ جاننا ضروری ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تندرستی اور بیماری کی حالت میں جھوٹ اور احکام شرعیہ سے کسی شئی کے رد و بدل میں معصوم ہیں اور اسی طرح مامور بہ کے بیان کے ترک اور اللہ تعالیٰ نے جو آپ پر تبلیغ فرض فرمائی ہے۔ اس کے ترک سے بھی معصوم ہیں اور اجسام کے عارض ہونے والے امراض جن میں کوئی نقص نہ ہو سے معصوم نہیں۔ حدیث شریف میں حضرت عمر فاروق کے قول ”حُبُّنَا كِتَابُ اللَّهِ“ میں ان لوگوں کا رد ہے جنہوں نے جھگڑا کیا قتل سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا رد نہیں ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریر کا ارادہ فرمایا جبکہ اس میں کوئی مصلحت دیکھی یا اس بارے میں وحی آئی پھر اس کے ترک میں مصلحت دیکھی یا اس طرح کی وحی آئی اور ارادہ منسوخ کر دیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”قَوْمُوا عِثِّي“ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا حکم واجب نہ تھا، ورنہ لوگوں کے اختلاف کرنے سے اسے ترک نہ کرتے، ورنہ آپ کی مخالفت پر تبلیغ کا ترک لازم آئے گا اور یہ محال ہے۔ اہل تشیع کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت تحریر کرنا بھی جس میں عمر فاروق شامل واقع ہوئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے خلافت تحریر کرنا بھی تو اس کے لئے کوئی قرینہ ہونا چاہیئے۔ دلیل کے بغیر دعویٰ بے کار ہوتا ہے۔ اہل سنت یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت ابو بکر کے لئے خلافت لکھنا بھی؛ چنانچہ تفسیر صافی ص ۱۶ ج ۲ میں قتی کا بیان ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے حفصہ بنت عمر سے فرمایا میں تجھے ایک غصیہ بات کہتا ہوں اگر تو نے کسی سے ذکر کیا تو تم پر اللہ کی لعنت اور سب فرشتوں اور لوگوں کی لعنت ہوگی! ام المؤمنین حفصہ نے کہا وہ کیا بات ہے فرمایا میرے بعد ابو بکر خلیفہ ہوں گے پھر ان کے بعد تیرا باپ عمر خلیفہ ہوگا۔ ام المؤمنین نے کہا آپ کو یہ کیسے معلوم ہے؟ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے علیم خیر نے خبر دی ہے۔ باقر مجلسی نے بھی حیات القلوب میں اسے ذکر کیا ہے نیز احقاق الحق کے ص ۱۶ پر یہی ذکر کیا کہ ابو بکر اور عمر دونوں عادل اور منصف ہیں وہ حق پر رہے اور حق پر فوت ہوئے ان دونوں پر اللہ کی رحمت ہو۔ نیز بخاری ص ۱۸۰ باب الاستخلاف ”میں ہے۔ ایک عورت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے کوئی مسئلہ پوچھا آپ نے ارشاد فرمایا پھر آنا۔ اُس نے کہا حضور اگر میں آؤں اور آپ کو نہ پاؤں، اس کی مراد یہ تھی کہ آپ وفات فرما چکے ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو مجھے نہ پائے تو ابو بکر ہوں گے ان سے دریافت کر لینا۔ بخاری کے اسی باب میں ہے میں نے ارادہ کیا کہ ابو بکر اور ان کے بیٹے کو پیغام بھیجوں اور ان کے لئے خلافت

لکھ دوں۔ اس حدیث کی رو سے کہا جاسکتا ہے کہ اس وقت بھی انہی کے لئے خلافت تحریر کرنا تھی اس کے علاوہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ قطعاً یقین نہ تھا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے خلافت تحریر کریں گے بخاری ص ۹۲ "باب المہافتہ" میں ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا میں دیکھ رہا ہوں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عنقریب اسی مرض میں وفات فرما جائیں گے؛ کیونکہ میں نبی علیہ السلام کے چہروں سے ان کی موت پہچان لیتا ہوں تم میرے ساتھ چلو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں کہ آپ کے بعد آپ کا خلیفہ کون ہوگا؟ اگر خلافت ہماری ہو تو ہمیں اس کا پتہ چل جائے گا اگر کوئی اور خلیفہ ہو تو ہم اسے کہہ دیں گے اس بارے میں ہم آپ سے مشورہ کر لیں تاکہ آپ ہمیں وصیت فرما دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ کی قسم اگر ہم نے آپ سے خلافت کا سوال کیا اور آپ نے ہمارے لئے خلافت کا انکار کر دیا تو لوگ ہمیں کبھی خلافت نہ دیں گے۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خلافت کے متعلق کبھی نہ پوچھوں گا۔

معلوم ہوا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے لئے خلافت کی وصیت نہ فرمائی تھی اور نہ ہی حضرت علی کو یہ معلوم تھا؛ ورنہ وہ حضرت عباس کے کہنے پر ضرور فیصلہ کر دیتے نیز مرض کے ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کے لئے مقرر کیا تھا ان ایام میں اور کسی کو مصلیٰ پر کھڑا ہونے کی اجازت نہ دی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو جب نماز پڑھانے کے لئے عرض کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی قرأت قرأت کی آواز سن کر فرمایا "لا، لا، یعنی نہیں نہیں۔"

جس روز قرطاس کا واقعہ ہوا تھا وہ جمعرات کا دن تھا اس کے چار روز بعد ہی آپ نے وفات فرمائی اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے خلافت لکھی تھی تو ان ایام میں لکھی جاسکتی تھی۔ بایں ہمہ کیا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کیسے حائل ہو سکتے ہیں؟ جبکہ وہ آپ کے حضور اونچی سانس بھی نہ لیتے تھے یہ تقریر اس تقدیر پر ہے جبکہ یہ خیال کیا جائے کہ آپ نے خلافت لکھی تھی ممکن ہے کہ کوئی امور لکھنے کا ارادہ ہو جن کا لکھنا ضروری نہ تھا اس لئے چار روز گزر جانے کے بعد بھی کچھ نہ لکھا۔ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حالت میں ابن عباس ان کے ساتھ تھے جبکہ وہ یہ بات کرتے ہوئے باہر آئے تھے۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ اس حدیث شریف کو روایت کرتے وقت انہوں نے یہ الفاظ کہے تھے یعنی جس جگہ انہوں نے یہ حدیث بیان کی اس مکان سے یہ الفاظ کہتے ہوئے باہر آئے اور قتلوں کے وقوع کے باعث انہوں نے تحدیث حدیث کے وقت اس تکلف کا اظہار کیا۔ (حدالمرض عینی، فائی)

اسماء رجال

یحییٰ بن سلیمان بن یحییٰ بن سعید جعفی کوئی ہیں ان کی کنیت ابوسعید ہے۔

مصر میں سکونت پذیر تھے اور ۱۲۸- ہجری میں وہیں فوت ہوئے۔ ابن وہب

عبداللہ کا تذکرہ حدیث ۷۱ کے اسماء میں گزرا ہے اور یونس بن یزید ابن شہاب، سعید اللہ بن عبداللہ کا کتاب الوحی میں تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ الْعِلْمِ وَالْعِظَةِ بِاللَّيْلِ

۱۱۴ — حَدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ح وَعُمَرُو وَيْحَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ امْرَأَةٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتَنِ وَمَاذَا فَتَحَ مِنَ الْخَزَائِنِ أَيْقِظُوا صَوَاحِبَ الْحَجْرِ فُتِبَتْ كَأْسِيَّةٌ فِي الدُّنْيَا عَارِيَّةٌ فِي الْآخِرَةِ

باب۔ رات کے وقت علم اور وعظ کرنا

۱۱۵ — ترجمہ : ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے تو فرمایا : سبحان اللہ! اس رات کس قدر فتنے نازل ہوئے اور کس قدر خزانے کھلے، حجرہ والیوں کو بیدار کرو (عبادت کے لئے) بہت سی عورتیں جو دنیا میں نفیس کپڑے پہننے والی ہیں وہ آخرت میں منگی ہوں گی۔

۱۱۵ — شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ آپ کے بعد فتنے ہوں گے اور صحابہ کے لئے خزانے کھلیں گے اور بیدار ہونے کے بعد اس کی حقیقی تعبیر فرمائی یا بیماری میں نیند سے پہلے یا بعد آپ کو وحی ہوئی یہ حدیث معجزہ ہے کیونکہ آپ کے بعد فتنے واقع ہوئے جیسا کہ مشہور ہے اور خزانے بھی کھلے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فارس و روم اور دیگر بلاد پر قابض ہوئے۔ ”صاحب الحجۃ“ سے مراد ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی بیبیوں کو خبردار کیا جاوے اور وہ بیدار ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں ”مَرَاتٌ كَأْسِيَّةٌ“ سے وہ عورتیں مراد ہیں جو باریک لباس پہنتی ہیں جس سے ان کے جسم کا رنگ نظر آئے ایسی عورتوں کو آخرت میں اس کے باعث عذاب ہوگا یا وہ عورتیں مراد ہیں جو نفیس ترین قیمتی لباس پہنتی ہیں اور وہ آخرت میں نیکیوں سے خالی ہیں ان کو فرمایا کہ بقدرے ضرورت لباس پہنیں اور باقی صدقہ کریں اور دنیا میں سرفراز ترک کر دیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مرد کو چاہیے کہ رات کی عبادت کے لئے گھر والوں کو بیدار کرے

اور بیدار ہونے کے بعد ذکر کرنا مستحب ہے اور تعجب کے وقت سبحان اللہ کہنا مستحب ہے۔
بعض محدثین نے اس جملہ کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ ازدواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیدار کرنے کے
موجب کا بیان ہے یعنی ان کو غافل نہ ہونا چاہیے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ہیں لہذا اس کا معنی
یہ ہوگا کہ نہ وجہیت مشرفہ کی چادر پہننے والی بہت عورتیں ہیں مگر جب ان کے عمل اچھے نہ ہوں گے تو یہ ان کو نفع نہ
دے گی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **فَلَا أَتَسَابُّ بَيْنَهُمْ** ”یعنی ان کی آپس میں نہیں نہ رہیں گی۔“

غلام رسول پر تقصیر (مؤلف تعہیم البخاری) عرض کرتا ہے کہ یہ مفہوم عام عورتوں میں لیا جاسکتا ہے۔ سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری نسب کے بغیر باقی تمام نسبیں منقطع ہو جائیں گی اسی لئے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ
سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا تھا کہ آپ کی نسبت منقطع نہ ہو لہذا **فَلَا أَتَسَابُّ بَيْنَهُمْ**
کے تحت ازدواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد لینا صحیح نہیں۔ خیال کریں بعض ازدواج وہ ہیں جن کو آپ نے جنت میں
بہترین مکانات کی خوش خبری دی۔ بعض کا نکاح آسمانوں میں ہوا، بعض کا خطبہ (دنگنی) بذریعہ جبرائیل علیہ السلام
ہوئی پھر آیت تطہیر بھی ان کے حق میں نازل ہوئی۔ رضی اللہ عنہم۔“

اس کے علاوہ وہ فراموش مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ یہ ترجیحات ہوتے ہوئے اس جملہ سے
ازدواج نبی کیسے مراد ہو سکتی ہیں ؟

قوله **الَّتِي لَكَ** ”یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ عنقریب آپ کے فتنے ہوں گے اور
صحابہ کے لئے سب خزانے کھل جائیں گے اور بیدار ہونے کے بعد آپ نے تعبیر بیان فرمائی۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کا معجزہ ہے ؛ کیونکہ آپ کی خبر کے مطابق فتنوں کا وقوع ہوا اور خزانے کھل گئے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
فارس و روم پر مستط ہوئے۔“

ع ۱ : صدقہ بن فضل مروزی ان کی کینت ابو الفضل ہے۔

اسماء رجال

۲۲۶ - ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۲ ہند بنت عمارت

فارسیہ کہا گیا ہے کہ وہ قرشیہ ہے۔ وہ معبد بن مقداد کی بیوی بیوی ہیں ع ۳ ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ ام المؤمنین
محزومیہ ہیں اور اسم گرامی ہند بنت امیہ ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے بعد آپ کو کثرت
زوجیت بخشا آپ بہت جمیلہ تھیں اور دو ہجرتیں کیں۔ ۵۹ ہجری میں انتقال فرمائیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ازدواج مطہرات
میں سے سب سے آخر میں آپ ہی کا وصال ہوا۔

ع ۴ : عمرو بن دینار جمہی مکی ہیں۔

ع ۵ : یحییٰ بن سعید انصاری سب کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ السَّمْرِ بِالْعِلْمِ

۱۱۶ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بْنُ خَالِدٍ بْنُ مُسَافِرٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَأَبِي بَكْرٍ ابْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ
أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعِشَاءَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ
رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ

بَابُ — رات سونے سے پہلے علم کی باتیں

۱۱۶ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
حیات طیبہ کے آخر میں ہمیں عشاء کی نماز پڑھائی جب سلام پھیرا تو کھڑے ہو کر فرمایا تم اپنی اس رات کی خبر دو یقیناً اس
رات سے سو سال کے آخر تک جو شخص اب زمین پر ہے ان میں سے کوئی باقی زندہ نہ رہے گا۔

۱۱۶ — شرح : یعنی جو شخص اس رات زمین کی پشت پر ہے وہ اس وقت سے لے کر سو سال کے
بعد زندہ نہ رہے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ قرن اور صدی ختم ہو جائے گی یہ

مراد نہیں کہ سو سال میں سب لوگ مر جائیں گے کیونکہ اس میں اس رات کی قید ہے اور جو لوگ اس رات کے بعد پیدا
ہوں گے وہ اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔ زمین کی پشت سے مراد یہ ہے جو زمین پر رہتے ہیں لہذا خضر علیہ السلام
پر یہ صادق نہیں؛ کیونکہ وہ زمین پر نہیں مسند پر ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمانوں میں ہیں۔ ایسے یعنی فضا میں ہے یا
آگ میں ہے لہذا یہ حدیث ان کی موت پر دلالت نہیں کرتی۔ ابن بطال نے کہا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام
کو بتایا کہ ان کی عمریں بہت چھوٹی ہیں ان کو عبادت میں کوشش کرنی چاہیے علاوہ انی اس میں خطاب اس امت کو ہے۔
مذکورہ افراد سے سوال ہی نہیں ہو سکتا یہ بھی ممکن ہے کہ مدینہ منورہ کے لوگوں سے خطاب ہو۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : سعید بن عفیر مصری حدیث ۱۱۶ کے تحت ذکر ہو چکا ہے ۱۱۶ لیث بن سعد
فہمی مصری حدیث ۱۱۶ کے تحت دیکھیں ۱۱۶ عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ان کا

۱۱۴ — حَدَّثَنَا اَدَمُ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْتٌ فِي بَيْتٍ خَالَتِي مَيْمُونَةُ بَيْتُ الْحَارِثِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِي لَيْلَتِهَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ قَالَ نَامَ الْغُلَيْمُ أَوْ كَلِمَةً تَشْبَهُهَا ثُمَّ قَامَ فَحَمَتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ خَطِيطَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ

کنیت ابوالولید ہے وہ مصری ہیں اور لیث بن سعد کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ ۱۲۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ عکرمہ بن عبد اللہ حدیث ۲۳ کے اسماء میں دیکھیں۔ ۵۔ ابو بکر بن سلیمان بن ابی عثمانہ کا نام عبد اللہ بن حذیفہ ہے۔ ان کی کنیت مشہور ہے۔ وہ تابعی قرشی مدوی ہیں۔

۱۱۶ — ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں ایک رات میمونہ بنت حارث جو میری خالہ ہیں اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ہیں، کے گھر میں سویا۔ اس رات سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی پھر اپنے گھر تشریف لے آئے اور چار رکعت نماز پڑھ کر سو گئے پھر بیدار ہوئے اور فرمایا چھوٹا بچہ سو گیا ہے یا اس کے مشابہ کوئی کلام فرمایا پھر نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ میں اٹھا اور آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ نے مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا کر لیا اور پانچ رکعت نماز اس کے بعد دو رکعت پڑھیں اور پھر سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹے کی آواز سنی پھر فجر کی نماز کے لئے آپ مسجد میں تشریف لے گئے۔

۱۱۶ — شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میمونہ رضی اللہ عنہما کے گھر سوئے اور وضوء کئے بغیر بار بار نماز پڑھی یہ آپ کی خصوصیت ہے کہ چت سونے سے آپ کا وضوء نہ جاتا تھا کیونکہ آپ کی آنکھیں سوتی اور دل بیدار رہتا تھا۔ یہی حال ہر نبی کا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعلان کئے بغیر فوافل باجماعت جائز ہیں اور نماز میں عمل قلیل جائز ہے اور محارم کے گھر بچے سو سکتے ہیں اگرچہ ان کے شوہران کے پاس ہوں۔ بچہ کی نماز صحیح ہے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ”دُ الْغُلَامِ“ فرمانا اور ان کو نماز

بَابُ حِفْظِ الْعِلْمِ

۱۱۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ

میں دائیں طرف کرنا۔ رات میں علم کی باتیں ہیں کیونکہ غالباً اقارب جب گھر میں جمع ہوں تو ان میں محبت و پیار کی باتیں ہوتی ہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

اسماء رجال

۱۔ آدم بن ابی ایاس تمیمی خراسانی ہیں حدیث ۷ کے تحت دیکھیں۔
۲۔ حکم بن عقیبہ بن منہال۔ ان کی کنیت ابو محمد یا ابو عبد اللہ ہے۔ کوئی فقہ عابد، قانت اور سنت کے پابند ہیں۔ وہ بہت بڑے فقیہ تھے۔ کہا گیا ہے کہ اگر تمام علماء یمن کی مسجدیں جمع ہوں تو وہ سب ان کا عیال ہیں جب وہ مدینہ منورہ آتے تو لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ستون ان کے لئے خالی کر دیتے وہ اس کے پاس نماز پڑھتے ایک سو دس یا چودہ یا پندرہ ہجری میں فوت ہوئے ۷ سعید بن جبیر والہی کوئی ہیں انہیں حجاج نے قتل کر دیا تھا حدیث ۷ کے تحت دیکھیں۔

أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ مَيْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

آپ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ یا سات ہجری میں نکاح کیا ان سے ۴۶۔ احادیث منقول ہیں جن میں سے امام بخاری نے آٹھ نقل کی ہیں اکاون ہجری کو مقام سرف میں انھوں نے وفات پائی اسی مقام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا۔ کہا گیا ہے کہ ۶۶۔ ہجری میں فوت ہوئیں۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کی نماز جنازہ پڑھا لی تھی۔ ان کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خاتون سے نکاح نہیں کیا۔ وہ لبابہ بنت حارث ہلالیہ جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی بیوی ہیں کی ہمیشہ میں ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی زیارت کرنے جایا کرتے تھے وہ لبابہ کبریٰ ہیں ان کی بہن لبابہ صغریٰ خالدی والدہ ہے رضی اللہ عنہن۔

بَابُ عِلْمٍ يَادُ كَرْنَا

۱۱۸ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ

أَكْثَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَوْلَا إِيْتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُ حَدِيثًا تَمَثَّلُوا
 إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ الرَّحِيمِ
 إِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانُوا يُشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ
 إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا يُشْغَلُهُمُ الْعَمَلُ فِي أَمْوَالِهِمْ وَإِنَّ أَبُو هُرَيْرَةَ
 كَانَ يَلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَبَعِ بَطْنِهِ وَيَحْضُرُ مَا لَا
 يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ

ابو ہریرہ نے بہت حدیثیں روایت کی ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں یہ دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں ایک حدیث بھی بیان نہ کرتا پھر پڑھا اِنَّ الَّذِيْنَ الْاٰیۃِ بے شک ہمارے مہاجر بھائیوں کو بازاروں میں تجارت مشغول رکھتی تھی اور انصاری بھائیوں کو اپنے اموال میں کاروبار مشغول رکھتا تھا (کھیتی باڑی میں مصروف رہتے تھے) اور ابو ہریرہ پیٹ بھر کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتا اور ایسے اوقات میں حاضر رہتا جن میں لوگ حاضر نہ ہوتے تھے اور وہ باتیں یاد کر لیتا تھا جو لوگ یاد نہ کرتے تھے۔

شرح : یعنی اگر اللہ تعالیٰ علم چھپانے والوں کی مذمت نہ کرتا تو میں ایک حدیث

بھی تم سے بیان نہ کرتا، لیکن علم کا چھپانا حرام ہے اس لئے احادیث کا اظہار اور ان کی تبلیغ ضروری ہے اسی لئے میں نے بکثرت احادیث روایت کی ہیں کیونکہ مہاجرین و انصار تجارت اور کھیتی باڑی میں مصروف رہتے تھے اور میں صرف قوتِ برقاعت کر کے رسالتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں موجود رہتا تھا اور احادیث یاد کرتا رہتا تھا جبکہ وہ لوگ ایسا نہ کر سکتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیثیں زیادہ بیان کرنا، تجارت کرنا، کاروبار کرنا اور پیٹ بھرنے پر ہی اکتفا کرنا مستحب ہے اور کبھی اشخاص کے اختلاف سے یہ مستحب اور واجب ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم !

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کیا بظاہر یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں؟ کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرو کے سوا کوئی صحابی مجھ سے زیادہ روایات نہیں کرتا اس کا جواب یہ ہے کہ معارضہ ہرگز نہیں کیونکہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے پاس احادیث زیادہ تھیں، لیکن انھوں نے زیادہ احادیث روایت نہیں کیں اور ابو ہریرہ نے بکثرت احادیث روایت کی ہیں۔ لہذا دونوں کا محمل علیحدہ ہے اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو عام مہاجرین میں داخل ہیں اور ابو ہریرہ کا کہنا ہے کہ مہاجرین تجارت میں مصروف رہتے تھے اس لئے

۱۱۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَبٍ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ

بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ أَبِي ذَرْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَا لَا قَالَ أَبْسُطْ رِدْءَكَ فَبَسَطْتُهُ فَعَرَفَ بِيَدِيهِ ثُمَّ قَالَ ضَمَّ ضَمَّتُهُ فَمَا نَسِيتُ شَيْئًا بَعْدُ

۱۲۰۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي

فُذَيْكٍ بِهَذَا وَقَالَ فَعَرَفَ بِيَدِيهِ فِيهِ

مجھے ان سے احادیث زیادہ یاد ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ احادیث لکھ لیتے تھے اس لئے ضبط کے لحاظ سے انہیں زیادہ احادیث یاد تھیں اور ابو ہریرہ کو مطلق سماع کے اعتبار سے اکثریت حاصل ہے۔ ابن بطل نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ علم حفظ کرنا چاہیے اور اس کی ہمیشہ جستجو کرنی چاہیے۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بہت فضیلت ہے۔ نیز دنیا کے حصول میں کمی کرنا افضل ہے۔ اور علم کو طلب دنیا پر ترجیح دینی چاہیے۔ یہ بھی علوم ہونا کہ ضرورت کے وقت اپنی ذات کی فضیلت بیان کرنا جائز ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحییٰ اویسی عامری قرشی مدنی میں ان کی کینت ابوالقاسم

اسماء رجال

ہے۔ ۲۔ مالک مشہور امام ہیں ۳۔ ابن شہاب محمد بن مسلم زہری ہیں۔

۴۔ اعرج ابوداؤد عبدالرحمن بن ہرمز قرشی ہیں۔ علماء نے کہا راوی کا ذکر اس کے لقب اور اس وصف سے بھی جائز ہے جسے وہ مکر وہ جانتا ہو جبکہ اس کی ثنا مقصود ہو اور نقص کا ارادہ نہ ہو حدیث ۳ کے اسماء دیکھیں۔

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا میں نے عرض کی

۱۱۹۔

یا رسول اللہ میں آپ سے بہت حدیثیں سنا ہوں مگر ان کو بھول جاتا ہوں

آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤں میں نے چادر پھیلائی۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ نے دونوں مبارک ہاتھوں سے چلوں تاکہ چادر میں ڈال دیا۔ پھر فرمایا اسے اپنے اوپر لپیٹ لو اور میں نے اس کو لپیٹ لیا تو اس کے بعد کچھ نہ بھولا۔

ترجمہ : ابن ابی قحطیبہ نے اسی طرح روایت کی یا کہا اپنے دونوں ہاتھوں سے چلوں تاکہ

۱۲۰۔

اس میں ڈالے۔

شرح : نفی کے بعد نکرہ آجائے تو اس میں عموم ہوتا ہے جیسے کہ یہاں ہے معلوم ہوا کہ لفظ ثنیثاً، تمام ۱۱۹—۱۲۰—

اشیاء کو شامل ہے مگر حدیث کے سیاق سے پتہ چلتا ہے کہ ابو ہریرہ کا مطلب یہ ہے کہ میں اس کے بعد کوئی حدیث نہ بھولا چونکہ ایک روایت میں ہے "فَمَا لَيْسَتْ مِنْ مَقَالَتِي ثَنِثًا" ہم پہلے کتابت العلم کے باب ۱۱۲ میں ذکر کر چکے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ عبد اللہ بن عمرو کے سوا صحابہ میں مجھ سے زیادہ کوئی حدیث بیان نہیں کرتا ابتدائی حالت پر محمول ہے جبکہ ان کے لئے یہ دُعا نہ فرمائی تھی اس وقت عبد اللہ بن عمرو ان سے زیادہ احادیث جانتے تھے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و برکت سے جب ان کا نسیان جاتا رہا تو ابو ہریرہ سب سے زیادہ احادیث نبویہ کے حافظ تھے۔

نسیان اگرچہ انسان کو لازم ہے حتیٰ کہ بعض کہتے ہیں کہ انسان نسیان سے مشتق ہے مگر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے نسیان کا ختم ہو جانا معجزہ ہے جب شے حافظہ اور مدرکہ دونوں سے نکل جائے تو نسیان ہو جاتا ہے اور جب صرف حافظہ سے نکل جائے اور مدرکہ میں باقی رہے تو اس وقت سو ہوتا ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

اسماء رجال : ۱۔ احمد بن ابی بکر کی کثیت ابو مصعب ہے۔

اور یہ نام سے زیادہ مشہور ہے۔ اور ابو بکر کا نام قاسم بن حارث بن زرارہ بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ہے۔ وہ مدینہ منورہ کے قاضی امام مالک کے ساتھی ہیں۔ ۹۲۔ برس کی عمر میں ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۲۔ محمد بن ابراہیم بن دینار مدینہ منورہ کے مفتی تھے۔ ابو حاتم نے کہا وہ امام مالک کی طرح مدینہ منورہ کے فقہاء میں سے ہیں۔ امام شافعی نے کہا میں نے امام مالک کے شاگردوں میں سے ان سے بڑا فقیہ کوئی نہیں دیکھا۔ وہ ایک سو بیاسی ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۔ ابن ابی ذئب ان کا نام محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ بن حارث بن ابی ذئب ہے قرظی، مدنی، عالمی ہیں امام احمد نے کہا ابن ابی ذئب امام مالک سے افضل ہیں لیکن امام مالک رضی اللہ عنہ لوگوں کا تنقیہ کرنے میں اس سے زیادہ سخت ہیں۔ وہ ۱۵۹ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے ع ۱ سعید بن ابی سعید مقبری مدنی ہیں۔

حدیث ۱۲۰ کے اسماء رجال : ۱۔ ابراہیم بن منذر حدیث ۵۶ میں ان کا ذکر گزرا ہے ع ۱ ابن ابی ذئب

وہ ابو اسماعیل محمد بن اسماعیل بن ابی ذئب ہیں۔ ابو ذئب کا نام دینار ہے وہ مدنی لیشی ہیں ۲۰۰۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۱۲۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنِ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ
عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِنَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَشَّرْتُهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَشَّرْتُهُ قُطِعَ هَذَا
الْبَلْعُومُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَلْعُومُ فَجَرَى الطَّعَامُ

۱۲۱۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے علوم کے دو نوح یاد کر لئے تھے اُن میں سے ایک نوح کو تو میں نے پھیلادیا اور اگر دوسرے کو ظاہر کروں تو یہ گلا گھونٹ دیا جائے گا۔ امام بخاری نے کہا ”بلْعُوم“ حلق ہے۔

۱۲۱۔ شرح : حدیث شریف میں ”وَعَائِنَ“ سے مراد علم کے دو نوح ہیں۔ پہلے سے مراد احادیث نبویہ اور احکام شریعت ہیں جنہیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں پھیلا یا کیونکہ اُن کی اشاعت ضروری تھی۔ دوسرے نوح سے مراد قیامت کی علامات اور اشراط کی احادیث ہیں اور وہ امور مراد ہیں جنہیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ دین میں فساد آجائے گا لوگوں کے حالات بدل جائیں گے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی اِصْاعَتْ ہوگی، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دین اسلام قریش کے بیوقوف فوجوانوں کے ہاتھوں سے خراب ہوگا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اگر میں چاہوں تو ان فوجوانوں کے نام ذکر کروں، لیکن جان کے خطرہ کے باعث ان کی صراحت نہ کی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امر بالمعروف کرنے والے کو تصریح کرنے میں جب جان کا خطرہ ہو تو اشارات پر اکتفاء جائز ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ حدیث صوفیوں کے مشارب مخصوصہ پر استدلال کا مدار ہے۔ اُنھوں نے کہا یہ ابو ہریرہ اصحابِ صفہ میں سے ممتاز شیخ ہیں جو طریقت میں ہمارے مشائخ ہیں وہ اسرار و خطبات امور کو جانتے پہچانتے ہیں اور ان میں گفتگو کرتے ہیں اُنھوں نے کہا پہلے وعاد سے مراد احکام و اخلاق کا علم ہے اور دوسرے سے مراد اسرار کا علم ہے جو اغیار کی نگاہوں سے مخفی ہے۔ انہیں صرف اہل معرفت ہی جانتے ہیں۔ ان میں سے بعض نے کہا : ”يَا رَبِّ جَوْهَرُ عَلِمَ لَوْ أَبَوُحَ بِهِ“ : لَقِيلَ لِي أَنْتَ هَمَّتْ يَمُودُ الثُّمْنَا“ وَلَا سَمَلٌ رِجَالٌ مُسْلِمُونَ دَبِي : يَزِدُّونَ أَفْجَهُ مَا يَأْتُونَهُ حَسَنًا“

ترجمہ : اے پروردگار! عالم اگر میں علم کی حقیقت کو ظاہر کروں تو مجھے کہا جائے گا یہ ان لوگوں میں سے ہے جو بت پرست ہیں۔ اور مسلمان میرے قتل کو حلال سمجھنے لگیں گے اور جو بُرے کام وہ کام کرتے ہیں انہیں اچھا جائیں گے۔۔۔ ان میں سے بعض نے کہا علم کنون اور میر معصون یعنی

یعنی پوشیدہ اور مخفی علم اور محفوظ راز ہمارا علم ہے اور یہ عمل کا نتیجہ اور حکمت کا ثمرہ ہے۔ اس میں وہی لوگ کامیاب ہیں جو مجاہدات کے بحر میں غوطہ زن ہیں اس کا شعور صرف انہی حضرات کو ہے جو انوارِ مشاہدات کی خصوصیت کے حامل ہیں کیونکہ یہ انسراب اور رُموئے خفیتِ قلب میں متمکن اور مستحکم ہیں صرف ریاضت کرنے سے ہی ظاہر ہوتے ہیں اور یہ انوار ہیں جو غیوب میں درخشاں ہیں صرف نفوسِ قدسیہ کے لئے منکشف ہوتے ہیں جو برگزیدہ اور ممتاز شخصیات ہیں۔ میں کہتا ہوں جو کچھ ان حضرات نے کہا یہ درست ہے بشرطیکہ قواعدِ اسلامیہ ان کی مدافعت نہ کریں اور قواعدِ ایمانیہ ان کی نفی نہ کریں؛ کیونکہ حق کے سوا صرف مگرابی ہے۔ شیخ ابو حامد غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا۔ اس زمانہ کے بعض خود ساختہ صوفی جو لباس و گفتگو اور سماع کی ہیئت کفایتیہ، رقص اور طہارت کے باعث غرور کرتے ہیں اور تجارت پر سروں کو نیچا کر کے انہیں بغلوں تک لے جاتے ہیں جیسے کوئی فکر اور سوچ میں پڑا ہوتا ہے۔ بلند سانس اور گفتگو میں دھیمی آواز اختیار کرتے ہیں اور گمان یہ کرتے ہیں کہ یہ انہی لوگوں میں سے ہیں جو بجاوِ معرفت کے خواص اور غوطہ زن ہیں حالانکہ مجاہدہ، ریاضت، مراقبہ قلب اور ظاہر باطنی گناہوں سے پاکیزگی صوفیوں کے ابتدائی منازل میں کی مشقت برداشت نہیں کرتے اور نہ ہی معرفت کی مشکل اور کٹھن مسافت میں گامزن ہوتے ہیں اور نہ بھوک پیاس کی نیرانہ محرقہ سے ابدان کی رطوبات کو خشک کرتے ہیں۔ اگر وہ ان امور سے فاسخ ہیں تو انہیں صوفی کہلانے کا ہرگز حق حاصل نہیں وہ اس کے مستحق کیسے ہو سکتے ہیں حالانکہ وہ مذکور امور کے قریب تک نہیں گئے اور حرام و مشتبہ اور بادشاہوں کے عطایا اور اموال کی حرص کرتے ہیں۔ پیسہ، روٹی اور مرغن کھانوں میں رغبت کرتے ہیں اور چھوٹی چھوٹی اشیاء پر حسد و بغض کرنے لگتے ہیں اور ایک دوسرے کی عزت و آبرو کو پامال کرتے ہیں۔ لکن کامیابوں میں کچھ شمار نہیں بلکہ یہ تو معرکوں اور جنگوں میں بوڑھی عورتوں سے بھی زیادہ عاجز ہیں اگر ان کا کشفِ غلط کیا جائے تو سوا کسوائی کے ان کے پاس کچھ نہ ہوگا!

ان میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو علمِ معرفت، مجاہدہ حق کے مدعی ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نے تمام مقامات اور احوال کو عبور کر لیا ہے۔ وہ صرف ان ناموں کو ہی جانتے ہیں اور یہ الفاظ یاد کے سچے ہیں اور عارفین کے بلند پایہ کلمات کو بار بار زبان پر لا کر یہ گمان کرتے ہیں کہ یہ ہی اعلیٰ علم ہے اور فقہاء، مفسرین احمدیہ میں کتب و کلمات کی نگاہ سے دیکھتے ہیں حتیٰ کہ عادیہ لوح لوگ اپنے کاروبار چھوڑ کر ان کے حلقہ بگوش ہو جاتے ہیں اور یہ جاہل صوفی ان سے ضعیف کلمات کا بھجور کرتے ہیں گویا کہ ان پر وحی نازل ہو رہی ہے اور اسرارِ مخفیہ کی خبریں دینے لگتے ہیں اور عبادت گو عالمہ علماء کو حقیر جانتے ہیں۔ عبادت گو کے ہارے میں یوں کلام کرتے ہیں کہ یہ لوگ کراہیدار ہیں جو مشقت کرتے ہیں اور علماء کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ اللہ سے دور ہیں اور اپنے متعلق یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ حاصلِ بانہ ہیں۔ اور اللہ کے مقرب ہیں حالانکہ یہ عنہما اللہ فجار و منافقین اور زار باطنیہ و قرب کے نزدیک سمحاء جاہلین ہیں ذکر الہی شیخ عزال کا مذکور کلام ان تصوفی کے متعلق ہے جو شریعتِ مطہرہ کے پابند نہیں اور صوفیوں کا لبادہ اور عوام کو اپنے دامِ تزییر میں پھنسا کر ان کی عزت و آبرو کو پامال کر کے فاجر ہو جاتے ہیں۔ نتیجہ لوگ جاہل حق و معرفت

بَابُ الْأَنْصَاتِ لِلْعُلَمَاءِ

۱۲۲۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ مُدْرِكٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ اسْتَنْصِتِ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

اصفیاء کے متعلق بدگمانی کرنے لگتے ہیں انہیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ ہر طائفہ میں چور و راہزن ہوتے ہیں۔ جو راہ گروں کی ہیبت اختیار کر کے انہی کے لئے وبالِ جان بن جاتے ہیں۔ اِنْ عَلَوْتُ اَلْاَشْمٰكِيْنَ راہزنوں سے خبردار رہنا بہت ضروری امر ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی گفتگو میں بعض امراؤں کے احوال کی طرف اشارہ کر دیتے تھے۔ لیکن خوفِ فتنہ کے باعث تصریح نہیں کرتے تھے چنانچہ وہ کہتے اے اللہ مجھے ساٹھویں سال کے سر سے پناہ دے اور پتھوں کی عمارت سے بچا اس سے وہ یزید بن معاویہ کی امارت کی طرف اشارہ کرتے تھے۔ کیونکہ یزید کی امارت ساٹھ ہجری میں تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ابوہریرہ کی دعا قبول فرمائی اور ایک سال پہلے وفات پا گئے۔

اسماء رجال : اس حدیث کے پانچ راوی ہیں۔ تمام کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ — عُلَمَاءِ كَالْخَامُوشِيَّ مِنْ سُنَنَا

۱۲۲۔ ترجمہ : حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع میں فرمایا کہ لوگوں کو خاموشی کرو پھر فرمایا میرے بعد کافروں سے

نہر جانا کہ ایک دوسرے کی گردنیں اڑانے لگو!

۱۲۲۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں لوگوں کو الوداع فرمایا تھا اس حج کو حجتہ الوداع کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ کفار

افعال کافروں کے افعال کے مشابہ نہیں ہونے چاہئیں کہ جیسے وہ ایک دوسرے کو قتل کرتے ہیں تم بھی آپس میں ایسا کرنے لگو۔ يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ اگر اسے مرفوع پڑھا جائے تو یہ پہلے جملہ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ لِلْعَالِمِ إِذَا سُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَيَكِلُ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ۱۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ ثَنَا

کا بیان ہوگا یا صفت کا شفعہ ہوگی؛ کیونکہ کفار میں غالب یہی ہے کہ وہ ایک دوسرے کو قتل کرتے ہیں یعنی کافروں جیسے نہ ہو جاؤ جیسے وہ کرتے ہیں تم بھی کرنے لگو اور اگر دوسرا جملہ مجزوم ہو تو یہ ہنسی کا جواب ہوگا اس میں کفر اور ضرب دونوں سے منع کرنا ہوگا مصابیح کی شرح میں علامہ منطہری نے کہا یعنی جب میں دنیا سے تشریف لے جاؤں تو تم میرے بعد ثابت قدم رہنا اور ایمان و تقویٰ پر مستحکم رہنا اور مسلمانوں سے محابت نہ کرنا۔ امام محی السنہ نے کہا یعنی تمہارے افعال مسلمانوں کی گردنیں اٹرانے میں کفار کے افعال جیسے نہ ہوں (کرمانی)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء کا کلام خاموشی سے سنانا چاہیے اور طالب علموں پر اساتذہ کی تعظیم واجب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی قراءت کے وقت خاموشی واجب ہے جیسے سرکار کی مجلس شریف میں خاموشی فرض تھی اسی طرح عالم دین کے پاس احتراماً خاموش رہے کیونکہ علماء سنت کو زندہ کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو قائم کرتے ہیں۔ واللہ اعلم!

۱۔ حجاج بن منہال انطاکی ۲۔ شعبہ بن حجاج کا ذکر گزرا ہے ۳۔ علی بن مدبر ک شعیفی کوئی ہیں۔ ایک سو بیس ہجری میں فوت ہوئے۔

۴۔ ابو زرعہ بن عمرو کا نام ہرم بن عمرو بن جریر ہے حدیث ۵۳ کے تحت دیکھیں۔ ۵۔ جریر بن عبد اللہ بعلی ابو زرعہ کے دادا ہیں وہ بہت خوبصورت صاحب جمال تھے۔ دراز قد تھا جو اونٹ کی کولان تک پہنچتا تھا ان کی جنتی ایک گز لمبی تھی۔ حدیث ۵۴ کے تحت دیکھیں۔

باب۔ جب عالم سے سوال پوچھا جائے کہ

لوگوں میں سب بڑا عالم کون ہے؟

تو مستحب یہ ہے کہ وہ علم کے اللہ کے حوالے کر دے۔

سُفِينُ قَالَ ثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ نَوْفًا الْبَكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
أَمَّا هُوَ مُوسَى أَخْرَفُ قَالَ كَذَبَ عَدُوٌّ وَاللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ فَعَتَبَ اللَّهُ عَدُوَّ جَلَّ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ
يُرِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ
هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ فَيُقِيلُ لَهُ اخْمَلْ حَوْنًا فِي مَكْتَلٍ فَإِذَا
فَقَدْتَهُ فَهُوَ ثُمَّ فَا نَطْلُقْ وَانْطَلِقْ مَعَهُ يَفْتَاهُ يَوْشَعُ بْنُ نُونٍ وَحَمَلَا حَوْنًا فِي
مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا قَلَمًا فَاسْلُ الْخَوْتُ مِنَ الْمَكْتَلِ
فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَوْبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَقَبَاةٌ عَجَبًا فَا نَطْلُقَا بَقِيَّةَ لَيْلَتِنَا
وَيَوْمَهُمَا فَلَمَّا أَضْهِرَ قَالَ مُوسَى لِنَفْسِهِ إِنِّي غَدَاؤُنَا لَفَقْدَ لَيْلَتِنَا مِنْ سَفَرِنَا
هَذَا انْصَبَا وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصَبِ حَتَّى تَجَاوَزَا الْمَكَانَ الَّذِي

ترجمہ: سعید بن جبیر نے کہا میں نے ابن عباس سے کہا کہ نواف بکالی کہتے ہیں کہ موسیٰ
۱۲۳ — علیہ السلام نبی اسرائیل والا موسیٰ نہیں وہ موسیٰ کوئی اور ہے۔ ابن عباس
نے کہا وہ اللہ کا دشمن جھوٹ بولتا ہے ہم کو اب بن کعب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی کہ اللہ کا نبی موسیٰ
علیہ السلام بنی اسرائیل کو خطاب کرنے کھڑے ہوئے تو ان سے پوچھا گیا سب لوگوں سے زیادہ عالم کون ہے؟ انھوں نے
کہا میں سب سے زیادہ عالم ہوں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو عتاب فرمایا جبکہ انھوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی
طرف رد نہ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ میرے بندوں میں سے ایک میرا بندہ مجمع البحرین میں ہے
وہ تم سے زیادہ عالم ہے موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب اس کے ساتھ کیسے ملاقات ہو؟ ان سے
کہا گیا کہ مچھلی ٹوکنے میں رکھو جب آپ سے گم پاؤ تو ان میں سے ایک میرا بندہ ہوگا موسیٰ علیہ السلام چل پڑے اور ان کے ساتھ

اُمْرِہ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ اَرَأَيْتَ اِذَا وُيِّنَا اِلَى الصَّخْرَةِ فَاِنِ نُسِيتُ الْحَوْتَ
 قَالَ مُوسٰی ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْعَرُ فَاَرْتَدَّ اَعْلٰی اَثَارِہَا قَصَصًا فَلَمَّا اَنْتَهٰی
 اِلَى الصَّخْرَةِ اِذْ رَجُلٌ مُّسَبِّحٌ بِشُوبٍ اَوْ قَالَ تَسْبِیْ بِشُوبِہٖ فَسَلَّمَ مُوسٰی
 فَقَالَ الْخَضِرُ وَاِنِّیْ بِاَرْضِکَ السَّلَامُ فَقَالَ اَنَا مُوسٰی فَقَالَ مُوسٰی بَنِیْ
 اِسْرَآئِیْلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ اَتَّبَعْتَ عَلٰی اَنْ تُعَلِّمَنِیْ فَمَا عَلَّمْتَ رُسُدًا
 قَالَ اِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیْ صَبْرًا یَا مُوسٰی اِنِّیْ عَلٰی عِلْمٍ مِّنْ عِلْمِ اللّٰهِ عَلَیْہِ
 لَا تَعْلَمُہٗ اَنْتَ وَاَنْتَ عَلٰی عِلْمِ عَلِمَکَ اللّٰهُ لَا اَعْلَمُہٗ قَالَ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ
 صَابِرًا وَّلَا اَعْصِیْ لَکَ اَمْرًا فَاَنْطَلَقَا یَمْشِیَانِ عَلٰی سَاحِلِ الْبَحْرِ لَیْسَ لَہُمَا
 سَفِیْنَةٌ فَمَرَّتْ بَہُمَا سَفِیْنَةٌ فَکَلَّمُوْهُمُ اَنْ یَّحْمِلُوْهُمَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ حَمْلُوْهُمَا
 بِغُرُبُلٍ مُّجَاءٍ عَصْفُورٌ وَقَعَ عَلٰی حَرْبِ السَّفِیْنَةِ فَمَنْ فَرَقْنَاهُ اَوْ قَرَّبْنٰہُ
 فِی الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ یَا مُوسٰی مَا اَنْقَضَ عَلَیْکَ وَعِلْمُکَ مِنْ عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی
 اِلَّا کَقِرَّةٍ مِّثْلِہِ الْعَصْفُورِ فِی الْبَحْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ اِلَى لَوْحٍ مِّنْ لُّوْحٍ
 السَّمِیْمَةِ فَزَرَعَہُ فَقَالَ مُوسٰی قَوْمٌ جَحَلُوْنَا بِغَیْرِ زُورٍ عَمَدَتٌ اِلٰی

ان کے خادم یوشع بن نون بھی چل پڑے اور اُنھوں نے ٹوکرے میں مچھلی رکھ لی۔ حتیٰ کہ وہ پتھر کے پاس پہنچے
 تو اپنے سر رکھے اور سو گئے مچھلی ٹوکرے سے نکل اور دریا میں اپنا راہ لیا۔ موسیٰ امدان کے خادم متعب ہوئے وہ
 دونوں بالی رات اور دن چلتے رہے۔ جب صبح ہوئی تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ ہم کو اس سفر
 میں بہت مشقت ہوئی ہے۔ موسیٰ کو مشقت محسوس نہ ہوئی حتیٰ کہ وہ اس جگہ سے آگے نکل گئے جس کا ان کو حکم
 ملا تھا۔ ان کے خادم نے کہا آپ بستی ہیں کہ جب ہم پتھروں کے پاس پتھر سے پتھروں کو بھول گیا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام
 نے کہا ہم اسی کی تلاش میں تھے وہ اپنے قدموں کے آثار پر لوٹ آئے جب اسی پتھر کے پاس پہنچے تو وہاں ایک
 مرد کپڑا اوڑھے بیٹھا تھا یا کہا اس نے کپڑا اوڑھا تھا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سلام کہا۔ خضر علیہ السلام

سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَهَا لَتَفَرَّقَ أَهْلَهَا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ لَا تَأْخُذْ بِلِمَاسِيَّتٍ وَلَا تَوَهِّقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا قَالَ فَكَانَتْ
 الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَانْطَلَقَا فَإِذَا عِلَافٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعُلَمَانِ فَاخَذَ
 الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ مُوسَى أَقْبَلْتُ
 نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ ابْنُ عِمِّيْنَةَ وَهَذَا أَوْكَدُ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا
 أَهْلُهَا فَابْتَوَا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ قَالَ
 الْخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا
 قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ
 مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَصَ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ثَنَا
 بِهِ عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمَ قَالَ ثَنَا سُفَيْنُ بْنُ عُيَيْنَةَ بِطَوِيلِهِ

نے کہا اس زمین میں سلام کہاں؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا میں موسیٰ ہوں۔ خضر علیہ السلام نے کہا بنی اسرائیل کے
 موسیٰ ہو؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا ہاں پھر موسیٰ علیہ السلام نے کہا کیا میں آپ کے ساتھ اس شرط پر رہوں کہ جو تم کو
 ہدایت سکھائی گئی ہے وہ آپ مجھے سکھادیں۔ خضر علیہ السلام نے کہا آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے۔

اے موسیٰ میں اللہ تعالیٰ کے علم سے ایسا علم رکھتا ہوں جو اس نے مجھے سکھایا ہے آپ اس کو نہیں جانتے اور آپ
 ایسا علم رکھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا ہے اس کو میں نہیں جانتا ہوں۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا انشاء اللہ
 عنقریب آپ مجھے صابریاں گے اور کسی بات میں آپ کی نافرمانی نہ کروں گا وہ دونوں دریا کے کنارے چل
 پڑے ان کے پاس کشتی نہ تھی۔ ایک کشتی ان کے پاس سے گزری ان دونوں اور یوشع نے ملاحوں سے بات کی
 کہ وہ ان کو کشتی پر سوار کر لیں حضرت خضر علیہ السلام پہنچانے گئے (ملاحوں نے انہیں پہچان لیا) اور اجرت کے
 بغیر ان کو کشتی میں بٹھالیا۔ پھر ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ اس نے دریا میں ایک یا دو چوہیں
 ماریں تو حضرت خضر علیہ السلام نے کہا اے موسیٰ۔ میرا علم اور آپ کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کی نسبت کچھ نہیں مگر اس

چڑیا کا دریا میں چرچ مارنے کی مثل ہے پھر خضر علیہ السلام نے کشتی کے تختوں سے ایک تختے کا قصد کیا اور اسے توڑ دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا ان لوگوں نے ہمیں اُجرت کے بغیر کشتی میں بٹھایا اور آپ نے ان کی کشتی کا قصد کیا اور اسے توڑ دیا تاکہ کشتی والوں کو غرق کرو خضر علیہ السلام نے کہا کیا میں نے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہ کر سکیں گے؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا میرے بھول جانے کے باعث مواخذہ نہ کرو اور میرے امر میں مجھ پر تنگی نہ کرو موسیٰ علیہ السلام کا پہلا سوال بھول سے تھا۔ پھر دونوں چل پڑے۔ آگے ایک بچہ دوسرے بچوں سے کھیل رہا تھا خضر علیہ السلام نے اس کو سر سے پکڑا اور اسے اپنے ہاتھ کے ساتھ الگ کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا آپ نے بے گناہ بچہ کو کسی جرم کے بغیر قتل کر دیا ہے خضر علیہ السلام نے کہا کیا میں نے آپ سے نہ کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہ کر سکیں گے ابن عیینہ نے کہا اس میں تاکید زیادہ ہے پھر دونوں چلتے رہے حتیٰ کہ ایک گاؤں والوں کے پاس آئے ان لوگوں سے کھانا طلب کیا انھوں نے ان کو کھانا کھلانے سے انکار کر دیا۔ انھوں نے اس گاؤں میں ایک دیوار دیکھی جو تیزی سے گرنے کے قریب تھی

حضرت خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ کے اشارہ سے اسے سیدھا کھڑا کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو کہا اگر آپ چاہتے تو اس کی اُجرت لیتے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے کہا یہ سوال میری اور آپ کی جدائی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ موسیٰ پر رحم کرے۔ ہماری خواہش ہے کہ موسیٰ علیہ السلام صبر کرتے حتیٰ کہ ہمارے لئے ان کا حال بیان کیا جاتا۔

شرح : اس حدیث کے ذکر سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ عالم سے جب سوال کیا جائے کہ سب سے بڑا عالم کون ہے تو اس کے جواب میں یہ کہے کہ سب سے بڑا عالم اللہ ہے اور اپنی طرف اعلیت کی نسبت نہ کرے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اگرچہ اپنے زمانہ میں سب سے بڑے عالم تھے کیونکہ نبی اعلم الزمان ہوتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کو یہ جواب پسند نہ تھا کیونکہ منصب نبوت کا مقصدی انکار و تواضع ہے اس لئے ان کو حضرت خضر علیہ السلام کے پاس جانے کی تکلیف دی۔

یہ حدیث باب الخروج فی طلب العلم میں گزری ہے جس جگہ پھل زندہ ہوئی سقی و ہاں آب حیات کا چشمہ تھا اس کے پانی کی ہوا اور برودت پھلی کو پہنچی تو وہ زندہ ہو کر ٹوکرے (زنبیل) سے نکل گئی اور دریا میں چلی گئی (دکرانی) جب پانی کی برودت اور اس کی ہوا سے مردہ زندہ ہو سکتا ہے تو اللہ کے نبیوں اور ولیوں کی نظرِ کرم سے بھی مردے زندہ ہو سکتے ہیں، پھلی کا فقدان حضرت خضر کے وجدان کا سبب تھا جو ان کو و ہاں کھڑا اوڑھے ہوئے مل گئے اور ان سے موسیٰ علیہ السلام کا سوال امورِ دین سے متعلق نہ تھا کیونکہ نبی امورِ دین سے ناواقف نہیں ہوتے اور حضرت خضر علیہ السلام کا ارشاد مَا نَقْصُ عَلَیَّ وَعِلْمُكَ الْخ میں قنابہ کی نسبت غیر قنابہ کی طرف ہے اور چڑیا کے چرچ میں قطرہ کی نسبت دریا کی طرف قنابہ کی نسبت قنابہ کی طرف ہے مگر اس سے مقصود مماثلت ہر لحاظ سے نہیں بلکہ قلت و حقارت میں تشبیہ مراد ہے اور نقص کا یہاں مجازی معنی مراد ہے کہ اللہ کے علم کی نسبت میرا اور تیرا علم چڑیا کے چرچ مارنے اور دریا کی مثل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تحصیل علم کے لئے

بَابُ مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَائِمٌ عَالِمًا جَالِسًا

۱۲۴ — حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ تَنَا جَوِيْرُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ أَحَدُنَا يُقَاتِلُ غَضَبًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ قَالَ وَمَا رَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا فَقَالَ مَنْ قَاتَلَ لَتَكُنْ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

سفر کرنا مستحب ہے اور لَا تَشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ میں تینوں مساجد کے سوا کسی دوسری مسجد کی طرف سفر کرنا ممنوع ہے جبکہ مسافر کا قصد مسجد میں مزید ثواب مطلوب ہو اگر محض زیارت مراد ہو تو جائز ہے جیسے سیدنا صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کو تشریف لے جایا کرتے۔ سفر کے لئے زاوراہ ہمراہ لینا جائز ہے اور مشایخ کا احترام کرنا اور ان پر اعتراض نہ کرنا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے نیز اس میں اولیاء اللہ کی کرامات کا اثبات اور اخبار عن الغیب ثابت ہوتا ہے۔

ع۔ عبد اللہ بن محمد جعفی مسند حدیث ع۔ سفیان بن عیینہ حدیث ع۔ عمرو بن دینار وکیلی جمعی حدیث ع۔ سعید بن حیر حدیث ع۔ کے اسامہ رجال

اسماء رجال

میں دیکھیں۔

بَابُ — جس نے سوال پوچھا جبکہ وہ کھڑا ہو اور عالم بیٹھا ہو

۱۲۴ — ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی یا رسول اللہ! فی سبیل اللہ قتال کیا ہے کیونکہ ہم میں سے کوئی تو غصہ کی وجہ سے لڑتا ہے اور کوئی غیرت کی وجہ سے لڑائی کرتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی طرف دیکھا اور فرمایا: ہاں، میں نے کہا اس کی طرف سر مبارک نہ اٹھایا مگر اس لئے کہ وہ شخص کھڑا تھا اور فرمایا جس نے اس لئے لڑائی کی کہ اللہ تعالیٰ

بَابُ السُّؤَالِ وَالْفَتْيَا عِنْدَ رَجُلِي الْجَمَارِ

۱۲۵ — حَدَّثَنَا أَبُو لَعْنَمٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يُسْأَلُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مُحَرِّتٌ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ فَقَالَ أَمْرٌ وَلَا حَرْجٌ قَالَ آخِرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أُمْحَرَّ قَالَ أُمْحَرٌّ وَلَا حَرْجٌ فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قَدِمَ
وَلَا آخَرَ إِلَّا قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرْجٌ

کا کلمہ بلند ہو تو وہ لڑائی فی سبیل اللہ عزوجل ہے۔

۱۲۴ — مَشرح : قَالَ سَعْدُ بْنُ مَرْثَدٍ قَالَ هِيَ قَاتٌ أَحَدُنَا اس پر قرینہ ہے گویا کہ اس شخص نے

کہا فی سبیل اللہ مُقاتِل کون ہے لہذا یہ نہ کہا جائے کہ سوال قتال کی کیفیت سے ہے اور جواب مُقاتِل سے ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب مقدس کا حاصل یہ ہے کہ فی سبیل اللہ قتال کا
مُشا قوت غفلیتہ ہے۔ قوت شہوانیہ یا قوت غضبیہ نہیں ہے۔ انہی تینوں پر انسانی قوت کا انحصار ہے۔ یہ حدیث
جوامع کلم سے ہے جو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئے ہیں اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کا
دار و مدار نیت پر ہے۔ مجاہدین کی فضیلت اسی صورت میں ہے جبکہ وہ فی سبیل اللہ جہاد کریں۔

اسماء رجال : عثمان بن محمد بن ابراہیم بن عوسثی ان کی کنیت ابو الحسن ہے اور وہ

ابن ابی شیبہ مشہور ہیں ع جریہ بن عبد الحمید ان کی کنیت ابو عبد اللہ

ہے ع منصور بن معتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ ع ابو اہل شقیق بن سلمہ حضرمی یہ تمام حدیث ۶۸ کے
تحت دیکھیں ع ابو موسیٰ اشعری حدیث ع کے تحت دیکھیں۔

بَابُ — کُنْکَرِیَاں مارتے وقت سوال جواب

باب کے ساتھ حدیث شریف کی مناسبت مَارْفَعِ إِلَیْہِ رَأْسُهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا میں ہے معلوم ہوا کہ

عالم دین بیٹھا ہو تو اس سے کھڑے ہو کر دینی مسائل دریافت کرنے جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرہ کے پاس دیکھا جبکہ آپ سے مسائل

پوچھے جاتے تھے۔ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے سخر کر لیا ہے آپ نے فرمایا اب رمی کرو کوئی حرج نہیں۔ دوسرے نے کہا یا رسول اللہ! میں نے سخر کرنے سے پہلے حلق کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا سخر کرو کوئی حرج نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شئی سے متعلق جس کو وقت سے آگے یا پیچھے کیا گیا سوال نہ کیا گیا مگر جواب میں، یہ فرمایا: کرو کوئی حرج نہیں۔

یہ حدیث باب الفتیاء علی الذآبۃ میں گزر چکی ہے۔ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ حیب عالم دین اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مشغول ہو تو اس سے علمی مسائل پوچھنا اور محدث کا جواب دینا سب جائز ہیں کیونکہ وہ جس نیک کام میں مشغول ہو اس کو دوسرے نیک کام کے لئے چھوڑ سکتا ہے۔

اسماء رجال

۱۔ ابو نعیم بن دکن کو فی تیمی میں حدیث ۴۹ کے تحت دیکھیں ۲۔ عبدالعزیز بن ابی سلمہ مشہور یہی ہے، لیکن دراصل عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمہ ماجشون ہے ان کی کنیت ابو عبداللہ ہے وہ مدنی فقیہ تیمی بغداد میں سکونت پذیر تھے اور وہیں ۱۶۴ ہجری میں فوت ہوئے مہدی نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور قریش کے قبرستان میں مدفون ہوئے۔ یحییٰ بن معین نے کہا وہ قدری ہیں پھر سنت کی طرف رجوع کیا حدیث بیان کرنے کے لائق نہیں تھے جب وہ بغداد میں آئے اور لوگوں نے ان سے حدیثیں لکھیں تو انھوں نے کہا لوگوں نے مجھے محدث بنا دیا ہے بشر بن سری نے کہا ماجشون نے زہری سے سماعت نہیں کی۔ احمد بن سفیان نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ انھوں نے حدیث پیش کی۔ ابراہیم بن حربی نے کہا ماجشون فارسی لفظ ہے انہیں ماجشون اس لئے کہتے ہیں کہ ان کے رخسار سے سرخ تھے تو فارسی میں انہیں ”ماہ کون“ کہا جاتا پھر مدینہ منورہ والوں نے اسے عربی ماجشون کہا غالی نے کہا ماجشون کا نام یعقوب بن ابی سلمہ ہے اور ابو سلمہ کا نام میمون ہے۔ فارسی میں ”ماہ کون“ کا معنی گلابی رنگ والا ہے۔ بخاری نے تاریخ اوسط میں کہا ماجشون یعقوب بن ابی سلمہ کا لقب ہے۔ وہ عبداللہ بن ابی سلمہ کے بھائی ہیں واقطنی نے کہا ان کا لقب ماجشون اس لئے ہے کہ ان کا چہرہ سرخ تھا کہا جاتا ہے کہ میکینہ بنت امام حسین بن علی رضی اللہ عنہم کا لقب بھی یہی تھا (یعنی وکرمانی)

۳۔ عیسیٰ بن ابی طلحہ بن عبید اللہ قرشی تیمی میں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ حدیث ۸۱ کے تحت

دیکھیں اور عبداللہ بن عمرو کا ذکر کئی بار گزرا ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

۱۲۶ — حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ خَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْوَاحِدِ قَالَ
سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ سُلَيْمَانَ بْنَ هِزَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ بَيْنَا أَنَا أَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَرْبِ الْمَدِينَةِ
وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصِيْبٍ مَعَهُ فَمَرَّ بِنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَخْبِي فِيهِ شَيْءٌ تَكْرَهُونَهُ
فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِنَسْأَلَنَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ
فَسَكَتَ فَقُلْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ فَقُمْتُ فَلَمَّا انْجَلَى عَنْهُ فَقَالَ وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا
قَالَ الْأَعْمَشُ هِيَ كَذَابِي قَرَأْتُهَا وَمَا أُوتُوا

بَابُ — اللَّهُ تَعَالَى كَا رِشَادِ أَوْ تَمَّ كَوَعْلَمَ نَهَيْ دِيَا كِيَا مَكْرَقَلِيلِ

۱۲۶ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے اُنھوں نے کہا ایک وقت میں
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدینہ منورہ کی خراب زمین میں چل رہا تھا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کی چھڑی
پر ٹیک لگائے ہوئے چل رہے تھے۔ آپ چند یہودیوں کے سامنے سے گزرے تو ان میں سے بعض نے ایک دوسرے
سے کہا ان سے روح کے متعلق پوچھو۔ ان میں بعض نے کہا ان سے کوئی شئی مت پوچھو وہ کوئی ایسی بات نہ کہہ دیں

جس کو تم اچھا نہ جانو۔ بعض نے کہا ہم تو ان سے ضرور رُوح کے متعلق پوچھیں گے۔ پس ایک شخص ان میں سے کھڑا ہوا اور کہا اے ابوالقاسم رُوح کیا ہے آپ خاموش رہے میں نے دل میں کہا آپ کو وحی کی جارہی ہے۔ اس لئے میں اُٹھ گیا اور جب وحی کی کیفیت ختم ہو گئی تو آپ نے فرمایا تم رُوح سے متعلق پوچھتے ہو تم کہہ دو رُوح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو علم نہ دیا گیا مگر عقوڑا سا۔ اعمش نے کہا ہماری قرأت میں یہ اس طرح ہے :
وَمَا أَوْتُوا

۱۲۶۔ مشرح : اس باب کی پہلے باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے باب

اور اس باب میں عالم سے سوال پوچھنے کا ذکر ہے۔ لیکن پہلے باب میں سوال کا جواب ذکر کیا گیا ہے؛ کیونکہ اسے معلوم کرنے کا سائل محتاج تھا اور اس باب میں جواب ذکر نہیں کیا گیا؛ کیونکہ جواب نہ ذکر کرنے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق ہے چنانچہ مفسرین نے ذکر کیا کہ یہودیوں باہم جمع ہو کر مشورہ کیا کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تین اشیاء پوچھتے ہیں۔ اگر انھوں نے سب کا جواب دیا تو نبی نہیں اور اگر سب کا جواب نہ دیا تو جب بھی نبی نہیں اگر بعض کا جواب دیا اور بعض کا جواب نہ دیا تو نبی ہیں۔ نیز ان کی کتابوں میں یہ تحریر ہے کہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم سے رُوح سے متعلق پوچھا جائے گا تو وہ اس کا جواب نہیں دیں گے؛ چنانچہ انھوں نے تین سوالات مرتب کئے ایک یہ کہ رُوح کیا شئی ہے ؟ دوسرا یہ کہ پہلے زمانہ میں ایک جماعت گم ہو گئی تھی۔ ان کا قصہ کیا ہے ؟ تیسرے یہ کہ ایک شخص مغرب سے مشرق تک پہنچا وہ کون ہے اور اس کا واقعہ کیا ہے ؟ تو اللہ تعالیٰ نے گم شدہ جماعت کے متعلق یہ آیت : اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ اُخْطَبَ الْكُفَّهٖ ، نازل فرمائی اور مشرق و مغرب تک پہنچنے والے شخص کے متعلق فرمایا : يَسْأَلُوْكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ ، اور رُوح کے متعلق فرمایا : يَسْأَلُوْكَ عَنْ الرُّوْحِ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ وَمَا اُوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا ، یہ لوگ رُوح سے متعلق آپ سے پوچھتے ہیں آپ فرمادیں کہ رُوح میرے رب کا امر ہے اور تمہیں تو عقوڑا سا علم دیا گیا ہے۔ کیونکہ اللہ کے علم کی نسبت تورات کا علم بہت عقوڑا ہے اس تقریر سے اس بات کی وضاحت ہے کہ یہودیوں کے عقیدہ میں رُوح سے متعلق سوال کا جواب نہ دینا معیار نبوت تھا۔ اس لئے آپ نے اس سوال کا جواب نہ دیا۔ رہی یہ بات کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو رُوح کا علم ہے یا نہیں تو اس کے متعلق امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ مسلم کی شرح میں اس حدیث کے تحت ذکر کرتے ہیں : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب شریف عظیم تر ہے جبکہ آپ اللہ کے حبیب ہیں اور اس کی مخلوق کے سردار ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ کو رُوح کا علم نہ ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر احسان کرتے ہوئے اَللّٰهُمَّ عَلِّمْكَ مَا لَمْ تُكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا ، اللہ نے آپ کو سکھا دیا جو آپ نہ جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا فضل عظیم ہے۔ اسی طرح علامہ عینی نے شرح بخاری میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ انھوں نے کہا : اس آیت کریمہ میں اس بات پر ہرگز دلالت نہیں کہ رُوح معلوم نہیں ہو سکتی اور نہ ہی ۔ پھر کوئی دلیل ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو نہ جانتے تھے۔ معلوم ہوا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کو رُوح کا علم تھا اور اس پر سکوت فرمانا عدمِ علم کی دلیل نہیں بلکہ سکوت میں نبوت کی تصدیق فرمائی۔ علماء اور حکماء کا رُوح کے متعلق اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ رُوح کیا شئی ہے؟ انھوں نے اس کی تشریح میں معذور و فکر کیا اور اس کی ماہیت کی دریافت میں اپنی ہمتیں صرف کر دیں جس پر اہلسنت عام متکلمین کا اعتماد ہے وہ یہ ہے کہ رُوح لطیف جسم ہے جو بدن میں اس طرح ساری ہے جیسے گلاب کے پھول میں پانی ساری ہے اور قبضِ رُوح کے متعلق حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تقریر اس کی تائید کرتی ہے۔ یہ از سر نو پیدا ہونے والی اشیاء سے ہے جو کسی مادہ کے بغیر لفظ "کن" سے ظہور پذیر ہوتی ہیں۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا رُوح کے بارے میں بہت لوگ میدانِ قیہ میں پریشان پھرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رُوح کا علم مخلوق پر مبہم رکھا ہے اسے صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ یہاں تک انھوں نے کہہ دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رُوح کا علم نہ تھا۔ میں کہتا: جَلَّ مَنْصَبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَبِيبُ اللَّهِ وَسَيِّدُ خَلْقِهِ أَنْ يَكُونَ غَيْبٌ عَالِمٍ بِالرُّوحِ وَكَيْفَ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا، وَقَدْ قَالَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ لَيْسَ فِي الْوَلَايَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الرُّوحَ لَا يَعْلَمُ وَلَا عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُهَا، عینی ص ۲۱۱۔ امام نووی اور علامہ عینی کی تقریر سے یہ بات کمال کر سامنے آگئی کہ سید عالم صلی اللہ

علیہ وسلم کو رُوح کا علم ہے۔ اور رُوح کوئی ایسی چیز نہیں جو معلوم نہ ہو سکے اور آئنتِ کرمیہ میں قطعاً اس بات پر دلالت نہیں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسے نہ جانتے تھے اور یہودیوں کے سوال کے جواب میں آپ کا سکوت فرمانا نبوت کی تصدیق کے لئے تھا کیونکہ انھوں نے آپس میں کہا تھا۔ اگر آپ رُوح کا جواب نہ دیں گے اور سکوت اختیار فرمائیں گے تو نبی ہیں "وَلَيْكُنْ عَلَيَّ مِنْكَ ذِكْرٌ"،

اسماء رجال

۱۔ قیس بن حفص بن قعقاع بصری ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ ۲۲۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ عبدالواحد بن زیاد بصری ہیں۔ ۱۷۶۔ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ سلیمان بن مہران اعمش ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ ۴۔ ابراہیم بن یزید نخعی ۵۔ علقمہ بن قیس نخعی ابراہیم نخعی کی والدہ کے چچا یہ تینوں حدیث ۳۱ کے اسماء میں مذکور ہیں اور اسی حدیث میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بھی مذکور ہیں۔

عَسِيفٌ، کعبور کی چھڑی جس کے پتے نہ نکلے ہوں۔ اگر اس کے پتے نکلے ہوں تو اسے سَعَفٌ کہتے ہیں۔

بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ مَخَافَةَ أَنْ يَقْصُرَ مِنْهُ بَعْضُ النَّاسِ فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِنْهُ

۱۲۶ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ كَانَتْ عَائِشَةُ تُسَرِّا لِيكَ كَثِيرًا
فَمَا حَدَّثْتُكَ فِي الْكُفَّةِ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِكَفَرٍ
لَنَقَضْتُ الْكُفَّةَ فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابًا يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابًا يُخْرَجُونَ
مِنْهُ فَفَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ

باب۔ جس نے بعض مختار کام ترک کیا اس ڈر
سے کہ بعض لوگوں کی عقلیں اسے سمجھنے سے قاصر ہوں گی
اور وہ اس سے سخت فتنہ میں واقع ہو جائیں گے!

۱۲۶ — ترجمہ : اسود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے عبد اللہ بن زبیر نے کہا کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
تم سے اسرار کی باتیں کیا کرتی تھیں۔ کعبہ کے بارے میں اُنھوں نے تم کو کیا خبر دی
ہے؟ میں نے کہا ام المؤمنین نے فرمایا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ اگر تیری قوم کا زمانہ قریب
نہ ہوتا۔ ابن زبیر نے کہا کہ کفر کے قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کو شہید کر کے اس کے مدور وارے بنا دیتا ایک دھڑانے
سے لوگ داخل ہوتے اور دوسرے سے باہر نکل جاتے پھر حضرت عبد اللہ بن زبیر نے اسی طرح کر دیا۔

۱۲۷ — مشروح : ام المؤمنین نے اسود سے فرمایا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ مکرمہ کو قاعدہ
ابراہیم علیہ السلام پر استوار کرنا چاہتے تھے۔ مگر یہ خطرہ محسوس کر کے یہ ارادہ

ترک کر دیا کہ قریش ابھی اچھی مسلمان تھے ہیں اور ان کے دلوں میں کعبہ کی عظمت بہت زیادہ ہے ممکن ہے وہ اس حکمت کو سمجھ نہ سکیں اور کسی عظیم فتنہ میں مبتلا ہو جائیں۔ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن زبیر کو بھی معلوم تھی اس لئے انھوں نے جلدی سے کہہ دیا در یگفر، اور اپنے عہد خلافت میں قواعد ابراہیم علیہ السلام پر کعبہ کی تعمیر کی اور حلیم کو داخل بیت اللہ کر دیا جیسا کہ مسلم شریف میں مذکور ہے مگر ان کے شہید ہو جانے کے بعد حجاج بن یوسف نے عبد الملک کے کہنے پر اسے پہلی بنیادوں پر تعمیر کیا۔ مارون رشید نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر کے مطابق کعبہ مکرمہ کو تعمیر کرانا چاہا۔ مگر امام مالک رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر اسے روک دیا کہ کعبہ اس طرح حاکموں کا کھیل بن جائے گا اور اس کی ہیئت جاتی رہے گی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کوئی اچھا آسان کام کرنے میں لوگوں کے فتنہ کا خطرہ ہو تو اسے ترک کر دینا چاہیے۔ بشرطیکہ وہ فرض و واجب نہ ہو (کرمانی)

کعبہ مکرمہ پانچ مرتبہ بنایا گیا۔ سب سے پہلے فرشتوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسے بنایا۔ پھر حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان سے اس کی دیواریں زمین بوس ہو گئیں تو سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کی دیواریں اٹھائیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ** پھر جاہلیت کے زمانہ میں قریش نے اُسے بنایا اس وقت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ تھے جبکہ آپ کی عمر شریف ۲۵ برس تھی۔ قریش نے بیت اللہ کا کچھ حصہ خارج کعبہ کر دیا تھا جبکہ وہ خرچ نہ ہونے کے باعث پوری تعمیر سے قاصر ہو گئے تھے اور بیت اللہ کے خارج حصہ کو حلیم کہا جاتا ہے۔ چوتھی بار اسے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے تعمیر کیا اور حلیم کو بیت اللہ میں داخل کر دیا پانچویں مرتبہ حجاج بن یوسف نے بنایا اور عبداللہ بن زبیر کی تعمیر کی ہیئت تبدیل کر کے قریش کی بنیادوں پر اسے تعمیر کیا اور حلیم کو خارج کر دیا جب عبد الملک کو یہ خبر ملی کہ عبداللہ بن زبیر کی تعمیر صحیح تھی تو وہ اپنے کئے پر سمجھتا ہوا پھر مارون الرشید نے اصلی بنیادوں پر تعمیر کا اراد کیا تو امام مالک نے فرمایا اس طرح لوگوں کے دلوں سے کعبہ کا رعب جاتا رہے گا اور یہ بادشاہوں کا کھیل بن جائے گا؛ چنانچہ اب کعبہ مکرمہ حجاج بن یوسف کی تعمیر پر ہے اور حلیم خارج ہے۔ حلیم کا کعبہ ہونا خبر واحد سے ثابت ہے اس لئے حلیم کی طرف منہ کرنے سے جبکہ اس سمت میں کعبہ نہ ہو مانا ادا نہ ہوگی مگر طواف کرتے وقت حلیم کو کعبہ میں احتیاطاً شامل کر لیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

ع۔ عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام حدیث ع کے اسماء میں دیکھیں ع۔ ۲
اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق سبیعی ہمدانی کوئی ہیں ان کی کینت ابو یوسف ہے۔ امام احمد بن حنبل نے انہیں ثقہ کہا ہے اور ان کے حافظہ پر تعجب کرتے تھے۔ ۱۶۰۔ ہجری میں فوت ہوئے انھوں نے اپنے دادا ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ سبیعی سے سماعت کی ہے۔ ابو اسحاق کا تذکرہ حدیث ع ۳۹ کے اسماء میں گزرا ہے۔ ع۔ ۳۔ اسود بن زید بن قیس نخعی ابراہیم نخعی کے ماموں ہیں۔ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا لیکن آپ کو نہیں دیکھا۔ وہ ۵۷ ہجری کو کوفہ میں فوت ہوئے انھوں حج اور عمرہ کے لئے اسی بار سفر کیا اور دنوں

بَابُ مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ

كَرَاهِيَّةٌ أَنْ لَا يَفْهَمُوا وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَيْحِبُّونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

۱۲۸ — حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ مَعْرُوفٍ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

کو جمع نہ کیا۔ اسی طرح ان کے بیٹے عبدالرحمن بن اسود نے حج اور عمرہ کے لئے اسی بار سفر کیا اور دونوں کو جمع نہ کیا اور وہ تبلیہ میں یوں کہتے تھے در لَبَيْكَ لَبَيْكَ اَنَا الْحَاجُّ بْنُ الْحَاجِّ۔ وہ ہر روز سات سو رکعتیں نماز پڑھتے تھے۔ وہ عظیم مضبوط انسان تھے لوگ اسود کی اولاد کو جنتی کہتے تھے۔ ابن زبیر یعنی عبداللہ بن زبیر امیر المؤمنین اور اسلام میں پہلے نو مسلموں میں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

باب۔ جس نے ایک قوم کو علم سے خاص کیا اور دوسری

قوم کو علم نہ سکھایا یہ مکروہ جانتے ہوئے کہ وہ نہ سمجھیں گے

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا لوگوں سے وہ کلام کر دیجے وہ سمجھیں کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلایا جائے دوسرے اسناد میں

ابو الطفیل نے حضرت علی سے اس طرح روایت کی۔

۱۲۸ — شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلام وہ کر دے جس کو لوگوں کی عقلیں سمجھیں، کیونکہ جب کوئی شخص کلام سننے اور اسے نہ سمجھے اور

اپنی جہالت کے باعث اس کے استمالہ کا اعتقاد کرے یا اس کو ممکن نہ جانے تو اس کے وجود کی تصدیق نہ کرے گا اور جب اس کا اسناد اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف کیا جائے تو ان کی تکذیب

۱۲۹۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ اَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
 قَالَ حَدَّثَنِي اَبِي عَنْ تَتَادَةَ قَالَ ثَنَا اَبِي بَكْرٍ بْنُ مَالِكٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَاذُ رَدِيفُهُ عَلَى الرَّسْعِلِ قَالَ يَامَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قَالَ لَيْتَكَ
 يَا رَسُولَ اللهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَامَعَاذُ قَالَ لَيْتَكَ يَا رَسُولَ اللهِ وَسَعْدَيْكَ

لازم آئے گی۔ اس لئے ایسے لوگوں سے وہ گفتگو کریں جسے وہ سمجھیں۔ ابو الطفیل احد کی جنگ کے سال پیدا ہوئے۔
 انھوں نے نبوت کے زمانہ کے آٹھ سال پائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نواح حدیث روایت کی ہیں۔ وہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی موافقت میں تھے۔ کوفہ میں رہے اس کے بعد مکہ مکرمہ میں اقامت کر لی اور وہیں سو بھری
 میں فوت ہوئے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سب سے آخر میں ان کی وفات ہوئی گویا کہ وہ صحابہ میں آخری
 حیدر تھے! واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

فقیہ اللہ بن منبہ بن باذام حدیث ۷ کے اسماء میں دیکھیں۔

اسماء رجال

۱۔ مَعْرُوفُ بْنُ خُرَبُودٍ مَکِّيٌّ۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ضعیف کہا
 ہے ۲۔ ابو الطفیل عامر بن وائلہ یعنی کنانی ہیں۔ جنگِ اُحُد کے سال پیدا ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حیاتِ طیبہ کے آٹھ سال پائے۔ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شیعوں میں سے تھے کوفہ میں سکونت پذیر تھے۔
 پھر مکہ میں اقامت کر لی اور سو بھری میں وہیں فوت ہو گئے۔ ساری زمین موجود صحابہ کرام میں سے سب سے آخر میں
 یہ فوت ہوئے تھے۔ اس اسناد کو متن سے مؤخر اس لئے کیا کہ حدیث کے اسناد اور اثر کے اسناد کے طریقہ
 میں فرق ہو جائے یا اس لئے کہ ابن خربوذ کے اسناد میں ضعف تھا یا تفسن کے لئے اور مقصود ادا کرنے میں دونوں
 امر جائز ہیں۔ اسی لئے بعض نسخوں میں اسناد متن سے مقدم ہے (کرمانی) ۳۔ اسحاق بن راہویہ وہ اسحاق بن
 ابی اسیم بن محمد حنظل مروزی ہیں۔ نیشاپور میں سکونت پذیر تھے۔ عبد اللہ بن طاہر نے کہا اسحاق سے پوچھا گیا کہ آپ
 کو راہویہ کیوں کہا جاتا ہے انھوں نے کہا میرے والد مکہ مکرمہ کے راستہ میں پیدا ہوئے تھے اور وہ فارسی
 میں راہ ہے وہ ۲۳۷۔ ہجری کو نیشاپور میں فوت ہوئے ۴۔ معاذ بن ہشام بن ابی عبد اللہ دستوائی
 بصری ہیں۔ دوسو ہجری میں فوت ہوئے۔ ہشام کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۵۔ قتادہ سدوسی بصری ہیں حدیث ۷
 کے اسماء میں گزرا ہے۔ معاذ بن جبل کا ذکر ہو چکا ہے۔

۱۲۹ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ

قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ
يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَدَقَ مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَمَهُ
اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُهُ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُونَ قَالَ
إِذَا أَتَيْكُمُوهَا وَخَبَرَكُمُوهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَأْتُمُّ

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ ایک ہی کچادے پر سوار تھے۔ اے معاذ بن جبل! انھوں نے کہا
لبیک یا رسول اللہ وسعدیک، آپ نے فرمایا اے معاذ انھوں نے کہا لبیک یا رسول اللہ وسعدیک! تین بار
آپ نے معاذ کو یہ فرمایا اس کے بعد فرمایا میں ہوں کوئی شخص جو اللہ تعالیٰ کی توحید اور محمد رسول اللہ کی رسالت کو
قلب سے گواہی دے مگر اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ پر حرام کر دیتا ہے۔ معاذ نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں لوگوں کو اس
کی خبر نہ کروں؟ وہ خوش ہو جائیں گے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت وہ اس پر توکل کر بیٹھیں گے پھر
حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے گناہ سے بچتے ہوئے اپنی وفات کے وقت اس کی لوگوں کو خبر دی۔

۱۲۹- شرح: سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار حضرت معاذ بن جبل کو پکارا، اور انہوں
نے بار بار لبیک وسعدیک عرض کی یعنی یا رسول اللہ میں آپ کی طاعت میں کھڑا

ہوں اور آپ کی تابعداری میں مستعد ہوں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے توحید و رسالت کی تلقین میں فرمایا کہ
وہ صدق قلب سے کہہ پڑھے۔ آپ نے اس سے منافقین کو اس لئے خارج کیا کہ وہ صرف زبانی کلمہ پڑھتے تھے۔
حضرت معاذ نے کتمانِ علم سے بچتے ہوئے وفات کے وقت لوگوں کو اس کی خبر دی اس میں آپ کی مخالفت نہیں؛
کیونکہ وہ اس وقت لازم آتی ہے جبکہ توکل کی قید سے مقید ہو جب قید اٹھ گئی تو مخالفت بھی بچے اس کی تفصیل
یہ ہے کہ شروع اسلام میں لوگ نئے نئے مسلمان تھے اگر ان کو یہ خبر دی جاتی تو وہ یہ اعتماد کر لیتے کہ انسان کی فطرت
کے لئے توحید و رسالت کا اقرار کر لینا ہی کافی ہے عمل کی کوئی ضرورت نہیں اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت
وہ اعتماد کر لیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب یہ قید نہ رہے گی اور لوگ دین مستقیم میں ثابت ہو جائیں گے اور
عبادت میں حرص کرنے لگیں گے اور ان کو یہ یقین ہو جائے گا کہ اللہ کی عبادت سے تقرب الٰہی حاصل ہوتا ہے تو
پھر اس کی خبر دینے میں کوئی حرج نہ ہوگا اس لئے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی حیات کے آخری لمحات میں
اس کی خبر دی جبکہ جملہ مذکورہ باتیں مستحکم ہو گئیں تاکہ کتمانِ علم لازم نہ آئے اور توکل کا خطرہ بھی زائل ہو گیا۔ یہ تقریر
اسی سے بہتر ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے خواص کو اس کی خبر دی کیونکہ اس جواب میں لفظ اذاکا فائدہ
نہ ہوگا؛ کیونکہ اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت خبر دینا مناسب نہیں ہے۔ اس کے علاوہ صحابہ کرام سب

۱۲۹ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ
 أَنَسًا قَالَ ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمُعَاذٍ مَنِ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَشْرِكُ
 بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ أَلَا أَبْشِرُ بِهِ النَّاسُ قَالَ لَا إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكْمُلُوا

سب ہی خواص تھے اور یہ بھی جانتا ضروری ہے کہ کلمہ شہادت سے مراد یہ ہے کہ جملہ اعتقادات اور شریعت مطہرہ کے احکام پر اعتماد کر کے یہ اقرار کرے جس میں ایمانی امور، حقوق العباد اور اعمال و عمل میں صرف زبانی تلفظ کافی نہیں۔ حدیث شریف کے باب کے عنوان میں اگرچہ قوم کی تخصیص ہے اور حدیث شریف میں صرف ایک شخص کا ذکر ہے مگر باب کا مقصود عام ہے یعنی ایک شخص یا زیادہ کو علم سے خاص کرے یا حضرت معاذ رضی اللہ عنہما تھے جو اللہ تعالیٰ کے تابعدار اور اس کی طرف مائل تھے اور ایک شخص پر اُمت کا اطلاق ہو سکتا ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم معاذ کو حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تشبیہ دیا کرتے تھے واللہ اعلم

۱۔ مسدد کئی بار گزرا ہے ۲۔ معتمر بن سلیمان بن طرخان بصری میں ان کی

اسماء و رجال

کنیت ابو محمد ہے۔ ۱۸۷۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے جس روز ان کا وصال ہوا تھا لوگ کہتے تھے آج سب لوگوں سے زیادہ عابد فوت ہو گئے یزید بن کعب کے والد سلیمان کو بھی کہا جاتا ہے۔ وہ نبی مرہ کے آزاد کردہ تھے۔ وہ ان میں آئے جب انھوں نے اثباتِ حقہ قدر کا عقیدہ ظاہر کیا تو لوگوں نے انہیں باہر نکال دیا تو بنو تیم نے انہیں قبول کیا اور اپنا پیشوا تسلیم کیا اس لئے وہ ان کے امام تھے۔ اس لئے انہیں تیمی کہا جاتا ہے شعبہ نے کہا میں نے سلیمان سا کوئی شخص سچا نہیں دیکھا جب وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے تو ان کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا اور سلیمان کا شک بھی یقین کا درجہ رکھتا ہے۔ وہ عشاء کے وضو سے ساری رات نماز میں گزارتے تھے وہ اور ان کا بیٹا معتمر رات کو مساجد میں پھرا کرتے تھے کبھی اس مسجد میں کبھی اس مسجد میں نماز پڑھتے ان کے مناقب بہت ہیں ۱۸۲۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے ۳۔ حضرت انس کا ذکر کئی بار گزرا ہے۔

۱۲۹ — ترجمہ : معتمر نے خبر دی کہ میں نے اپنے باپ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے انس

کو یہ فرماتے ہوئے سنا انھوں نے مجھے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے کہ وہ کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہیں بناتا ہے۔ وہ جنت میں داخل ہوگا۔ معاذ نے کہا کیا میں اس کی لوگوں کو خبر نہ دوں فرمایا نہ مجھے ڈر ہے کہ لوگ اس پر ہی بھروسہ کر لیں گے۔

۱۲۹ — شرح : یعنی جو شخص موت کے وقت موحّد ہو اور رسالت کا بھی مقرر ہو نجات کے لئے

بَابُ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٌ وَقَالَتْ عَائِشَةُ نَعَمْ
النِّسَاءُ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ يَنْمَعْهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ

۱۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَنَا أَوْ مُعَاوِيَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

هَشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلَمَةَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي
مَنْ الْحَقَّ فَمَلَّ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا احْتَمَمْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَغَطَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ تَعْنِي وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَوْ تَحْتَمِلُ الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ فَبِمَ كَشَبَهَا وَلَدَهَا

عرفت موحہ ہونا کافی نہیں لہذا توحید کے بعد رسالت کی تصدیق ضروری ہے یا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ ارشاد اس وقت تھا جبکہ آپ نے بعض لوگوں کے اس اعتقاد پر اطلاع پائی کہ مشرک بھی جنت میں جائیں گے
اس فاسد اعتقاد کا رد کرتے ہوئے آپ نے فرمایا جو شخص فوت ہو حالانکہ وہ اللہ کا شریک نہ بناتا ہو وہ جنت
میں داخل ہوگا جس کا توحید و رسالت پر مستحکم ایمان ہو وہ یقیناً جنت میں جائے گا اگرچہ اس نے کوئی عمل نہ کیا
ہو وہ دوزخ میں سزا بھگت کر جائے یا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اسے بغیر حساب و کتاب کر دے۔ ابن بطال نے
کہا یہ کلام نزول فراتھ سے قبل تھا یا ان لوگوں کے لئے ہے۔ جنہوں نے اسلام کے حقوق ادا کئے ہوں اور
موت کے وقت توبہ کر لی ہو۔ واللہ اعلم! باقی تقریر ص۔ میں گزر چکی ہے۔

بَابُ — عِلْمٍ فِي شَرْمٍ وَحَيَاةٍ

مجاہد نے کہا حیا کرنے والا اور متکبر علم نہیں پڑھ سکتا۔ ام المؤمنین عائشہ
نے فرمایا انصار کی عورتیں بہترین عورتیں ہیں دین میں مسائل سمجھنے سے انہیں شرم و حیا منع نہیں کرتا

۱۳۰۔

توجہ : زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام سلمہ نے کہا ام سلمہ
 (انس کی والدہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ !
 اللہ تعالیٰ حق بتانے سے رکتا نہیں کیا عورت پر غسل واجب ہے جب اسے احتلام ہو جائے ؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب وہ منیٰ کو دیکھے اس وقت اس پر غسل واجب ہے ۔ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا چہرہ ڈھانپ
 لیا اور کہا یا رسول اللہ ! کیا عورت کو احتلام ہوتا ہے ؟ فرمایا ہاں ! تیرے ہاتھ خاک آلود ہوں ! پھر کس لئے اس کا
 بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے ۔

۱۳۰۔

مشروح : یعنی اس باب سے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ حیاء جو طلب علم سے منع
 کرے وہ مذموم ہے اسی لئے مجاہد اور ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 کے قول سے ابتداء کی اور وہ سیاء جو توقیر و اجلال کے اعتبار سے ہر وہ حسن ہے جیسے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے
 حیاء کی وجہ سے اپنا چہرہ ڈھانپ لیا تھا وہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا احتلام پر تعجب کرنا اس بات کی
 دلیل ہے کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن احتلام سے محفوظ تھیں ؛ کیونکہ اس میں شیطان کا تصرف ہوتا ہے اور
 امہات المؤمنین شیطان کے تصرف سے محفوظ تھیں ۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے تعجب سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر وہ خاتون جو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں متوقع ہو اگرچہ وہ کسی زمانہ میں کسی اور کے
 نکاح میں ہو وہ بھی ابتداء احتلام سے محفوظ ہوتی ہے جیسے ام سلمہ رضی اللہ عنہا جو اس سے پہلے ابو سلمہ کے
 نکاح میں تھیں مگر اس زمانہ میں بھی ان کو کبھی احتلام نہ ہوا تھا ۔ اسی لئے ابو سلمہ کے فوت ہونے کے بعد جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے نکاح کیا تو ام سلمہ کے قول پر تعجب کیا اگر ابو سلمہ کے ساتھ نکاح کے زمانہ میں ان کو احتلام ہوتا تو وہ اس پر
 ہرگز تعجب نہ کرتیں ۔ معلوم ہوا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہونے والی بیوی یا بیویاں ابتداء ہی احتلام سے
 محفوظ ہوتی ہیں یہ سید عالم کی عظمت و شرافت کا صدقہ ہے ۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : فَلَمْ يَشْبَحْهَا وَلَدُهَا یعنی بچہ کبھی ماں کے مشابہ اس
 ہوتا ہے کہ جماع کے وقت اس کی منی بچے کے باپ کی منی پر غالب آجاتی ہے ۔ جس عورت سے جماعت کے
 وقت منی کا انزال ہو اس سے احتلام کے وقت انزال ممکن ہے چونکہ عورت احتلام میں مرد کی مثل ہے اس
 اس لئے محض احتلام سے غسل واجب نہ ہوگا جب تک اس میں انزال منی نہ ہو ۔ اسی لئے جس نے خواب میں
 احتلام دیکھا مگر انزال نہ پایا گیا اس پر غسل واجب نہیں ۔ واللہ ورسولہ اعلم !

اسماء رجال

۱۔ محمد بن سلام بکندی کا ذکر حدیث ۱۹ کے اسماء میں ۔ ۲۔
 ابو معاویہ محمد بن خازم میسی کا حدیث ۷ کے اسماء میں ۳۔ ہشام بن عروہ
 کا حدیث ۷ کے اسماء میں گزرا ہے ۔ ۷۔ زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا عبد اللہ بن عبد الاسد مخزومی کی
 بیٹی ہیں ۔ عبد اللہ کی کنیت ابو سلمہ ہے ۔ وہ شرف و فضیلت کے باعث والدہ کی طرف منسوب ہیں ؛ کیونکہ وہ خباب

۱۳۱ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَهِيَ مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثَنِي

مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَادِيَةِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا الْخَلَّةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ

فَأَسْتَحْيَيْتُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

هِيَ الْخَلَّةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَخَذْتُ أَبِي بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِي فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ

قُلْتَهَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ان کا نام بڑھ تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نام تبدیل کر کے زینب نام رکھا وہ اپنے زمانہ کی تمام عورتوں سے زیادہ فقیہ تھیں حرہ کے واقعہ کے بعد وفات پائیں۔ امام بخاری نے ان کی ایک حدیث ذکر کی ہے عہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہند بنت ابی امیہ میں انھوں نے اپنے شوہر کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں زینب اور سلمہ پیدا ہوئے۔ کہا جاتا ہے کہ ام المؤمنین ام سلمہ سب عورتوں سے پہلے ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائیں۔ ابوسلمہ کے چار بھائی کو فوت ہو جانے کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح فرمایا۔ حدیث عنہا کے اسماء میں دیکھیں عہ ام سلمہ بنت مہمان بخاریہ انصاریہ میں ان کا نام سلمہ یا رطلہ یا رقیثہ یا ملیکہ یا عقیصاء یا رقیصاء ہے۔ ان سے مالک بن نضر نے نکاح کیا جو حضرت انس کا والد ہے اور شرک کی حالت میں قتل ہو گیا تھا۔ اس کے بعد ام سلمہ نے اسلام قبول کیا تو ابوطلمحہ نے انہیں نکاح کا پیغام بھیجا جبکہ وہ بھی مشرک تھے۔ لیکن ام سلمہ نے پیغام مسترد کرنے کے بعد کہا کہ وہ مسلمان ہو جائے چنانچہ ابوطلمحہ نے ان سے نکاح کر لیا۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چودہ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے بخاری نے صرف تین روایت کی ہیں۔ ام سلمہ فاضلات صحابیات میں سے ہیں۔

۱۳۱ — توجہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : درختوں سے ایک درخت ہے جس کے پتے نہیں گرتے اور وہ مسلمان کی مثل

ہے۔ مجھے خبر وہ کونسا درخت ہے ؟ لوگ جنگل کے درختوں میں مشغول ہو گئے۔ میرے دل میں آیا کہ وہ درخت کھجور ہی ہو سکتا ہے۔ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں شرم دیا میں رہا لوگوں نے کہا یا رسول اللہ آپ ہمیں اس درخت سے خبردار فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔ حضرت عبد اللہ نے

بَابُ مَنْ اسْتَجَبَ فَأَمَرَ غَيْرَهُ بِالسُّؤَالِ

۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ

کہا جو کچھ میرے دل میں آیا تھا میں نے اس کی خبر اپنے والد کو دی تو اُنھوں نے کہا کہ تمہارا درخت کا ذکر کر دینا
مجھے کثیر مال و دولت سے زیادہ محبوب تھا۔

۱۳۱۔ شرح : یعنی دین کے امور میں شرم کرنا اچھا نہیں تھا۔ ابن بطلان نے کہا کہ عرفا و
رضی اللہ عنہ کا یہ خواہش کرنا کہ ان کا صاحبزادہ اپنی ذہنی نقاہت سے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ بیٹے کے عالم ہونے میں باپ کے لئے فخر و سرور کرنا
مستحب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کا خیال ہو کہ جواب سے خوش ہو کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے دعا
فرماتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کا عالم بیٹا اس کا بہترین سرمایہ ہے۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال : اسماعیل بن اُویس حدیث ۲۱ ، عبد اللہ بن دینار حدیث ۸
کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ - جس نے شرم کی اور اپنے غیر کو

حکم دیا کہ وہ پوچھے ،

۱۳۲۔ ترجمہ : حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا میں بہت

مذی والا شخص تھا میں نے مقداد سے کہا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کے متعلق دریافت کریں۔ اُنھوں نے آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا اس میں وضو ہے۔

۱۳۲۔ مشروح : حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مذی سے متعلق سوال کرنے سے اس لئے حیا رکھا

کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ خاتون جنت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے نکاح میں تھیں ایسا حیا محمود ہے؛ کیونکہ اس حیا میں تعلیم سے امتناع نہیں جبکہ اپنی جگہ کسی دوسرے کو بھیج دے۔ معلوم ہوا کہ استفتاء میں نائب بنانا جائز ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سال کے وقت مجلس میں موجود ہوں اور بنفسہ سوال کرنے سے حیا کیا اور مقدار کے ذریعہ مسئلہ دریافت کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ سسرال کے ساتھ اچھا معاملہ کرنا چاہیے اور ان کی موجودگی میں عہدوں سے جامع سے متعلق کوئی تذکرہ نہیں کرنا چاہیے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

عبداللہ بن داؤد بن عامر خزیمی خزیمہ بصرہ میں ایک محدث ہے۔ اس طرف منسوب ہیں ہمدانی کوئی الاصل ہیں ان کی کنیت ابو محمد یا ابو عبد الرحمن ہے انھوں نے کہا میں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا صرف ایک بار کسی میں میرے والد نے کہا تھا کہ کتاب کے ٹاپس نہیں کیا تھا میں نے کہا کیوں نہیں حالانکہ میں گیا نہیں تھا۔ انھوں نے کہا بہت دفعہ میں خزیمہ سے بصرہ میں گھر کے لئے کوئی شئی خریدنے داخل ہوتا تو تبلیغہ کہنے والے کا تبلیغہ نسبتاً تو اس حالت میں مکہ مکرمہ کی طرف چلا جاتا وہ ۲۱۳ ہجری میں فوت ہوئے۔ اعمش سلیمان بن مہران سید المحدثین میں انہیں سچ بولنے کے باعث مصحف کہا جاتا تھا۔ کئی بار گزرا ہے۔ مثید بن یحییٰ کوئی ہیں۔ انھوں نے کہا میں محمد حنفیہ کی خدمت میں رہتا تھا حتیٰ کہ ان کی بعض اولاد یہ کہتی کہ یہ جھٹ ہمارے والد پر غلبہ کر گیا ہے۔ محمد بن حنفیہ وہ محمد بن علی بن ابی طالب ہاشمی ہیں۔ ان کی کنیت ابو القاسم ہے، لیکن وہ ابن حنفیہ مشہور ہیں۔ حنفیہ ان کی والدہ ہیں ان کا نام خولہ بنت جعفر حنفی بیامی ہے۔ وہ بنی حنفیہ کے قیدیوں میں سے تھیں۔ حضرت علی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اگر آپ کے بعد میرا کوئی بچہ پیدا ہو تو میں اس کا نام اور کنیت آپ کی کنیت رکھ سکتا ہوں مدینہ ابو القاسم محمد آپ نے فرمایا رکھ لو وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اختتام سے دو سال پہلے پیدا ہوئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو روایات ذکر کی ہیں ان سے محمد بن حنفیہ کی روایت صحیح تر ہے۔ وہ اکیاسی ہجری میں فوت ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق ۱۱۴ ہجری میں فوت ہوئے۔ اس اسناد میں اعمش تابعی مثید خزیمہ تابعی سے روایت کرتے ہیں۔ پہلے دونوں راوی بصری درمیان والے دونوں کوئی اور آخر میں دو راوی ہاشمی حجازی ہیں۔

حضرت مقداد رضی اللہ عنہ

حضرت مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بہرائی کنندی میں انہیں ابن اسود بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اسود بن عبد نفوس نے ان کی تربیت کی تھی یا انہیں متبقی بنایا تھا یا ان سے عقد حلف کیا تھا یا ان کی ماں سے نکاح کیا تھا۔ انہیں کنندی اس لئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے بہران میں کسی کو قتل کر دیا تھا پھر بھاگ کر کندہ چلے گئے اور ان سے عقد حلف کر لیا تھا۔ پھر وہاں کسی کو قتل کر کے بھاگ کر مکہ مکرمہ چلے گئے اور آنسو سے عقد حلف کر لیا وہ پہلے مسلمانوں میں سے

بَابُ ذِكْرِ الْعِلْمِ وَالْفُتْيَا فِي الْمَسْجِدِ

۱۳۳ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيْنَ تَأْمُرَانِ تَهْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحِلْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْحِجْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قُرْنٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمْلَمَةٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَفْقَهُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں۔ کہا گیا ہے کہ چھٹے مسلمان ہیں۔ بدر میں حاضر ہوئے بدر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کے سوا کوئی گھوڑے پر سوار نہ تھا۔ کہا گیا ہے کہ ڈبیر بھی گھوڑے پر سوار تھے۔ وہ مدینہ منورہ کے قریب فوت ہوئے اور لوگ انہیں اپنے کندھوں پر اٹھا کر مدینہ منورہ لائے۔ ترمذی نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے چار اشخاص سے محبت کرنے کا حکم دیا ہے اور فرمایا کہ آپ اُن سے محبت کرتے ہیں۔ عرض کیا یا رسول اللہ ان کے نام ذکر فرمائیں۔ آپ نے فرمایا وہ علی، مقداد، ابوذر اور سلمان فارسی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم! (کرمانی)

بَابُ — مسجد میں علم کا ذکر اور فتویٰ دینا

۱۳۳ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں

کھڑے ہو کر کہا یا رسول ہم کس جگہ سے احرام باندھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ منورہ والے ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں شام والے حجفہ سے اور نجدی قرن سے احرام باندھیں حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا یمنی ملیم سے احرام باندھیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا۔

۱۳۳ — شرح : نجد عرب کے بلاد سے ہے تھامہ سے عراق کی طرف اونچی زمین نجد ہے۔ قرن

مکہ مکرمہ سے دو مراحل پر ہے۔ یلم تہامہ کی پہاڑیوں سے ایک پہاڑی ہے جو مکہ مکرمہ سے دو مراحل پر ہے۔ یمن، نجد اور تہامہ پر مشتمل ہے جیسے حجاز ان پر مشتمل ہے اور جب نجد کو مطلقاً ذکر کیا جائے تو اس سے مراد نجد حجاز ہوتا ہے۔ دونوں نجدوں کا میقات قرن ہے جب یہ کہا جائے کہ یمن کا میقات یلم ہے تو اس سے مراد تہامہ ہوتا ہے۔ سارا یمن مراد نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال

۱۔ قتیبہ بن سعید حدیث ۲۷۷ ، ۲۔ لیث بن سعد حدیث ۳۷۷ نافع بن جریر دراصل وہ نیشاپور کے رہنے والے ہیں کہا گیا ہے کہ کابل کے قیدیوں میں سے ہیں۔ ایک جنگ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے حصہ میں آئے تھے امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا جب میں کوئی حدیث نافع سے سنوں جیسے وہ عبداللہ بن عمر سے روایت کریں تو میں کسی اور سے سننے کی پرواہ نہیں کرتا ہوں۔ عمر بن عبدالعزیز نے انہیں معلّم بنا کر مصر بھیجا تھا تاکہ لوگوں کو مسائل مسنونہ کی تعلیم دیں۔ ۱۱۷۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام تھے۔

جُحْفَہ ”مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان شام کی جانب ذوالخلیفہ کے محاذی ایک مقام ہے۔ اس کا اصل نام مہنیعہ تھا۔ سیلاب اس کے باشندوں کو بہا لے گیا اس لئے اسے جُحْفَہ کہنے لگے۔ یہ مکہ مکرمہ سے سات مراحل پر واقع ہے۔

نُجْد ”لغت میں دو نجد“ صاف اونچی زمین ہے۔ اس کی جمع انْجَد، اُنْجَاد، نُجُود اور نُجْد۔ فرائز نے کہا اسے نجد اس لئے کہتے ہیں کہ یہ زمین دوسری زمین سے اونچی ہے یا یہ زمین سخت ہے اور اس میں پتھر بکثرت پائے جاتے ہیں؛ چنانچہ اگر کوئی آدمی بہت طاقتور ہو تو اسے نجد کہا جاتا ہے۔ کہا گیا ہے نجد اس لئے کہا جاتا ہے کہ جو کوئی اس زمین میں داخل ہو وہ گھبرا جاتا ہے۔ کیونکہ وہاں وحشت بہت ہے۔ یاقوت نے کہا نجد تو جگہیں ہیں ایک مشہور نجد ہے اس میں بہت اختلاف ہے اکثر علماء کہتے ہیں کہ یہ وہ زمین ہے جس کے اوپر کی طرف تہامہ اور سجلی طرف عراق اور شام ہے۔

علامہ خطابی نے کہا نجد مشرقی کنارہ ہے جو کوئی مدینہ منورہ میں ہو اس کا نجد عراق کے دیہات وغیرہ میں اور یہ مدینہ منورہ کے مشرق کی جانب ہے۔

ابن اثیر نے کہا نجد وہ اونچی زمین ہے جو عذیب، ذات عرق، یامہ، جبل طی، وجرہ اور یمن کے درمیان ہے۔ مدینہ منورہ میں تہامیت اور نجدیت نہیں پائی جاتی؛ کیونکہ یہ نہ اونچا ہے اور نہ نیچا ہے (دھینی)

بَابُ مَنْ أَحَابَ السَّائِلَ بِكَثْرَتِهَا سَأَلَهُ

۱۳۴ — حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئْبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ

ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَلْبَسُ الْحَرَمُ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ الْوَرُسُ أَوْ الزَّعْفَرَانُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهَا حَتَّى يَكُونَا

بَابُ حَسَنِ سَائِلٍ كَوَاسِ السُّؤَالِ مِنْ زِيَادَةِ جَوَابِ دِيَا

۱۳۴ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ ایک شخص نے آپ سے سوال پوچھا کہ محرم کیا پہنے آپ نے فرمایا وہ

نہ قمیص پہنے نہ عمامہ نہ پاجامہ (شوار) نہ برقعہ (ٹوپی) اور نہ ایسا کپڑا جس میں ورس یا زعفران لگی ہو اگر جوتی میسر نہ ہو تو موزے ہی پہن لے اور ان کو کاٹ ڈالے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں !

۱۳۴ — شرح : محرم وہ ہے جو حج یا عمرہ میں داخل ہو سائل کو چاہیے تھا کہ وہ یہ سوال کرتا کہ محرم کیا پہنے کیونکہ جو حکم بیان کا محتاج تھا وہ حرمت محلی کپڑوں کے پہننے

کا جواز تو اصل میں ثابت ہے اس لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سوال کے موافق جواب دیا معلوم ہوا کہ جب عالم سے کوئی سوال پوچھا جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس کے خلاف جواب دے جبکہ اس کے جواب میں مسئلہ عنہ کا بیان ہو اسی لئے علماء پر واجب ہے کہ لوگوں کو ان کے مسائل سے خبردار کریں جس میں ان کو نفع ہو بشرطیکہ وہ اللہ کی حدود میں رخصت کا ذریعہ نہ بنیں ، مذکورہ اشیاء کا پہننا محرم پر حرام ہے اس میں سب کا اتفاق ہے اور جس کپڑے میں ورس اور زعفران لگی ہو اس کا پہننا حرام ہے لیکن اگر اس کو دھو لیا جائے اور اس سے خوشبو ظاہر نہ ہو تو اس کے پہننے میں حرج نہیں چاروں آئمہ کا یہی مسلک ہے ۔

اس حدیث کے چھ راوی ہیں ۱۔ آدم حدیث ۲۔ ابن ابی ذئب بن عبد الرحمن مدنی تبع تابعی ہیں جب مہدی نے حج کیا اور مسجد نبوی

صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہوا تو ابن ذئب کے سوا سب لوگ کھڑے ہو گئے ۔ مسیب بن زہیر نے انہیں کہا آپ بھی کھڑے ہو جائیں یہ امیر المؤمنین ہے ۔ انہوں نے کہا لوگ رب العالمین کے لئے کھڑے ہوتے ہو گئے مہدی نے کہا انہیں چھوڑو ؛ کیونکہ میرے سر کے سارے بال کھڑے ہو گئے ہیں (میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے ہیں) ابو جعفر

کِتَابُ الْوُضُوءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ فِي الْوُضُوءِ

مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

نے انہیں حج کے سال کہا آپ حسن بن زید بن حسن بن فاطمہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔ انہوں نے
کہا وہ عدل و انصاف تلاش کرتے ہیں وہ عادل شخص ہے۔ اُس نے پھر کہا کہ میرے متعلق آپ کا کیا خیال ہے۔
یہ دو تین بار کہا تو انہوں نے کہا اس بدن کے رب کی قسم تو ظالم ہے یہ سن کر ربیع نے ان کی دائر میں پڑی
تو ابو جعفر نے کہا اے چھوڑ دو اور انہیں تین سو دینار دینے کا حکم دیا۔ حدیث ۱۱۹ کے اسماء میں دیکھیں
باقی سب کا ذکر ہو چکا ہے۔ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ
وَأَمَامِ الْمُرْسَلِينَ وَاللَّهُ وَصَّيْهِ أَجْمَعِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ وُضُوءِ کے احکام الوضوء

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: جب تم نماز کا ارادہ کرو تو اپنے منہ اپنے ہاتھ کنبیوں
سمیت دھوؤ اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پاؤں ٹخنوں تک دھوؤ! ”

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَبَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ فَرْضَ الْوُضُوءِ
مَرَّةً مَرَّةً وَتَوَضُّأً أَيْضًا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ
وَكَرِهَ أَهْلُ الْعِلْمِ الْأَسْرَافَ فِيهِ وَأَنْ يَجَاوِزُوا فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری نے کہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : وضوء میں فرض ایک
ایک بار اعضاء دھونا ہے۔ نیز آپ نے دو دو بار بھی اعضاء کو دھویا اور تین تین
بار بار بھی اور تین بار سے زیادہ نہیں دھویا اور اہل علم (علماء) نے وضوء میں
اسراف اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے آگے بڑھ جانا (تجاوز) کو مکروہ جانا۔

شرح : اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی مصلحت کے لئے ان پر احسان فرماتے ہوئے شرعی احکام

مشروع کئے ہیں۔ یہ احکام یا تو دینی ہیں جو عبادات سے متعلق ہیں یا دنیاوی ہیں جو خرید و فروخت اور نکاح
وغیرہ سے متعلق رکھتے ہیں۔ دینی احکام اشرف ہیں؛ کیونکہ دنیا کی تخلیق سے مقصود صرف یہی احکام ہیں اور
ہمیشہ کی نیک بختی کے حصول کا سبب یہی دینی احکام ہیں اور نماز تمام عبادات کا مقدمہ ہے کیونکہ یہ سب سے
افضل ہے اور ہر روز پانچ مرتبہ مکرر ہوتی ہے۔ چونکہ نماز وضو پر موقوف ہے اس لئے سارے احکام پر
کتاب الوضوء کو مقدم کیا وضوء وضاعت سے مشتق ہے اس کا معنی خوبصورتی اور نظافت ہے۔ یہ متوضی کو
صاف اور خوبصورت بنا دیتا ہے۔ فقہاء کی اصطلاح میں تینوں اعضاء کو دھونے اور سر کا مسح کرنے کو وضوء
کہتے ہیں۔ لفظ ”بیتن“ سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ امر : اپنی حقیقت کے اعتبار سے ایک مرتبہ یا کثرت
کو نہیں چاہتا اس میں دونوں کا احتمال ہوتا ہے اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ اس سے مراد
صرف ایک مرتبہ اعضاء کو دھونا ہے اور اسی پر اکتفاء فرمائی؛ کیونکہ اگر ایک بار دھونا فرض نہ ہوتا تو اس پر
التقاء درست نہ ہوتی اور ”تَوَضُّأً أَيْضًا مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا“ سے مقصد یہ ہے کہ اس پر زیادتی مستحب ہے؛ کیونکہ
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل غالباً نذب والاستحباب پر دلالت کرتا ہے بشرطیکہ اس کے وجوب پر دلیل
نہ پائی جائے؛ کیونکہ آپ کا فعل شریف واجب کا بیان بھی ہوتا ہے۔ وضوء میں اسراف اور سیّد عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے فعل سے بڑھ جانا ایک ہی چیز ہے اور ان میں عطف تفسیر کے لئے ہے۔

بخاری کا یہ ترجمہ حدیث سے خالی نہیں؛ کیونکہ لفظ ”مَرَّةً“ حدیث میں سے ہے۔ اسی طرح ”تَوَضُّأً أَيْضًا“

بَابُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ

۱۳۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَمَّا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ أَنَا مَعْمُرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْبِهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ
رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ مَا الْحَدَّثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ نِسَاءٌ أَوْ ضَرَاةٌ

حدیث کے الفاظ ہیں اور ہر ایک میں سنت کا بیان ہے۔ واللہ اعلم !

بَابُ طَهَارَتِ كَيْفِيَّةِ نَمَازٍ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ

۱۳۵۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس شخص کو حدیث ہو جائے اس کی نماز صحیح نہیں ہوتی حتیٰ کہ وضوء کرے
حضرت کے ایک شخص نے کہا اے ابو ہریرہ حدیث کیا چیز ہے انہوں نے کہا حدیث پھسکی یا گوز ہے۔

۱۳۵۔ شرح : فناء اور ضراط دونوں دُبر سے خارج ہوتے ہیں مگر فناء میں آواز نہیں
ضراط کی آواز ہوتی ہے ”حدیث“ ان دونوں میں منحصر نہیں ہے بلکہ بول

اور پاخانہ بھی حدیث ہیں مگر حدیث شریف میں ان دونوں پر اس لئے اقتصار کیا ہے کہ سائل نے اس غلطی
سے متعلق سوال کیا تھا جو نماز میں بے وضوء ہو جائے اور نماز میں ان کا وقوع معروف ہے اور پیشاب، پاخانہ
نکیر وغیرہ کا وقوع نادر ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ ان کی مراد یہ ہے کہ جو بھی بیلین سے خارج ہو نیز جب پھسکی
سے حدیث لاحق ہو جاتا ہے تو جو اس سے غلط تر ہیں ان سے بطریق اول حدیث ہوگا اور لَا تُقْبَلُ لَا تُصَحُّ
کے معنی میں ہے؛ کیونکہ قبول کا حقیقی معنی یہ ہے کہ کسی عمل صحیح ہوتا ہے؛ لیکن کسی مانع کی وجہ سے وہ قبول
نہیں ہوتا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عراف کے پاس جائے اس کی نماز قبول نہیں یعنی نساء
صحیح تو ہے مگر اس کا ثواب نہیں ہوتا اور وضوء کے بغیر تو نماز صحیح نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم !

اسحاق بن ابراہیم حدیث ۱۲۵ کے اسماء میں مذکور ہے اور باقی تمام حدیث
۱۳۵ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْغُرَّةِ الْمُحْلُونَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ

۱۳۶ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ اللَّيْثَ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ

بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ ثَعْلَبِ بْنِ الْحَبَرِ قَالَ رَقِيتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ
فَوَضَّأَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي
يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ

بَابُ - وضوء کی فضیلت اور وضوء کے نشانات سفید پشانی اور سفید اعضا والے

۱۳۶ — ترجمہ : نفعیم محمد نے کہا میں ابو ہریرہ کے ساتھ مسجد کی چھت پر چڑھا۔ ابو ہریرہ نے وضوء
کیا اور کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت کو وضوء کے نشانات کی وجہ سے
قیامت کے دن سفید پشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے کہہ کر بلایا جائے گا جو کوئی تم سے سفید زیادہ کرنا چاہے
وہ وضوء کرے۔

۱۳۶ — شرح : غُرَّةٌ، اخرو کی جمع ہے اس کا معنی سفید ہے جس گھوڑے کی پشانی
کچھ سفید ہو اسے اغر کہتے ہیں اور تجھیل گھوڑے کے پاؤں کی سفیدی ہے جو لوگ دنیا میں وضوء کرتے ہیں قیامت
میں ان کی پشانیاں اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں گے یعنی جب ان کو ساری مخلوق کے سامنے پکارا جائے گا یا جب
ان کو جنت کی طرف بلایا جائے گا تو ان کی یہ علامت ہوگی۔ چونکہ وضوء کے نشانات ان پر دیکھے جائیں گے
اس لئے ان کو غرّ محجلون کہا جائے گا۔ وضوء کا پانی جن اعضا کو پہنچا رہا تھا وہاں تک ان کے اعضاء
سفید ہوں گے اسی لئے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کندھوں تک ہاتھ دھویا کرتے تھے تاکہ غرّ زیادہ ہو علماء کہتے
ہیں وضوء کے مواضع پر جو نور ہو گا اس کو قیامت میں غرّ کہا جائے گا اور یہ صرف اس امت کی خصوصیت ہے۔

بَابُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشَّكِّ حَتَّى يَسْتَبَيِّنَ

۱۳۷- حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ قَالَ ثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ شَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ الَّذِي يُخَيِّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَنْفَتِلُ أَوْ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا

معلوم ہوا کہ حدیث شریف میں ”اُمّتی“ سے مراد امت اجابت ہے، کیونکہ یہ وضوء امت اجابت کی خصوصیت ہے۔ اور یہ حدیث دو دُضوئیں و وضوءُ الاَنْبیاءِ قَبْلُی یعنی میرا یہ وضوء ہے اور میرے سے پہلے نبیوں کا وضوء ہے ضعیف ہے اگر صبح بھی تسلیم کر لیا جائے تو ہو سکتا ہے۔ یہ وضوء پہلے انبیاء علیہم السلام کی خصوصیت ہوا ان کی امتوں کا یہ وضوء نہ ہو یہ وضوء اسی امت کی خصوصیت ہے۔ اطالت غرۃ کا معنی یہ ہے کہ اسے ہمیشہ کرے یعنی جو کوئی ہر نماز کے لئے وضوء پر دوام کی استطاعت رکھتا ہو وہ غسّہ (نور) کو ہمیشہ کرے گا یعنی اس کا نور قوی ہوگا! اس کی رونق دو بالا ہوگی اور حدیث سے ثابت ہوا کہ کہ مسجد کے اوپر وضوء کرنا جائز ہے۔ بعض اسے مکروہ کہتے ہیں مگر اس کو کراہت منزیہہ پر محمول کرتے ہیں۔ نیز معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مغیبات مستقبلہ اخرویہ کے ان صفات پر مطلع فرمایا ہے جن پر کسی اور نبی کو مطلع نہیں کیا (یعنی صفحہ ۲۵۰ جلد دوم)

اسماء رجال : ع۔ یحییٰ بن مکیہ۔ ع۔ لیث بن سعد فی مصری حدیث ۳۷ کے

اسماء میں گزرے ہیں ع۔ خالد بن یزید مصری ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحیم ہے وہ اسکندری بربری الاصل ہیں۔ فقیہ مفتی اور تابعی ہیں۔ ۱۳۹- ہجری میں فوت ہوئے ع۔ سعید بن ہلال لیثی ان کی کنیت ابو العلاء ہے۔ مصر میں پیدا ہوئے۔ مدینہ منورہ میں پرورش پائی۔ پچیس ہشام کی خلافت کے عہد میں مصر واپس چلے گئے اور ۱۳۰ ہجری میں فوت ہو گئے ع۔ یحییٰ بن محمد بن عدوی مدنی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں انہیں مجمر اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ خود سے مسجد کو خوشبودار کرتے تھے۔ ابراہیم حربی نے کہا میں نے عمر فاروق سے سنا کہ اے ابوسعید مقبری کو قبریں کھودنے پر مقرر کیا تھا۔ اس لئے انہیں مقبری کہتے ہیں۔ امام نووی نے کہا مجمر عبد اللہ کی صفت ہے ان کے بیٹے یحییٰ پر اس کا مجازاً اطلاق ہے۔

باب شک کی وجہ سے وضوء نہ کرے حتیٰ کہ یفتین کرے

۱۳۷ ترجمہ : عباد بن تیمم نے اپنے چچا سے روایت کی کہ ایک شخص جس کو یہ شبہ ہوتا تھا کہ وہ نماز میں ہوا نکلنے کو محسوس کرتا ہے نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اس کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ نماز سے نہ پھرے حتیٰ کہ دبر سے آواز سنے یا بدبو پائے۔

۱۳۸ شرح : یعنی جب حدث کا یقین ہو جائے تو نماز چھوڑ دے آواز کا سننا اور بدبو کا پایا جانا شرط نہیں کیونکہ بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کی قوت شامہ اور سامعہ ختم ہو گئی ہوتی ہے وہ نہ سن سکتے ہیں اور نہ بدبو پاتے ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں اشیاء کا ذکر اس شخص کے لئے فرمایا جو حدث میں اکثر شک کرے کیونکہ شک کو غلبہ سے ہوتے ہیں اور تحییل کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کا یہی حال تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب اس سائل کے لئے جو دبر کی حرکت کے وقت حدث میں شک کرتا ہو اور ان دونوں کے ساتھ حدث محض نہیں۔ اس کی تصدیق سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے کہ آپ نے فرمایا تم میں سب سے کوئی اپنے پیٹ میں کوئی شے پائے اور اسے شک ہو کہ پیٹ سے کوئی شے نکلے یا نہیں تو وہ وضوء کرنے مسجد سے باہر نہ جائے حتیٰ کہ وہ دبر سے آواز یا بدبو پائے۔ علماء نے کہا شک یقین کو زائل نہیں کر سکتا اور شک کا کوئی حکم نہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم !

اسم ثناء رجال : ۱۔ علی بن ابی عبد اللہ حدیث ۲۔ سفیان بن عیینہ : ۳۔ زہری محمد بن مسلم بن شہاب ۴۔ سعید بن مسیب کا ذکر گزرا ہے۔ ۵۔ عباد بن تیمم بن زید بن عامر انصاری، مازنی، مدنی، صحابی ہیں۔ ابن اثیر نے انہیں تابعی کہا ہے مشہور بھی یہی ہے ۶۔ عباد بن تیمم کے چچا عبد اللہ بن زید بن عامر صحابی، مدنی، مازنی ہیں۔ اُحد اور دیگر عزادات میں حاضر ہوتے رہے ہیں۔ جنگ بدر میں حاضر ہونے میں اختلاف ہے۔ انھوں نے مسیلہ کذاب کو قتل کیا جبکہ حبشی نے اس کو برہنہ مارا اور عبد اللہ نے تلوار سے قتل کیا تاہم کے واقعہ میں ۶۲ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ وہ عبد اللہ بن زید بن عبد رزاق جنہوں نے اذان کی ترقیب کیا تھا کا غیر ہیں۔ سفیان بن عیینہ نے اس عبد اللہ کو صاحب اذان کہا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم !

بَابُ التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ

۱۳۸ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَنَاسَفَيْنِ عَنْ عَمْرِو قَالَ

أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى نَفَخَ
ثُمَّ صَلَّى وَرَبَّمَا قَالَ اضْطَجَعَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهِ سَفِيْنُ
مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرِو عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَثُ عِنْدَ خَالَتِي
مَيْمُونَةَ لَيْلَةً فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَ فِي
بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ مِنْ شَيْءٍ مَعْلَقٍ
وُضُوءٌ خَفِيفًا يُخَفِّفُهُ عَمْرُو وَيَقْلِلُهُ وَقَامَ يُصَلِّي فَتَوَضَّأَتْ نَحْوَاهَا
تَوَضَّأَتْ ثُمَّ جِئْتُ فَكُنْتُ عَنْ يَسَارِهِ وَرَبَّمَا قَالَ سَفِيْنُ عَنْ شَيْبَةَ فَخَوَّفَنِي
فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ
أَتَاهُ الْمُنَادِي فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ

بَابُ — وَضُوءٍ فِي تَخْفِيفِ

۱۳۸ — ترجمہ: کربیب نے ابن عباس سے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے آپ کو خراٹے آنے لگے پھر بیدار ہوئے اور نماز پڑھی کبھی یہ کہا کہ آپ لیٹ گئے حتیٰ کہ آپ کو خراٹے آنے لگے پھر بیدار ہوئے اور نماز پڑھی پھر ہم کو سفیان نے بار بار عمرو سے انھوں نے کربیب سے انھوں نے ابن عباس سے خبر دی کہ ایک دفعہ میں اپنی خالہ میمونہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کے گھر رات بسر کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رات آرام فرمایا۔ جب رات کا کچھ حصہ گزرا تو آپ آٹھے اور ایک پرانی مشک جو ٹک رہی تھی سے ہلکا سا وضوء فرمایا۔ عمرو نے اس کا ہلکا پن اور قلت بیان کی پھر آپ آٹھے اور نماز پڑھنے لگے میں نے آپ کی طرح

يَتَوَضَّأُ قَلْنَا لَعَمْرُؤَ أَنْ نَأْسَا يَقُولُونَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَنَامُ عَلَيْهِ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عُمَرُو سَمِعْتُ جُبَيْدَ بْنَ عُمَيْرٍ يَقُولُ لَوْ يَا
الْأَنْبِيَاءَ وَحْيٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَيْ أَذْبَحُكَ

وضوء کیا پھر آپ کے پاس آیا اور آپ کی باتیں جان بکھڑا ہو گیا سفیان نے کسی نہ کسی بارہ کی جگہ
شمالیہ کا لفظ کہا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا کر لیا پھر جس قدر اللہ تعالیٰ نے
چاہا آپ نے نماز پڑھی پھر آپ لیٹ گئے اور لپٹا سوئے کہ خراٹے لینے لگے پھر آپ کے پاس مؤذن آیا
اور نماز کی خبر دی آپ اٹھ کر اس کے ساتھ نماز کے لئے تشریف لے گئے آپ نے نماز پڑھی اور وضوء نہ
کیا۔ ہم نے عمرو سے کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔ عمرو
نے کہا میں نے عبید بن جحیم سے سنا وہ کہتے تھے کہ نبیوں کے خواب وحی ہوتے ہیں۔ پھر انھوں نے پڑھا :
إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَيْ أَذْبَحُكَ ، یعنی اے میرے پیارے بیٹے میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھے ذبح
کر رہا ہوں۔

۱۳۸

شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلکا سا وضوء کر کے نماز
پڑھی پھر سو کر اٹھنے کے بعد نماز پڑھی
سوتی تھیں دل نہیں سوتا تھا یہی حال تمام انبیاء علیہم السلام کا ہے اسی لئے سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے
خواب میں اپنے بیٹے کو ذبح کرتے دیکھا تو بیدار ہو کر بیٹے کو ذبح کرنے کے لئے تیار ہو گئے کیونکہ نبی کا خواب
وحی ہوتا ہے اگر وحی نہ ہوتا تو ابراہیم علیہ السلام اپنے بیٹے کو ذبح پر کبھی اقدام نہ کرتے ؛ کیونکہ قتل ولد
حرام ہے اگر ان کے لئے بذریعہ وحی یہ کام مباح نہ ہوتا تو وہ کبھی اس کے مرتکب نہ ہوتے مگر سوال یہ ہوتا ہے
کہ اگر آپ کا دل بیدار رہتا تھا تو لیلۃ القریس میں سوئے سوئے آپ کی نماز کیوں قضا ہو گئی ؟ اس کا جواب
یہ ہے کہ تشریع احکام کے لئے نبیوں کو نسیان ہو جاتا ہے اور جب حکم مشروع ہو جائے تو نسیان زائل ہو جاتا
ہے جس طرح ان کو بیداری میں نسیان ہوتا ہے نیند میں بھی اسی طرح نسیان ہوتا ہے تاکہ اس نسیان سے
مطلق حکم مشروع ہو۔ لیلۃ القریس میں نماز کی قضا کی تشریح کے لئے آپ کو نیند میں نسیان ہو گیا اور نماز
قضا ہو گئی (۵ عصام) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نفل کی جماعت جائز ہے مگر احکام کے بغیر۔ اگر نماز
صرف دو ہوں تو مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہو اور بچہ کی نماز صحیح ہے۔ نیند کی حالت میں وضوء باقی رہنا آپ
کی خصوصیت ہے۔ جس روایت میں آپ نے نیند کے بعد وضوء فرمایا ہے۔ وہ اختلاف پر مبنی ہے۔ واللہ ورنہ معلوم
اسماء رجال : علی بن عبد اللہ مدنی علی سفیان بن عیینہ ع عمرو بن دینار

بَابُ اسْبَاغِ الْوُضُوءِ

وَقَدْ قَالَ ابْنُ عُمَرَ اسْبَاغُ الْوُضُوءِ الْإِنْفَاءُ

۱۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى

بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ

بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَسْبِغِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ

فَتَوَضَّأَ فَاسْبَغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ آخَرَ كُلَّ إِنَاءٍ

بَعِيرُهُ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أَقِمْتَ الْعِشَاءَ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا

حدیث ۱۳۹ کے اسما میں دیکھیں ۲۔ کُرَیْب بن ابی سلم قرشی ہاشمی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ ہیں۔ ان کی کنیت ابورثین ہے۔ ۹۸۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

بَابُ — وَضُوءٍ پُوراً کرنا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا اسباغ الوضوء اعضا کو

صاف کرنا ہے۔ ۱۳۹۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات کے میدان سے باہر تشریف لائے حتیٰ کہ جب گھاٹی پر پہنچے تو آپ سواری سے اترے اور پیشاب کیا پھر وضوء کیا مگر پودا وضوء نہ کیا میں نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ نماز پڑھیں؟ فرمایا نماز آگے جا کر پڑھنا ہے۔ آپ سوار ہوئے اور جب مزدلفہ میں تشریف لائے تو اترے اور پودا وضوء کیا، پھر نماز کے لئے اقامت کہی گئی آپ نے عشاء کی نماز پڑھی اور دونوں فرض نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھی۔

بَابُ غَسْلِ الْوُجْهِ بِالْيَدَيْنِ مِنْ عُقْرَةٍ وَاحِدَةٍ

۱۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَزَائِمِيُّ

شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات سے مزدلفہ کو جاتے ہوئے ہلکا سا وضوء فرمایا۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں فرمایا : مزدلفہ میں جا کر پڑھنا ہے اور مزدلفہ میں آکر آپ نے پورا وضوء کر کے مغرب اور عشاء کی نماز ادا کی اور ہر ایک کی تکبیر علیحدہ کی اور درمیان میں نوافل نہ پڑھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب کی نماز راستہ میں پڑھنا جائز نہیں اگر کسی نے پڑھ لی تو جائز نہ ہوگی۔ اور مزدلفہ میں دوبارہ عشاء کی نماز کے ساتھ ادا کیے گا کیونکہ اس مکان میں مغرب کو عشاء کے وقت تک مؤخر کرنا واجب ہے اور دونوں نمازوں کے درمیان آلات ضروری نہیں؛ کیونکہ صحابہ نے مغرب کی نماز کے بعد اونٹ اپنے ٹھکانوں پر بٹھائے اور پھر عشاء کی نماز کے لئے اقامت ہوئی مگر افضل یہ ہے کہ دونوں نمازوں کے درمیان کوئی کام نہ کیا جائے؛ کیونکہ صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ صحابہ نے کچا دسے آٹا نے سے پہلے نمازیں پڑھیں۔ اگر ایک اذان اور ایک ہی اقامت سے دونوں نمازیں پڑھی جائیں تو جائز ہے مگر اس حدیث میں اذان کا ذکر نہیں ہے۔ البتہ ہر نماز کے لئے علیحدہ علیحدہ اقامت کا ذکر ہے۔ لیکن مسلم شریف میں حجتہ الوداع میں حضرت جابر سے طویل حدیث مروی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو ایک اذان اور دو اقامتوں سے ادا کیا اور ثقفہ راوی کی زیادتی مقبول ہوئی ہے۔ اس حدیث میں اذان کا ذکر نہیں اور اذان سے بھی کا بھی ذکر نہیں گھاٹی میں پورا وضوء اس لئے نہ کیا کہ آپ نے نماز نہ پڑھنی تھی۔ اس لئے مزدلفہ جا کر نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو پورا وضوء فرمایا : واللہ اعلم !

۱۳۱۔ اسماء رجال : عبد اللہ بن مسعود یقینی حدیث ۱۸۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ۳ : موسیٰ بن عقبہ اسدی تابعی میں ان کی کینت ابو محمد ہے۔

بجری میں فوت ہوئے۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ

آپ اسامہ بن زید بن حارثہ قضاعی کلبی مدنی ہیں۔ آپ کی والدہ ماجدہ اُم امین برکت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش کرنے والی ہیں اور وہ آپ کے والد بزرگوار جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کی آزاد کردہ ہیں اور حضرت اسامہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مژول اور مژول کے بیٹے ہیں۔ اور آپ کے محبوب کے

مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ بِلَالٍ يُعْنَى سُلَيْمَنُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ أَخَذَ عُذْفَةً مِنْ
مَاءٍ فَتَضَمَّنَ بِهَا وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ أَخَذَ عُذْفَةً مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ بِهَا لَهْكَذَا
أَضَافَهَا إِلَى يَدِهِ الْأُخْرَى فَعَسَلَ بِهَا وَجْهَهُ ثُمَّ أَخَذَ عُذْفَةً مِنْ مَاءٍ
فَعَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَخَذَ عُذْفَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ
عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى حَتَّى غَسَلَهَا ثُمَّ أَخَذَ عُذْفَةً أُخْرَى فَعَسَلَ بِهَا
يُعْنَى رِجْلَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ

بیٹے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو حاکم مقرر کیا جبکہ آپ کی عمر اٹھارہ برس تھی۔ اور جب آپ
کی عمر بیس برس تھی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے۔ اُمّوں نے ۱۲۸۔ احادیث روایت
کی ہیں جن میں سے امام بخاری نے سترہ ذکر کی ہیں۔ آپ وادی القریٰ میں سکونت پذیر ہوئے اور صحیح تر
روایت کے مطابق حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے شہید ہو جانے کے بعد وادی القریٰ میں ہی فوت ہو گئے
انا لله وانا الیہ راجعون۔

باب۔ ایک چلو لے کر دونوں ہاتھ سے منہ دھونا

۱۲۰۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اُمّوں نے وضو کیا

چنانچہ اپنا چہرہ دھویا پانی کا ایک چلو لیا اس سے کلی کی اور ناک میں
پانی ڈالا پس اُمّوں نے اس طرح کیا کہ اسے ایک دوسرے سے ملایا پھر دونوں ہاتھوں سے اپنا چہرہ
دھویا پھر پانی کا ایک چلو لیا اور اس سے اپنا دایاں ہاتھ دھویا پھر پانی کا ایک چلو لیا اور اس سے بایاں
ہاتھ دھویا۔ پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر پانی کا ایک چلو لیا اور دائیں پاؤں پر ڈالا حتیٰ کہ اسے دھویا پھر ایک
چلو لیا اور اس سے بایاں پاؤں دھویا۔ پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح وضو کرتے دیکھا۔

۱۲۰۔ شرح : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور ہر عضو کو ایک ایک بار دھویا
اور ایک ہی چلو سے کلی کی اور ناک میں پانی بھی ڈالا اور آخر میں دایاں اور بایاں پاؤں

دھو کر کہا کہ میں نے اس طرح وضوء کرتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔ ایک چلو پانی سے کلی کرنا اور ناک میں پانی کرنا بیانِ جواز کے لئے ہے۔ افضل یہ ہے کہ ہر کلی اور ناک میں پانی کرنے کے لئے نیا پانی لے؛ چنانچہ ابو داؤد میں ہے: **فَاَخَذَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَّاءً جَدِيدًا**، وضوء میں مضمضہ اور استنشاق سنت ہیں مگر غسلِ جنابت میں یہ دونوں فرض ہیں۔ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک یہ دونوں وضوء اور غسل میں سنت ہیں امام احمد کے نزدیک یہ دونوں میں واجب ہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ دونوں وضوء میں سنت اور غسل میں واجب ہیں اور داؤد ظاہری کے نزدیک استنشاق دونوں میں واجب اور کلی دونوں میں سنت ہے۔ امام مالک اور امام شافعی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ وضوء میں سر من وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ میں ذکر کیا ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واجب فرمایا ہو یا اس پر اجماع قائم ہو یہاں سب متفق ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بال کے تحت جنابت ہوتی ہے لہذا بال خوب تر کرو اور چھڑا دھوؤ اور منہ من وجہ خارج ہے جبکہ اسے کھولا جائے اور من وجہ داخل ہے اس لئے کلی کرنا ضروری اور واجب ہے۔ اسی طرح ناک میں پانی کرنا واجب ہے۔ ابن عباس کی روایت میں سر کے مسح کا ذکر نہیں مگر ابو داؤد میں ہے کہ ابن عباس نے مسح کے لئے پانی کا ایک چلو لیا اور ہاتھ کو جھاڑ کر سر کا مسح کیا۔ نیز احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ میں باقی تری سے مسح کیا اور نیا پانی نہ لیا۔ لہذا اعضاء دھونے کے بعد ہاتھ میں بچی ہوئی تری سے مسح درست ہے اور یہ پانی مستعمل نہیں؛ کیونکہ مستعمل وہ ہوتا ہے جو عضو پر بہہ کر پیچھے گرنے لگے جب تک عضو پر رہے اور پیچھے نہ گرے تو مستعمل نہ ہوگا!

اسماء رحیال

۱۔ محمد بن عبد الجبار بن ابی زہیر بغدادی ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے وہ صاعقہ مشہور ہیں کیونکہ ان کا حافظہ بہت تیز اور ضبط بہت زیادہ تھا۔ وہ متفق ضابطہ اور حافظ ہیں۔ ۲۵۵۔ ہجری کے شعبان میں فوت ہوئے۔

۲۔ ابوسلمہ منصور بن سلمہ بن عبد العزیز بن صالح بغدادی خزاعی ہیں۔ سرحد کی طرف گئے اور ۲۲۰۔ ہجری کو مقام مصیضہ میں فوت ہو گئے۔

۳۔ سلیمان بن بلال حدیث ۸ کے اسماء میں گزرے ہیں۔ ۴۔ زید بن اسلم

۵۔ عطاء بن یسار دونوں حدیث ۲۸ کے اسماء میں مذکور ہیں

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

بَابُ التَّسْمِيَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَعِنْدَ الْوَقَاعِ

۱۴۱ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَنَاَجَرِيرُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا آتَى أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ
وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُرَّهُ

بَابُ ہر حال میں اور جماع کے وقت بسم اللہ پڑھنا

۱۴۱ — ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور وہ اسے نبی کریم ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اگر تم سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آنے کا ارادہ کرے تو یکے بسم اللہ اے اللہ ہم کو شیطان سے دور رکھ اور جو اولاد ہم کو دے ان سے شیطان کو دور رکھ پس جو بچہ ہو گا شیطان اس کو ضرر نہ پہنچا سکے گا۔

۱۴۱ — شرح : کریب کا مقصد یہ ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ و سلم تک مسند بہ ابن عباس پر موقوف نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ بالواسطہ مسند بہ یحییٰ بن

عباس نے صحابی سے سنا جس نے رسول اللہ ﷺ و سلم سے سنا ہو یہ بھی احتمال ہے کہ بدون واسطہ مسند ہو چونکہ کسی احتمال کا یقین نہ تھا اس لئے اس طرح عبارت ذکر کی۔ یعنی تم سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس آنے بڑھے بسم اللہ کہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ ان میں بچے کا فیصلہ کر دے تو اس بچے کو شیطان نہ پہنچا سکے گا۔ جماع کی حالت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے بہت بعید ہے مگر اس کے باوجود بسم اللہ پڑھنا مسنون بہ توراتی حالات میں بطریق اولیٰ مستحب ہو گا۔ لہذا حدیث باب کی دونوں جہزوں کے مناسب ہے۔ معلوم ہوا کہ طہارت ہو یا نہ اللہ کا ذکر ہر وقت مستحب ہے اور تبرکاً ہر عمل سے پہلے بسم اللہ مستحب ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وضو سے پہلے بسم اللہ کہنا فرض ہے نبی کریم ﷺ و سلم فرمایا جو شخص بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں ہوتا مگر امام احمد بن حنبل نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں اگر تسلیم بھی کریں تو کمال وضو کی نفی ہے جیسے فرمایا : لَا صَلَوةَ لِمَنْ جَارَ الْمَسْجِدَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ شرح السنن میں ہے کہ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اِسْمَ اللَّهِ اِنْ

بَاب مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ

۱۴۲ — حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ ثنا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُهَيْبٍ

قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ
قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخَبَائِثِ تَابَعَهُ ابْنُ عُرَيْرَةَ عَنْ شُعْبَةَ
وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا آتَى الْخَلَاءَ وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَادٍ إِذَا
دَخَلَ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ

یہ روایت ثابت ہو جائے تو فضیلت کی نفی پر محمول ہے۔ واللہ اعلم!

۱۔ علی بن عبد اللہ بن مدینی و جریر بن عبد الحمید ضعیفی کوئی ۳۷ منصور بن
معمر کوئی دونوں حدیث ۶۸ کے اسماء میں مذکور ہیں

اسماء رجال

۲۔ سالم بن ابی جعد اشجعی تابعی کوئی ہیں۔ ایک سو بھری میں فوت ہوئے

بَابُ بَيْتِ الْخَلَاءِ جَاتِ وَقْتُ كَيْفَ يُطْرَهُ

۱۴۲ — ترجمہ: حضرت عبد العزیز بن صہیب سے روایت ہے انھوں نے کہا میں نے

حضرت انس کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے
تو فرماتے اے اللہ! میں زنجیوں اور مادہ جنوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ غندر نے شعبہ سے اذا آتی الخلاء
روایت کی ہے۔ موسیٰ نے حماد سے اذا دخل کہا ہے۔ عبد العزیز نے کہا ہے کہ اذا اراد ان يدخل۔

۱۴۲ — مشرح: یعنی جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم
یہ دعا پڑھا کرتے تھے؛ کیونکہ ان مقامات میں شیطان حاضر ہوتے ہیں اور

یہ وہ مواضع ہیں جہاں اللہ کا ذکر مجبور ہوتا ہے۔ اس لئے ان میں داخل ہونے سے پہلے استعاذہ کو مقدم
کیا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان خشوش میں جن حاضر ہوتے ہیں جب تم سے کوئی غلامیں آئے

بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هَاشِمٍ بْنُ الْقَاسِمِ

قَالَ سَمِعْتُ زُقَاءً عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا قَالَ مَنْ وَضَعَهُ هَذَا فَأُخْبِرَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

تو اللہ تعالیٰ کے فرشتے ان سے پناہ چاہے اِذَا دَخَلَ سے مراد یہ ہے کہ جب داخل ہونے کا ارادہ کرے، مگر جب داخل ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کا نام ترک کرنا مستحب ہے۔ اس طرح عبدالعزیز کی روایت اِذَا ارَادَ أَنْ يَدْخُلَ سے موافقت ہوگی جیسے اِذَا قُرِئَتْ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ یعنی جب قرآن پڑھنے کا ارادہ کرے تو اُتَوَذَّعَ بِہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خول کے وقت اللہ کا ذکر جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : علی آدم بن ابی ایاس علی شعبہ بن حجاج حدیث علی کے اسناد میں دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ بَيْتِ الْخَلَاءِ كَيْفَ يَأْتِي بِمَاءٍ يَتَوَضَّعُ

۱۴۴۔ تَوْجِيه : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء میں داخل ہوئے تو میں نے آپ کے لئے پانی رکھ دیا۔ آپ

نے ہر آکر فرمایا یہ پانی کس نے رکھا ہے۔ آپ کو خبر دی گئی تو آپ نے فرمایا : اے اللہ! ابن عباس کو دین کی سمجھ عطا فرما۔

۱۴۵۔ مَشْرَح : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے استنجا کے لئے پانی رکھا تھا۔ اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو پانی سے استنجا کا انکار کرتے ہیں ان کا کہنا

ہے کہ یہ عورتوں کا وضو ہے۔ مرد صرف ڈھیلوں سے استنجا کریں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کی ذمات معلوم کر کے ان کے لئے دُعا فرمائی جو قبول ہوئی اور ابن عباس بہت بڑے فقیہ بن گئے ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا اے اللہ اس کو قرآن کا علم دے۔ فقہان ابن عباس رئیس المفسرین ہوئے تفسیر القرآن ص ۱۲ ج ۲ میں ہے ابن عباس نے کہا اگر میرے اونٹ کی رتی گم ہو جائے تو میں اُسے اللہ تعالیٰ کی آیت دیکھ لیتا ہوں کہ وہ کہاں پڑی ہوئی ہے۔

بَابُ لَا تَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ الْأَعْنَدُ الْبَنَاءِ حِجَارٍ أَوْ حَوْه

۱۴۴— حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ ثنا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ قَالَ ثنا الزُّهْرِيُّ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطُ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ
وَلَا يُؤَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرِّ قَوْمٍ أَوْ غَرَبُوا

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈھیلے استعمال کرنے کے بعد پانی سے استنجا کرنا افضل ہے یہی
جمہور کا مسلک ہے اگر ان میں سے ایک پر اقتصار کر لیا جائے تو جائز ہے۔ اگر صرف پانی پر اقتصار کرے تو
جائز ہے کیونکہ پانی سے حقیقتہً محل پاک ہو جاتا ہے اور ڈھیلوں سے صرف نجاست میں تخفیف ہوتی ہے
اگرچہ اس قدر استنجا سے نماز جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ عبد اللہ بن محمد جعفی مسندی حدیث ۷۷ کے تحت دیکھیں۔
۲۔ ہاشم بن قاسم تمیمی لیشی کنانی حنفی حنفی ہیں۔ ان کی کنیت ابو انضر
اور لقب قیسر ہے وہ حافظ ثقتہ صاحب سنت ہیں۔ بغداد میں سکونت پذیر ہوئے۔ اہل بغداد آپ پر فخر کرتے
تھے۔ ۲۰۷۔ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے ۷۷۔ درقاہ بن عمر شکر کی کوئی ہیں۔ ان کی کنیت ابو بشر ہے دراصل
وہ خوارزم کے ہیں، لیکن مدائن میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ ۱۶۹ ہجری میں فوت ہوئے ۷۷۔ عبید اللہ بن ابی
یزید مکی ثقتہ کثیر الحدیث ہیں۔ ۱۲۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

باب۔ پاخانہ یا پیشاب کے وقت قبلہ کی
طرف منہ نہ کرے مگر دیوار کے پاس یا اس جیسی کسی
اور بنیاد کے پاس

۱۴۴۔ ترجمہ : ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے کہا

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پاخانہ کو آئے تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور نہ ہی اس طرف اپنی پشت پھیرے۔ مشرق اور مغرب کی طرف منہ کرو۔

۱۴۴ —

شرح : علامہ کرمانی نے کہا بعض روایات میں ”وَلَا يُؤْبَل“ ہے یعنی پاخانہ اور پیشاب کرتے وقت قبلہ کو منہ نہ کرے۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ نے کہا ”عَائِط“ نیچی زمین ہے۔ لوگ قضاء حاجت کے پست زمین میں آتے ہیں تاکہ لوگوں کی نظریں شرمگاہ پر نہ پڑیں۔ اس سے نفس حدیث سے کنایہ ہے، کیونکہ حدیث کا خصوصاً ذکر کرنے میں کراہت ہے۔ عربوں کی عادت ہے کہ وہ ایسے مقامات میں صریح الفاظ ذکر کرنے سے احتیاط کرتے ہیں اور کنایہ استعمال کرتے ہیں اور جس سے نظروں اور کانوں کو بچاتے ہیں اس سے زبانوں کو بھی بچاتے ہیں۔ لہذا جس شئی کو وہ دیکھنا اور سننا مکروہ جانتے ہیں اس شئی کا زبان پر ذکر بھی اچھا نہیں سمجھتے ہیں۔

ابن بطلان نے کہا قوله الْإِعْنَادُ الْمُنَاعِ الْخ،، یہ استثناء حدیث سے ماخوذ نہیں، لیکن حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے بیروت کی استثناء سمجھی جاتی ہے۔ گھروں میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کو منہ کرنا جائز ہے۔ اس بنیاد پر باب کا یہ عنوان ذکر کیا ہے۔ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شئی واحد ہے۔ اگرچہ اس کے طرق اور اسانید مختلف ہوں جیسے سارا قرآن آیت واحدہ کی طرح ہے اگرچہ قرآن کثیر ہے۔ لہذا حدیث کی باب سے مناسبت ظاہر ہے۔ لیکن چاہیے یوں تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو اس باب میں ابویوب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بعد ذکر کیا جاتا۔ الحاصل باب کے عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آبادی میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کو منہ کرنا جائز ہے۔ صحراء میں جائز نہیں؛ کیونکہ وسیع فضاء میں استقبال قبلہ متحقق ہوتا ہے۔ اور آبادی میں متحقق نہیں ہوتا کیونکہ قضاء حاجت کرنے والے اور قبلہ کے درمیان مکانات اور دیواریں حائل ہیں۔ لیکن یہ تعلیل کمزور ہے؛ کیونکہ یہ وہاں مفید ہے جہاں قبلہ سامنے ہو ورنہ جنگل میں قضاء حاجت کے وقت بھی تو اس کے اور قبلہ کے درمیان پہاڑ، ٹیلے وغیرہ حائل ہیں۔ حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی حدیث سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا اور پشت پھیرنا جائز نہیں اور عموم حدیث میں آبادی اور صحراء برابر ہیں۔ لہذا آبادی اور صحراء میں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف استقبال و اشتداد ممنوع ہے۔ مجاہد، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری، ابو ثور اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے۔ اور اس حدیث کے راوی ابویوب رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مذہب ہے؛ کیونکہ ممانعت قبلہ کی تعظیم کے لئے ہے۔ اور وہ آبادی اور صحراء میں یکساں ہے۔ اگر آبادی میں حائل ہونے کے باعث جواز ہو تو ایسے حائل تو صحراء میں بھی پائے جاتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ زمین کو کروی کہا جائے تو اس وقت تو قبلہ اور قضاء حاجت کرنے والے کے درمیان قطعاً موازات نہیں پائی جاتی ہے۔ - شعبی نے ممانعت کی علت یہ بیان کی ہے کہ اللہ کے بعض بندے ہیں جو صحراء میں نماز پڑھتے ہیں

اس لئے فرمایا کہ ان کی طرف قضاء حاجت کے وقت منہ نہ کرو اور نہ ہی پشت پھيرو اور آبادی میں بیعت نہیں ہے، لیکن یہ تحلیل نفس کے مقابلہ ہے لہذا یہ غیر ملتفت الیہ ہے۔ امام مسلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن حجر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا در میں تمہارے لئے بمنزلہ والدہوں تمہیں تعلیم دیتا ہوں جب تم میں سے کوئی بیت الخلاء میں آئے تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور نہ ہی اس طرف پشت پھیرے۔ اور ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی حدیث کو علماء کی جماعت نے روایت کیا ہے۔ لہذا اس کے ثقہ ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں۔ الحاصل قضاء حاجت کے وقت استقبال قبلہ اور استدبار میں چار مذہب ہیں۔ پہلا مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے کہ قبلہ کی طرف استقبال و استدبار دونوں ممنوع ہیں اور اطلاق حدیث اس کی دلیل ہے۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ مطلقاً استقبال و استدبار جائز ہے۔ عروہ اور داؤد ظاہری کا یہی مذہب ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی حدیث منسوخ ہے اس کا ناسخ حضرت جابر کی حدیث ہے، چنانچہ ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، ابن خضیمہ ابن جان اور حاکم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے اور اس کی طرف پشت پھیرنے سے منع فرمایا۔ پھر آپ کے وصال کے ایک سال پہلے میں نے آپ کو قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے دیکھا، حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔ ترمذی نے اسے حسن عزیز کہا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نسخ کا دعویٰ اس وقت کیا جاتا ہے جبکہ دونوں حدیثوں میں اتفاق ممکن نہ ہو حالانکہ جواز اور منع دونوں حدیثوں میں اتفاق ممکن ہے، کیونکہ جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا محل یہ ہے کہ انھوں نے آپ کو کسی محفوظ جگہ میں قضاء حاجت کتے دیکھا ہوگا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضاء حاجت کے وقت سختی سے پردہ کی پابندی فرماتے تھے۔ تیسرا مذہب امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے کہ آبادی اور صحرا میں استقبال جائز نہیں استدبار جائز ہے۔

چوتھا مذہب امام مالک، شافعی، اسحاق اور امام احمد کا ہے کہ قبلہ کی جانب استقبال و استدبار صحراء میں حرام ہے۔ آبادی میں جائز ہے۔ اس کی دلیل کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ ایک دن میں اپنے مکان کی چھت پر گیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو اینٹوں پر قضاء حاجت کرتے دیکھا جب کہ بیت المقدس کی طرف منہ مبارک کئے ہوئے تھے۔ اور وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث عموم نبی کی حدیث کی مختص ہے۔ بعض نے اسے ابو ایوب کی حدیث کا ناسخ قرار دیا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں، کیونکہ نسخ کا دعویٰ اس وقت کیا جاتا ہے جب دو حدیثوں میں اجتماع متشکل ہے۔ اور یہاں اجتماع ممکن ہے۔ لہذا ذکر نأ، (نوری و عینی و قسطلانی و کرمانی)

قضاء حاجت کے آداب

جب کوئی شخص قضاء حاجت کرنا چاہے تو اگر صحراء میں ہو تو دور مقام میں چلا جائے جہاں لوگ

اسے نہ دیکھیں اگر آبادی میں ہو تو پردہ کر لے یا کسی گڑھے وغیرہ میں چلا جائے۔ اور زمین سے قریب ہو کر شرمگاہ سے کپڑا اٹھائے جیسا کہ ابو داؤد میں ہے۔ ننگے سر قضاء حاجت نہ کرے اور نہ ہی اس وقت کوئی بات کرے۔ بائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور فارغ ہونے کے بعد مٹی یا صابن سے ہاتھ دھوئے۔ استنجاء کے لیے مٹی کے ڈھیلے استعمال کرے۔ ہڈی اور گوبر وغیرہ سے اجتناب کرے اور غسل خانہ میں وضوء نہ کرے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص غسل خانہ میں پیشاب کر کے پھر دھواں غسل نہ کرے یہ اس وقت ہے جبکہ غسل کی جگہ پانی جمع ہو جائے ورنہ حرج نہیں۔ انگوٹھی پہنی ہوئی ہو اور اس میں اللہ کا نام لکھا ہو تو اسے اتار دے۔ سدرج اور چاند کی طرف منہ نہ کرے کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرے۔ اور نہ ہی راستہ، سایہ، کھڑے پانی، پھلوں کے گرنے کی جگہوں اور نہروں کے کناروں پر پیشاب کرے اور قضاء حاجت کے وقت بائیں پاؤں پر اعتماد کرے اور پیشاب کی شرمگاہ کو تین بار حرکت دے کر صاف کرے اور قضاء حاجت کے وقت سرین زمین سے اٹھائے رکھے

اسماء رجال

اس حدیث کے تین راوی آدم بن ابی ایاس، محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ بن حارث بن ابی ذئب ہشام مدنی عامری اور محمد بن مسلم بن شہاب زہری پہلے گزر چکے ہیں۔ چوتھے راوی عطاف بن یزید لیشی ہیں۔ ان کی کینیت ابو یزید ہے۔ وہ مدنی ہیں۔ انہیں شامی بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ مدینہ شام میں سکونت پذیر تھے۔ ایک سوست بھری میں فوت ہوئے۔ اس حدیث کے پانچویں راوی ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا نام خالد بن مرید بن کلیب ہے۔ قبیلہ خزرج سے متعلق ہیں۔ جلیل القدر صحابی ہیں۔ آپ شامی بھی ہیں۔ جنگ بدر، عقبہ اور دوسرے تمام غزوات میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو مسجد نبوی اور مکانات کی تعمیر ہوتے تک انہی کے گھر میں تشریف فرما رہے۔ ان کی کینیت ان کے نام پر غالب ہے۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سو پچاس احادیث روایت کی ہیں جن میں سے امام بخاری نے آٹھ احادیث ذکر کی ہیں۔ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھی تھے اور تمام جنگوں میں ان کے ساتھ رہے اور پچاس بھری کو قسطنطنیہ میں فوت ہو گئے جبکہ وہ یزید بن معاویہ کے لشکر میں نکلے اور ہما ہو گئے۔ جب آپ کی بیماری شدت اختیار کر گئی تو اپنے ساتھیوں سے کہا جب میرا انتقال ہو جائے تو مجھے اپنے ساتھ اٹھا کر لے چلو اور جب دشمن کے مقابلہ میں صغیر باندھو تو مجھے اپنے قدموں میں دفن کر دو، چنانچہ انھوں نے اسی طرح تعمیل حکم کی۔ ان کی قبر شریف قسطنطنیہ کی فصیل کے قریب ہے اور لوگوں میں بہت معروف ہے۔ جب بارش نہ ہو تو اس صاحب قبر کے وسیلہ سے وہ بارش طلب کرتے تھے

بَابُ مَنْ تَبَرَّزَ عَلَى لَيْثَيْنِ

۱۴۵ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُحْيَى بْنِ حَبَانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَانَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ كَان يَقُولُ أَنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِذَا قَعَدْتَ
عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ لِحَاجَتِهِ وَقَالَ
لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْرَاقِهِمْ فَقُلْتُ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ قَالَ
مَالِكٌ لَيْغَنِي الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْفَعُ عَنِ الْأَرْضِ لِيَسْجُدَ وَهُوَ
لَا صِقُّ بِالْأَرْضِ

بَابُ حَسَنِ دَوْجِيَّ اَيْنُتُون پريٹھ کر قضا حاجت کی

۱۴۵ — ترجمہ : حضرت محمد بن یحییٰ اپنے چچا واسع بن حبان سے انھوں نے عبد اللہ بن حبان
رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے لوگ کہتے ہیں کہ جب تم قضا حاجت کے لئے بیٹھو تو قبلہ کی طرف اور نہ
ہی بیت المقدس کی طرف منہ کرو حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا میں ایک روز اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو قضا حاجت کے لئے دو کچی اینٹوں پر بیٹھے ہوئے بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے دیکھا
حضرت عبد اللہ بن عمر نے واسع سے کہا شاید تو ان لوگوں سے ہے جو اپنے سرینوں پر نماز پڑھتے ہیں۔ میں نے
کہا اللہ کی قسم! میں نہیں جانتا ہوں (میں ان میں سے ہوں یا نہ) امام مالک نے کہا یعنی جو شخص نماز پڑھے اور زمین
سے اونچا نہ رہے سجدہ اس حالت میں کرے کہ زمین کے ساتھ ملا رہے۔

۱۴۵ — شرح : اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ استدلال کیا ہے کہ سرور
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیا ہوا
تھا اور حضرت عبد اللہ بن عمر نے واسع سے کہا کہ شاید تو ان لوگوں سے ہے جو سنت سے ناواقف ہیں اگر تو سنت
سے واقف ہوتا تو تجھے معلوم ہوتا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا جائز ہے اور ان لوگوں کی بات کی طرف متوجہ

بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَارِ

۱۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ

أَبْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَوَّاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نہ ہوتا عبد اللہ بن عمر نے سنت سے ناواقف لوگوں سے ان لوگوں کی طرف اشارہ کیا جو اپنے سرینوں پر نماز پڑھتے ہیں؛ کیونکہ جو سرینوں پر نماز پڑھنا وہ اگر سنت سے جاہل نہ ہوتا تو سرینوں پر نماز نہ پڑھتا اور سجدہ میں سنت یہ ہے کہ نمازی سرینوں کو زمین سے نہ لگائے بلکہ ان کو اُچھا رکھے مگر اس حدیث میں اشکال یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے لئے یہ کیسے جائز تھا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مقعد شریف کی طرف نظر کریں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی نظر اچانک اُٹھی اور آپ کو اس حال میں دیکھا انھوں نے قصدِ انظر نہ کی تھی اور جو کچھ دیکھا اسے نقل کر دیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ابن عمر نے اس کا قصد ہی کیا ہو اور صرف آپ کے سربارک کو دیکھا اور باقی بدن شریف کو نہ دیکھا ہو اور آپ کے بیٹھنے میں سوچ بچار کرنے کے بعد وہ اس نتیجہ کو پہنچے ہوں گے کہ آپ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے مشاہدہ کو نقل کر دیا ہو۔ بہر حال یہ نقل ان کے تامل کا نتیجہ ہے واقعی امر نہیں لہذا جن علماء نے یہ کہا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی یہ حدیث اس حدیث کی ناسخ ہے جس میں قبلہ کی طرف استقبال اور استنبار سے منع کیا ہے جیسا کہ ابو ایوب سے مرفوع مروی ہے درست نہیں؛ کیونکہ عبد اللہ بن عمر کی حدیث محض احتمال پر مبنی ہے اور یہ اس حدیث کی ناسخ نہیں ہو سکتی جس میں حتیٰ طور سے مروی ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرو۔ اس کے علاوہ عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں آپ کا فعل مذکور ہے اور تحریم کی حدیث میں آپ کا قول ہے اور فعل میں خصوصیت کا احتمال بھی موجود ہے جبکہ حضرت ابو ایوب کی مرفوع حدیث ”جب تم قضاء حاجت کو جاؤ تو پاخانہ اور پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ نہ کرو مطلق ہے احتمال سے خالی ہے جس میں جنگل اور آبادی کی کوئی قید نہیں لہذا اس کی استقبال و استنبار کی تحریم پر صراحتہ دلالت ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

اسماء رجال

اس حدیث کے چھ راوی ہیں۔ ان میں سے عبد اللہ بن یوسف، مالک

مالک اور یحییٰ بن سعید انصاری پہلی اور دوسری حدیثوں میں گزر چکے

ہیں اس کے چوتھے راوی محمد بن یحییٰ بن حبان مدنی تابعی ہیں وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سعید شریف میں بیٹھ کر لوگوں کو مسائل کی تعلیم دیتے تھے۔ وہ مفتی، فقیہ اور کثیر الحدیث تھے۔ ایک نو اکیس ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے پانچویں راوی واضح بن حبان کے صحابی ہونے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ حبان حین سے یحییٰ

كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَبَوَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ وَهِيَ صَعِيدٌ أَفْخِرُ وَكَانَ
عَمْرُ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْجَبُ نِسَاءِكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةً فَنادَاهَا عَمْرُو
قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ حَرِصًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ الْحِجَابُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْحِجَابَ

باب - قضاء حاجت کے لئے عورتوں کا باہر جانا

۱۴۶۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں جب قضاے حاجت کے لئے رات کو مناصع کی طرف جایا کرتی تھیں مناصع کھلا میدان ہے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کرتے تھے کہ آپ اپنی بیویوں کو پردہ میں رکھیں لیکن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایسا نہ کرتے تھے۔ ایک رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بنو سودہ بنت زمعہ عشاء کے وقت باہر نکلیں اور وہ لمبے قد والی خاتون تھیں تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو پکارا کہ ہم نے تجھے پہچان لیا ہے، کیونکہ ان کو یہ حرص تھی کہ پردہ کی آیت نازل ہو پس اللہ تعالیٰ نے پردہ کی آیت نازل فرمائی۔

۱۴۶۔ شرح : دراصل حجاب تین میں اول یہ کہ عورتیں اپنے چہرے چھپائیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) بیویوں، بیٹیوں اور مسلمانوں کی عورتوں سے فرما دیں کہ وہ اپنی چادروں کا ایک حصہ اپنے منہ پر ڈال رکھیں۔ دوم وہ اپنے اور لوگوں کے درمیان پردہ کشائیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جب تم ان سے برتنے کی کوئی چیز مانگو تو پردے سے باہر سے مانگو سوم کسی شرعی ضرورت کے بغیر گھروں سے باہر نہ نکلیں جب باہر جائیں تو اپنے شخص ظاہر نہ کریں اور قضاء حاجت کے وقت پردہ میں ازواج مطہرات کی تین حالتیں تھیں اندھیرے میں، کیونکہ وہ رات کو باہر جاتی تھیں جیسے اس حدیث میں كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ پھر جب حجاب کی آیت نازل ہوئی تو وہ کپڑوں سے پردہ کرتی تھیں، لیکن کبھی ان کے شخص ممتاز نظر آتے تھے اسی نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا اے سودہ ہم نے تجھے پہچان لیا ہے یہ پردہ کی دوسری حالت ہے پھر جب گھروں میں بیت الخلاء بنائے گئے تو ان کو باہر جانے سے روک دیا گیا۔ تیسری حالت ہے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے انک کے واقعہ کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی یہ خواہش تھی کہ عورتوں کا

۱۴۷۔ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا قَالَ ثنا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي حَاجَتِكُنَّ قَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَّازَ

مردوں سے پردہ کا حکم نازل ہوا تو حجاب کی آئت نازل ہوئی یہ بھی احتمال ہے کہ حجاب کی آئت سے جنس حجاب مراد ہو تو یہ حجاب کی تینوں اقسام کو شامل ہوگا جو ابتدائے تقریر میں مذکور ہیں اور ان تینوں میں سے ایک معبود بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ مگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ تھا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات گھروں سے بالکل باہر نہ نکلیں اسی لئے اُنھوں نے ام المؤمنین سودہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے چنانچہ وہ چادر اوڑھ کر باہر گئی تھیں کیونکہ چادر اوڑھنے کے بعد بھی عورت کا شخص متناظر نظر آتا ہے اور عمر فاروق یہ چاہتے تھے کہ آپ کی بیبیاں پردہ کی اس حالت میں بھی باہر نہ جائیں مگر ایسا نہ ہوا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پردہ میں باہر جاسکتی ہو پھر جب گھروں میں بیت الحلاء بنائے گئے تو ان کو باہر جانے سے بھی روک دیا گیا۔ واللہ ورسولہ اعلم! اسماء رجال: اس حدیث کے چھ راوی ہیں اور حدیث ۱۴۷ کے اسناد میں مذکور ہیں ترجمہ: ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سودہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے لئے اپنی حاجت کے لئے باہر جانے کی اجازت ہے، ہشام نے کہا یعنی قضاے حاجت کے لئے باہر جاسکتی ہو۔

۱۴۸۔ شروح: قَالَ هِشَامٌ، یہ امام بخاری کی تعلیق ہے یا ابو اسامہ کا مقولہ ہے یا ام النبی عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ خارج سے مراد قضاء حاجت کے لئے باہر جانا ہے۔ مذکورہ حدیث میں ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ ام المؤمنین سودہ رضی اللہ عنہا پردہ کی آئت نازل ہونے کے بعد باہر گئیں تو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے تجھے پہچان لیا ہے؛ حالانکہ وہ چادر اوڑھ کر باہر گئی تھیں۔ اُنھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی تو آپ نے فرمایا تمہیں قضاے حاجت کے لئے باہر جانے کی اجازت ہے۔ ۱۔ زکریا بن یحییٰ بن صالح لؤلؤی البوہمی طبعی حافظ فقیہ اور مصنف سنت ہیں۔ ۲۳۰۔ ہجری کو بعد ازیں فوت ہوئے اور حضرت قتیبہ بن سعید کے پاس مدفون ہوئے۔ ۲۔ ابو اسامہ حماد بن اسامہ کوفی ہیں۔ حدیث ۱۴۷ کے تحت دیکھیں۔ باقی راویوں کا ذکر کئی بار گزرا ہے۔

بَابُ التَّبَرُّزِ فِي الْبُيُوتِ

۱۴۸ — حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ عِيَّاضٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ ارْتَقَيْتُ فَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ حَفْصَةَ لِبَعْضِ
حَاجَتِي فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدْبِرَ
الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ

۱۴۹ — حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ سَمِعْتُ اَيُّوْبَ بْنَ هُرُونَ

قَالَ اَنَا يُحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُحْيَى بْنِ حَبَّانَ أَنَّ عَمَّهُ وَاسِعَ بْنَ حَبَّانَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ قَالَ لَقَدْ ظَهَرْتُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِنَا
فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا عَلَى اِلْتِنَائَيْنِ مُسْتَقْبِلَ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ

بَابُ گھروں میں قضاے حاجت کرنا

۱۴۸ — ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں کسی حاجت کے لئے
حفصہ کے مکان کی چھت پر چڑھا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ قبلہ کی طرف پیٹھ اور شام
کی طرف منہ کر کے قضاے حاجت فرما رہے تھے۔

۱۴۹ — ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ میں ایک دن اپنے گھر
کی چھت پر چڑھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جبکہ آپ دو
پچھلی اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے (قضاے حاجت کے لئے) بیٹھے ہوئے تھے۔

۱۴۸ — ۱۴۹ — شرح : بَابُ مَنْ تَبَرَّزَ عَلَى لُحْنَتَيْنِ فِي اَنْ دُونِ حَدِيثِ

بَابُ الْأِسْتِنْجَاءِ بِالْمَاءِ

۱۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ ثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ وَاسْمُهُ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَّ
وَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ أَجْحَىٰ أَنَا وَ
عَلَامٌ مَعْنَا إِذَا وَلاَ مِنْ مَاءٍ لَعْنَى لَيْسَنِي بِهِ

وضاحت گزر چکی ہے؛ البتہ ان میں یہ الفاظ بیت حفصہ بیتنا اور بیت لنا مختلف مذکور ہیں مگر ان کا
معنی واحد ہے۔ اسی طرح مستقبل الائم مستقبل بیت المقدس اور مستدبر القبلہ کا محمول بھی امر واحد
ہے۔ یزید بن ہارون بہت بڑے عابد تھے وہ چاشت کی سولہ رکعت پڑھا کرتے تھے ان کی مجلس وعظ
بعد از شریف میں ہوتی تھی جس میں تقریباً ستر ہزار سامعین ہوا کرتے تھے۔ ۲۰۶۵ ہجری کو واسط میں فوت ہوئے۔
۱۴۸ اسماء رجال : ع۔ ابراہیم بن منذر ع۔ ۵۶ کے تحت دیکھیں ع۔ انس بن عیاض لیشی مدنی
ہیں ان کی کنیت ابو ضمہ ہے۔ دو سو ہجری میں ۹۶ برس کی عمر میں فوت ہوئے
ع۔ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر فاروق رضی اللہ عنہم قرطبی مدنی ہیں ان کی کنیت ابو عثمان ہے۔ ۱۴۶ ہجری
میں فوت ہوئے ع۔ محمد بن یحییٰ بن جان ع۔ ۵ واسع بن جان حدیث ع۔ ۱۴۵ کے تحت دیکھیں ع۔ عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ عنہما۔
۱۴۹ اسماء رجال : ع۔ یعقوب بن ابراہیم حدیث ع۔ ۱۴ کے تحت
دیکھیں۔ باقی راویوں کا ذکر گزرا ہے۔

بَابُ۔ پانی سے استنجاء کرنا

۱۵۰۔ ترجمہ : عطاء بن ابی میمون نے کہا میں نے انس بن مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تو میں اور ہمارے ساتھ ایک لٹکا پانی
کا مشکیزہ لے کر آتے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے استفادہ فرماتے۔
۱۵۰۔ شرح : ابن بطلان نے کہا کہ اس حدیث شریف میں پانی سے استنجاء کا ذکر نہیں؛ کیونکہ

بَابُ مَنْ حَمَلَ مَعَهُ الْمَاءَ لِيَطْهُرَ بِهِ

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ أَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ الثَّعْلَيْنِ وَالطَّهْرُ وَالْوَسَادُ
۱۵۱— حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءٍ

ابْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَسْمَاءَ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعْتُهُ أَنَا وَعُلَامٌ مِنَّا مَعَنَا إِذَا دَاوَلْنَا مِنْ مَاءٍ

کَیْسَتُجِی، انس کا قول نہیں بلکہ ابوالولید کا قول ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ پانی طہور اور وضوء کے لئے ہو حالانکہ بعض کہتے ہیں کہ یہ عورتوں کا وضوء ہے۔ مردوں کی استنجاء صرف ڈھیلوں سے ہوتی ہے۔ امام طحاوی نے پانی سے استنجاء پر اس آیت کریمہ کو دلیل ذکر کیا ہے۔ فِیہَا رِجَالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ یُحِبُّ الْمُطَهِّرِینَ شعبی نے کہا جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے قباء والو۔ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شناخت جس وجہ سے فرمائی ہے ہاں اسفون نے عرض کی ہم سب پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے تمہاری تعریف کی ہے۔ یہ بحث صرف اس حدیث سے متعلق تھی۔ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ڈھیلوں کے بعد پانی سے استنجاء فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء میں تشریف لے گئے تو میں نے آپ کے لئے پانی رکھ دیا۔ نیز آپ نے پانی سے استنجاء کو فطرت سے شمار فرمایا ہے۔ واللہ اعلم! ۱۵۰— ۱۔ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی بصری حدیث ۱۷۷ کے تحت دیکھیں۔

۲۔ شعبہ بن حجاج ۳۔ ابو معاذ عطاء بن ابی میمونہ بصری حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ ہیں۔ ۱۳۱۔ بھری کو بصرہ میں طاعون کے بعد فوت ہوئے۔

بَابُ—جس کے ساتھ طہارت کے لئے پانی لایا گیا

حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کیا تم میں جوڑا مبارک، وضوء کا پانی اور نمکیہ اُٹھ کر چلنے والا نہیں؟

۱۵۱— ترجمہ: عطا نے کہا میں نے انس سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قضائے حاجت

بَابُ حَمْلِ الْعِزَّةِ مَعَ الْمَاءِ فِي الْاِسْتِنْجَاءِ

۱۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ شُعْبَةَ

کے لئے تشریف لے جاتے تو میں اور انصار سے ایک لڑکا آپ کے پیچھے جاتے جبکہ ہمارے ساتھ پانی کا برتن ہوتا تھا۔
۱۵۱۔ شرح : حضرت ابو ذرؓ رضی اللہ عنہ سے جب عراق والوں نے مسائل پوچھے تو آپ نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں جب عبداللہ بن مسعود موجود ہیں تو تم ان سے مسائل کیوں نہیں پوچھتے ہو؛ حالانکہ ان کی موجودگی میں کسی اور سے یا مجھ سے مسائل دریافت کرنے کی ضرورت نہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم دین کی خدمت کرنا اور اس کے لئے جملہ ضروری اشیاء لے کر چلنا مستحب ہے؛ کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جوڑا مبارک، پانی کا برتن اور تکیہ لے کر چلتے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلس شریف سے اٹھتے تو وہ آپ کو جوڑا مبارک پہنایا کرتے تھے اور جب آپ آرام فرماتے تو اسے پکڑ کر اپنے پاس رکھ لیتے تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ

ان کا نام عوف بن زید بن قیس ہے۔ کہا جاتا ہے کہ عوف بن مالک بن عبداللہ بن قیس ہے۔ وہ انصاری افاض صحابہ کرام میں سے ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کے لئے وظیفہ مقرر کیا تھا اور ان کی جلالت اور بزرگی کے باعث انہیں اصحاب بدر سے لاحق کیا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں دمشق کے حاکم مقرر ہوئے اور ۳۱ یا ۳۲ ہجری میں فوت ہو گئے۔ ان کی قبر دمشق کے باب مغیر کے پاس ہے۔ صاحب ثعلبین حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں رضی اللہ عنہ۔

اسماء رجال : علی سلیمان بن حرب حدیث عنہ کے تحت دیکھیں۔ اس اسناد کے تمام راوی بصری ہیں۔

بَابُ۔ اِسْتِنْجَاءِ كَيْفَ لَمْ يَأْتِ بِمَاءٍ مَعَ الْعِزَّةِ لَمْ يَجْزِ

توجہ : عطاء ابن ابی میمونہ سے روایت ہے انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں تشریف لے جاتے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا مشکیزہ اور عنبرہ لے جاتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۵۲۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ سَمِعَ النَّسَبَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَجْمَلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَا وَهَّ مِنْ مَاءٍ وَغَزْزَةٍ لِيَسْتَنْجِيَ بِالْمَاءِ تَابَعَهُ النَّضْرُ وَشَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ الْغَزْزَةِ عَصَا عَلَيْهِ زُجْجٌ

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الِاسْتِنْجَاءِ بِالْيَمِينِ

۱۵۳ — حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ تَنَاوَسْنَا مَرْهُوَالِدُسَاوِيٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَقَّسُ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمْسُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ

پانی سے استنجاء فرماتے نظر اور شاذان نے شعبہ سے اس کی متابعت کی ہے۔ عنزہ وہ عصا ہے جس کے نیچے لوہے کی سوئی ہوتی ہے۔ شرح : ”یَسْتَنْجِي“ جملہ مستانفہ ہے گویا کہ کسی نے کہا پانی کو کیا کرتے تھے اس کا جواب دیا کہ اس سے استنجاء فرماتے تھے عنزہ ساتھ لے جانے کا مقصد یہ تھا کہ استنجاء کے بعد آپ وضو فرماتے اور عنزہ کو زمین میں سترہ بناتے تھے یا یہ وجہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے باہر دُور تشریف لے جاتے تو بسا اوقات زمین سخت ہوتی تو عنزہ کے ساتھ اسے نرم فرمالتے۔ عنزہ وہ لاکھی ہے جو عصا سے لمبی اور نیزہ سے چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کے ایک کنارے پر نیزے جیسے لوہے کی انی (سوئی) ہوتی ہے۔

اسماء رجال : عل محمد بن بشار کا لقب بندار ہے۔ حدیث ۶۷ کے تحت ۷۱ محمد بن جعفر عند حدیث ۷۱ کے تحت دیکھیں باقی کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ — سیدھے ہاتھ سے استنجاء کرنے سے منع کرنا

۱۵۳ — ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے اور جب بیت الخلاء میں آئے

بَابُ لَا يُمَسِّكُ ذِكْرُهُ بِمِئْنَةٍ إِذَا بَالَ

۱۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ ثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي

كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذْ ذِكْرُهُ بِمِئْنَةٍ وَلَا لِيَسْتَنْجِيَ بِمِئْنَةٍ وَلَا
يَتَنَفَّسَ فِي الْأَنَاءِ

تو اپنی شرمگاہ کو دائیں ہاتھ سے مس نہ کرے اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجا کرے !

۱۵۳۔ شرح : پانی کے برتن میں سانس لینا تنزیہاً مکروہ ہے ؛ کیونکہ جب کوئی برتن میں سانس لے
تو ہوسکتا ہے کہ اس کے منہ سے بخوک نکل کر پانی سے مل جائے جس کو پینے والا

مکروہ جانے نیز اس طرح تو چار پائے کرتے ہیں کہ وہ پانی پیتے وقت بار بار پانی میں سانس لیتے ہیں اور سنت یہ ہے کہ
پانی تین سانسوں میں پیئے اور ہر سانس کے وقت منہ کو پیالہ سے جدا کرے اور استنجا میں دایاں ہاتھ استعمال
نہ کرے ۔ یہ بھی تنزیہیہ کے لئے ہے ؛ کیونکہ عضو میں اذی اور حدث ہوتا ہے اس لئے اس سے دایاں ہاتھ نہ
لگائے ۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دایاں ہاتھ طعام ، شراب اور لباس پہننے کے لئے ہے اور بائیں نجات
سے صفائی کے لئے ہے ۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے کہا دائیں ہاتھ سے پونچھنے کی ممانعت دُبر سے مختص ہے اور بائیں ہاتھ سے مس کرنا
قُبُل سے مختص ہے ۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب ڈھیلا دائیں ہاتھ سے پکڑے اور بائیں ہاتھ سے آلہ تناسل کس
کرے تو یہ مکروہ نہیں ۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال

۱۔ ع۔ معاذ بن فضالہ بصری زہرائی ہیں ان کی کثیت ابو زید ہے ع۔
ہشام دستوائی حدیث ع۔ ۲ کے تحت دیکھیں ع۔ ۳ یحییٰ بن ابی کثیر

حدیث ع۔ ۱۱۲ کے تحت دیکھیں ع۔ ۲ عبد اللہ بن ابی قتادہ ابو ابراہیم ۱۵۰۔ ہجری میں فوت ہوئے علامہ کی جماعت
نے اُن سے روایت کی ہے ع۔ ۵ ابو قتادہ حرث بن ربیع سلمی تابعی مدنی خوزجی انصاری ہیں وہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے شہسوار صحابہ میں سے ہیں ۔ غزوہ احد ، خندق اور ان کے بعد دیگر جنگوں میں حاضر رہے ۔ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سو ستر احادیث روایت کیں ۔ بخاری نے ان میں سے تیرہ ذکر کی ہیں ۔ صحیح روایت کے مطابق
۵۴۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے کہا گیا ہے کہ کوفہ میں فوت ہوئے ۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ
پڑھائی اور سات تکبیریں کہیں ۔ ان کی کثیت ان کے نام پر غالب ہے ۔ رضی اللہ عنہ ۔

بَابُ الْإِسْتِجَاءِ بِالْحِجَارَةِ

۱۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو الْمَكِّيِّ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اتَّبَعْتُ بِاللَّيْلِ

باب۔ جب پیشاب کرے تو شرمگاہ سیدھے ہاتھ سے نہ پکڑے

۱۵۴۔ ترجمہ : حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ
آپ نے فرمایا جب تم سے کوئی پیشاب کرے تو اپنی شرمگاہ کو داہنے ہاتھ سے نہ پکڑے نہ سیدھے ہاتھ سے استنجاء
کرے اور نہ ہی برتن میں سانس لے۔

۱۵۴۔ شرح : پہلے باب میں مذکور حدیث میں سیدھے ہاتھ سے استنجاء کی ہنسی کا ذکر تھا۔
اس باب کی حدیث میں داہنے ہاتھ سے شرمگاہ پکڑنے سے ممانعت ہے
سوال ہوتا ہے کہ وَلَا يَتَنَفَّسُ کا عطف در فلا یا خذت پر ہے اور وہ شرط سے منقید ہے تو معنی یہ ہوگا۔
جب تم سے کوئی پیشاب کرے تو سانس نہ لے حالانکہ برتن میں سانس لینا مطلقاً ممنوع ہے اور اس تقدیر پر معنی
بھی درست نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ اس جملہ کا عطف اجزاء پر نہیں جو سائل نے گمان کیا ہے بلکہ اس کا
عطف شرط و جزاء سے مرکب جملہ پر ہے اس لئے حدیث کے الفاظ کا اسلوب بدل دیا گیا ہے اور لَا يَتَنَفَّسُ
کی نون ثقیلہ سے تاکید نہیں کی!

اسماء رجال : محمد بن یوسف ابو عبد اللہ فریابی اپنے زمانہ میں سب لوگوں سے افضل
تھے (بخاری) ۲۱۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ع۔ اوزاعی حدیث ۷۷۷
کے تحت دیکھیں۔ باقی راویوں کا ذکر گزرا ہے۔

باب۔ ڈھیلوں سے استنجاء کرنا

۱۰۵۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ وَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ فَدَنُوْتُ مِنْهُ
فَقَالَ اِغْنِيْ اَحْجَارًا اسْتَفِضْ بِهَا اَوْ حَوْهً وَلَا تَأْتِنِيْ بَعْظِمٌ وَلَا رَوْثٌ
فَأَتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ بِطَرَفِ ثِيَابِي فَوَضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَمَّا
قَضَى اتَّبَعَهُ بِهِنَّ

کے پیچھے پیچھے گیا جبکہ آپ قضاء حاجت کے لئے باہر تشریف لے گئے آپ چلتے وقت ادھر ادھر نہ دیکھا کرتے تھے میں آپ کے قریب ہوا تو آپ نے فرمایا میرے لئے ڈھیلے تلاش کر لاؤ میں ان سے استنجاء کروں گا یا اس جیسا اور لفظ فرمایا اور فرمایا ہڈی اور گوہر نہ لانا میں اپنے کپڑے کی ایک طرف ڈھیلے لپیٹ کر آپ کے پاس لے گیا اور آپ کے پیلو کے قریب رکھ دیئے اور خود میں آپ سے ایک طرف ہو گیا آپ نے جب قضائے حاجت فرمائی تو ڈھیلوں کو استعمال کیا۔

۱۵۵۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی لانے سے اس لئے روکا کہ وہ سخت اور صاف ہوتی ہے اس سے صفائی نہیں ہو سکتی اور نہ ہی وہ نری کو خشک کر سکتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہڈی پر کچھ چربی وغیرہ باقی رہی ہو جو صفائی سے مانع ہو نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہ جنوں کی خوراک ہے جیسا کہ روایات میں مبین ہے۔ اور گوہر سے اس لئے روکا کہ وہ خود پلید ہوتا ہے وہ نجاست اور زیادہ کرے گا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ جنوں کے جانوروں کی خوراک ہے جیسا کہ روایات میں مذکور ہے دلائل نبوت میں ہے کہ جنوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدیہ کا سوال کیا تو آپ نے ان کو ہڈی اور گوہر ہدیہ دیا۔ ہڈی ان کے لئے اور گوہر ان کے جانوروں کے لئے اس لئے ان دونوں سے استنجاء کرنے سے منع فرما دیا۔ ابو داؤد شریف میں ہے کہ جنوں نے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ اپنی اُمت کو ہڈی اور گوہر سے استنجاء کرنے سے روکیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو ہمارا رزق بنایا ہے۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے استنجاء کرنا روک دیا۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ ہر جامد ظاہر سے استنجاء جائز ہے اور ڈھیلوں کی خصوصیت نہیں بلکہ جو بھی ڈھیلوں کا قائم مقام ہو اس سے استنجاء صحیح ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ استنجاء میں ڈھیلے کافی ہیں اگرچہ پانی استعمال نہ کیا جائے۔ بشرطیکہ مخرج معتاد سے نجاست نے تجاوز نہ کیا ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سادات کی خدمت ان کی اجازت کے بغیر بھی جائز ہے اور مقبوع اپنے اتباع سے خدمت لے سکتے ہیں ”نحوک“ سے پتہ چلتا ہے کہ بالمعنی روایت جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ع۔ احمد بن محمد بن عون از رزق مکی ہیں۔ ان کی کنیت ابو الولید ہے ابو محمد بھی

بَابُ لَا يَسْتَنْجِي بِرُوثٍ

۱۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ تَنَاوَهُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ
لَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ وَلَكِنْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطَ فَأَمَرَنِي
أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسْتُ الثَّلَاثَ فَلَمْ أَجِدْ
فَأَخَذْتُ رُوْتَةً فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرُّوثَةَ وَقَالَ
هَذَا رِكْسٌ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي اسْحَقَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ الرَّحْمَنِ

ذکر کی جاتی ہے۔ ۲۱۷۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲ عمر بن یحییٰ بن سعید بن عمرو بن سعید بن عاص قرظی مکی اموی ہیں
وہ ابواسبہ یعنی خاندانِ امیہ کے پہلے شخص ہیں۔ ان کا دادا سعید بن عمرو البوہیمان ہے۔ وہ دراصل مدنی ہیں جب
دمشق پر غلبہ ہوا تو وہ اپنے باپ کے ساتھ تھے۔ جب ان کے والد قتل ہو گئے تو عبد الملک بن مروان نے انہیں
مدینہ منورہ والوں کے ساتھ حجاز بھیج دیا پھر کوفہ میں سکونت پذیر ہوئے وہاں ان کی اولاد ہے وہ ثقہ صدوق ہیں

بَابُ گوبر سے استنجاء نہ کرے

۱۵۶۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم قضائے حاجت کو تشریف لے گئے اور مجھے تین ڈھیلے لانے

کا حکم فرمایا میں نے دو ڈھیلے تو تلاش کر لئے اور تیسرا ڈھونڈا مگر اسے حاصل نہ کر سکا اور میں گوبر بھی پکڑ کر آپ
کے پاس لے آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ڈھیلے تو پکڑ لئے اور گوبر بھینک دیا اور فرمایا کہ یہ پلید ہے۔ ابراہیم
ابن یوسف نے اپنے باپ یوسف سے انھوں نے ابواسحاق سے روایت ذکر کی کہ مجھے عبد الرحمن نے خبر دی۔

۱۵۶۔ شرح : امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما نے کہا ڈھیلوں کی تعداد استنجاء
میں واجب نہیں۔ اگر تین سے کم پر اقتصار کرے تو جی کافی ہے جبکہ محل

صاف ہو جائے۔ امام طحاوی نے کہا اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ ڈھیلوں کی تعداد فرض نہیں؛ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی جگہ قضائے حاجت کے لئے بیٹھے تھے جہاں ڈھیلے نہ تھے۔ اسی لئے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے فرمایا مجھے تین ڈھیلے دو اگر آپ کے پاس کوئی ڈھیلے وغیرہ ہوتا تو دوسری جگہ ڈھیلے لانے کی ضرورت نہ ہوتی اور جب وہ صرف دو ڈھیلے ہی لے کر آئے تو آپ نے وہ دونوں ہی پکڑ لئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو ڈھیلوں سے استنجاء کافی ہے؛ کیونکہ اگر تیسرا ڈھیلے ضروری ہوتا تو آپ دو پر اکتفاء نہ فرماتے اور حضرت عبداللہ کو تیسرا ڈھیلے تلاش کرنے کا حکم فرماتے۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے مَنِ اسْتَجْمَرَ فَلْيُمَوِّتْ مِمَّنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحَ حَوْرٍ یعنی جو شخص ڈھیلوں سے استنجاء کرے تو ڈھیلے طاق لے جس نے ایسا کیا اچھا کیا اور جس نے نہ کیا تو حرج نہیں اگر تین ڈھیلے استنجاء میں ضروری ہوتے تو آپ یہ فرماتے کہ اگر تین ڈھیلوں سے استنجاء نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ الحاصل تین ڈھیلے حد معین نہیں؛ کیونکہ اگر تین سے صفائی نہ ہو تو چوتھا ڈھیلے استعمال کرنا ضروری ہے معلوم ہوا کہ حدیث شریف میں مقصد صفائی کرنا ہے۔ اگرچہ ایک ڈھیلے کے تین کوٹوں سے صفائی ہو جائے یا دو ڈھیلوں سے صفائی ہو جائے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں تین ڈھیلوں کا ذکر استحساناً ہو اگرچہ کم سے صفائی ہو جائے۔

قولہ قَالَ أَبُو هٰشِمٍ الخ اس تعلیق سے امام بخاری کی غرض اس شخص کا رد کرنا ہے جس نے کہا ہے کہ ابواسحاق نے اس خبر میں تدلیس کی ہے۔

۱۔ ابو نعیم حدیث ۲۹۷ کے تحت دیکھیں ۲۔ زہیر ابو معاویہ

اسماء رجال

سفیان بن عیینہ نے کہا کوفہ میں ان کی مثل کوئی نہیں۔ احمد نے کہا زہیر علم کی کان ہیں۔ لیکن ابواسحاق سبیعی سے ان کی حدیث میں کچھ کمزوری ہے؛ کیونکہ ابواسحاق کے اخلاط کے بعد ان سے حدیث کی سماعت کی تھی ۳۔ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ سبیعی تابعی ہیں۔ حدیث ۳۹ کے تحت دیکھیں ۴۔ ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن مسعود تابعی ہیں اور حضرت عبد اللہ بن مسعود جلیل القدر صحابی ہیں۔ ۵۔ عبد الرحمن بن اسود کوئی تابعی ہیں وہ ہر روز سات سو رکعتیں نماز پڑھتے اور عشاء اور فجر کی نمازیں ایک ہی وضوء سے پڑھتے تھے۔ ۶۹۔ بھری میں فوت ہوئے ۷۱۔ اسود بن یزید بن قیس کوئی تھے ہیں۔ حدیث ۱۲۷ کے تحت دیکھیں ۷۲۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ ابراہیم بن یوسف بن ابی اسحاق سبیعی ہمدانی کوئی ہیں ۱۹۸۰۔ بھری میں فوت ہوئے ”وہ اپنے والد یوسف بن ابی اسحاق کوئی سے روایت کرتے ہیں۔ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں یا ۱۵۷۔ بھری میں فوت ہوئے“ وہ اپنے دادا ابواسحاق روایت کرتے ہیں۔ ابواسحاق نے کہا مجھے عبد الرحمن ابن اسود بن یزید نے بیان کیا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ عباس نے یحییٰ سے بیان کرتے ہوئے کہا کہ ابراہیم کچھ شیعی نہیں۔ نسائی نے کہا ابراہیم قوی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیق متابعت ہے اور مطابعت میں وہ شیعی معتبر ہوتی ہے جو اصول میں معتبر نہیں ہوتی۔

بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

۱۵۷ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ زَيْدِ

بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً

بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

۱۵۸ — حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ مُحَمَّدٍ

قَالَ أَنَا فَلَيْحُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو
ابْنِ حَزْمٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

بَابُ — وَضُوءٍ فِيهِ أَيْكُ بَارِ أَعْضَاءِ دَهُونًا

۱۵۷ — تَرْجَمَهُ : ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَمِعَ رَوَاتٍ هِيَ أَنَّ الْأَمْخُونَ نَعَى كَمَا

نَبِيَّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى وَضُوءٍ فِيهِ أَعْضَاءُ كَوَيْكُ بَارِ دَهُونًا —

بَابُ — وَضُوءٍ فِيهِ دَوْدُو بَارِ أَعْضَاءِ دَهُونًا

۱۵۸ — تَرْجَمَهُ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ رَوَاتٍ هِيَ أَنَّ نَبِيَّ كَرِيمٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى وَضُوءٍ فِيهِ أَعْضَاءُ كَوَيْكُ دَوْدُو بَارِ دَهُونًا —

۱۵۷ — شَرْحُ : مَرَّةً أَكْثَرُ هِيَ تَوْعْنِي يَهْ يَهْ كَا كَا أَيْكُ زَمَانِهِ فِي وَضُوءٍ كَمَا —

۱۵۸ — وَضُوءُ كَوَيْكُ أَعْضَاءُ سَمِعَ رَوَاتٍ هِيَ أَنَّ نَبِيَّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى وَضُوءٍ فِيهِ أَعْضَاءُ كَوَيْكُ دَوْدُو بَارِ دَهُونًا —

وَضُوءُ دَوْدُو كَوَيْكُ زَمَانِهِ فِي وَضُوءٍ كَمَا كَا كَا زَمَانِهِ عَلَيْهِ هِيَ وَضُوءُ كَوَيْكُ دَوْدُو بَارِ دَهُونًا —

ہوگا کہ تمام اعضاء کو ایک ہی دھونا دھویا۔ مگر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت لازم آئے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ساری عمر شریف میں ایک ہی دفعہ وضو فرمایا ہے اور یہ ظاہر البطلان ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لزوم صحیح نہیں کیونکہ لفظ مَرَّةً کے تکرار کا مقتضی تفصیل و تکرار ہے یا مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر وضو میں ہر عضو کو ایک مرتبہ دھویا، کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو میں تکرار بجاہتہ منقول ہے۔ یہی حال لفظ مَوْتَتَيْنِ اور مسح کا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال

ع ۱: محمد بن یوسف یا بکندی ہے ان کا ذکر حدیث ۷۶ میں گزرا ہے یا فریابی ہے ان کا حدیث ۱۵۷ کے اسماء میں ذکر ہو چکا ہے۔ سفیان بن عیینہ حدیث ۷۱ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ غالب یہی ہے کہ محمد بن یوسف بکندی سفیان بن عیینہ سے روایت کرتے ہیں اور فریابی سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ محمد بن یوسف مراد فریابی ہوں اور وہ سفیان بن عیینہ سے روایت کریں کیونکہ دونوں سفیان فریابی کے استاد ہیں اور وہ دونوں سے روایت کرتے ہیں جیسے زید بن اسلم دونوں سفیانوں کے استاد ہیں۔ اور جیسے بکندی اور فریابی دونوں بخاری کے استاد ہیں۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ یہ تو تلمیس ہے کیونکہ اس میں اشتباہ واقع ہو گیا کہ راوی کون ہے۔ لہذا اسناد میں قبح لازم آتی ہے اس کا جواب یہ کہ اس قسم کے اشتباہ میں قبح نہیں۔ کیونکہ ان دونوں سے جو بھی مراد ہو وہ عادل ضابط اور بخاری کی شرط کے مطابق ہے۔ اس سے حکم مختلف نہیں ہوتا۔ (دکرمانی دینی)

قسطلانی نے کہا کہ محمد بن یوسف مراد فریابی ہے بکندی نہیں اور سفیان سے مراد ثوری ہے۔ ابن عیینہ نہیں، لیکن کرمانی نے ان دونوں میں تردد کیا ہے۔ اور عینی نے اس کی تائید کی ہے۔ ابن حجر نے بھی تردد ذکر نہیں کیا۔

اسماء رجال

ع ۱: حسین بن عیسیٰ بن حمران طائی قوسمی بسطامی ان کی کینت ابوعلی ہے۔ نیشاپور میں سکونت پذیر رہے اور ۲۴۷ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۲: یونس بن محمد بن مسلم بغدادی ان کی کینت ابو محمد ہے۔ ۲۰۸ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۳: قلیح بن سلیمان ان کا نام عبد الملک ہے اور قلیح لقب ہے جو نام پر غالب ہے حدیث ۵۶ کے اسماء میں دیکھیں۔ ع ۴: عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم مدنی انصاری تابعی ہیں۔ ان کی کینت ابو محمد ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا ان کی حدیث شفاء ہے۔ ۱۲۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۵: عباد بن تیمم بن زید بن عاصم انصاری ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ ع ۶: عبد اللہ بن زید بن عاصم اور عبد اللہ بن زید دونوں حدیث ۱۳۷ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

۱۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِأَنَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى كَفِّهِ ثَلَاثَ مَرَارٍ فغَسَلَهُمَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْأَنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْثَرُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مَرَارٍ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَارٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ خَوْضُوضًا هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحْدِثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْهُ

باب۔ وضوء میں اعضا تین تین بار دھونا

۱۵۹۔ ترجمہ : حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام حمران نے خبر دی کہ اس نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ انھوں نے پانی کا برتن منگایا اور اپنے دونوں ہاتھوں پر تین تین بار پانی بہایا اور ان کو دھویا پھر اپنا سیدھا ہاتھ برتن میں داخل کیا اور کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور ہاتھوں کو کہنیوں تک تین بار دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا اور پاؤں کو ٹخنوں سمیت تین بار دھویا پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میرے اس وضوء جیسا وضوء کرے اس کے بعد دو رکعت نفل پڑھے اور ان میں اپنے دل سے باتیں نہ کرے اس کے پہلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ ابراہیم سے روایت ہے صالح بن کیسان نے کہا کہ ابن شہاب نے کہا، لیکن عروہ حمران سے روایت اس طرح کرتے ہیں کہ جب عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے وضوء کیا تو کہا میں تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں اگر یہ آیت نہ ہوتی تو تم سے یہ ہرگز بیان نہ کرتا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص وضوء کرے اور اچھا وضوء کرے پھر نماز پڑھے تو

ذَنبِهِ وَعَنْ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ صَالِحٌ مِنْ كَيْسَانَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَلَكِنَّ
عُرْوَةَ يَحْدِّثُ عَنْ حُرَّانَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ عُمَانُ قَالَ لَوْحَدٍ تَشْكُمُ حَدِيثَنَا
لَوْ لَا اِيَّةُ مَا حَدَّثْتُكُمْ وَهَلَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فَيُحْسِنُ وُضُوْءَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ اِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا قَالَ عُرْوَةُ الْاِيَّةُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ
مَا اَنْزَلْنَا

دوسری نماز پڑھنے تک اس کے سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ عروہ نے کہا وہ آیت یہ ہے اِنَّ الَّذِيْنَ

يَكْتُمُوْنَ الْاِيَّةَ - ۱۵۹

شرح : علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وضوء میں اعضا کو ایک ایک مرتبہ دھونا فرض ہے اور تین تین بار دھونا سنت ہے۔ احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک بار، دو بار اور تین بار کا بھی ذکر ہے اور بعض اعضا کو تین بار بعض کو دو بار اور بعض کو ایک بار دھونے کا بھی ذکر ہے اس اختلاف سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح وضوء جائز ہے مگر کمال وضوء تین بار اعضا کا دھونا ہے۔ سر کے مسح میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ تین بار مسح کرنا مستحب جانتے ہیں اور باقی تینوں امام کہتے ہیں کہ مسح ایک بار ہے اس سے زیادہ نہ کیا جائے امام شافعی کہتے ہیں کہ سر کا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک پر تین بار مسح فرمایا جیسا کہ ابوداؤد نے روایت کی ہے۔ نیز وہ باقی اعضا مفسولہ پر قیاس کرتے ہیں اور مسح کی حد کا جواب یہ دیتے ہیں کہ ان احادیث میں ایک بار مسح کرنا بیان جواز کے لئے۔ جمہور علماء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اعضا وضوء پر پانی بہانا کافی ہے۔ ان کو ملنا ضروری نہیں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ملنے کو ضروری کہتے ہیں۔ حدیث میں مذکور غفران سے مراد صغائر گناہ ہیں کبار توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وضوء کے بعد دو رکعت نفل مستحب ہیں اور اگر وضوء کے بعد سنتیں پڑھ لے تو ان دو رکعتوں کا ثواب بھی ان کے ضمن میں آجاتا ہے اور اپنے نفس سے باتیں نہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ دنیاوی خیالات نہ لائے اور نہ ہی ان امور کا خیال کرے جن کا نماز سے تعلق نہیں۔ اگر کوئی خیال آجائے اور وہ اسے فوراً اعراس کر لے تو اسے یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی؛ کیونکہ وہ اس کا اپنا فعل نہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس امت سے اس قسم کے خیالات معاف فرمادیئے ہیں جو ذہن میں مستقر نہیں ہوتے قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث نفس سے مراد خیالات مکنتہ ہیں اور جو خود بخود ذہن میں آجائیں وہ مراد نہیں اور بینہ و بین الصلوة سے یہ بھی مراد لی جاسکتی ہے

کہ نماز میں شروع ہونے سے فارغ ہونے تک گناہ معاف کئے جاتے ہیں؛ کیونکہ ہوسکتا ہے کہ نماز میں حرام نگاہ واقع ہو جائے اور مذکور آیت کریمہ اگرچہ اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مسئلہ من اللہ کے کتمان پر لعنت فرمائی ہے مگر اس میں ہر عالم داخل ہے جو شریعت کے احکام جانتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت میں اخلاص اور دنیاوی اسباب میں مشغول ہونے کو ترک کرنا اللہ تعالیٰ کی بخشش کو ثبات کرتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال

۱۔ عبدالعزیز عبد اللہ اوشی حدیث ۹۷ کے اسماء میں مذکور ہے۔
 ۲۔ ابراہیم بن سعد ۲۲ کے اسماء میں گزرا ہے۔ ۳۔ ابن شہاب زہری
 ۴۔ عطاء بن یزید ۴۴ کے اسماء میں گزرا ہے ۵۔ حمران بن ابان بن خالد بن عبد عمرو عین تمر کے قیدیوں میں سے ہیں۔ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے انہیں قید کیا اور اسے غلند سمجھ کر حضرت عثمانؓ کو بھیج دیا انھوں نے اسے آزاد کر دیا اور وہ آپ کے کاتب اور حاجب تھے وہ صحیح الحدیث ہیں یہ تینوں راوی تابعی ہیں۔

حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ

آپ اموی قرشی ہیں۔ شروع اسلام میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ماتھے پر اسلام قبول کیا۔ انہیں ذوالنورین کہا جاتا ہے؛ کیونکہ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیوں سے یکے بعد دیگرے نکاح کیا۔ سیدہ رقیہ سے نکاح کیا اور ان کے وصال کے بعد ام کلثوم سے نکاح کیا۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۴۶ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے امام بخاری نے گیارہ ذکر کی ہیں۔ آپ ۲۴ ہجری کے محرم کی پہلی تاریخ کو خلیفہ مقرر ہوئے اور ذی الحجہ کی اٹھارہ تاریخ کو ۳۵ ہجری میں شہید ہوئے۔ اشود بخیمبئی بصری نے آپ کو شہید کیا۔ اور ہفتہ کی شب کو جنت البقیع میں مدفون ہوئے آپ کی عمر بیسی سال ہے۔ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔ آپ کے عہد خلافت میں مال کی کثرت ہو گئی تھی۔ یہاں تک کہ لونڈی کو اس کے وزن کے برابر در اہم سے بیچا جاتا تھا اور گھوڑے ایک ایک لاکھ سے فروخت ہوتے تھے۔ آپ نے برٹر و مہ خرید کر لوگوں کے لئے وقف کر دیا۔ اور جنگ تبوک میں لشکر تیار کیا جن دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ایک مجلس میں جنت کی خوشخبری سنائی گئی تھی آپ ان میں سے تیسرے ہیں۔ رضی اللہ عنہ

بَابُ الْإِسْتِنَارِ فِي الْوُضُوءِ ذِكْرُهُ

عُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۱۶۰ — حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ
 أَخْبَرَنِي أَبُو دُرَيْسٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَتْ تُبْرُوهُ مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلَيْتُورُهُ

بَابُ — وضوء میں ناک میں پانی ڈال کر نکالنا

حضرت عثمان، عبد اللہ بن زید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم
 نے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا ہے

۱۶۰ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی آپ
 نے فرمایا جو کوئی وضوء کرے وہ ناک میں پانی ڈال کر نکلے اور جو کوئی
 استنجاء کرے وہ وتر طاق کرے۔

۱۶۰ — شرح : یعنی وضوء میں ناک میں پانی لے کر اسے نکلے تاکہ مخاط اور غبار وغیرہ سے
 ناک اچھی طرح صاف ہو جائے اور پڑھنے میں آسانی رہے اور ناک میں
 ثقل وغیرہ نائل ہونے سے تلاوت میں مشقت نہ ہو اور حروف کے مخارج صحیح ہوں بعض روایات
 میں ہے کہ شیطان ناک پر رات بسر کرتا ہے۔

استنجاء کا معنی قضاء حاجت کے بعد ڈھیلوں کا استعمال ہے۔ یعنی جب استنجاء میں
 ڈھیلے استعمال کرے تو طاق لئے جائیں۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن زید عاصم کے بیٹے ہیں اور جس عبد اللہ بن زید نے خواب میں
 اذان سنی تھی وہ عبد ربہ کے بیٹے ہیں یہ تمام صحابی ہیں جنہوں نے وضوء
 میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استنثار کی روایت کی ہے۔ امام بخاری نے اسے تعلیقاً ذکر کیا
 ہے۔ ع۔ عبدان یہ عبد اللہ بن عثمان مروزی کا لقب ہے ع۔ عبد اللہ بن مبارک ع۔ یونس بن زید اُتلی۔

بَابُ الْإِسْتِجْمَارِ وَتَرَا

۱۶۱ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَنْتَرِثُوا مِنْ اسْتِجْمَارِ فَلْيُوتِرُوا إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ

بَابُ — اسْتِجْمَارِ مِیْنِ دُھیلے طاق لینا

۱۶۱ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی وضوء کرے تو اپنے ناک میں پانی کرے پھر اسے سینکے اور جو کوئی استنجاء میں دھیلے لے تو طاق لے اور جب تم سے کوئی اپنی نیند سے بیدار ہو تو پانی میں ہاتھ داخل کرنے سے پہلے اسے دھولے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کا ہاتھ رات کہاں رہا ہے۔

۱۶۱ — شرح : استجمار وجود میں استنثار سے مقدم ہوتا ہے تو ترتیب میں بھی مناسب یہ تھا کہ استنثار پر اسے مقدم کرتے مگر بخاری کی نگاہ نقل حدیث اور اس کی تصحیح سے متعلق امور کی طرف ہوتی ہے وہ تحسین وضع اور ترتیب ابواب میں مہتمم نہیں ہیں۔ اہل ظاہر نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ سونے کے بعد وضوء کرتے وقت پہلے ہاتھ دھو لینا واجب ہے؛ کیونکہ نیند کی حالت میں ہاتھ کہاں کہاں پھرتا ہے اور وہ لوگ پانی سے استجمار کرتے تھے عموماً وہ استنجاء میں دھیلے استعمال کرتے تھے اور کبھی حدث کا اثر دہاں رہ جاتا ہے اور دھیلے سے پوری صفائی نہیں ہوتی تو کچھ قدرے نجاست ہاتھ سے لگ جاتی ہے اور جب اسے پانی میں ڈالیں تو ہاتھ والی نجاست پانی سے ملنے سے اس کا پلید ہو جانا ضروری امر ہے اس لئے پہلے ہاتھ کا دھونا واجب ہے مگر یہ ایک احتمال ہے کہ پوری صفائی سے ہاتھ پلید نہ ہو اور احتمال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا لہذا "فَلْيَغْسِلْ" امر کو استجمار پر محمول کرتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پانی معمولی نجاست سے پلید ہو جاتا ہے جبکہ وہ زیادہ نہ ہو یعنی وہ درودہ سے کم ہو۔ واللہ اعلم!

بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ وَلَا يُمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ

۱۶۲ — حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ سَمِعْنَا أَبَا عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ
يُوسُفَ بْنِ مَاهِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنَّا فِي سَفَرَةٍ فَأَدْرَكَنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الْعَصْرَ فَجَعَلْنَا نَتَوَضَّأُ وَنُمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا
فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

اسماء رجال : عبد اللہ بن یوسف حدیث ۲ کے اسماء میں گزرا ہے۔ علامہ امام مالک
رضی اللہ عنہ۔ ابو الزناد عبد اللہ بن زکوان مدنی علامہ اعرج کا نام عبد الرحمن
ابن ہرمز مدنی ہے اور کنیت ابو داؤد ہے۔ امام بخاری نے کہا ابو ہریرہ کی صحیح تر سند، ابو الزناد، اعرج، ابو ہریرہ
ہے۔ حدیث ۱۲ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ — پاؤں کو دھونا اور قدموں پر مسح نہ کرے

۱۶۲ — ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں جو ہم نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا آپ ہم سے پیچھے رہ گئے۔ پھر آپ نے ہم کو آ لیا اور حال یہ تھا کہ ہم نے عصر کی
نماز میں تاخیر کر دی تھی۔ ہم وضو کرنے لگے اور پاؤں کو ہلکا سا دھو رہے تھے (جیسے ان پر مسح کرتے ہیں) آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند آواز سے دو یا تین بار پکارا اور فرمایا ایٹھ یوں کے لئے جہنم میں ہلاکت ہے۔
حدیث نمبر ۵۸ میں اس حدیث کی توضیح ہو چکی ہے۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ ہم نے عصر کی نماز میں تاخیر کر دی اور بعض روایات میں ”أَرْهَقْنَا“ ہے
یعنی ہم سے عصر کی نماز مؤخر ہو گئی بانی تفصیل حدیث ۵۷ کی شرح میں دیکھیں۔

: علامہ موسیٰ بن اسماعیل حدیث ۲۵ کے اسماء میں گزرا ہے۔

۲ ابو بکر جعفر بن ابی وحشیہ واسطی علامہ مالک

اسماء رجال

۳ عبد اللہ بن عمرو بن عاص قرشی حدیث ۵۷، ۹۳ کے اسماء میں دیکھیں

بَابُ الْمُضْمَضَةِ فِي الْوُضُوءِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَنْدَ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۱۶۳ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ جُرَّانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّهُ
 رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ
 مِنْ إِنَائِهِ فَغَسَلَ مَا ثَلَّثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ
 تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَتْهُمُ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى
 الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ
 رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا وَقَالَ
 مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُجِدُ فِيهِمَا نَفْسَهُ
 غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

بَابُ — وضوء میں کلی کرنا، حضرت عثمان، عبد اللہ

ابن زید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا ہے

۱۶۳ — ترجمہ : حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام جُرَّان سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ انھوں نے پانی منگایا اور برتن سے

اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو تین تین بار دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ بائیں میں داخل کیا اور پانی لے کر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اسے صاف کیا اور پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور کہنیوں سمیت ہاتھ تین تین بار دھوئے پھر سر کا مسح کیا اس کے بعد ہر پاؤں کو تین تین بار دھویا پھر کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ میرے اس وضوء کی طرح وضوء کرتے تھے اور فرمایا جو شخص میرے اس وضوء کی طرح وضوء کرے اور دو رکعت

بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ

وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يُغَيِّلُ مَوْضِعَ الْخَاتَمِ إِذَا تَوَضَّأَ
 ۱۶۲ — حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
 قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا
 وَالنَّاسُ يَتَوَضَّؤْنَ مِنَ الْمِطْهَرَةِ فَقَالَ اسْبِغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَنِيلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ

نفل پڑھے اور ان میں اپنے نفس سے باتیں نہ کرے اللہ تعالیٰ اس کے سارے گناہ بخش دیتا ہے۔

۱۶۳ — شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ متوضیٰ اپنے ہاتھ پہلے پہنچوں تک دھوئے اور
 کلی اور ناک میں پانی کرنے کے بعد منہ تین بار دھوئے پھر ہاتھوں کو کہنیوں
 سمیت تین تین بار دھوئے پھر سر کا مسح کر کے ہر ایک پاؤں ٹخنوں سمیت تین تین بار دھونے کے بعد حضور قلب
 سے دو رکعت نفل پڑھے تو اس کے صغائر گناہ سب بخش دیئے جاتے ہیں۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال عہد البوایمان کا نام حکم بن رافع ہے عہد شعیب عہد زہری
 حدیث عہد کے اسماء میں دیکھیں۔ عہد عطارد بن یزید۔
 عہد عمران حدیث ۱۵۹ کے اسماء میں مذکور ہے۔

بَابُ — ایڑیوں کو دھونا

اور ابن سیرین رضی اللہ عنہ وضوء کرتے تو انگوٹھی کی جگہ دھوتے

۱۶۴ — ترجمہ : محمد بن زیاد رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ابو ہریرہ سے سنا جبکہ وہ ہم
 سے گزرے اور لوگ ہم سے وضوء کر رہے تھے کہا وضوء کامل کرو انگوٹھ

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایڑیوں کے لئے دوزخ میں طاقت ہے۔

۱۶۴ — شرح : اسباغ کا معنی وضوء کرتے وقت اعضاء کو بار بار دھونا ہے اور

بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ فِي النَّعْلَيْنِ وَلَا يُمَسِّحُ عَلَى النَّعْلَيْنِ

۱۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ

الْمُقَبَّرِيِّ عَنْ عَبْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
رَأَيْتَكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرَأَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ وَمَا

هِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتَكَ لَا تَمْسَسُ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانَيْنِ

وَرَأَيْتَكَ تَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتَكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ وَرَأَيْتَكَ

إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهَلَ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ

اور جب لفظ کے لغوی اور شرعی معنی ہوں تو شرعی معنی پر لفظ کو محمول کرنا ضروری ہوتا ہے لہذا اسباق سے مراد وہ کامل وضو ہے جس کے ساتھ نماز صحیح اور درست ہو۔ حدیث ۱۶۵ میں اس کی توضیح ہو چکی ہے۔

اسماء رجال : ابن سیرین کا نام محمد بن ابی اکابر تابعین میں سے ہیں حدیث ۱۶۵

کے اسماء میں دیکھیں۔ ۱۔ آدم بن ابی ایاس حدیث ۱۶۵ کے اسناد میں دیکھیں۔ ۲۔ شعبہ ۳۔ محمد بن زیاد کی کثرت ابوالحارث ہے وہ قرشی حجازی مدنی ہیں بصرہ میں سکونت پذیر تھے۔ عثمان بن مظعون نے انہیں آزاد کیا تھا۔

بَابُ — جُوتِیَاں پہنے ہوئے پاؤں کو دھونا

اور جوتیوں پر مسخ نہ کرے،

۱۶۵۔ ترجمہ : عبید بن جریج سے روایت ہے اُنھوں نے حضرت عبداللہ بن عمر

رضی اللہ عنہما سے کہا اے اباعبدالرحمن میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ چار کام کرتے ہیں۔ میں نے آپ کے ساتھیوں میں سے کسی کو وہ کرتے نہیں دیکھا۔ حضرت عبداللہ نے کہا اے ابن جریج وہ کیا ہیں اُس نے کہا میں

يَوْمَ التَّوْبَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَا الْاَزْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَأَمَا النِّعَالُ السَّبْتِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبَغُ بِهَا فَإِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَصْبَغَ بِهَا وَأَمَا
الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُلُ حَتَّى تَنْبُعَتْ
بِهِ رَاحِلَتُهُ

آپ کو دیکھا ہے کہ آپ یمنی رکنوں کے سوا کسی کو مس نہیں کرتے اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ سبتی جوتے پہنتے ہیں۔ زرد خضاب کرتے ہیں اور یہ بھی میں نے دیکھا ہے کہ جب آپ مکہ مکرمہ میں ہوں تو لوگ جب چاند دیکھتے ہیں احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ احرام نہیں باندھتے حتیٰ کہ آپ ترویہ کے روز احرام باندھتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا بہر حال ارکان یمنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یمنین (رکن یمنی حجر اسود) کے سوا کسی رکن کو مس کرتے نہیں دیکھا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ سبتی جوتیاں پہنتے تھے جن پر بال نہ ہوتے تھے تو میں بھی ان کو پہننا پسند کرتا ہوں۔ بہر حال زرد رنگ کرنا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنگ زرد کرتے دیکھا ہے تو میں بھی زرد رنگ کرنا پسند کرتا ہوں۔ رمل احرام باندھنا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام باندھتے نہ دیکھا حتیٰ کہ آپ کی سواری آپ کو لے کر چل پڑتی تھی (لیوم ترویہ)

۱۶۵۔ شرح : کعبہ کے ارکان چار ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

ان میں سے صرف رکن یمنی اور حجر اسود کو مس کرتے تھے۔ اس کو رکن عراقی بھی کہا جاتا ہے؛ کیونکہ یہ عراقی کی سمت میں ہے اور اس سے پہلے والا رکن یمنی ہے؛ کیونکہ وہ مین کی جہت میں ہے ان دونوں کو یمنیان کہا جاتا ہے اور یہ دونوں قواعد ابراہیم علیہ السلام پر باقی موجود ہیں ان دونوں کے مقابل دو رکن شامی ہیں۔ ان کو مس نہیں کیا جاتا۔ سبتی جوتیاں وہ ہوتی ہیں جن کو مس نہیں کیا جاتا یعنی دباغت شدہ چمڑہ کے جوتے سبتی کہلاتے ہیں۔ زرد رنگ سے مراد کپڑے کا زرد رنگ ہے؛ کیونکہ عبداللہ بن عمر نے یہ خبر دی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم زرد رنگ کراتے تھے ان سے یہ قطعاً منقول نہیں کہ آپ بالوں کو زرد رنگ کرتے تھے۔ بعض روایات میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے دائمی شریعت کے بالوں کو زرد رنگ کیا ہے۔ ابو داؤد میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دائمی شریف کو زعفران سے رنگ کرتے تھے۔ مگر بعض علماء نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض بال قدرتی طور پر سنہری تھے جن کو راوی نے زعفرانی گمان کیا ہے۔ اطلاق

بَابُ التَّيْمَنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ

۱۶۶ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ ثنا إِسْمَاعِيلُ قَالَ ثنا خَالِدُ بْنُ

حَفْصَةَ بِنْتُ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ فِي غُسْلِ ابْنَتِهِ ابْدَأْ بِمِائِمَتِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا

کے معنی میں احرام میں داخل ہوتے وقت ملبند آواز سے تلبیہ کہنا ہے اور ترویہ کا دن ذوالحجہ کی آٹھویں تاریخ ہے۔ کیونکہ اس روز لوگ اپنے ہمراہ پانی لے کر مکہ سے عرفات کو جاتے ہیں۔ اس حدیث شریف میں رُغْبَتُکَ کا لفظ بار بار آیا ہے اس کا معنی دیکھنا اور جاننا آتا ہے اور یَتَوَضَّأُ فِيهَا یعنی جوتیوں میں وضو فرمانے کا معنی یہ

ہے کہ آپ وضو فرمانے کے بعد ترپاؤں سببی جوتیوں میں کر لیتے تھے جبکہ آپ کے ترپاؤں سے جوتیاں تر ہو جاتی تھیں۔ جب وضو مطلقاً مذکور ہو تو اس سے قیاد رہی وضو ہوتا ہے جس میں پاؤں دھوئے جائیں۔ مسح پر وضو کا اطلاق نہیں ہوتا؛ کیونکہ وضو میں اصل غسل ہی ہے۔

تَتَّبِعَتْ رَا حِلَّتُہُ سے مراد حج کے افعال میں شروع ہونا ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس فعل شریف سے جواب نہیں دیا بلکہ قیاس سے جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حج کے افعال میں شروع ہوتے وقت احرام میں داخل ہوئے تو ابن عمر نے حج میں شروع ہونے کے حال تک احرام کو مؤخر کیا اور وہ ترویہ کا دن ہے؛ کیونکہ اس روز مکہ سے منیٰ کی طرف جاتے ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حاجی مسجد ذی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھ کر ملبند آواز سے تلبیہ کر کے احرام میں داخل ہوتا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لئے تشریف لے گئے جب مسجد ذی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی تو اس مجلس شریف میں حج واجب فرمایا اور جب دو رکعت نماز سے فارغ ہوئے تو حج کا تلبیہ فرمایا جن لوگوں نے یہ سنا انھوں نے اس کی روایت کی پھر جب آپ سواری پر سوار ہوئے تو آپ نے تلبیہ فرمایا؛ جن لوگوں نے یہ سنا انھوں نے اس کی روایت کی۔ پھر جب شرف بیداع پر چڑھے تو آپ نے تلبیہ فرمایا ان مختلف حالات میں آپ کا تلبیہ سننے والوں نے اس کے مطابق روایت کی اسی لئے آپ کے احرام میں اختلاف ہوا۔ دراصل آپ کا احرام مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت پڑھنے کے بعد تھا اور باقی حالت مستمرہ تھی وہ احرام کی ابتداء کی حالت نہ تھی اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : عبد اللہ بن یوسف اور امام مالک کا ذکر حدیث ۷۷ کے اسماء میں ہو چکا ہے۔ ع ۷ سعید بن ابی سعید مقبری حدیث ۳۸ کے اسماء میں دیکھیں :

ع ۷ سعید بن جریج ترمذی مدنی پر ہے : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ذکر ہو چکا ہے

باب - وضوء اور غسل میں دائیں ، ٹٹوں سے شروع کرنا

۱۶۶- ترجمہ : ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی (زینب رضی اللہ عنہا) کے غسل میں عورتوں سے فرمایا کہ ان کے دائیں اطراف اور ان کے وضوء کے مواضع سے غسل شروع کریں۔

۱۶۶- شرح : یہ حدیث خماسیات سے ہے۔ اس کے سارے راوی بصری ہیں اس میں حفصہ بنت سیرین تابعیہ صحابیہ سے راویہ ہیں اور وہ عطیہ

ہے جو مردوں کو غسل دیا کرتی تھیں اور بیماروں کی تیمارداری کرتی تھیں اور زخمیوں کو مرہم پہنچا کرتی تھیں عزوۃ خیبر میں حاضر رہی تھیں۔ انہوں نے سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ام عطیہ اور ان کی غسل میں مددگار عورتوں سے فرمایا کہ وہ آپ کی صاحبزادی کو غسل دیں تو ہر عضو کو دائیں جانب سے غسل دینا شروع کریں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد عنوان کے دونوں حصوں کو شامل ہے اور وہ غسل دینے اور وضوء کرنے میں دائیں جانب سے شروع کرنا ہے۔ پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی جس صاحبزادی کو ام عطیہ نے غسل دیا تھا وہ سیدہ زینب تھیں رضی اللہ عنہا صحیح مسلم میں اس کی تصریح موجود ہے۔ وہ ہجرت کے دوسرے سال فوت ہوئی تھیں۔ بعض مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ وہ ام کلثوم زوجہ عثمان رضی اللہ عنہا تھیں۔ قاضی عیاض نے کہا درست یہی ہے کہ وہ زینب تھیں کیونکہ اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحبزادی کی وفات کے وقت موجود تھے اور آپ نے عورتوں کو اپنی چادر دی تھی کہ اسے میت پر ڈال دیں اور ام کلثوم رضی اللہ عنہا کو اسماء بنت عیس اور صفیہ بنت عبدالمطلب رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تھا۔ اور ام عطیہ وہاں موجود تھیں۔

میت کو غسل دینے کا طریقہ

میت کو استنجاء کرانے کے بعد وضوء کرایا جائے؛ کیونکہ میت کو غسل دینے سے پہلے وضوء کرنا مستحب ہے، لیکن وضوء کراتے وقت ناک اور منہ میں پانی ڈالنے سے اجتناب کیا جائے؛ کیونکہ ان سے پانی نکالنا مشکل ہے اور وضوء کراتے وقت پہلے دایسے اعضاء سے ابتداء کی جائے۔ ابو قلزبہ نے کہا غسل میں پہلے سر کو دھویا جائے پھر دائیں کو پھر دائیں اعضاء کو غسل دیا جائے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں

۱۶۷ — حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ
قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُعِجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرَجُلِهِ وَطُهُورِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ

پر فضیلت حاصل ہے۔ اسی لئے جنتیوں کے دائیں ہاتھوں میں نامہ اعمال دیا جائیگا۔

اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔ البتہ ام عطیہ کا نام تیسری بنت کعب ہے اور ام عطیہ ان کی کنیت ہے وہ انصاریہ صحابیہ ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں سات جنگوں میں موجود رہیں انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چالیس احادیث روایت کی ہیں۔ بخاری مسلم نے ان میں سے چھ بیانات پر اتفاق کیا ہے (یعنی)

۱۶۷ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جوڑ پہننے، کنگھی کرنے، طہارت کرنے اور سارے کاموں میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا پسند تھا۔

۱۶۷ — شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”وَدِدْتُ شَأْنَهُ كُلَّهُ“ اپنے عموم کے اعتبار سے وضوء، غسل، تغسیل وغیرہ سب کو شامل ہے کہ انہیں دائیں طرف سے شروع کیا جائے۔ اس میں کپڑے، شلوار اور موزہ پہننا، مسجد میں داخل ہونا، نماز میں امام کی دائیں جانب کھڑا ہونا، مسجد کی دائیں نماز پڑھنا، کھانا، پینا، سرمہ کرنا، ناخن تراشنا، مونچھیں کٹوانا، بغلوں کے بال اتارنا، سر کا حلق کرنا، بیت الخلا سے باہر آنا وغیرہ شامل ہے۔ البتہ جن امور میں شرعی دلیل سے بائیں طرف سے ابتداء کرنا ثابت ہے وہ مذکور عموم سے مستثنیٰ ہیں؛ چنانچہ بیت الخلا میں داخل ہونے، مسجد سے باہر نکلنے، ناک صاف کرنے، استنجاء کرنے، شلوار اور کپڑے اتارنے کے وقت بائیں طرف سے ابتداء کرنا مستحب ہے۔ علامہ قسطلانی نے کہا اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جن امور میں تحریم و تمیز میں پائی جاتی ہے وہاں دائیں جانب سے ابتداء کریں ورنہ بائیں طرف سے ابتداء کی جائے۔ ”وَدِدْتُ شَأْنَهُ كُلَّهُ“ یہ جملہ پہلے تین امور سے بدل اشتغال ہے اور وہ تنعل، ترچل اور طہور ہیں؛ کیونکہ بدل اشتغال میں یہ شرط ہے کہ مُبَدِّلِ بَيْنَهُ دُوسرے پر مشتمل ہو اور کسی وجہ سے اس کا مُتَقَامِی ہو۔ یہاں یہ بات ظاہر ہے جیسے مُبَدِّلِ زَيْدٌ تَوْبَةً، تَوْبٌ پَرِزِيدٌ مُشْتَمِلٌ ہے اور اس کا مُتَقَامِی ہے لہذا اس کے بدل اشتغال میں قطعاً اختلاف نہیں ہے۔ اگر مُبَدِّلِ مَنْ

بَابُ التَّمَسُّكِ الْوُضُوءِ إِذَا حَانَتِ الصَّلَاةُ
وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرَتِ الصُّبْحُ فَالْتَمَسَ الْمَاءَ فَلَمْ يَوْجَدْ فَذَلَّ التَّيْمُمَ
۱۶۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ اسْحَقَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ

دوسرے پر مشتمل نہ ہو تو وہ بدل غلط ہوگا۔ اسے بدل اشتمال اس لئے کہتے ہیں کہ قبوع تابع پر مشتمل ہوتا ہے لیکن یہ اشتمال ایسا نہیں جیسے برتن مافیہ پر مشتمل ہوتا ہے؛ بلکہ قبوع تابع پر اجمالی طور پر دلالت کرتا ہے اور کسی وجہ سے اس کا متقاضی ہوتا ہے۔ یہ معنی برتن کے اشتمال میں نہیں پایا جاتا (یعنی)

اس حدیث کے چھ راوی ہیں۔ ۱۔ حفص بن عمر رضی اللہ عنہ اور

حجت ہیں۔ ۲۲۵۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔ بخاری میں ان کے سوا

کوئی حفص بن عمر نہیں ہے ۲۔ شعبہ بن حجاج قدمہ ۳۔ اشعث بن سلیم کوفہ کے ثقہ شیوخ میں سے ہیں ۴۔ سلیم بن اسود محاربہ کوفی ہیں۔ ان کی کنیت ابو الشعثاء ہے۔ ان کی کنیت نام سے زیادہ مشہور ہے ۵۔ مسروق بن اجدع کوفی ہیں ان کی کنیت ابو عائشہ ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے مسلمان ہوئے اور کبار صحابہ کرام کی صحبت میں رہے۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں متبئی بنایا تھا اس لئے انھوں نے اپنی بیٹی کا نام عائشہ رکھا تھا اسی کے نام سے ان کی کنیت ابو عائشہ ہے۔ اس حدیث کی چھٹی راویہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

بَابُ۔ جب نماز کا وقت فریب

آجائے تو پانی تلاش کرنا،

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: صبح ہو گئی اور

پانی تلاش کیا گیا وہ نہ ملا تو تیمم کی آیت نازل ہوئی،

۱۶۸۔ ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں نے جناب

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَحَانَ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوْ
فَلَمْ یَجِدُوْا فَاَتٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِوُضُوْءٍ فَوَضَعَهُ رُوْ
اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ ذٰلِكَ الْاِنَّاۃَ یَدًا وَاَمَرَ النَّاسَ اَنْ یَّتَوَضَّوْ
مِنْہُ قَالَ فَرَاۤیْتُ الْمَآءَ یَنْبَعُ مِنْ تَحْتِ اَصَابِعِہِ حَتّٰی تَوَضَّوْا مِنْ
عِنْدِ اٰخِرِہِمُ

کو دیکھا جبکہ عصر کی نماز کا وقت قریب ہوا اور لوگوں نے پانی تلاش کیا تو نہ پایا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھوڑا سا پانی لایا گیا تو آپ نے اس برتن میں اپنا دست اقدس رکھا اور لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اس سے وضو کریں انس نے کہا میں نے پانی دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے نیچے سے پھوٹ رہا ہے۔ حتیٰ کہ سب لوگوں نے وضو کر لیا۔

۱۶۸ شرح : اس پانی کے زیادہ ہونے کی کیفیت میں دو احتمال ہیں اکثر علماء نے کہا پانی آپ کی انگلیوں سے نکل رہا تھا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانی کو بذات خود زیادہ کر دیا جو انگلیوں سے جوش مار رہا تھا وہ انگلیوں سے نہیں نکلتا تھا۔ ہر دو اعتبار سے یہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم ترین معجزہ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزے سے اعظم ہے جبکہ انھوں نے پتھر پر عصا مایا تھا؛ کیونکہ پتھروں سے پانی نکلتا رہتا ہے۔ انگلیوں سے پانی کا نکلتا عادت کے خلاف ہے۔

حَتّٰی تَوَضَّوْا مِنْ عِنْدِ اٰخِرِہِمُ

یعنی اول سے آخر تک سب لوگوں نے اس سے وضو کیا اور کوئی شخص بلا وضو باقی نہ رہا اور آخری شخص بھی اس حکم میں داخل ہے؛ کیونکہ حدیث کا سیاق کا مقتضی عموم اور مبالغہ ہے اور ”عِنْدُ“ یہاں مطلق ظرفیت کے لئے بی کے معنی میں ہے گویا کہ اس جملہ کا معنی یہ ہے کہ سب لوگوں نے آخر تک وضو کر لیا جبکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بھی ان میں داخل تھے؛ کیونکہ جمہور کا یہ مذہب کہ امر، نہی اور خبر میں خطاب کرنے والا عموم خطاب میں داخل ہوتا ہے (قططانی) حدیث ۳۲۴۵ کی شرح دیکھیں۔ اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ الْمَاءِ الَّذِي يُغْسَلُ بِهِ شَعْرُ الْإِنْسَانِ
وَكَانَ عَطَاءٌ لَا يَرَى بِهِ بَاسًا أَنْ يُتَّخَذَ مِنْهَا الْخِيُوطُ وَالْحَبَالُ
وَسُورُ الْكِلَابِ وَهَمَّهَا فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ إِذَا وَلَعْتَ فِي
إِنَاءٍ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَقَالَ سُفْيَانُ هَذَا الْفَقْهُ
بِعَيْنِهِ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا مِنْ هَذَا مَاءٍ
وَفِي النَّفْسِ مِنْهُ شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ يَتَيَمَّمُ

باب جس پانی سے انسان کے بال دھوئے جائیں

عطاء رضی اللہ عنہ انسان کے بالوں سے خیوط اور رسیاں

بنانے میں حرج نہ دیکھتے تھے۔

کتوں کا جھوٹا اور ان کا مسجد سے گزرنا

ترجمہ : زہری نے کہا جب کتابِ برتن میں منہ ڈال دے اور انسان کے پاس اس پانی
—۱۶۹— کے سوا کوئی اور پانی نہ ہو تو اسی برتن والے پانی سے وضوء کرے۔ سفیان ثوری

نے کہا یہ ظاہر فقہیت ہے اور قرآنِ کریم سے حاصل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اگر تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کر لو اور کتے کا جھٹھا
پانی ہے مگر اس سے دل میں کچھ غلبان ہے لہذا اس پانی سے وضوء کرے پھر تیمم بھی کرے۔

شرح : ابن بطلان نے کیا اس ترجمہ سے امام بخاری کا مقصد امام شافعی رضی اللہ عنہ
—۱۶۹— کے اس قول کا رد ہے کہ انسان کے بال جب جسم سے علیحدہ ہو جائیں تو پلید

ہو جاتے ہیں اور جب پانی میں واقع ہو جائیں تو اس کو پلید کر دیتے ہیں۔ امام بخاری نے کہا اگر انسان کے بال پلید
ہو جاتے ہوں تو ان سے باریک اور موٹی رسیاں بنانا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے
کہ بنی آدم کے بال طاہر ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات طاہرہ ہیں

۱۵۰۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ثَنَا إِسْرَاطِيلُ عَنْ
عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدَةَ عِنْدَنَا مِنْ شُعْرِ النَّبِيِّ

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات طاہرہ میں،

اس باب کے تحت علامہ عینی نے ذکر کیا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بال شریف مکرم و معظم ہیں اسی طرح آپ کے فضلات اور خون سب طاہر ہیں۔ اس میں کثیر احادیث آئی ہیں۔ ابو طییبہ حجام اور ایک قرطبی غلام جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنگی لگائی، عبد اللہ بن زبیر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پیا، بنارز، طبرانی، حاکم، بیہقی اور ابونعیم نے علیہ میں اس کی روایت کی ہے۔ نیز یہ بھی روایت ہے کہ ام ایمن رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بول شریف پیا اس کی حاکم، دارقطنی، طبرانی اور ابونعیم نے روایت کی ہے۔ طبرانی نے اوسط میں روایت کی کہ ابو رافع کی بیوی سلمیٰ نے وہ پانی پیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے تیرے بدن کو دوزخ پر حرام کر دیا ہے۔ رد مختار کے باب الانجاس میں ہے۔ بعض ائمہ شافعیہ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بول شریف اور تمام فضلات کی طہارت کی تصریح کی ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ علامہ پیری نے شرح الاشباہ میں اس کی تصریح کی ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بول شریف کی طہارت پر کثیر اذکار قائم ہیں اور ائمہ کرام نے اس کو سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ذکر کیا ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہمارے کثیر اصحاب نے اسے پسند کیا ہے اور شرح التمثیل میں بسط کے ساتھ اس کی تحقیق کی ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا میرا یہ عقیدہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کر سکتے اگر کوئی ایسا کہے تو اس کا کلام سننے سے میرے کان بہرہ ہیں۔

اس باب کے دوسرے ترجمہ سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ کتا اور اس کا جو ٹھاپاک و طاہر ہے۔ علامہ کرمانی نے کہا اگر استدلال بالعموم فقہانیت ہے اور قرآن سے حاصل ہے تو یہ کیوں کہا کہ دل میں کچھ خلجان ہے۔ اور وضوء کے بعد تیمم کیوں ذکر کیا پھر اس کا جواب دیا کہ بسا اوقات ایسی چیز دلالیت کے علم ظہور یا کسی معارض جو قرآن سے ہو یا وہ حدیث ہو سے مشکوک ہو جاتی ہے۔ اسی لئے کہا اس سے وضوء کرے اور تیمم کرے کیونکہ جس پانی میں شک ہو وہ کامل معدوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم!

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنَسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنَسٍ
فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ عِنْدِي شَعْرَةً مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمِثْلِهَا
۱۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ نَاسِعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ
قَالَ ثَنَا عَبَادُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا حَلَقَ رَأْسَهُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ
مِنْ شَعْرَةٍ

ترجمہ: ابن سیرین سے روایت ہے کہ میں نے پیغیہ سے کہا کہ ہمارے پاس
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال شریف ہیں جن کو میں نے انس یا ان کے گھر
والوں کی وساطت سے حاصل کیا ہے۔ پیغیہ نے کہا البتہ ان میں سے ایک بال شریف کا میرے پاس ہونا دنیا
اور جو کچھ دنیا میں ہے سے زیادہ محبوب ہے۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
اپنے سر مبارک کا حلق کیا (سر کے بال اُتروائے)، تو ابو طلحہ پہلا شخص تھا جس نے آپ کے کچھ بال شریف پکڑے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال شریف

۱۷۰ شرح: ان دونوں حدیثوں کا مدلول یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کے بال شریف ظاہر میں اسی لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کو دنیا
اور مافیہا سے زیادہ محبوب جانتے تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال شریف اُتروائے تو حضرت ابو طلحہ نے
محفوظ کر لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کی یہ خصوصیت نہیں بلکہ احکام تکلیف میں آپ کا حکم جملہ
مکلفین کے حکم جیسا ہے بشرطیکہ کوئی اور مختص نہ ہو۔ بعض روایات میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب بال شریف اُتروائے تو انیس صحابہ میں تقسیم کرنے کا حکم فرمایا تھا چنانچہ بعض صحابہ کرام نے آپ
کے بال شریف اپنی ٹوپوں میں رکھے ہوئے تھے۔

مذکور حدیث کی مطابقت باب سے اس طرح ہے کہ ابو طلحہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال شریف
لئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تقریر و توثیق فرمائی۔ لہذا جس پانی سے یہ بال شریف دھوئے

بَابُ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ

۱۷۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْوَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا

جائیں گے وہ بھی پاک ہوگا یہی بخاری کا مقصد ہے۔

اسماء رحبال : عطاء رضی اللہ عنہ ابن ابی رباح ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ وہ جلیل القدر فقیہ کبیر تابعی ہیں۔ ایک سو پندرہ ہجری کو مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے۔ مالک بن اسماعیل بن درہم ہندی کوئی ہیں ان کی کنیت ابو عثمان ہے وہ ثقہ متقن، فاضل، صالح اور عابد ہیں وہ صحیح احادیث بیان کرنے والے محدثین میں سے ہیں۔ یحییٰ ابن معین نے احمد سے کہا اگر کسی شخص سے کوئی حدیث لکھنا چاہو کہ اس میں کچھ شک و شبہ نہ ہو تو مالک بن اسماعیل سے لکھو وہ دو سو انیس ہجری میں فوت ہوئے۔ اسدائیل، ابو یوسف بن ابواسحاق سلیمی کوئی ہمدانی ہیں۔ قدمتر ذکرہ۔ عاصم، ابو عبد الرحمن عاصم بن سلیمان بصری ہیں۔ مدائن میں قاضی رہے اور ایک سو اکتالیس ہجری میں فوت ہوئے۔ ابن سیرین، قدمتر۔ عبیدہ ابو سلم بن عمرو سلمانی کوئی ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں آپ کی وفات سے دو سال قبل مسلمان ہوئے اور آپ کی زیارت نہ کر سکے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھی تھے۔ قاضی شریح کو جب کوئی مشکل مسئلہ درپیش ہوتا تو عبیدہ کو خط لکھا کرتے تھے۔ ۷۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

عبد الرحیم محمد بن بزار بغدادی ہیں باب الغسل میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ وہ صاعقہ شہور ہیں۔ سعید بن سلیمان، ابو عثمان واسطی ہیں بغداد میں سکونت پذیر تھے۔ وہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ انھوں نے ساجج کئے۔ وہ سعدویہ مشہور ہیں۔ ایک سو سال کی عمر میں ۲۲۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ عباد بن عوام، ابوسہل واسطی ثقہ صدوق ہے۔ محمد بن سعد نے کہا وہ شیعہ تھا۔ اسے مارون شید نے گرفتار کر کے قید کر دیا پھر کچھ دیر بعد چھوڑ دیا پھر اس نے بغداد کرخ میں سکونت اختیار کر لی اور ایک سو پچاس ہجری میں فوت ہو گئے۔ ابن ہون، عبد اللہ بن عون تابعی ہیں اپنے زمانہ کے قاریوں کے سردار تھے۔ وہ بہت پرہیزگار تھے۔ قدمتر۔ محمد بن سیرین کثی بار گزرا ہے۔ ابولحہ زید بن سہل بخاری ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک ہوتے رہے۔ ان کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”شکر میں ابو طلحہ کی آواز ایک جماعت سے بہتر ہے، ۳۲ ہجری کو شام یا مدینہ منورہ یا بحر میں فوت ہوئے۔ صحیح ترمذیہ ہے کہ مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ان کی نماز جنازہ پڑھائی!

باب۔ جب کتا تمہارے کسی برتن میں سے پانی پی لے تو اسے سات بار دھوئے

۱۷۱۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کتا تمہارے برتن میں سے پانی پی لے تو اسے سات بار دھوئے۔

۱۷۱۔ شرح : امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کتا پلید ہے۔ یہ حدیث ان کے مذہب کی تائید کرتی ہے، کیونکہ طہارت حدیث یا نجس سے ہوتی ہے۔ یہاں حدیث مفقود ہے لہذا نجس کا تعین ہو گیا۔ یہی مطلوب ہے۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جب یہ ثابت ہوا کہ کتے کی زبان جو پانی کو پیختی ہے اور اس سے پانی پلید ہو جاتا ہے لہذا کتے کی زبان پلید ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ کتے کے تمام اجزاء پلید ہیں۔ اس کے بدن سے جو عضو برتن کو مس کر جائے برتن کی تطہیر ضروری ہو جاتی ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ کتے کی بیع حرام ہے، کیونکہ اس کی ذات نجس ہے۔ لہذا دیگر نجاسات کی طرح اس کی بیع بھی حرام ہے۔ احاف کے مذہب میں کتے کی بیع جائز ہے کیونکہ حفاظت اور شکار میں اس سے انتفاع کیا جاتا ہے؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ“، یعنی جن کتوں کو تم نے شکار کرنا سکھایا ہے۔ اور وہ یہ سیکھ چکے ہوں۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کتوں سے انتفاع کیا جاتا ہے لہذا ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت، فاحشہ کی اجرت اور کابن کی موکھ سے منع فرمایا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں تھا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس زمانہ میں کتوں سے انتفاع حرام تھا۔ اس کے بعد ان سے انتفاع کی اجازت دے دی۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ انھوں نے ایک شکاری کتے کے متعلق فیصلہ دیا جسے کسی شخص نے قتل کر دیا تھا کہ وہ چالیس درہم کتے کے مالک کو ادا کرے۔ نیز انھوں نے عطاء سے روایت کی کہ کتے کی شہن میں حرج نہیں۔ یہی عطاء ہیں جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ کتے کی قیمت حرام ہے۔ نیز امام ڈہری نے کہا کہ اگر معلم کتے کو کوئی قتل کر دے تو قاتل اس کی قیمت مالک کو ادا کر دے؛ حالانکہ انھوں نے ابو بکر ابن عبد الرحمن سے روایت کی کہ کتے کی قیمت حرام ہے۔ یہ حضرات ہیں جنہوں نے اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دیا معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وہ شخص جو کتا کو قتل کر دے اس کی قیمت مالک کو ادا کر دے۔

۱۷۲ — حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا
يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ فَجَعَلَ يَغْرِفُ لَهُ

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا شکاری یا حفاظت کرنے والے کتے کی بیج جائز ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ
نے مہر میں شکاری کتا جائز فرمایا اور اس کے قاتل پر سب سے اونٹ سزا مقرر کی جیسا کہ ابو عمر نے تہذیب میں ذکر کیا ہے اس
حدیث سے شافعیہ نے اس برتن کی تطہیر پر استدلال کیا جس میں سے کتا پانی پی گیا ہو کہ اسے سات بار دھویا جائے
بعض روایات میں ہے کہ پہلی بار مٹی سے صاف کیا جائے اور بعض روایات میں ہے کہ آخر میں مٹی سے صاف کیا
جائے۔ اخاف کا مذہب ہے کہ جس برتن سے کتا ولوغ کر جائے اسے سات بار دھونا ضروری نہیں صرف تین بار دھونے
سے برتن پاک ہو جاتا ہے اور سات بار دھونے کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے حالانکہ وہی کہتے ہیں
کہ تین بار دھونے سے برتن پاک ہو جاتا ہے اور سات بار دھونے کی روایت منسوخ ہے؛ کیونکہ سات بار دھونے
کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے حالانکہ وہی کہتے ہیں کہ تین بار دھونے سے برتن پاک ہو جاتا ہے؛
چنانچہ دارقطنی نے عطاء کے ذریعہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اگر کسی برتن سے کتا پانی پئے تو تو برتن کو
پانی سے خالی کر دو پھر اسے تین بار دھوؤ۔ شیخ نقی الدین نے امام میں کہا اس حدیث کا اسناد صحیح ہے۔ اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ سات بار دھونے کی روایت منسوخ ہے؛ کیونکہ سات بار دھونے کے راوی ابو ہریرہ ہیں اور جب راوی
اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو اس کی روایت قابل استدلال نہیں ہوتی؛ کیونکہ یہ بات ناممکن ہے کہ
صحابی کوئی روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر اس کے خلاف عمل کرے یا فتویٰ دے اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ راوی کی روایت منسوخ ہے۔ لہذا ابو ہریرہ کی مذکور روایت منسوخ ہے

اسماء رجال : اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

۱۷۲ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ایک شخص نے ایک کتا دیکھا کہ وہ پیاس کے باعث تڑپتی چاٹ رہا ہے۔
اُس نے اپنا موزہ لیا اور اس کے ساتھ وہ کتے کے لئے پانی بھرنے لگا۔ تاکہ کتے کو سیراب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ

بِهِ حَتَّىٰ أَرْوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ

نے اس کا عمل قبول کیا اور اسے جنت میں داخل کیا۔

۱۷۲۔ مشرح : کسی محسن کے انعام پر ثناء کو شکر کہا جاتا ہے اور حدیث میں محض ثناء مراد ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی ثناء کی یا جزاء مراد ہے؛ کیونکہ شکر جزاء کی قسم ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے جزاء دی اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جنت میں داخل کرنا عین جزاء ہے۔ تو ثناء کا کیا معنی ہوگا؟

اس کا جواب یہ ہے۔ یہ خاص کا عام پر عطف ہے یا نہ فَشَكَرَ اللَّهُ، میں فاء تفسیر کے لئے ہے۔ جیسے اس آیت میں

فَتَوَّبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ، جبکہ تفسیر یہ کی جائے کہ ان کا اپنے آپ کو قتل کرنا ہی توبہ تھی۔

حدیث میں مذکور واقعہ کسی اسرائیلی کا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانوں کے علاوہ دیگر حیوانات پر

احسان کرنے سے ثواب ملتا ہے۔ اگرچہ وہ حیوانات کتے ہی ذیل و خسیں اور پلید ہوں۔ نیز اس میں اس بات

کی دلیل ہے کہ ہر تر جگر والے حیوان کو پانی پلانے میں ثواب ہے۔ اگرچہ اس کو قتل کرنے کا حکم ہو یا نہ ہو یہی حال

قیدی کفار کا ہے۔ لہذا پیاسے کافر کو پلانے میں ثواب ہے، لیکن امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مسلم میں ذکر

کیا کہ محترم حیوان پر احسان کرنے سے ثواب حاصل ہوتا ہے۔ اور غیر محترم حیوان جسے قتل کرنے کا ہمیں شرع میں حکم

دیا گیا ہے جیسے حربی کافر، مرتد، باولے کتے وغیرہ ان میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم کی تعمیل کی جائے گی۔

بعض علماء مالکیہ نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث سے کتے کے جوٹھے کی طہارت پر استدلال

کیا ہے؛ کیونکہ اس شخص نے اپنے موزے میں پانی بھرا اور کتے کو پلایا اور یہ ضروری امر ہے کہ اس میں کچھ نہ کچھ

پانی باقی رہ گیا ہوگا؛ حالانکہ موزے کا نماز میں پہننا مباح ہے اور حدیث میں اسے دھونا کہیں مذکور نہیں، لیکن

یہ استدلال صحیح نہیں؛ کیونکہ یہ ثابت نہیں کہ یہ واقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے زمانہ میں درپیش

آیا۔ غالباً بعثت سے پہلے کا یہ واقعہ ہے۔ یا اگر بعثت کے زمانہ میں بھی ہو تو کتے کے جوٹھے کے حکم کے ثبوت

سے پہلے کا واقعہ ہوگا یا اس شخص نے اس کے بعد وہ موزہ نہ پہنا ہوگا یا اسے دھولیا ہوگا (دکرانی یعنی)

اس حدیث کے چھ راوی ہیں علیٰ ان میں سے ایک اسحاق بن ابراہیم

ہیں۔ اس نام کے کئی راوی ہیں؛ چنانچہ یہ اسحاق بن منصور بن ہرام کو

حافظ حدیث ہیں ان کی کنیت ابو یعقوب ہے وہ تیمی مروزی ہیں نیشاپور میں اقامت پذیر تھے۔ مسلم نے انہیں ثقہ

ماسون اور امام کہا ہے۔ ۲۵۱۔ ہجری کے جمادی الاولیٰ میں فوت ہوئے۔ دوسرے اسحاق بن ابراہیم بن علاء

حمصی ہیں ان کی کنیت بھی ابو یعقوب ہے۔ ان سے بخاری نے ادب میں روایت کی ہے۔ ثنائی نے کہا وہ

ثقہ نہیں ہیں۔ تیسرے اسحاق بن ابراہیم بن اسرائیل مروزی ہیں ان کی کنیت بھی ابو یعقوب ہے۔ ان سے بھی

امام بخاری نے ادب میں روایت کی ہے یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ چوتھے اسحاق بن ابراہیم بغوی

ثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تُقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُونُوا يُرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ

ہیں وہ احمد بن یونس کے چچا کے بیٹے ہیں۔ ان سے بخاری نے روایت کی ہے۔ دارقطنی نے انہیں ثقہ کہا ہے۔
پانچویں اسحاق بن ابراہیم بن خالد بن ابراہیم حنظلی نیشاپوری ہیں ان کی کینت بھی ابو یعقوب ہے۔ وہ حدیث
کے امام ہیں انہیں ابن راہویہ کہا جاتا ہے وہ بہت بڑے علامہ ہیں۔ ان سے امام بخاری، مسلم، ابوداؤد،
ترمذی اور نسائی نے روایت کی ہے۔ حدیث میں امتیازی حیثیت رکھتے ہیں۔ ۴ عبد الصمد بن عبد الوارث
قدمر ۳ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار مرزی عدوی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے مولیٰ ہیں۔ محدثین نے ان میں
کلام کیا ہے، لیکن وہ صدوق ہیں ۴ ان کے والد عبد اللہ بن دینار مولیٰ عبد اللہ بن عمر ہیں۔ رضی اللہ عنہما۔
ایک عبد اللہ بن دینار حمصی ہیں ان سے ابن ماجہ نے روایت کی ہے وہ قوی نہیں ۵ ابوصالح زیات
ہیں قدمر ۴ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قدمر۔

ترجمہ: ۱۴۳ — احمد بن شعیب نے کہا ہم سے میرے والد نے یونس کے ذریعہ ابن
شہاب سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا مجھے حمزہ بن عبد اللہ نے اپنے والد
سے خبر دیتے ہوئے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی میں کتے آتے جاتے گزرتے تھے
وہ پیشاب بھی کرتے تھے اور لوگ اس میں سے کچھ نہیں دھوتے تھے۔

۱۴۳ — شرح: اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ مسجد میں کتوں
کے آنے جانے سے مسجد پلید نہیں ہوتی اور خشک نجاست سے
زمین پلید نہیں ہوتی، لیکن اشکال یہ ہے کہ حدیث کے الفاظ کی
ترکیب سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہمیشہ کتے مسجد میں آتے جاتے تھے۔
اس کی دلیل یہ ہے کہ زمانہ، اسم جنس مضاف ہے اور اسم جنس مضاف عام ہوتا ہے اور فُلَمْ يَكُونُوا
يُورِثُونَ، میں بھی مبالغہ ہے جو ”فُلَمْ يَكُونُوا“ میں نہیں ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ“، میں مبالغہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ”وَمَا يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ“،
کیونکہ لفظ ”وَمَا كَانَ“ کے لانے میں معنی میں مبالغہ ہو جاتا ہے۔ اس طرح ”فُلَمْ يَكُونُوا يُرْشُونَ“ میں
مبالغہ ہے جو لفظ ”وَمَا كَانَ“ کے بغیر نہیں ہے۔ نیز حدیث میں لفظ ”رَشَ“ ذکر کیا ہے اس کی نفی وہ

۱۷۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْنَا شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي
السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ الْمُعَلَّمَةُ فَقَتَلَ فِكْلٌ وَإِذَا أَكَلَ

مبالغہ ہے جو غسل کی نفی میں نہیں؛ کیونکہ غسل میں پانی جاری ہوتا ہے ”اور رش“ پانی جاری نہیں ہوتا۔ پھر لفظ ”شئ“ نکرہ ہے جو نفی کے بعد واقع ہوا ہے یہ بھی عموم پر دلالت کرتا ہے۔ ان تینوں صورتوں میں مبالغہ پایا جاتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کتے مسجد میں آیا جایا کرتے تھے اور حضرات صحابہ کرام مسجد میں سے کچھ بھی نہیں دھوتے تھے۔ حالانکہ جب وہ گزرتے ہوں گے ان کا لعاب بھی مسجد میں گرتا ہوگا اس کے باوجود ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دھونے کا حکم نہیں فرمایا۔ معلوم ہوا کہ کتوں کا لعاب پاک ہے۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ مسجد کا پاک ہونا یقینی امر ہے اور کتوں کے گزرنے سے مسجد کا پلید ہونا مشکوک ہے اور یقین ظن سے زائل نہیں ہوتا تو خشک سے کیسے زائل ہوگا علاوہ ازیں اشکال کی مذکور تقریر صریح حدیث کا معارضہ نہیں کر سکتی؛ کیونکہ صریح حدیث یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اگر کسی برتن سے کتا دلوغ کر جائے تو اس برتن کو سات بار دھوؤ اور ایک بار مٹی سے صاف کر دو۔ نیز کتوں کے مسجد میں گزرنے سے غالب یہ بھی ہے کہ وہ پیشاب بھی کر دیتے ہوں گے تو اس کو لازم یہ ہے کہ ان کا پیشاب بھی پاک ہو۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ معلوم ہوا کہ مذکور حدیث کے ظاہر پر عمل نہیں ہے۔ لہذا حدیث کا مقصد وہی ہے جو ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے۔

احناف کا مذہب یہ ہے کہ زمین پر جب نجاست پڑ جائے اور سورج کی دھوپ سے یا ہوا سے خشک ہو جائے اور اس کا اثر جاتا رہے تو وہ زمین پاک ہے اور اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں اور یہ حدیث اس کی دلیل ہے چنانچہ ابو داؤد نے یہی حدیث باب کے اس عنوان میں ذکر کی ہے ”کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے“ نیز حدیث کے ان الفاظ ”کہ کتوں کے مسجد میں سے گزرنے سے وہ کچھ نہیں صاف کرتے تھے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ در عدم رش ”زمین کے خشک ہو جانے اور پاک ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اس مقام میں بہتر تقریر یہ ہے کہ مسجد میں کتوں کا آنا جانا ابتداء اسلام میں تھا۔ پھر مساجد کے اعزاز اور تطہیر کا حکم دیا اور ان کے دروانے بنائے گئے۔ بخاری کی مذکور حدیث سے احناف نے استدلال کیا کہ نجاست خشک ہو جانے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

۱۷۴۔ ترجمہ : عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا یعنی کتے کے شکار کے متعلق تو آپ نے فرمایا جب

فَلَا تَأْكُلْ فَاِذَا مَا امْسَكَ عَلَىٰ نَفْسِهِ قُلْتُ اُرْسِلْ كَلْبِي فَاَحْدَمَعَهُ
كَلْبًا اٰخَرَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَاِذَا مَا سَمَيْتَ عَلَىٰ كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمَعْ عَلَىٰ كَلْبٍ

اٰخَرُ

تو تربیت یافتہ کتا چھوڑے اور وہ شکار کو قتل کر دے تو اسے کھا لو اور جب وہ شکار سے کچھ کھالے تو تم مت کھاؤ؛ کیونکہ اُس نے یہ شکار اپنے لئے کیا ہے۔ میں نے عرض کیا میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں پھر اس کے ساتھ کوئی دوسرا کتا پاتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے مت کھاؤ؛ کیونکہ تو نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

۱۷۴ —

شرح : تربیت یافتہ کتا وہ ہوتا ہے جو شکار کے پیچھے چھوڑا جائے تو اسے پکڑ لائے اور روکنے سے رک جائے اور ہر بار اسی طرح کرے۔ حدیث میں کتے کی تخصیص نہیں لہذا ہر کتا سفید ہو یا سیاہ ہو تربیت یافتہ ہو سکتا ہے اور اس کا شکار جائز ہے۔ امام احمد کے نزدیک سیاہ کتے کا شکار جائز نہیں؛ کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَكُلُوا مِمَّا امْسَكْنَ عَلَيْكُمْ یعنی کتے شکار پکڑ کر تمہارے پاس لے آئیں اور خود اس کو نہ کھائیں تو تم اسے کھاؤ، لیکن کتے کے شکار کے حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ کتا تربیت یافتہ ہو جیسے اوپر ذکر کیا ہے دوسرے یہ کہ چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھی جائے تیسرے یہ کہ وہ شکار پکڑ کر لے آئے اور خود نہ کھائے۔

اس حدیث کے باب کے عنوان سے مناسبت اس طرح ہے کہ جب کتے کا شکار کیا ہوا کھانا جائز ہے، حالانکہ ظاہر ہے کہ شکار کے ساتھ کتے کا منہ لگتا ہے جس سے اتنی قدر پلید ہو جاتی ہے۔ تو وہ کتے کا جوٹھا ہو گیا جو دھونے سے صاف ہو جائے گا۔ اس مناسبت سے یہ حدیث یہاں ذکر کی ہے، لیکن امام بخاری نے اس حدیث سے اپنے مذہب پر استدلال کیا کہ کتے کا جوٹھا پاک ہے؛ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم کو کتے کے کئے ہوئے شکار کو کھانے کی اجازت دی اور یہ نہ فرمایا کہ جہاں اس کا منہ لٹکا ہو اسے دھولو۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کتے سے شکار کرنا جائز ہے اور اس کا کھانا بھی حلال ہے، لیکن شکاری کتے کو چھوڑنے کے وقت بسم اللہ، پڑھنا ضروری ہے۔ اگر قصداً بسم اللہ ترک کر دی جائے تو شکار کا کھانا حرام البتہ اگر سہواً بسم اللہ ترک کر دی تو کچھ حرج نہیں۔ ظاہر یہ کہ نزدیک بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اگر سہواً بھی ترک کر دی تو شکار حرام ہو جائے گا۔ انھوں نے اس آیت کریمہ سے استدلال کیا وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَحَٰثٌ يُّؤْكَلُ مِنْهُمْ اللہ علیہ وآلہٖ وسلم یعنی جس جانور کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام نہ لیا جائے وہ نہ کھاؤ، یہ حکم عدولی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں مراد یہ ہے کہ جو بڑوں کے نام سے ذبح کیا جائے وہ نہ کھاؤ؛ چنانچہ دوسری آیت میں ہے وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ یعنی جس پر ذبح کے وقت اللہ کا نام نہ لیا جائے بلکہ

**بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْمَخْرَجَيْنِ الْقُبْلِ
وَالدُّبْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْحَاءُ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ وَقَالَ عَطَاءٌ
فِي مَنْ يَخْرُجُ مِنْ دُبْرِهِ الدُّوْدُ أَوْ مِنْ ذِكْرِهِ نَحْوَ الْقَمَلَةِ يُعِيدُ الْوُضُوءَ
وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا ضَعَيْتَ فِي الصَّلَاةِ أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ**

بتوں کے نام سے ذبح کیا جائے۔ وہ حرام ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ" اور ساری امت کا اس پر اتفاق ہے جو کوئی متروک التسمیہ ذبیحہ کھائے وہ فاسق نہیں ہے۔ لہذا دونوں آیات کا محمل یہ ہے کہ جو جانور غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے وہ حرام ہے اور ذبیحہ میں فسق کی تفسیر "مَا أَيْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ" سے کی جاتی ہے جس جانور پر ذبح کے وقت بسم اللہ نہ پڑھی جائے اسے یہ نہ کہا جائے گا کہ یہ غیر اللہ کے نام سے ذبح ہوا ہے۔ لہذا اسے حرام نہ کہا جائے گا۔ یہ آیت کریمہ تو ہماری دلیل ہے۔ یہ جواب شوافع کی طرف سے ہے۔

جب شافعیہ پر یہ اعتراض ہوا کہ یہ حدیث ان کے مذہب کے خلاف ہے تو انہوں نے اس حدیث کا جواب ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے دیا کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! لوگ نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں وہ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں۔ ہمیں معلوم نہیں کہ وہ جانور کو اللہ کے نام سے ذبح کرتے ہیں یا نہیں کیا ہم ایسا گوشت کھالیں؟ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تم بسم اللہ پڑھ کر کھا لو اگر ذبح کے وقت بسم اللہ چڑھنا واجب ہوتا تو مشکوک ذبیحہ کو کھانا جائز نہ ہوتا۔"

لہذا ذبیحہ کو بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرنا سنت ہے واجب نہیں۔ اگر سہواً یا عمدًا بسم اللہ کو ترک کر دیا جائے تو وہ حلال ہے۔ اخاف کے مذہب میں اگر سہواً بسم اللہ ترک ہو جائے تو جانور کا کھانا حلال ہے عمدًا ترک کیا جائے تو حرام ہے

اسماء رجال : اس حدیث کے پانچ راوی ہیں عہد ۱ حفص بن عمر عہد ۲ شعبہ بن حجاج ابن ابی السفر کا نام عبد اللہ ہے اور ان کے والد ابوالسفر کا نام سعید بن یحییٰ ہے وہ ہمدانی کوئی ہیں۔

عہد ۳ شعبی ان کا نام عامر ہے اور یہ تمام گزر چکے ہیں عہد ۴ عدی بن حاتم بن عبد اللہ طائی ان کی کینت ابو طریح ہے۔ سات ہجری کو دربار رسالت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۶۶ دھیاستھا احادیث روایت کی ہیں۔ کوفہ میں آئے اور مختار کے زمانہ میں وہیں فوت ہو گئے جبکہ ان کی عمر ایک سو بیس برس تھی۔ ابو حاتم سجستانی نے کتاب المعمرین میں ذکر کیا کہ عدی بن حاتم کی عمر ایک سو اسی برس تھی۔

يُعِدُّ الْوُضُوءَ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرَةٍ أَوْ أَظْفَارِهِ أَوْ خَلَعَ
 خُفَّيْهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ وَ
 يُذَكِّرُ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةٍ ذَاتِ
 الرِّقَاعِ قَرُمِي رَجُلٌ بِسَمِّهِ فَتَزَفَهُ الدَّمُ فَرَكِعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ
 وَقَالَ الْحَسَنُ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يَصَلُّونَ فِي جَرَّاحَاتِهِمْ وَقَالَ
 طَاوُسٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَطَاءٌ وَأَهْلُ الْحِجَازِ لَيْسَ فِي الْوُضُوءِ وَعَصَرَ
 ابْنُ عُمَرَ بِثَرَّةٍ فَخَرَجَ مِنْهَا دَمٌ فَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَبَزَقَ ابْنُ أَبِي أُوْفَى دَمًا
 فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فِي مَنْ احْتَجَمَ لَيْسَ عَلَيْهِ
 إِلَّا غَسْلُ فُحَّاجِهِ

باب جس نے اعتقاد کیا کہ وضوء صرف

دونوں راہوں آگے اور پیچھے سے

کچھ نکلنے سے واجب ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد: یا تم میں سے

کوئی پاخانہ میں سے آئے،، عطاء نے اس شخص کے بارے میں کہا جس کی

دُبر سے کیڑا نکلے یا آلہ تناسل سے جوں جیسی کوئی شئی نکلے تو وہ وضو لوٹائے،،

حسن بصری نے کہا جو شخص اپنے بال کترائے، ناخن ترشوائے یا اپنے موزے اتار

دے اس پر دوبارہ وضوء واجب نہیں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا وضوء صرف

حدیث سے ہے۔ حضرت جابر سے روایت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذاتِ رقلع میں

تھے تو ایک شخص کو تیر لگا اور اس سے خون بہنے لگا اس نے (بجائے نماز) رکوع و سجود کیا اور نماز پڑھتے رہے

حسن بصری نے کہا لوگ ہمیشہ زخموں میں نماز پڑھتے رہے۔ طاؤس، محمد بن علی، عطاء اور اہل حجاز نے کہا خون نکلنے سے وضوء واجب نہیں ہوتا۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے پھنسی ڈبائی تو اس سے خون بہنے لگا اور انہوں نے وضوء نہ کیا۔ ابن ابی اونی نے خون ہتھوڑا اور نماز پڑھتے رہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر اور حسن بصری نے اس شخص کے حق میں کہا جس نے سنگی لگوائی تھی کہ اس پر پھینچنے والے کی جگہ کے سوا کسی شی کا دھونا ضروری نہیں ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ وضوء صرف قبل یا دُبر سے کوئی شی نکلنے سے واجب ہوتا ہے اور کسی شی سے وضوء واجب نہیں ہوتا

مشرح الباب

اس مذہب کی تائید میں امام بخاری نے مذکورہ اقوال ذکر کئے ہیں اور مذکور حصر کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ذکر کیا، لیکن آئت کریمہ حصر کے دعویٰ کی دلیل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شوافع کے مذہب میں عورت کو چھونے اور فرج کو ماتھ لگ جانے سے بھی وضوء جاتا رہتا ہے۔ لہذا مذکور حصر باطل ہے کہ وضوء صرف مخرجین سے کچھ نکلنے سے ناقض ہو جاتا ہے۔ یہ معنی نہیں کہ صرف انہیں سے وضوء ناقض ہوتا ہے۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ آئت کریمہ حصر پر دلالت نہیں کرتی۔

قال عطاء الخ ابن منذر نے کہا تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ دُبر سے پاخانہ اور قبل سے پیشاب، دُبر سے ہوا نکلنے، زوجین کی مخالطت کے وقت رطوبت نکلنے (مذی) سے وضوء جاتا رہتا ہے اور چاروں فقہاء کے نزدیک استحصاضہ کا خون بھی وضوء کا ناقض ہے۔ البتہ دُبر سے کیڑا نکلنے سے وضوء کے جاتے رہنے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ عطاء بن ابی رباح، سفیان ثوری، اوزاعی، ابن مبارک امام شافعی اور امام احمد کے مذہب میں وضوء جاتا رہتا ہے۔ امام مالک نے کہا اس سے وضوء نہیں جاتا۔ ابن حزم نے کہا مذی، پیشاب، پاخانہ دُبر، آک، تناسل، مثانہ، پیٹ یا جسم کے کسی حصہ سے یا منہ سے نکلیں تو ان سے وضوء جاتا رہتا ہے، کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے وضوء کرنے کا حکم فرمایا ہے اور جسم کی کسی جگہ کو خاص نہیں کیا۔ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا یہی مذہب ہے۔ اخاف کے مذہب میں مرد کے آٹہ تناسل یا عورت کی فرج سے ہوا نکلنا ناقض وضوء نہیں مگر عورت مفضاضہ جو جس کے پیشاب اور وطی کا راستہ ایک ہو گیا ہو یا پاخانہ اور جماع کا راستہ ایک ہو گیا ہو تو اس سے ہوا کا خروج ناقض وضوء ہے۔ یہاں اس بات کی صراحت ضروری ہے کہ اگر کیڑا منہ، ناک یا کان سے خارج ہو تو یہ وضوء کا ناقض نہیں۔ الحاصل

اخاف کا مذہب یہ ہے کہ محرمین کے علاوہ بھی بدن سے خون وغیرہ بہہ نکلے یا نماز میں قہقہہ سے ہنسنے یا منہ بھری قہقہے آجائے تو وضوء جاتا رہتا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَلْوَضُوءُ مِنْ صَلَاتٍ ذَمِّ سَائِلٍ**، ہر پہنے والے خون سے وضوء واجب ہے (دارقطنی) نیز سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **«مَنْ قَاءَ اَوْ رَعِيفَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَبْنِ عَلٰی صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتِمَّ كَلْمُهُ»** (ابن ماجہ) یعنی جسے نماز میں قہقہہ آجائے یا اس کی تحمیر جاری ہو جائے وہ نماز سے پھر جائے اور وضوء کر کے اپنی نماز پر بننا کرے جب تک کلام نہ کیا ہو نیز سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَيْسَ فِي الْقَطْرَةِ وَالْقَطْرَتَيْنِ مِنَ الدِّمِ وَضُوءٌ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ ذِمًّا سَائِلًا**، (دارقطنی) یعنی خون کے ایک دو قطرے سے وضوء نہیں جاتا جب تک کہ وہ جاری نہ ہو جائے۔

قَالَ جَابِرٌ الخ نماز میں ضحک سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لہذا اس کا اعادہ واجب ہے اور وضوء باقی رہتا ہے۔ اس میں سب کا اتفاق ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کی دلیل ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا نماز میں قہقہہ سے ہنسنے سے وضوء اور نماز دونوں جاتے رہتے ہیں لہذا دونوں کا اعادہ واجب ہے اس کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ **«مَنْ ضَحِكَ فِي الصَّلَاةِ فَهَقَّتْ فَلْيُعِدِّ الْوَضُوءَ وَالصَّلَاةَ»** جو نماز میں قہقہہ سے ہنسا وہ وضوء اور نماز کا اعادہ کرے۔ ابن عدی نے کامل میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔ دارقطنی نے عبدالرزاق کی جہت سے اپنی کی سند سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نماز پڑھا رہے تھے کہ اچانک ایک نابینا کنوئیں میں گر گیا تو ان میں سے بعض صحابہ کرام قہقہہ سے ہنس پڑے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ وضوء کریں اور نماز کا اعادہ کریں۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

قَالَ الْحَسَنُ الخ اخاف کا بھی یہی مذہب ہے کہ جس نے وضوء کے بعد سر کا حلق کیا یا مونچھیں کٹوائیں یا ناخن اُتروائے تو اس پر وضوء کا اعادہ نہیں۔ اور اگر وضوء کر کے موزے پہنے بعد میں موزے اُتار دیئے تو وضوء کا اعادہ واجب نہیں صرف پاؤں دھولینے کافی ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا جدید قول بھی یہی ہے

قَالَ ابُو هُرَيْرَةَ الخ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا وضوء صرف حدث سے ہے۔ اغشاء، نیند، جنون، تمام حدث میں داخل ہیں۔ حدث لفظ عام ہے جو کسی مخصوص حدث کے ساتھ مختص نہیں۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا: **«لَا وَضُوءَ اِلَّا مِنْ حَدَثٍ»** کا معنی یہ ہے کہ صرف یسینین سے کوئی شئی خارج ہو تو اسی سے وضوء واجب ہوتا ہے انہوں نے ابوداؤد کی حدیث پر اعتماد کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز میں ہو اور اپنی ڈوبر میں کوئی حرکت وغیرہ محسوس کرے اور حدث یا عدم حدث کے اشکال

میں پڑ جائے تو نماز سے نہ پھرے حتیٰ کہ وہ آواز سنے یا بوسو گئے، اس حدیث میں حدث خاص ہے۔ اور وہ آواز کو سنانا یا ہوا کی بوسو گھٹنا ہے، کیونکہ نماز میں عموماً ایسا حدث ہوتا رہتا ہے۔ اس لئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حدث کا یقین نہ ہو جائے تو نماز سے نہ پھرے، کیونکہ شیطان نمازی کے ساتھ

۱۷۵ — حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِي اِيَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي ذَرٍّ قَالَ
 سَمِعْتُ اَبِي الْقَبْرِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
 وَسَلَّمَ لَا یَزَالُ الْعَبْدُ فِی صَلَوةٍ مَا كَانَ فِی الْمَسْجِدِ یَنْتَظِرُ الصَّلَوةَ مَا لَمْ
 یُحَدِّثْ فَقَالَ رَجُلٌ اَعْجَبْتُ مَا لِحَدَّثَ یَا اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ الصَّوْتُ لِعَنِي
 الصَّوْطَةُ

نافض نہیں۔ راوی نے اس کو ذکر نہیں کیا لہذا یہ دلیل بھی ہو سکتی ہے کیونکہ یہاں غلبہ اصل ہے اگر خون کا
 غلبہ ہو تو وضوء جانا رہے گا۔ ابن ابی شیبہ نے حسن بصری سے روایت کی کہ ایک شخص نے غصہ کا اور اس
 میں خون کی ملاوٹ دیکھی حسن بصری نے کہا کہ جب تک غصہ نہ ہو وضوء منقوض نہ ہوگا۔
 وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ الْحَزَّ، اس روایت سے مقصد اخاف کو الزام دینا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں؛ کیونکہ صحابہ کرام
 نے کہا اس جگہ وضوء جاسے۔ نیز پچھنے لگانے سے خون چوس کر نکالا جاتا ہے وہ خود نہیں نکلتا ہے اور وضوء اس
 خون سے جانا ہے جو خود خارج ہو اور خون نکلنے کی جگہ کو دھونا ضروری ہے۔ مذکور اثر کا تحمل بھی یہی ہے واللہ اعلم

اسماء رجال

عطاء بن ابی رباح تابعی ہیں عطاء جابر بن عبد اللہ مشہور صحابی

ہیں کتاب الوحی میں ان کا ذکر گزرا ہے عطاء حسن بصری تابعی

کبیر ہیں۔ کتاب الایمان میں ان کا ذکر گزرا ہے عطاء طاؤس بن کیسان یمانی ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحمن کبیر
 تابعی ہیں۔ اور صالحین کرام میں سے ہیں ۱۰۶ ہجری میں ترویجہ کے روز مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے ہشام بن عبد الملک
 نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ یحییٰ بن معین نے کہا ان کا نام ذکوان ہے انہیں طاؤس اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ
 قاریوں میں طاؤس تھے عطاء محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم ہاشمی مدنی ہیں ان کی کنیت ابو جعفر
 اور لقب باقر ہے انہیں باقر اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ علوم کے حقائق جانتے تھے گویا وہ علوم کا پوسٹ مارٹم کیا کرتے
 تھے جلیل القدر تابعی ہیں۔ ۱۱۴ ہجری میں فوت ہوئے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بن محمد بن علی سے ابن حنفیہ مراد ہو۔ کتاب العلم
 کے آخر میں ان کا ذکر گزرا ہے، لیکن ظاہر یہی ہے کہ یہاں محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب مراد ہیں۔

عطاء ابن ابی اوفیٰ ان کا نام عبد اللہ ہے صحابی ہیں۔ بیعت رضوان اور دیگر شہاد میں حاضر ہوتے رہے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک مدینہ منورہ میں ہی مقیم رہے۔ ان کے بارے میں جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَبِیْ اَوْفٰیؓ وہ کوفہ میں رہنے والے صحابہ کرام سے آخر میں
 فوت ہوئے ان کا سن وفات ۸۷ ہجری ہے۔

۱۷۶ — حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيد قَالَ ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْصُرُ
حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا
۱۷۷ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرٍ

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعد ہمیشہ نماز میں
رہتا ہے جب تک وہ مسجد میں نماز کا انتظار کرتا رہے جب تک اسے حدّث
لاحق نہ ہو ایک عجیب شخص نے کہا اے ابابکر یہ حدّث کیا ہے ؟ انھوں نے جواب دیا دُبر سے ہوا خارج ہونے کی
آواز ہے ۔

۱۷۵ — شرح : عجیب وہ ہے جو کلام واضح بیان نہ کر سکے اگرچہ عربی ہو ۔ حدیث میں
”فَقَالَ دَجَلٌ أَجْعَلِي“ الخ سعید مقبری کا کلام ہے ۔ نماز میں ہمیشہ رہنے کا معنی یہ ہے کہ جب تک وہ نماز
کا انتظار کرتا رہے اسے نماز کا ثواب ملتا رہے گا ۔ حدّث عام ہے ۔ اعماء ، نیند ، جنون اور بے یلین سے خارج
ہونے والی ہر شئی کو شامل ہے کسی مخصوص حدّث سے محض نہیں ؛ لیکن یہاں حدّث سے مراد دُبر سے نکلنے والی
ہوا ہے ؛ کیونکہ مسجد میں بیٹھے رہنے سے غالباً ہوا خارج ہونے کا امکان ہوتا ہے جو ناقض وضوء ہے ۔
اگرچہ حدّث اور بھی بہت ہیں مگر وہ نہ تو متفق علیہ ہیں اور نہ ہی ان کے وقوع کا غالب امکان ہوتا ہے
گویا کہ سوال ہی خاص حدّث سے تھا جو غالباً مسجد میں واقع ہو سکتا ہے اور یہ شرط سے زائد نہیں ہوتا ۔

اصماء رجال : ع۱ آدم بن ابی ایاس کا ذکر در باب المسلم من سلم
المسلمون ، میں گزرا ہے ۔ ع۲ ابن ابی ذئب ، حفظ العلم
کے باب میں گزرے ہیں ع۳ سعید مقبری ، الدین لیسر ، کے باب میں مذکور ہیں ع۴ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
مشہور صحابی ہیں ۔

۱۷۶ — ترجمہ : عباد بن تیمم نے اپنے چچا سے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا نماز سے نہ پھرے حتیٰ کہ آواز سنے یا بدبو پائے ۔ (حدیث ع۱۳ کی شرح دیکھیں)

ترجمہ : محمد بن حنفیہ نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے مذی
بہت آتی تھی ۔ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
دریافت کرنے میں شرم کی تو مقداد بن اسود کو کہا کہ وہ آپ سے پوچھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس

أَبِي يَعْلَى الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ كُنْتُ رَجُلًا مَذَلًّا
فَأَسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُ الْمِقْدَادَ
بْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ وَرَوَاهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ
۱۷۸ — حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ تَنَا شَيْبَانُ عَنْ يُحْيَى عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
سَأَلَ عُثْمَانَ ابْنَ عَفَّانٍ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعْتَ وَلَمْ يُمِنْ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ
كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيًّا وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ

میں وضوء ہے۔ شعبہ نے اعمش سے اس کی روایت کی (حدیث ۱۳۲ کی شرح دیکھیں)

۱۷۸ — ترجمہ : زید بن خالد نے خبر دی کہ اُمخوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے کہا مجھے خبر دیں کہ اگر کوئی اپنی

بیوی سے جماع کرے اور منی نہ نکلے (اس کا کیا حکم ہے) حضرت عثمان نے کہا وضوء کر لے جیسے نماز کے لئے وضوء کرتا ہے اور اپنی شرمگاہ دھو لے۔ حضرت عثمان نے کہا میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے پھر میں نے اس سے متعلق علی، زبیر، طلحہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے پوچھا تو سب نے اس طرح جماع کرنے والے کو یہی حکم دیا۔

۱۷۸ — شرح : مذی سے شرمگاہ پلید ہو جاتی ہے اس لئے اس کے دھونے کا حکم ہے اور جماع کرنے والے سے غالباً مذی نکلتی ہے۔ اگرچہ اسے اس کا شعور نہ ہو

اس لئے وضوء کا حکم فرمایا۔ شروع اسلام میں جماع کرنے سے غسل واجب نہ تھا جب تک انزال نہ ہو پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا؛ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بیوی کے ساتھ جماع کی کوشش کرے اور دونوں ختان آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ متقاعد مخرج سے کوئی شے نکلنے سے وضوء واجب ہے اس لئے کہ مناسب ہے۔ واللہ اعلم!

۱۷۹- حَدَّثَنَا اسْتِقْبَانُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَكْوَانَ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّنَا أَعْجَلْنَاكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ قُحِطَتْ فَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ تَابِعَهُ وَهَبٌ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ وَلَمْ يَقُلْ غُنْدَرُ وَنَحْيِي عَنْ شُعْبَةَ الْوُضُوءِ

اسماء رجال

۱۔ سعد بن حفص طحی کوئی میں ان کی کنیت ابو محمد ہے - ۲۱۵ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ شیبان بن عبد الرحمن مخوی میں - ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے ۳۔ یحییٰ بن ابی کثیر بصری تابعی میں ۴۔ ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف تابعی میں - ان حضرات کا حدیث ۱۱۲ کے اسماء میں ذکر ہو چکا ہے ۵۔ عطاء بن یسار مدنی میں حدیث ۲۸ کے اسماء میں ذکر ہو چکا ہے ۶۔ فرید بن خالد جہنی مدنی صحابی میں حدیث ۸۹ کے اسماء میں دیکھیں ۷۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین حدیث ۱۵۹ کے اسماء میں دیکھیں

۱۷۹- توجہ : ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری شخص کو پیغام بھیجا وہ آیا اور اس کے سر سے پانی بہہ رہا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے تجھے جلدی میں ڈال دیا ہے اُس نے کہا جی ہاں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو جلدی کرے یا انزال نہ ہو تو تجھ پر وضوء کرنا واجب ہے۔ وہب بن جریر ابن ابی حازم نے نصر بن سمیل کی متابعت کی - انھوں نے کہا ہمیں شعبہ نے خبر دی - امام بخاری نے کہا غندر اور یحییٰ نے شعبہ سے وضوء ذکر نہیں کیا۔

۱۷۹- شرح : اس حدیث کی تقریر یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری شخص کو بلایا حدیث میں اس کا نام مذکور نہیں مسلم نے اس کا نام عتبان بن مالک ذکر کیا ہے۔ وہ خزرجی سالمی بدری ہیں۔ اس وقت وہ اپنی بیوی سے ہم بستر تھا وہ اسی حال میں پیغام سن کر جلدی سے غسل کر کے دربار رسالت میں حاضر ہوا جبکہ اس کے سر سے پانی کے قطرے گ

رہے تھے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے تجھے جلدی میں ڈال دیا ہے (یعنی وہ بیوی کے ساتھ جماع سے سیر نہیں ہوا تھا اور ابھی تک انزال نہیں ہوا تھا کہ حضور کا پیغام پہنچ گیا تھا) اُس نے کہا جی ہاں! میں نے جلدی کی ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو وضو کر لینا ہی کافی ہے۔ غسل ضروری نہیں۔

قَوْلُهُ قَطِطَتْ، ماضی مجہول ہے بعض روایات میں در اُفِطَتْ، معروف و مجہول پڑھا گیا ہے یہاں اِحْطاط کا معنی عدم انزال منی ہے۔ یہ قحوط مطر اور قحوط ارض سے استعارہ ہے جب بارش رک جائے اور زمین نباتات نہ اُگائے۔ بخاری میں قَطِطَتْ مجرود ہے، لیکن مشورۃ قَطِطَتْ ہے۔ اس کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو بیوی سے ہم بستر مواد انزال کے بغیر اس سے جدا ہو جائے یا جماع کرے اور منی خارج نہ ہو اور حدیث میں اُفِطَتْ پر قَطِطَتْ کا عطف عام کا خاص پر عطف ہے۔ اور لفظ در اُو، تنویل حکم کے لئے ہے یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کی تقسیم فرمائی ہے۔ اور مقصد یہ ہے کہ عدم انزال شخص کی ذات سے کسی خارجی امر کے سبب ہو یا اس کی ذات کے باعث ہو دونوں صورتوں میں حکم واحد ہے وہ یہ کہ صرف وضو کرے غسل ضروری نہیں ہے۔

بظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی سے جماع کے وقت انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں وضو کافی ہے لیکن یہ حدیث ضمیمہ ہے۔ اس کا نسخہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب بیوی کے ساتھ جماع کی کوشش کرے اور مرد وزن کے ختان آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہے انزال ہو یا نہ ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم امور خفیہ پر مطلع ہیں؛ چنانچہ اس حدیث میں مجامعت غود امور خفیہ سے ہے۔ پھر انزال ہونا یا نہ بھی مخفی امر ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پوری کیفیت بیان کر دی جیسا کہ حدیث سے واضح ہے۔ جس ذات ستودہ صفات سے اس طرح کے امور مخفی نہ ہوں اور کیا مخفی ہو سکتا ہے۔ اس حدیث میں ”لَعَلَّ“ ترجمہ کے لئے نہیں تحقیق کے لئے ہے۔ اس کے جواب میں حرف ثَمَّ تحقیق کی تقریر کے لئے ہے۔ مجمع الباری میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں لعل تحقیق کے لئے ہوتا ہے۔ علامہ مینی نے بھی اس کی وضاحت کی ہے۔ واللہ و سولہ اعلم!

۱۔ اسحاق وہ ابن راہویہ ہیں ان کی کنیت ابو یعقوب ہے وہ منظلی مروزی

اسماء رجال

ہیں نیشاپور کے رہنے والے ہیں۔ عبد اللہ بن طاہر نے اسحاق سے کہا کہ آپ کو ابن راہویہ کیوں کہا جاتا ہے۔ اسحاق نے کہا میرے والد مکہ کے طریق میں پیدا ہوئے تھے۔ فارسی میں طریق کو راہ کہا جاتا ہے۔ اسحاق اسلام میں بہت بڑا رکن اور دین کا جھنڈا ہے۔ ۲۲۸۔ ہجری میں نیشاپور ہی فوت ہوئے ممکن ہے کہ اسحاق سے مراد اسحاق بن ابراہیم بن نصر سعدی بخاری ہو وہ مدینہ منورہ میں آئے اور ۲۳۲۔ ہجری میں فوت ہو گئے یہ بھی احتمال ہے کہ اسحاق بن بہرام کو سج مروزی ہوں انھوں نے ۲۵۱۔ ہجری میں وفات پائی تینوں احتمال اس لئے ذکر کئے ہیں۔

بَابُ الرَّجُلِ يَوْضِي صَاحِبَهُ

۱۸۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا آفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ عَدَلَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَسَامَةُ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَصَلِّي قَالَ الْمُصَلِّي أَمَامَكَ

میں ذکر کیا کہ جب امام بخاری کہیں۔ حدیثنا اسحاق، قال حدیثنا ابو اسامہ تو ان تینوں میں سے کوئی ایک ہوتا ہے۔ عطاء بن شہیل مازنی بصری میں ان کی کنیت ابو الحسن ہے وہ تبع تابعی ہیں۔ مروکے رہنے والے ہیں وہ عربی اور حدیث کے امام ہیں۔ انھوں نے مرو اور خراسان میں سب سے پہلے سنت ظاہر کی۔ دو سو تین یا چار ہجری میں فوت ہوئے عطاء شاذان اسودین عامر کا لقب ہے ان کی کنیت ابو عبد الرحمن شامی ہے بغداد میں رہائش پذیر تھے۔ ۲۰۸۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

باب - مرد اپنے ساتھی کو وضوء کرائے،

۱۸۰۔ ترجمہ : اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب

عرفات سے واپس تشریف لائے تو گھاٹی کی طرف گئے اور قضاء حاجت فرمائی۔ اسامہ بن زید نے کہا میں آپ کے لئے پانی گرا دیتا تھا اور آپ وضوء فرماتے تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ اب نماز پڑھیں گے؟ آپ نے فرمایا نماز پڑھنے کی جگہ آگے ہے۔

۱۸۰۔ شرح : اس حدیث کی وضاحت باب اسباغ الوضوء میں حدیث نمبر ۱۳۹ میں گذر چکی ہے۔ ابن بطال نے کہا امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے

کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو وضوء کرا سکتا ہے جیسا کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضوء کرایا تھا۔ سب علماء کا اتفاق ہے کہ مریض کو جب تیمم کرنے کی طاقت نہ ہو تو دوسرا شخص اس کی تیمم کرا سکتا ہے مگر جب مریض میں نماز پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو کوئی شخص اس کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا

اس باب سے امام بخاری نے ان لوگوں کا رد کیا ہے جو کہتے ہیں کہ وضو میں دوسرے کا شریک ہونا مکروہ ہے امام نووی نے کہا اس حدیث سے ثابت ہونا یہ کہ وضو میں استعانت (کسی سے مدد لینا) جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : **ع** محمد بن سلام بکندی کتاب الایمان میں **ع** یزید بن ہارون باب التبرئ فی البیوت میں اور **ع** یحییٰ بن سعید الفزاری تابعی کتاب الوحی میں مذکور ہیں **ع** موسیٰ بن عقبہ تابعی **ع** کریم مولیٰ ابن عباس اور **ع** اسمہ ابن عقبہ اسباغ الوضوء وغیرہ میں مذکور ہیں۔

۱۸۱۔ ترجمہ: عروہ بن مغیرہ بن شعبہ مغیرہ بن شعبہ سے خبر دیتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے (واپس تشریف لائے) اور مغیرہ بن شعبہ آپ کے لئے پانی ڈالنے لگے جبکہ آپ وضو فرمانے لگے۔ آپ نے اپنا چہرہ انور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر مبارک اور موزوں پر مسح فرمایا۔

۱۸۱ — شرح : غسل اعضاء نفض وضوع ہے۔ وضوء پر مرتب نہیں لہذا فغسل پر فاء کا لانا غیر مناسب ہے اور اس کے لانے کا فائدہ نہیں لیکن یہ وہ فاع ہے جو مجمل اور مفصل کے درمیان آتی ہے اور مفصل مجمل کے بعد آتا ہے۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ موزوں پر مسح جائز ہے اور ایک پاؤں کا دھونا اور دوسرے پر مسح کرنا جائز نہیں اور بندہ گانِ دین کی خدمت کرنا اور ان کو وضوء کرانا جائز ہے اور وضوء میں استعانت جائز ہے۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال: عابد بن علی بن محمد صنفی، اہل بصری ہیں۔ ۲۴۹ ہجری میں فوت ہوئے
ان کی نسبت ابو حفص ہے عبد الوہاب بن عبد المحمد ثقفی بصری ہی نظام

بَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدَثِ وَغَيْرِهِ وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ وَبِكُتُبِ التَّسْلَةِ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ وَقَالَ حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِنْ أَرَادُوا فُسِّلَهُ

کے پاس عبد الوہاب کو ذکر کیا گیا تو اُس نے کہا وہ بخدا خوف کے بعد آرام، بیماری کے بعد صحت، قحط سالی کے بعد خوشحالی، غربت کے بعد امارت، محبوب کی تابعداری مصیبت سے رهایی اور دل کش نوجوانی کے ساتھ وصال دائمی سے زیادہ پیٹھے ہیں۔ عمرو بن علی نے کہا عبد الوہاب کی سالانہ آمدنی پچاس ہزار درہم تھی اور سال کے آخر تک تمام محدثین میں تقسیم کر دیتے تھے۔ ۱۹۴- ہجری میں فوت ہوئے عہد یحییٰ بن سعید انصاری تابعی مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔ ہمیشہ روزہ سے رہتے تھے۔ ہر روز قرآن ختم کرتے تھے۔ ۱۲۷ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے عہد نافع بن جبر بن مطعم قرشی نوفلی مدنی تابعی ہیں۔ سیان بن عبد الملک کی امارت کے اواخر میں ۹۹- ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے عہد عروہ بن مغیرہ ثقفی کوئی ہیں شیعی نے کہا وہ اپنے اہلبیت میں سب سے افضل تھے۔

بَابُ - حَدَثٍ وَغَيْرِهِ كَبَعْدِ قِرَاءَانِ مُجِيدٍ تَرْهِنَا

منصور بن معمر نے ابراہیم نخعی سے ذکر کیا کہ حمام میں قرأت کرنے میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی وضوء کے بغیر خط لکھنے میں حرج ہے۔ حماد نے ابراہیم نخعی سے ذکر کیا کہ اگر غسل کرنے والوں نے چادر باندھی ہو تو ان کو سلام کہو ورنہ ان کو سلام مت کہو،

مشروح الباب قرأت قرآن کریم اور اس کے علاوہ سلام اور باقی اذکار حدیث کے بعد جائز ہیں۔ حمام کو اس لئے ذکر فرمایا کہ غالباً نہانے والے بے وضوء ہوتے ہیں اور قرآن کریم اور دیگر اذکار سے خطوط بھی غالباً خالی نہیں ہوتے اور علی غیر وضوء کتب اور قرأت دونوں سے متعلق ہے؛ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی طرح کی شے ہیں۔ اخاف کے نزدیک جہنی اور جہنم والی عورت دونوں کے لئے رسالہ لکھنا مکروہ ہے جس میں قرآن کی بعض آیات ہوں؛ کیونکہ لکھنا سس سے خالی نہیں ہوتا اور ان کے لئے قرآن کو مس کرنا مکروہ ہے (کرمانی) حضرت حماد بن ابی سیان کوئی ابراہیم نخعی کوئی کے تلامذہ میں سب سے بڑے فقیہ تھے اور امام ابو حنیفہ

۱۸۲ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ فَأُضْطَجَعَتْ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَأُضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَقْبَلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ يَمْسُحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مُعَلَّقَةٍ فَنَوَّضَهَا مِنْهَا فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ

رضی اللہ عنہ کے استاد تھے۔ امام ابو حنیفہ کا اسناد یہ ہے کہ ابوحنیفہ عن حماد عن ابراہیم النخعی عن علقمہ بن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے: اَعِدْ ذِكْرُنَا بِلَنَا انْ ذِكْرُهُ: هُوَ الْمَسْكُ مَا كَذَبَتْهُ يَتَضَوُّ ہمارے پاس ابو حنیفہ کا ذکر بار بار کرو کیونکہ ان کا ذکر کستوری ہے جب تک تم اسے بار بار ذکر کرتے رہو گے اچھی خوشبو آتی رہے گی۔ نیز فرمایا: لَعْنَتْ دَبَّتَا اَعْدَا دَمَلِي عَلَى مَنْ دَذَّ قَوْلَ اَبِي حَنِيفَةَ جو ابو حنیفہ کا قول رد کرے اس پر ریت کے ذرات کے برابر ہمارے رب کی لعنت ہو، فقہا کا اختلاف ان کے اجتہاد کا نتیجہ ہے۔ ایک دوسرے کا قول رد کرنا ان کا مقصد نہیں ہوتا۔

ترجمہ: ابن عباس کے غلام کرب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباس نے ان کو خبر دی کہ ایک رات انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی مہیونہ جو ان کی خالہ ہیں کے گھر میں بسر کی۔ میں بسترہ کے عزم کی طرف لیٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی بیوی ام المومنین مہیونہ رضی اللہ عنہا اس کے طول میں آرام فرما ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے حتیٰ کہ جب آدھی رات ہوئی یا اس سے تھوڑا سا پہلے یا تھوڑا سا بعد آپ بیدار ہوئے اور پیچھے کر اپنے ہاتھ کے ساتھ چہرہ انور کو ملتے رہے پھر سورہ آل عمران سے آخر آیت کی تلاوت فرمائی اور اپنے منہ کے پاس اٹھ کر گئے اور

۱۸۲ —

بْنِ عُرْوَةَ عَنِ امْرَأَتِهِ فَاِطْمَءَ عَنْ جَدَّتِهَا اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِي بَكْرٍ اَنَّهَا
 قَالَتْ اَبَيْتُ عَالِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ
 الشَّمْسُ فَاِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ فَاِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي فَقُلْتُ مَا
 لِلنَّاسِ فَاَشَارَتْ بِيَدِهَا نَحْوَ السَّمَاءِ وَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقُلْتُ
 اَيَّةُ فَاَشَارَتْ اَنْ لَعَمَ فَعَمْتُ حَتَّى تَجَلَّ فِي الْغُشِيِّ وَجَعَلْتُ اَصْبُ
 فَوْقَ رَأْسِي مَاءً فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَدَ اللَّهَ
 وَاشْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ اَرَهُ اِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي
 هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَلَقَدْ اُدْحِيَ اِلَيَّ اَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ

باب جس نے وضوء نہ جانا مگر سخت غشی سے

ترجمہ : اسما بنت ابی بکر نے کہا میں ام المؤمنین عائشہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کے پاس آئی جبکہ سورج کو گرہن لگا اور لوگ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اور وہ بھی کھڑی نماز پڑھ رہی تھیں۔ میں نے کہا لوگوں کا کیا حال ہے؟ انہوں نے اپنے ماتھے سے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا۔ میں نے کہا کیا کوئی نشانی ہے؟ انہوں نے اشارہ کیا کہ ہاں میں بھی نماز کے لئے کھڑی ہو گئی تھی کہ مجھ پر غشی آنے لگی! اؤ میں نے اپنے سر پر پانی ڈالنا شروع کیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا۔ میں نے اپنے اس مقام میں ہر وہ شئی دیکھی جو مجھے دکھلائی نہ گئی تھی حتیٰ کہ میں نے جنت اور دوزخ کو دیکھا میرے پاس وحی آئی ہے کہ تم قبروں میں سیح و جال کے فتنہ کی مثل یا قریب آزمائے جاؤ گے۔ میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کونسا لفظ کہا (مثل یا قریب کا لفظ کہا) تم سے کوئی ایک لایا جائے گا۔ اور اسے کہا جائے گا تیرا اس شخص سے متعلق کیا علم ہے؟ مومن یا مومن میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کون سا لفظ کہا (مومن یا مومن کا لفظ) اسماء نے کہا وہ کہے گا یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو مجھے پاس معجزات اور ہدایات لے کر آئے تھے۔ ہم نے قبول کیا اور تاعداری کی پھر اسے کہا جائے گا آرام سے سو جا ہم پیسے ہی جانتے تھے کہ تو اس کا تعلق ہے۔ میرا حال یہ ہے کہ اب کی نبوت میں شک کرنے والا)

۱۸۳

أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُؤْتَى
 أَحَدُكُمْ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ فَأَمَّا الْمُتَوَكِّلُ أَوِ الْمُؤْتَمِرُ لَا
 أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ
 وَالْهُدَى فَاجْتَبَيْنَا وَأَمْنًا وَابْتِغْنَا فَيَقَالُ ثُمَّ صَالِحًا فَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ
 لِمُؤْمِنًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُتَرَابُ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ
 لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ

میں نہیں جانتی کہ اسماء نے کون سا لفظ کہا (منافق یا متراب کا لفظ) وہ کہے گا میں نہیں جانتا لوگوں کو میں نے
 کچھ کہتے ہوئے سنا میں نے بھی وہ کہہ دیا (حدیث ۸۵ کی شرح دیکھیں)

اس حدیث کی مناسبت باب سے اس طرح ہے کہ اگر غشی سخت ہوتی تو اس سے وضو جاتا رہتا کیونکہ
 سخت غشی اعماء جیسی ہوتی ہے اور غشی کے سخت نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اسماء نے اپنے سر پر پانی ڈالا تاکہ
 غشی جاتی رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے حواس حاضر تھے اور یہ ان کے وضو کے نہ جانے پر دلالت ہے

شرح

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سارے سر پر مسح کے وجوب پر اس آیت کریمہ سے استدلال
 کرتے ہیں مگر یہ دلیل اس وقت تام ہو سکتی ہے جبکہ پُرؤنیکسٹک بازائد ہوا امام مالک
 رضی اللہ عنہ ہی فرماتے ہیں۔ ابن مسیب نے کہا وضو میں سارے سر پر مسح کے وجوب یا صرف سر کے مسح پر وجوب
 میں عورت مرد جیسی ہے اور حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا اثر اس کے موافق ہے اور حضرت امام مالک
 رضی اللہ عنہ سے سر پر مسح سے متعلق پوچھا گیا تو ائمہوں نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا کہ بعض سر پر مسح
 جائز نہیں۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال : اسماعیل بن اویس اپنے ماموں امام مالک رضی اللہ عنہ سے راوی

ہیں ۷۲ ہشام بن عروہ بن زبیر بن عوام قرشی ہیں

۷۳ فاطمہ بنت منذر بن زبیر اور اسماء بنت ابوبکر صدیق

رضی اللہ عنہ حدیث ۸۴ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ

لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ
الرَّجُلُ يَمْسَحُ عَلَى رَأْسِهِمَا وَسُئِلَ مَالِكُ الْجَدِّي

فَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ

۱۸۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ قَالَ مَالِكُ

عَمْرُو بْنُ يَحْيَى الْمَازِنِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ
جَدُّ عَمْرُو بْنِ يَحْيَى أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَرِيَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

بَابُ سَرِّهِ سَرِّ مَسْحِ كَرْنَا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد : اپنے سروں پر مسح کرو ! اور ابن مسیب نے کہا عورت مرد کی
طرح ہے وہ اپنے سر پر مسح کرے امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کیا بعض سر
پر مسح کافی ہے ؟ تو انھوں نے عبد اللہ بن زید کی حدیث سے استدلال کیا ۔

ترجمہ : عمرو بن یحییٰ مازنی نے اپنے باپ یحییٰ سے روایت کی کہ ایک شخص نے عبد اللہ
ابن زید سے کہا اور وہ عمرو بن یحییٰ کے دادا ہیں کیا تم مجھے دکھلا سکتے ہو کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے وضوء فرمایا کرتے تھے ؟ عبد اللہ بن زید نے کہا جی ہاں ! انھوں نے پانی منگوایا اور
اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا پھر گلی کی اور ناک میں تین بار پانی ڈالا اور منگنا پھیر
اپنے چہرے کو تین بار دھویا پھر ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دو بار دھویا پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے سر مسح کیا ان
کو آگے اور پیچھے سے گزارا جبکہ سر کے اگلے حصے سے ابتداء کی تھی پھر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا ۔

۱۸۲- شرح : یہ حدیث وضوء کے مسائل پر مشتمل ہے۔ وضوء میں شروع ہونے سے پہلے ہاتھ
دھونے چاہئیں سر پر پانی ڈالیں اور اول اخاف کا مشہور مذہب یہ ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى
يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ
ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ
فَأَقْبَلَ بَيْنَهُمَا وَأَدْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ
رَدَّهَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

کہ وضو کرنے سے پہلے ہاتھ دھونے سنت ہیں؛ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی وضو فرماتے تو ہاتھ دھولیتے تھے۔ دوسرا قول امام مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص ہاتھوں کی طہارت میں شک کرے اس کے لئے دھونا مستحب ہے۔ تیسرا قول امام احمد رحمہ اللہ کا ہے کہ جو کوئی رات کو نیند سے بیدار ہو اس پر ہاتھ دھونے واجب ہیں۔ دن میں بیدار ہونے والے کا یہ حکم نہیں۔ چوتھا قول امام مالک رضی اللہ عنہ کا مشہور مذہب ہے کہ جسے شک ہو کہ اس کے ہاتھ پر نجاست لگی ہوئی ہے یا نہیں اس کے لئے ہاتھوں کو دھونا واجب ہے۔ پانچواں قول داؤد اور اس کے ساتھیوں کا ہے کہ جو کوئی نیند سے رات کو بیدار ہو اس پر ہاتھوں کو دھونا واجب ہے۔

دوسرا مسئلہ: یہ ہے کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی کرنا وضو میں سنت ہیں اور غسل میں فرض ہیں۔ یہ سفیان ثوری کا مذہب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ وضو اور غسل دونوں میں سنون ہیں ابن ابی لیلیٰ کا مذہب یہ ہے کہ یہ دونوں میں واجب ہیں۔

تیسرا مسئلہ: یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چلوؤں سے تین بار کلی کی اور استنشاق کیا۔ امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں مضمضہ اور استنشاق تین تین بار ہے اور ہر ایک کے لئے علیحدہ پانی لے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ترمذی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار مضمضہ کیا اور تین بار استنشاق کیا۔

چوتھا مسئلہ: چہرے کو تین بار دھونا ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔ پانچواں مسئلہ: ہاتھوں کو دو بار دھونا۔ مسلم کی روایت تین بار کا ذکر ہے۔ اگرچہ وضو کی ابتداء میں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھولیا ہوتا ہے لیکن صحیح تر بات یہ ہے کہ اس بار انہیں کلائیوں سمیت دھویا جائے گا۔

بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

۱۸۵ — حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ نَاوُهَيْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ
شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ زَيْدٍ عَنْ دُضْوَاءِ النَّبِيِّ

کیونکہ ابتداء وضوء میں ہاتھوں کو دھونا فرض وضوء کے قائم مقام نہیں۔
چھٹا مسئلہ : کہنیوں تک دھونا۔ جمہور فقہاء کے نزدیک کہنیاں غسل یدین میں داخل ہیں۔ دارقطنی
میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضوء فرماتے تو کہنیوں پر پانی
بہا یا کرتے تھے۔ طبرانی میں وائل بن حجر کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلاسیاں دھوئیں
حتیٰ کہ کہنیوں سے اوپر تک پانی بہا یا۔

ساتواں مسئلہ : سر کا مسح ہے۔ اس حدیث سے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ
سارے سر کا مسح فرض ہے۔ اخاف اور شوافع کے نزدیک بعض سر کا مسح فرض ہے۔ اخاف کے مذہب میں
بعض سے مراد چوتھا سر ہے اس کی دلیل مغیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے، کیونکہ قرآن مجید حق مقدار میں محمل ہے
اور مغیرہ کی حدیث اس کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضوء کیا اور ناصیہ پر مسح فرمایا۔ لہذا ہمارے
مذہب میں سر کے چوتھا حصہ سر کا مسح فرض ہے۔ لیکن ناصیہ پر مسح کرنے سے فرض ادا ہوگا۔ اگر سر کے کسی اور
حصہ پر مسح کر لیا جائے تو فرض ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ کتاب اللہ محمل ہے مطلق نہیں اور محمل کا بیان مغیرہ بن شعبہ کی
حدیث ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ مضمضہ، استنشاق اور چہرے کے دھونے میں لفظ ثلاث تین بار ذکر
کیا اور ہاتھ دھونے میں لفظ مرتین (دو بار) ذکر کیا اور سر کے مسح اور پاؤں دھونے میں تعداد ذکر نہیں کی اس کی
کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مقصد یہ ہے کہ ہر طرح جائز ہے۔ ایک ایک بار دو دو بار اور تین تین
بار دھونا جائز ہے اور کم از کم ایک ایک بار دھونے سے فرض ادا ہو جاتا ہے۔ لیکن تین تین بار دھونا افضل و اکمل ہے
لیکن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ایک ایک بار دھونا بھی اکمل و افضل ہے، کیونکہ آپ کا ہر فعل افضل ہے
واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

باب — پاؤں کو ٹخنوں تک دھونا،

marfat.com

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَّاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهَا وَضُوءَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْكَفَّ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ
 ادْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَمَضَمَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَتْ لَكَ غُرَفَاتٌ ثُمَّ
 ادْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ
 إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً
 ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

ترجمہ : عمرو بن ابی حسن نے عبداللہ بن زید سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو
 سے متعلق پوچھا انھوں نے پانی کا برتن منگوایا اور ان کے سامنے نبی کریم

— ۱۸۵ —

صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو حبیباً وضو کیا، چنانچہ برتن سے پانی اپنے ہاتھ پر ڈالا اور دونوں ہاتھ تین بار دھوئے
 پھر برتن میں ہاتھ داخل کیا اور کھلی اور ناک میں پانی ڈالا اور شکائیہ تین چلوؤں سے کیا پھر اپنا ہاتھ پانی میں داخل
 کیا اور تین بار چہرہ دھویا پھر ہاتھ پانی میں ڈالا اور دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھوئے پھر ہاتھ پانی میں لے گئے
 اور ایک بار سر پر اس طرح مسح کیا کہ دونوں ہاتھ آگے سے گدی کی طرف لے گئے اور گدی سے اگلے طرف لائے پھر
 دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھوئے۔

شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ متوضی کا وضو کرنے کے لئے پانی

— ۱۸۵ —

طلب کرنا جائز ہے اور اس میں استعانت بھی جائز ہے اور یہ کہ ہاتھ

دھونے سے پہلے ہاتھ پانی میں داخل نہ کرے اس کے بعد داخل کرنا جائز ہے اور کھلی اور ناک میں پانی تین تین
 بار کر کے مستحب ہے اور سر کا مسح ایک مرتبہ کرنا مستحب ہے اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور پاؤں کو ٹخنوں سمیت
 دھونا ضروری ہے۔

فَتَوَضَّأَ لَهَا الْخَمْلَ کَلَامَہِ اَوْ فَاکْفَا عَلٰی یَدَیْہِہِ الْخَمْلَ اس اجمال کی تفصیل ہے اور فَاکْفَا
 میں فاء تَفْصِیْلَیۃ ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم !

بَابُ اسْتِعْمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ

وَأَمْرُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلَهُ أَنْ يَتَوَضَّؤُوا بِفَضْلِ سِوَاكَ
۱۸۶ — حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ قَالَ تَنَا الْحَكَمُ قَالَ

سَمِعْتُ أَبَا حُجَيْفَةَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَجَرَةِ
فَإِنِّي بَوْضُوءٍ فَتَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسَ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ وَضُوءِهِ فَيَتَسَحَّوْنَ
بِهِ فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَيْنَ
يَدَيْهِ عَنَزَةٌ وَقَالَ أَبُو مُوسَى دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ فِيهِ
مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَخَرَجَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهَا اشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرِغَا
عَلَى وَجْهِكُمَا وَخَوِّرْكُمَا

بَابُ - لوگوں کا بچا ہوا پانی استعمال کرنا

جریر بن عبد اللہ نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ ان کی مسواک
سے بچے ہوئے پانی سے وضوء کر لیں،

ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوپہر کو تشریف لائے آپ کے پاس پانی حاضر
کیا گیا تو آپ نے وضوء فرمایا اور لوگ آپ کے وضوء سے بچے ہوئے پانی کو لینے لگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
مس کرنے لگے آپ نے ظہر کی دو رکعت پڑھیں جبکہ آپ کے آگے عصا تھا۔ ابو موسیٰ اشعری نے کہا نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا پیالہ منگوایا اور اس میں اپنے دونوں ہاتھ اور چہرہ انور دھویا اور اس میں کلی فرمائی۔
پھر لال اور ابو موسیٰ سے فرمایا اس پانی سے کچھ پی لو اور کچھ اپنے منہ اور سینوں پر ڈالو!

شرح : فضل وضوء سے مراد وہ پانی ہے جو وضوء سے فارغ ہونے کے بعد

۱۸۶ —

برتن میں بچ رہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد وہ پانی ہو جو

اعضاء دھوتے وقت نیچے گرے فقہاء سے استعمال پانی کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ

۱۸۷ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَبِي إِسْمَاعِيلَ

بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
الرَّبِيعِ قَالَ وَهُوَ الَّذِي هَجَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ

رضی اللہ عنہ سے اس میں تین روایات ہیں امام ابو یوسف نے آپ سے روایت کی کہ یہ پانی نجس خفیف ہے جس
ابن زیاد نے روایت کی کہ یہ نجس مغلظ ہے مگر یہ روایت شاذ ہے امام محمد بن حسن نے آپ سے روایت کی کہ
یہ پانی طاہر غیر طہور ہے یعنی پاک ہے کسی شے کو پاک نہیں کر سکتا۔ یہ صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام شافعی
کا جدید قول بھی یہی ہے۔ امام مالک کے نزدیک یہ پانی طاہر طہور ہے۔ بعض طرق میں ہے کہ جریر مسواک کرتے
تھے اور اپنی مسواک کا سر پانی میں ڈبو تے تھے اور اپنے گھر والوں سے کہتے تھے کہ اس پانی سے وضو کر لو
اور اس میں کوئی حرج نہ خیال کرتے تھے (یعنی)

بخاری کی روایت باب سے اس طرح موافقت کرتی ہے کہ مسواک منہ کو صاف کرتی ہے جب کہ
اس کو پانی لگے پھر اس پانی سے وضو کرے تو اس طرح وضو میں مستعمل پانی استعمال ہوگا (فتح الباری)
حدیث شریف میں اگر پانی سے وہ پانی مراد ہے جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء طیبہ سے بہہ کر
گرتا تھا تو اس کی باب سے مناسبت ہے اور اس کی دلالت مستعمل پانی کی طہارت پر ظاہر ہے اور اگر یہ مراد ہے
کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کرنے کے بعد برتن میں بچا ہوا پانی ہے تو اس سے مراد تبرک ہے۔
پانی بہر کیف پاک ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس میں دست اقدس رکھنے سے اس کی طہارت میں اور
اضافہ ہو گیا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری اور بلال رضی اللہ عنہما کو آپ کا یہ ارشاد اس پانی سے تبرک حاصل کرنے
کے لئے تھا اس حدیث شریف میں اگرچہ بلال کو ذکر نہیں کیا مگر یہ روایت طویل حدیث کا حصہ ہے جو کتاب المغازی
میں بخاری نے ذکر کی کہ ابو موسیٰ نے کہا میں جعرانہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا حضرت بلال رضی اللہ عنہ
بھی تھے۔ ان دونوں صحابہ نے صرف تبرک و تین کے لئے اپنے چہروں اور سینوں پر یہ پانی بہایا تھا کسی مرن
کی وجہ سے نہ تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صالحین کے آثار سے تبرک حاصل کرنا مستحب ہے۔ سید عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے ظہر اور عصر کی دو رکعتیں پڑھیں؛ کیونکہ آپ سفر میں تھے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحراء
میں جب نماز پڑھی جائے تو نمازی اپنے آگے سترہ وغیرہ کرے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ آدم بن ابی ایاس ۲۔ شعبہ بن حجاج یہ دونوں حدیث
۳۔ حکم بن عیینہ حدیث ۴۔ کے اسماء

میں اور ابو جحیفہ حدیث ۵۔ کے اسماء میں دیکھیں۔

غَلَامٌ مِنْ بَيْرِهِمْ وَقَالَ عُرْوَةُ عَنْ الْمُسَوْرَةِ غَيْرِهِ يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدِهِمَا
صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ
بَاب ۱۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ
ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ

ترجمہ : محمود بن ربیع نے کہا اور یہ وہی شخص ہیں جن کے منہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلی کی تھی جبکہ وہ بچے تھے اور ان کے کنوئیں سے پانی لیا تھا
عروہ نے مسور وغیرہ سے روایت کی کہ ان میں سے ہر ایک اپنے سامعین کی تصدیق کرتا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرماتے تو لوگ آپ کے وضو سے گرنے والے پانی کو لینے کے لئے لڑنے کو تیار ہو جاتے تھے
شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو سے گرنے والے پانی کو بطور تبرک لینے میں لوگ بہت کوشش کرتے تھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ لڑنے کو تیار ہیں۔ اس سے تبرک حاصل کرنے کی رغبت میں مبالغہ مقصود ہے ورنہ یہ مسلم ہے کہ اس کے لئے صحابہ میں حقیقتہً کبھی لڑائی نہیں ہوئی اگرچہ یہ ایسا مقام ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس قدموں کی مٹی حاصل کرنے میں جانیں قربان کی جاتی ہیں اور آپ کے حضور رو میں فدا کی جاتی ہیں۔ مسلمانوں کے نزدیک یہ بڑا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ شریف پاک و صاف اور گستوری سے زیادہ خوشبودار تھا اس کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے چہروں پر ملتے تھے تاکہ اس کی خوشبو سے مستفید اور اس کی برکت سے مستفیض ہو سکیں (رکابی)
: علی بن عبد اللہ بن مدینی امام ہیں۔ حدیث ۷۲ کے اسماء میں یعقوب بن ابراہیم بن سعد حدیث کے اسماء میں دیکھیں صالح بن کیسان ہر تہلی حدیث میں دیکھیں اور محمود بن ربیع حدیث ۷۵ کے اسماء میں دیکھیں۔

اسماء رجال

باب ث

ترجمہ : سائب بن یزید کہتے ہیں کہ میری خالہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئی اور عرض کی یا رسول اللہ! یہ میرا بوجھ بھاری ہے آپ نے میرے

أُخِيتُ وَقَعَمَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ
ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ
زُرِّ الْمَحَلَّةِ

سر پر دست اقدس رکھا اور میرے لئے برکت کی دعا فرمائی پھر آپ نے وضوء فرمایا تو میں نے آپ کے وضوء
کے پانی سے کچھ پانی پیا پھر میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا اور آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان ڈولی کے بن کی طرح
مہر نبوت دیکھی۔

۱۸۸ شرح : خاتمہ کی تا مفتوح ہے یعنی وہ شئی دیکھی جو اس امر کی دلیل مطلق
کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ ابو داؤد شریف کی ”کتاب الفتن والملاحم ص ۲۳“ میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا : ”وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا يَأْتِي بَعْدِي“ قاضی بیضاوی نے کہا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
دونوں کندھوں کے درمیان نشان تھا جس کی وصف پہلی کتابوں میں مذکور ہے۔ یہ ایسی علامت تھی جس سے معلوم ہوتا تھا
کہ آپ ہی نبی موعود ہیں۔ اس مہر نبوت سے اللہ تعالیٰ نے آپ کی نبوت کی طرف بُرائی جانے سے روکی جیسے مہر شدہ شئی
کی طرف کوئی دوسری چیز نہیں جاسکتی۔ دوسری احادیث میں مہر نبوت کی تعبیر میں مختلف الفاظ مذکور ہیں۔ مسلم کی روایت
میں کبوتری کے انڈے کی طرح۔ امام احمد کی روایت میں سیب کی طرح۔ صحیح حاکم میں شعر مجتمع، ”کتاب البیہقی
میں ”مثل السلعة۔ شمائل میں بضعة ناشرة، ”ابھرنے والا گوشت۔ تاریخ ابن عساکر میں ”مثل النذقة۔
ترمذی میں ”کالتفاحة“۔ تاریخ ابن ابی حنیئمہ میں ”شامہ سوداء“ یعنی کالا نشان جو سبزی مائل تھا
اس پر بال تھے۔ تاریخ نیشاپوری میں ہے کہ مہر نبوت گول بندھ کی طرح تھی جس میں گوشت کی صورت میں یہ
لکھا ہوا تھا محمد رسول اللہ، بہر حال مہر نبوت کی مختلف تعبیرات مروی ہیں اور اس پر مختلف نقوش بھی مروی
ہیں۔ واللہ اعلم ! سائب بن یزید نے جو پانی پیا تھا وہ آپ کے مقدس اعضاء سے گرا ہوا استعمال پانی پیا
تھا جو الطیب الطیب تھا !

۱۸۹ : عبد الرحمن بن یوسف بغدادی ہیں ان کی کفایت ابوسلم ہے ۲۳۴ ہجری
میں فوت ہوئے عہد حاکم بن اسماعیل کوئی ہیں مدینہ منورہ میں قیام پذیر رہے۔

۱۸۹۔ ہجری میں مارون رشید کی خلافت میں فوت ہوئے عہد جد بن عبد الرحمن بن اوس مدنی کندی ہیں۔ انیس ہجری
میں کہا جاتا ہے عہد سائب بن یزید کندی۔ انھوں نے کہا میرے والد نے مجھے ساتھ لے کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ حج کیا جبکہ میری عمر سات برس تھی۔ ۹۱۔ ہجری میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ مجتہد نے کہا میں نے سائب
ابن یزید کو صحت مند دیکھا انھوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے میری صحت اچھی ہے اور میری

بَابُ مِنْ مَضْمَضٍ وَاسْتَنْشَقٍ مِنْ عُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ

۱۸۹ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ خَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

سَمِعْتُ عُمَرَو بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ أَوْغَرَ مِنَ الْإِنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ أَوْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضَوْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب — جس نے ایک ہی چلو سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا

۱۸۹ — ترجمہ : حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے

برتن سے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو دھویا پھر ایک ہی چلو سے منہ دھویا یا کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ اس طرح تین مرتبہ کیا اور ہاتھوں کو دو مرتبہ کہنیوں سمیت دھویا۔ سارے سر پر مسح کیا اور ٹخنوں سمیت پاؤں کو دھویا پھر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو اس طرح تھا۔

۱۸۹ — شرح : اس حدیث شریف میں چہرہ دھونے کا ذکر نہیں؛ کیونکہ بخاری کا مقصد

وہ ہے جس کا ترجمہ الباب میں ذکر کیا ہے اور اختصاراً غسل وجہ کو چھوڑ دیا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے وضو میں ان افعال کو بھی ذکر کیا جن میں اختلاف ہے اور وہ ایک ہی چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا کہنیوں سمیت ہاتھ دھونا سارے سر کا مسح کرنا اور ٹخنوں سمیت پاؤں دھونا ہے اور چہرے کے دھونے میں کوئی اختلاف نہیں اس لئے اس کے بیان کی ضرورت نہ تھی یا مفعول محذوف ہے اور وہ ”الْوَجْهَ“ ہے یعنی پھر چہرہ دھویا اور ”أَوْ مَضْمَضَ“ لفظ او، واؤ کے معنی میں ہے یہ جواب اچھا ہے۔ واللہ اعلم !

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً

۱۹۰ — حَدَّثَنَا سُلَيْمَنُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ وَهَيْبَ بْنَ تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ

عَمْرُو بْنَ مِخْجِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ
فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ
وَأَسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرُ ثَلَاثًا ثَلَاثَ عُرْفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي
الْإِنَاءِ فَسَحَّ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدِهِ وَأَدْبَرَ بِهَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي
الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ

۱۸۹ اسماء رجال : ۱۔ مسند و حدیث ۱۲ کے اسماء میں دیکھیں ۲۔ خالد بن عبد اللہ
ابن عبد الرحمن واسطی طحان میں۔ ان کی کنیت ابو البیشم ہے۔ ذکر کیا گیا
ہے کہ انھوں نے اپنے جسم کے وزن کی مقدار تین بار چاندی صدقہ کی۔ ۱۶۹ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ عمرو بن
مِخْجِی بن عمارہ مازنی انصاری ہیں۔ ان کا اور ان کے والد مِخْجِی کا ذکر حدیث ۱۵۱ کے اسماء میں گزرا ہے۔

بَابُ اِیْکِ بِیْ مَرْتَبَہٗ سَرِّ کَا مَسْحِ کَرْنَا

۱۹۰ — ترجمہ : مِخْجِی نے کہا میں عمرو بن ابی حسن کے پاس موجود تھا۔ عبد اللہ بن
زید سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضوء سے متعلق پوچھا تو انھوں
نے پانی کا برتن منگوایا اور ان کے سامنے اس طرح وضوء کیا کہ اپنے ہاتھ پر پانی گرایا اور ان کو تین بار دھویا پھر
اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور چہرہ تین بار دھویا۔ پھر ہاتھ پانی میں ڈالا اور دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دو دو مرتبہ
دھوئے پھر ہاتھ پانی میں ڈالا اور سر پر مسح یوں کیا کہ دونوں ہاتھ گدی کی طرف اور وہاں سے آگے
کی طرف لائے۔ پھر ہاتھ پانی میں لے گئے اور دونوں پاؤں دھوئے۔

۱۹۰ — شرح : اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سر پر مسح ایک ہی بار ہے؛ کیونکہ

۱۹۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ وَقَالَ مَسْعُ بِرَأْسِهِ مَرَّةً بَابُ وَضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَتَوَضُّأَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْحَجِّيمِ وَمِنْ بَلَيْتِ نَصْرَانِيَّةٍ

انہوں نے سر کے مسح کے بغیر دوسرے اعضاء میں دو پائین بار دھونے کا صراحت ذکر کیا۔ معلوم ہوا کہ سر کا مسح ایک بار ہے اور وہیب کی روایت میں ایک بار سر کے مسح کو صراحت ذکر کیا ہے جس میں اس حدیث میں سر کے مسح کی وضاحت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم!

۱۹۱۔ ترجمہ: موسیٰ نے خبر دی کہ ہم کو وہیب نے خبر دی کہ انہوں نے سر پر ایک بار مسح کیا۔

۱۹۱۔ شرح: ابو داؤد میں روایت ہے کہ شفیق بن سلمہ نے کہا میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو وضوء کرتے دیکھا انہوں نے دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت

تین تین بار دھوئے اور سر پر تین بار مسح کیا پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ اس روایت سے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سر پر تین بار مسح کرنا اختیار کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت میں یہی ہے مگر امام کے نزدیک ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرے یا پانی نہ لے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے۔ کثیر محدثین نے کہا کہ سر کا مسح صرف ایک بار ہے اسی لئے ابو داؤد نے اپنے سنن میں ذکر کیا کہ صحیح احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ سر کا مسح صرف ایک بار ہے کیونکہ ان روایات میں وضوء میں اعضاء کا تین تین بار دھونے کا ذکر ہے اور سر کا مسح مطلقاً مذکور ہے اور تعداد مسح کا ذکر نہیں اور حضرت عبد اللہ بن زید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضوء بیان کیا اور کہا کہ آپ نے سر مبارک پر ایک بار مسح فرمایا۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ ایسے ہی عبد اللہ بن ابی اوفی، ابن عباس، سلمہ بن اکوع اور ربیع کی احادیث میں ایک بار مسح کا ذکر ہے۔

امام بیہقی نے کہا سر پر مسح کے تکرار میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایات مذکور ہیں مگر وہ حفاظ ثقات سے مذکور روایات کے خلاف ہیں لہذا ان سے حجت نہیں پکڑ سکتے۔ یہ احادیث جن تین بار سر کے مسح کا ذکر ہے ان احادیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہیں جن میں ایک بار مسح کا ذکر ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے تین بار مسح کو صحیح لے سنوں کہا ہے کہ اس طرح حدیث میں مروی ہے مگر شرط یہ ہے کہ ایک بار پانی سے تین بار مسح کرے۔ واللہ اعلم

۱۹۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ سَمِعْنَا مَالِكًا عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّؤْنَ فِي زَمَانِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا

باب مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ وضوء کرنا،

اور عورت کے وضوء سے بچے ہوئے پانی سے

وضوء کرنا، حضرت عمر فاروق نے گرم پانی اور نصرانی عورت کے گھر سے وضوء کیا،

ترجمہ ۱۹۲: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس زمانہ میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضوء کیا کرتے تھے۔

شرح ۱۹۲: امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے باب کے ترجمہ میں مستقل دواثر ذکر کئے ہیں اور ان دونوں سے کوئی بھی باب کے مناسب نہیں، کیونکہ سیدنا عمر فاروق

رضی اللہ عنہ کا گرم پانی سے وضوء کرنا اور نصرانی عورت کے گھر میں وضوء کرنا عورت کے ساتھ یا اس کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کرنے پر ہرگز دلالت نہیں کرتا۔ شارح کرمانی نے کہا کہ «وَمِنْ بَيِّنَاتِ نَصْرِانِيَّةٍ» سے اگر دواثر کو حذف کر دیا جائے اور اسے ایک ہی اثر اعتقاد کر لیا جائے تو اس کی باب سے مناسبت ہو جاتی ہے کیونکہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ فعل کہ اسخوں نے نصرانی عورت کے گھر سے وضوء کیا باب کے مناسب ہے اور پہلا فعل طرداً ذکر کر دیا اگرچہ باب کے مناسب نہیں، کیونکہ یہ دونوں عمر فاروق کے فعل میں ہو سکتا ہے کہ یہ ایک ہی واقعہ ہو یعنی عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نصرانی عورت کے گھر میں گرم پانی سے وضوء کیا اور نصرانی عورت کے جھوٹے پانی کو استعمال کرنے کا ذکر مقصود ہو اور جہیم یعنی گرم پانی کو واقعہ کا بیان کے لئے ذکر کر دیا ہو تو اس وقت ترجمہ سے مناسبت ظاہر ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں مرد اور عورتیں حجاب سے پہلے اکٹھے وضوء کیا کرتے تھے اس میں ممانعت نہیں ہے اور حجاب کے بعد زوجات اور محارم کے ساتھ یہ روایت محقق ہوگی! واللہ اعلم! اور جن روایات میں عورت کے وضوء سے بچے ہوئے پانی کی کراہت مردی ہے وہ کراہت تنزیہیہ پر محمول ہے!

بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُعْطَى عَلَيْهِ

۱۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعُودُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَعْقِلُ فَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوءِهِ
فَقَعَلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ أَمَّا يَرِثُنِي كَلَالَةٌ فَنَزَلَتْ آيَةُ
الْفَرَائِضِ

بَابُ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَا اِپْنِے وَضُوءِ كَا پانی بیہوش شخص پر ڈالنا،

ترجمہ : حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب میں بیمار تھا اور مجھے
کوئی ہوش نہ تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری بیمار پرسی کو
تشریف لائے اور وضوء فرمایا اور اس سے بچا ہوا پانی میرے اوپر ڈالا تو میں ہوش میں آ گیا اور میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری میراث کا حقدار کون ہے میں صرف کلالہ ہوں تو وراثت کی آیت کریمہ
نازل ہوئی۔

۱۹۳۔ شرح : کلالہ وہ ہے جس کے ماں باپ نہ ہوں اور نہ ہی اولاد ہو۔
اور میراث کی آیت یہ ہے ”يَتَقَرَّبُ ذَاكَ قُلُّ اللّٰهِ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ“ الایۃ اس حدیث میں اس
بات کی دلیل ہے کہ پانی دم کر کے جس میں مریض کو نفع ہو اس پر ڈالنا جائز ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی برکت ہر بیماری کو دور کر دیتی ہے۔ معلوم ہوا کہ آپ دافع البلاء اور شفاء الامراض، میں نیز
یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگ حضرات چھوٹے لوگوں کی بیمار پرسی کو جائیں تو اچھی بات ہے۔ اگرچہ مریض کچھ
نہ سمجھتا ہو۔ واللہ ورسولہ اعلم !

اسماء رحال
www.marfat.com

بَابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمُخَضَّبِ وَالْقَدَحِ وَالْخَشَبِ وَالْحَجَارَةِ

۱۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ

بَكْرِ قَالَ تَنَا حُمَيْدٌ عَنْ النَّسِ قَالَ حَضَرَتْ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخَضَّبٌ مِنْ حَجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَغَرَ الْمُخَضَّبُ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ قُلْنَا كَمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَبَيَادَةً

ع ۳ محمد بن منکدر تیمی قرشی تابعی ہیں۔ زہد و علم کے جامع ہیں۔ سفیان نے کہا محمد بن منکدر سچائی کی کان ہیں۔ ۱۳۱۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ منکدر امام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے ماموں تھے۔ انھوں نے مائی صاحبہ سے اپنی حاجت پیش کی تو فرمایا سب سے پہلے میرے پاس جو شئی آئی وہ تمہارے پاس بھیج دوں گی آپ کے پاس دس ہزار درہم آئے تو ان کے پاس بھیج دیئے اس سے منکدر نے لونڈی خریدی تو اس کے بطن سے محمد پیدا ہوئے ع ۴ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما صحابی ہیں۔ حدیث ع ۳ کے اسامی میں دیکھیں۔

بَابُ ثُبِّ، پِيَالِهِ، لَكْطَرِيٍّ أَوْ تَهْرَكِ بِرْتَنٍ مِنْ سَعْسَعَةٍ أَوْ وَضُوءٍ كَرْنَا

۱۹۴۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے اور میں کا

گھر قریب تھا وہ اپنے گھر چلا گیا اور کچھ لوگ باقی رہ گئے (یعنی لکھنؤ کا گھر قریب نہ تھا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پتھر کا ٹب حاضر کیا گیا جس میں پانی تھا وہ بہت چھوٹا تھا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مبارک پھیل نہ سکتا تھا۔ اس برتن سے سب لوگوں نے وضو کر لیا ہم نے انس سے کہا تم کتنے افراد تھے انھوں نے کہا ہم اسی افراد سے زیادہ تھے۔

۱۹۴۔ شرح : ابن بطال نے کہا اس باب کا فائدہ یہ ہے کہ جواہر ارمن کے سب

۱۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ
عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَنَسَلَ يَدَهُ وَوَجَّهَهُ فِيهِ وَجَرَّ فِيهِ
۱۹۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ

برتن اور اس کی نبات طاہر ہیں جبکہ ان کو نجاست نہ لگی ہو "مغضب" پتھر اور تانبے سے بنا ہوتا ہے
حدیث شریف میں مذکور مغضب پتھر کا تھا چھوٹے سے برتن سے جس میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ
مبارک بھی نہ آسکتا ہو اسی سے زائد لوگوں کا وضوء کر لینا عظیم معجزہ ہے اور یہ علامات نبوت سے ہے خُشَب
اور قدح کا عطف ماقبل پر تفسیری ہے کیونکہ ٹب اور لکڑی کے پیالے اور پتھر دونوں سے بنائے جاتے ہیں
ہیں۔ اس کے بعد والی حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے؛ چنانچہ فرمایا: **مَغْضَبٌ مِنْ حِجَارَةٍ**، واللہ اعلم
: عبد اللہ بن سیر حافظ مروزی سہمی ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے
۲۴۱۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲ عبد اللہ بن بکر بصری میں ان کی کنیت ابو ذؤب
ہے۔ بغداد میں سکونت پذیر ہوئے اور مامون کی خلافت میں ۲۸۰ ہجری کو بغداد میں ہی فوت ہوئے ۳ حمید ابو حمید
طویل کے بیٹے ہیں۔ نماز پڑھتے ہوئے فوت ہوئے حدیث ۲۶ کے اسامہ میں دیکھیں۔

اسماء رجال

ترجمہ : ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے پیالہ منگوایا جس میں پانی تھا اور اس میں دونوں مقدس
ہاتھ اور چہرہ انور دھویا اور اس میں کلی کر دی۔

۱۹۵۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس پانی میں کلی کی ہو اس سے وضوء
کرنا جائز ہے۔ اس پانی کو پینا اس کو چہروں اور سینوں پر ڈالنا جائز
ہے۔ حدیث ۱۸۶ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن علی ۲ ابو اسامہ حماد بن اسامہ ۳ بريد
۴ ابو بردہ حدیث ۷ کے اسامہ میں دیکھیں۔

ترجمہ : عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے ہم نے بتل کے برتن میں پانی آپ کے حضور پیش کیا آپ
نے اس طرح وضوء فرمایا کہ ہاتھ کو دو بار دھوا اور سر مبارک پر مسح
فرمایا۔

بُنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَيْدٍ
قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ مَاءً فِي ثَوْبٍ مِنْ صُفْرِ
فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ
بِهِ وَأَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ

۱۹۷ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا
تَقُلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَدْبَرَ وَجَعَهُ أُسْتَاذَنَ أَرْوَاجَهُ
فِي أَنْ يُمْرَضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ

صبح اس طرح فرمایا کہ آگے سے گدھی کی طرف اور گدھی سے آگے کی طرف ہاتھ مبارک لائے اور اپنے دونوں
پاؤں کو دھویا۔

۱۹۶ — شرح : اس حدیث کو اس باب میں اس لئے ذکر کیا ہے کہ حدیث میں مذکور ہر
پیلے کی شکل جیسا تھا یا صفر بھی پتھر کی قسم ہے۔ مقصد یہ ہے کہ دعوات کی
ہر قسم کے برتن میں پانی سے وضو نہ کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء و رجال : احمد بن عبد اللہ بن یونس کو فی شیخ الاسلام میں حدیث ۲۵۷ کے اسماء
میں دیکھیں ۷۲ عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ قرشی مدنی میں حدیث
۱۲۵ کے اسماء میں دیکھیں۔

۱۹۷ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
بیماری زیادہ سخت ہو گئی تو آپ نے اندراج مطہرات سے اجازت طلب کی
کہ میرے گھر میں آپ کی بیمار پرسی ہو سب نے آپ کو اجازت دے دی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری زیادہ سخت
ہو گئی تو آپ نے اندراج مطہرات سے اجازت طلب کی کہ میرے گھر میں آپ کی بیمار پرسی ہو سب نے آپ کو اجازت
دیدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مد شخصوں کے درمیان (ان کے کندھوں پر ہاتھ رکھ کر) باہر تشریف لائے جبکہ کچے قدم
مبارک زمین پر غلط گھسی رہے تھے۔ وہ دو آدمی حضرت عباس اور ایک اور شخص تھا۔ عبید اللہ نے کہا میں نے عبد اللہ

رَجُلَيْنِ تَخْطُرُ رِجْلَاهُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ أَخْرَقَ اللَّهُ
 فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ أَتَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الْأَخْرَقْتُ
 لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَكَانَتْ عَائِشَةُ تُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ هَرَبُوا عَلِيًّا مِنْ
 سَبْعِ قَرِيبٍ لَمْ يُحْلَلْ أَوْ كَيْتُمُنْ لَعَلِّي أَعْمَدُ إِلَى النَّاسِ وَأُجْلِسَ فِي
 مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَفِقْنَا نَصُبُ
 عَلَيْهِ تِلْكَ حَتَّى طَفِقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ فَعَلْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ

ابن عباس کو یہ خبر دی تو انھوں نے کہا کیا تم جانتے ہو کہ دوسرا شخص کون تھا؟ میں نے کہا نہیں۔ انھوں نے کہا وہ حضرت علی تھے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھر داخل ہونے کے بعد فرمایا جبکہ آپ کی بیماری بہت سخت تھی۔ میرے اوپر سات مشکیزوں سے پانی بہاؤ جن کے منہ نہ کھولے گئے ہوں۔ میں لوگوں کو وصیت کرنا چاہتا ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی حفصہ رضی اللہ عنہا کے مٹ میں آپ کو بٹھایا گیا۔ پھر ہم نے ان مشکیزوں سے آپ پر پانی بہانا شروع کیا۔ حتیٰ کہ آپ اشارہ کرنے لگے کہ تم نے میرے حکم کی تعمیل کر دی ہے۔ پھر آپ لوگوں کے پاس تشریف لے گئے۔

۱۹۷ — شرح :

جس مٹ میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بٹھایا گیا تھا وہ غالباً کھڑکی کا تھا۔ آپ نے وہ اس لئے طلب فرمایا تھا کہ مریض پر جب ٹھنڈا پانی بہایا جائے تو بعض امراض میں اس کی قوت بحال ہو جاتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکیزوں میں یہ شرط رکھی کہ ان کے منہ نہ کھلے ہوں کیونکہ اس تقدیر پر پانی میں مانتوں کے عدم اختلاط سے پانی پاکیزہ اور صاف ہوتا ہے اور سات مشکیزے اس لئے فرمائے کہ سات کے عدد میں برکت ہے اور سات کا عدد عظیم ترین مخلوق اور بعض امور شریعت میں واقع ہوتا ہے اس لئے اس کی بڑی شان اور اہمیت ہے (کرمانی) اسی لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح سات عموں کھجوریں کھانے کا عظیم فائدہ بیان فرمایا کہ اس روز ان کو کھانے والے پر جادو کا اثر نہ ہوگا اور انسان کے فوت ہو جانے کے بعد سات روز تک ادواح اہل خانہ کے گھروں میں آتی ہیں تاکہ ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے۔ (لمعات، مرقات) امام احمد نے کتاب الزہد میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں طاووس سے روایت کی کہ مسلمان اموات کا سات روز تک قبروں میں اٹھنا ہوتا ہے ان دنوں ان کی طرف سے صدقہ لانا (صدقہ کرنا) مستحب ہے اس

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ التَّوَرِّ

۱۹۸ — حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ نُحَيْجٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَمِّي يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرْنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَلَغَا عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَمَضَمَ وَاسْتَنْثَرَتْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ عُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَأَعْرَفَتْ بِهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدَيْهِ مَاءً فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَدْبَرَ بِيَدَيْهِ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوا اور شفا کی غرض سے مریض پر پانی بہانا بہتر ہے۔ اہل تشیع کہتے ہیں کہ ام المؤمنین نے دوسرے شخص کا نام اس لئے ذکر نہیں کیا کہ وہ حضرت علی تھے مگر یہ زعم غلط ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرف تو حضرت عباس آخر تک مسجد میں جانے تک رہے اور دوسری طرف کبھی حضرت فضل بن عباس ہوتے کبھی حضرت سام بن زید ہوتے جیسا کہ دوسری روایات میں ہے اور کبھی حضرت علی ہوتے تھے اس لئے ام المؤمنین نے عدم تعین کی بناء پر خصوصی طور پر نام ذکر نہ کیا تھا۔ نسائی شریف التَّوَقُّفُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْحَفَنَيْنِ للْمَقِيمِ کے باب میں شرح سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے موزوں پر مسح کے بارہ میں پوچھا تو آپ نے دنیا یا علی کے پاس جاؤ وہ اس کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔ اگر حضرت علی کا نام کسی بغض کی وجہ سے نہ لیا تھا تو یہاں کس لئے ان کا نام لے کر ان کی تعریف کی؟

اسماء رجال : ۱۔ ابوالیمان حکم بن نافع ۲۔ شعیب ۳۔ زہری ۴۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ حدیث ۵۔ کے اسناد میں انہیں ۵۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا۔

باب — پتھر کے برتن سے وضوء کرنا

۱۹۸ — ترجمہ : یہی نے کہا میرے چچا صاحب جو زیادہ وضوء کیا کرتے تھے

۱۹۹ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ حَمَادَ بْنَ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِأَنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ رَحْرَاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ فَوَضَعَهُ أَصَابِعَهُ فِيهِ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ إِلَى الْمَاءِ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ قَالَ أَنَسٌ فَخَزَرْتُ مَنْ تَوَضَّأَ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ

نے عبد اللہ بن زید سے کہا مجھے خبر دو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تم نے کیسے وضو کرتے دیکھا۔ عبد اللہ بن زید نے پانی کا چھوٹا برتن منگوایا اور اپنے ہاتھوں پر اسے مائل کر کے ان کو تین بار دھویا پھر اس میں ہاتھ داخل کیا اور ایک ہی چلو سے تین بار کلی کی اور ناک میں پانی داخل کر کے سُنکا پھر ہاتھ اس میں لے گئے اور چلو بھر کر اپنے چہرہ کو تین بار دھویا پھر کہنوں سمیت دونوں ہاتھ دو دو بار دھوئے اور پھر دونوں ہاتھوں سے پانی لیا اور اپنے سر کا مسح اس طرح کیا کہ پہلے ان کو آگے سے سر کے کچھ حصے کی طرف لے گئے اور پیچھے سے آگے لائے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور کہا اس طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا ہے۔

۱۹۸ — شرح : باب مسح الرأس کلمہ میں یہ حدیث گزری ہے۔ وہاں عبد اللہ بن زید سے سوال کرنے والا عمر بن یحییٰ کا دادا ذکر کیا ہے اور اس حدیث میں سائل یحییٰ کا چچا ذکر کیا ہے مگر اس میں مخالفت نہیں، کیونکہ وہ ماں کی طرف سے دادا اور باپ کی طرف سے چچا تھا اور ایسا ہو سکتا ہے۔ باقی حدیث کی تفصیل حدیث ۱۸۴ کے تحت ہے۔

اسماء رجال : عا۔ خالد بن محمد حدیث ۶۱ کے اسماء میں دیکھیں۔ ع۲ سلیمان بن بلال کی کنیت ابو محمد ہے وہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے آداد کرد غلام ہیں۔ حدیث ۸ کے اسماء میں دیکھیں ع۳

۱۹۹ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا برتن طلب فرمایا تو کشادہ پیالہ جس میں مقوڑا سا پانی تھا آپ کو پیش کیا گیا۔ آپ نے اس میں اپنی مقدس انگلیاں رکھ دیں۔ انس نے کہا میں پانی کو دیکھ رہا تھا کہ آپ کی پیاری انگلیوں سے نکل رہا تھا۔ انس نے کہا میں نے ستر سے اسی تک وضو کرنے والوں کا اندازہ لگایا تھا۔

۱۹۹ — شرح : اس حدیث شریفہ میں اگرچہ ”تور“ کا ذکر نہیں مگر جو بہری نے کہا کہ تور

بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ

۲۰۰ — حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خُمُسَةِ أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ

وہ برتن ہے جس سے پانی پیاجاتا ہے۔ کشادہ پیالہ پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ باب الغسل والوضوء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اسی اور اس سے زیادہ اشخاص کی روایت کی ہے اور علامات النبوة میں تین سو کے قریب ذکر کئے ہیں۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہم پندرہ سوساقتی تھے مگر ان روایات میں تضاد نہیں کیونکہ مختلف مقامات میں مختلف واقعات ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ ایک عدد کا ذکر دوسرے امداد کے منافی نہیں ہوتا ہے یہ حدیث علامات نبوت سے ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ہے اس سے متعلق کچھ حدیث ۱۶۸ باب التماس الوضوء میں ذکر ہو چکا ہے۔

۱: عطاء بن محمد بن زید بن درہم بصری حدیث عن ۳ کے اسماء میں دیکھیں

اسماء رجال

۲: ثابت بن اسلم بن محمد بنانی بصری ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا نیک لوگوں میں سے ثابت بنانی ہیں وہ خیر کی کنجی ہیں ۱۲۳۔ ہجری میں فوت ہوئے وہ بہت تابعی بہت بڑے زاہد اور بصرہ کے محدث ہیں۔

باب — ایک مد (ایک سیر) پانی سے وضوء کرنا

۲۰۰ — ترجمہ : ابن جبر نے خبر دی کہ میں نے انس کو یہ کہتے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع سے پانچ مد تک پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے اور ایک مد پانی سے وضوء فرماتے تھے۔

۲۰۰ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع پانی سے غسل فرماتے تھے اور کبھی اس سے زیادہ پانی پانچ مد بھی غسل میں استعمال فرمالتے تھے معلوم ہوا

کہ غسل میں پانی کی مقدار معین نہیں پانی مٹھوڑا ہو یا زیادہ جب اس سے مکمل غسل ہو جائے کافی ہے۔ غسل کی حاجت کے اختلاف سے پانی کی مقدار مختلف ہو سکتی ہے اس باب میں روایات مختلف ہیں۔ ابو داؤد نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ذکر کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع سے غسل فرماتے تھے اور ایک مد سے

بَابُ الْمُسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ

۲۰۱ — حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ

حَدَّثَنِي عُمَرُو قَالَ حَدَّثَنِي ابُو النَّضْرِ عَنْ ابِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
ذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ إِذَا حَدَّثَكَ شَيْئًا سَعْدًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَا تَسْأَلْ عَنْهُ غَيْرَهُ وَقَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي ابُو النَّضْرِ أَنَّ أَبَا
سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا فَقَالَ عُمَرُ لِعَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ

وضوء کر لیا کرتے تھے اور حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن زید سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تدبیری
مد پانی سے وضوء فرمایا اور اپنی کلامیوں کو ملتے تھے۔ حاکم نے اس حدیث کو حسن و صحیح کہا۔ مسلم کی روایت ہے کہ امام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے غسل فرماتے تھے جس میں تین تدبیری کی گنجائش تھی۔
ایک دوسری روایت میں ہے کہ امام المؤمنین پانچ مکا کیس سے غسل اور ایک مکوک سے وضوء فرماتی تھیں معلوم ہوا کہ وضوء
اور غسل کے پانی میں کوئی حد مقرر نہیں ہے۔ تد میں دو رطل اور صاع میں آٹھ رطل ہوتے ہیں۔ ابن عدی نے
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِمَدِّ رَطَلَيْنِ
وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ ثَمَانِيَةً أَرْطَلًا "دارقطنی نے حضرت انس سے اس روایت کو ذکر کیا ہے مکوک مد کو
کہتے ہیں یہی مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ ایک رطل تقریباً آدھ سیر مد یا مکوک ایک سیر وزنی ہوتا
ہے۔ اس اعتبار سے ایک صاع میں تقریباً چار سیر پانی کی گنجائش ہوتی ہے۔

اسماء رجال

ع ۱ ابونعیم فضل بن وکیع ہیں حدیث ع ۴۹ کے اسماء میں دیکھیں ع ۲ مسعر

ابن کیدام ہلالی عامری کوئی ہیں۔ ان کی کنیت ابوسلمہ ہے۔ نعیم نے کہا مسعر
اپنی حدیث میں بہت شک کیا کرتے تھے۔ اعمش نے کہا مسعر کا شیطان اسے ضعیف کرنا چاہتا ہے اور انہیں
حدیث میں شکوک و شبہات ڈالتا رہتا ہے۔ شعبہ نے کہا مسعر کو اس کی سچائی کے باعث تصحیف کہتے تھے احمد
نے کہا مسعر کی حدیث سچی حدیث ہے۔ ابویہم بن سعد نے کہا جب شعبہ اور سفیان کسی شئی میں شک کریں تو کہتے تھے

ہمارے ساتھ میزان مسعران کچاس چلو گیا کہ وہ مسعر کو نواز د کہا کرتے تھے۔ ۱۵۵۔ ہجری میں فوت ہوئے عابن جبر
وہ عبداللہ بن عبداللہ بن جبر ہیں۔ حدیث ۱۶ کے اسناد میں دیکھیں۔

موزوں پر مسح کرنا

۲۰۱۔ توجہ : سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی
کہ آپ نے موزوں پر مسح فرمایا۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عمر فاروق
رضی اللہ عنہ سے اس سے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا ہاں جب سعد بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شی کی تجھے خبر دے
تو اس سے متعلق کسی اور کو مت پوچھ۔ موسیٰ بن عقبہ نے کہا مجھے ابوالنضر نے خبر دی کہ ابوسلمہ نے ان کو خبر دی کہ سعد
اور عمر فاروق نے عبداللہ بن عمر سے اس طرح ذکر کیا ہے۔

۲۰۱۔ مشرح : اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ موزوں پر مسح جائز ہے۔ اس کا
منکر بدعتی گمراہ ہے۔ خوارج کے نزدیک مسح جائز نہیں۔ عام فقہاء
اور صحابہ کرام کے نزدیک موزوں پر مسح جائز ہے۔ روافض کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
کہا میں نے ستر بدری صحابہ کو دیکھا وہ سب موزوں پر مسح کرتے تھے اسی لئے امام ابوحنیفہ نے موزوں پر مسح
کرنے کو اہل سنت و جماعت کی شرط قرار دیتے ہوئے فرمایا۔ ہم شیعین (ابوبکر و عمر) کو سب پر فضیلت دیتے ہیں
ختینن (عثمان و علی) سے محبت کرتے ہیں۔ موزوں پر مسح کو جائز کہتے ہیں اور نیکبذہ کو حرام نہیں کہتے۔ ایک
روایت میں ہے کہ دوپہر کے سورج کی مثل میرے پاس موزوں پر مسح کی احادیث آئی تو میں نے مسح کے جواز کا
قول کیا اس کا انکار کرنا صحابہ کبار رضی اللہ عنہم کو خطا کی طرف منسوب کرنا ہے اور یہ بدعت ہے اسی لئے کرنی
نے کہا جو موزوں پر مسح جائز نہ جانے مجھے اس پر کھڑا ڈر ہے۔ بعض علماء نے کہا سورہ مائدہ کے نزول سے
مسح منسوخ ہو گیا کیونکہ مائدہ مدنی ہے اور موزوں پر مسح پہلے کا مشرک ہے مگر یہ درست نہیں کیونکہ حضرت
جبریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا حالانکہ وہ
سورہ مائدہ کے نزول کے بعد مسلمان ہوئے تھے اسی لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جبریر کی حدیث بہت پسند تھی ایام
نودی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جبریر کا اسلام بہت متاخر تھا۔ اس لئے ان کی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔ اسی لئے ابن عباس
نے موزوں پر مسح کے عدم جواز سے رجوع کر لیا تھا۔ حضرت سعد ابن عمر نے موزوں پر مسح میں اختلاف کیا
جبکہ وہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آکٹھے ہوئے تو سعد بن ابی وقاص نے عبداللہ بن عمر سے کہا
تم موزوں پر مسح سے انکار کرتے ہو اپنے والد سے پوچھ لو۔ سیدنا عمر فاروق نے فرمایا ہاں موزوں پر مسح
جائز ہے۔ اگرچہ بیت الخلا میں جاؤ۔

۲۰۲ — حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحَرَّانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ أَبِي سَعْدٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ الْمُغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ
حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَنَوَّضًا وَمَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ

موسیٰ بن عقبہ نے کہا مجھے ابو النضر نے ابوسلمہ سے اس طرح کی خبر سعد بن عمر اور عمر فاروق سے دی۔ عمر فاروق نے اپنے بیٹے کو ملاقات کرتے ہوئے کہا جب تم کو سعد بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی خبر دے تو اس کے علاوہ کسی اور سے مت پوچھو۔ قولہ اِنَّ اَبَا سَلَمَةَ اَخْبَرَهُ اَنَّ سَعْدًا اَمِيں اَنْ «کی خبر محذوف ہے یعنی اَنْ سَعْدًا اَخْبَرَهُ اَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ : وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ !

اسماء رجال : ع ۱ اصْبَغَ بَنُ فَرْجٍ كُنِيَتْ ابُو عَبْدِ اللَّهِ بِهِ بَهِتَ بَطْنُ فَرْجٍ فَرَّقَ مَرْيَ
اموی ہیں - ۲۲۶ - ہجری میں فوت ہوئے۔ ابن یونس نے کہا وہ مسجد کے غاروں

کی اولاد میں سے ہیں کیونکہ بنو امیہ مسجد کی خدمت کے لئے غلام خریدا کرتے تھے یہ ان کی اولاد میں سے ہیں۔

ع ۲ ابن وہب وہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم قرشی مصری اہل مصر میں ان سے بڑا کوئی محدث نہ تھا حدیث ۲۱۹
کے اسماء میں دیکھیں ع ۳ عمرو بن حارث مؤدب انصاری مصری ہیں ان کی کنیت ابو امیہ ہے قاری فقیہ میں ابو زرعہ
نے کہا ان کے زمانہ میں حفظ میں ان کی نظیر نہیں۔ ابن بکیر نے کہا میں مدینہ منورہ میں آیا اور امام مالک سے ملاقات
کی انھوں نے کہا تم کہاں سے آئے ہو میں نے کہا مصر سے آیا ہوں کہا مدوۃ الغیاص «کا کیسا حال ہے میں نے
کہا وہ کون ہے امام مالک نے کہا وہ عمرو بن حارث ہے۔ درۃ الغواص کا معنی ہے غوطہ زن لوگوں کا موتی۔
پھر کہا عمرو بن حارث پھر کہا عمرو بن حارث ۱۲۸ - ہجری کو مصر میں فوت ہوئے ع ۴ ابو النضر سالم بن ابی امیہ
قرشی مدنی ہیں عمر بن عبید اللہ تمیمی کے آزاد کردہ غلام اور ان کے کاتب تھے ۱۲۹ - ہجری میں فوت ہوئے۔
ع ۵ ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف قرشی مدنی ہیں۔ بہت بڑے فقیہ اور خوبصورت تھے گویا کہ ان کا
چہرہ دینار تھا۔ ۱۹۴ - ہجری میں فوت ہوئے ع ۶ سعد بن ابی وقاص حدیث ۲۸۷ کے اسماء میں دیکھیں۔

۲۰۲ — ترجمہ : عروہ بن مغیرہ نے اپنے باپ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے انھوں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ قضا و حاجت کے لئے
باہر تشریف لے گئے اور مغیرہ پانچ سو روپیہ کے روپے لے کر آپ کو پانی پیش کیا جبکہ آپ

۲۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ تَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِّيَّةَ الصَّمُرِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ وَتَابِعَهُ حَرْبٌ
وَأَبَانٌ عَنْ يَحْيَى

۲۰۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِّيَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَخُفَيْهِ وَتَابِعَهُ
مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَمْرٍو وَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قضاء حاجت سے فارغ ہوئے پھر آپ نے وضوء کیا اور موزوں پر مسح فرمایا۔

۲۰۳۔ ترجمہ : جعفر بن عمرو بن امیہ صمری سے روایت ہے کہ ان کے باپ عمرو بن امیہ
صمری نے ان کو خبر دی کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح

کرتے ہوئے دیکھا۔ حرب بن شداد اور ابان بن یحییٰ نے اس کی متابعت کی۔

۲۰۴۔ ۲۰۳۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وضوء کیا اور پاؤں نہ دھوئے
ان پر مسح فرمایا جیسا کہ دوسری روایات میں مذکور ہے؛ کیونکہ

غسل اور مسح میں اجتماع نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بزرگوں کی خدمت ان کی اجازت کے
بغیر بھی جائز ہے اور وضوء میں استعانت جائز ہے۔

اسماء رجال : ۱۔ عمرو بن خالد بن فروخ حرانی کی کنیت ابو الحسن ہے ۲۔ لیث
اور یحییٰ بن سعید حدیث ۱۸۱ کے اسماء میں دیکھیں ۳۔ سعد بن ابی ایہم
ابن عبد الرحمن بن عوف تابعی ہیں ۴۔ نافع بن جبیر بن مطعم بھی تابعی ہیں۔ ۵۔ عروہ بن مغیرہ بھی تابعی
ہیں۔ تینوں حدیث ۱۸۱ کے اسماء میں دیکھیں۔

ابو نعیم بن دیکھیں حدیث ۲۰۲ کے اسماء میں اور شیبان بن عبد الرحمن بخاری، یحییٰ بن ابی کثیر تابعی اور ابوسلمہ عبد اللہ
ابن عبد الرحمن بن عوف حدیث ۱۱۲ کے اسماء میں دیکھیں۔

۲۰۴۔ ترجمہ : جعفر بن عمرو نے اپنے باپ عمرو سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

بَابُ إِذَا دَخَلَ رَجُلِيْهُ وَهَمَّا طَاهِرَتَانِ

۲۰۵ — حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ زَكَوِيَّا عَنْ عَامِرٍ عَنْ
عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي سَفَرٍ فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزَعِ خُفِّيَّ فَقَالَ دَعْمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ
فَسَحَرَ عَلَيْهِمَا

کو عمامہ اور موزوں پر مسح کرتے دیکھا معمر نے یحییٰ سے انہوں نے ابوسلمہ سے انہوں نے عمرو سے اس کی متابعت کی کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عمامہ اور موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔

۲۰۴ — : مَشْرُوح : ابن بطلان نے کہا اصیل نے کہا ہے کہ اس حدیث میں عمامہ کا ذکر کرنا اوزاعی کی غلطی ہے کیونکہ اس کی شبیان نے یحییٰ سے روایت کی اور عمامہ کو ذکر

نہ کیا اور حرب اور ابان نے اس کی متابعت کی ہے اور ان تینوں نے اوزاعی کی مخالفت کی ہے۔ لہذا جماعت کو کو واحد پر غلبہ دینا ضروری ہے اور معمر کا اوزاعی کی متابعت کہ نامرسل ہے اس میں عمامہ کا ذکر نہیں؛ چنانچہ عبد الرزاق نے معمر سے اس نے یحییٰ سے اس نے ابوسلمہ سے اس نے عمر سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرنے دیکھا۔ اسی طرح مصنف عبد الرزاق میں ہے اور اس میں عمامہ کا ذکر نہیں اور ابوسلمہ کی عمرو سے سماعت نہیں اس نے عمر کے بیٹے جعفر سے سنا ہے۔ لہذا یہ بھی حجت قائم نہیں ہو سکتی عمامہ پر مسح کرنے میں علماء کا اختلاف بحامام احمد کے نزدیک عمامہ پر مسح کافی ہے جبکہ کمال طہارت کے بعد عمامہ پہنا ہو جیسے موزوں پر مسح میں ہے جو علماء عمامہ پر مسح کے قائل نہیں وہ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ، اور جو شخص عمامہ پر مسح کرے اسے یہ نہ کہا جائے گا کہ اُس نے سر پر مسح کیا ہے اور اگر چہرہ پر پردہ ہو اور تیمم کی صورت میں پردہ پر مسح کیا جائے تو تیمم نہ ہوگا۔ یہی حال سر کا ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال
عمر بن عبد الرحمن بن عوف القدری امام ہیں حدیث ۷۷۷ کے اسناد میں دیکھیں ع ۲ یحییٰ بن ابی کثیر ع ۱ ابوسلمہ ابن عبد الرحمن ع ۱ معمر بن راشد تینوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوْقِ
وَأَكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَحْمًا فَلَمْ يَتَوَضَّؤْا
۲۰۶ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ

باب۔ جب دونوں پاؤں کو موزوں میں داخل کیا جبکہ وہ پاک ہوں

۲۰۵ — ترجمہ : عروہ بن مغیرہ نے اپنے باپ مغیرہ سے روایت کی کہ میں ایک سفر میں
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ میں نے (دوسروں کے وقت) آپ کے
موزے اُتارنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا دَعْمَا ان دونوں کو چھوڑ دو میں نے پاؤں کو صاف کر کے ان میں
داخل کیا تھا اور ان پر مسح کیا۔

۲۰۵ — شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں پر مسح جائز ہے جبکہ پاؤں کو دھو کر
ان میں داخل کیا ہو۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ موزے پہننے سے پہلے طہارت شرط
ہے لہذا اگر پاؤں دھو کر موزے پہنے اور پھر باقی اعضاء دھوئے۔ تو ان پر مسح جائز نہ ہوگا۔ احناف کے
نزدیک حدیث کے وقت طہارت کا ملکہ ہونا شرط ہے۔ لہذا جب پاؤں دھو کر موزے پہنے اور پھر باقی اعضاء
دھوئے اس کے بعد حدیث لاحق ہوئی تو ان پر مسح جائز ہے۔ مذکورہ حدیث شریف احناف کے مخالف نہیں
کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے موزے پہنے میں جبکہ قدم طہر تھے معلوم ہوا کہ مسح کے حجاز
کے لئے طہارت شرط ہے۔ پہننے کے وقت طہارت ہو یا حدیث کے وقت طہارت ہو، اس کو پہننے کے وقت
سے مفید نہ ناسد امر ہے جو عبارت سے مفہوم نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عالم کی خدمت کرنی چاہیے اور
خادم کو چاہیے کہ جس خدمت کی ضرورت ہو اس کو خود بخود پہچان لے اس کے حکم کا منتظر نہ رہے اور یہ بھی معلوم
ہوا کہ اشارہ سے فہم ممکن ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال
عہ ذکر یا بن ابی زائد کوئی ہیں عہ عامر شعبی تابعی ہیں انہوں نے کہا
میں نے پانچ سو سے زیادہ صحابہ سے ملاقات کی سب یہی کہتے تھے کہ علی،
طلحہ اور زبیر جنتی ہیں حدیث عہ ۴۹ کے اسماء میں دونوں مذکور ہیں۔

زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

۲۰۷ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاءَ فَذَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْفَى السَّكِينِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

باب جس نے بکری کا گوشت اور ستو کھانے کے بعد وضوء نہ کیا

ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گوشت کھایا اور وضوء نہ کیا

۲۰۶ — ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کا شانہ کھایا پھر نماز پڑھی اور وضوء نہ کیا۔

۲۰۷ — ترجمہ: جعفر بن عمرو بن أمیہ نے خبر دی کہ ان کے باپ عمرو نے ان کو خبر دی کہ ان کے باپ عمرو نے ان کو خبر دی کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جبکہ آپ بکری کے شانہ سے گوشت کاٹ کر کھا رہے تھے کہ اچانک آپ کو نماز کے لئے بلا یا گیا۔ آپ نے چھری چینی اور نماز پڑھی اور وضوء نہ فرمایا۔

۲۰۷ — ۲۰۷ — شرح: باب کے ترجمہ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ گوشت اور ستو کھانے کے بعد وضوء

نہ کرنے پر اجماع سکتی ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ گوشت یا جس چیز کو آگ نے مس کیا ہو کے کھانے سے وضوء نہیں جاتا اور ان کے کھانے کے بعد وضوء واجب نہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور جو بعض احادیث میں وارد ہے کہ ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شے کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس کے کھانے کے بعد وضوء کر وہ احادیث منسوخ ہیں، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت

بَابُ مَنْ مَضَمَضَ مِنَ السَّوِيقِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ
۲۰۷ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ

يُمَيْيُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى ابْنِ حَارِثَةَ أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ
النُّعْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى
إِذَا كَانُوا بِالصُّهْبَاءِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ
يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوِيقِ فَأَمَرَهُ بِهٖ فَتَرَى فَكُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَآكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى مَغْرِبٍ فَمَضَمَضَ وَمَضَمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

ہے کہ ان دونوں سے آخری امر یہ ہے کہ جس چیز کو آگ نے مس کیا ہو اس کے کھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے وضو نہیں فرمایا۔ اس حدیث کو امام طحاوی، ابوداؤد، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم
: عا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے
خلیفہ اور آپ کے بعد سارے لوگوں سے افضل ہیں۔ آپ کے والد ابوقحافہ
عثمان ہیں اور والدہ اُمّ الخیر بنت محضر ہیں اُن دونوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ آپ کو عتیق بھی کہا جاتا ہے کیونکہ
آپ کا چہرہ خوبصورت تھا یا اس لئے کہ آپ دوزخ کی آگ سے آزاد ہیں یا آپ کے نسب میں کوئی ایسی شئی نہیں
جو معیوب ہو تمام لوگوں سے پہلے آپ نے ہی اسلام قبول کیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ منورہ
کی طرف ہجرت کی تمام جنگوں میں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔ پھر مسندِ خلافت پر جلوہ افروز ہوئے اور
عہدِ خلافت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف کی مدت کو پہنچے تو ۱۳ ہجری میں وفات پا گئے جبکہ آپ کی
عمر ۶۳ برس تھی اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ شریفہ میں مدفون ہوئے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ
نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔ آپ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سو بیالیس احادیث روایت کی ہیں جن
میں سے بخاری نے سترہ احادیث ذکر کی ہیں۔ آپ کے فضائل کا احاطہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔

بَابُ جَسْنِ سَتْوِكَا كِرْكَلِي كِي اَوْرُ وُضُوْعٍ نَهْ كِيَا ،

۲۰۸ — ترجمہ : سُوَيْدِ بْنِ نَعْمَانَ نے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

٢٠٤ — حَدَّثَنَا أَصْبَعُ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ
عِنْدَهَا كِفْثًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

خیبر کی فتح کے سال بابر گئے حتیٰ کہ جب صہبائہ پہنچے اور وہ خیبر کے قریب ایک مقام ہے تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی پھر کھانے کا توشہ دان منگوایا تو صرف ستوا حاضر کئے گئے اور آپ کے حکم سے بھکوتے گئے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھائے اور ہم نے بھی کھائے پھر آپ نماز مغرب کے لئے اُٹھے اور کل فرمائی ہم نے بھی کلی کی پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہ فرمایا۔

۲۰۹ — : ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس شانہ کا گوشت کھایا پھر نماز وضو نہ فرمایا۔

۲۰۸ — ۲۰۹ —
 مشرح : علامہ خطابی نے ”اعلام“ میں کہا کہ سٹو کھانے کے بعد وضو رکھنے بغیر نماز پڑھنا اس امر کی دلیل ہے کہ جس شے کو آگ نے مس کیا ہو جیسے سٹو یا آگ نے چکایا ہو جیسے گوشت وغیرہ سے وضو کرنے کا حکم منسوخ ہے یا وضو کرنا مستحب ہے یا لغوی وضو پر محمول ہے۔ یعنی ہاتھ دھوئے اور کل کی۔

اسماءِ رجال : بشیر بن یار حارثی مدنی میں بہت بڑے فقیہ تھے۔ اُنھوں نے اکثر صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے علیٰ سُوید بن ثَعان انصاری اُوکی مدنی بیعت رضوان کرنے والوں میں سے ہیں۔ اُنھوں نے سات احادیث روایت کی ہیں۔ بخاری نے صرف ایک ہی حدیث ذکر کی ہے۔

خیبر کی جنگ سات ہجری میں لڑی گئی جس میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو عظیم فتح نصیب ہوئی خیبر مشہور شہر ہے۔ مدینہ منورہ سے شام کی سمت میں چار مراحل پر واقع ہے اور صہبا، خیبر کی غلی طرف اس کے بہت قریب ہے۔

۲ عمر فاروق رضی اللہ عنہ حدیث ۱۷۱ کے اسماء میں دیکھیں
۳ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ حدیث ۱۵۹ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ هَلْ يُمَضَّمُ مِنَ اللَّبَنِ

۲۱۰ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ وَقُتَيْبَةُ قَالَ أَحَدَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضَّمُ وَقَالَ أَتَى لَهُ دَسَمًا تَابَعَهُ يُونُسُ وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ

بَابُ الْوَضُوءِ مِنَ النُّومِ

وَمَنْ لَمْ يَرْمِزِ النَّعْسَةَ وَالنَّعْسَتَيْنِ أَوِ الْخَفَقَةَ وَضُوءًا

بَابُ کیا دودھ پی کر کُلّی کی جائے؟

۲۱۰ — ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا اور کُلّی کی۔ اور فرمایا اس میں چکناہٹ

ہوتی ہے۔ عقیل کی یونس اور صالح بن کیسان نے زہری سے روایت کرنے میں متابعت کی ہے۔

۲۱۰ — مشروح: سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دودھ پی کر کُلّی کرنے کا سبب یہ بیان کیا کہ دودھ

میں چکناہٹ ہوتی ہے۔ جن حدیثوں میں کُلّی کرنے کا حکم ہے وہ امر استحبی ہے وجوبی نہیں۔ اس کی دلیل ابوداؤد کی حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا اور کُلّی نہ فرمائی اور نہ ہی وضوء کیا اور نماز پڑھی۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حسن اسناد سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا اور کُلّی نہ کی اور نہ ہی وضوء کیا۔

(اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے)

بَابُ — نیند سے وضوء کرنا

اور جس نے ایک دوبارہ اونگھنے یا ایک بار جھونکا لینے سے وضوء نہ کیا،

۲۱۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَيُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ
فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ
فَيَسُبُّ نَفْسَهُ

۲۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو مُعْصِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ
سَمِعْتُ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا نَعَسَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْمُ حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ

۲۱۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی اونگھے جبکہ وہ نماز پڑھ رہا ہو
تو سو جائے حتیٰ کہ اس سے نیند جاتی رہے، کیونکہ کوئی جب نماز پڑھے حالانکہ وہ اونگھ رہا ہو تو وہ معلوم نہیں
کرتا کہ استغفار کر رہا ہے یا اپنے آپ کو گال دے رہا ہے۔

۲۱۱۔ شرح : یعنی جب نیند کا غلبہ ہو تو مصلیٰ کو معلوم نہیں ہوتا کہ وہ استغفار کر رہا
ہے یا اپنے آپ کو گال لیاں دے رہا ہے حالانکہ وہ استغفار کی اُتیبہ
کرتا ہے۔ نَعَسَ : حواس میں فتور کا آجانا ہے۔ نَعَسَ ہلکی سی نیند ہے۔

۲۱۲۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جب تم سے کوئی نماز میں اونگھے تو سو جائے حتیٰ کہ وہ معلوم
کرے کہ کیا پڑھ رہا ہے۔

۲۱۲۔ شرح : اس باب میں تین اشیاء ہیں۔ نیند، اونگھ اور جھونکا۔ جس نے کہا نفس
نیند حدت ہے اس کے نزدیک اونگھ سے وضو واجب ہو جاتا ہے
اور جس نے کہا نفس نیند حدت نہیں اس کے نزدیک اونگھ سے وضو واجب نہیں اور جھونکا سے متعلق
ابن عباس نے کہا کہ ہر نام پر وضو واجب ہے مگر ایک اونگھ جھونکا سے وضو واجب نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ

بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ

۲۱۳ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ تَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو
ابْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ تَنَا يَحْيَى عَنْ
سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ عَامِرٍ عَنِ النَّسَائِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قَالَ
يُجْزِي أَحَدَنَا الْوُضُوءُ مَا لَمْ يُحْدَثْ

ان تینوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ باب النوم سے نیند کی طرف اشارہ کیا اور نعسه اور نعتین سے اس طرف اشارہ کیا کہ ایک دو بار اونگھنے سے وضوء نہیں جاتا اگر ایک پر زیادہ ہو جائے تو وضوء جاتا رہتا ہے۔ تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قلیل نیند جس سے عقل زائل نہ ہو وضوء کی ناقض نہیں اور جب نماز کی حالت میں سو جائے یا نماز سے باہر رکوع و سجود اور قیام و قعود جیسی حالت میں سو جائے تو وضوء ناقض نہ ہوگا اور یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

اسماء رحبال : ابو عمر، عبد الوارث حدیث ۷۳ کے اسماء میں دیکھیں
ایوب سختیانی ۷۴ ابو قلزبہ حدیث ۷۵ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ حَدَثٍ كَيْفَ يُغَيَّرُ وَضُوءُ كَرْنَا

۲۱۳ — توجہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضوء فرمایا کرتے تھے۔ عمر و بن عامر نے کہا میں نے انس سے کہا کہ تم (صحابہ کرام) کیسے کرتے تھے۔ انس نے کہا ہم میں سے کسی کو بھی ایک ہی وضوء کافی ہوتا جب تک وہ بے وضوء نہ ہوتا۔
تفہیم : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہ تھی کہ ہر فرض نماز کے لئے وضوء فرمایا کرتے تھے اور کبھی تجدید وضوء فرمایا کرتے تھے۔ حدیث نمبر ۲۰۹، ۲۰۹ میں اس کی تفضیل مذکور ہے۔
اسماء رحبال : علی محمد بن یوسف حدیث ۱۵۴ کے اسماء میں دیکھیں۔

۲۱۴۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْهُ قَالَ
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بُشَيْرُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُؤدُ بْنُ

ابو عبد اللہ سفیان ثوری کوفی

کبیر امام عالم ربانی ہیں چھ مذاہب متبوعہ میں سے صاحبِ مذہب ہیں۔ ان کے بلند اور علمی مقام پر فائز ہونے ان کے کثرتِ علوم اور دینی صلابت پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ حق پر قائم رہے۔ اللہ تعالیٰ کے دین میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈرے۔ اپنے دادا سے ثوری کی طرف منسوب ہیں۔ کوفی تبع تابعی ہیں۔ ابو عاصم نے کہا سفیان ثوری حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔ ابن مبارک نے کہا میں نے گیارہ سو مشائخ سے احادیث لکھیں۔ سفیان ثوری ان سب سے افضل تھے۔ یحییٰ بن معین نے کہا جو کوئی ثوری کی مخالفت کرے قول ثوری کا معتبر ہے۔ سفیان بن عیینہ نے کہا میں ثوری کے بچوں میں سے ہوں۔ وہ سب ثوری کو حفظ میں امام مالک پر ترجیح دیتے تھے۔ روایت ہے کہ خلیفہ ابو جعفر نے جب مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ کیا تو اپنے آگے پھانسی بٹکانے والوں کو مکہ بھیج دیا اور ان سے کہا جب سفیان کو دیکھو تو انہیں پھانسی پر لٹکا دو۔ ان لوگوں نے مکہ مکرمہ پہنچ کر پھانسی نصب کر دی اور سفیان کو بلا یا گیا۔ کیا دیکھتے ہیں کہ سفیان کا سر فضل بن عیاض کی گود میں اور پاؤں ابن عیینہ کی گود میں ہیں۔ انھوں نے کہا اے اباعبد اللہ ہمارے دشمنوں کو خوش نہ کریں۔ سفیان کعبہ کے پردوں کے پاس گئے اور انہیں پکڑ کر کہا اگر ابو جعفر مکہ میں داخل ہوتے ہیں ان سے برائی اللہ مہم ہوں۔ یہ کہنا تھا کہ ابو جعفر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے مر گیا۔ پھر سفیان بصرہ میں چلے گئے اور وہیں ایک سو ساٹھ ہجری میں وفات پا گئے اور عشاء کے وقت مدفون ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون !

عمر و بن عامر انصاری کوفی ثقہ ہیں۔

۲۱۵۔ توجہ : سوید بن ثعلبان نے بیان کیا کہ ہم خیبر کی فتح کے سال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب صہباء پہنچے تو آپ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو کھانا طلب فرمایا تو سٹویشن کئے گئے۔ وہ ہم نے کھائے اور پئے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور کھانے کی پھر ہمیں مغرب کی نماز پڑھائی اور وضو کیا

۲۱۶۔ شرح : ہر نماز کے لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر وضو واجب نہ تھا اسی لئے

النَّعْمَانُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ
 حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى
 دَعَا بِالْأُطْعِمَةِ فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوْتِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَى ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

رضی اللہ عنہ کے استفسار پر فرمایا اے عمر میں نے قصداً ایسا کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ ایک وضوء سے جب
 تک حدیث لاحقہ نہ ہو کئی نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔ واللہ اعلم!
 حدیث ۲۰۸ ”بَابُ مَنْ مَضَى مِنَ السَّوْتِ“ میں یہ حدیث بعینہ مذکور ہے مگر
 چند الفاظ میں کمی بیشی یا تفاوت ہے کچھ تو اسناد میں تغیر ہے اور کچھ حدیث کے الفاظ میں ہے وہاں خَرَجَ
 مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ہے۔ اور یہاں خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ہے۔
 وہاں ”وَهِيَ أَدْنَى مِنْ خَيْبَرَ“ ہے یہاں یہ محدث ہے وہاں فَصَلَّى الْعَصْرَ ہے اور یہاں
 صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ ہے وہاں ثُمَّ دَعَا بِالْأُطْعِمَةِ ہے اور
 یہاں فَلَمَّا صَلَّى دَعَا بِالْأُطْعِمَةِ ہے وہاں فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوْتِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ہے وہاں
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلْنَا ہے اور یہاں فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوْتِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ہے وہاں
 ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَى وَتَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حدیث کے بغیر دوسری نماز کے لئے نیا وضوء کرنا ضروری نہیں
 یہی بخاری کا مقصد ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

- ۱۔ خالد بن مخلد قطوانی ع ۲۔ سلیمان بن بلال بربری حدیث ع ۱ کے اسماء میں دیکھیں۔
- ۳۔ یحییٰ بن سعید انصاری ع ۴۔ بشیر بن یسار ع ۵۔ سوید بن نعمان حدیث ع ۲۰۸ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ مِنَ الْكِبَارِ أَنْ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ

۲۱۴ — حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَائِطٍ مِنْ حِطَانِ
الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذِّبَانِ فِي كَيْفَتِهِمَا قَالَ بَلَى كَانَ أَحَدُهُمَا
لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمِشُّ بِالنِّمَمَةِ ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا
كُسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كُسْرَةً فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ
فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ تَيْبَسَا

باب اپنے پیشاب سے نہ بچنا کبیرہ گناہ ہے

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ کے باغات سے ایک باغ کے پاس سے گزرے تو آپ نے
دو انسانوں کی آواز سنی جنہیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جاتا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں عذاب
دیا جا رہا ہے۔ اور کسی مشکل شے کے باعث عذاب نہیں جاتا پھر فرمایا کیوں نہیں یہ کبیرہ ہے ان میں سے ایک تو اپنے پیشاب
سے پرہیز نہ کرتا تھا اور دوسری چغلی کیا کرتا تھا۔ پھر آپ نے کھجور کی ایک شاخ منگوائی اور اس کے دو ٹکڑے کئے
ان دونوں قبروں میں سے ہر ایک قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا۔ آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
آپ نے یہ کیوں کیا ہے ؟ تو آپ نے فرمایا شاید جب تک یہ خشک نہ ہوگی ان سے عذاب میں تخفیف کی جائے گی۔

۲۱۵ — مفسر : کبار کبیرہ کی جمع ہے اور وہ طبع فعل ہے جس سے شرعاً منع کیا گیا ہے اور
اس کی سزا بہت بڑی ہے جیسے قتل، زنا، لڑائی سے بھاگ نکلنا وغیرہ

وغیرہ۔ بعض علماء کہا کبار کبیرہ ہیں۔ چنانچہ بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا سات مہلک گناہوں سے بچو عرض کیا گیا وہ کیا ہیں فرمایا ملاوچہ کسی شخص کو قتل کرنا، جادو کرنا، سود کھانا
یتیم کا مال کھانا، لڑائی سے بھاگ نکلنا اور پاکہنوں میں عورت کو لٹکانا ہے بعض علماء نے کہا جس گناہ پر

ایک۔

سخت زجر کی گئی ہے وہ کبیرہ ہے جیسے لعنت، غضب اور عذاب وغیرہ شخص نے حضرت ابن عباس سے کہا کبار سات گناہ ہیں تو انھوں نے کہا سات سو تک کبار ہیں۔ دراصل کبیرہ گناہ ہر وہ گناہ ہے جس کے اوپر گناہ ہو وہ ماتحت کے لحاظ سے کبیرہ اور مافوق کے اعتبار سے صغیر ہے اور وہ امر سببی ہے۔ ہر صغیر پر اصرار بھی کبیرہ ہے (یعنی) حائل و باغ ہے جس کے ارد گرد دیوار ہو اور جس کے ارد گرد دیوار نہ ہو اسے بستان کہا جاتا ہے اس کی جمع باتیں ہیں۔

اس حدیث میں لفظ کبیرہ یعنی وہ اپنا جسم یا کپڑا پیشاب کے لگنے سے روکتا نہیں تھا۔ ابن عساکر کی روایت میں در لایستبری ہے اس کا معنی برأت طلب کرنا ہے۔ مسلم اور ابوداؤد کی روایت میں در لایستبرہ ہے۔ اس کا معنی ہے۔ دور کرنا۔ ایک روایت میں در لایستبرہ، استنار سے ہے اور وہ طلب نثر ہے ایک روایت میں لا یستبرہ، اس کا معنی قوت سے جذب ہونا ہے۔ پیغمبر کا معنی ہے کسی کا کلام کرنا جس سے اسے اذیت پہنچے۔ یہ بہت بڑا گناہ ہے۔ جبرید کا، کبھور کی شاخ ہے جس پر پتے نہ ہوں۔

قوله مَا يُعَذِّبُ بَانَ فِي كَبِيرٍ الخ اس حدیث سے واضح ہے کہ قبر میں عذاب ہے۔ کبیر، یعنی ان قبروں والوں کو کسی بڑے گناہ کے باعث عذاب نہیں دیا جاتا جس سے ان کا بچنا مشکل ہو۔ کیونکہ پیشاب کرنے وقت اس سے بچنا اور پھٹی ترک کرنا کوئی مشکل امر نہیں ہے۔ اس کا یہ مقصد نہیں کہ وہ شریعت میں کبیر نہیں ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قبروں پر کبھور کی شاخ کے دو ٹکڑے رکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کے خشک ہوتے تک ان کے عذاب میں تخفیف ہوئی رہے گی۔ اس سے قبا در یہی سمجھ آتا ہے کہ جب تک یہ تر رہیں گے اللہ کی تسبیح کرتی رہیں گی کیونکہ خشک شاخ سے تسبیح متصور نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اِنْ مِنْ شَيْءٍ اَوْ يَسْبُحْ بِحَمْدِہٖ، کا معنی یہ ہے ہر زندہ شئی اللہ کی تسبیح پڑھتی ہے اور ہر شئی کی زندگی اس کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اس لئے لکڑی کی زندگی خشک ہونے تک اور پھر کی زندگی اس کے ٹوٹنے تک ہے۔ علماء محققین نے اسے عموم پر محمول کیا ہے اور تحقیق یہی ہے کہ یہ حقیقتہً اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور یہ عقلاً بھی محال نہیں۔ شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ نے شرح مشکوٰۃ میں ذکر کیا کہ علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ قبر کے پاس قرآن پاک پڑھنا مستحب ہے، کیونکہ جب تر شاخ کے تسبیح کہنے سے عذاب میں تخفیف ہو سکتی ہے تو قرآن کریم کی تلاوت سے بطریق اولیٰ تخفیف ہو سکتی ہے۔

اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ عذاب قبر ثابت ہے اور یہ حدیث اس کی واضح دلیل ہے اور جسم یا اس کے جزو میں روح کا اعادہ کر کے اسے عذاب دیا جاتا ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پیشاب پلید ہیں۔ البتہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ان کے تلامذہ کے نزدیک دہم کی مقدار معاف ہے، کیونکہ اس میں مشقت ہے۔

مسئلہ ایصالِ ثواب

اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ میت کو قرآن کریم کی تلاوت کا ثواب پہنچتا ہے۔ کتاب السنن میں ابوبکر بخاری نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کوئی قبرستان سے گزرے اور سورہ اخلاص گیارہ مرتبہ پڑھ کر اس کا ثواب اموات کو بھیج کرے تو اسے اموات کی تعداد کے برابر ثواب دیا جاتا ہے۔ نیز اسی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جو کوئی قبرستان جائے اور سورہ یٰسین پڑھے تو اللہ تعالیٰ ان سے اس روز تخفیف کر دیتا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی اپنے والدین یا ان میں سے ایک کی قبر کی زیارت کرے اور وہاں سورہ یٰسین پڑھے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ ابوحفص بن شاہین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی یہ ایک بار پڑھے: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَهُ الْعِزَّةُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الْمَلِكُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَالَمِينَ وَلَهُ الشُّرُوفُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ اس کے بعد کہے اے اللہ اس کا ثواب میرے والدین کے لئے کر دے تو اس کے والدین اس پر تمام حقوق ادا ہو جاتے ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا امام شافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ قراءتِ قرآن کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا اور مذکور احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم صاجہا ان کے خلاف حجت اور دلیل ہیں، لیکن سب علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اموات کو دُعائے فائدہ کی ہے اور انہیں اس کا ثواب پہنچتا ہے اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے۔

جو لوگ ان کے بعد آئے وہ کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہمیں بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو بخش جو ہم سے پہلے مومن گزرے ہیں۔

كَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ

اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِرَّاهِلِ الْبَقِيْعِ الْغَرْقَدِ، اے اللہ بقیع غرقہ والوں کو بخش اور ارشاد فرمایا: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا، اے اللہ ہمارے زندوں اور اموات کو بخش دے

کیا روزہ ، صدقہ اور غلام آزاد کرنے کا ثواب میث کو پہنچتا ہے؟

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابو بکر بخاری نے کتاب السنن میں عمرو بن عمرو بن شعیب کی حدیث ذکر کی کہ آنحضور نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا کہ یا رسول اللہ عاص بن داؤد نے جاہلیت میں نذر مانی تھی کہ وہ سو اونٹ نحر کرے گا اور ہشام بن عاص نے اپنے حصے کے سچاس اونٹ نحر کر دیئے ہیں کیا یہ اس کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا باپ اگر توحید کا اقرار کرتا تو تو اس کی طرف سے رونے رکھنا یا صدقہ کرتا یا اس کی طرف سے غلام آزاد کرتا تو اسے ان کا ثواب ضرور پہنچتا۔ ابو داؤد نے کتاب الوصایا میں ذکر کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ مسلمان ہوتا اور تم اس کی طرف سے حج کرتے یا صدقات یا غلام آزاد کرتے تو ان کا ثواب اسے پہنچتا (کتاب الوصایا)

نیز ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضور نے کہا کوئی ایسا شخص ہے جو مسجد عشر میں جائے اور چار رکعت نماز پڑھ کر کہے یہ ابو ہریرہ کے لئے ہے۔ معلوم ہوا کہ نماز کا ثواب بھی دوسروں کو پہنچ سکتا ہے۔ دارقطنی میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اپنے والدین کی وفات کے بعد ان کے ساتھ نیکی کیسے کروں؟ آپ نے فرمایا کسی کی موت کے بعد اس کے ساتھ نیکی کا طریقہ یہ ہے کہ جب تو نماز پڑھے تو ان کے لئے بھی نماز پڑھ اور جب روزہ رکھے تو ان کے لئے بھی روزہ رکھ اور جب صدقہ کرے تو ان کے لئے بھی صدقہ کر دان کا ثواب انہیں پہنچے گا) امام ابوالحسن بن فراء نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا یا رسول اللہ! جب ہم اپنے اموات کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں یا حج کرتے ہیں یا ان کے لئے دعاؤں ہواشت ہدیہ دیا جائے تو وہ خوش ہوتا ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے نہایت ہے آنحضور نے کہا یا رسول اللہ میرا والد فوت ہو گیا ہے کیا میں اس کی طرف سے غلام آزاد کروں؟ فرمایا ہاں ضرور کرو۔ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ امامان حسن و حسین رضی اللہ عنہما حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے غلام آزاد کیا کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری والدہ فوت ہو گئی ہے کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اسے نفع دے گا؟ فرمایا ہاں!

سوال : اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : اَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى ، اناں کے لئے وہی جو اس نے عمل کیا۔

کیا اس آیت سے معلوم نہیں ہوتا کہ قرآن کریم پڑھنے کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا؟

جواب : اس کے آٹھ جواب ہیں اول یہ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا یہ آیت نسخ ہے۔ اس کا ناسخ یہ آیت ہے

ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ، اللہ تعالیٰ نے اولاد کی نیکی کے باعث ان کے آباؤ اجداد کو جنت میں داخل کیا۔

دوسرا جواب : حضرت مکرمہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کی قوموں کے ساتھ مخصوص ہے اس امت کا یہ حال ہے کہ انہیں اپنے اعمال اور دوسروں کے اعمال بھی نفع دیتے ہیں۔

تیسرا جواب : ربیع بن انس نے کہا اس آیت کریمہ میں انسان سے کافر انسان مراد ہے یعنی کافر انسان جو خود عمل کرے وہی اس کے لئے سود مند ہیں۔ دوسروں کے نیک اعمال اسے فائدہ نہیں پہنچا سکتے ہیں۔

چوتھا جواب : حسین بن فضل نے کہا بطریق عدل انسان کے لئے وہی ہے جو وہ خود عمل کرے، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جو چاہے انسان کو مزید عطا فرما سکتا ہے۔

پانچواں جواب : ابو بکر وراق نے کہا ”مَا سَعَى“ کا معنی ”ناکامی“ ہے یعنی انسان کی جو نیت ہو وہی کچھ اسے ملتا ہے۔

چھٹا جواب : ثعلبی نے کہا کافر انسان کے نیک عمل کا صلہ اسے دنیا ہی میں مل جاتا ہے۔ آخرت میں اس کے لئے کچھ نہیں۔

ساتواں جواب : انسان میں ”لام علی“ کے معنی میں ہے۔ یعنی انسان کو اس کا اپنا عمل نقصان پہنچا سکتا ہے۔ **آٹھواں جواب :** ابوالفرج نے اپنے شیخ ابن زغوانی سے ذکر کیا کہ انسان کو اس کی اپنی کوشش ہی فائدہ پہنچا سکتی ہے، لیکن اس کے اسباب مختلف ہیں۔ کبھی شئی کے حصول میں انسان کی اپنی کوشش ہوتی ہے کبھی وہ اس کے سبب کے حصول میں کوشش کرتا ہے۔ جیسے اپنے بچے کی تربیت میں سعی کرتا ہے کہ وہ اس کے لئے نیک دعائیں کرے کبھی انسان دین کی خدمت اور عبادت میں سعی کرتا ہے تو اسے مومنوں کی محبت حاصل ہوتی ہے یہ وہ سبب ہے جو اس کی سعی سے حاصل ہوتا ہے۔

قرآن لا یستتر الخ پیشاب سے استتار نہ کرنے سے مراد وجوب استنجاء ہے۔ یعنی استنجاء نہ کرنے پر عذاب دیا جاتا تھا۔ ابن بطلان نے کہا اپنا جسم اور کپڑے پیشاب سے محفوظ نہ کرتا تھا اور پیشاب لگ جائے تو دھوتا نہ تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی پیشاب مخرج میں بہنے دے اور اسے نہ دھوئے تو وہ عذاب کا مستحق ہے علامہ نقوی نے کہا اس سے واضح ہے کہ قضاء حاجت کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے پردہ کرنا واجب ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس مقام میں تحقیق یہ ہے کہ استتار کو جب حقیقی معنی پر محمول کیا جائے تو لازم آئے گا کہ قبر میں عذاب کا سبب صرف کشف عورت ہے یعنی وہ شخص قضاء حاجت کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے پردہ نہ کرتا تھا۔ اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب قبر میں پیشاب کی خصوصیت ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن خزیمہ نے صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ اکثر عذاب قبر پیشاب کے سبب ہے۔ لہذا یہ ثابت ہوا کہ عذاب قبر کا سبب کشف عورت اور استتار نہ کرنا دونوں ہیں۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے

کہ چغلی حرام ہے اس پر امت کا اتفاق ہے۔

اس مقام میں اشکال ہے وہ یہ کہ اس حدیث کی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے۔ اگر قبروں والوں کا واقعہ مکہ میں تھا جیسا کہ اسناد سے معلوم ہوتا ہے تو ابن عباس کی روایت محل نظر ہے؛ کیونکہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تھی اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر صرف تین برس تھی۔ تو انھوں نے مکہ مکرمہ کا یہ واقعہ کیسے ضبط کیا۔ اس کا ایک حل تو یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ واقعہ فتح مکہ کا ہو جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ تشریف لائے یا جب حج کے لئے تشریف لائے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ واقعہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو یا یہ حدیث صحابی کی مرسل ہو یعنی ابن عباس نے کسی صحابی سے یہ واقعہ سنا ہو اور روایت کے وقت درمیان سے صحابی کو ذکر نہ کیا ہو۔

بعض محدثین نے ذکر کیا کہ قبروں کا یہ واقعہ ایک ہی ہے؛ لیکن صحیح یہ ہے کہ واقعہ متعدد ہے؛ کیونکہ اس بارے میں ہر روایت کے الفاظ مختلف ہیں؛ کیونکہ باب کی حدیث کا قصہ مدینہ منورہ میں ہوا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صحابہ کرام کی جماعت تھی۔ اور حضرت جابر کا قصہ سفر میں ہوا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صحابہ کرام کی جماعت تھی اور حضرت جابر کا قصہ سفر میں ہوا جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے اور جابر آپ کے ساتھ تھے تیسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جو ابن حبان نے صحیح میں ذکر کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو ٹھہر گئے اور فرمایا میرے پاس کھجور کی دو شاخیں لاؤ تو ایک شاخ سربانے اور دوسری شاخ قبر کے پاؤں کی طرف گاڑ دی۔

ان قبروں والوں کے نام کیا تھے؟

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اسماء ذکر نہیں کئے تاکہ ان کی لوگوں میں رسوائی نہ ہو؛ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم رحمت عوالم ہیں کسی کی رسوائی کو پسند نہیں کرتے ہیں؛ البتہ قرطبی نے بعض سے ذکر کیا ہے کہ ان میں سے ایک سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تھے؛ لیکن یہ درست نہیں کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد کے جنازہ میں تھے اور اپنے پاؤں کی ایڑیاں اٹھا کر چلتے تھے۔ کیونکہ فرشتے بجزرت جنازہ میں شریک تھے اور فرمایا سعد کی موت سے اللہ کا عرش حرکت میں آ گیا ہے۔ نیز آپ نے سعد کے حق میں فرمایا: قَوْمًا إِلَى سَيِّدِكُمْ انہیں سید فرمایا ان مناقب عظیمہ کے ہوتے ہوئے قرطبی کی روایت کیسے صحیح ہوگی!

البتہ کلام اس میں ہے کہ یہ دونوں مسلمان تھے یا کافر تھے۔ ابو موسیٰ مدینی نے کتاب الترغیب والترہیب سے ذکر کیا کہ وہ کافر تھے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بنی نجار کی قبروں کے قریب سے گزرے جو زمانہ جاہلیت میں فوت ہو چکے تھے۔ آپ نے ان کو قبروں میں پیشاب سے پرہیز

نہ کرنے اور چٹلی کرنے کے باعث عذاب ہوتے دیکھا کیونکہ اگر وہ مسلمان ہوتے تو شاخوں کے خشک ہونے تک اس کی شفاعت کرنے کا کوئی معنی نہیں؛ لیکن جب انہیں عذاب میں مبتلا دیکھا تو انہیں اپنی رحمت و لطف و کرم سے محروم رہتے پسند نہ کیا اور کچھ مدت کے لئے تخفیف عذاب کی سفارش کی بعض علماء نے کہا وہ مسلمان تھے؛ کیونکہ اگر وہ کافر ہوتے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی شفاعت نہ کرتے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اس کی تائید کرتی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی قبروں میں دو تازی قبروں کے پاس سے گزرے کیونکہ انصار مسلمان تھے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ لقب دیا ہے۔ نیز مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری شفاعت قبول ہوئی اور شفاعت مومنوں کے لئے قبول ہوتی ہے۔ نیز وہ بقیع میں مدفون تھے اور بقیع مسلمانوں کا قبرستان ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ وہ کافر ہوں جیسا کہ ابو موسیٰ نے روایت کی ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے لئے دُعا فرمانا خصوصیت پر محمول ہو جیسے البطلاب کے لئے آپ نے فرمایا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے اگر یہ خصوصیت ہوتی تو اس کی وضاحت فرما دیتے اور ابو موسیٰ کی حدیث ضعیف ہے (فتح الباری)

کیا قبر پر سبز و شاداب پٹ اور پھول وغیرہ رکھ سکتے ہیں؟

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبروں پر سبزہ لگانا جائز ہے کیونکہ ہر تر شئی تسبیح کہتی ہے اس لئے بُریدہ اسلمی نے وصیت کی تھی کہ ان کی قبر پر کھجور کی دو سبز شاخیں رکھی جائیں۔ اس سے تخفیف عذاب ضرور ہے۔ لہذا تر پھول بھی رکھ سکتے ہیں۔ ابن حجر نے فتح الباری میں ذکر کیا کہ حدیث کے سیاق سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دستِ اقدس سے شاخیں قبروں پر رکھی ہوں ہو سکتا ہے کہ آپ نے قبروں پر شاخیں رکھنے کا حکم دیا ہو۔ چنانچہ حضرت بُریدہ بن حصیب صحابی نے اس بنیاد پر وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو شاخیں رکھی جائیں۔ صحابی حدیث کے معانی کو اچھا جانتے ہیں۔ البتہ علامہ خطابی نے اس کے خلاف بیان کیا ہے۔ واللہ اعلم!

اس حدیث کے پانچ راوی ہیں : ۱۔ عثمان بن ابی شیبہ کوفی۔ ۲۔ جریر بن عبد الحمید ع۔ ۳۔ منصور بن معتمر تینوں حدیث ۶۸۷ کے

تحت مذکور ہیں ع۔ مجاہد بن جُبیر مشہور امام مفسر قرآن میں کی مخزومی تابعی ہیں۔ تفسیر حدیث اور فقہ کے امام تھے ایک سو ایک ہجری ۱۸۱ھ میں سجدہ کی حالت میں فوت ہوئے۔

۵۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قدمر !

بَابُ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْبَوْلِ

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ الْقَبْرِ كَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ سِوَى بَوْلِ النَّاسِ

۲۱۴ — حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا إسماعيلُ

بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ

باب — پیشاب کو دھونا

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبر والے کے متعلق فرمایا وہ اپنے پیشاب سے پرہیز نہیں کرتا تھا۔ اور لوگوں کے پیشاب کے سوا دوسرے حیوانوں کا پیشاب ذکر نہ کیا،

پہلے باب میں یہ ذکر تھا کہ پیشاب عذابِ قبر کا سبب ہے۔ اس باب میں اسی بول کا ذکر ہے اور انبول پر الف لام عہد خارجی ہے۔ لہذا بول سے انسانوں کا بول مراد ہے۔ سارے احوال مراد نہیں۔ اسی لئے ابن بطال نے کہا جس نے یہاں تمام احوال مراد لئے ہیں تاکہ تمام حیوانوں کے احوال کی نجاست پر استدلال کر سکے صحیح نہیں اس سے اُنھوں نے خطابی کے کلام کی تردید کی ہے جبکہ اُس نے کہا اس میں تمام احوال کی نجاست کی دلیل ہے، لیکن ایسا نہیں کیونکہ انسانوں کے پیشاب کے سوا تمام پیشاب دو قسم کے ہیں۔ ایک قسم یہ ہے کہ انسانوں کے پیشاب کی طرح وہ پلید ہیں۔ دوسری قسم یہ ہے کہ پاک ہیں۔ یہ اس کے نزدیک ہے جو ان کی طہارت کا قائل ہے۔ احاف کے مذہب میں ہر پیشاب پلید ہے۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

جب قضاء حاجت کے لئے باہر تشریف لے جاتے تو میں پانی حاضر

۲۱۴ —

بَابُ ۲۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ خَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا

کرتا جس سے آپ استنباء کرتے۔

۲۱۶ شرح : قوله فَيُعَذَّبُ بِهِ الخ یعنی آپ پانی سے شرمگاہ دھوتے۔ حدیث میں اسے استنباء کے طور پر ذکر نہیں کیا جیسے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مَا دُعِيتُ مِنْهُ وَلَا رَأَى مِنِّي یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شرمگاہ میں نے نہیں دیکھی اور نہ ہی میری شرمگاہ دیکھی۔ اس میں بطور استنباء شرمگاہ کو ذکر نہیں کیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قضاء حاجت کے لئے لوگوں کی نگاہوں سے پردہ کرنا چاہیے اور نابالغ بچے سے خدمت لینا جائز ہے جبکہ اس کے والدین نے اجازت دی ہو اور پانی نے استنباء کرنی چاہیے اگرچہ پہلے ڈھیلے استعمال کئے ہوں افضل یہی ہے۔ اور علماء سلف و خلف نے اسے ترجیح دی ہے، کیونکہ پانی کے استعمال سے مزید صفائی ہو جاتی ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نیک لوگوں کی خدمت کرنا مستحب ہے۔ اس سے برکت حاصل ہوتی ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال

ع۔ یعقوب بن ابراہیم دور قی حدیث ع۔ کے اسماء میں ع۔
اسماعیل بن ابراہیم حدیث ع۔ کے اسماء میں دیکھیں ع۔ روح بن قاسم
تیمی عنری بصری ثقہ میں ان کی کینت البواقام ہے ع۔ عطاء بن ابی میمونہ بصری حضرت انس بن معاذ کے آزاد و کردہ
ہیں۔ حدیث ع۔ کے اسماء میں گزرے اور پانچویں انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ قدمرا

باب

۲۱۷ - ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے اور فرمایا ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ اور کسی بڑی مشکل شئی میں عذاب نہیں دیا جاتا ہے۔ ان میں سے ایک پیشاب کے وقت پردہ نہیں کرتا تھا۔ اور دوسرا پتھلی کیا کرتا تھا۔ پھر آپ ایک شراخی اور اس کے دو حصے کئے اور ہر ایک قبر پر ایک حصہ گاڑ دیا۔ لوگوں نے کہا : یا رسول اللہ! آپ نے یہ کیوں کیا ہے۔ فرمایا شائد جب تک یہ خشک نہ ہو جائے گی ان سے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔ ابن مثنیٰ نے

يَعْدَبَانِ فِي كَيْبَرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبُولِ وَأَمَّا الْآخَرُ
فَكَانَ يُمِشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ فَغَزَزَ
فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ
يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسُ قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى وَحَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ حَدَّثَنَا
الْأَوْعَشُ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا امْتَلَأَ

بَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالنَّاسُ الْأَعْرَابِيُّ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ
۲۱۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ تَنَا هَمَامٌ قَالَ تَنَا

کہا ہم سے وکیع نے بیان کیا اُنہوں نے کہا ہمیں اعمش نے خبر دی اُنہوں نے کہا میں نے مجاہد سے اس طرح
سنا کہ وہ دیکھتا تھا کہ نبی ﷺ کے تحت اس کی شرح بسط سے ہو چکی ہے ،
ع ۱۔ محمد بن منثنیٰ بصری ہیں حدیث ع ۱ کے اسماء میں ع ۲۔ محمد بن خازم کی
اسماء رجال کفیت ابو معاویہ ہے ۔ وہ چار سال کی عمر میں نابینا ہو گئے تھے ۔ ۱۹۴۔ ہجری
کو کوفہ میں فوت ہوئے ع ۳۔ اعمش ، وہ سلیمان بن مہران کوئی تابعی ہیں حدیث ع ۳ کے اسماء میں ع ۴۔
مجاہد بن جبر حدیث ع ۲۱۵ کے اسماء میں ع ۵۔ طاؤس بن کيسان حدیث ع ۱۴ کے بعد والے باب دیکھیں
جیسویں راوی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں ۔

بَابُ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں کا ایک دیہاتی
کو چھوڑے رکھنا حتیٰ کہ وہ مسجد میں پیشاب کرنے سے فارغ ہو گیا
ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایک دیہاتی کو دیکھا کہ وہ مسجد میں پیشاب کر رہا ہے ۔ آپ نے فرمایا
۲۱۸۔

اسْحَقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَعْرَابِيًّا
يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ دَعُوهُ حَتَّى إِذَا فَرَغَ دَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ

بَابُ صَبِّ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ

۲۱۹ — حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

اسے چھوڑو پیشاب کرے حتیٰ کہ جب وہ فارغ ہو گیا تو آپ نے پانی منگوایا اور پیشاب پر بہا دیا۔
شرح : یہ دیہاتی ذوالخیرہ مہینی تھا۔ جس نے جعرانہ کے غنائم تقسیم کرتے
وقت کہا تھا «إِعْدِلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ» مسجد میں پیشاب کرنا اس سے
بعید بھی نہیں؛ کیونکہ وہ سخت قلب، بدخلق اور بے ادب تھا (یعنی) اس حدیث کو کثیر محدثین نے ذکر کیا ہے بخاری
میں آنے والی روایت میں اس کے الفاظ کا معنی یہ ہے کہ جب اُس نے پیشاب کر لیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے پانی کا ڈول لانے کا حکم دیا اور وہ اس پر بہایا گیا اور ایک روایت میں ہے اسے چھوڑو اور اس کے پیشاب پر
پانی کے ایک یا دو ڈول بہا دو اخاف کے نزدیک جب زمین پر تر نجاست پڑ جائے تو اگر زمین نرم ہے تو اس پر تین
بار پانی بہایا جائے اور وہ ہر بار خشک ہو جائے اور اگر زمین سخت ہے تو اگر وہ جگہ اونچی ہے تو اس سے نیچی زمین میں
گڑھا کھودا جائے اور اونچی زمین پر پانی تین بار بہایا جائے اور وہ گڑھے میں جذب ہوتا رہے پھر گڑھے کو پاک مٹی سے بھر
دیا جائے اور اگر زمین ہموار ہو اور اس سے پانی ادھر ادھر نہ بہہ سکتا ہو تو دھونے کا کوئی فائدہ نہیں اور اس قدر
مٹی کو اٹھا کر باہر پھینک کر اس کو پاک مٹی سے بھر دیا جائے۔ علماء کہتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد
کہ «اسے چھوڑو پیشاب کرے»، اس میں ایک مصلحت تو یہ تھی کہ مسجد کا حصہ تو پلید ہو ہی چکا ہے۔ اگر اس کو پیشاب
کرنے سے روک دیا جاتا تو اس کو تکلیف ہو جاتی۔ دوسری یہ کہ اگر اسے اُثناء پیشاب میں اٹھا دیتے تو مسجد اور اس
کے کپڑے پلید ہو جاتے۔ ابن بطال نے کہا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل میں دیہاتیوں کی تالیفِ قلبی
اور غفلتِ عظیم کا اظہار تھا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

ع۱ موسیٰ بن اسماعیل بنو ذکی بصری حدیث ۷۷ کے اسماء میں دیکھیں۔

ع۲ ہمام بن سحیٰ بن دینار عوذی ثقہ میں ۱۶۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع۳ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ بن سہل انصاری حدیث ۷۸ کے اسماء میں دیکھیں ع۴ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ قدس سرہ

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ
قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُؤُبًا مِنْ مَاءٍ
فَالَمَّا بُعِثْتُمْ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ

۲۲۰ — حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَنَا يُحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَسْبَنَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح
وَحَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ عَنْ يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَسْبَنَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ
فَرَجَرَهُ النَّاسُ فَهَامُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ
أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُؤُبٍ مِنْ مَاءٍ فَاهْرِيقْ عَلَيْهِ

باب مسجد میں پیشاب پر پانی بہانا

۲۱۹ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک دیہاتی اٹھا اور مسجد میں پیشاب
کر دیا لوگوں نے اسے پکڑنا چاہا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا اسے چھوڑو (پیشاب کرے) اور اس کے
پیشاب پر پانی بہا دو۔ تم آسانی کرنے کے لئے بھیجے گئے ہو تنگی کے لئے نہیں۔

۲۲۰ — ترجمہ : انس بن مالک نے کہا ایک دیہاتی آیا اور مسجد کے ایک کونہ میں پیشاب
کر دیا۔ لوگوں نے اسے ڈانٹا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو روک
دیا جب وہ پیشاب کر چکا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ڈول منگوایا اور پیشاب پر بہا دیا۔

۲۱۹ — ۲۲۰ — شرح : دراصل انہی کوئے کے لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث
میں۔ چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی ہر فعل میں اقتداء کرتے

بَابُ بُولِ الصَّبْيَانِ

۲۲۲ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَى تَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَاتَّبَعَهُ آيَاهُ

۲۲۳ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مُحَمَّدٍ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلْ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَةٍ فَبَالَ عَلَى تَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ

تھے اور آپ کی ہدایت سے ہدایت یافتہ تھے اس لئے وہ بھی تیسیر کے لئے مبعوث ہیں۔ پلید زمین کی تطہیر میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امامان مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما نے کہا زمین کی تطہیر صرف پانی سے ہوگی جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا سورج نجاست نازل کر دیتا ہے۔ جب اس کا اثر جاتا رہے تو اس زمین پر پیرس ز پڑھنا جائز ہے مگر اسی سے تیمم نہیں کر سکتے۔ سفیان ثوری نے کہا جب نجاست خشک ہو جائے تو وہاں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ واللہ اعلم!

بَابُ بَيْحِ بَنَاتِ الْيَتَامَى

۲۲۲ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچہ لایا گیا اس نے کہا کہ یہ بچہ بیٹا ہے یا بیٹی؟ عائشہ نے کہا کہ یہ بچہ بیٹا ہے۔ پانی منگوایا اور اس کے اوپر بہا دیا۔

بَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا

۲۲۲ — حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَاطَةَ قَوْمٍ
فَبَالَ قَائِمًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجِئَتْهُ بِمَاءٍ فَنَوَّضًا

۲۲۳ — ترجمہ: ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا اپنا چھوٹا سا بچہ جس نے ابھی تک طعام
کھانا شروع نہ کیا تھا لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی گود میں اٹھالیا
اُس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوایا اور اسے دھویا اور مبالغہ سے نہ دھویا۔

شرح: بچے کے پیشاب میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام شافعی، احمد

۲۲۲ — ۲۲۳

اور اسحاق رضی اللہ عنہم نے کہا غذا کے طور پر کھانا کھانے

سے پہلے بچے کا پیشاب ظاہر ہے مذکور حدیث اس پر دلالت کرتی ہے؛ کیونکہ اس حدیث میں ہے فَتَضَعُهُ دَلْمُ
يُفْسِلُهُ یعنی بچے کے پیشاب پر چھڑکاؤ کیا اور اس کو دھویا نہیں اور بچی کا پیشاب نجس ہے۔ اگرچہ اُس نے طعام
کھانا شروع نہ کیا ہو۔ امام مالک اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما نے کہا بچی اور بچہ کا پیشاب نجس ہے۔ انھوں
نے طعام کھانا شروع کیا ہو یا نہ اور وہ فَتَضَعُهُ، کا معنی غَسَلَهُ ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مقداد
سے فرمایا: اِلْتَضَحْ فَرَجَكَ اور اسماء رضی اللہ عنہا سے حیض کے خون کے بارے میں فرمایا اِلْتَضَحِيہَا، یعنی اس کو
دھوؤ۔ امام طحاوی نے کہا ”تَضَحُّ“ سے مراد دھونے کے لئے پانی گرانا ہے۔ عرب اس پر تَضَحُّ کا اطلاق کرتے
ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنِّیْ لَا اَعْرِفُ مَدِیْنَتَہُ یَضَحُّمُ الْبَحْرُ بِجَانِبِہَا، اس ”تَضَحُّ“ سے
مراد ”دَمَشْ“، چھڑکاؤ نہیں لیا۔ بلکہ یہ ارادہ فرمایا کہ وہ اس کنارے کو دھو دیتا ہے۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے لائے جاتے تھے ان کے لئے آپ دُعا فرمایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ
کوئی بچہ لایا گیا تو اُس نے آپ پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے فرمایا اس پر خوب پانی بہاؤ معلوم ہوا کہ حدیث
شریف میں ”تَضَحُّ“ کا معنی ”صَبَّ“ ہے اور ”لَمْ یُفْسِلْہَا“ کا معنی یہ ہے کہ مبالغہ سے نہیں دھویا۔
بخلاف بچی کے کیونکہ اس کے پیشاب میں لزوجت اور چکناہٹ ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو مبالغہ سے دھونے
کا حکم فرمایا۔ امام نووی نے کہا بچے کے پیشاب کی نجاست میں کوئی اختلاف نہیں اور جن لوگوں نے اس کو
ظاہر کیا ہے ان کا یہ قول باطل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچوں کو نیک لوگوں کے پاس تبرک کے لئے
جاننا مستحب ہے۔ بچہ تو مولود ہو یا کچھ بڑا ہو گیا ہو اس استحاب میں مساوی ہے اور بچوں سے شفقت

کرنا مستحب ہے۔

باب - کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا

۲۲۴ — ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ایک قوم کے کوڑا کرکٹ پھینکنے کی جگہ تشریف لائے اور کھڑے کھڑے پیشاب فرمایا پھر پانی منگوا یا میں آپ کے پاس پانی لے کر حاضر ہوا تو آپ نے وضوء فرمایا۔

شرح: علامہ عینی نے ذکر کیا کہ اس باب میں تمام احادیث کھڑے کھڑے پیشاب

۲۲۴

کرنے پر دلالت کرتی ہیں اور بیٹھ کر پیشاب کرنے پر کثیر احادیث شایہ ہیں۔

امام بخاری نے صرف پہلے حکم کی احادیث ذکر کی ہیں اور ترجمہ میں دونوں فصلوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دوسری فصل کی شہرت کی بنا پر احادیث کو ذکر کیا، کیونکہ وہ بخاری کی شرط کے مطابق تھیں دونوں بابوں میں بول کے احکام مذکور ہیں۔ اس لئے ان میں مناسبت ظاہر ہے۔ الحاصل یہاں تو باب میں تمام بول کے احکام میں ہیں۔

اس مسئلہ میں اہل علم میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو مباح کہا ہے امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اگر ایسے مقام میں پیشاب کرے جہاں پیشاب کے چھینٹے اٹھتے ہوں وہاں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے، ورنہ حرج نہیں عام علماء کہتے ہیں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ البتہ غدر کے باعث مباح ہے۔ ابراہیم کا مسلک یہ ہے جو کوئی کھڑے ہو کر پیشاب کرے اس کی گواہی مستبرل نہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حذیفہ سے روایات ذکر کیں جو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے پر دلالت کرتی ہیں؛ لیکن بہت روایات اس کے خلاف ہیں چنانچہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جو نہیں یہ کہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پیشاب کیا اس کی تصدیق نہ کرو میں نے آپ کو بیٹھ کر پیشاب کرتے دیکھا ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو احسن اور اصح کہا ہے۔ بعض علماء نے اس کا جواب دیا کہ ام المؤمنین نے گھر کا حال بیان فرمایا ہے باہر کے حالات پر آپ کو اطلاع نہیں حالانکہ حضرت حذیفہ جو کبار صحابہ کرام میں ہیں نے اس حدیث کو واضح بیان کیا ہے کہ آپ نے کھڑے کھڑے پیشاب کیا۔

۲ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین اشیاء میں جن سے دل سخت ہو جانا ہے ایک یہ کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرے الخ اس کا جواب یہ ہے کہ بریدہ کی حدیث غیر محفوظ ہے؛ لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ ہزار نے اسے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۳ بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ عمر فاروق نے فرمایا مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں کھڑے ہو کر پیشاب کرتا تھا تو آپ نے فرمایا کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو اس کے بعد میں

کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا ع۔ نیز یہی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا؛ لیکن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ترمذی نے ضعیف کہا ہے کیونکہ اس حدیث کو ابن جریر نے عبد الکرم بن حنظل سے بیان کیا ہے اور وہ ضعیف ہے۔ امام ترمذی نے کہا اسے عبد الکرم نے مرفوع ذکر کیا ہے اسے ایوب نے ضعیف کہا ہے اور عبید اللہ نے نافع کے ذریعے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ عمر فاروق نے فرمایا جب سے میں مسلمان ہوا ہوں میں نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ یہ حدیث عبد الکرم کی حدیث سے صحیح تر ہے۔ حضرت جابر کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کے راویوں میں عدی بن فضل ہے اور وہ ضعیف ہے۔

ع۔ ابو عوانہ اسفرائنی نے اپنی صحیح میں ذکر کیا کہ جب سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پرفقرآن پاک نازل ہونے لگا آپ نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ نیز ابو عوانہ نے کہا کہ حذیفہ کی حدیث کو امام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نے منسوخ کر دیا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا درست یہ ہے کہ حذیفہ کی حدیث منسوخ نہیں کیونکہ امام المؤمنین عائشہ صدیقہ اور حذیفہ رضی اللہ عنہما میں سے ہر ایک نے وہ بیان کیا جو اس نے مشاہدہ کیا۔ لہذا پیشاب کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر جائز ہے، لیکن حضرات علماء کرام نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو اس لئے مکروہ کہا ہے کہ نبی کی احادیث بحکمت ہیں اگرچہ ان میں سے بعض ثابت نہیں۔ الحاصل بیٹھ کر پیشاب کرنا سنون ہے۔ اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ضرورت کے وقت مباح ہے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ضرورت پر مبنی تھا اس کی چند وجوہ ہیں؛ چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹھکنے میں زخم تھا اس لئے بیٹھنے میں تکلیف ہوتی تھی۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں کیا تھا؟ انھوں نے کہا کہ عرب کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں دردِ صلب کا علاج ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب اس لئے کیا تھا کہ آپ مسلمانوں کے امور میں مشغول تھے اور زیادہ وقت بیٹھنے سے پیشاب کا غلبہ ہو گیا تھا اور حسبِ عادت دور بھی تشریف نہ لے جاسکتے تھے۔ اس لئے سابطہ پر ہی آپ نے جلدی سے پیشاب کیا اور حضرت حذیفہ آپ کو گول کی نظروں سے پردہ کر رہے تھے۔

ماذری نے علم میں ذکر کیا کہ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے پیشاب کھڑے ہو کر کیا کہ اس حالت میں دوسرے محرج سے ہوا کے نکلنے کا خوف نہیں ہوتا اگر بیٹھ کر پیشاب کریں تو دونوں محرجوں سے حدث ظاہر ہوتا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے دوسرے محرج کی حفاظت ہوتی ہے کہ اس سے ہوا خارج نہیں ہوتی۔ بعض علماء نے کہا سرورِ کون و مکان صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹھنے کی جگہ میسر نہ ہوئی تھی۔ اس لئے آپ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں مجبور تھے؛ کیونکہ کوڑے کرکٹ کے ڈھیر کی طرف اونچی تھی اور بیٹھ کر پیشاب کرنے سے کپڑوں کے خراب ہونے کا خطرہ تھا۔ منذری نے کہا کوڑے کے ڈھیر پر ترنجاسات تھیں تو اس سے پلید چھینٹ اڑنے کا احتمال تھا، لیکن یہ جواب صحیح نہیں؛ کیونکہ یہ احتمال کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی حالت میں قوی تر ہے اہم طہاری

بَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسْتَرِ بِالْحَائِطِ

۲۲۵ — حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ مَنْصُورٍ

عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا وہ جگہ نرم تھی اس میں پیشاب جذب ہو جاتا تھا اور پیشاب کرنے والے کی طرف بہہ نہیں سکتا تھا۔ امام نووی نے کہا اس بار کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بیانِ جواز کے لئے تھا (یعنی ضرورت کے وقت) لیکن آپ کی عادتِ کریمہ یہ تھی کہ ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے (عینی)

علامہ کرمانی نے کہا پیشاب کو روک رکھنا مکروہ ہے؛ کیونکہ اس میں ضرر پہنچنے کا خطرہ ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ کسی کی زمین میں اجازت کے بغیر تصرف کرنا ممنوع ہے۔ کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کرنے کی اجازت حاصل کر لی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسے مواقع میں حکمی اجازت کافی ہے صراحتاً اجازت کی ضرورت نہیں؛ کیونکہ ایسے مقامات میں اگر کوئی قضاء حاجت کا ارادہ کرے تو لوگ اسے برا محسوس نہیں کرتے بلکہ وہ خوش ہوتے ہیں لہذا ایسی زمین میں پیشاب کرنا جائز ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکانات کے قریب پیشاب کرنا جائز ہے مفضل کو فاضل کی خدمت کرنی چاہیے اور اس کے لئے استنجاء پانی وغیرہ پیش کرے۔

اسماء رجال : ۱۔ آدم ۲۔ شعبہ حدیث ۳۔ ۹۔ ۱۰۔ سلیمان اعمش حدیث ۳۱۔

۴۔ ابو داؤد شفیق کوئی حدیث ۲۶۔ ۵۔ اسماء میں دیکھیں ۵۔ حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ صاحبِ سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ وہ اور ان کے والد احد کی جنگ میں حاضر تھے۔ اسی جنگ میں ان کے والد یمان غلطی سے مسلمانوں کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں مدائن کا حاکم مقرر کیا اور وہیں ۳۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

باب۔ اپنے ساتھی کے قریب پیشاب کرنا اور دیوار سے پردہ کرنا۔

۲۲۵ — ترجمہ : حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ میں نے اپنے ساتھی کے قریب پیشاب کیا تو میں نے اس سے پردہ کر لیا۔ آپ ایک قوم کے کوڑا پھینکنے والے تھے۔

تَمَّا شَى فَاَتَى سُبَّاطَةَ قَوْمٍ خَلْفَ حَائِطٍ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ
فَبَالَ فَاَنْتَبَذَتْ مِنْهُ فَاَشَارَ اِلَى جِئْتُهُ فَقُمْتُ عِنْدَ عَقْبِهِ حَتَّى فُوعَ

بَابُ الْبُولِ عِنْدَ سُبَّاطَةِ قَوْمٍ

۲۲۶ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ مَنْصُورٍ

عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدِّدُ فِي الْبُولِ وَيَقُولُ

إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ أَحَدَهُمْ قَرْضُهُ فَقَالَ

حَذِيفَةُ لَيْتَهُ أُمْسَكَ أَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَّاطَةَ

قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا

کی جگہ دیوار کے پیچھے تشریف لائے اور کھڑے ہو گئے جیسے کوئی تم سے کھڑا ہوتا ہے اور پیشاب فرمانے لگے میں آپ سے کچھ دور ہو گیا تو آپ نے مجھے اشارہ فرمایا میں اگر آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ آپ پیشاب سے فارغ ہو گئے۔

۲۲۵ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم قضاء حاجت کے وقت باہر دود تشریف لے جایا کرتے تھے اور لوگوں سے علیحدہ ہو جاتے مگر اس وقت سباطہ پر پیشاب فرمایا اور حضرت

حذیفہ کو اپنے قریب کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ مسلمانوں کے امور میں مصروف رہے تھے اور مجلس زیادہ ہو جانے سے پیشاب نے جلدی کی اس لئے آپ قریب سباطہ پر تشریف لے گئے اور حضرت حذیفہ کو پردہ کرنے کے لئے پیچھے کھڑا کیا تھا تاکہ لوگ نہ دیکھ سکیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پیشاب کرتے وقت کلام مکروہ ہے اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حذیفہ کو اشارہ سے قریب کیا۔ مسلم کی روایت میں لفظ اُذُن کا ہے وہ بھی اشارہ سے ہی تھا۔ صرف لفظ مختلف ہیں۔ بخاری کی روایت اس کی وضاحت کرتی ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ — لوگوں کے کوڑا پھینکنے کی جگہ پیشاب کرنا

ترجمہ : ابو وائل نے کہا کہ ابو موسیٰ اشعری پیشاب میں بڑی سختی کرتے تھے اور کہتے تھے کہ حذیفہ بن اسرائیل کے شخص کے کپڑے کو پیشاب لگاتا

۲۲۶ —

تو وہ اسے قینچی سے کاٹ دیا کرتا تھا۔ حذیفہ کہتے ہیں کاش کہ ابو موسیٰ ایسی بات کرنے سے رُک جاتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے کوڑا پھینکنے کی جگہ تشریف لائے اور کھڑے کھڑے پیشاب فرمایا۔

۲۲۶ — شرح : حضرت ابو موسیٰ اشعری نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ عذاب

قبر عموماً پیشاب سے پرہیز نہ کرنے اور رغبت سے ہوتا ہے اس لئے وہ پیشاب کے چھینٹوں سے بچنے کے لئے بوتل میں پیشاب کیا کرتے تھے۔ اس لئے حذیفہ نے کہا کاش کہ ابو موسیٰ اشعری اس تشدید سے یا یہ بات کرنے سے یاد دونوں سے رُک جاتے، کیونکہ یہ تشدید خلاف سنت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف کبھی التفات نہ فرمائی اور نہ ہی بوتل میں پیشاب کرنے کا تکلف فرمایا۔ ابن بطلان نے کہا یہ حدیث اس شخص کی حجت و دلیل ہے جو حقوڑے سے پیشاب سے پرہیز کو ضروری نہیں سمجھتا، کیونکہ جو شخص کھڑے ہو کر پیشاب کرے تو اس سے سوئی کے سوراخ جیسے چھینٹے ضرور اُٹھتے ہیں۔ اس حدیث میں اس امت مرحومہ پر نہایت ہی مہربانی فرمائی ہے کہ ان پر فرض دپیشاب لگنے سے کاٹنا واجب نہیں فرمایا جیسا کہ بنی اسرائیل پر فرض تھا۔ سوئی کے سوراخ کے برابر پیشاب کو دھونا امام مالک کے نزدیک تسنن ہے اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس میں آسانی کرتے ہیں جیسے وہ دوسری قبیل نجاستوں میں نرمی کرتے ہیں۔ واللہ اعلم!

حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اسرائیل کیوں کہا گیا ؟

اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام اور عیصوٰ دو دونوں بھائی جڑوں اپنی ماں کے پیٹ میں تھے جب ان کی ولادت کا وقت قریب ہوا تو انھوں نے اپنی والدہ کے پیٹ میں جھگڑنا شروع کر دیا کہ کون پہلے پیٹ سے باہر نکلے۔ عیصوٰ نے کہا اُٹھ اکی قسم اگر تو مجھ سے پہلے باہر جانے کی کوشش کی تو میں اپنی ماں کا پیٹ چھبائے کر نکل جاؤں گا اور اسے ہلاک کر دوں گا۔ اس لئے یعقوب علیہ السلام رُک گئے اور عیصوٰ ان سے پہلے باہر نکل آئے۔ اس لئے ان کا عیصوٰ نام رکھا گیا، کیونکہ اُس نے نافرمانی کی تھی۔ اور یعقوب کو یہ نام اس لئے دیا گیا کہ وہ عیصوٰ کے بعد شکم مادر سے باہر تشریف لائے تھے۔ حالانکہ پیٹ میں یعقوب علیہ السلام بڑے تھے اور اُن کی والدہ اُن سے بہت محبت کرتی تھی اور عیصوٰ سے اُن کے والد کا پایہ زیادہ تھا۔ عیصوٰ شکار کرنے میں باہر تھاجب ان کے والد حضرت اسحاق علیہ الصلوٰۃ والسلام بوٹھے ہوئے اور بیٹائی جاتی رہی تو عیصوٰ سے فرمایا اے میرے بیٹے مجھے شکار کا گوشت کھلاؤ میں تیرے لئے وہ دُعا کروں گا جو میرے والد نے میرے لئے دُعا کی تھی۔ عیصوٰ کے جسم پر بال بکثرت تھے اور یعقوب کا جسم بالوں سے خالی تھا۔ عیصوٰ شکار کرنے باہر چلے گئے تو یعقوب علیہ السلام کی والدہ نے

بَابُ غَسْلِ الدَّمِ

۲۲۷ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَرْثِيهِ قَالَ حَدَّثَنِي فَاطِمَةُ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا تَحِيضُ فِي الثَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تَحْتَهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ وَتَنْضَعُهُ بِالْمَاءِ وَتُصَلِّي فِيهِ

کہا ایک بکری ذبح کر دیں اس کا گوشت پکاتی ہوں اور تم اس کی کھال پہن لو اور گوشت اپنے والد کے آگے رکھ دو اور انہیں کہیں آپ کا بیٹا عیصو ہوں حضرت یعقوب نے ایسا ہی کیا۔ اسحاق علیہ السلام نے انہیں مت کیا تو فرمایا مت میں تو عیصو معلوم ہوتا ہے اور خوشبو یعقوب کی معلوم ہوتی ہے۔ ان کی والدہ نے کہا حضرت یہ آپ کا بیٹا عیصو ہے اس کے لئے دُعا فرمائیں۔ آپ نے وہ گوشت کھایا اور یعقوب کے لئے دُعا فرمائی کہ اللہ ان کی اولاد میں انبیاء اور بادشاہ بنائے۔ پھر عیصو بھی شکالے کر آگیا تو اسحاق علیہ السلام نے کہا اے میرے بیٹے تیرا بھائی یعقوب تجھ پر سبقت لے گیا یہ سن کر عیصو غصہ سے بھر گیا اور کہا بخدا! میں یعقوب کو ضرور قتل کروں گا۔ یہ سن کر اسحاق علیہ السلام نے کہا اے میرے بیٹے ایک دُعا باقی رہ گئی ہے تو عیصو کے لئے دُعا کی کہ اس کی اولاد مٹی کے ذرات کی تعداد میں ہو اور کوئی ان کا مالک نہ ہو۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی والدہ نے ان سے کہا کہ وہ اپنے ماموں کے پاس چلے جائیں۔ اٹھو وہیں رہیں تاکہ عیصو اسے قتل نہ کر دے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے ماموں کے پاس چلے گئے وہ بابل میں رہائش پذیر تھے۔ کہا گیا ہے کہ حران میں قیام پذیر تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام رات کو سفر کرتے اور دن میں چھپے رہتے۔ اسی لئے انہیں اسرائیل کہا گیا یہ سُرّی اور لات سے ماخوذ ہے۔ یہ سدی نے بیان کیا ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ اسرائیل کا معنی عبد اللہ ہے؛ کیونکہ سریانی میں ایل اللہ کا نام ہے جیسے جبرائیل اور میکائیل ہے۔

بَابُ — خُونِ دَهُونَا

۲۲۷ — ترجمہ : فاطمہ نے اسماء سے روایت کی کہ ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور عرض کی کہ آپ یہ فرمائیں کہ ہم سے کسی عورت کو کپڑے میں حیض آجاتا ہے وہ عورت کیا کرے آپ نے فرمایا وہ اُسے کھرچ ڈالے پھر پانی ڈال کر اسے دگڑے اور پانی سے دھوئے اور اس کپڑے

۲۲۸ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ

بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِلْتُ أَبِي جُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَمْرَأَةٌ

میں نماز پڑھے۔

۲۲۷ — شرح : تَحْتَهُ كَهْرُجَةٍ تَقْرُصُهَا ، ہاتھ کی انگلیوں سے ملے اور

رگڑے تَنْصَحُهُ ، پانی سے دھوئے۔ صاحب نہا یہ نے کہا پانی ڈال کر پوروں اور ناخنوں کے ساتھ ملے حتیٰ کہ اس کا اڑ چلا جائے ”قرص“ ہے اور تَضَحُّرُ رَش ہے وہ کبھی صَبَّ (یعنی غسل) کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے یہاں رَش سے مراد صَبَّ اور غسل ہے۔

اس حدیث سے شوائع استدلال کرتے ہیں کہ نجاسات پانی ہی سے نازل ہوتی ہیں۔ دیگر مائعات (دہنے والی اشیاء جن میں چکناہٹ نہ ہو) سے نجاست نازل نہیں ہوتی مگر یہ استدلال تام نہیں، کیونکہ دوسری مائعات کی نفی نہیں اور مفہوم مخالفت کے ہم قائل نہیں۔ نیز شوائع قلیل و کثیر میں فرق نہیں کرتے؛ کیونکہ اس حدیث میں مطلقاً حیض کے خون سے صاف کرنا بتایا ہے معلوم ہوا خون قلیل ہو یا کثیر اس کا حکم ایک ہی ہے۔ اخاف کے نزدیک درہم سے کم قلیل ہے۔ ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ذکر کی کہ ہمارے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا تھا۔ اس میں حیض آتا۔ اگر اسے حیض کا کچھ خون لگ جاتا تو اسے بخوک سے نہ کر کے صاف کر لیا جاتا۔ یہی نے کہا یہ قلیل خون میں ہے جو معاف ہے کثیر خون کو ام المؤمنین دھویا کرتی تھیں جیسے باقی نجاسات دھوئی جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ قلیل اور کثیر نجاست میں فرق ہے۔ صاحب اسرار نے حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ انھوں نے ایک درہم کے ساتھ نجاست کا اندازہ کیا ہے اس سے زیادہ نجاست کثیر ہے۔ ہمارے لئے ان دو صحابیوں کی اقتداء کافی ہے۔

فاطمہ بنت مشیر رضی اللہ عنہا حضرت زبیر بن عوام کی بیٹی اور مذکور ہشام کی بیوی ہیں اپنی دادی جو ان کے والد کی والدہ ہیں یعنی اسماء بنت ابی بکر صدیق سے روایت کرتی ہیں۔ حدیث ۸۷۷ کے اسناد میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

۲۲۸ — ترجمہ : ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا بنت ابی جُبَيْشِ بنی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ! میں ایسی عورت ہوں کہ مجھے حیض بہت آتا ہے میں اس سے پاک نہیں ہو سکتی ہوں کیا میں نماز چھوڑ دیا کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں یہ رگ کا خون ہے حیض نہیں جب

اَسْتَحَاضٌ فَلَا اَطْهَرُ اَفَادَعُ الصَّلَاةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اَتَمَّا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَاِذَا اَقْبَلْتَ حَيْضَتُكَ فَذَعِي الصَّلَاةَ وَاِذَا اَذْبَرْتَ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي قَالَ وَ قَالَ اِنِّي ثُمَّ تَوَضَّأِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يُمْجَى ذَلِكَ الْوَقْتُ

تجھے حیض آئے تو نماز چھوڑ دے اور جب ختم ہو جائے تو خون وغیرہ دھو کر غسل کر کے نماز پڑھے بیشیام نے کہا میرے باپ عسروہ نے کہا پھر ہر نماز کے لئے وضوء کر کے نماز پڑھتی رہو حتیٰ کہ حیض کے آنے کا وقت آجائے۔

شرح : استحاضہ وہ خون ہے جو رگ پھٹ جانے سے نکلتا ہے یہ حیض نہیں ہوتا کیونکہ حیض کے خون کو قوت مولدہ اقیاز دیتی ہے۔

—۲۲۸

اللہ تعالیٰ اس کو بچے کے لئے تیار کرتا ہے اور مخصوص راہ سے اسے رحم تک پہنچاتا ہے وہ اس میں جمع ہوتا رہتا ہے اسی لئے اسے حیض کہا جاتا ہے اور جب زیادہ ہو جائے اور اس سے رحم بھر جائے اس میں بچہ نہ ہو یا ہو اور خون زیادہ ہو جائے جس کا وہ متحمل نہ ہو تو باہر نکلنے لگتا ہے اور زیادہ سے زیادہ دس ایام تک نکلتا رہتا ہے اور اگر تین ایام سے کم خارج ہو کر رک جائے تو وہ استحاضہ کہلاتا ہے یا دس ایام سے زیادہ ہو جائے تو اس سے زیادہ والے کو استحاضہ کہا جاتا ہے۔ یہ خون صوم و صلاۃ سے مانع نہیں ہوتا اور مباشرت و جماع اس میں ممنوع نہیں ہے۔ ہر نماز کے لئے عورت وضوء کر کے نماز پڑھے حتیٰ کہ حیض کے ایام آجائیں تو عادت کے مطابق حیض شمار کر کے باقی ایام کے لئے غسل کر کے نماز پڑھتی رہے۔ اس حدیث میں اگرچہ غسل کا ذکر نہیں مگر دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : فَاغْتَسِلِي“ اور احادیث ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت امور دین سے متعلق مردوں سے مسئلہ پوچھ سکتی ہے اور شرعی حاجت کے وقت عورت کی آواز سننا جائز ہے۔

اور خون نجس ہے اور جسم کے کسی حصہ سے خون نکل پڑے تو وضوء واجب ہو جاتا ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !
اسماء الرجال کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ غَسْلِ الْمَنِيِّ
وَفَرْكِهِ وَغَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَرْأَةِ
 ۲۲۹ — حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ
 أَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ الْجَذَرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ تَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرِجُنِي إِلَى
 الصَّلَاةِ وَأَنَّ بُقْعَةَ الْمَاءِ فِي تَوْبِهِ

باب منی کا دھونا اور اس کو کھرچنا

اور عورت سے جو شئی لگ جائے اسے دھونا ،

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے جنابت (منی) دھوئی تھی۔ پھر آپ نماز کے لئے تشریف لے جاتے تھے۔ حالانکہ پانی کی تری آپ کے کپڑوں میں ہوتی تھی۔

۲۲۹ — شرح : منی کو دھونے کے بعد اس کو کھرچنے کی ضرورت نہیں رہتی اور باب سے مراد منی کے دھونے اور کھرچنے کا حکم بیان کرنا ہے کہ کونسا حکم

حدیث سے ثابت ہے اور ان میں سے کونسا واجب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرج کی طہوت کا دھونا کیسا ہے ؟ کیونکہ اس میں شک نہیں کہ جماع کے وقت منی کا طہوت ہے اختلاط ہوتا ہے (کرمانی) آدمی کی منی کے بارے میں آئمہ میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک یہ نجس ہے مگر امام اعظم نے کہا کہ جب منی خشک ہو تو اس کی تطہیر میں کھرچنا کافی ہے۔ جیسے موزے پر نجاست لگی ہو تو وہ پونچھنے سے صاف ہو جاتا ہے اور امام مالک کہتے ہیں کہ منی تر ہو یا خشک اس کا دھونا ضروری ہے۔ امامان شافعی اور احمد کے نزدیک منی طاهر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ، یعنی اللہ تعالیٰ نے منی سے بشر پیدا کئے لیکن کچھ ہیں کہ اس کو پانی کہنا اس کی طہارت پر دلالت نہیں کرتا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں (وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) میں قیادہ جانوروں کی منہ کی طرح ہے اور ان کی طہارت پر دلالت نہیں کرتی۔

۲۳۰ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ سُلَيْمَانَ
ابْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ سَمِعْتُ وَثَنًا مَسَدًا قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْوَهَّابِ
قَالَ سَمِعْتُ عَنْ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثُّوبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرِجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَاتْرَا الْغُسْلَ فِي ثَوْبِهِ
بَقَعُ الْمَاءِ

دوسری دلیل ان کی یہ ہے کہ منی انبیاء اور اولیاء کا اصل ہے لہذا اس کا طاہر ہونا ضروری ہے مگر یہ بھی درست نہیں؛ کیونکہ منی اللہ کے دشمنوں نمرود فرعون اور ہامان وغیرہ کا بھی اصل ہے۔ اس کے علاوہ علقہ کو منی سے زیادہ قریب ہے اور وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا اصل ہے؛ حالانکہ اسے طاہر نہیں کہا جاتا۔ ان کی تیسری دلیل یہ ہے کہ اس سے حیوان طاہر پیدا ہوتے ہیں مگر یہ بھی کمزور ہے؛ کیونکہ کبھی یوں بھی ہوتا ہے کہ طاہر شے نجس سے پیدا ہوتی ہے جیسے دودھ طاہر ہے اور خون سے پیدا ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما نے کہا منی نجس ہے کیونکہ اس کو دھونے کا حکم ہے اور یہ اس کی نجاست پر دلالت کرتا ہے۔ خشک منی کو بھی دھونا ضروری ہے جو قیاس کا مقتضی ہے مگر حدیث فرک سے اس کو مخصوص کر لیا گیا ہے۔ لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ منی نجس ہے جیسا کہ مذکور حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور خشک منی فرک سے صاف ہو جاتی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہے کہ نمازی اس کپڑے سمیت مسجد میں جا سکتا ہے جس سے منی خشک ہونے سے پہلے دھوئی جائے۔ واللہ اعلم!

۱۔ عبدان اور عبد اللہ بن مبارک حدیث ۵۵ کے اسامہ میں دیکھیں

۲۔ عمرو بن میمون جزری جزیرہ کی طرف منسوب ہیں۔ عمرو کے والد

اسماء رجال

میمون جزیرہ میں رہائش پذیر ہو گئے تھے اس لئے اسی طرف منسوب ہیں ۳۔ سلیمان بن یسار ام المؤمنین میمونہ کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ وہ بہت بڑے عابد حجت اور مدینہ منورہ کے فقیہ تھے۔ ایک سو سات ہجری میں فوت ہوئے ۴۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ترجمہ: سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے ام المؤمنین سے منی کے متعلق پوچھا جبکہ وہ کپڑے کو لگاتے تھے۔ ام المؤمنین نے کہا میں اسے

۲۳۰

بَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيْرَهَا فَلَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ

۲۳۱ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ فِي الثَّوْبِ تَصْنِيبُ الْجَنَابَةِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَاتْرَأُ الْغُسْلَ فِيهِ بَقْعُ الْمَاءِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے دھویا کرتی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے تشریف لے جاتے اور دھوئے کا اثر آپ کے کپڑے میں ہوتا تھا۔

۲۳۰ — ترجمہ: سلیمان بن یسار کا سوال منی کے حکم سے تھا کہ اسے دھویا جائے یا کھرچا جائے ام المؤمنین نے جواب دیا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ شریف سے مسجد شریف کی طرف تشریف لے جاتے اور غسل کی تری کپڑے میں ہوتی تھی یعنی وہ اس کو دھوتی تھیں۔ بَقْعُ الْمَاءِ اثر الغسل سے بدل واقع ہے یا سوال کا جواب ہے کہ وہ اثر کیا تھا اس کا جواب دیا کہ وہ پانی کی تری تھی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دینی امور میں عورتوں سے سوال کرنا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بیویاں اپنے شوہروں کی خدمت میں

بَابُ — جب منی یا اس کے غیر کو دھویا اور اس کا اثر نہ گیا

۲۳۱ — ترجمہ: عمرو بن میمون نے کہا میں نے سلیمان بن یسار سے کپڑے کے متعلق پوچھا جسے جنابت پہنچي ہو تو انھوں نے کہا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے جنابت کا اثر دھوتی پھر آپ نماز کے لئے تشریف لے جانے حالانکہ غسل کا اثر اس میں ہوتا جو پانی کی تری تھی۔

۲۳۱ — شرح: یعنی کپڑے سے منی دھونے کے بعد اگر پانی کا اثر باقی رہے تو مضر نہیں حدیث میں اس کی تصریح دو بَقْعُ الْمَاءِ سے کی یعنی پانی کی تری باقی رہ جائے تو کچھ حرج نہیں۔ باب میں غیر خارج ہے جس میں اس کی حدیث میں اس کو ذکر نہیں کیا ہو سکتا

۲۳۲ — حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَأَلْتُ زُهَيْرًا قَالَ سَأَلْتُ

بْنُ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ
كَانَتْ تَغْسِلُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَرَاهُ
فِيهِ بُقْعَةً أَوْ بَقْعًا

بَابُ أَبْوَالِ الْإِبِلِ وَالذَّوَابِّ

وَالْغَنَمِ وَمَرَابِضُهَا وَصَلَّى أَبُو مُوسَى فِي دَارِ الْبَرِيدِ وَالسَّرِقِينَ
وَالْبَرِيَّةِ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ هُمْنًا وَثُمَّ سَوَاءٌ

۲۳۳ — حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَزْبٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ

ہے کہ اسے منی کے دھونے پر ہی قیاس کر لیا ہو؛ لیکن یہ بھی بعید ہے۔ بخاری کو چاہیے تھا کہ دم حیض کے متعلق بھی حدیث ذکر کرتے جیسے ابو داؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خولہ بنت یسار نے کہا یا رسول اللہ! میرا ایک ہی کپڑا ہے اور مجھے حیض آتا ہے تو میں کیا کروں؟ فرمایا جب پاک ہو جائے تو اسے دھو ڈال اگر خون نہ نکلے تو تمہیں پانی سے دھونا ہی کافی ہے اور اگر اس کا اثر باقی رہ جائے تو مضر نہیں۔

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے ارشاد کا معنی یہ ہے کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی دھوتی تھی۔ جنابت کے اثر سے مراد منی ہے۔

۲۳۲ — ترجمہ: سلیمان بن یزید نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی دھوتی تھیں (مالی صاحب نے فرمایا،

پھر میں اس میں پانی کی تری دیکھتی تھی۔

۲۳۲ — شرح: قولہ ”ثُمَّ أَرَاهُ“ اس سے پہلے لفظ ”قَالَتْ“ محذوف ہے۔ اس طرح یہ کلام پہلے کے ساتھ مربوط ہوگا۔

بَابُ — اُونْتُو، چارپایوں اور بکریوں کا پیشاب

اور بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دار البرید اور

يُؤَبُّ عَنْ آيِ قِلَابَةٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ أَنَسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عَرِينَةَ
فَاجْتَوَا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ وَأَنْ
يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا فَانْطَلَقُوا فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْذَنُوا النَّعَمَ فَجَاءَ الْخَبْرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ
فِي أَتَائِهِمْ فَلَمَّا أَرْتَفَعَ النَّهَارُ حَجَّ بِهِمْ فَأَمَرَ قُطْعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ
وَسَمَرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَالْقَوَا فِي الْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ
قَالَ أَبُو قِلَابَةٍ فَهَؤُلَاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَحَارَبُوا
اللَّهَ وَرَسُولَهُ

سرفیقین نماز پڑھی حالانکہ جنگل اُن کے پہلو میں تھا اور کہا یہ جگہ اور
میدان دونوں برابر ہیں “

توجہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عُکْل یا عَرِينَةُ قبیلہ کے لوگ
آئے اور انھوں نے مدینہ منورہ کی آب و ہوا کو ناموافق پایا یا حضور نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ وہ اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پئیں۔ وہ چلے گئے جب تندرست ہو گئے تو انہیں
نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹوں کو ٹانگ کر لے گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صبح کے
وقت مدینہ منورہ میں ان کی خبر پہنچی تو آپ نے ان کا تعاقب کرنے کے لئے لوگ بھیجے جب سورج بلند ہوا تو انہیں
مگر قمار کر کے حاضر کیا گیا آپ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ ڈالنے کا حکم دیا اور گرم سلاخوں سے ان کی
آنکھیں نکالی گئیں اور انہیں پتھریلی زمین میں پھینک دیا۔ وہ پانی مانگتے تھے ان کو پانی نہ دیا گیا۔ ابو قلابہ نے کہا
ان لوگوں نے چوری کی، قتل کیا اور ایمان لانے کے بعد کفر کیا (مرتد ہو گئے) اور اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی

شرح : قبیلہ عُکْل اور عَرِينَةُ کے آٹھ آدمی مدینہ منورہ میں آئے اور جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اسلام قبول کیا پھر وہ بیمار ہو گئے۔ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں صدقہ کے اونٹوں کے پاس بھیجا کہ ان کے دودھ اور پیشاب پئیں جبکہ اونٹ مدینہ منورہ
سے چھ میل کے فاصلہ پر غیر مقام کے قریب ذی الحجہ میں تھا۔ چند روز دودھ پینے کے بعد وہ تندرست

ہو گئے پھر انہوں نے چرواہے کو ہاتھ اور پاؤں قطع کر کے اس کی زبان اور آنکھوں میں کانٹے گاڑ دیئے اور وہ اسی حال میں مر گیا وہ چرواہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام مدیسار تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرفتار کرنے کے لئے کرنز بن جابر فہری کو بیشل شہسوار دے کر ان کا تعاقب کرنے بھیجا محمد بن اسحاق نے کہا یہ واقعہ چھ ہجری کے جمادی الآخرہ میں حیدبہ کے بعد پیش آیا چنانچہ انہیں گرفتار کر کے دربار رسالت میں پیش کیا گیا اور انہیں اپنے کردار کی پاداش بھگتی پڑی جو حدیث میں ظاہر ہے۔ وہ اس حال میں پانی پانی کی آوازیں بلند کر رہے تھے جبکہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم آگ آگ کے الفاظ سے انہیں جواب دے رہے تھے۔ ابن سعد نے کہا اونٹوں کی کل تعداد پندرہ تھی۔ انہوں نے ان میں سے ایک اونٹنی جسے خاکب جاتا تھا کو غسر کیا (یعنی)۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مرتدین کی آنکھوں میں لوہے کی گرم سلاخیں اس لئے ڈالیں کہ انہوں نے اونٹوں کے چرواہے سے یہی سلوک کیا تھا اور یہ بطور قصاص کیا۔ یہ وہ منہ نہیں جس سے منع کیا گیا ہے (قسطانی) اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جس کو قتل کرنا واجب اور ضروری ہو جب وہ پانی طلب کرے تو اسے پانی پلانے پر امت کا اجماع ہے۔ ان لوگوں کو پانی کیوں نہیں پلایا گیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو پانی پلانے سے منع کیا گیا تھا کہ وہ مرتد ہو گئے تھے۔ مسلم، ترمذی میں ہے وہ لوگ اسلام سے منحرف ہو گئے تھے۔ لہذا اس وقت ان کا احترام ختم ہو گیا اور انہیں صفحہ ہستی سے مٹانا ضروری ہو گیا تھا جیسے باؤلے کتے کو قتل کرنا ضروری ہوتا ہے (قسطانی)۔

اس حدیث سے امام مالک، احمد اور امام محمد اور دیگر فقہاء نے استدلال کیا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے بعض تابعیوں نے بھی یہی اختیار کیا ہے کیونکہ ان جانوروں کے گوبر وغیرہ کو بازاروں میں فروخت کرنے سے اہل علم نے منع نہیں کیا اور پہلے اور پچھلے لوگوں نے اونٹوں کے پیشاب کو بطور دوا استعمال کیا اور کسی اہل علم نے اس سے منع نہیں کیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ماکول اللحم حیوانات کا پیشاب پاک ہے۔ اونٹوں کے پیشاب میں تو نقص وارد ہے اور دوسرے حیوانات کو ان پر قیاس کر لیا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جمہور فقہاء نے کہا کہ تمام پیشاب نجس (پلید) ہیں اور حدیث میں پیشاب کے پینے کو تدایہ پر محمول کیا گیا ہے یعنی وہ پیشاب بطور دوا پیا گیا تھا؛ لہذا جہاں یہ ضرورت نہ ہو وہاں پیشاب کی اباحت کی کوئی دلیل نہیں۔ کیونکہ اکثر اشیاء ضرورت کے وقت مباح ہیں اور بغیر ضرورت مباح نہیں۔ جیسے ریشم مرحوں کے لئے پہننا حرام ہے اور لڑائی یا خارش کے وقت پہننا مباح ہے یا کپڑے میسر نہ ہوں تو سردی سے بچنے کے لئے ریشم پہننا جائز ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا خاموش کن جواب یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فوراً نبوت سے جانتے تھے کہ یہ لوگ مرتد ہو جائیں گے ان کی شفا پیشاب پینے میں ہے

کیا حرام اشیاء سے ، علاج کرانا جائز ہے ؟

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ جب یقین ہو جائے کہ حرام شئی سے علاج کرانے سے شفا ہوگی تو جائز ہے جیسے مجبور مہجور کے اور پیا سے کے لئے مردار کھانا اور شراب پینا جائز ہے ؛ کیونکہ ایسے شخص کے لئے مردار اور شراب مباح ہیں ؛ البتہ اس وقت مباح نہیں جبکہ حرام سے شفا کا یقین نہ ہو ۔
ابن حزم نے کہا یہ بات یقیناً صحیح ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو بیماری سے شفا پانے کے لئے بطریق علاج پیشاب پینے کا حکم دیا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : **إِلَّا مَا اضْطُرُّدْتُهِ إِلَيْهَا** ، لہذا جس حرام شے کے کھانے اور پینے میں انسان مجبور ہو وہ اس پر حرام نہیں ہوتی ۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ابو داؤد نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے اور ابن جان نے اسے صحیح کہا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کی شفاء ان اشیاء میں نہیں رکھی جو ان پر حرام ہیں ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد حالت اختیار پر محمول ہے ۔ اضطراب اور مجبوری کی حالت میں حرام کی حرمت باقی نہیں رہتی اور حرام شئی مباح ہو جاتی ہے جیسے مردار مجبور مہجور کے کے لئے مباح ہے ۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے متعلق فرمایا کہ یہ دوا نہیں ہے یہ خود بیماری ہے ۔ جبکہ کسی نے آپ سے عرض کیا کہ کیا شراب سے دوا کرنا جائز ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابن حزم نے کہا اس حدیث کی سند میں سماک ابن حرب ہے ۔ وہ تلقین قبول کرتے تھے ۔ لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ۔ اگر تسلیم بھی کر لیں تو ہم کہتے ہیں شراب کے دوا نہ ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں یہ یقیناً دوا نہیں ہے ۔ لہذا اسے پناہ بھی جائز نہیں اور حالت اختیار میں یہ یقیناً دوا نہیں ، لیکن جب اس کے سوا اور کوئی دوا نہ ہو صرف شراب ہی سے شفا ہو سکتی ہے تو اس کا استعمال مباح ہے ۔ اس وقت یہ دوا ہے داء نہیں ۔ بشرطیکہ اس سے شفا یقینی ہو ۔

الحاصل جب یہ معلوم نہ ہو کہ حرام سے شفا ہو جائے گی تو اس سے علاج کرنا جائز نہیں اور جب یقین ہو جائے کہ حرام کے استعمال سے شفا ہو جائے گی ۔ اور اس کے سوا اور کوئی دوا نہیں تو اس سے علاج کرنا جائز ہے ۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا : اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء ان اشیاء میں نہیں رکھی جو تم پر حرام ہیں ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ یقیناً دوا ہے تو حرام سے علاج کرنا جائز ہے ۔

۲۳۴ — حَدَّثَنَا اَدُمُّ قَالَ سَأَلْتُ شَاعِبَةَ قَالَ اَنَا ابُو الْتَّيَّاحِ عَنْ
اَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ اَنْ يُبْنِيَ الْمَسْجِدَ
فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ

ضرورت نہیں پڑتی ہے اور ضرورت کے وقت حرمت ساقط ہو جاتی ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ مذکور تقریر سے یہی سمجھا آتا ہے کہ جب طبیب کہے کہ کسی حلال دوا سے مریض شفا یاب نہیں ہو سکتا اور حرام دوا سے آرام آجائے گا تو اس ضرورت کے پیش نظر حرام دوا استعمال کرنا جائز ہے لیکن اطباء کے قول سے یقینی علم حاصل نہیں ہو تا اس کا جواب یہ ہے کہ علم سے مراد غلبہ ظن ہے۔ ظاہر ہے کہ تجربہ کے ساتھ غلبہ ظن حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے بعض علماء نے کہا کہ فقہاء نے ضرورت کے وقت جواز پر اتفاق کیا ہے۔ لہذا سرے سے اختلاف ہی نہ رہا۔ صاحب بھرنے کہا اگر ہلاکت سے بچانے کے لئے حرام ہی متعین ہو تو حرام حلال ہو جاتا ہے جیسے مردار اور شراب ضرورت کے وقت بالاتفاق حلال ہیں۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو فوریت سے معلوم تھا کہ ان لوگوں کی بیماری کا علاج جانوروں کا پیشاب پینے میں ہے۔ اس لئے آپ نے انہیں پیشاب پینے کا حکم دیا، لیکن یہ جیسے زمانہ میں نہیں پایا جاسکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر ہم فرض کر لیں کہ کوئی شخص قوتِ علم سے کسی کے مرض کو معلوم کر لیتا ہے اور اسے یقین ہے کہ حرام شئی بطور دوا استعمال کرنے سے اسے شفاء حاصل ہوگی تو اس کے لئے حرام سے دوا کرنا مباح ہے۔ جیسے شدید پیاس کے وقت شراب پینا اور شدید بھوک کے وقت مردار کھانا مباح ہے، لیکن ایسا یقین کرنا مشکل ہے، کیونکہ طب کے قواعد اور اصول بھی غلطی ہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم!

۲۳۴ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی تعمیر سے پہلے بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

۲۳۴ — شرح : اس مسجد سے مراد مسجد نبوی ہے۔ مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے باڑوں وغیرہ میں بھی نماز پڑھ لیا کرتے تھے جبکہ نیچے

چٹائی وغیرہ بچھائی جاتی تھی۔ مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد یہ حکم منسوخ نہ ہوا بلکہ آپ نے ان میں نماز پڑھنا مستحسن سمجھا۔ ابن ماجہ میں ہے دو اونٹوں کے اعطان میں نماز نہ پڑھی جائے اور بکریوں کے مراغ میں پڑھ لی جائے اور تیر عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کو نماز پالے تو جہاں بھی تم ہو نماز پڑھ لو۔ واللہ اعلم!

بَاب مَا لَقِعَ مِنَ النَّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ
 وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ بِالْمَاءِ مَا لَمْ يُغَيَّرْهُ طَعْمًا أَوْ رِيحًا أَوْ لَوْنًا
 وَقَالَ حَمَّادُ لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمَيْتَةِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوُ
 الْفِيلِ وَغَيْرِهِ أَذْرَكَتْ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَسِطُونَ بِهَا وَيَدْفَعُونَ
 فِيهَا لَا يَدُونَ بِهِ بَأْسًا وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَأَبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ الْعَاجِ

باب جو نجاست گھی اور پانی میں واقع ہو جائے

ترجمہ : زہری رضی اللہ عنہ نے کہا پانی میں نجاست واقع ہو جائے تو اس کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جب تک اس کا ذائقہ، بو اور رنگ نہ بدلے حماد نے کہا مردار کے بال پر واقع ہو جانے میں کوئی حرج نہیں اور زہری نے مردوں کی ہڈیوں جیسے مسمیٰ وغیرہ کی ہڈیوں کے بارے میں کہا میں نے پہلے علماء کو دیکھا کہ وہ ان سے بنی ہوئی کنگھی استعمال کرتے اور ان کے برتنوں میں تیل استعمال کرتے تھے اور اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے؛ ابن سیرین اور ابراہیم غفرلہ نے کہا مسمیٰ دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہیں۔

شرح : یعنی طاہر پانی میں جب نجاست واقع ہو جائے تو جب تک اس کا ذائقہ، بو اور رنگ نہ بدلے وہ نجس نہیں ہوتا دراصل مغیرہ پانی ہے؛ لیکن اس کی تغیر ان تینوں اوصاف سے معلوم ہوتی ہے گویا کہ یہی مغیرہ ہے اور بخاری کی عبارت میں مجاہد ہے سبب بول کر مسبب کا ارادہ کیا گیا ہے جبکہ بخاری کی عبارت میں ان تین اوصاف کو مغیرہ کہا گیا ہے، اخاف کہتے ہیں پانی جاری ہو یا کھڑا قلیل ہو یا کثیر جاری پانی میں جب نجاست واقع ہو جائے جو دیکھی نہ جائے جیسے پیشاب و زہر وغیرہ تو جب تک یہ تین اوصاف نہ بدلیں پانی طاہر ہے اور اگر نجاست نظر آئے جیسے مردار وغیرہ جب بھی طاہر ہے اور اگر اس مردار پر سا یا مالکثر پانی گزرے تو اس کے استعمال میں ممانعت کرنا جائز نہیں اگر اس سے اقل گزرے

۲۳۵ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ فَاةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ أَلْفُوهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُوا سَمْنَكُمْ

تو اسفل میں وضوء جائز کسی طرح جب آدھا پانی اس پر گزرے تو قیاساً وضوء جائز ہے۔ مگر استحساناً وضوء نہ کرے اگر کھڑا پانی قلیل ہے تو وہ نجس ہے اگر کثیر ہے تو طاهر ہے قلیل و کثیر معیار یہ ہے کہ ایک طرف سے پانی کو حرکت دی جائے اور دوسرے کنارے تخریک کا اثر نہ جائے تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے۔

حضرت حماد رضی اللہ عنہ نے کہا جب پانی میں مردار کے پر واقع ہو جائیں اگرچہ مردار وہ جانور ہو جس کا گوشت ذبح کی صورت میں بھی نہ کھایا جاسکے تو پانی پلید نہیں ہوتا یہی مذہب امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ کا ہے رضی اللہ عنہم

رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مردار کی ہڈیاں اور تمام اجزاء جن میں خون نہ ہو جیسے سینک دانت نہ ہری موت سے پلید نہیں ہوتیں۔ امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہامی دوسرے درندوں کی طرح ہے اس کی ہڈیوں سے انتقال جائز ہے اور اس کے چمڑے کو دباغت کر کے نفع اٹھانا صحیح اور جائز ہے۔ نہ ہری نے کہا پہلے علماء ہامی وغیرہ کی ہڈیوں سے بنی ہوئی کنگیاں استعمال کرتے تھے اور ان سے بنے ہوئے برتنوں میں تیل وغیرہ استعمال کرنے میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے یہ اس کی طہارت کی دلیل ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

محمد ابن سیرین اور ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہما ہامی دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے یہی حکم اس کی ہڈیوں کا ہے؛ کیونکہ یہ طاهر ہیں۔ واللہ اعلم!

۲۳۵ — ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے میمونہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھی میں چوہا گر جانے سے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا گھی سے چوہے کو نکال دو اور اس کے ارد گرد والے گھی کو پھینک دو، اور گھی کھا لو،

۲۳۶ ، ۲۳۷ — حدیث کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے جامد گھی میں چوہا گرنے سے متعلق پوچھا تھا؛ کیونکہ غیر جامد گھی کا ماحول ہوتا ہی نہیں

۲۳۶ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَنَا مَعْنُ قَالَ تَنَا

مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ
فَارَةِ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ خَذُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ قَالَ
مَعْنُ تَنَا مَالِكٌ مَا لَا أَحْصِيهِ يَقُولُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ

۲۳۷ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَنَا

یادہ سارے کا سارا ”ماحول“ ہوتا ہے ایسے گھی کو پھینک دینا واجب ہے بعض روایات میں اس کی
صراحت بھی آئی ہے، کیونکہ جامد میں نجاست مراشت نہیں کرتی اور غیر جامد میں مراشت کر جاتی ہے، جہور کا
مذہب یہی ہے کہ مائع پلید ہو جاتی ہے اگر چہ قلیل ہو یا کثیر ہو مگر اس سے انتفاع میں علماء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ
اور ان کے تلامذہ رضی اللہ عنہم کا مذہب یہ ہے کہ اس سے انتفاع کر سکتے ہیں اس کی بیع جائز ہے مگر اس کا کھانا
حرام ہے، امام مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے کہ اس سے دیا جلانا جائز ہے اور بیع اور کھانے کے
سوا ہر انتفاع اس سے جائز ہے۔ بہر کیف اس کے کھانے کی حرمت میں سب کا اتفاق ہے، تیل اور گرم
گھی وغیرہ میں اگر نجاست واقع ہو جائے تو اس کی تطہیر کا طریقہ یہ ہے کہ تین برتن لئے جائیں۔ ایک برتن
میں تیل یا گھی ڈالیں حتیٰ کہ وہ آدھا ہو جائے پھر اس پر پانی گرائیں حتیٰ کہ وہ بھر جائے پھر اوپر سے تیل یا گھی کو
اُتار لیں اور دوسرے برتن میں ڈال کر یہی عمل کریں پھر دوسرے برتن سے اُتار دیا جائے تیل یا گھی۔ تیسرے برتن میں ڈال
کر یہی عمل کر کے اوپر سے تیل یا گھی اُتار لیں، ہر مائع جس میں نجاست واقع ہو جائے اس کی تطہیر کا
یہی طریقہ ہے کَذَا قَالَ الْأَمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۲۳۶ — ترجمہ : ابن عباس نے ام المؤمنین میمونہ سے روایت کی ”رضی اللہ عنہم“

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے گھی میں چوہا گر جانے کے متعلق
سوال عرض کیا گیا تو آپ نے ”نہ مایا گھی سے چوہا نکالو اور اس کے ارد گرد والا گھی پھینک دو۔ معنی
نے کہا ہم سے مالک نے بے شمار بار یہ بیان کیا وہ ابن عباس کے ذریعہ ام المؤمنین میمونہ سے بیان کرتے

۲۳۷ — ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

کی کہ آپ نے فرمایا مسلمان کہ اللہ کی راہ میں جو بھی زخم آئے
وہ قیامت کے روز اسی زخم کی حالت میں ہوگا۔ جبکہ زخم کیا گیا تھا۔ اس سے خون بہتا ہوگا اس کا

مَعْرُوعٌ عَنْ مَسَامِ بْنِ مُنْبِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ كَلِمَةٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذْ طُعِنَتْ فَتَجَرُّ مَا لِلْوَنُ لَوْ أَنَّ الدَّمَ وَالْعَرُوفَ عَرُفَ الْمُسْكَ

رنگ خون جیسا ہوگا اور بُو کستوری کی خوشبو جیسی ہوگی۔

شرح : اس حدیث کی ترجمہ سے مناسبت کی کئی وجوہ بیان کی جاتی ہیں وہ تمام

بعید ہیں۔ علامہ قسطلانی نے ذکر کیا کہ کستوری دراصل نجس ہے۔ جب

۲۳۷ —

اس میں تغیر ہوا تو اس کا حکم تبدیل ہو گیا اور وہ طاہر ہو گئی ایسے ہی پانی میں جب تغیر آجائے تو اس کا حکم تبدیل ہو گیا اور وہ طاہر ہو گئی ایسے ہی پانی میں جب تغیر آجائے تو اس کا حکم تبدیل ہو جاتا ہے۔ یا یہ وجہ ہے کہ شہید کا خون جب نجاست سے پاکیزہ خوشبو کی طرف منتقل ہوا حتیٰ کہ آخرت میں اس پر مسک طاہر کا حکم عائد ہوا تو یہ امر ضروری ہوا کہ طاہر پانی بدلودار ہونے کے باعث جبکہ اس میں نجاست پڑ جائے طہارت سے نجاست کی طرف منتقل ہو جائے، لیکن یہ وجہ بعید ہے کیونکہ شہید کے خون کا مذکور حکم آخرت کے امور سے ہے اور پانی کے طاہر اور نجس ہونے کا حکم امور دنیا سے ہے۔ انہیں امور آخرت پر کیسے قیاس کر سکتے ہیں۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ پاک پانی محض نجاست پڑنے سے پلید نہیں ہوتا جب تک اس کی کوئی وصف متغیر نہ ہو اور اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ وصف کا تغیر موصوف کے تغیر میں اثر کرتا ہے۔ اس کی تاکید کرتے ہوئے کہا کہ جیسے خوف کی وصف پاکیزہ خوشبو کے باعث بدل جاتی ہے اور اسے مذمت سے مدح کی طرف نکالتی ہے۔ ایسے ہی پانی میں نجاست پڑنے سے اس کی وصف بدل جاتی ہے اور اسے طہارت سے نجاست کی طرف منتقل کر دیتی ہے۔ لیکن یہ وجہ بھی ضعیف ہے، کیونکہ مقصد یہ ہے کہ پانی کا پلید ہونا تغیر میں منحصر ہے۔ اور مذکور دلیل کا مدلول یہ ہے کہ تغیر سے پانی پلید ہو جاتا ہے۔ اور یہ اتفاقاً امر ہے نزاع اس میں ہے کہ تنجس صرف تغیر سے ہوتا ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مناسبت میں یہ کہنا کافی ہے۔ کرمانی نے لکھا ہے کہ اس میں نجاست واقع ہونے سے تغیر آ جاتا ہے اس لئے وہ استعمال کے قابل نہیں رہتا، کیونکہ اس کی وصف طہارت بدل گئی ہے اس کی نظیر یہ ہے کہ خون مطلقاً نجس ہے، لیکن اللہ کی راہ میں شہید ہونے سے اس میں تغیر پیدا ہو گیا اسی لئے شہید کا خون دھویا نہیں جاتا تا کہ قیامت میں اہل عشرت کے لئے اس کی شرافت ظاہر ہو، کیونکہ خون مذہوم وصف سے محمود وصف کی طرف ایسا منتقل ہوا کہ اس کی خوشبو کستوری کی خوشبو جیسی ہو گئی۔ یہ حال یہ تمام وجوہ بقدر سے نہیں۔ واللہ الموفق

بَابُ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ

۲۳۸ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ قَالَ أَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزَ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَا سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَحْنُ الْأَخْرُؤَنَ السَّابِقُونَ وَبِأَسْنَادِهِ قَالَ لَا يَبُولُونَ أَحَدَكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ

قولہ اِذَا طُعِنْتُ الخ مسلم شریف میں اِذَا طُعِنْتُ ہے اور اِذَا طُرِفْتُ یعنی جس وقت مطعون زخمی ہوگا علامہ کرمانی نے کہا ”طُعِنْتُ در اصل طُعِنَ بہا“ تھا حرف جار کو حذف کر کے مجرد کو فعل سے ملا یا گیا اور ضمیر منفصل متصل ہو گئی اور طُعِنْتُ پٹھا گیا۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال : ع۔ احمد بن محمد، اس کے مستفی میں اختلاف ہے۔ حاکم، کلا بازی او۔ امام ابو نصر حامد بن محمود بن علی نے مختصر البخاری میں ذکر کیا کہ وہ احمد بن محمد بن ابوموسیٰ مردزی ہیں اور مردودویہ مشہور ہیں۔ دارقطنی نے کہا وہ احمد بن محمد بن عدی شہوبیہ ہیں۔ مردودویہ ۲۳۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ ترمذی اور نسائی ان سے روایت کی ہے اور شہوبیہ ۱۳۰ ہجری میں فوت ہوئے ابو داؤد نے ان سے روایت کی ہے ع۔ عبد اللہ بن مبارک قدمر ع۔ معمر بن راشد عبد اللہ بن مبارک اور معمر دونوں کا ذکر کتاب الوجہ میں گزرا ہے ع۔ ہمام بن عتبہ حدیث عنہ کے اسامہ میں گزرا ہے۔ ع۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

بَابُ كَهْرُءِ پانی میں پیشاب کرنا

۲۳۸ — ترجمہ : عبد الرحمن بن ہرمز اعرج نے ابو الزناد سے بیان کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے

سنا کہ ہم آخر سابق ہیں اور اسی اسناد سے فرمایا تم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں جو جاری نہ ہو پیشاب نہ کرے کہ پھر وہ اس میں غسل کرے۔

شرح : یعنی ہم دنیا میں آنے میں متاخر ہیں اور قیامت میں ہم سب سے

مقدم ہوں گے۔ ماہِ دائم، وہ پانی ہے جو جاری نہ ہو یا اس

میں نجاست واقع ہو جائے تو وہ پلید ہو جاتا ہے۔ اس حدیث سے اخاف نے استدلال کیا کہ جب پانی غیر عظیم
”دہ در دہ“ نہ اس میں نجاست واقع ہو جائے تو اس سے وضوء جائز نہیں پانی کم ہو یا زیادہ ہو چونکہ مطلق
ہے لہذا اطلاق کے باعث ہر اس پانی کو شامل ہے جو دہ در دہ نہ ہو اگرچہ قلتیں ہو یا اس سے زیادہ ہو۔ اس
میں نجاست واقع ہو جائے تو پلید ہو جائے گا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث میں ہے اگر پانی قلتیں ہو تو وہ
نجس کا احتمال نہیں رکھتا اس کا جواب یہ ہے کہ قلتیں کی حدیث کے اسناد اور متن میں اضطراب ہے۔ کیونکہ
”قلہ فی نفسہ مجہول ہے۔ اور ”لَا یَبُولُ“ صحیح حدیث ہے اس میں قطعاً اضطراب نہیں لہذا متفق علیہ حدیث
پر عمل کرنا قوی تر ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ بیڑ بضاعۃ میں مدینہ منورہ والے نجاسات اور مردار پھینکا کرتے تھے اس کے
پانی کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال عرض کیا گیا تو آپ نے فرمایا پانی کو کوئی شے پلید نہیں کرتی
ہے اور خشک نجاست سے زمین پلید نہیں ہوتی۔

جواب یہ ہے کہ بیڑ بضاعۃ نہر تھی جو باغات کو سیراب کرتی تھی۔ اس میں پانی جاری تھا۔

اور جاری پانی کو نجاست پلید نہیں کر سکتی ہے

چنانچہ علامہ بیہقی نے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ بیڑ بضاعۃ میں پانی کثیر تھا وہ بہت

وسیع تھا اس میں نجاسات پھینکی جاتی تھیں جن سے اس کا رنگ، بو اور ذائقہ متغیر نہ ہوتا تھا لہذا بیڑ بضاعۃ
کا پانی زیادہ ہونے کے باعث پاک تھا۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث ”لَا یَبُولُ“ الخ عام ہے قلیل کثیر پانی کو شامل ہے اور قلتیں کی

حدیث خاص ہے اور خاص کو عام پر تقدیم ہوتی ہے۔ لہذا معنی یہ ہو گا کہ قلتیں سے پانی کم ہو تو وہ پیشاب سے

پلید ہو جاتا ہے۔ نیز اس میں عام کی تخصیص حدیث سے ہے۔ اور دہ در دہ پانی کو مخصوص بنانا رائے سے

ہے اور حدیث کو مخصوص بنانا عقلی مخصوص سے اولیٰ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

کے مذہب میں عام کو خاص پر ترجیح ہے۔ چنانچہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو زمین کی پیداوار ہو تھوڑی

ہو یا بہتی اس میں عشر ہے۔ یہ عام ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد زمین کی پیداوار میں پانچ وسقوں سے

کم میں صدقہ نہیں۔ یہ خاص ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے عام کو خاص پر ترجیح دی اور خاص کو عام کے ساتھ

منسوخ کیا اور یہ کہنا کہ رائے کی نسبت حدیث سے تخصیص اولیٰ ہے یہ اس وقت ہے جبکہ حدیث اجماع کے

خلاف نہ ہو اور قلتیں کی حدیث خبر واحد ہے اجماع کے خلاف ہے۔ اس لئے یہ عام کی مخصوص نہیں ہو سکتی ہے۔

بَابُ إِذَا أَلْقَى عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَدْرًا أَوْ جِفَةً لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا رَأَى فِي تَوْبِهِ دَمًا وَهُوَ يُصَلِّي وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى فِي تَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَغِيرِ الْقِبْلَةِ أَوْ تَمِيمَ فَصَلَّى ثُمَّ أَذْرَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ

کیا قلتین کی حدیث اجماع کے خلاف ہے ؟

جی ہاں ! کیونکہ قلتین کی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جب پانی دو ٹپے ہو تو ناپاک نہیں ہوتا، حالانکہ صحابہ کا عمل اس کے خلاف ہے، چنانچہ ایک حبشی بیر چاہ زمزم میں گر گیا تو حضرت عبداللہ بن عباس اور ابن مسیر نے فتویٰ دیا کہ زمزم کا سارا پانی نکالا جائے حالانکہ پانی پر کچھ اثر ظاہر نہیں ہوا تھا۔ اور پانی بھی قلتین سے زیادہ تھا اور یہ واقعہ تمام صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا کسی نے اس کا انکار نہ کیا۔ لہذا اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہوا اور خبر واحد اجماع کے مخالفت وارد ہو تو اسے ترک کیا جاتا ہے اس فن کے امام علی بن مدینی نے کہا کہ یہ حدیث سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہی نہیں۔ اس سے بھی مذکور بیان کی تائید ہوتی ہے۔ ابو داؤد نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ پانی کی مقدار معین کرنے کے لئے قریقین کے پاس حدیث نہیں ہے۔ اس لئے احناف نے اسے سے دہ در دہ پانی کی مقدار مقرر کی کہ اس سے کم پانی وقوع نجاست ناپاک ہو جائیگا (یعنی) اسماء رجال : اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پانی میں پشاب کرنا مکروہ ہے اور پاخانہ تو اس سے بھی زیادہ بُرا ہے۔

بَابُ جَبِ نَمَازِی کی پِشْت پر نَجَاسَت یا مَرَدَارِ
ڈالا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما باب نماز پر پڑے اور اپنے کپڑے پر خون

دیکھتے حالانکہ وہ نماز پڑھتے تھے تو کپڑے کو حالت نماز میں اُتار دیتے اور نماز میں مصروف رہتے تھے۔ ابن مسبّب اور شعبی نے کہا جب نماز پڑھے اور اس کپڑے پر خون یا مٹی لگی ہو یا غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہو یا تیمم کر کے نماز پڑھی ہو پھر وقت میں پانی پالے تو نماز کا اعادہ نہ کرے

شرح الباب پہلے باب میں نجاست کا پانی میں پڑنے کا ذکر تھا۔ اس باب میں

نماز پر پڑنے کا ذکر ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے خیال میں اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، لیکن یہ اس شخص کے مذہب کے مطابق ہے جو نماز کی صحت کے لئے نجاست کے ازالہ کی شرط نہیں کرتا یا اس شخص کے مذہب کے مطابق ہے جو کہتا ہے شروع نماز میں جو شئی پیش آئے اور نماز سے مانع ہو اگر وہ مانع درمیان نماز کے پیش آجائے تو نماز باطل نہیں ہوتی، لیکن امام بخاری کے طرز طریق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی شرط کے بغیر اس حال میں مطلقاً نماز فاسد نہیں ہوتی۔

قوله وکان ابن عمر الخ یہ اثر باب کے ترجمہ کے مطابق نہیں، کیونکہ باب کی وضع یہ ہے کہ جب نماز کی حالت نماز میں نجاست پہنچے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر کا مفہوم یہ ہے کہ وہ حالت نماز میں جب اپنے کپڑے پر خون دیکھتے تو کپڑا اُتار پھیلتے اور نماز میں مصروف رہتے اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کپڑے پر نجاست لگی ہو تو جواز صلوٰۃ کے قائل نہیں۔ قوله قال ابن المسیب الخ یہ اثر بھی مطلقاً عنوان باب کے مطابق نہیں بلکہ مطابقت اس تقدیر پر ہے جبکہ خون قدر درہم سے زیادہ ہو یا نجاست فاحشہ ہو اسی طرح جب مٹی کو پلید کہا جائے۔ لیکن اگر خون قدر درہم سے کم ہو یا نجاست قلیل تر ہو تو اثر کی ترجمہ سے مطابقت نہیں کیونکہ قدر درہم سے کم خون نماز سے مانع نہیں اور نجاست سیرہ معاف ہے۔ اسی طرح جو شخص خابت کے اثر (مٹی) کو پاک کہتا ہے نیز غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بھی مقید ہے وہ یہ کہ نماز کو قبلہ کی جہت معلوم نہ تھی اُس نے اجتہاد سے کوئی جہت قبلہ معین کر لی پھر اس کی غلطی ظاہر ہو گئی تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں ایسے ہی نماز کا وقت آگیا اور پانی مفقود ہے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر وقت میں پانی کو پالیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے معلوم ہوا کہ مطابقت کے لئے ان قیود کی ضرورت ہے (یعنی)

۲۳۹ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُسَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ بَيَّنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ح قَالَ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرِو بْنُ مَيْمُونٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَهْلُهَا لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَجِيءُ بِسَاحِجٍ زَوْبِي فَلَانِ فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ فَاثْبُتْ أَشَقَى الْقَوْمِ فِجَاءِ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظُرُ لَا أُغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَتْ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ

۲۳۹ — ترجمہ : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ (زادوا اللہ شرفاً) کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اور ابو جہل اور اس کے ساتھی بیٹھے ہوئے تھے اچانک انھوں نے ایک دوسرے سے کہا تم میں سے کون ہے جو بنو فلاں کی اونٹنی (سلاح جیر) لاتے اور جب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدہ کریں تو ان کی پشت پر رکھ دیں۔ اس قوم سے ایک بد بخت جلدی سے اٹھا اور وہ جیر لایا اور دیکھتا رہا حتیٰ کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تشریف لے گئے تو اسے آپ کی پشت پر دونوں کندھوں کے درمیان رکھ دیا اور میں دیکھ رہا تھا کہ کچھ نہ کر سکتا تھا کاش کہ میری طاقت ہوتی۔ عبد اللہ بن مسعود نے کہا انھوں نے ہنسنا شروع کیا اور ایک دوسرے پر گرنے لگے (کثرت ضحک سے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تھے سر مبارک نہ اٹھاتے تھے حتیٰ کہ تیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں اور اس کو آپ کی پشت سے علیحدہ کر کے پھینک دیا تو آپ نے سر مبارک اٹھایا پھر فرمایا اے اللہ! قرین کو ہلاک فرما یہ ہیں بار فرما جس نے ان کے لئے بد دعا فرمائی تو کفار پر یہ گراں

لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّىٰ جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْهُ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ
إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ
ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَ
شَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمِّيَّةَ بْنَ خُلْفٍ وَعُقْبَةَ
بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ يَحْفَظْهُ فَإِلَّا الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ
رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَخِي فِي قَلْبِي بِذَرِّ

گذر اربعہ اللہ بن مسعود نے کہا ان کا اعتقاد تھا کہ اس شہر میں دعا مقبول ہوتی ہے۔ پھر آپ نے اُن کے لئے
لئے کہا اے اللہ! ابو جہل کو ہلاک کر دے، عقبہ بن ربیعہ کو ہلاک کر دے، شیبہ بن ربیعہ کو ہلاک کر دے۔
ولید بن عقبہ اور امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط کو ہلاک کر دے اور ساتواں بھی شمار کیا مگر وہ یاد نہ رہا۔
عبد اللہ بن مسعود نے کہا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں نے ان لوگوں کو دیکھا جن کا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا تھا کہ وہ بدر کے پڑانے کنوئیں میں مرے پڑے تھے۔

۲۳۹ شرح : اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ نماز
کی حالت میں اگر نمازی پر نجاست پڑ جائے اگرچہ دیر تک پڑی رہے
تو نماز باطل نہیں حالانکہ ایسی نجاست اگر نماز شروع کرنے سے پہلے پڑ جائے تو نماز مشروع کرنا جائز نہیں۔
اس کا علامہ خطابی نے جواب دیا کہ اکثر علماء کہتے ہیں کہ سلا (جیر) نجس ہے اور مذکور حدیث کی تائید یہ
ہے کہ اس وقت نجاست کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اور لوگ نجاست سمیت نماز پڑھ لیتے تھے جب اس کی
تحريم کا حکم نازل ہوا تو پلید کپڑے میں نماز پڑھنا ممنوع ہو گیا۔ اس پر ابن بطال نے اعتراض کیا کہ اس میں
شک نہیں کہ حدیث میں مذکور واقعہ اس آیت ”وَتَيَّا بَكَ قُطْعًا نَّزَّ“ اپنے کپڑے صاف رکھو کے بعد نماز پڑھنا
کیونکہ یہ آیت کریمہ قرآن میں نماز فرض ہونے سے پہلے نازل ہوئی۔ بعض علماء نے اس کا رد اس طرح کیا کہ
گوبر اور رطوبت بدن ظاہر ہیں اور سلا (جیر) بھی ان میں سے ہے۔

امام نوویؒ اس کی تردید کی کہ جی جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا گوبر پلید ہے۔ اس کے علاوہ
عادتہ سلا کے ساتھ پلید خون بھی ملا ہوتا ہے۔ نیز یہ مشرکوں کا ذبیحہ تھا اور وہ حرام ہے نجس ہے۔ اس کا جواب

یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرف توجہ نہ فرمائی کہ آپ کے اوپر کیا ڈالا گیا ہے اس لئے آپ طہارت کے استصحاب کے باعث سجدہ میں پڑے رہے۔

یہ معلوم نہیں کہ یہ نماز فرض تھی جس کا اعادہ ضروری تھا یا فرض نہ تھی تو اعادہ واجب نہیں یا اگر واجب ہو اس کے اعادہ کا وقت وسیع ہے۔ شائد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں اعادہ کر لیا ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پشت پر پڑی ہوئی شئی کو کیسے محسوس نہ فرمایا حالانکہ ستیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کے سر مبارک اٹھانے سے پہلے آپ کی پشت سے اسے اٹھا کر پھینک مارا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ حضور اس کو محسوس کرتے کیونکہ آپ نماز کی حالت میں کامل استغراق میں ہوتے تھے کسی دوسری طرف التفات نہ ہوتی تھی۔ اگر محسوس فرما بھی لیا ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس کی نجاست متحقق نہ ہو کیونکہ یہ بات ناممکن ہے کہ آپ پر نجاست پڑی ہو اور آپ نماز پڑھتے رہیں۔

یہ بھی جواب ہو سکتا ہے کہ گوبر اور خون سلا (جیر) کے اندر تھا اور اس کا ظاہری حمیرہ ظاہر تھا۔ جیسے بوتل کو اٹھایا ہو جس میں پشیا بند ہو۔ یہ کہنا صحیح نہیں کہ وہ بت پرستوں کا ذبیحہ تھا اور اس کے تمام اجزاء پلید تھے لہذا سلا بھی پلید تھی اور وہ مردار کی سلا تھی؛ کیونکہ اس وقت بت پرستوں کے ذبیحہ کی حرمت نازل نہ ہوئی تھی اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حالت میں بدستور سجدہ میں پڑے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ مشرکوں کے ذبايح کی تحریم سے پہلے کا واقعہ ہے؛ کیونکہ آپ کی شان اُس سے بالاتر ہے کہ آپ خیر شرع پر قائم رہیں (یعنی، کرمانی)۔

جن لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نجاست ڈالی تھی وہ کون تھے؟

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے نام ذکر فرمائے ہیں کہ وہ ابو جہل بن ہشام، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، ولید بن عتبہ، امیہ بن خلف اور عتبہ بن ابی معیط تھے اور ساتویں کا حدیث میں ذکر نہیں۔ وہ عمارہ بن ولید تھا۔ یہ تمام بدر میں قتل ہو گئے تھے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بے آباؤ کنوئیں میں پھینکنے کا حکم دیا تھا تاکہ لوگوں کو ان کی لاشوں کی بدبو سے اذیت نہ پہنچے۔ انہیں دفن نہیں کیا گیا تھا کیونکہ حربی کو دفن کرنا ضروری نہیں۔ ان گستاخوں کے دفن کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ابو جہل یعین کو عفراء کے بیٹوں نے قتل کیا اور عبداللہ بن مسعود نے اس کا سر علیحدہ کر کے دربار رسالت میں گھسیٹ کر پیش کیا، عتبہ کو عبید بن حارث یا امیر حمزہ نے قتل کیا۔ ولید کو حضرت علی نے اور شیبہ کو حمزہ یا علی نے قتل کیا رضی اللہ عنہا۔

قولہ مال بعضہم الخ یعنی کثرت منک کے باعث وہ ایک دوسرے پر گرتے تھے۔ اور بد بخت شخص جس نے

بَابُ الْبُزَاقِ وَالْمَخَاطِ وَنَحْوِهِ فِي التَّوْبِ
وَقَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمُسَوَّرِ وَمُرْوَانَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ زَمَنَ الْحَدِيثِيَّةِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَلَحَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِّنْهُمْ فَذَكَرَ بِهَا وَجْهَهُ وَجَلَدَهُ

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر غلاظت ڈالی تھی۔ وہ عقبہ بن ابی معیط تھا۔ لعنتہ اللہ علیہ،

اسماء رجال : اس حدیث کو دس اشخاص نے روایت کیا : ۱۔ عبدان بن عثمان حدیث
 ۲۔ اسماء ۳۔ ابو عثمان بن جہلہ ۴۔ شعبہ بن حجاج یمنی بارگزیے
 ہیں ۵۔ ابواسحاق شیبغی ان کا نام عمرو بن عبد اللہ ہے۔ یہ کوئی تابعی ہیں حدیث ۶۹ کے اسماء میں دیکھیں
 ۷۔ عمرو بن میمون کوئی اودی ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے انھوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ
 پایا اور زیارت سے مشرف نہ ہو سکے۔ انھوں نے ایک سوچ اور عمرے کئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے عاملین کو صدقہ ادا کرتے رہے۔ انہی نے جاہلیت کے زمانہ میں بندروں کو زنا کرتے دیکھا تھا۔ ۷۵۔ ہجری
 میں فوت ہوئے ۸۔ احمد بن عثمان بن حکیم اودی کوئی ہیں ۲۶۰۔ ہجری میں فوت ہوئے ۹۔ شرح کوئی
 تنوکی ہیں ۱۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے ۱۰۔ ابراہیم بن یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق شیبغی ۱۹۸ ہجری میں
 فوت ہوئے ۱۱۔ ان کے والد یوسف ہیں جن کا ذکر گزرا ہے ۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

بَابُ — تَحْوُكٍ أَوْ لَعْنَةٍ بَيْنِي أَوْ

اِس جیسا مواد کپڑے میں،

عروہ نے مسور اور مروان سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 حدیبیہ کے زمانہ میں باہر تشریف لے گئے اور حدیث ذکر کی انہی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم نہ سن سکتے تھے مگر نخامہ (جو ناک سے نکلتا ہے) ان میں سے

۲۴۰ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ
 حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَرَزَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو
 عَبْدِ اللَّهِ طَوَّلَهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي
 حَمِيدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کسی کے ہاتھ پر واقع ہوتا تھا اور وہ اس کو اپنے چہرے اور چمڑے پر مل لیتا تھا

شرح اس باب کی کتاب الوضوء سے مناسبت اس طرح ہے کہ جب غلامہ کی طہارت واضح ہوگئی تو یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر غلامہ (جو ناک سے نکلے) پانی میں واقع ہو جائے تو وہ ناپاک نہ ہوگا اور اس سے وضوء جائز ہے اور حدیث میں ذکر اس لئے کیا کہ یہ واقعہ حدیث میں پیش آیا تھا اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق شریف سے تبرک حاصل کرنا مستحب ہے، کیونکہ آپ کا حقوق ہر طبیب سے اطیب ہے۔ حقوق ظاہر ہے مگر شراب پینے والے کے منہ کا حقوق نجس ہے ایسا ہی جس کے منہ میں زخم ہو اس کا حقوق نجس ہے اگر حقوق پر خون غلبہ کر جائے تو وضوء جاتا رہے گا اگر حقوق غالب ہو تو وضوء نہیں جاتا، مساوی میں استحساناً وضوء کرے۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے میں حقوق۔ ابن مریم نے اس حدیث کو مطول ذکر کیا ہے۔

۲۴۰ — شرح: اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ حمید نے جو کلمہ ”عَنْ“ سے روایت کی ہے وہ اس طریق میں سمعت کے لفظ سے مروی ہے، یہ متابعت

ناقصہ ہے، بخاری کی عادت ہے کہ وہ کلام سند اور مرسل کو ایک ہی مسلک میں ذکر کر دیتے ہیں اور مجملہ حدیث ذکر کر کے مطول کی طرف اشارہ کر دیا کرتے ہیں اور سمعت کا مفعول محذوف ہے۔ پہلا کلام اس پر دلالت کرتا ہے اور وہ ہے بَرَزَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس حدیث شریف سے سید کوثر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت اور آپ کی غائت درجہ کی تعظیم و تکریم واضح ہوتی ہے۔

اسماء رجال : عروہ بن زبیر تابعی ہیں مدینہ منورہ کے فقیہ تھے۔ اسماء بنت ابی بکر ان کی والدہ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ ان کی جلالت اور امامت پر

اتفاق ہے۔ مدینہ منورہ کے سات فقہاء میں سے ہیں اور عروہ بن زبیر، سعید بن مسیب، عبید اللہ بن عبد اللہ

بَابُ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِالنَّبِيدِ وَلَا بِالمُسْكِرِ
وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَقَالَ
عَطَاءُ التَّمِيمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ بِالنَّبِيدِ وَاللَّبَنِ
۲۴۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ثَنَا سَفِيْنٌ قَالَ عَنْ

ابن عقبہ بن سعود، قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق، سلیمان بن یسار، خادجہ بن زید بن ثابت اور ساتویں
ابو سلمہ بن سالم ہیں یا ابو بکر بن عبدالرحمن بن عمارت بن ہشام ہیں درصی اللہ تعالیٰ عنہم، سفیان بن عیینہ
نے کہا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو زیادہ جاننے والے تین شخص قاسم بن محمد، عروہ اور عمرہ ہیں
عروہ بن زبیر بیس ہجری میں پیدا ہوئے اور ۹۷ یا ۹۸ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع ۲ مسور بن مخرمہ صحابی ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی
عمر آٹھ برس تھی۔ انھوں نے آپ سے سماع کیا ہے اور ۲۲ حدیثیں بیان کی ہیں جن میں سے امام بخاری
نے چھ احادیث ذکر کی ہیں۔ حطیم میں منسا ز پڑھ رہے تھے کہ منبج سے آپ چھڑ گئے سے سخت زخمی
ہو گئے اور پانچ روز بعد فوت ہو گئے۔ جبکہ ۶۴ ہجری میں حجاج بن یوسف نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔

ع ۳ مروان بن حکم اموی ہے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں پیدا ہوا اور آپ
سے سماعت نہیں کی۔ کیونکہ وہ اپنے باپ کے ساتھ یحییٰ میں طائف چلا گیا تھا۔ جبکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کے والد حکم کو جلاوطن کیا تھا۔ اس وقت اسے کچھ عقل نہ تھی اور اپنے باپ کے ساتھ ہی طائف میں
رہا۔ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خلیفہ منتخب ہوئے تو انھوں نے ان دونوں باپ بیٹے کو مدینہ منورہ
میں بلا لیا۔ حکم فتح مکہ میں مسلمان ہوا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طائف میں حبلا وطن کر دیا
تھا کیونکہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے راز افشاء کر دیتا تھا۔ حکم حضرت عثمان کی خلافت کے آخری ایام میں فوت
ہو گیا جب معاویہ بن یزید فوت ہوا تو شام کے بعض لوگوں نے مروان کی بیعت کر لی اور ۶۵ ہجری کو
دمشق میں مر گیا۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ اس مروان نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت نہیں کی اور
نہی یہ حدیبیہ میں تھا تو مروان نے اس حدیث کی کیسے روایت کی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل
صحابہ سے ہے اور وہ بالاتفاق معتبر ہے۔ مسور بن مخرمہ کی روایت اصل روایت مسند ہے۔ اس کے ساتھ
مروان کی روایت اس لئے منضم کی کہ مروان کی روایت قوی ہو جائے۔ باقی راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ

باب — نبیذ اور مُسکر سے وضوء جائز نہیں

حسن بصری اور ابوالعالیہ نے اسے مکروہ سمجھا ہے۔ عطاء
نے کہا مجھے نبیذ اور دودھ کے وضوء کرنے سے تیمم کرنا زیادہ پسند ہے

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو پینے کی چیز نشہ دے وہ حرام ہے۔ — ۲۴۱

شرح : نبیذ سے وضوء جائز نہیں اور نہ ہی مسکر سے جائز ہے۔ حسن بصری
سے منقول ہے کہ اس سے وضوء کرنے میں حرج معلوم نہیں ہوتا — ۲۴۱

حسن بصری کے نزدیک نبیذ سے وضوء کرنا مکروہ تنزیہی ہے " اور ابوالخلدہ نے جو ابوالعالیہ سے روایت
کی ہے اس سے بھی ظاہر یہی ہے کہ نبیذ سے وضوء مکروہ تنزیہی ہے (یعنی)

عطاء بن ابی رباح کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ وضوء میں نبیذ کا استعمال جائز کہتے ہیں، لیکن وہ
تیمم کو پسند کرتے ہیں۔ خالص دودھ سے وضوء بالاتفاق جائز نہیں اور اگر دودھ میں پانی ملا دیا جائے تو اخاف
کے نزدیک اس سے وضوء جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب
میں نبیذ سے وضوء جائز ہے جو میٹھا اور قوی ہو اور اعضاء پر پانی کی طرح بہہ جائے اور اگر سخت ہو جائے
اور اس میں سکر پیدا ہو جائے تو حرام ہو جاتا ہے۔ اس سے وضوء جائز نہیں۔ اگرچہ آگ اسے متغیر کرے
کھجور کے نبیذ کے سوا دوسرے نبیذوں سے وضوء جائز نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کھجور کے نبیذ سے وضوء میں کوئی حرج نہیں۔

مروہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نبیذ سے وضوء جائز نہیں جو
مُسکر ہو کیونکہ آپ نے فرمایا : كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔ حالانکہ لیلۃ الجن میں ابن مسعود کی
روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : مَا ذَا فِي أَدَاؤِكَ قَالَ يَنْبِذُ قَالَ تَمْرَةٌ طَلِبَةُ دُمَاءٍ
طَهُوْرٌ ابن مسعود تمہارے مشکیزہ میں کیا ہے؟ انھوں نے کہا نبیذ ہے آپ نے فرمایا کھجور پاک ہے، پانی طاہر ہے
پھر آپ نے اس سے وضوء کر کے نماز پڑھی۔ (ابوداؤد، ترمذی)

بَابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَبَاهَا الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ

وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ امْسَحُوا عَلَى رِجْلَيْ فَاتِمَا مَرِيضَةً

۲۴۲ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ سَفِينُ بْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي حَارِثٍ
سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ وَسَأَلَهُ النَّاسُ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَحَدٌ
بِأَيِّ شَيْءٍ دُؤِيَ جُرْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ أَحَدٌ
أَعْلَمَ بِهِ مِنِّي كَانَ عَلَى يَمِينِي بِتَرْسِهِ فِيهِ مَاءٌ وَفَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ
الدَّمَ فَأَخَذَ حَصِيرًا فَاحْرَقَ فَحَسَتِي بِهِ جُرْحُهُ

باب — عورت کا اپنے باپ کے

چہرے سے خون دھونا،

ابو عالیہ نے کہا میرے پاؤں پر مسح کرو یہ بیمار ہے

۲۴۲ — ترجمہ : ابو حازم سے روایت ہے کہ انھوں نے سہل بن سعد ساعدی سے
سنا حالانکہ لوگوں نے ان سے پوچھا تھا جبکہ میرے اور سعد کے درمیان کوئی حائل نہ تھا کہ کس چیز
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم کا علاج کیا گیا تھا۔ سعد نے کہا اسے مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی باقی
نہ رہا۔ علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں پانی لاتے تھے اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرہ انور سے خون
خون دھوتی تھیں پھر چٹائی لے کر اسے جلایا گیا اور اس کے ساتھ زخم بھر دیا گیا۔

۲۴۲ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ اُحد میں چہرہ انور اور سر مبارک
پر زخم آگیا تھا۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اسے دھوتی تھیں اور جب

دیکھا کہ دھونے سے خون زیادہ نکلتا ہے اور بند نہیں ہوتا تو چٹائی کو جلا کر اس کی راکھ سے زخم کو بھر دیا
جس سے خون رک گیا، وضو میں حدیث کو زائل کیا جاتا ہے اور نبی کو بھی دفع کیا جاتا ہے اور یہ دونوں

بَابُ السَّوَاكِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَيِّنٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنْ
۲۴۳ — حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ سَمِعْتُ جَدَّ بْنَ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ

بْنِ جَوْرِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَجَدْتُهُ يَسْتَنْ بِسَوَاكِ بِيَدِهِ يَقُولُ أَعْرَأُكَ وَالسَّوَاكِ فِي فِيهِ
كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ

بابِ نظافت اور شرائطِ صلوٰۃ سے ہیں اس لئے اس حدیث کو کتاب الوضوء میں ذکر کیا ہے۔

ابنِ بطلال نے کہا اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ عورت اپنے باپ اور محارم سے میل جول کر سکتی ہے۔ اسی لئے ابوالعالیہ نے اپنے گھروالوں سے کہا میرے پاؤں پر مسح کرو یہ بیمار ہے اور کسی کی تخصیص نہیں کی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوا کرنا مباح ہے اور انبیاء کرام علیہم السلام میں ابتلا اور استقام واقع ہوتے رہے ہیں تاکہ ان کو ثواب زیادہ ملے اور امتیں ان کی اقتداء کریں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ع۱ ابوالعالیہ محمد بن سلام حدیث ۱۹ کے اسماء میں ان کا ذکر ہو چکا ہے
ع۲ ابو حازم بن دینار مدنی اعرج زاید متھے وہ مخزومی ہیں۔

۱۳۵ - ہجری میں فوت ہوئے ع۳ سہل بن سعد ساعدی ان کا نام حسن تھا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سہل نام رکھا ایک سو سال کی عمر میں ۳۹ ہجری میں فوت ہوئے۔ مدینہ منورہ میں تمام صحابہ کرام کے آخر میں یہ فوت ہوئے ہیں۔

باب - مسواک

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات بسر کی اور آپ نے مسواک فرمائی

مسلم اللہ علیہ وسلم

marfat.com

۲۴۳ —

۲۴۲ — حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ
مِنَ اللَّيْلِ يَشْوُصُ فَأَلَا بِالسَّوَالِكِ

کے پاس آیا اور آپ کو اپنے ہاتھ سے مسواک کرتے ہوئے پایا جبکہ آپ اُرع اُرع فرما رہے تھے
اور مسواک آپ کے مقدس منہ میں تھی۔ گویا کہ آپ قے کر رہے ہیں۔

۲۴۳ — ترجمہ : حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
جب رات کو بیدار ہوتے تو مسواک سے منہ شریف
صاف کرتے تھے۔

۲۴۲ — ۲۴۳ — شرح : مسواک وضوء میں سنت ہے اور اس سے منہ کی نظافت
اور صفائی ہوتی ہے اس لئے اسے کتاب الوضوء میں
کر دیا ہے۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ مسواک سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
ے۔ ت میں اس پر ہمیشگی فرمائی ہے اور رات کو کسی شخص سے مناجات نہ کرے کیونکہ رات فرشتوں کے مناجات
اور تلاوت قرآن کے لئے ہے۔ نیز مسواک منہ صاف کرتی ہے اور اس کی مداومت سے رب کریم راضی ہوتا ہے
مسواک کے ستر فوائد ہیں۔ سب سے چھوٹا فائدہ یہ ہے کہ ہمیشہ مسواک کرنے والے کو مرتے وقت
کلمہ یاد آجائے گا۔ جبکہ افیون استعمال کرنے والے کو مرتے وقت کلمہ یاد نہ آئے گا۔ شوہ : مسواک
کے ساتھ دانتوں کو صاف کرنا۔

اسماء رجال : ابوالنعمان اور حماد بن زید حدیث ۵۵، ۵۶ میں
دیکھیں ۳ غیلان بن جبیر غسانی ہیں۔
۱۲۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۴ ابوربدہ عامر بن ابوموسیٰ عبداللہ بن قیس اشعری
حدیث ۵۱ میں دیکھیں۔ ۵ ابوموسیٰ اشعری حدیث ۵۱ میں دیکھیں۔

اسماء رجال حدیث : ۱ عثمان بن ابی شیبہ ۲ جریر بن عبداللہ
۳ منصور ۴ ابو وائل حدیث ۶۸
میں دیکھیں ۵ حذیفہ کئی بار گزرا ہے۔

وَقَالَ عَفَّانُ حَدَّثَنَا صَحْرُبُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَانِي أَتَسُوكُ بِسِوَاكِ فَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا الْأَكْبَرُ مِنَ الْأُخْرَفَانَا وَلَتِ السِّوَاكِ الْأَصْغَرُ مِنْهُمَا فَيَقِيلُ بِي كِبَرُ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ اخْتَصَرَهُ نَعِيمٌ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أُسَامَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

بابٹ۔ اپنے سے بڑے کو مسواک دینا

۲۲۵ — ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں خواب میں مسواک کر رہا تھا کہ میرے پاس دو شخص آئے ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا میں نے ان میں سے چھوٹے کو مسواک دی تو مجھے کہا گیا کہ بڑے کو دیں۔ میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث کو نفعیم نے ابن مبارک سے اُنھوں نے اُسامہ سے اُنھوں نے نافع سے اُنھوں نے ابن عمر سے محققہ ذکر کیا۔

۲۲۵۔ شرح : مسلم کی روایت میں اَرَانِي فِي الْمَنَامِ ” ہے اس لئے یہ واقعہ خواب کا ہے۔

۲۱۵
کا ہے اور فاضل حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے۔ بڑے کو دینے سے مراد یہ ہے کہ جو عمر میں بڑا ہے اسے دیں۔ ابو نعیم نے اس کو مختصر ذکر کیا ہے۔ یعنی انھوں نے حدیث کا محصل اور خلاصہ بیان کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اکابر کا حق اصاغر سے مقدم ہے اور یہ حق سلام اور کھانے پینے وغیرہ میں بھی سنت ہے اور غیر کی مسواک کرنی مکروہ نہیں مگر سنت یہ ہے کہ اسے دھو کر استعمال کیا جائے!

۱۔ عافان بن مسلم بصری انصاری ان کی کیفیت ابو عثمان ہے۔ جرح وتعلیل کے حاکم تھے۔ ان سے قرآن کے متعلق پوچھا گیا تو کہا: قرآن مخلوق نہیں ہے۔

اسماء رجال

انہیں دس ہزار دینار کی پیشکش کی گئی کہ فلاں شخص کی تعمیل نہ کریں اور اسے عادل نہ کہیں یا کہہ دیں کہ وہ عادل نہیں ہے یا اس کے متعلق توقف کریں اور کہیں کہ فلاں شخص عادل ہے۔ ہونے کے بہانے کسی حق کو باطل

بَابُ فَضْلِ مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ

۲۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْاَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ بِحُجَّتِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْحَاجَاتُ ظَهَرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَأَ

نہیں کر سکتا ہوں اور دینار لینے سے انکار کر دیا۔ ۲۲۰ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے عہد صحابہ مجاہد بصری تھے ثقہ ہیں ان کی کنیت ابو نافع ہے۔ عہد نافع مولیٰ ابن عمر حدیث ۱۳۴۷ میں گزرے ہیں عہد نعیم بن حماد مروزی خذاعی ہیں مصر میں سکونت پذیر رہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا وہ ثقہ راوی ہیں علم میراث میں بہت ماہر تھے ان سے قرآن کے متعلق پوچھا گیا تو پوچھنے والوں کے خیال کے مطابق جواب دینے سے انکار کر دیا (قرآن مخلوق نہیں) تو انھوں نے قید کر دیا۔ ابواسحاق بن ہارون کے زمانہ خلافت میں قید خانہ ہی میں فوت ہوئے عہد ابن مبارک قید مر عہد اسامہ بن زید مدنی ہیں ۱۵۳ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ بَاوَضُوءِ رَاتٍ گزرنے والے کی فضیلت

۲۴۶۔ ترجمہ : براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنے بستر پر آؤ تو ایسا وضوء کرو جیسے نماز کے لئے کیا جاتا ہے پھر اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاؤ پھر کہو اے اللہ! میں نے اپنی ذات تیرے تابع کر دی اور اپنا امر تیرے حوالے کر دیا تیرے عذاب کے ڈر سے اور تجھ میں رغبت کرتے ہوئے میں نے تجھ پر توکل کیا اور اپنے کام کا تجھ پر اعتماد کیا، جائے پناہ اور جائے نجات صرف تیری ذات ہے۔ اے اللہ! میں تیری کتاب پر ایمان لایا جو تو نے نازل کی ہے اور تیرے نبی پر ایمان لایا جسے تو نے بھیجا ہے۔ اگر تم اس رات فوت ہو جاؤ تو فطرت پر تمہارا انتقال ہوگا۔ یہ کلمات اپنے کلام کے آخر میں کہو۔ براء بن عازب نے کہا میں نے یاد کرنے کی غرض سے بار بار یہ کلمات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي
أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ إِخْرَمًا
تَنْكَلُمُ بِهِ قَالَ فَرَدَّ دُئُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَتْ
اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ قُلْتُ وَرَسُولِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ
الَّذِي أَرْسَلْتَ

سے عرض کئے اور جب میں یہاں تک پہنچا کہ اے اللہ! میں تیری کتاب جسے تو نے نازل کیا پر ایمان لایا
تو میں نے کہا ”وَرَسُولِكَ“ آپ نے فرمایا ایسا مت کہو، یوں کہو ”میں تیرے نبی جسے تو نے بھیجا، پر ایمان لایا“
۲۲۶ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وَلَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ“
کہو تاکہ رسالت و نبوت دونوں اوصاف صراحتاً مذکور ہوں۔ اگرچہ وصف

رسالت و وصف نبوت کو مستلزم ہے نیز معلوم ہوا کہ اوراد و اذکار کے الفاظ تو قیضی ہیں۔ ان میں تصرف نہ کیا
جائے۔ ابن بطال نے کہا کہ سوتے وقت وضوء اور دعاء کرنا مستحب ہے؛ کیونکہ سوتے ہوئے روح قبض ہو جائے
تو اس کا خاتمہ وضوء اور دعاء پر ہوگا؛ اگر سونے سے پہلے ہی وہ شخص متوضی ہو تو تجدید وضوء کی ضرورت
نہیں؛ کیونکہ مقصد یہ ہے کہ سونا طہارت پر ہو اور خواب سچا ہو اور شیطان اس کے ساتھ نہ کھیلے۔

اسماء رحبال

ع۱ محمد بن مقاتل ع۲۷۷ میں دیکھیں۔ ع۲ عبد اللہ بن مبارک یہ وہ شخص ہے جس کے ذکر
سے رحمت نازل ہوتی ہے اور اس سے محبت کے باعث مغفرت حاصل ہوتی ہے۔

ع۳ سفیان، دو ہیں ایک ثوری اور دوسرے ابن عیینہ عبد اللہ بن مبارک دونوں سے روایت
کرتے ہیں اور وہ دونوں منصور سے روایت کرتے ہیں بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ سفیان ثوری ہیں کیونکہ
منصور سے روایت کرنے میں وہ معروف ہیں۔

ع۴ منصور بن معتمر ع۵ سعد بن عُبَیدہ عبدہ کا مصقر ہے۔ کوفہ میں رہتے تھے پہلے خارجیوں
کے ہم خیال تھے پھر تائب ہو گئے۔ ابو عبد الرحمن سہلی کے دلاہاد ہیں و کوفہ پر ابن ہبیرہ کی حکومت کے زمانہ
میں فوت ہوئے ع۶ براء بن عازب حدیث ع۲۹ میں دیکھیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الثاني كتاب الغسل

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا إِلَى قَوْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
وَقَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى قَوْلِهِ عَفَّوًا عَفْوَراً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دوسرا پارہ كتاب الغسل

اب غسل کے احکام بیان کرتے ہیں۔ غسل بغیر الغین کا معنی جسم پر پانی بہانا ہے۔ اور بفتح الغین مصدر ہے۔ بعض نے دونوں کو مصدر کہا ہے جبکہ بکسر الغین صابن وغیرہ کو کہا جاتا ہے جو غسل کرتے وقت جسم کی صفائی کے لئے استعمال کرتے ہیں چونکہ غسل کی حقیقت عضو پر پانی بہانا ہے اس لئے اس میں ہاتھ سے عضو کو ملا شرط نہیں ہے۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے جناب سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل ذکر کیا، لیکن میں

بَابُ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ

۲۴۷ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ

هشام عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول الشعر ثم يصب على رأسه ثلث غرف بيده ثم يفيض

ہاتھ سے ملنے کا کہیں ذکر نہیں۔ البتہ امام مالک ہاتھ سے ملنے کو غسل میں شرط قرار دیتے ہیں۔ وہ اسے وضوء پر قیاس کرتے ہیں۔ ابن بطال نے کہا یہ ضروری ہے۔ علامہ کرمانی نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے کہا ہاتھ سے ملنا ضروری نہیں؛ کیونکہ وضوء میں بھی دلوں پر ضروری نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور اگر تم جنبی ہو تو پاک ہو جاؤ اور اگر بیمار ہو یا سفر میں ہو اور تم سے کوئی بیت الخلاء سے آئے یا بیویوں سے جماع کرو اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کر لو۔ پس اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کرو، اللہ تعالیٰ تم پر حرج کا ارادہ نہیں کرتا؛ لیکن ارادہ یہ کرتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنی نعمت تم پر پوری کرے اس پر کہ تم شکر کرو اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد اے ایمان والو! تم نماز کے قریب نہ جاؤ جبکہ تم نشہ میں ہو حتیٰ کہ جاننے لگو کہ تم کیا کہتے ہو اور نہ ہی جنبی مگر راہ گزرتے ہوئے حتیٰ کہ تم غسل کر لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم سے کوئی بیت الخلاء سے آئے یا بیویوں سے جماع کرو اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کر لو پس اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مسح کرو بے شک اللہ معاف کرنے اور بخشنے والا ہے، غسل کا غین مضموم ہو تو وہ غسل کرنے کا اسم ہے اور اصطلاح میں غسل کا معنی بشہ اور بالوں کو دھونا ہے یہاں اصطلاحی معنی مراد ہے جس پانی سے غسل کیا جائے اسے بھی غسل کہتے ہیں، اور غسل کا غین مفتوح ہو تو مصدر ہے اور اگر غین پر کسر ہو تو یہ اس شئی کا نام ہے جس کے ساتھ سرو وغیرہ دھویا جائے۔

ان دونوں آیات سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ جنبی شخص پر وجوب غسل قرآن سے ثابت ہے۔

۲۴۸ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ تَنَاسَفِينُ عَنْ
 الْأَوْعَشِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ
 زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رَجُلِيهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ مِنْ
 الْأَذَى ثُمَّ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ لَحَّى رَجُلِيهِ فَغَسَلَهُمَا هَذِهِ غُسْلُهُ
 مِنَ الْجَنَابَةِ

باب — غسل سے پہلے وضوء کرنا

۲۴۷ — ترجمہ : اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت کا غسل فرماتے تو پہلے اپنے ہاتھ دھوتے پھر نماز جیسا وضوء کرتے پھر اپنی انگلیاں پانی میں داخل کر کے ان سے بالوں کی جڑوں تک غلال کرتے پھر مبارک پر دونوں ہاتھوں سے تین بار پانی ڈالتے پھر اپنے سارے بدن شریف پر پانی بہاتے۔
 ۲۴۸ — ترجمہ : میمونہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نماز جیسا وضوء کیا مگر پاؤں نہ دھوئے اور شرمگاہ کو اور اس جگہ کو جسے کچھ ہڈی لگی ہو دھویا پھر اپنے بدن شریف پر پانی بہایا پھر پاؤں کو علیمہ کے دھویا یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل جنابت تھا۔

۲۴۷ — ۲۴۸ — مشورہ : غسل اور وضوء میں شروع ہونے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے جبکہ ان پر نجاست وغیرہ نہ لگی ہو ورنہ واجب ہے غسل سے پہلے وضوء کرنا سنت ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کی طرح وضوء کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل سے پہلے پاؤں بھی دھوئے اور ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ پاؤں غسل سے مؤخر دھوئے۔ ان دونوں حدیثوں میں موافقت اس طرح ہے کہ غسل کی جگہ اگر پانی جمع ہے تو پاؤں غسل کر کے دھوئے ورنہ پہلے دھوئے نیز غسل میں بدن کا ملنا

بَابُ غَسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ

۲۴۹ — حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ أَبِي اَيَّاسٍ قَالَ ثنا ابْنُ أَبِي ذئبٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اُغْتَسِلُ اَنَا وَالنَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ

مستحب ہے واجب نہیں۔ اس حدیث میں غسل واجب کہ وضوء سے مؤخر ذکر کیا ہے، حالانکہ امام بخاری نے ابن مبارک کے واسطے سے ثوری سے روایت میں ذکر کیا کہ آپ نے پہلے ہاتھ دھوئے پھر فرج پھر ہاتھ دیوار پر مل کر صاف کئے پھر پاؤں کے بغیر باقی وضوء کیا تو اس میں موافقت اس طرح ہے کہ میمونہ کی حدیث میں ماؤ جمع کے لئے ہے اور بخاری کی روایت اس کی تفسیر کرتی ہے کیونکہ احادیث ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہیں اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ثلاث غرغ، ثلاثہ کا متمیز جمع قلت ہوتا ہے اور غرغ جمع کثرت ہے، اس کی کیا وجہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جمع قلت و کثرت ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتی رہتی ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل سے پہلے دونوں ہاتھوں کو تین تین بار دھونا اور بالوں کا غلال مستحب ہے اور محض انگلیوں کو پانی میں داخل کرنا جائز ہے (دکرمانی)۔

حدیث ۲۴۸ سے معلوم ہوتا ہے کہ آلہ تناسل پر بھی فرج کا اطلاق ہوتا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ فرج کا دھونا وضوء سے مقدم متحدیت میں مؤخر کیوں ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں یا واؤ ترتیب کے لئے نہیں یا واؤ اولیہ ہے اور اذی سے مراد جم پر لگی ہوئی مستفرد رشتی ہے۔ ابن بطلان نے کہا علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرتے ہوئے غسل سے پہلے وضوء کرنا مستحب ہے اور جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ غسل کے بعد وضوء کرتے تھے۔ یہ نقل ثابت نہیں اگر ثابت تسلیم کر لیں تو احتمال ہے کہ ان کا وضوء ناقض ہو گیا ہوگا یا اس میں شک کیا ہوگا (دکرمانی)۔

۱۔ اس حدیث کے اسناد کے تمام رواۃ کا کتاب الوعی میں ذکر ہو چکا ہے ۲۴۸ ع۔ محمد بن یوسف بکندی، سفیان بن عیینہ اور امام سلیمان

احمد تابعی کا کئی بار ذکر ہو چکا ہے اور سالم بن ابی جعد کا ذکر حدیث ۱۴۱ میں گزر چکا ہے جبکہ ترمذی کا ذکر حدیث ۱۳۸ میں گزر رہا ہے

باب — مرد کا اپنی بیوی کے ہمراہ غسل کرنا

۲۴۹ — تَرْجُمَةُ مُحَمَّدٍ بنِ عَبْدِ اللّٰهِ بنِ اَبِي اَيَّاسٍ اور ابی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی

بَابُ الْغُسْلِ بِالصَّاعِ وَنَحْوِهِ

۲۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ تَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ أَنَا وَأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا أَخُوَهَا عَنْ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

برتن سے غسل کیا کرتے تھے وہ برتن قدح تھا جس کو فرق کہا جاتا ہے۔

۲۴۹۔ شرح : فرق مدینہ منورہ میں مشہور پیمانہ ہے، اہل حجاز کے نزدیک اس میں سولہ رطل

آتے ہیں۔ یہ تقریباً سوا سات سیر ہوتے ہیں۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا جائز ہے اور جنبی کے غسل سے بچا ہوا پانی طاہر مطہر و پاکیزہ ہے جن روایات میں عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی کو مکروہ کہا گیا ہے وہ کراہت تنزیہیہ پر محمول ہیں خطابی نے کہا حدیث کے ماہرین نے اس حدیث کے اسانید کے طرق کو مرفوع نہیں کیا جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے مرد کو غسل کرنے سے منع فرمایا ہے اسی طرح مرد کے غسل کرنے کے بعد بچے ہوئے پانی سے عورت کو غسل کرنے سے منع فرمایا اور اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو جائے تو منسوخ ہے اور باب وضوء الرجل مع امرأته، حدیث ۱۹۲ میں گزر چکا ہے کہ مرد و عورت ایک برتن میں سے غسل کر سکتے ہیں اس میں سب کا اتفاق ہے۔

اسماء رجال : ۱۔ آدم بن ابی ایاس حدیث ۷۱ میں گزرا ہے ۲۔ ابن ابی ذئب۔

۳۔ محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ بن حارث بن ابی ذئب ہیں وہ قرشی عامری مدنی ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا جو کچھ میں حاصل نہ کر سکا اس پر میں نے افسوس نہیں کیا البتہ لیث اور ابن ابی ذئب سے عدم حصول میں مجھے افسوس ہوا۔ احمد نے کہا ابن ابی ذئب امام مالک سے افضل ہیں۔ مہدی انہیں حدیث کی تدریس کے لئے بغداد میں لے آئے پھر وہ مدینہ منورہ جاتے ہوئے ۱۵۹۔ ہجری کو کوفہ میں فوت ہو گئے

باب۔ ایک صاع اور اس کی مثل سے غسل کرنا

۲۵۰۔ ترجمہ : ابوسلمہ کہتے ہیں میں اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا بھائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے۔ ام المؤمنین کے بھائی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَتْ بِأَنَاءٍ مَخْمُومٍ صَاعٍ فَأَغْتَسَلَتْ وَأَفَاضَتْ عَلَى
رَأْسِهَا وَبَيْنَ يَدَيْهَا حَبَابٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ
وَبَهْرُؤُ الْجَدِّي عَنْ شُعْبَةَ قَدْ رَصَاعٍ

کے غسل کے متعلق ام المؤمنین سے دریافت کیا تو انہوں نے صاع جیسا ایک پانی کا برتن منگوایا اور غسل کیا اور اپنے سر پر پانی بہایا جبکہ ہمارے اور ام المؤمنین کے درمیان پردہ تھا۔ بخاری نے کہا یزید بن ہارون بہر اور جدی نے شعبہ سے صاع کی مقدار کا ذکر کیا ہے۔

شرح : یہ متابعت ناقصہ ہے اس سے مقصد یہ ہے کہ انہوں نے شعبہ سے

۲۵۰

نَحْوًا مِنْ صَاعٍ کی بدل ”قدار صاع“ ذکر کیا ہے۔ نسائی نے

اپنے اسناد سے موسیٰ جہنی سے روایت کی کہ مجاہد قدح لائے میرے اندازہ میں وہ آٹھ رطل کی مقدار تھا اور کہا مجھے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مقدار پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔ قاضی عیاض نے کہا ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوسلمہ اور ام المؤمنین کے بھائی (عبدالرحمن) نے انہیں سر دھوئے دیکھا اور ان کا اوپر والا جسم دیکھا جس کو محارم دیکھ سکتے ہیں اگر انہوں نے یہ نہ دیکھا ہوتا تو ام المؤمنین کا پانی منگوانا اور ان کے سامنے غسل کرنا بے معنی ہوتا اگر وہ تمام فعل پردہ میں کرتیں تو پھر آپ کو بیان کرنا پڑتا اور پردہ اس لئے کیا کہ جسم کا نچلا حصہ پردہ میں رہے جس کو محارم دیکھ نہیں سکتے ہیں۔ ام المؤمنین کے اس فعل میں بالفعل تعلیم کے استحباب پر دلالت واضح ہے کیونکہ فعل کلام کی نسبت عملی طور پر زیادہ ذہن نشین ہوتا ہے۔ ابوسلمہ اور ام المؤمنین کے بھائی کا سوال غسل کی کیفیت سے پانی کی مقدار اور کیفیت دونوں سے نہ تھا۔ کیونکہ ام المؤمنین کے فعل سے صرف غسل کی کیفیت معلوم ہوتی ہے۔ پانی کی مقدار (کمیت) پر اس کی ہرگز دلالت نہیں اور ہو سکتا ہے کہ جو برتن منگوایا تھا وہ پانی سے بھرا ہوا نہ ہو۔ ابوسلمہ عبد اللہ بن عبدالرحمن بن عوف ام المؤمنین کے رضاعی بھائی ہیں۔

۱۔ عبد اللہ بن محمد حنفی مسندی ”باب امور الایمان“ میں گزرے

اسماء رجال

ہیں ۲۔ عبد الصمد بن عبد الوارث تموری حدیث ۹۳ میں گزرے

ہیں۔ ۳۔ ابوبکر عبد اللہ بن حفص بن عمرو بن عمرو بن سعد بن ابی وقاص میں ان کی کینت زیادہ مشہور ہے۔

۴۔ ابوسلمہ عبد اللہ بن عبدالرحمن بن عوف ہیں۔ وہ ام المؤمنین عائشہ کے رضاعی بھائی۔ ام کلثوم بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا نے دونوں کو دودھ پلایا تھا لہذا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ان کی خالہ بھی ہیں۔ باب الوحي میں گزرا ہے۔

۵۔ یزید بن ہارون حدیث ۱۲۹ میں گزرا ہے۔ ابن ماجہ حدیث ۱۹۲۔ ہجری کو مد میں قوت ہے۔

۲۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ آدَمَ
قَالَ سَمِعْتُ زُهَيْرَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ وَأَبُوهُ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ فَقَالَ
يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ رَجُلٌ مَا يَكْفِينِي فَقَالَ جَابِرٌ كَانَ يَكْفِي مَنْ
هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرًا مِنْكَ ثُمَّ آمَنَّا فِي تَوْبٍ

۲۵۱۔ ترجمہ : ابو جعفر نے کہا وہ اور ان کا والد زین العابدین دونوں جابر بن عبد اللہ
کے پاس تھے وہاں کچھ اور لوگ بھی تھے۔ انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے
غسل کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا ایک صاع تجھے کافی ہے ایک شخص نے کہا مجھے تو ایک صاع کافی نہیں جابر نے
کہا جس ذات ستودہ صفات کے بال تجھ سے زیادہ ہوتے اور وہ تجھ سے بدرجہا اچھے ہوتے ان کو ایک صاع کافی
تھا پھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھائی

۲۵۱۔ شرح : سائین نے غسل کے پانی کی مقدار سے سوال کیا تو جابر بن عبد اللہ نے کہا تجھے
ایک صاع کافی ہے ” حالانکہ جواب میں یہ کہنا چاہیے تھا کہ تم میں سے ہر ایک
کو ایک ایک صاع کافی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں سے سائل صرف ایک شخص تھا چونکہ سائل ان میں سے
تھا اس لئے تمام کو سائین کہا گیا جیسے کہا جاتا ہے ” النَّبُوَّةُ فِي قَوْمِي ” اگرچہ نبی ان میں سے ایک ہیں۔
ایک صاع سے غسل کرنا مستحب ہے اگر اس سے زیادہ سے غسل کیا جبکہ حدِ اشراف تک نہ پہنچے تو مسنون
ہے اگر اس سے کم مقدار سے غسل کرے تو جائز ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک صاع غسل کے
لئے کافی ہے اور پانی میں اشراف مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز جائز ہے۔

اسماء رجال : عبد اللہ مسندی ۲ یحییٰ بن آدم کوئی ۲۰۳ ہجری میں فوت
ہوئے۔ عسانی نے کہا بخاری کے بعض نسخوں میں یحییٰ کو ذکر
نہیں کیا، لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ اسناد میں اتصال انہی کے باعث ہے۔ ع ۲ زہیر ع ۲ ابو اسحاق یحییٰ
ان دونوں کا ذکر حدیث ع ۲ میں گزرا ہے ع ۲ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم آپ
کا لقب باقر ہے۔ جنت البقیع کے قبہ عباس میں مدفون ہیں۔ آپ کے فضائل بے شمار ہیں۔ آپ ہاشمی مدنی اور
جلیل القند تابعی ہیں۔ ۱۱۴۔ ہجری میں فوت ہوئے ع ۲ جابر مشہور صحابی ہیں کتاب الوصی میں ان کا ذکر گزرا ہے۔

۲۵۲ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ ابْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِيمُونَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ
وَبُكَيْرٌ وَالْجُدِّيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدْ رَوَاهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ
عُيَيْنَةَ يَقُولُ أَخِيرًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مِيمُونَةَ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى
أَبُو نَعِيمٍ بَابٌ مِنْ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا

۲۵۳ — حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ
حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَنَا فَأَنْفِضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا وَأَشَارِبُ بِكَدِيهِ
كَلِمَتَهَا

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور
میمونہ رضی اللہ عنہما ایک ہی برتن میں سے غسل کرتے تھے۔ یزید بن ہارون
بہز اور جودی نے شعبہ سے "قدر صاع" کی روایت کی ہے۔ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا۔ ابن عیینہ احمد میں
ابن عباس سے اور وہ میمونہ سے روایت کرتے تھے مگر صحیح وہی ہے جو ابو نعیم نے روایت کی ہے۔

۲۵۲ — شرح : مناسبت کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ "اناء" سے مراد فرق ہے یا لوگوں میں نامہمبو
تھا جو صاع یا اکثر پانی کی گنجائش رکھتا ہے۔ یہ حدیث مختصر ہے پوری حدیث میں
عنوان کا مدلول ثابت ہے جیسا کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے بعض نے اور وجہ بیان کی
ہے مگر تفسیر سے کوئی بھی حال نہیں کیونکہ حدیث کا مقصد یہ ہے کہ مرد و زن دونوں ایک برتن میں سے وضو
کر سکتے ہیں اس سے برتن کی مقدار کا بیان مراد نہیں تو حدیث اور باب میں مطابقت کس طرح ہو سکتی ہے۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر اور بیوی ایک برتن سے وضو کر سکتے ہیں۔ بخاری نے کہا صحیح یہ ہے کہ
یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند احادیث سے ہے میمونہ رضی اللہ عنہا کے مسندات سے نہیں۔

۲۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَحْمُولٍ عَنْ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفَرِّغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا

باب جس نے اپنے سر پر تین بار پانی بہایا،

۲۵۳۔ ترجمہ: مجیز بن مطعم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہر حال میں اپنے سر پر تین بار پانی ڈالتا ہوں اور دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا۔

۲۵۴۔ ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر تین بار پانی ڈالا کرتے تھے۔

۲۵۳۔ ۲۵۴۔ شرح: مسلم شریف میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غسل کی وصف

میں کلام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہر حال میں اپنے سر پر تین بار ڈالتا ہوں۔ معلوم ہوا کہ سر پر کتنا صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی غسل فرماتے اپنے سر مبارک پر تین بار پانی ڈالتے تھے۔ لہذا غسل کے وقت سر پر تین بار پانی ڈالنا مستحب ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے اور باقی جسم کو سر پر قیاس کیا جاتا ہے۔

قولہ ابن عثمت الخ اس میں سماعت ہے؛ کیونکہ ان کے باپ کے چچا کے بیٹے ہیں۔ ان کے چچا کے بیٹے نہیں۔ حنفیہ محمد کی والدہ ہے۔ حسن بن محمد ایک سو بھری میں فوت ہوئے۔

۲۵۳ اسماء رجال: ۱۔ ابو نعیم فضل ع ۲۔ زبیر بن معاویہ ع ۳۔ ابواسحاق سیعی تینوں کا تذکرہ حدیث ۱۵۶ میں گزر چکا ہے ع ۴۔ سلیمان بن مرد

خزاعی صحابی ہیں۔ کوفہ میں سکونت پذیر رہے۔ بہت بڑے فاضل، عابد تھے۔ وہ اپنی قوم میں صاحب قدر و منزلت تھے۔ چار ہزار کا لشکر لے کر امیر کی حیثیت میں امام حسین بن علی رضی اللہ عنہم کا قصاص لینے نکلے اور عبید اللہ بن زیاد کے لشکر نے انہیں ۶۵ بھری میں جزیرہ میں شہید کر دیا ع ۵۔ مجیز بن مطعم قرشی نوفلی صحابی ہیں۔ آپ قریش کے سرداروں میں سے سردار تھے۔ ۵۴۔ بھری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

۲۵۵ — حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ عَمِيٍّ بْنُ
سَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ لِي جَابِرٌ تَأْتِي ابْنَ عَمَّتِكَ يُعَرِّضُ
بِالْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ كَيْفَ الْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقُلْتُ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ثَلَاثَ أَكْفٍ فَيُفِيضُهَا عَلَى
رَأْسِهِ ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ لِي الْحَسَنُ إِنِّي رَجُلٌ
كَثِيرُ الشَّعْرِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا

اسماء رجال ۲۵۴ : ۱۔ محمد بن بشر حدیث ۶۷۷۔ ۲۔ غندر محمد بن جعفر بصری ہیں شعبہ ان کی والدہ کے شوہر تھے۔ حدیث ۲۱۷ کے اسماء میں دیکھیں۔ ۳۔ مخول بن راشد ہندی کوئی ہیں ۴۔ محمد بن مسلم کی کنیت ابو جعفر اور لقب باقر ہے۔ ۵۔ مخول بن راشد ہندی کوئی ہیں۔ ان سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔

۲۵۵ — ترجمہ : معمر بن عمی نے کہا مجھے ابو جعفر محمد بن علی باقر نے خبر دی کہ مجھے جابر بن عبد اللہ نے کہا میرے پاس تمہارے چچا کا بیٹا آیا جبکہ وہ حسن بن محمد بن حنفیہ کی طرف اشارہ کر رہے تھے۔ اُس نے کہا جنابت سے غسل کی کیفیت کیا ہے ؟ میں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین چلو پھرتے اور ان کو اپنے سر مبارک پر بہاتے پھر باقی بدن پر پانی بہاتے اور کہا مجھے حسن نے کہا میں بہت زیادہ بالوں والا مرد ہوں، میں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال شریف تیرے بالوں سے زیادہ تھے۔

۲۵۵ — شرح : تعریض تصریح کے خلاف ہوتی ہے۔ صاحب کشف نے کہا تعریض یہ ہے کہ کوئی شے ذکر کی جائے جو ایسی شے پر دلالت کرے جو مذکور نہ ہو۔

قولہ ابن عمک میں مسامحت ہے؛ کیونکہ حسن ان کے باپ کے چچا کے بیٹے ہیں ان کے چچا کے بیٹے نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل کرنے والا بدن پر پانی بہانے سے پہلے سر پر پانی ڈالے، اور یہی معلوم ہوا کہ علماء سے دینی معلومات حاصل کرنے چاہئیں ”نیز سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ تین چلو سر مبارک پر ڈالتے تھے۔ پھر باقی بدن پر پانی بہاتے۔ صلی اللہ علیہ وسلم، کیونکہ ”کان“ کا لفظ استمرار پر دلالت کرتا ہے غسل میں سنت تو یہی ہے کہ تین بار جسم پر پانی بہایا جائے۔ اس پر علماء کا اجماع ہے اور فرض یہ ہے کہ ایک بار سارے بدن پر پانی بہا جائے۔ علماء کے اس بیان کا رد ہوتا ہے۔ علماء شافعیہ

بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً

۲۵۶ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْنَا عَبْدَ الْوَاحِدِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً لِلْغُسْلِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْرَغَ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَذَاكِرَهُ ثُمَّ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

نے کہا سر پہ تین بار پانی بہانے کے استنجاب میں اتفاق علماء احناف نے سارے جسم کو سر پہ قیاس کیا ہے۔ نیز وضو کے اعضا تین تین بار دھونا مستحب ہے۔ لہذا غسل میں بطریق اولیٰ تین بار پانی بہانا مستحب ہے۔

غسل کرنے کا طریقہ

طبرانی نے اوسط میں مرفوع روایت ذکر کی کہ غسل میں دائیں ہاتھ سے پانی ڈال کر اسے دھوئیں پھر بائیں ہاتھ پانی میں ڈال کر شرمگاہ دھوئیں اور جو لچھو وہاں نجاست ہو اسے صاف کریں پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کریں اور سر پہ تین بار پانی بہائیں۔ اور ہر دفعہ سر کو خوب طہیں پھر دائیں جانب پھر بائیں جانب پانی ڈال کر سارا بدن صاف کریں۔

باب — ایک بار غسل کرنا ،

۲۵۶ — ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے لئے پانی رکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ دو یا تین مرتبہ دھوئے پھر بائیں ہاتھ پانی میں ڈالا اور مذاکر (عضو مخصوص) کو دھویا

پھر اپنا ہاتھ زمین پر ملا پھر کئی فرماں اور ناک میں پانی ڈالا اور منہ ہاتھ دھوئے پھر سارے بدن شریعت پر پانی ڈالا پھر اپنی جگہ سے اٹھ کر دونوں پاؤں دھوئے۔

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحِلَابِ أَوِ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ

۲۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ حُظَلَّةَ

عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
اغْتَسَلَ مِنَ الْحَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ مَخْوِلٍ فَآخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ بِشَيْءٍ
رَأْسَهُ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ فَقَالَ بِمَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ

۲۵۶۔ شرح : اخفش نے کہا یہ جمع ہے اس کا واحد نہیں جیسے ابابیل کا واحد نہیں اور لفظ جمع

ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ خصیتین اور ان کے حوالی غسل میں داخل ہیں

گویا کہ اس جمع کا ہر جز غسل کے حکم میں ہے۔ یا یہ مذکار کی جمع ہے، لیکن اس کا ذکر متروک ہے۔ اس حدیث سے معلوم
ہوتا ہے کہ غسل میں پہلے ہاتھ دھونے مستحب ہیں اور اعضاء کو تین تین بار دھونا مستحب ہے۔ اور غسل سے پہلے بائیں
ہاتھ سے استنجاء کرے اور ہاتھ زمین کے ساتھ صاف کرے۔

۱۔ موسیٰ بن اسماعیل تبوذکی حدیث ۷۷ کے اسماء میں ۷۷ عبدلہ احد

اور اعمش حدیث ۱۲۶ کے اسناد میں ۷۷ سالم بن ابی الجعد حدیث

۱۳ کے اسناد میں اور کرب حدیث ۱۳۸ کے اسماء میں دیکھیں ۷۷ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ۔ جس نے غسل کے وقت حلاب یا خوشبو سے ابتداء کی،

۲۵۷۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت

کے غسل کا ارادہ فرماتے تو حلاب جیسا برتن منگواتے اور چلو بھر کر پہلے سر مبارک

کے دائیں طرف پانی ڈالتے پھر دونوں ہاتھوں سے پانی لے کر سر مبارک کے وسط پر ڈالتے۔

۲۵۷۔ شرح : قاضی عیاض نے کہا کہ حلاب " وہ برتن ہے جو اونٹنی کے دودھ کی

مقام سے نکلنے والی ہے اور حلاب پر عطف کرنے سے معلوم

marfat.com

بَابُ الْمُضْمَضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ فِي الْجَنَابَةِ

۲۵۸ — حَدَّثَنَا عُمَرُ ابْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ تَنَا ابْنُ
قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْعَشُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

ہوتا ہے کہ "حلاب" طیب نہیں در کیونکہ معطوف معطوف علیہ کے مغائر ہوتا ہے۔ پانی کے برتن اور طیب میں مناسبت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک غسل کی ابتداء میں واقع ہوتا ہے، اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ غسل کرنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے پانی کا برتن بھرے اور پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف پر سر کے عین وسط پر پانی پہائے۔

ابن بطال نے کہا کہ کیا ہے کہ حلاب وہ برتن ہے جس میں اونٹنی کا دودھ آجائے اسے محلب کہا جاتا ہے۔ اور محلب بفتح المیم خوشبودار دانے کو کہتے ہیں۔ اُحْمُوفُ نے کہا میرا خیال ہے کہ امام بخاری نے اس ترجمہ میں حلاب کو خوشبو کی قسم سمجھا ہے۔ اگر بخاری کا یہی گمان ہے تو یہ محض وہم ہے؛ کیونکہ جس حلاب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشبو تھی۔ اسے آپ غسل کے وقت استعمال کرتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہوئے غسل کے وقت خوشبو استعمال کرنی چاہیے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ لفظ حلاب بضم الجیم ہے اور لام مشدّد ہے اس سے حلاب کا پانی مراد ہے۔

۱۔ محمد بن مثنیٰ حدیث ۱۵۱، ۲۔ ابو عاصم ضحاک بن مخلد بصری
اسماء رجال ہیں۔ ان کے علم و عمل پر اہمیت کا اتفاق ہے۔ ان کا لقب نبیل ہے

کیونکہ شعبہ نے قسم کھائی تھی کہ وہ ایک مہینہ حدیث بیان نہیں کریں گے جب ابو عاصم کو یہ خبر پہنچی تو ان کے پاس آکر کہا کہ آپ حدیث بیان کرنی شروع کر دیں۔ آپ کی قسم کے کفارہ میں میرا عطار غلام آزاد ہے۔ اس سے وہ بہت خوش ہوئے اور کہا ابو عاصم منیل ہے یہی اُن کا لقب قرار پایا۔ اس سے پہلے بھی ان کے متعلق گزرا ہے۔ عطاء حفظہ حدیث کے اسماء میں دیکھیں۔ عطاء قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہم مدنی ہیں۔ اپنے زمانہ کے لوگوں سے افضل تھے۔ ثقہ، عالم، فقیہ اور مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔ امام، متقی پرہیزگار اور افضل تابعی ہیں ایک سو کچھ ہجری میں فوت ہوئے۔ عطاء ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا

قَالَ حَدَّثَنَا مِيمُونَةُ قَالَتْ صَبَّتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسْلًا
فَأَفْرَعُ بِمِئِنِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَعَسَلَهَا ثُمَّ غَسَلَ فَرَجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ
عَلَى الْأَرْضِ فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ
ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ
أَتَى بِمِئِدِيلٍ فَلَمْ يَنْقُضْ بِهَا

باب - جنابت کے غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا

۲۵۸ — ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں میمونہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ انہوں نے
کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے لئے پانی رکھا آپ نے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور
دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر استنجاء فرمایا پھر اپنے ہاتھ کو زمین پر مارا اور اسے مٹی کے ساتھ ملا پھر اسے دھویا
پھر کل اور ناک مبارک میں پانی ڈالا پھر چہرہ انور دھویا اور سر مبارک پر پانی بہایا پھر علیہ ہر دو دونوں پاؤں
دھوئے پھر آپ کو رومال پیش کیا گیا مگر آپ نے اس سے نہ پونچھا۔

۲۵۸ — شرح : لَمْ يَنْقُضْ بِهَا ” میں ضمیر مؤنث اس لئے ذکر کی کہ مِئِدِيل ” خرقہ کے معنی

میں ہے۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خرقہ تھا جس سے بدن خشک
فرمایا کرتے تھے : ” حق کی حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رومال سے اعضاء صاف
فرمایا کرتے تھے کیونکہ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو رومال آپ کے پاس نہ لایا جاتا اور اس حدیث شریف میں اس لئے
آپ نے رومال سے صاف نہ کیا کہ ہو سکتا ہے۔ وہ رومال صاف نہ ہو گا یا تو افغاً آپ نے استعمال نہ فرمایا ہو
یا کوئی اور عذر ہو گا !

کرمانی نے ذکر کیا ہے کہ علماء کا اس میں اتفاق ہے کہ غسل جنابت میں وجوب وضوء ساقط ہے۔ لہذا اس کے
توابع کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا بھی ساقط ہے۔ لہذا کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل جنابت میں واجب نہیں
اور ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ سنت ہیں کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تمام عبادات میں اکمل
اور افضل کو اختیار کرتے تھے۔ احادیث کے مطابق ناک میں پانی کرنا واجب ہے۔

بَابُ مَسْحِ الْيَدِ بِالتُّرَابِ لِتَكُونِ الْفُتَى

۲۵۹ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحَمْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ دَلَكَ بِهَا الْحَائِطَ ثُمَّ
غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہمیشہ کرتے تھے اور کبھی انہیں ترک نہیں کیا یہ وجوب کی دلیل ہے اور ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں مضمونہ اور استنشاہ کی تصریح مذکور ہے۔ لہذا اگر مانی کا استدلال صحیح نہیں اور قصدی وضوء کے سقوط کو یہ لازم نہیں کہ ضمنی وضوء بھی ساقط ہو جائے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل میں کبھی وضوء ترک نہیں کیا اور آپ کا کسی فعل کو ہمیشہ کرنا اس کے وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

اسماء رجال : عن عمر بن حفص بن غياث ۲۶۶ - ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کے والد حفص ابن غياث بن طلق نضی کوئی ہیں۔ بغداد کی قضاء پر فائز تھے۔ اعمش کے تلامذہ میں سے

زیادہ ثقہ ہیں۔ فقیہہ عقیف حافظ تھے۔ ۱۹۶ - ہجری میں فوت ہوئے ع ۳ سیماں اعمش ان کا تذکرہ ہو چکا ہے ع ۴ سالم بن ابی الجعد تابعی ہیں ع ۵ کریم ع ۶ عبد اللہ بن عباس اور ساتویں ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا ہیں

بَابُ — مِثْلِي مَا كَرِهَ مَا تَخْصُصُ صَافٍ كَرْنَا تَاكَ صَفَاتِي زِيَادَةً هُوَا

۲۵۹ — ترجمہ : ميمونہ رضی اللہ عنہ سے ابن عباس نے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ

نے جنابت کا غسل فرمایا پس آپ نے استنجاء فرمایا پھر ہاتھ دیوار سے مل کر صاف کیا پھر اسے دھویا اور نماز کے لئے وضوء کیا اور جب غسل شریف سے فارغ ہوئے تو دونوں پاؤں دھوئے۔

بَابُ هَلْ يُدْخِلُ الْجَنْبُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ

قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَدِهِ قَدْ رُغِبَ الْجَنَابَةِ وَأَدْخَلَ
ابْنُ عُمَرَ وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ يَدَهُ فِي الطَّهْوَرِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ
وَلَمْ يَرَأِ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَبَّاسٍ بِأَسَابِمَا يَنْتَضِمُّ مِنْ غَسَّيْلِ الْجَنَابَةِ

شرح : فَغَسَلَ فَرَجَهُ میں فاء تفصیل کے لئے ہے ؛ کیونکہ یہ مجمل غسل

۲۵۹ -

کی تفصیل اور مفضل مجمل کے بعد آتا ہے ۔ اس حدیث شریف سے پہلے

حدیث ۲۵۸۷ عمرو بن حفص نے مضمضہ اور استنشاغ کے بیان میں ذکر کی اور یہ حدیث ۲۵۹۷ حمیدی نے
مٹی سے ہاتھ صاف کرنے کے بیان میں ذکر کی ۔ لہذا دونوں حدیثوں میں تکرار نہیں ۔ اس حدیث سے معلوم
ہوتا ہے کہ مٹی سے ہاتھ صاف کرنا مستحب ہے ! واللہ اعلم !

الْفَتْحُ ، اسم تفصیل ہے جو اضافت ، من اور الف لام کے بغیر استعمال نہیں ہوتا ۔ یہاں من محذوف
ہے یعنی ، ”الْفَتْحُ مِنْ غَيْرِ الْمَسْوُوعَةِ“ ، جب اسم تفصیل ”من“ سے استعمال ہو تو وہ ہمیشہ مفرد مذکر استعمال ہوتا
ہے اور اس وقت خبر کی مبتداء سے مطابقت بھی ضروری نہیں ہوتی ۔ قولہ فَغَسَلَ ، یہ مذکور اجمال ہی تفصیل ہے
یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل جنابت فرمایا اور شرمگاہ کو اپنے دست اقدس سے دھویا الخ

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلے باب کی حدیث سے اس باب کا عنوان معلوم ہو جاتا ہے ۔ یہاں مکرر ذکر
کرنے کا کیا فائدہ ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کرنے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ اس بات
کی وضاحت کرتے ہیں کہ احادیث میں شیوخ کا استخراج مختلف ہے ۔ اور ان کے سیاق متفاوت ہیں مثلاً عمر
ابن حفص رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو غسل جنابت میں مضمضہ اور استنشاغ کے بیان کے لئے ذکر کیا ہے ۔ جبکہ
حمیدی نے مٹی کے ہاتھ مس کر کے صفائی کرنے کے بیان میں ذکر کیا ہے ۔

۱۔ حمیدی اور سفیان بن عیینہ دونوں کا ذکر حدیث ۱ کے اسماء میں گزرا

۲۔ ع۳ اعمش کا نام سلیمان ہے یہ تابعی ہیں ۔ اس حدیث کے اسناد میں تین

اسماء رجال

تابعی اور دو صحابی ہیں (درمانی)

باب - کیا جنبی ہاتھ دھونے سے پہلے

مٹی سے دھو سکتا ہے ؟

۲۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ
ابْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْتَغِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ
۲۶۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أَعْتَغِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ

جبکہ مٹی کے بغیر اس کے ہاتھ پر اور کوئی نجاست نہ ہو۔ ابن عمر اور براء بن عازب
رضی اللہ عنہم نے غسل کے وقت ہاتھ کو پانی میں ڈالا اور اسے نہ دھویا پھر وضوء کیا
اور ابن عمر اور ابن عباس نے غسل جنابت سے چھینٹے اڑنے میں کوئی حرج نہ جانا

۲۶۰۔ ترجمہ : عبد اللہ بن مسلمہ نے کہا ہم کو افلح نے قاسم سے اُنھوں نے ام المؤمنین عائشہ
رضی اللہ عنہا سے روایت کی فرمایا میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن میں سے غسل کیا کرتے تھے برتن میں
ہمارے ہاتھ ایک دوسرے سے مختلف ہوتے تھے۔

۲۶۰۔ شرح : ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ذکر
کی کہ ابن عمر نے کہا اگر جنبی نے پانی سے چلو بھر لیا تو باقی پانی ناپاک ہو جائیگا
یہ امام بخاری کے اثر کے مخالف ہے۔ ان میں اتفاق اس طرح ہوگا کہ اس کا عمل یہ ہے جبکہ ہاتھ پر قدر ہو
تو پانی نجس ہو جائے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر کا مطلب یہ ہے کہ جس پانی میں جنبی اپنا طاہر ہاتھ داخل کرے
پانی نجس نہ ہوگا۔ ایسا ہی جس برتن کے پانی سے جنبی غسل کرے اس سے باریک باریک چھینٹے اگر پانی میں پڑ جائیں
تو اس میں حرج نہیں کیونکہ اس سے احتیاط میں مشقت ہے۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن مسلمہ مدینہ منورہ کے رہنے والے بہت بڑے عالم
مستجاب الدعاء ہیں حدیث ۱۵۸ کے اسماء میں ذکر ہو چکا ہے۔
۲۶۱۔ افلح بن حمید انصاری مدنی ہیں۔ ۱۵۸۔ ہجری میں فوت ہوئے ع ۲ قاسم بن محمد صدیقی مدینہ منورہ کے
فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔

۲۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
بَكْرٍ حَفْصٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْتَغِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةِ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ

ترجمہ ۲۶۱ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب غسل جنابت کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے ہاتھ دھولیتے۔

شرح ۲۶۱ : ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی روایت میں باب سے مناسبت اس طرح ہے
کہ جب پانی میں ہاتھ ڈالے اور وہ ظاہر ہو تو پانی فاسد نہ ہوگا؛ کیونکہ

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ام المؤمنین کے ہاتھ نہانے کے پانی میں مختلف ہوتے تھے اور ظاہر ہے
کہ ہاتھوں پر کوئی فتور وغیرہ نہ تھی ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور
ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اپنے ہاتھ پانی میں ڈال دیں جبکہ ہاتھوں پر پانی کو فاسد کرنے
والی کوئی قدر وغیرہ لگی ہو اور ہشام کی روایت اس کی تائید کرتی ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا جب سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرنے کا ارادہ فرماتے تو پہلے اپنے دست اقدس کو دھولیتے معلوم ہوا کہ آپ اور ام المؤمنین
ہاتھ دھو کر پانی میں ڈالتے تھے۔

اسماء رجال : مسند کئی بار گزرا ہے ع ۲ حماد بن زید حدیث عن
ع ۳ ہشام بن عروہ بن زبیر تابعی ہیں۔ وہ اپنی خالہ ام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں حدیث ع ۱ کے اسماء میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔
ع ۴ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا معروف ہیں۔

ترجمہ ۲۶۲ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی وجہ سے ایک ہی برتن میں سے غسل
کر لیا کرتے تھے۔ عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے باپ قاسم سے انھوں نے اس جیسی روایت کی۔

ترجمہ ۲۶۳ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کی بیویوں سے کوئی بیوی ایک ہی برتن میں سے غسل
کرتے تھے۔ مسلم اور وہب نے اس پر شعبہ سے زائد لفظ کی روایت کی کہ ”مِنْ الْجَنَابَةِ“، یعنی

۲۶۳ — حَدَّثَنَا أَبُو أُولَیْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَادٍ مُسْلِمٌ وَ
وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ

جنابت کا غسل ایک ہی برتن سے کرتے تھے“

۲۶۲ — ۲۶۳ — شرح : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

سے سن کر یہ خبر دی ہے وہ آپ کو غسل کرتے دیکھتے نہ

تھے ”قَوْلُهُ يَقُولُ مُسْلِمٌ وَوَهْبٌ عَنْ شُعْبَةَ“ اس میں شعبہ کے شیخ کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ مذکور اسناد
میں وہ مذکور ہے گویا کہ وہ بے گناہ تھا ”عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ“

احاث کے مسلک میں جب جنبی ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں داخل کر دے تو یہ مستعمل پانی ناپاک ہو جاتا ہے
اس پر قوی تر دلیل حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے جو ابن شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا ہے۔ انھوں
نے کہا کہ جنبی اگر پانی سے چلو بکھر تو باقی پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور ہشام کی ام المؤمنین سے روایت اس پر واضح
قرینہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل فرماتے تو پہلے دائیں ہاتھ سے پانی ڈال کر اسے
دھوتے یا اگر برتن چھوٹا ہوتا تو دائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اسے دھوتے پھر شرمگاہ دھوتے پھر ناز جیسا غسل
فرماتے پھر پانی لے کر بالوں کا غلال فرماتے اور جب بشرہ تر ہو جاتا تو سر مبارک پر نہیں بار پانی بہاتے۔ واللہ اعلم!

۱۔ ابوالولید ہشام طرابلسی میں حدیث ۱۷۷ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال

۲۔ شعبہ کئی بار ذکر ہوا ہے ۳۔ ابوبکر بن حفص کا نام عبداللہ
ہے۔ ان کی کنیت مشہور ہے۔ وہ سعد بن ابی وقاص کے پڑپوتے ہیں۔ عبدالرحمن بن قاسم بن محمد فقیہ رضاء بن رضاء
ہیں۔ ان کی والدہ اسامہ بنت عبدالرحمن بن ابی بکر ہے۔ صفیان بن عیینہ نے کہا عبدالرحمن اختیار مسلمین میں سے ہیں۔
مدینہ منورہ میں ان سے زیادہ اچھا کوئی نہ تھا وہ ثقہ پر ہر کار کثیر الحدیث ہیں۔ ۱۲۶۔ بھری کو قدس میں فوت
ہوئے۔ کہا گیا ہے کہ مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

عبدالرحمن کے والد قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق ہیں وہ اپنی پھوپھی ام المؤمنین عائشہ سے روایت کرتے
ہیں۔ رضی اللہ عنہم۔ عبداللہ بن جبر حدیث ۱۶ کے اسماء میں مذکور ہیں مسلم بن ابیہم شام حدیث ۱۷ کے اسماء
میں دیکھیں۔ وہب بن جریر بصری ۲۰۶۔ بھری میں فوت ہوئے۔

بَابُ تَفْرِيقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ

وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ بَعْدَ مَا جَفَّتْ وَضُوءُهُ
 ۲۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ
 قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى
 ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَغْتَسِلُ بِهِ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ مَرَّةً
 أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فغَسَلَ مَذَاكِيرَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ
 بِالْأَرْضِ ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ
 غَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ صَبَّ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى مِنْ مَقَامِهِ
 فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

بَابُ غَسْلِ أَوْرُوضٍ فِي تَفْرِيقِ

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انھوں نے پانی خشک ہو جانے
 کے بعد اپنے قدم دھوئے ،

ترجمہ : ۲۶۴۔ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لئے پانی رکھا جس سے آپ غسل فرما لیں میں آپ نے دونوں ہاتھوں

پر پانی ڈالا اور ان کو دو دو یا تین تین بار دھویا پھر دائیں ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالا اور شریکہ کو دھویا پھر
 ہاتھ کو زمین سے ملا پھر کئی فرمائی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ انور اور دونوں ہاتھ دھوئے پھر سر مبارک
 تین بار دھویا پھر سارے بدن شریف پر پانی بہایا پھر اس جگہ سے طبعہ ہوئے اور پاؤں دھوئے ۔

۲۶۴۔ شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ وضوء اور غسل میں تفریق
 اور ان کے درمیان کی تائید کی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور

شافعی رضی اللہ عنہا کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام طحاوی نے کہا عضو کا خشک ہو جانا حدت نہیں جس سے وضو جاتا رہے جیسے تمام اعضاء کا خشک ہو جانے سے طہارت باطل نہیں ہوتی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر پر مسح کیا پھر ان کو جنازہ کی طرف بلایا گیا اور جنازہ گاہ میں نماز جنازہ پڑھنے گئے تو موزوں پر مسح کر کے نماز پڑھی معلوم ہوا۔ وضو میں تفریق اعضاء جائز ہے، ایسے ہی غسل میں بھی ہے کیونکہ مذکور حدیث میں سارے جسم پر پانی بہا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم علیحدہ ہو گئے پھر قدم شریف دھوئے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اگر ”یُنْكَرُ“ کی جگہ ”ذکر“ کہتے تو اچھا ہوتا کیونکہ وہ ”یُنْكَرُ“ صیغہ تفریض ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اس اثر کا جزم کیا ہے۔ واللہ اعلم!

ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرات ائمہ کرام کا غسل اور وضو کی تفریق میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما اسے جائز کہتے ہیں اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جب اعضاء کے دھونے میں تفریق کی حتیٰ کہ عضو خشک ہونے کے بعد دوسرا عضو دھویا تو جائز نہیں اور اگر عضو خشک ہوتے ہی دوسرا عضو دھولیا تو جائز ہے۔ اور بھول کر اعضاء کے دھونے میں تاخیر ہو گئی تو جائز ہے اگرچہ تاخیر زیادہ ہو جائے ابن وہب نے امام مالک سے ذکر کیا ہے کہ اعضاء میں موالات مستحب ہے یعنی اعضاء کو پے درپے دھونا مستحب ہے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ نے غسل اعضاء کی تفریق میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے استدلال کیا نیز اللہ تعالیٰ نے وضو میں اعضاء دھونے کا حکم فرمایا ہے اور جو کوئی اعضاء کو متفرق دھوئے وہ مامور بہ کو بجا لاتا ہے اور آیت کریمہ میں وَاِذْ عَلِی الْغُورِ پر دلالت نہیں کرتی۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا وضو کے پانی کا خشک ہونا حدت نہیں لہذا کوئی عضو خشک ہونے سے وضو منقوض نہ ہوگا۔ جیسے سارے اعضاء خشک ہونے سے وضو منقوض نہیں ہوتا۔

جن علماء نے تفریق کو جائز نہیں کہا ان کی دلیل یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا موالات پر عمل رہا ہے اور علماء سلف نے بھی اس کی موافقت کی ہے۔ علامہ کروانی نے کہا اگر تھوڑی سی تفریق جائز ہے تو زیادہ بھی جائز ہے کیونکہ موضع غسل سے علیحدہ ہونے میں تھوڑی سی تاخیر پائی جاتی ہے جیسے حج کے اعمال میں زیادہ تاخیر بھی جائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں عمل قلیل جائز ہے عمل کثیر جائز نہیں اور نماز کو حج پر قیاس کرنا جائز نہیں۔

۱۔ محمد بن محبوب کی کینت ابو عبد اللہ ہے وہ بصری ہیں کہا گیا ہے کہ ان کا نام حسن ہے اور محبوب لقب ہے

اسماء رجال

وہ ۲۲۳ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ عبد الواحد بن زیاد بصری ہیں۔ باقی روایات کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ مَنْ أَفْرَغَ بَيْمِنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ

۲۶۵ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ

ثَنَا الْأَوْعَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا وَسَتَرْتُهُ فَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فغَسَلَهَا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ
قَالَ سَلِمُنُ لَا أَدْرِي أَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا ثُمَّ أَفْرَغَ بَيْمِنِهِ عَلَى شِمَالِهِ
فغَسَلَ فُجَّهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ بِالْحَائِطِ ثُمَّ تَمَضَضَ
وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ صَبَّ عَلَى
جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَادَتْهُ خُرْقَةً فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا
وَلَمْ يُرِدْ

بَابُ حَسَنِ غَسْلِ كَيْ وَتِ دَائِي

ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا

۲۶۵ — ترجمہ: ميمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے لئے غسل کے لئے پانی رکھا اور پردہ کر دیا آپ نے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور انہیں ایک یا دو بار دھویا۔ سلیمان
نے کہا نامعلوم تیسری بار کا ذکر کیا یا نہ۔ پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور شرمگاہ کو دھویا پھر دستِ اقدس
زمین یا دیوار سے ملا پھر کئی فرمائی اور ناک میں پانی ڈال کر ٹھنکارا اور چہرہ انور اور ہاتھ دھوئے اور سر کو دھویا پھر
سارے بدن شریف پر پانی بہایا پھر علیحدہ ہر کہ قدم شریف دھوئے میں نے آپ کو رومال دیا تو آپ نے دستِ اقدس
سے اشارہ فرمایا اور اس کا ارادہ نہ کیا۔

۲۶۵ — شرح: باب الغسل ص ۲۵۶ فی حدیث گزری ہے مگر

بَابُ إِذَا جَامَعَ ثَمَّ عَادَ وَمِنْ دَارَ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلِ وَاحِدٍ

۲۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي

عَدِيٍّ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْشَرِ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ ذَكَرْتُهِ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ بَرَحِمُ اللَّهِ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كُنْتُ
أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يَنْصُصُهُمْ
فَحَرَمًا يَنْصُصُهُمْ طَيِّبًا

وہاں موسیٰ بن اسماعیل کا شیخ عبدالواحد بن زیاد ذکر کیا ہے اور یہاں ابو حوانہ ذکر کیا ہے، وہاں حدیث کے اور الفاظ بھی مختلف ہیں مگر مفہوم واحد ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رومال سے بدن خنک نہ کیا اس میں صحابہ کے تین مذہب ہیں۔ حضرت انس بن مالک نے کہا کہ وضوء اور غسل میں کپڑے سے بدن خنک کرنے میں کوئی حرج نہیں حدیث ۲۵۸ میں ہم نے ذکر کیا ہے کہ اگر رومال سے بدن خنک کرنا جائز نہ ہوتا تو میمونہ رضی اللہ عنہا آپ کو یہ پیش نہ کرتیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں اپنے شوہروں کی خدمت کریں، پانی ڈھانپ کر رکھیں اور پانی میں ہاتھ داخل نہ کریں اور ان کو باہر دھوئیں۔

بَابُ جَبْ بَيُوتٍ سَ جَمَاعٍ كَيْمَا پُحَر دَوْبَارَه كَيْمَا اور جس نے ایک ہی غسل میں کئی بیویوں سے جماع کیا،

۲۶۶۔ ترجمہ: محمد بن منقشر نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کا (ابن عمر کا قول) ذکر کیا تو انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن (عبداللہ بن عمر) پر رحم کرے۔

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگاتی اور آپ اپنی متعدد بیویوں سے جماع فرماتے پھر صبح کو محرم ہوتے آپ سے خوشبو ظاہر ہوتی تھی۔

۲۶۷ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
 قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَهُنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ قَالَ قُلْتُ لَأَنْسَ أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ قَالَ كُنَّا
 نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ إِنَّا نَتَحَدَّثُ
 أَنَّ أَسَا حَدَّثَهُمْ نِسْعَ نِسْوَةٍ

۲۶۶ — شرح : ایک رات میں یا ایک دن میں ایک بیوی سے بار بار جماع کیا یا متعدد بیویوں
 ایک رات میں جماع کیا تو آخر میں ایک ہی غسل کر لینا کافی ہے درمیان میں غسل
 کرنا واجب نہیں اس پر علماء پر اتفاق ہے مگر مستحب یہ ہے کہ درمیان میں غسل کرے۔ ابو داؤد اور نسائی نے ابو رافع سے
 روایت ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن میں کئی بیویوں سے جماع فرمایا اور ہر ایک جماع کے بعد آپ نے غسل
 فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ایک ہی غسل آخر میں کر لیتے تو آپ نے فرمایا یہ بہت پاکیزہ اور اچھا ہے۔ اس
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دو جماعوں کے درمیان غسل کرنا مستحب ہے۔ ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت انس سے
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعدد بیویوں سے جماع کے بعد آخر میں ایک بار ہی غسل فرماتے تھے اور دو جماعوں
 کے درمیان جہور کے نزدیک وضوء واجب نہیں۔ امام طحاوی نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ذکر کی کہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی بیوی سے جماع فرماتے پھر پھر جماع فرماتے تو درمیان میں وضوء نہ فرماتے۔ مسلم نے ابو المتوکل سے
 جو روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے جماع کرے پھر دوبارہ کرنے
 کا ارادہ ہو تو درمیان میں وضوء کرے جہور نے اس روایت میں وضوء کو ندب و استحباب پر محمول کیا ہے اور امام
 طحاوی کی حدیث اس کی دلیل ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ محمد بن بشار ان کو بندہ بھی کہتے ہیں حدیث ۶۷۷ کے اسماء میں دیکھیں
 ۲۔ ابن ابی عدی ان کا نام محمد بن ابراہیم ہے۔ ابراہیم کی کنیت ابو عدی ہے
 ۱۹۴۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے عاصم بن یحییٰ بن سعید انہیں قطان کہتے ہیں حدیث ۷۷۷ کے اسماء میں دیکھیں۔
 ۳۔ ابراہیم بن محمد بن منتشیر یہ اسم فاعل ہے اور ان کا باپ محمد ہے جو مسروق کوئی کا بھتیجہ ہے۔

۲۶۷ — ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات یا دن کے وقت
 میں ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے پاس تشریف لے جاتے جبکہ وہ گیارہ تھیں

فائدہ نے کہا میں نے انس سے کہا کیا آپ کو ساری بیویوں کے پاس تشریف لے جانے کی طاقت تھی۔ انس نے کہا ہم آپس میں کھرتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تیس مردوں کی قوت دی گئی ہے۔ سعید نے فائدہ سے روایت کی کہ انس نے ان کو نو بیویوں کی خبر دی۔

۲۶۷ شرح : اس حدیث شریف کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ازواجِ مطہرات کے پاس جانے کے بعد ایک بار غسل فرماتے تھے اور وہ گیارہ تھیں اور آپ کو اتنی بیویوں سے جماع کی طاقت حاصل تھی کیونکہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی، ابو نعیم نے مجاہد سے روایت کی کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت کے چالیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔ امام ترمذی نے صفتِ جنت کے باب میں انس سے روایت ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کو جنت میں اس قدر جماع کرنے کی قوت دی جائے گی۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ کیا اتنی عورتوں سے جماع کی اسے طاقت ہوگی۔ آپ نے فرمایا جنتی کو سو مردوں کی قوت دی جائے گی۔ ابن حبان نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ ان روایات کے مطابق اگر حساب کیا جائے اور چالیس کو سو سے ضرب دیں تو چار ہزار مردوں کی طاقت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں بشری حالت کے اعتبار سے حاصل تھی۔ اس لئے ابن عربی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوق پر اس قدر غالب قوت کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو کھانے پر طاعتِ غایت فرمائی تاکہ آپ کے لئے امورِ اعتباریہ میں دونوں فضیلتیں جمع ہوں جیسے امورِ شرعیہ میں آپ کو دونوں فضیلتوں سے مشرف فرمایا ہے حتیٰ کہ دنیا و آخرت میں آپ کا حال کامل تھا۔

سید علم صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں چار ہزار مردوں کی طاقت حاصل تھی اور آپ کی بیویاں صرف نو تھیں اس سے اُن ائمہ کرام اعراضِ حبث ہو کر رہ جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ اس تعداد میں بیویاں رکھنا عیش و عشرت کی دلیل ہے (معاذ اللہ) مگر ان عظمیٰ کے اندھوں کو یہ معلوم نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن عورتوں سے نکاح فرمایا۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوا انہی بیواں تھیں۔ یہ آپ کے کمالِ تقویٰ کی دلیل ہے۔

سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نو بیویاں تھیں جیسا کہ بخاری کی دوسری روایت میں ہے۔ ان دونوں روایات میں اتفاق کی صورت یہ ہے کہ اس وقت آپ کی نو بیویاں تھیں جیسا کہ سعید کی روایات میں ہے اور دو جاریہ تھیں۔ نکاح کے ساتھ گیارہ بیویاں بیک وقت آپ کے ہاں جمع نہیں ہوئیں۔ کیونکہ آپ نے گیارہ بیویوں سے نکاح فرمایا۔ سب سے پہلے خدیجہ بنت خویلد سے نکاح کیا ان کی موجودگی میں کسی بی بی سے نکاح نہ فرمایا حتیٰ کہ وہ انتقال کر گئیں۔ آپ نے پچیس برس کی عمر تشریف میں ان سے نکاح فرمایا تھا۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ کے سوا آپ کی ساری اولاد ان سے ہے۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ، ماریہ قبطیہ کلبطن سے تھے، وہ ہجرت سے تین برس پہلے ابوطالب کی وفات سے تین روز بعد فوت ہوئیں۔ صیح ترمذی ہے سب سے پہلے وہ مسلمان ہوئیں اور تبلیغِ دین میں انھوں نے آپ کی بہت مدد کی۔ چوبیس سال چھ ماہ آپ کے پاس رہنے کے بعد فوت ہو گئیں۔

(۲) پھر سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے پھر عائشہ بنت ابی بکر سے پھر حفصہ بنت عمر سے۔ پھر ام سلمہ

بَابُ غَسْلِ الْمَذْيِ وَالْوُضُوءِ مِنْهُ

۲۶۸ — حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ أَبِي

حَصِينٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَدَّاءًا فَاهَرْتُ
رَجُلًا يَسْأَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَسَأَلَ فَقَالَ تَوَضَّأَ
وَاعْسَلَ ذَكَرَكَ

ہند بنت ابی اسید بن مغیرہ سے پھر جویریہ بنت حارث سے پھر زینب بنت جحش سے پھر زینب بنت خزیمہ سے پھر یحیٰ بن
بنت زید سے نکاح فرمایا وہ قیدیوں میں آئیں آپ نے انہیں آزاد کر کے ۶۔ ہجری میں ان سے نکاح فرمایا۔ پھر حبیبہ
رملہ بنت ابوسفیان سے پھر صفیہ بنت حبیبہ بن اخطب سے نکاح فرمایا یہ مارون علیہ السلام کی اولاد سے ہیں بغیر
میں قیدیوں میں آئیں اور آپ نے ان کو منتخب فرمایا پھر میمونہ بنت حارث سے پھر فاطمہ بنت ضحاک سے اور اسماء
بنت نعمان سے نکاح فرمایا رضی اللہ تعالیٰ عنہن (یعنی)
علامہ بدر الدین عینی نے یہاں طویل بحث کی
ہے تفصیل کے لئے اُدھر رجوع کرنا مناسب ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں پر زائد ماریہ اور ریحانہ ہیں
اور تعلیلاً سب پر نساء کا اطلاق کیا ہے۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ لونڈی سے جماع کرنے کے بعد حُر سے
جماع کرنا اور درمیان میں غسل نہ کرنا جائز ہے (یعنی)

امام نووی نے کہا ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بیویوں کی باری میں مساوات واجب
نہ تھی۔ آپ صرف تکرم اور ورع کی بنیاد پر تقسیم فرماتے تھے۔ ایسے ہی سفر میں جاتے وقت قرعہ اندازی صرف تو رعا
فرماتے تھے۔ آپ پر واجب نہ تھا۔ بیویوں کی اطمینان کے لئے مساوات فرماتے تھے۔

۱۔ محمد بن بشر ع ۲۔ معاذ بن ہشام دستوائی بصری دوسو ہجری میں فوت
ہوئے۔ ۳۔ ان کے والد ہشام بن ابی عبد اللہ میں ع ۳۔ قادیہ سدوسی ہیں

حدیث ع ۱۲ کے اسماء میں دیکھیں۔ سعید بن ابی عروبہ فقیہ بصری ہیں۔ بصری علماء میں یہ پہلے مصنف ہیں۔
۱۵۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ یہ بخاری کی تعلیق ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حدیث اور بخاری قحطان کا کلام ہو، کیونکہ یہ دونوں
ابن ابی عروبہ سے روایت کرتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ معاذ کا کلام ہو اگر ان کا سعید سے سماع ثابت ہو (دکرمانی)

بَابُ — مَذْيٍ كَوْ دَهُونًا أَوْ رَأْسٍ كَيْ بَاعَثَ وَضُوءَ كَرْنَا

۲۶۸ — ترجمہ حضرت ابی اسید رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے مَذْيٌ بہت آتی تھی۔ میں نے ایک

بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَلَبَّى أَثَرُ الطِّيبِ ۲۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِيهِمْ

شخص کو کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرے کیونکہ آپ کی صاحبزادی حضرت علی کی بیوی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کرو اور اپنی شرمگاہ دھو ڈالو۔

۲۶۸۔ شرح : حدیث ۱۳۲۷ بَابُ مَنْ اسْتِخِي فَاَمَرَ غَيْرُهُ بِالسُّؤَالِ میں یہ حدیث گزری ہے وہاں اس شخص کے نام کی تصریح کی ہے کہ وہ حضرت مقداد تھے۔

مذی وہ تری ہے جو عورتوں سے ملاجنت کے وقت آلت تناسل سے خارج ہوتی ہے۔ اسی لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ تے استیحاء خود سوال نہ کیا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ان کے نکاح میں تھیں اور مقداد سے کہا کہ وہ سوال کرے۔ مذی منی کے توابع سے ہے اس لئے اسے یہاں ذکر کیا ہے ”فرق صرف اتنا ہے کہ منی کے خروج سے غسل واجب ہوتا ہے جبکہ وہ شہوت سے خارج ہو اور مذی کے خروج سے صرف وضو واجب ہے۔ بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد اور طحاوی میں یہ حدیث مختلف الفاظ میں مروی ہے۔ بعض روایات میں سائل خود حضرت علی ہیں۔ بعض میں سائل کوئی اور ہے اور حضرت علی دہاں موجود ہیں۔ بعض روایات میں حضرت مقداد سائل ہیں اور بعض میں حضرت عمار بن یاسر سائل ہیں۔ ابن جبان نے اس اختلاف کو اس طرح دفع کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عمار بن یاسر سے کہا کہ وہ سوال کرے پھر مقداد سے کہا کہ وہ دریافت کرے پھر بذات خود پوچھا۔ عبدالرزاق نے عائشہ بن انس سے روایت کی کہ حضرت علی، مقداد اور عمار نے باہم مذی کا ذکر کیا۔ حضرت علی نے کہا مجھے مذی بہت آتی ہے تم دونوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھو۔ ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ایک نے پہلے سوال کیا دوسرے نے بعد میں پوچھا جس نے بھی پہلے پوچھا۔ سوال کرنے میں دونوں شریک تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود بھی دریافت کیا۔ باقی مسائل حدیث ۱۳۲۷ میں دیکھیں۔ آلت تناسل سارے کو دھونے یا مخرج کے دھونے میں مختلف اقوال ہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ ابوالولید کا ذکر ہو چکا ہے ۲۔ زائدہ بن قدامہ ثقفی ان کی کثیت ابوالصلت ہے وہ کوئی صاحب سنت متقی اور صدوق ہیں ایک سو ساٹھ

ہجری میں روم کی جنگ میں شہید ہوئے ۳۔ ابو حصین کا نام عثمان بن علقم ہے وہ کوئی تابعی ہیں حدیث ۱۱۱ کے اسماء میں ان کا ذکر ہو چکا ہے ۴۔ ابو عبد الرحمن کا نام عبد اللہ بن حبیب سلمیٰ ہے۔ وہ کوفہ کے محدث اور بہت بڑے عالم تابعی ہیں۔ انھوں نے اسی مقدمہ لکھنے رکھے۔ ایک سو پانچ ہجری میں فوت ہوئے

بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُتَشِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ وَذَكَرْتُ لَهَا
قَوْلَ ابْنِ عُمَرَ مَا أَحَبُّ أَنْ أُصْبِحَ مُحَرَّمًا أَنْظُرُ طَيْبًا فَقَالَتْ عَائِشَةُ
أَنَا طَيِّبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ
أَصْبَحَ مُحَرَّمًا

۲۷۰۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأُسُودِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ
إِلَى وَبَيْسِ الطَّيِّبِ فِي مَفْرِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ

باب جس نے خوشبو لگائی پھر غسل کیا اور خوشبو کا اثر باقی رہا،

۲۶۹۔ ترجمہ : محمد بن منتشر نے کہا کہ میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور
ان سے حضرت عبد اللہ بن عمر کا یہ قول ذکر کیا کہ مجھے یہ پسند نہیں کہ میں
صبح حالت احرام میں ہوں اور خوشبو ظاہر کروں، ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خوشبو لگائی پھر آپ بیویوں سے ہم بستر ہوئے اور صبح کو آپ محرم تھے۔

۲۷۰۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا گویا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں حالانکہ آپ محرم تھے۔

۲۶۹۔ ۲۷۰۔ شرح : ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جب محرم احرام سے
پہلے خوشبو لگائے اور اس کے بدن پر اس کا اثر باقی رہے

تو وہ محظورات احرام سے نہیں نہ ہی وہ احرام میں اثر انداز ہوتا ہے اور نہ ہی محرم پر کفارہ واجب کرتا ہے یہی
مسک امام ابو حنیفہ اور ابویوسف کا ہے رضی اللہ عنہما پس اس حدیث شریفہ سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے خوشبو
لگانا سنت ہے اگرچہ احرام کے بعد اس کا اثر باقی رہے۔ احرام کے دوران اس کی ابتداء حرام ہے۔ محدثین اور
فقہاء کے جم غفیر کا یہی مذہب ہے۔

بَابُ تَخْلِيلِ الشَّعَرِ

حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ
۲۷۱ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا

هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ
وُضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ تَخَلَّلَ بِيَدِهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ
أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ
سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ كُنْتُ اغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَعْرِفُ مِنْهُ

قَوْلُهُ ثُمَّ طَافَ فِي بَيْنَانِهِ ، اس سے مباشرت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث کی عنوان پر دلالت کس طرح ہے اور یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا اور اس میں خوشبو کا اثر باقی رہا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ غسل کرنا تو ضروری ہے۔ رہا یہ کہ خوشبو کا اثر باقی کیسے رہا تو دراصل اس حدیث میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا رد کیا ہے۔ لہذا ”ثُمَّ أَضْبَحَ مُحْرَمًا“ کے بعد ”يُضَحُّ حُلِينًا“، مقدر کرنا ضروری ہے تاکہ رد مکمل ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانا سنت ہے اور بعض صحابہ کرام بعض کی تردید بھی کرتے تھے اور شوہر کی خدمت کرنا مستحب ہے۔ ابو النعمان کا نام محمد بن فضل ہے وہ سدوسی بصری عارم مشہور ہیں۔

اسماء رجال

یہ ان کا ردی لقب ہے۔ کیونکہ عارم کا معنی شریہ فساد ہے اور آپ اس قسم کی خصلت سے بہت دور تھے۔ دوسو چوبیس یا دوسو چوبیس ہجری میں بغداد میں فوت ہوئے حدیث ۵۵۹ کے اسماء میں دیکھیں۔ باقی راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔ آدم بن ابی ایاس حدیث ۵۷۰ حکم بن عقیبہ حدیث ۵۷۱ ابراہیم نخعی حدیث ۵۷۲ اور اسود حدیث ۱۲۷ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ بِالْوَلِّ فِي خِلَالِ كَرْنَا

حَتَّىٰ كَرْنَا لَمْ يَكُنْ بَشْرُهُ كَوْنَهُ دِيَا بَشْرُهُ تَوَدُّنَ بِرَاقِي بَسَا

بَابٌ مِّنْ تَوَضُّأَنِ الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ

وَلَمْ يُعِدْ غَسْلَ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهُ مَرَّةً أُخْرَىٰ

۲۷۲۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِثْبَانَ قَالَ أَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى

قَالَ أَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ وَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ

الْجَنَابَةِ فَكَفَّ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ

ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ قَالَتْ فَأَتَيْتُهُ بِخِرْقَةٍ فَلَمْ يُرِدْهَا فَجَعَلَ يَنْفِضُ

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت کا غسل فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ دھوتے اور نماز جیسا وضوء فرماتے

پھر غسل کرنا شروع کرتے پھر دست اقدس سے بالوں میں خلال فرماتے حتیٰ کہ جب معلوم کرتے کہ آپ نے بشرہ کو تر کر دیا ہے تو تین بار بدن شریف پر پانی بہاتے پھر باقی جسم کا غسل فرماتے، ام المؤمنین نے کہا میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے۔ اس سے کٹھے چلو بھرا کرتے تھے۔

۲۷۱۔ مشرح : یعنی جب غسل جنابت کا ارادہ کرتے پہلے دست اقدس دھو کر غسل میں

شروع ہوتے تھے، غسل جنابت میں سر کے بالوں میں خلال کرنا واجب ہے اس پر سب کا اتفاق ہے۔ وضوء میں داڑھی کا خلال واجب نہیں کیونکہ عبد اللہ بن زید کی حدیث میں وضوء کا بیان ہے مگر اس میں داڑھی کے خلال کا کہیں ذکر نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد رضی اللہ عنہما کا یہی مذہب ہے اور غسل جنابت میں داڑھی کے بالوں میں بھی خلال واجب ہے۔ واللہ اعلم !

داڑھی کے بالوں کا خلال کرنا

ابن بطال نے کہا غسل جنابت میں سر کے بالوں کے خلال کرنے میں سب کا اتفاق ہے؛ لیکن داڑھی کے خلال میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ ابن قاسم نے امام مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ غسل وضوء میں داڑھی کا خلال واجب نہیں، لیکن ابن وہب نے آپ سے روایت کی ہے کہ مطلقاً داڑھی کا خلال واجب ہے اور ائمہ نے آپ سے یہ روایت کی ہے کہ غسل میں خلال واجب ہے وضوء میں واجب نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے ہیں۔ امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں روایت کی ہے اور حالت جنابت میں بشرہ تک

پانی پہنچانا ضروری ہے۔

باب جس نے جنابت کی حالت میں وضوء کیا

پھر جسم کے باقی اعضاء دھوئے اور وضوء کے مواضع کو دوبارہ نہ دھویا

۲۷۲ — ترجمہ : ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت سے غسل کے لئے پانی رکھا اور دو مرتبہ یا تین مرتبہ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا۔ پھر

شرنگہ کو صاف کیا پھر ہاتھ کو زمین یا دیوار سے دو یا تین بار مارا۔ پھر منہ اور ناک میں پانی ڈالا اور چہرہ ہونو اور کہنیوں کو دھویا۔ پھر سر مبارک پر پانی بہایا پھر سارے بدن پر پانی بہایا پھر علیحدہ ہر کوہ دونوں پاؤں دھوئے ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں آپ کے پاس رومال لائی۔ آپ نے وہ نہ لیا اور اپنے دست اقدس سے بدن کو خشک کیا۔

۲۷۲ — شرح : حدیث شریف کا ترجمہ واضح ہے ابن بطال نے کہا پہلے باب میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکور حدیث ترجمہ الباب کے زیادہ مناسب ہے کیونکہ

اس میں ثَمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ہے، ہے اور باب کی حدیث میں ثَمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ ہے۔ اس عموم میں وضوء کے مواضع بھی داخل ہیں۔ لہذا یہ بخاری کے قول نہ وَلَمْ يُعِدْ غَسْلًا مَوَاضِعَ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى کے مطابق نہیں، ابن میسر نے جواب دیا کہ قرنیہ عربی نے وضوء کے اعضاء کو مخصوص کر لیا ہے کیونکہ اعضاء معینہ کے بعد جسم کا ذکر کرنے سے مفہوم عرف میں یہ ہوتا ہے کہ مراد باقی اعضاء ہیں۔ سارا جسم مراد نہیں کیونکہ اصل عدم تکرار ہے۔ الحاصل لغت میں اگرچہ اس حدیث شریف سے باب کا ترجمہ مستخرج نہیں ہوتا مگر عرف میں استخراج ترجمہ کا احتمال ہے؛ کیونکہ حدیث شریف میں غسل اعضاء کا اعادہ ذکر نہیں کیا۔ لہذا اس حدیث سے ترجمہ الباب کا استخراج لغت کے اعتبار سے بعید ہے البتہ عرف میں اس کا احتمال ہے۔ (یعنی)

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ وَضُوءُ الْجَنَابَةِ میں وَاَوْضُوءُ جَسَدِهِ اور وَضُوءُ اس پانی کو کہا جاتا ہے جس سے وضوء کیا جائے غسل کے پانی پر وضوء کا اطلاق نہیں ہوتا تو وَضُوءُ الْجَنَابَةِ کہنا کیسے درست ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی اس سے مطلق پانی مراد ہے جس سے طہارت کی جائے اسے غیر مقید مجاز کہتے ہیں۔ جیسے انسان کی ناک پر ”مرسن“ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ایسے مقامات میں مقید سے مطلق مراد ہوتا ہے (دکرانی) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وضوء اور غسل کے بعد ہاتھ سے قطرات جھاڑنے میں حرج نہیں۔ اسماء رجال : یوسف بن عیسیٰ کی کثرت ابویوب ہے۔ ۲۷۹۔ بحری میں فوت ہوئے۔

بَابُ إِذَا ذَكَرْنِي الْمُسْعِدُ
أَنَّهُ جُنُبٌ خَوَجَ كَمَا هُوَ وَلَا يَتَيَمَّمُ

۲۷۳ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَمْرٍو
قَالَ أَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ وَعُدِلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ فِي مُصَلَاةٍ ذَكَرَ أَنَّهُ جُنُبٌ فَقَالَ
لَنَا مَكَانَكُمْ ثُمَّ رَجَعَ فَاعْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَكَبَّرَ
فَصَلَّيْنَا مَعَهُ تَابِعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ
عَنِ الزُّهْرِيِّ

۲۔ فضل بن موسیٰ کی کنیت ابو عبد اللہ وہ مروخراسان کے ایک گاؤں سینان کے رہنے والے ہیں اس لئے
انہیں سینانی کہا جاتا ہے۔ ابو نعیم نے کہا وہ عبد اللہ بن مبارک سے زیادہ ثابت ہیں۔ ۱۹۱۔ ہجری میں فوت ہوئے

بَابُ — جب مسجد میں یاد آیا کہ وہ جُنُبی ہے

تو وہ اس حالت میں باہر نکل آئے اور تیمم نہ کرے ،

۲۷۳ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نماز (فجر) کی اقامت کہی گئی اور کھڑے
ہو کر صفیں برابر کی گئیں تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے جب مُصَلّا پر کھڑے ہوئے تو
آپ کو یاد آیا کہ آپ جنابت کی حالت میں ہیں۔ آپ نے فرمایا اپنی اپنی جگہ ٹھہرو پھر واپس لوٹ گئے اور غسل
فرمایا ، پھر ہمارے پاس تشریف لائے جبکہ سر مبارک سے پانی کے قطرے بہہ رہے تھے آپ نے تکبیر
فرمائی اور ہم نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ میں نے زہری سے عثمان کی متابعت

کی اور اوزاعی نے نہرہی سے اس کی روایت کی۔

۲۷۳ — شوح : اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سر ویکائیات صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ اور نماز میں داخل ہونے سے پہلے یاد فرمایا کہ آپ حالت جنابت میں ہیں چنانچہ بخاری

نے کتاب الصلوٰۃ میں صالح بن کیسان کی روایت میں بیان کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت جنابت کو تکبیر سے پہلے یاد فرمایا، حالانکہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور تکبیر فرمائی پھر صحابہ کرام کو اشارہ سے فرمایا (کہ بھڑو) وہ بھڑکے آپ کھر تشریف لے گئے اور غسل فرما کر واپس تشریف لائے جبکہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ آپ نے صحابہ کرام کو نماز پڑھانے کے بعد فرمایا میں مسجد میں جنابت کی حالت میں آیا تھا اور مجھ پر نسیان ڈال گیا تھا حتیٰ کہ میں نماز میں کھڑا ہو گیا۔ دارقطنی نے اس سے روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں داخل ہوئے اور تکبیر کہی آپ کے ساتھ ہم نے بھی تکبیر کہی پھر لوگوں کو اشارہ سے فرمایا اپنی جگہ بھڑو، ابو داؤد نے ابو بکر سے روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں داخل ہوئے اور پھر اشارہ کر کے غسل کے لئے کھر تشریف لے گئے، اگرچہ یہ احادیث بظاہر متن کی روایت سے متضاد ہیں مگر یہ صحیح بخاری کی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہیں۔ اس کے علاوہ ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ پھر آپ واپس تشریف لے گئے اور غسل کر کے تشریف لائے جبکہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے اور آپ نے تکبیر کہہ کر نماز پڑھائی۔ اگر آپ پہلے تکبیر فرما چکے تھے تو دوبارہ تکبیر کی کیا ضرورت تھی۔ امام بخاری نے اہل یحزج من المسجد یعلتہ، کے باب میں ذکر کیا کہ ہم نے آپ کی تکبیر کا انتظار کیا مگر آپ واپس چلے گئے اس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ تکبیر فرمانے سے پہلے تشریف لے گئے تھے۔ بعض محدثین نے بخاری کی کتاب الفصل اور کتاب الصلوٰۃ کی دونوں احادیث کو متعدد افعال پر محمول کیا ہے۔ واللہ اعلم!

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام تکبیر تحریمہ سے پہلے کھڑے تھے چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ ہم آپ کے تشریف لانے سے پہلے صفیں سیدھی کر کے کھڑے تھے؛ حالانکہ دوسری روایات میں ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا جب نماز کی اقامت کہی جائے تو میرے آئے بغیر مت کھڑے ہو۔ ارشاد ہے : اِذَا اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي، مگر ان میں تضاد نہیں؛ کیونکہ مذکور واقعہ صرف ایک یا دو مرتبہ پیش آیا ہے یا بیان جواز کے لئے ہے یا فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي، اعلیٰ واقعہ کے بعد فرمایا ہے۔ واللہ اعلم! امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ، کہے تو لوگ کھڑے ہوں۔ ابن ابی شیبہ نے اسے روایت کیا ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ مستحب امر یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت کہنے سے فارغ نہ ہو امام اور مقتدی کھڑے نہ ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی جب نماز میں بے وضو ہو جائے تو وضو کر کے اس پر بنا کر سکتا ہے بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہوتا کہ آپ حالت جنابت میں ہیں تو اس حالت میں مسجد

تشریف نہ لاتے مگر ان کا یہ کہنا احادیث کے مطالعہ سے غفلت کا نتیجہ ہے؛ کیونکہ ہم نے ابھی ابھی ابن ماجہ کی روایت ذکر کی ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے بھلایا گیا حتیٰ کہ میں نماز میں کھڑا ہو گیا اور محدثین نے ذکر کیا ہے کہ احکام کی تشریح کے لئے نبی پر نبیان طاری ہوتا رہتا ہے مگر وہ مستقر نہیں ہوتا اور حکم کے مشروع ہونے کے بعد فوراً مرتفع ہو جاتا ہے اسی لئے لیلۃ القریس میں سوئے سوئے آپ کی فجر کی نماز قضاء ہو گئی جو سورج بلند ہونے کے بعد آپ نے قضاء فرمائی کیونکہ تشریع احکام کے لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر جس طرح بیداری میں نبیان طاری ہوتا تھا۔ نیند کی حالت میں بھی احکام کی مشروعیت کے لئے آپ پر نبیان طاری ہو جاتا تھا۔ لیلۃ القریس میں فجر کی نماز قضاء ہونے کی یہی وجہ تھی (دعصام)

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ عبادات میں انبیاء کرام علیہم السلام پر نبیان طاری ہو سکتا ہے، ”بنظر غائر دیکھا جائے تو یقین کرنا ہو گا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنابت کی حالت کسی بیوی سے جماعت کے باعث نہ ہوتی تھی؛ کیونکہ احتلام سے انبیاء کرام علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں اس پر اہل علم کا اتفاق ہے۔ جب ایک عام شخص بیوی سے جماع کرے تو صبح وہ اس سے غافل نہیں ہوتا تو محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسے یہ تصور کیا جاسکتا ہے معلوم ہوا کہ پروردگار عالم نے اس حکم کی تشریح کے لئے آپ کو بھلا دیا تھا۔ اس سے آپ کے علم میں نقص نہیں آتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مستعمل پانی طاہر ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے جبکہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرات ٹپک رہے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد الاعلیٰ کی حدیث میں ”وَتَابَعَهُ“ کہا اور اوزاعی کی حدیث میں ”رَوَاهُ“ کہا یہ صرف تفسیر عبارت پر مبنی ہے بعض محدثین نے کہا کہ متابعت میں حدیث بلفظہ مذکور ہے اور ”رَوَاهُ“ میں بالمعنی مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اس حدیث شریف سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ اگر کوئی شخص حالت جنابت میں مجھول کر مسجد میں داخل ہونے کے بعد جنابت کی حالت کو یاد کرے تو وہ اسی طرح مسجد سے باہر چلا جائے اور تیمم نہ کرے۔

”نوادراہن ابی زید“ میں ہے کہ جو شخص مسجد میں سوئے اور اس کو احتلام ہو جائے تو وہ تیمم کر کے مسجد سے باہر جائے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے ہیں اور اگر مجھول کر جنابت مسجد میں داخل ہو گیا تو یاد آنے پر فوراً تیمم کئے بغیر مسجد سے باہر جاسکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ عبد اللہ بن محمد جعفی مسندی میں۔ حدیث ۷۷ کے اسماء میں دیکھیں

۲۔ عثمان بن عمر بن فارس بصری ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ ۸۸۔ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ یونس بن یزید ۴۔ محمد بن مسلم زہری ۵۔ عبد الرحمن بن ابراہیم بن عبد الوہاب ۶۔ ابو جحاف

بَابُ لَفْظِ الْبَيْدَيْنِ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ

۲۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَبُو حُمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَسَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهَا ثُمَّ صَبَّ بِمِيمِنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ فَغَسَلَ بَيْدَهُ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَمَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَفَعَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَأَوَلَتْهُ تَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَاَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ

بَابُ - جنابت کے غسل کے بعد ہاتھ جھاڑنا

۲۷۴۔ ترجمہ : ابن عباس نے کہا کہ ميمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے غسل کا پانی رکھا اور آپ کے لئے میں نے کپڑے سے پردہ کیا آپ نے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو دھویا، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور سر مکاہ کو دھویا اور زمین پر ہاتھ مار کر اسے ملا پھر اسے دھویا اور کھلی فرمائی۔ ناک میں پانی کیا اور چہرہ انور اور کلائیوں کو دھویا پھر سر مبارک پر پانی ڈالا اور سارے جسم پر پانی بہایا پھر اس جگہ سے علیحدہ ہو کر دونوں پاؤں دھوئے میں نے آپ کو کپڑا پیش کیا آپ نے وہ نہ لیا اور وہاں سے چل پڑے جبکہ دونوں ہاتھوں کے ساتھ جسم شریف سے پانی جھاڑ رہے تھے۔

۲۷۴۔ شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے یہ حدیث چھ جگہ ذکر کی ہے اور یہ ساتویں جگہ ہے اس کے بعد کتاب الغسل میں بھی ایک بار پھر ذکر کریں گے الحاصل امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الغسل میں مختلف تراجم میں ذکر کیا ہے امام نے ہر بار علیحدہ مقصد پیش نظر رکھا ہے۔ لہذا ان میں تکرار نہیں۔ ان آٹھ احادیث کے یہ نمبر ہیں۔ ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹۔

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فِي الْغُسْلِ

۲۷۵ — حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ

ابْنُ نَافِعٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا إِذَا أَصَابَ أَحَدَنَا جَنَابَةٌ أَخَذَتْ بِيَدَيْهَا
ثَلَاثًا فَوْقَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَأْخُذُ بِيَدِهَا عَلَى شِقِّهَا الْاَيْمَنِ وَبِيَدِهَا الْاُخْرَى
عَلَى شِقِّهَا الْاَيْسَرِ

اسماء رجال : عبدان حدیث ۷۷ کے اسماء میں گزرا ہے ع ۲ ابو حمزہ محمد بن میمونہ
سکری مزدوزی ہیں۔ انہیں ”سکری“ اس لئے نہیں کہا جاتا کہ وہ شکر
فروخت کرتے تھے۔ بلکہ وہ شیریں کلام تھے۔ ابن مصعب نے کہا ابو حمزہ مستجاب الدعاء تھے۔ حکایت
کی جاتی ہے کہ ابو حمزہ کا ایک ہمسایہ تھا اس نے اپنا مکان فروخت کرنا چاہا تو اس سے کہا گیا کتنے میں مکان فروخت
کرو گے۔ اُس نے کہا دو ہزار تو مکان کی قیمت ہے اور دو ہزار ابو حمزہ سکری کے ہمسایہ ہونے کی قیمت ہے
ابو حمزہ کو یہ خبر پہنچی تو اس کو چار ہزار بیچ دیئے اور کہا یہ لے لو اور اپنا مکان فروخت نہ کرو۔ وہ ۱۶۸ ہجری
میں فوت ہوئے۔ باقی راویوں کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ — جس نے سر کے دائیں کنارے سے غسل شروع کیا

۲۷۵ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمارا یہ حال
تھا کہ جب ہم میں سے کسی کو جنابت پہنچتی تو وہ اپنے دونوں ہاتھوں
سے تین چلو لیتی اور ان کو اپنے سر پر ڈالتی پھر اپنے ہاتھ سے پانی لے کر اپنی دائیں طرف اور دوسرے ہاتھ سے پانی

۲۷۵

مشروح : باب کے ترجمہ میں غسل کو سر کی دائیں طرف سے ابتداء کرنا مذکور ہے

اور حدیث شریف میں غسل کرنے والے کے دائیں طرف سے ابتداء مذکور ہے مگر اس سے مراد یہ ہے کہ غسل کرنے والا سر سے قدم تک دائیں طرف سے ابتداء کرے لہذا ترجمہ الباب اور حدیث میں مطابقت ظاہر ہے۔

۱۔ خلا بن یحییٰ بن صفوان کو فی سلسلی ہیں۔ ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ مکہ مکرمہ میں سکونت پذیر رہے۔ ۲۱۷۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

اسماء رجال

۲۔ ابو اسیم بن نافع مخزومی مکی ہیں۔ ابن مہدی نے کہا وہ مکہ مکرمہ کے بہت بڑے ثقہ شیخ تھے۔ علماء کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔

۳۔ حسن بن مسلم بن بنای مکی ہیں۔ وہ ثقہ صالح الحدیث ہیں۔ وہ طلحہ سے پہلے فوت ہوئے۔
۴۔ صفیہ بنت شیبہ بن عثمان جعی قرشی کے بیٹے ہیں صحابہ کرام کے صحابہ ہیں ان کے اختلاف ہے جمہور علماء انہیں صحابہ کہتے ہیں۔ ان سے پانچ احادیث روایت کی گئی ہیں۔ بخاری، مسلم نے ان کے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرنے پر اتفاق کیا ہے۔ ولید کے زمانہ تک زندہ رہی تھیں۔

لفظ کُنَّا کی تحقیق

علامہ کرمانی نے کہا : جب صحابی یہ کہے : کُنَّا نَفْعَلُ اَوْ کَانُوا یَفْعَلُوْنَ ، اکثر علماء اصول کہتے ہیں کہ یہ کلام حجت ہے کیونکہ لوگوں میں اس پر عمل ہوتا ہے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول کیا ہوتا ہے کیونکہ غالب یہی ہے کہ اس طرح کا فعل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی نہیں ہوتا۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ عورتوں میں سے صرف ایک عورت کے فعل سے ایسا حکم صادر کیا جاتا ہے کیونکہ لفظ ، اَحَدَاْنَا ، عموم اور عمل عموم پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کے عدم پر دلالت کرتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مفرد مضاف عموم کا فائدہ دیتا ہے۔

بعض علماء نے کہا اَحَدَاْنَا اور اَحَدَاہُمَا مطلقاً مفید عموم ہے۔ منفی کلام ہو یا مثبت کلام ہو معارفہ ہو یا تکمہ ہو۔

بَابُ مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحْدَهُ فِي الْخُلُوةِ
وَمَنْ تَسَوَّاهُ النَّسْرُ فَقَالَ بَعْزُهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَعْمَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ
۲۷۶- حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ
مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ مُتَبِّعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
كَأَنْتَ بَنُو إِسْرَآئِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ
مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى
أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ أَدْرُفُ ذَهَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوْضَعَهُ ثَوْبَهُ عَلَى

بَابُ جَسْ نَ تَنَهَائِي فِي بَرَسَنَه غَسَل كِيَا اور جس نے پردہ میں غسل کیا

اور پردہ میں نہانا افضل ہے۔ بہز نے اپنے باپ سے اُنھوں نے ان کے دادا سے
اُنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کا زیادہ حق ہے کہ
اس سے حیا کیا جائے

۲۷۶- ترجمہ : بہز نے اپنے باپ سے اُنھوں نے ان کے دادا سے اُنھوں نے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حق
رکھتا ہے کہ لوگوں کی نسبت اس سے حیا کیا جائے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ بنو اسرائیل برہنہ نہایا کرتے تھے جبکہ وہ ایک دوسرے کو دیکھا کرتے تھے
حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہا نہایا کرتے تھے لوگوں نے کہا اللہ کی قسم! موسیٰ کو ہمارے ساتھ نہانے سے صرغ یہ شئی
منع کرتی ہے کہ وہ آدمی وہ ایک دفعہ نہانے گئے اور پھر نہانے لگے۔ پھر آپ کے کپڑے لے کر

حَجَرُ نَفَرٍ الْحَجَرِ ثَوْبِهِ فَحَجَرَ مُوسَى فِي آثَرِهِ يَقُولُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ ثَوْبِي يَا
 حَجَرُ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ
 بَأْسٍ وَآخَذَ ثَوْبَهُ وَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ أَنَّهُ لَنَدَبٍ
 بِالْحَجَرِ سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ ضَرْبًا بِالْحَجَرِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا فَحَزَّ عَلَيْهِ حَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ
 فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَشِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيكَ
 عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعِزَّتِكَ وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ
 عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ صَفْوَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا

بھاگا اور موسیٰ علیہ السلام اس کے پیچھے دوڑے جبکہ یہ کہہ رہے تھے ارے پتھر میرے کپڑے حتیٰ کہ بنو اسرائیل نے موسیٰ
 علیہ السلام کو دیکھا اور کہنے لگے اللہ کی قسم موسیٰ میں کوئی عیب نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لے کر پتھر کو مارنا شروع
 کیا ابوہریرہ نے کہا اللہ کی قسم! پتھر پر موسیٰ علیہ السلام کے مارنے کے چھو یا سات نشان ہیں۔

شرح : اس میں کسی کو اختلاف نہیں کہ پردہ میں نہانا افضل ہے۔ اور تنہائی میں نگے نہانا
 جائز ہے۔ اسحاق نے کہا تہبند باندھ کر نہانا افضل ہے۔ حضرت امام حسن اور
 امام حسین رضی اللہ عنہما تہبند باندھے ہوئے پانی میں داخل ہو کر نہا رہے تھے جب ان سے استفسار کیا گیا تو کہا گیا کہ
 پانی میں بھی کوئی رہتے ہیں۔

ترجمہ الباب سے بہزکی روایت کی مطابقت اس تقدیر پر ہے جبکہ اسے ندب و استحباب پر محمول
 کیا جائے جیسا کہ اکثر فقہاء کا مسلک ہے۔ علامہ کرمائی نے کہا کہ علماء کا کہنا ہے کہ تنہائی میں غسل کے وقت جبکہ اسے
 کوئی دیکھتا نہ ہو ضرورت کے باعث کشف عورت جائز ہے اور ضرورت کے بغیر مکروہ یا حرام ہے۔ امام شافعی کے نزدیک
 صحیح تزیین ہے کہ حرام ہے، عورت وہ ہے جس کے ظاہر کرنے سے شرم آئے۔ مرد کی عورت ناف اور گھٹنے کے درمیان
 ہے، حرمہ عورت کا چہرہ اور پہنچوں تک مانتوں کے سوا سارا بدن عورت ہے۔ لونڈی کی عورت مرد جیسی ہے اس
 کا سر، گردن اور پنڈلی جو خدمت کے وقت ظاہر ہو عورت نہیں۔ نماز اور غیر نماز میں ستر عورت واجب ہے۔

خصیعتان کے مقبول جانے کو اور وہ کہتے ہیں۔ چونکہ پتھر موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے کر بھاگ نکلا تھا اس لیے اس کو عاقل شخص کا مقام دیا۔ وہ موسیٰ علیہ السلام کے نزدیک جمادات کے احکام سے نکل کر حیوانات کے احکام کی طرف منتقل ہو گیا تھا اس لیے اسے ذوی العقول کی طرح مخاطب کر کے فرمایا: اے پتھر میرے کپڑے تو دے جا اور جب اُس نے آپ کی اطاعت نہ کی تو اس کو چھ یا سات ڈنڈے رسید کئے۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ ہے کہ پتھر نے اللہ کے نبی کو بنی اسرائیل کی تہمت سے بری کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَمَّا قَالُوْا، لَوْ كُنَّا كِی تَهْمَت سے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو بری کیا۔

زخم کے اثر کو ”کَدَب“ کہتے ہیں جبکہ چمڑے پر اس کا نشان پڑ جائے اور وہ ابھر آئے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ کے اذن سے جمادات اور غیر جمادات میں تصرف حاصل ہے اسی لیے درخت اور جانور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مطالبات عرض کیا کرتے تھے اور آپ کے فراق میں بلند آواز سے رو پڑتے تھے۔ چنانچہ سُنُوْنِ حَنَانِہ کے رونے کی آواز مسجد شریف میں موجود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سنی تھی۔ انصاری کے اونٹ نے آپ سے بھوکا رہنے کی شکایت کی۔ حمزہ جانور نے اپنے بچوں کی گرفتاری کی آپ سے شکایت کی۔ سلمہ بن اکوع کی بکری کو اٹھالے جانے والے بھیڑیے نے آپ کی نبوت کی طرف ان کو رہنائی کی۔ پتھر آپ کو سلام عرض کیا کرتے تھے۔ درخت آپ پر سایہ کرتے تھے۔ کھجور کے خوشے اور مری ہوئی گوہ نے آپ کے حضور میں آپ کی رسالت کی گواہی دی۔ بکری کے مسموم گوشت نے آپ سے کلام کیا۔ کنکریوں نے آپ کے دست اقدس میں کلمہ پڑھا اور بے شمار واقعات احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحبہا میں مذکور ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے لیے شرمگاہ یا عورت کو دیکھنا جائز ہے اور انبیاء کرام علیہا السلام کو اللہ تعالیٰ نے خلق اور خلق میں کامل کیا ہے اور معایب اور نقائص سے ان کو منزہ اور پاک فرمایا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں کشف عورت حرام نہ تھا اسی لیے لوگ ننگے نہاتے تو موسیٰ علیہ السلام ان کو منع نہ فرماتے تھے اور خود موسیٰ علیہ السلام شرم و حیاء کے باعث پردہ میں نہاتے تھے نیز ہو سکتا ہے کہ انھوں نے باریک کپڑا باندھا ہو جس کے بھیگ جانے سے آپ کی شرمگاہ برہنہ نظر آتی ہو تا کہ بنی اسرائیل کے دلوں سے توہمات زائل ہوں۔

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ وہی پتھر تھا جس سے بارہ چشمے جاری ہوئے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سفر میں اس کو ساتھ لے جایا کرتے تھے۔

اس حدیث شریفہ سے متاثر ہوتا ہے کہ بعض اوقات موسیٰ علیہ السلام پر بشریت کا غلبہ ہو جاتا تھا اسی لیے آپ نے پتھر کو مارا اور سیدنا عزرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آنکھ پھوڑ دی تھی عینی مختصراً واللہ و رسولہ اعلم!

اسماء رجال : علی بہزن حکیم بن معاویہ قشیری بصری ہیں۔ ابو عبد اللہ حاکم نے انہیں ثقہ کہا ابو عبد اللہ ان کی حدیث پر اعتماد ہے۔ خطیب نے کہا بہزن سے زہری، محمد بن عبد اللہ انصاری نے روایت کی ہے۔ ان دونوں کی وفات میں ۹۱۔ برس کا فاصلہ ہے۔ حکیم تابعی ثقہ ہیں اور

صاحب کمال نے کہا معاویہ صحابی ہیں۔ بخاری کی عبارت سے یہی ظاہر ہے ۷۔ اسحاق بن نصر حدیث ۷۷۷ کے مطابق گزرا ہے ۷۔ عبدالرزاق صنعانی ۷۷۷ ہمام بن منبہ حدیث ۷۷۷ کے اسماء میں دونوں کا ذکر ہو چکا ہے پانچویں ابو ہریرہ ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۷۷۷

ترجمہ ۷۷۷ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ ایک دفعہ حضرت ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام (تنہائی میں) ننگے غسل فرمایا ہے

تھے کہ ان پر سونے کی ٹڈیاں گرنے لگیں۔ ایوب علیہ السلام نے ان کو کپڑے میں جمع کرنا شروع کیا تو رب العالمین نے نداء فرمائی۔ اے ایوب! کیا میں نے تجھے اس سے مستغنی نہیں کیا؟ ایوب علیہ السلام نے کہا، کیوں نہیں! تیری عزت کی قسم! لیکن میں تیری برکت سے مستغنی نہیں ہوں۔ ابراہیم نے موسیٰ بن عقبہ سے اُنھوں نے صفوان سے اُنھوں نے عطاء بن یسار سے اُنھوں نے ابو ہریرہ سے اُنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا ایک وقت ایوب (علیہ الصلوٰۃ والسلام) برہنہ (خلوت میں) نہا رہے تھے ۷۷۷

مشرح : اللہ تعالیٰ کے صفات میں سے کسی بھی صفت کے ساتھ قسم جائز ہے۔ حلال روزی کی حرم کرنا جائز ہے۔ ۷۷۷

حضرت ایوب علیہ السلام

حضرت ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام بن اموص بن زراح بن عیص بن اسحاق بن ابراہیم علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں آپ کی والدہ ماجدہ حضرت لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صاحبزادی تھی آپ حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں تھے آپ کی قبر شریف دیر ایوب میں ہے جہاں آپ رہتے تھے۔ وہاں پتھر پر قدم کا نشان ہے لوگ کہتے ہیں وہ آپ کے قدم شریف کا نشان ہے وہاں ایک چشمہ بھی ہے جس سے لوگ برکت حاصل کرتے ہیں اپنے زمانہ میں آپ بہت بڑے عابد اور زاہد تھے۔ آپ کی عمر شریف ۹۳ برس ہوئی (یعنی مختصراً) ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت موسیٰ اور ایوب علیہما السلام کی حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ تنہائی میں برہنہ غسل جائز ہے۔ جبکہ کسی کی نگاہ پڑنے کا احتمال نہ ہو؛ کیونکہ حضرت موسیٰ اور ایوب علیہما السلام ان انبیاء کرام علیہم السلام میں سے ہیں جن کی اقتداء کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے۔ کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کو ٹڈیاں اکٹھی کر کے پر عتاب فرمایا اور ننگے غسل کرنے پر عتاب نہیں فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو خلوت میں پردہ کرنے کا حکم دیتا تو اس میں لوگ حرج اور تنگی میں پڑ جاتے۔ بایں ہمہ یہ آداب میں سے ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت دواء کرنا یا عیوب سے برأت وغیرہ کے وقت شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے اور حضرت ایوب علیہ السلام کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حلال مال میں حرم کرنا جائز ہے (دکر مانی)

بَابُ التَّسْتَرِّ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي
النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي
طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِئِ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُه يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ
تُسْتَرُّ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئِ

باب۔ لوگوں کے پاس غسل میں پردہ کرنا

۲۷۸۔ ترجمہ: ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی میں نے آپ کو غسل کرتے ہوئے پایا جبکہ
سیدہ فاطمہ کرم اللہ وجہہا آپ کو پردہ کر رہی تھیں آپ نے فرمایا یہ کون ہے ؟ میں نے کہا میں ام ہانی ہوں۔
۲۷۸۔ شرح: سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ میں فرمایا یہ کون ہے ؟ معلوم ہوا پردہ
موٹا تھا۔ غسل میں پردہ ضروری ہے تاکہ لوگ نہ دیکھیں۔ جیسے ضرورت کے
بغیر کشف عورت جائز نہیں اسی طرح ضرورت کے بغیر کسی کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز نہیں۔ ابن بطال نے کہا جو
شخص حجام (جس کی دیواریں نہ ہوں) میں تہبند باندھے بغیر نہائے اس کی شہادت قابل قبول نہیں۔ امام مالک
سفیان ثوری، امام ابو حنیفہ اور آپ کے تلامذہ اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور جب تہبند اتار کر حوض
میں داخل ہو جائے اور داخل ہوتے وقت اس کی عورت ظاہر ہو تو امام مالک اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کے
مذہب میں اس کی شہادت (دو) ہے، سنا ہے امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری رضی اللہ عنہما کے مذہب میں
مقاطعت نہیں کیونکہ اس قدر سے بچنا مشکل ہے لہذا وہ معذور ہے۔ سب علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بیوی
اور شوہر ایک دوسرے کی عورت دیکھ سکتے ہیں۔

ام ہانی رضی اللہ عنہا کا نام فاختہ یا فاطمہ یا عاتکہ یا ہند ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔ ام ہانی ان کی
ابلیت ہے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہمیشہ رہیں۔ انہوں نے ۶۶ احادیث کی روایت کی ہے۔ سید عالم

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا
 سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ سَتَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ
 الْجَنَابَةِ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ صَبَّ بِمِئْنَةٍ عَلَى شِمَالِهِ فغَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا
 أَصَابَهُ ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ عَلَى الْحَائِطِ أَوْ الْأَرْضِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ
 غَيْرَ رَجْلَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ ثُمَّ تَنَحَّى فغَسَلَ قَدَمَيْهِ تَابِعَهُ
 أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ فَضِيلٍ فِي السَّتْرِ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”مَنْ هِيَ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو آنے والے کا علم تھا کہ وہ کوئی عورت ہے
 اور سوال کا فشاء عدم التفات ہے جو عدم علم کو مستلزم نہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

ع۱ عبد اللہ بن مسلمہ ع۲ امام مالک حدیث ع۳ کے اسماء میں مذکور ہیں ع۴ ابو النضر سالم بن ابی امیہ
 مولیٰ عمر بن عبید اللہ حدیث ع۵ کے اسماء میں دیکھیں ع۶ ابو مرہ مولیٰ ام ہانی بنت ابی طالب دراصل وہ
 عقیل بن ابی طالب کے بیٹے ہیں علامہ کرمانی نے کہا وہ ام ہانی کے ہی مولیٰ ہیں لیکن باہم کثرتِ معاجرت کے باعث وہ
 عقیل کی طرف منسوب ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ دونوں کے مولیٰ ہیں حدیث ع۷ کے اسماء میں دیکھیں۔ ع۸
 ام ہانی کا نام فاختہ ہے کہا گیا عاتکہ ہے۔ فاطمہ اور ہند بھی کہا گیا ہے۔ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہمیشہ
 ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنے ساتھ نکاح کا پیغام بھیجا۔ تو اُس نے کہا میں تو آپ سے کفر
 کی حالت میں محبت کرتی تھی اسلام میں کیونکر آپ سے محبت نہ کروں لیکن میرے بچے میں یہ سن کر جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔

۲۷۸۔ ترجمہ : ام المؤمنین مہاجرہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھایا جبکہ آپ جنابت میں
 فرما رہے تھے۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ دھوئے پھر وائیں سے بائیں پر پانی ڈالا اور شرمگاہ صفا کی پھر اپنا ہاتھ دیوار یا زمین پر مار کر صاف کیا
 پھر نماز کے لئے وضو کیا پھر آپ بدلے شریف پر پانی ڈالا پھر وضو کیا کہہ کر قدم مبارک دھوئے۔ ابو حنیفہ اور ابن فضل نے ستر میں سفیان کی
 متابعت کی۔ (حدیث ع۹ کی شرح دیکھیں)

بَابُ إِذَا اخْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ

۲۸۰ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ

هشام بن عروہ عن أبيہ عن زيد بن ثابت عن أبي سلمة عن أم سلمة
أم المؤمنين أنها قالت جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من
الحق هل على المرأة من غسل إذا هي اختلمت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم إذا رأت الماء

باب۔ جب عورت کو احتلام ہو جائے

۲۸۰ — ترجمہ : أم المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ابو طلحہ کی بیوی أم سلیم رسول اللہ
صلى الله عليه وسلم کے پاس آئی اور کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے
سے حیا نہیں کرتا (حق کو ترک نہیں کرتا) کیا جب عورت کو احتلام ہو جائے اس پر غسل واجب ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہاں! جب وہ منی دیکھے۔

۲۸۰ — شرح : جب مردیند میں یہ دیکھے کہ اسے احتلام ہو گیا ہے یا اس نے جماع کیا
ہے اور قری وغیرہ نہ پائے تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، ایسے ہی عورت
جب یہ خواب میں دیکھے تو اس پر بھی غسل واجب نہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے تبسم کیا اور
دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے منہ ڈھانپ لیا، ان دونوں احادیث میں موافقت اس طرح ہے کہ ام سلمہ
رضی اللہ عنہا ام سلیم کے کلام سے تعجب کرتی ہوئی ہیں، چنانچہ تبسم خشک کے معنی میں ہے اور حیا سے چہرہ ڈھانپ لیا،
ابن بطال نے کہا اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ سب عورتوں کو احتلام ہوتا ہے اور یند میں جب عورت
کو انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے۔ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو
احتلام نہ ہوتا تھا ورنہ ام المؤمنین سلمہ رضی اللہ عنہا تعجب نہ کرتیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : علیہ السلام

بَابُ عَرَقِ الْجَنْبِ وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

۲۸۱ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا
 حُمَيْدٌ حَدَّثَنَا يَكْرِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَقِيَهِ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَتَتْهُ مِنْهُ فَذَهَبَتْ
 فَأَغْتَسَلَتْ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ جُنُبًا فَكُرِهْتُ
 أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

بَابُ جَنْبِي كَاسِينِهِ أَوْ مُسْلِمَانِ نَافَاكٍ نَهِيں ہوتا

۲۸۱ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں مدینہ
 کے ایک راستہ میں ملے حالانکہ وہ (ابو ہریرہ) جنبی تھے انھوں نے کہا میں
 نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے انقباض کیا اور آپ سے پیچھے رہ گیا اور غسل کر کے آیا آپ نے فرمایا اے ابو ہریرہ
 کہاں گئے تھے؟ ابو ہریرہ نے کہا میں جنابت کی حالت میں تھا اور میں نے یہ اچھا نہ سمجھا کہ آپ کے پاس محبت
 کروں جبکہ میں ناپاک ہوں۔ آپ نے فرمایا : سُبْحَانَ اللَّهِ، مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

۲۸۱ — شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جنبی کی ذات ناپاک
 نہیں ہوتی۔ ابو ہریرہ نے یہ سمجھا تھا کہ وہ ایسے ناپاک ہو گئے ہیں جیسے عین نجاست
 پلید ہوتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے فعل پر تعجب کرتے ہوئے فرمایا ایسا ہرگز نہیں ہے جو تم نے گمان
 کر رکھا ہے۔ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ جنبی کا پسینہ پاک ہے اور وہ خود بھی ناپاک نہیں ہوتا، اگرچہ
 وہ غیر مسلم ہو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے۔ ابن حزم نے کہا مشرکوں کا پسینہ ناپاک ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مشرک پلید ہیں اس کا جواب یہ ہے ان کا اعتقاد پلید ہے وہ خود نجس نہیں۔ آت کیہ
 کا محمل بھی یہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کتابی عورتوں سے نکاح مباح فرمایا ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ ان سے جماع
 کرنے والا ان کے پسینہ سے محفوظ نہیں رہ سکتا بایں ہمہ اس پر صرف غسل ہی واجب ہے کپڑے دھونے
 واجب نہیں جیسا کہ مسلمان عورت سے جماع کرنے سے صرف بدن کا غسل ہی واجب ہے۔ معلوم ہوا کہ زندہ
 آدمی نجس عین نہیں۔ اس میں مرد و زن سب برابر ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طالب علم کو استاد کے

بَابُ الْجَنْبِ يَخْرُجُ وَيَمِشِي فِي السُّوقِ وَغَيْرِهِ
وَقَالَ عَطَاءٌ يُخْتَبِمُ الْجَنْبُ وَيُقَلِّمُ أَظْفَارَهُ وَيَخْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ
لَمْ يَتَوَضَّأْ
۲۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ

پاس پاک و صاف ہو کر بیٹھنا چاہیے اور غسلِ جنابت میں تاخیر جائز ہے بشرطیکہ نماز فوت نہ ہو۔ واللہ اعلم!
 میت کو غسل دینے میں علماء اخاف میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا میت کو غسل کرنا اس لئے واجب ہے کہ مفاصل کے نرم پڑ جانے سے اس میں حدّث آجاتا ہے اس لئے غسل دینا واجب نہیں کہ مردہ پلید ہو جاتا ہے۔ کیونکہ مومن عند اللہ مکرم و معظم ہے اس لئے وہ موت کے باعث پلید نہیں ہوتا، کیونکہ اگر وہ پلید ہو جائے تو دوسرے حیوانات کی طرح وہ غسل سے پاک نہ ہو۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ وضوء کی طرح میت کے لئے چاروں اعضاء دھونے پر اقتصار کیوں نہیں کرتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وضوء کا سبب منکر بہ موت ہے اس میں بار بار غسل کرنے میں حرج ہے اس لئے دفع حرج کے لئے چاروں اعضاء کے غسل پر اکتفاء کرتے ہیں لیکن موت کی حالت میں سبب واحد ہے اس میں تکرار نہیں اس لئے جنابت کے غسل کی طرح میت کو بھی غسل دیا جاتا ہے کیونکہ اس میں حرج نہیں۔ علماء عراق نے کہا جب انسان مر جائے تو اس میں دم سائل منجمد ہو جاتا ہے جس سے وہ پلید ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کے نجس کا سبب موت ہے۔ اس لئے اگر وہ کتوں میں مر جائے تو پانی پلید ہو جاتا ہے۔ اگر نمازی اسے اٹھائے تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر وہ نجس نہ ہو تا تو نماز جائز ہوتی۔ جیسے بے وضوء شخص کو اٹھانے سے نماز ہو جاتی ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم! (یعنی)

اسماء رجال : علی بن عبد اللہ وہ ابن مدینی معروف ہیں وہ بصری ہیں حدیث
 ۱۷ کے اسماء میں دیکھیں ۲ یحییٰ قطان بصری ہیں حدیث ۱۷
 کے اسماء میں گزرا ہے ۳ حمید انہیں طویل کہا جاتا ہے وہ تابعی ہیں نماز پڑھتے ہوئے فوت ہو گئے
 حدیث ۱۷ کے اسماء میں گزرا ہے ۴ بکر بن عبد اللہ بن عمرو بن بلال مزنی بصری تابعی اخبار لوگوں
 سے ہیں اور فقیہ ہیں ۵ ابو رافع کنیت ہے اُن کا نام نضض ہے۔ وہ لوہار بصری ہیں مدینہ منورہ سے
 بصرہ چلے گئے تھے۔ انھوں نے جاہلیت کا زمانہ پایا اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کر سکے۔
 چھٹے راوی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔

زُرَيْعٌ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَلْسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ
وَلَهُ يَوْمٌ تِسْعُ نِسْوَةٍ

باب۔ جنبی باہر جائے اور بازار وغیرہ میں چلے
عطار نے کہا جنبی سنگی لگوائے اپنے ناخن ترشوائے اور سر منڈھوائے
اگرچہ اُس نے وضوء نہ کیا ہو !

۲۸۲۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
ایک رات کو کئی ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے حالانکہ اس روز آپ کی نو بیویاں تھیں۔
۲۸۲۔ شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ازدواج کے ایک دوسرے کے قریب مجھے
تھے جن میں وہ رہتی تھیں تو لازمی طور پر جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ان کے پاس جانے کا ارادہ فرماتے تو ایک حجرے سے نکل کر دوسرے میں تشریف لے جاتے اور یہ آنا جانا
عام ہے گھر سے گھر کی طرف ہو یا بازار وغیرہ کی طرف ہو۔ جب حالت جنابت میں گھروں اور بازاروں وغیرہ
میں جانا جائز نہ ہوا تو اس حالت میں سنگی لگوانا ناخن ترشوانا اور سر کا حلق کرنا بھی جائز ہے۔ باقی تقریر حدیث
۲۷۶ باب اذا جامع قمر عاَد میں دیکھیں۔

۱۔ عطاء بن ابی رباح کا تذکرہ حدیث ۱۶۹ کے باب میں گزرا ہے۔
۲۔ عبدالاعلیٰ بن حماد بصری ہیں ان کی کینت ابو یحییٰ ہے۔ بغداد میں
سکونت پذیر تھے۔ ۲۳۴۔ ہجری میں فوت ہوئے عطاء یزید بن زریع بصری ہیں ان کی کینت ابو معاویہ
ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ابن زریع بصرہ کی غرضوں میں بہت مضبوط اور ثقہ ہیں۔ ۱۸۳ ہجری
میں فوت ہوئے عطاء سعید بن ابی عروبہ مہران بصری ہیں۔ ۱۵۴۔ ہجری میں فوت ہوئے عطاء قتادہ صاحب
تفسیر ہیں۔ ایک دن ایک اعرابی نے قتادہ کے دروازہ پر سوال کیا کہ پیالہ گم پایا ہے
قتادہ نے بیس سال بعد ج کیا تو وہی اعرابی ان کے پاس آیا اور سوال کیا تو قتادہ نے اس کی آواز سن کر کہا
کہا ہی اعرابی ہے جو پیالہ لے گیا تھا۔ لوگوں نے اس سے پوچھا تو اُس نے اقرار کر لیا حدیث ۱۲ کے اسماء میں
ان کا ذکر گزرا ہے۔

۲۸۳ حَدَّثَنَا عِيَّاشٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ تَنَا
 حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى
 قَعَدَ فَأَنْسَلْتُ فَأَيْتَتِ الرَّحْلَ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ
 فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ
 لَا يَجْسُسُ

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ملے جبکہ میں جنبی تھا آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا۔ میں آپ کے ساتھ
 چلا حتیٰ کہ آپ بیٹھ گئے اور میں تیز نکل گیا اور گھر آکر غسل کیا پھر حاضر ہوا جبکہ آپ تشریف فرما تھے آپ
 نے فرمایا ابابہریرہ کہاں گئے تھے؟ میں نے اپنا حال عرض کیا تو آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اے ابابہریرہ
 مومن تو ناپاک نہیں ہوتا۔

۲۸۳ — شرح : اس حدیث کی باب سے مناسبت یوں ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
 حالت جنابت میں آپ کے ساتھ چل رہے تھے۔ اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جنبی وضوء سے پہلے اپنے امور میں تصرف کر سکتا ہے اور استاد اپنے شاگرد کا ہاتھ پکڑ کر
 چل سکتا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوہریرہ کا ہاتھ پکڑ کر چلنا اس امر کی دلیل ہے کہ جنبی طاہر
 ہوتا ہے نجس عین نہیں ہوتا۔ باقی تشریح حدیث ۲۸۱ میں دیکھیں۔

اسماء رجال

ع۱ عیاش بن ولید بصری ہیں وہ عبد الاعلیٰ بن حماد کے چچا زاد بھائی ہیں۔
 ۲۲۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع۲ عبد الاعلیٰ شمشہی ہیں حدیث ع۹
 کے اسماء میں دیکھیں۔ ع۳ حمید الطویل ع۴ بکر مزینی ع۵ ابورافع
 ابھی ابھی گزرے ہیں۔

بَابُ كَيْتُونَةِ الْجَنْبِ فِي الْبَيْتِ إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ

۲۸۴ — حَدَّثَنَا أَبُو لَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ وَشَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَرْقُدُ وَهُوَ جَنْبٌ قَالَتْ نَعَمْ وَيَتَوَضَّأُ

بَابُ جُنْبِي كَا غَسْلِ كَرْنِي سِي پِلے جبکہ وہ وضوء کرے گھر میں رہنا،

۲۸۴ — ترجمہ : ابوسلمہ نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا
کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں سو جایا کرتے تھے۔

ام المؤمنین نے کہا ہاں جبکہ وضوء فرمالتے تھے۔

۲۸۴ — شرح : ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔ ابوداؤد نے علی المرتضیٰ رضی اللہ
سے مرفوع حدیث ذکر کی کہ جس گھر میں کتے، تصاویر اور جنبی ہوں

وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جو جنبی غسل کرنے میں سستی کرے اور اسے
اپنی عادت بنالے حتیٰ کہ نماز فوت ہو جائے اور یہ مراد نہیں کہ جو غسل کرنے میں تاخیر کرے لہذا بخاری
میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے یہ حدیث متضاد نہیں اور یہ کہنا کہ ابوداؤد کی یہ حدیث
منسوخ ہے درست نہیں کیونکہ ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ بخاری کی مذکورہ حدیث کا معنی
یہ ہے کہ جنبی جب سونے کا ارادہ کرے تو اٹھ کر وضوء کر لے پھر سو جائے حدیث ۲۸۶ میں اس کی تصریح موجود ہے

اسماء رجال : ۱۔ ابو نعیم ۲۔ ہشام ۳۔ شیبان بن عبد الرحمن
۴۔ یحییٰ بن ابی کثیر ۵۔ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف
حدیث ۱۱۲ میں مذکور ہیں البتہ ہشام کا ذکر زیادت ایمان کے باب میں ہے۔

بَابُ نَوْمِ الْجَنْبِ

۲۸۵ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْرُقَدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جَنْبٌ قَالَ
نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرُقِدْ وَهُوَ جَنْبٌ

باب — جنبی کا سو جانا

۲۸۵ — ترجمہ : عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم سے کوئی جانب کی حالت میں سو سکتا ہے ؟ فرمایا ہاں جب تم سے کوئی وضو کرے تو وہ سو سکتا ہے حالانکہ وہ جنبی ہو۔

۲۸۵ — شرح : ترجمۃ الباب سے مطابقت یوں ہے کہ جنبی کے گھر میں سونے کا مقتضی یہ ہے کہ اس کا حالت جانب میں گھر رہنا جائز ہے بشرطیکہ

نازفوت نہ ہو۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تم میں سے کوئی سونے کا ارادہ کرے تو وضو کرنے کے بعد سو جائے۔ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ امام ترمذی نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حالت جانب میں سو جاتے اور پانی کو مس تک نہ فرماتے تھے۔ ابن ماجہ اور امام طحاوی نے بھی اس معنی میں روایات ذکر کی ہیں۔ اس حدیث سے سفیان ثوری اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ کوئی شخص حالت جانب میں وضو کئے بغیر سو جائے تو کوئی حرج نہیں، امام ابو حنیفہ، محمد، شافعی، مالک اور امام احمد رضی اللہ عنہم نے کہا کہ جنبی سونے سے پہلے نماز کے وضو جیسا وضو کرے اور یہ وضو مستحب ہے مگر امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری نے کہا کہ اگر جنبی وضو کئے بغیر سو جائے تو حرج نہیں اور وضو کر لینا ہمیں زیادہ پسند ہے۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا جنبی وضو کرنے سے پہلے نہ سوئے اور وضو کرنے سے پہلے بیوی سے دوبارہ مجامعت کر سکتا ہے اور کھانا کھا سکتا ہے جبکہ اس کے ہاتھ پر نجاست نہ لگی ہو ورنہ ہاتھوں کو دھو لے اور حیض والی عورت وضو کرنے سے پہلے سو سکتی ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس وضو میں حکمت یہ ہے کہ اس طرح حدیث میں تخفیف ہو جاتی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے شداد بن اوس سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نے اپنے گھر میں سو جانا دیکھا اور سونے کا ارادہ کرے تو وضو

بَابُ الْجَنْبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ

۲۸۶ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيَرٍ قَالَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ

۲۸۷ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ثَنَا جَوْبَرَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ اسْتَفْتَى عُمَرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جَنْبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ

۲۸۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ

کر لے کیونکہ یہ غسل جانب کا نصف ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ ایک طہارت ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم کر لینا بھی کافی ہے۔ بیہقی نے اسناد حسن سے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت کی مگر وہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب حالت جانب میں ہوتے اور سونے کا ارادہ فرماتے تو وضوء فرما لیتے اور پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر لیتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : اس حدیث کے اسناد رجال حدیث ۱۳۲ کے اسناد کے مطابق ہیں یہی ترتیب ہے۔

بَابُ — جَنْبِ وَضُوءِ كَرَّ يَوْمًا سَوَّجًا

۲۸۶ — تَوْجِہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب حالت جانب میں سونے کا ارادہ فرماتے تو شرمگاہ دھو کر نماز کے وضوء جیسا وضوء فرماتے۔

۲۸۷ — تَوْجِہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ عمر فاروق نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ کیا ہم سے کوئی شخص حالت جانب میں سو جائے؟

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ
الَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَاعْسِلْ
— ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَّ

آپ نے فرمایا ماں جب وضوء کر لے۔

توجہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ عمر فاروق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ رات کو انہیں حالت جنابت ہو جاتی ہے

۲۸۸

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضوء کر لو اور شرمگاہ دھو کر سو جاؤ۔

شرح حدیث ۲۸۷ میں دو وضوء للصلوة،، کا معنی یہ نہیں کہ نماز ادا کرنے کے لئے وضوء کرے، کیونکہ غسل سے پہلے جنبی کی نماز جائز نہیں۔ بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ایسا وضوء کرے جیسے نماز کے لئے وضوء کیا جاتا ہے،، اور حدیث ۲۸۸ میں وضوء کو شرمگاہ دھونے سے پہلے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ وہ وضوء نہیں جس کو حدیث فاسد کر دیتا ہے یہ تو صرف نزاہت اور تعبد کے لئے ہے۔

قوله وَاعْسِلْ ذَكَرَكَ الخ علامہ نووی نے کہا شافعیہ کے مذہب میں وضوء سے پہلے سونا مکروہ ہے بالاتفاق یہ وضوء واجب نہیں؛ البتہ بعض مالکی وجوب کے قائل ہیں۔

داؤد ظاہری بھی یہی کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جنابت علی الفور واجب نہیں البتہ نماز کا وقت قریب ہو تو غسل جلدی کرنا ضروری ہے۔ باقی تشریح حدیث ۲۸۷ کے تحت دیکھیں

اسماء جالنجیری بن بکیر حدیث ۲ کے اسماء میں دیکھیں ع ۲ لیث بن سعد ع ۳ عبید اللہ بن ابی جعفر ان کی کنیت ابوبکر ہے وہ فقیہ مصری ہیں۔ سیمان بن ابی داؤد نے کہا میری آنکھوں نے عبید اللہ کے سوا کوئی عالم زاہد نہیں دیکھا وہ ۱۳۵ ہجری میں فوت ہوئے۔

ع ۴ محمد بن عبد الرحمن ان کی کنیت ابواسود ہے اسدی مدنی ہیں۔ عروہ بن زبیر کے یقین میں ان کے والد نے انہیں وصیت کی تھی بنو امیہ کی حکومت کے اواخر میں فوت ہوئے۔

حدیث ۲۸۷ کے اسماء رجال : ع ۱ موسیٰ بن اسماعیل قدمی ع ۲ جویریہ بن اسماء ضعیفی ان کی کنیت ابو مخارق ہے۔ ابو مخارق بھی ذکر

کی جاتی ہے وہ بصری ہیں۔ ۱۷۳ ہجری میں فوت ہوئے ع ۳ عبد اللہ بن دینار قرشی مدنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے مولیٰ ہیں حدیث ۲۸۷ کے اسماء رجال میں ع ۴ کے راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ

۲۸۹ — حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ تَنَا هِشَامٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِمَا الْأَرْبَعُ ثُمَّ جَمَدَا هَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ تَابَعَهُ عُمَرُو عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبَانٌ قَالَ تَنَا قَتَادَةُ قَالَ أَنَا الْحَسَنُ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا أَجْوَدُ وَأَوْكَدُ وَإِنَّمَا بَيْنَنَا الْحَدِيثُ الْأَخْرَاجُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا وَالْغُسْلُ أَخْوَفُ

بَابُ — جب ختانان آپس میں مل جائیں

(جب حشفہ فرج میں غائب ہو جائے)

۲۸۹ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جب بیوی کے سامنے بیٹھے پھر اس کے ساتھ جماع کی کوشش کرے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ عمرو بن مرزوق نے شعبہ سے اس جیسی روایت میں ہشام کی متابعت کی ہے اور موسیٰ نے کہا ہمیں ابان نے خبر دی اُنھوں نے کہا ہمیں قتادہ نے خبر دی اُنھوں نے کہا ہمیں حسن بصری نے اس جیسی خبر دی۔

۲۸۹ — شرح : اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ ایجاب غسل نزول منی پر متعلق نہیں بلکہ جب حشفہ فرج میں غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے

اگرچہ انزال نہ ہو اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ صدرِ اول میں اس مسئلہ کی دریافت کے لئے کسی کو بھیجا تو ام المؤمنین نے فرمایا جب ختان ختان سے تجاوز کر جائے (یعنی حشفہ فرج میں غائب ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس کے بعد عمر فاروق نے حکم دیا کہ جس نے ”د اکمال“ (جماع میں نزول منی نہ ہو) میں غسل نہ کیا اس کو میں تعزیر لگاؤں گا۔ پھر کیف صدرِ اول کے بعد ساری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ جب ختانان مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے؛ اگرچہ انزال نہ ہو۔ واللہ اعلم !

بَابُ غَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ

۲۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبْدَ الْوَارِثِ عَنْ الْحُسَيْنِ

الْمَعْلَمِ قَالَ يُحْيَىٰ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِّيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَمْ يُمِئْ وَقَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذِكْرَهُ وَقَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث کی باب کے عنوان سے مناسبت کس طرح ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور لفظ شَمَّ جَهْدًا، سے مراد وہ التقاء ختائین ہے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جو شوہر بیوی کے سامنے بیٹھے اور اس سے جماع میں مصروف ہو اور دونوں کے ختان آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ منی کے انزال پر غسل کا واجبنا موقوف نہیں بلکہ جب خشفہ فرج میں غائب ہو جائے تو مرد و زن پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ البتہ ابتداء اسلام میں اختلاف تھا۔ پھر وجوب غسل پر ساری امت کا اتفاق ہو گیا اور حدیث ائمتہ المائۃ میں من الماء، منسوخ ہے۔ یعنی انزال کے بغیر جماع کرنے سے غسل ساقط تھا پھر واجب ہو گیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا یہ حدیث منسوخ نہیں۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ سوتے میں جب اختلام کو یاد کرے اور انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں بلکہ انزال سے غسل واجب ہو گا اور یہ حکم اب بھی باقی ہے اور اس حدیث اِذَا امْتَسَّ الْخَتَانُ الْخَتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ سے مراد یہ ہے کہ جب ذکر فرج میں غائب ہو جائے۔ منس کی حقیقت مراد نہیں ؛ کیونکہ عورت کا ختان فرج کے اعلیٰ پر ہوتا ہے جماع میں ذکر اس سے مس نہیں کرتا اور اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر عورت کے ختان پر ذکر رکھا اور اس میں داخل نہ کیا تو کسی پر غسل واجب نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ منس خطان سے مراد یہ ہے کہ ذکر فرج میں داخل ہو جائے۔

اس حدیث کے اسماء و رجال گزر چکے ہیں۔

بَابُ عَوْرَتِ الشَّرْمِغَاہِ فِي رَطَوِيَّتِهَا

www.marfat.com

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلَى بَنِ أَبِي
طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ
فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ
أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۹۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ تَنَايَحِي عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

ترجمہ : ۲۹۰ : زید بن خالد جہنی نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ مجھے

خبر دیں کہ جب مرد اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا کرے؟
حضرت عثمان نے کہا وضوء کرے جیسا نماز کے لئے وضوء کیا جاتا ہے اور شرمگاہ دھو لے۔ حضرت عثمان نے کہا
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تو میں نے علی بن ابی طالب، زبیر بن عوام، طلحہ بن عبید اللہ اور ابی بن
کعب رضی اللہ عنہم سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو انھوں نے بھی یہی حکم دیا۔ یحییٰ نے کہا مجھے ابو سلمہ نے خبر دی
کہ عروہ بن زبیر نے ان کو خبر دی کہ ابویوب نے ان کو خبر دی کہ انھوں نے یہ مسئلہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے (غسل واجب نہیں)

۲۹۰ — شرح : اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے جماع

کرے اور منی نازل نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں وہ صرف وضوء
کرے اور شرمگاہ دھو لے مگر یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ حدیث ۲۸۹ میں مفصل بیان ہوا ہے۔
جمہور کا مذہب یہی ہے کہ ایجاب غل انزال منی پر موقوف نہیں بلکہ جب حشفہ فرج میں غائب
ہو جائے مرد و عورت دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے اسی طرح صحیح کی دوسری روایت میں ہے
اگرچہ انزال نہ ہو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جانور یا مردہ عورت سے جماع کرنے سے جب تک
انزال نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ابو عمر اور عبدالوارث حدیث ۳۷ کے اسامہ میں مذکور

ہیں۔ باقی راویوں کا ذکر بھی ہو چکا ہے۔

۲۹۱ — ترجمہ : ابی بن کعب نے کہا یا رسول اللہ! جب مرد عورت سے

جماع کرے اور منی نازل نہ ہو (تو کیا غسل واجب ہے؟)

آپ نے فرمایا عورت سے جو رطوبت وغیرہ لگی ہو اسے دھو ڈالے پھر وضوء کر کے نماز پڑھ لے۔

قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي بَكْرٍ
أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا جَاءَكَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ يُنْزِلْ قَالَ يُغْسِلُ
مَا مَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغُسْلُ
أَحْوَطُ وَذَلِكَ الْآخِرُ مَا بَيَّنَّاكَ لِاخْتِلَافِهِمْ وَالْمَاءُ أَنْفَى

امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی آخری امر ہے اور اس مسئلہ میں
احادیث کا ذکر صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس مسئلہ میں اختلاف کی بناء پر ہے اور پانی زیادہ صفائی
کرنے والا ہے۔

۲۹۱ — شرح : یہ حدیث بھی منسوخ ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جس جماع
میں انزال نہ ہو اس میں غسل کر لینے میں زیادہ احتیاط ہے اور ذاک لآخر۔

سے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ باب میں مذکور حدیث منسوخ نہیں۔ ابن عربی نے کہا کہ امام بخاری نے اس مسئلہ میں
جمہور کی مخالفت کی ہے؛ کیونکہ جس جماع میں انزال نہ ہو اس میں ایجاب غسل پر صحابہ کرام اور تابعین کا اتفاق
ہے اور بخاری کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں غسل واجب نہیں، لیکن احتیاطاً غسل کر لینا مستحب ہے
سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس صحابہ کرام نے جنابت سے غسل کرنے میں اختلاف کیا بعض صحابہ نے کہا
جب حشفہ فرج میں غائب ہو جائے غسل واجب ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے
سیدنا عمر فاروق نے کہا تم نیک لوگ ہو تم نے بعد میں جنگ کی ہے جب تمہارا یہ حال ہے تو تمہارے بعد دوسروں
کا کیا حال ہوگا؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مشورہ دیا کہ آپ ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت
کریں آپ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کو پیغام بھیجا تو ام المؤمنین نے کہا جب ختنان مل جائیں تو غسل
واجب ہو جاتا ہے۔ یہ سن کر امیر المؤمنین نے کہا جو شخص اس مسئلہ کے خلاف "الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ" کہے گا
میں اسے عذاب دوں گا۔ امام طحاوی نے کہا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی
میں لوگوں کو اس مسئلہ کی ترغیب دلائی اور اس کا کسی نے انکار نہ کیا۔

امام طحاوی نے کہا عورت سے جماع روزے اور حج کو فاسد کر دیتا ہے اور عہد اور مہر کا موجب ہے
انزال ہو لیکن ہر اسی طرح اس سے غسل واجب ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال اس حدیث کے تمام راویوں کا حال گزر چکا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْحَيْضِ

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا
النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ
فَأُولَٰئِهِنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ
الْمُتَطَهِّرِينَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْحَيْضِ

اس کتاب میں حیض، استحاضہ اور نفاس کے احکام مذکور ہیں۔ عنوان میں حیض کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس کا وقوع بکثرت ہے۔ حیض کے دس نام ہیں: حیض، طمث، ضحک، اکبار، اعصار، دراس، عراق، فراک، طمس اور نفاس۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا اَنْفَسْتُ کیا تمہیں حیض آگیا ہے۔ لغت میں حیض کا معنی سیلان ہے چنانچہ کہا جاتا ہے۔ ”حَاضِ الْوَادِئِ إِذَا سَالَ“ جب اس میں پانی بہنے لگے اور کہا جاتا ہے: حَاضَتِ الشَّجَرَةُ إِذَا سَالَ مَمْعُهَا، جب درخت سے اس کا لعاب بہنے لگے شریعت میں حیض وہ خون ہے جو عورت کے بالغ ہونے کے بعد حسب عادت اوقات میں اس کے رحم کے نچلے حصے سے نکلے۔ استحاضہ وہ خون ہے جو مقادیر وقت کے بغیر نکلے وہ رحم کے قریب رگ کے منہ سے نکلتا ہے نفاس وہ خون ہے جو بیچ کی پیدائش کے وقت سے نکلنا شروع ہو (قططانی)

ترجمۃ الباب : اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لوگ تم سے پوچھتے ہیں حیض کے احکام سے متعلق تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو۔ حیض کے دنوں میں اور ان سے نزدیک نہ کرو

بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ

وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ كَتَبَ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ
آدَمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُرْسِلَ الْحَيْضُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ

جب تک پاک نہ ہوئیں اور جب پاک ہو جائیں تو ان کے پاس ہو جاؤ جہاں سے نہیں اللہ نے حکم دیا بے شک اللہ پسند کرتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستھروں کو۔

باب حیض کی ابتداء کیسے ہوئی؟

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم کی اولاد پر مقرر کی بعض نے کہا سب سے پہلے بنی اسرائیل سے حیض شروع ہوا۔ بخاری نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اکثر ہے۔

حیض وہ خون ہے جس کے خروج کی ابتداء سے عورت بالغ ہو جاتی ہے اس کی اقل مدت تین دن اور اکثر مدت دس دن ہے۔ تین روز سے کم اور دس دن سے

زیادہ جو خون آئے اسے استحاضہ کہا جاتا ہے۔ ایام حیض میں عورت سے جماعت حرام ہے لوگ اس کے ساتھ کھانا، پینا اور گھروں میں اکٹھے رہنا ترک کر دیتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ سے اس کا حکم پوچھا تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عائشہ سے جماع کے سوا ہر شئی کر سکتے ہو۔ بہت کریمہ کے یہاں ذکر کرنے کا فائدہ حیض کی نجاست سے خبردار کرنا اور حالت حیض میں عورتوں کی تعلیم کی وجہ کی طرف اشارہ کرنا ہے۔

جن حیوانات کو حیض آتا ہے ان میں سے عورت، بچھو، چمگادڑ اور خرگوش ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت سے مانع واقع ہونے پر رونا اور غمناک ہونا مستحب ہے اور طواف کے لئے طہارت واجب ہے۔ شوہر بیوی کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث کا محمل یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی کرنے کی اجازت حاصل کی تھی، کیونکہ کسی کی طرف سے قربانی کرنا اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی بنات اور ان کے بعد آنے والی بنات پر فرض ہوا ہے۔ جیسا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیض عورتوں کی اصل خلقت میں داخل ہے جس میں اس کی صلاحیت پائی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے ذکر علیہ السلام کے بارے میں فرمایا۔

۲۹۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ
تَقُولُ خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرَفٍ حِضْتُ فَدَخَلَ عَلِيٌّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَا لَكَ أَنْفِستِ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي
الْحَاجُّ عِزَّ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ قَالَتْ وَضَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ

ترجمہ : عبد الرحمن بن قاسم نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ ہم سرف ج کا قصد کر کے نکلے جب سرف کے مقام پر پہنچے تو مجھے حیض آگیا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ میں رو رہی تھی۔ آپ نے فرمایا کیا ہو گیا حیض والی ہو گئی ہو؟ میں نے کہا
جی ہاں۔ آپ نے فرمایا یہ ایک شئی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم پر مقرر کیا ہے تم بیت اللہ کا طواف کئے بغیر وہ
افعال ادا کرتی رہو جو حاجی ادا کرتے ہیں۔ ام المؤمنین نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج کی طرف سے
گانے ذبح فرمائی

۲۹۲۔ شرح : سرف ، یہ مکہ مکرمہ کے قریب ایک مقام ہے وہاں سے مکہ مکرمہ
تقریباً نو یا دس میل دُوبے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس حدیث شریف سے مقصد یہ ہے کہ حیض بناتِ آدم سب کو
شامل ہے اور بناتِ بنی اسرائیل اور ان سے پہلے اور بعد والی تمام عورتیں اس میں داخل ہیں۔
اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ حدیث شریف میں ہے کہ بنی اسرائیل پر حیض بھیجا گیا؛ حالانکہ مردوں کو حیض نہیں آتا
اس کا جواب یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے لئے اس کی عورتیں ہیں جیسے بنی آدم سے آدم علیہ السلام کی اولاد مراد ہے۔
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس عورت کو احرام باندھنے کے بعد حیض یا نفاس آجائے وہ بیت اللہ
کا طواف نہ کرے اور باقی حج کے سارے افعال ادا کرے ، اور عبادت سے مانع حاصل ہونے پر حزن و ملال
اور بُکاہ جائز ہے اور اگر اس حالت میں طواف کر لیا تو بد نہ اس پر واجب ہو جاتا ہے۔ اس طرح اگر بے وضو
طواف کرے تو دم واجب ہے۔ یہ طویل حدیث ہے کتاب الحج میں اس کی تفصیل آئے گی۔ انشاء اللہ!
وَأَصْلُهَا زَوْجًا، یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو یا کی بیوی کی طرف حیض واپس کر دیا۔ کیونکہ مادہ جب

بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ رَأْسَ نَوَاجِهَا وَتَرْجِيلِهِ
۲۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ
 عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَرْجِلُ رَأْسَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ

۲۹۴۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ
 يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ
 عُرْوَةَ أَنَّهُ سُئِلَ أَتَخَذُ مِنِّْي الْحَائِضُ أَوْ تَدْ نُؤْمِنُ الْمَرْأَةَ
 وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْنٍ وَكُلُّ ذَلِكَ

عورت کو حیض نہ آئے تو وہ بچہ پیدا نہیں کر سکتی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ میں جب انہیں بچہ
 کی خوشخبری دی گئی اور ان کی بیوی پاس کھڑی تھی تو اسے حیض آگیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو اسرائیل سے
 پہلے عورتوں کو حیض آتا تھا (کرامانی)
 کتاب الحج میں اس حدیث کے اسناد رجال کا ذکر گزرا ہے۔

بَابُ حَائِضٍ كَالِئِنِّ شَوْهَرًا سَرْدَهُوْنَا اور كَنَگْهِ كَرْنَا

۲۹۳۔ تَوْجِہ : اُمُّ الْمُؤْمِنِیْنَ عائِشہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا نے کہا : میں رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کے
 سر مبارک کو کَنَگْهِ کیا کرتی تھی جبکہ میں حالتِ حیض میں ہوتی۔

۲۹۴۔ شَرْح : اس حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ حائض عورت اپنے شوہر کے سر کے
 بالوں کو کَنَگْهِ کر سکتی ہے اور اس کی رضا سے اس سے خدمت لینا جائز

ہے، حائض، حیض والی عورت ہے، اس پر علامت تانیث نہیں آتی؛ کیونکہ یہ مؤنث کے ساتھ مخصوص ہے۔

۲۹۵۔ تَوْجِہ : ہِشَامُ نے خبر دی کہ عروہ سے پوچھا گیا کیا حیض والی عورت (بیوی) میری
 خدمت سے لینا جائز ہے جبکہ وہ حالتِ جنابت میں ہے۔

بَابُ قِرَاءَةِ الرَّجُلِ فِي حَجْرِ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ

وَكَانَ أَبُو دَاوُدَ يُرْسِلُ خَادِمَةً وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى أَبِي رَزِينٍ فَنَاتِيَهُ
بِالْمُصْحَفِ فَمُسْكُهُ بِعَلَاقَتِهِ

۲۹۵ — حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ سَمِعَ زُهَيْرًا

عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ
الْقُرْآنَ

ابو الولید دوسری ابو خالد ۱۵۰ - ہجری میں فوت ہوئے ۔

باب - مرد کا اپنی بیوی کی گود میں قرآن پڑھنا جبکہ وہ حائض ہو

ابو داؤد اپنی خادمہ کو ابو رزین کے پاس بھیجتے جبکہ وہ حیض کی حالت میں
ہوتی وہ ان کے پاس قرآن کریم لاتی اور اسے فیتے سے پکڑتی ،

۲۹۵ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ

میری گود میں تکیہ لگاتے جبکہ میں حیض کی حالت میں ہوتی پھر قرآن پڑھتے ۔

۲۹۵ — شرح : باب کے ترجمہ اور ابو داؤد کے اثر میں مطابقت اس طرح ہے کہ جس
طرح حائض کی گود میں سر رکھ کر قرآن کی قرات جائز ہے ۔ ایسا ہی

حائض کا قرآن کو اس کے جزدان سمیت اٹھانا جائز ہے اور دونوں میں حائض کو دخل ہے ، اس حدیث سے
معلوم ہوتا ہے کہ عورت پر بھی خادمہ کا اطلاق جائز ہے ۔
ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے پھر سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ

بَابُ مَنْ سَمِيَ النَّفَاسَ حَيْضًا

۲۹۶ — حَدَّثَنَا الْمُكَلَّمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ
أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُضْطَجِعَةً فِي خِمِيصَةٍ إِذْ حِضْتُ فَأَسْلَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِضَّتِي
فَقَالَ أَلَيْسَتْ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْحِمْلَةِ

قرآن کریم آپ کے جن میں تھا اور آپ اس کے حامل تھے۔ اس تاویل سے یہ حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہے؛ کیونکہ اس باب سے بخاری کی غرض حیض والی عورت کا قرآن مجید کے اٹھانے کے حواز پر دلالت ہے اور قرآن کریم کا حافظ اس کا بہت بڑا برتن ہے۔ اگرچہ حدیث میں حامل کا لفظ نہیں اور یٰحییٰ بنی بخیری سے مراد یہ ہے کہ آپ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی گود میں سر مبارک رکھ کر قرآن کریم پڑھتے تھے لہذا ام المؤمنین کی گود میں سر مبارک کی حامل تھی اور سر مبارک قرآن کا محل تھا؛ لہذا مناسب و واضح ہو گئی۔

ابن دقیق العید نے کہا اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ عائض قرآن نہیں پڑھ سکتی؛ کیونکہ اگر اس کے لئے قرأت جائز ہوتی تو اس کی گود میں قرأت کے اقناع کا وہم نہ ہوتا حتیٰ کہ اس پر تنصیص کی احتیاج ہوتی، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا کہ عائض پاک ہے اور اس سے مباشرت بدون جماع جائز ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ — جس نے نفاس کو حیض کہا

۲۹۶ — ترجمہ : ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا : حدیث بیان کی کہ ایک دفعہ

میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ہی چادر میں لیٹی ہوئی تھی
اچانک مجھے حیض آگیا میں جلدی سے باہر نکلی اور حیض کے کپڑے پہن۔ آپ نے فرمایا کیا حیض کی حالت
ہو گئی ہے؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے مجھے بلایا اور میں آپ کے ساتھ چادر میں لیٹ گئی۔
شرح : اس حدیث میں حیض کو نفاس کہنے کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عائض

کے ساتھ اس کی حیض کی حالت والے کپڑوں میں سونا جائز ہے اور بحکم قرآن عورتوں سے علیحدہ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے ساتھ جماع سے علیحدہ رہیں، عائض اور نفاس والی عورت کا ایک ہی حکم ہے جبکہ دونوں کے لئے قرأت قرآن اور اس کا چھونا حرام ہے اور نماز اور روزہ دونوں پر واجب نہیں وہ مسجد میں داخل ہو سکتی ہیں اور نہ ہی طواف کر سکتی ہیں، آئندہ احادیث میں ان کی تصریحات موجود ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو ایام حیض کے لئے علیحدہ کپڑے رکھنے چاہیے۔ واللہ اعلم!

۲۹۶ شرح: یہاں قبیلہ سے مراد نقشب ونگار والا صوف کا کپڑا ہے۔ اور اِسْلَمْتُ

کا معنی ہے: میں خفیۃً نکل گئی یعنی ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مذکور کپڑے میں لیٹے ہوئے تھے کہ ام المؤمنین کو حیض آگیا تو انھوں نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ آپ کو حیض کا خون لگ جائے یا یہ سمجھا کہ وہ ناپاک ہو گئی ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مُصَاحَفَت کو اچھا نہ سمجھا یا اس لئے کہ شاید جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے قضاء حاجت کرنا چاہیں۔ حالانکہ اس حالت میں وہ اس کے لائق نہیں تو وہ آہستہ آہستہ خفیۃً بستر سے باہر چلی گئیں

اسماء رجال

علی بن ابراہیم بلخی تلمیذی ہیں بغداد میں حج کرنے آئے اور آتے جاتے وقت لوگوں سے احادیث بیان کرتے تھے۔ انھوں نے کہا میں نے ساتھ حج کئے اور ساتھ عورتوں سے نکاح کیا اور دس سال بیت اللہ کا محاورہ رہا۔ سترہ تابعیوں سے حدیثیں لکھیں اگر میں جانتا کہ لوگ میرے محتاج ہوں گے تو میں تابعیوں کے سوا کسی اور سے کوئی حدیث نہ لکھتا۔ ۲۱۴ ہجری کو بلخ میں وفات پائی۔ ان کی عمر تقریباً ایک سو برس تھی۔ ع ۲ ہشام دستوائی ع ۳ یحییٰ بن ابی کثیر حدیث ع ۱۵۲ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ ع ۴ ابوسلمہ ابن عبد الرحمن بن عوف ان کا نام عبد الرحمن ہے وہ قرشی زہری عشرہ مبشرہ سے ہیں اور تابعی مدنی جلیل امام اور فقہاء سبعہ میں سے ہیں مدینہ منورہ میں ۱۹۴ ہجری میں فوت ہوئے ع ۵ زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا حدیث ع ۱۳ کے اسماء میں گوری ہیں ع ۶ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ محترمہ ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ابوسلمہ اور ام سلمہ کی کنیت ایک شخص کے اعتبار سے نہیں کیونکہ پہلا سلمہ عبد الرحمن کا بیٹا ہے۔ اور دوسرا سلمہ عبد الاسد کے بیٹے کا لڑکا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ ابوسلمہ زینب کا باپ صحابی نہیں ہے۔ حدیث ع ۱۱۵ کے اسماء میں دیکھیں

بَابُ مُبَاشَرَةِ الْحَائِضِ

۲۹۷۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَتْ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكَلَا نَا جُنُبٌ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتِرُ فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ

بَابُ حَائِضَةٍ سَمِعَتْ مُبَاشَرَتَ كَرْنَا

۲۹۷۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے دونوں بحالت جنابت غسل کرتے تھے۔ آپ مجھے حکم فرماتے تو میں کپڑے پہن لیتی اور آپ مجھ سے مباشرت فرماتے جبکہ میں حائض تھی آپ سر مبارک میری طرف باہر نکالتے حالانکہ آپ معتکف ہوئے تو میں آپ کے سر مبارک کو دھوتی جبکہ میں بحالت حیض ہوتی تھی !

۲۹۷۔ شرح : قرطبی نے مجاہد سے ذکر کیا کہ جاہلیت میں لوگ حیض والی عورتوں سے علیحدہ رہتے اور اتنی مدت میں وہ ان کے ادا بار میں آیا کرتے تھے نصاریٰ

ان کے فروج میں جماع سے نہ رکتے تھے اور یہود و مجوس ان سے یکسر علیحدہ رہتے حتیٰ کہ ان کا کھانا پینا تک علیحدہ ہوتا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ردِ بلیغ فرمایا اور ارشاد فرمایا **وَاِصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ** یعنی حائض سے جماع کے سوا سب کچھ کر سکتے ہو، حائض سے مباشرت کی تین اقسام ہیں : ۱۔ فرج میں قصداً مباشرت کرنا یہ بالاجماع حرام ہے اس کا مستحل کا فر ہے اگر مستحل نہیں تو اس پر توبہ لازم ہے اور آئندہ ایسا ہرگز نہ کرے مگر اس پر کفارہ واجب نہیں اور جن احادیث میں کفارہ کا ذکر ہے وہ استحباب پر محمول ہے ۲۔ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے قبیلہ یا معانقہ یا مس وغیرہ سے مباشرت جائز ہے اور یہ بالاجماع حلال ہے، مافوق الاذان مباشرت صحیحین میں ثابت ہے ۳۔ ناف اور گھٹنے کے درمیان قبل اور دبر کے بغیر مباشرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے۔ امام ابو یوسف سے بھی ایک روایت یہی ہے

۲۹۸ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو اسْحَقَ هُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا فَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَاشِرَهَا أَمَرَهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ فَوَزَّجَتْهَا ثُمَّ يُبَاشِرُهَا قَالَتْ وَأَيُّكُمْ يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ تَابَعَهُ خَالِدٌ وَجَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ

اور شافعیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ امام مالک اور اکثر علماء کا بھی یہی قول ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عائشہ کا پسینہ پاک ہے اور معتکف اگر مسجد سے باہر نکالے تو اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

۱۔ قبیمہ ابو عامر کوئی ہیں ۲۔ سفیان ثوری دونوں حضرات کا تذکرہ حدیث ۳۳ کے اسماء میں گزرا ہے ۳۔ منصور بن معتمر حدیث ۷۹ کے اسماء میں گزرے ہیں ۴۔ ابراہیم بن یزید بخاری اہل کوفہ کے فقیہ ہیں۔ اسود بن یزید ان کے ماموں ہیں۔ لوگ آل اسود کو جنتی کہتے تھے۔ حدیث ۱۲۷ کے اسماء میں ان کا ذکر ہوا ہے۔

اسماء رجال

۲۹۸ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہم میں سے جب کوئی حیض کی حالت میں ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مباشرت کا ارادہ فرماتے تو اسے حیض کے جوش کے وقت تہمند باندھنے کا حکم فرماتے پھر اس سے مباشرت فرماتے ام المؤمنین نے کہا تم میں سے کون ہے جو اپنی حاجت (خواہش) کا مالک ہو جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حاجت (خواہش) کے مالک تھے

۲۹۸ — مشرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباشرت اس شخص کے لئے جائز ہے جس کو اپنے نفس پر ضبط ہو اور وہ اسے جماع میں واقع ہونے سے روکے اور

اگر وہ ضبط کا مالک نہ ہو تو اس کے لئے مباشرت جائز نہیں؛ کیونکہ جو شخص کسی چراگاہ کے قرب و جوار میں جانور چرائے۔ ممکن ہے کہ وہ چراگاہ میں واقع ہو جائیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فوراً حیض میں تہمند باندھنے کا حکم فرماتے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء حیض اور اس کے بعد میں فرق ہے۔ اس کا شاہد ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی عورت روز تک اجتناب

۲۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ
الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبَايِسَ امْرَأَةً مِنْ
نِسَاءِ أَهْلِ بَيْتِهِ فَاتَّزَرَّتْ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَوَاهُ سُفْيَانُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ

کرتے۔ پھر اس کے بعد مباشرت فرماتے اس حدیث کی ان احادیث سے منافات نہیں جو مطلقاً مباشرت پر دلالت
کرتی ہیں کیونکہ وہ مختلف حالات پر مبنی ہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حائض کو ایام حین میں ازار باندھنا ضروری
ہے تاکہ اس کی وجہ سے جماع سے رک سکے۔ ابو داؤد نے میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کسی بیوی سے جو حائض ہوتی مباشرت فرماتے جبکہ اس کی نصف ران یا گھٹنوں تک کپڑا ہوتا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ اسماعیل بن خلیل کی کنیت ابو عبد اللہ خزانہ کوئی ہیں۔ امام بخاری نے
کہا ۲۲۵۔ ہجری میں ان کی وفات کی خبر پہنچی مئی ۲۔ علی بن مسہر قرشی کوئی ہیں
ان کی کنیت ابو الحسن ہے۔ ۱۸۹۔ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ ابواسحاق کا نام سلیمان بن فروز ہے وہ مشہور
تابعی ہیں۔ ۱۴۱۔ ہجری میں فوت ہوئے ۴۔ عبد الرحمن بن یزید نخعی افاضل تابعین اور علماء عاہلین میں سے
ہیں۔ ۹۹۔ ہجری میں فوت ہوئے ۵۔ اسود قدّم

۱۔ جبریر بن عبد الحمید کوئی پھر رازی ہیں۔ ۱۸۴۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ شیبانی کی کنیت ابواسحاق ہے

۲۹۹۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن شداد نے کہا میں نے میمونہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے ہوئے
سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی بیوی سے مباشرت کا ارادہ

فرماتے تو اسے تہمند باندھنے کا حکم فرماتے جبکہ وہ حیض کی حالت میں ہوتیں۔
سفیان نے شیبانی سے اس کی روایت کی ہے۔

۲۹۹۔ مشرح : یعنی سفیان ثوری نے ابواسحاق شیبانی سے اس حدیث کی اسی طرح
روایت کی ہے۔ یہ روایت بخاری کی شرط کے مطابق ہے لہذا اس کے

اہام میں کوئی حرج نہیں، اسی اسناد سے خالد بن عبد اللہ نے بھی شیبانی سے یہ روایت کی ہے جیسا کہ مسلم میں ہے

اسماء رجال : ۱۔ ابوالنعمان عازم مشہور ہیں۔ حدیث ۵۵ کے اسامہ میں گزرے ہیں۔
۲۔ عبد الواحد حدیث ۱۲۶ کے اسامہ میں دیکھیں ۳۔ عبد اللہ بن شداد

بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ

۳۰۰ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ هَوَابْنُ أَسْلَمَ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَصْحَى أَوْ فِطْرًا إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ
تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ تُكْثِرُنَّ اللَّعْنَ وَتُكْفِرُنَّ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ
وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَاظِرِ مِنْ أَحَدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا نَقْصَانُ
دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ نِصْفِ

لَیْسَ ہِی شَہَادَتُ کَے والد کا نام اسامہ ہے انہیں دو الہاد، کہا جاتا ہے کیونکہ وہ مہمانوں، راہ گروں کے لئے آگ روشن کیا کرتے تھے۔

بَابُ — حَائِضَةٍ كَارُوزَةٍ چھوڑ دینا

۳۰۰ — ترجمہ : ابو سعید خدری نے کہا بڑی یا چھوٹی عید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے اور عورتوں سے آپ کا گزر نہ ہوا تو فرمایا اے عورتو! صدمہ کیا کرو، مجھے تم اکثر دوزخ میں دکھائی گئی ہو، عورتوں نے کہا یا رسول اللہ! کس کے باعث؟ فرمایا تم لعنت زیادہ کرتی ہو اور شوہر کی نعمت کا کفران کرتی ہو کسی ناقص عقل اور ناقص دین والی عورت عقل مند آدمی کی عقل کھونٹے والی تم سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا، عورتوں نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے دین اور عقل میں نقصان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کیا عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے نصف کے برابر نہیں؟ عورتوں نے کہا کیوں نہیں، فرمایا یہ اس کی عقل میں نقصان کے باعث ہے کیا نہیں کہ جب بعض آہٹے تو وہ نماز نہیں پڑھتی ہے اور نہ ہی روزہ

شَهَادَةُ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَا بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا

رکھتی ہے ؟ عورتوں نے کہا کیوں نہیں ! فرمایا یہ اس کے دین میں نقصان ہے ۔

۳۰۰ — شرح : اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حائض سے فرض صوم و صلوٰۃ ساقط ہو جاتا ہے مگر وہ روزہ قضاء کرے گی ۔ نماز کی قضاء نہیں ۔ صدقہ عذاب

کو دفع کرتا ہے اور گناہوں کا کفارہ کرتا ہے ۔
کفران مذموم ہے ۔ قبیح کلام حرام ہے ۔ اگر اس پر مداومت کرے تو وہ گناہ کبیرہ ہے ۔ مجمع عظیم میں صفات کی ترغیب دلانا مستحب ہے ۔ ایام عید میں عورتوں کے لئے عید گاہ میں جانا حبانہ ہے ۔ تاکہ وہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھیں ۔

ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پردہ دارنوجوان عورتوں اور حیض والی عورتوں کو عید گاہ میں جانے دیتے تھے ۔ وہ عید گاہ سے علیحدہ رہتیں اور خیر اور مسلمانوں کی دعا میں شریک ہوتیں ۔

علماء نے کہا یہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں تھا لیکن آج کے روزنوجوان غریب عورتیں باہر نہ نکلیں ۔ اسی لئے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے محدثات نسوانی زیب و زینت دیکھ لیتے جو وہ آج کل کرتی ہیں تو ان کو مساجد سے ضرور منع فرمادیتے جیسے بنی اسرائیل پر ظاہر کرنے کے لئے عورتوں کو نکلنے کی اجازت تھی آج کل ہرگز ایسا نہیں ۔ اس بارے میں احناف کا یہ مسلک ہے جو صاحب بدائع نے ذکر کیا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ نوجوان عورتوں کو عیدوں ، جمعہ اور دوسری کسی نماز میں نکلنے کی رخصت نہیں ؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : وَقَدْ نَ فِيْ بُيُوتِكُنَّ ، تم اپنے گھروں میں رہو ، بوڑھی عورتیں بھی کسی نماز میں باہر نہ جائیں ۔ افضل یہی ہے ۔ واللہ اعلم !

مفردات

أَصْحِيَّةُ اس بکری کو کہتے ہیں جو قربانی کے روز ذبح کی جاتی ہے ۔ اس میں چار لغات ہیں ۱۔ أَصْحِيَّةُ بضم الهمزة وبكر ما ۲۔ أَصْحِيَّةُ ۳۔ أَصْحَاةُ اس کی جمع أَصْحَى ہے یہ مذکر و مؤنث مستعمل ہے ۔ مُصَلًّی عید گاہ ۔ معشر ، جماعت اس کی جمع معاشر ہے ۔ غشیہ ، شوہر دوست ، شوہر اور چچا زاد کو بھی غشیہ کہا جاتا ہے ۔ لَعْنُ ، اللہ کی رحمت سے دور کرنا ۔ علماء کرام اس بات میں متفق ہیں کہ کسی پر لعنت کرنا حرام ہے ؛ کیونکہ جس کے خاتمہ کا علم نہ ہو کہ وہ مسلمان مرے گا یا کافر فوت ہوگا اس پر لعنت کیسے جائز ہے ۔ البتہ جس کے خاتمہ پر صریح نص ہو کہ وہ کفر پر مرا ہے اس پر لعنت جائز ہے ۔ وصف

کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا ، امام طحاوی نے کہا بشرع اسلام میں دشمن کی نظائریں مسلمانوں کی کثرت

بَابُ تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَّافَ بِالْبَيْتِ
 وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ أَنْ تَقْرَأَ الْآيَةَ وَلَمْ يَرَأِ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقِرَاءَةِ
 لِلْجُنُبِ بَأْسًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانٍ
 وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ كُنَّا نَوْمُرَانُ نُخْرِجُ الْحَيْضَ فَيَكْبَرُونَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سُوْفَيْنَ أَنَّ هِرَقْلَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَهُ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ
 يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ
 إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا إِلَى قَوْلِهِ مُسْلِمُونَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ
 حَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَّافِ بِالْبَيْتِ وَلَا
 تَصَلَّى وَقَالَ الْحَكَمُ إِنِّي لَا ذُبْحُ وَأَنَا جُنُبٌ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ

پر لعنت کرنا حرام نہیں جیسے لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ وَالظَّالِمِينَ وَالْفَاسِقِينَ، جیسا کہ نصوص شرعیہ
 میں مذکور ہے؛ کیونکہ اوصاف کذب، ظلم اور فسق پر لعنت ہے۔ ذات پر لعنت نہیں۔ اللّٰبُ، خالص غفل،
 حزم، ضابط۔

بَابُ حَائِضِ بَيْتِ اللَّهِ كَالطَّوَّافِ
 سَوَاجِحِ كَمَمِ الْمَوَادِّ كَرَى

ترجمہ الباب : ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حائضہ قرآن کی آیت پڑھے تو کوئی حرج
 نہیں۔ ابن عباس نے کہا منیٰ کے لئے قرآن پڑھنے میں حرج نہیں اور نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم ہر حال میں اللہ کا ذکر فرماتے تھے۔ ام عطیہ نے کہا میں حکم کیا گیا تھا کہ حیض والی عورتوں کو عید گاہوں کی طرف لے جائیں وہ لوگوں کے ساتھ تکبیریں کہیں اور دُعائیں کریں، ابن عباس نے کہا مجھے ابوسفیان نے خبر دی کہ ہرقل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خط منگوا یا اور پڑھا اچانک اس میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور یَا اَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ لَّکُمْ ہوا تھا۔ عطاء نے جابر سے روایت کی کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا حیض والی ہو گئیں تو اُنھوں نے بیت اللہ کے طواف کے سوا حج کے سارے امور ادا کئے جب کہ وہ (اس حال میں) نماز نہ پڑھتی تھیں۔ حکم دے کہا میں جانور ذبح کرتا ہوں؛ حالانکہ میں حالتِ جنابت میں ہوتا ہوں جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ جس جانور پر ذبح کے وقت اللہ کا نام ذکر نہ کیا جائے اسے کھاؤ۔

شرح الباب

اس باب میں یہ بیان ہوگا کہ جب عورت کو احرام کے بعد حیض آجائے تو وہ حج کے سارے امور ادا کرے مگر طواف نہ کرے؛ کیونکہ بیت اللہ کا طواف

مسجد میں ہوتا ہے اور عائضہ عورت مسجد میں نہیں جاسکتی۔

اس کے تلاوت کرنے میں ابراہیم نخعی کے کئی اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ عائضہ عورت قرآن کی پوری آیت پڑھ سکتی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ قرآن کی آیت کا کچھ حصہ پڑھ سکتی ہے پوری آیت نہیں پڑھ سکتی۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جنبی کے لئے قرآن پڑھنا مکروہ ہے۔

چوتھا قول یہ ہے کہ جب تک جنبی نہ ہو قرآن پڑھنا جائز ہے یعنی حائض قرآن پڑھ سکتی ہے۔ ابن عباس نے کہا جنبی کے لئے قرآن پڑھنے میں حرج نہیں اُنھوں نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر حال میں اللہ کا ذکر کرتے تھے؛ کیونکہ ذکر عام ہے یہ قرآن مجید یا دوسرے اُرداد و اذکار سب کو شامل ہے مگر اس میں یہ احتمال ہے کہ حالتِ جنابت وغیرہ کے علاوہ باقی حالات میں ذکر فرماتے تھے اسی لئے بیت الخلا میں ذکر نہ فرماتے تھے۔

ام عطیہ نے کہا کہ میں حکم کیا گیا تھا کہ حیض والی عورتوں کو عید گاہ میں لے جائیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیض والی عورت تکبیرات کہہ سکتی ہے دعا کہہ سکتی ہے مگر قرآن مجید پڑھنے کا ذکر ان کے کلام میں نہیں ہے۔ ہرقل کے واقعہ سے بخاری نے استدلال کیا کہ جنبی قرآن پڑھ سکتا ہے؛ کیونکہ ہرقل کافر تھا اور کافر جنبی ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے پاس قرآن بھیجا؛ حالانکہ وہ پاک نہیں ہوتے اور آپ نے ان کا قرآن کو مس کرنا اور اس کا پڑھنا جائز رکھا۔ معلوم ہوا کہ جنبی قرآن پڑھ سکتا ہے مگر احتمال ہے کہ وہ ہر وقت جنابت کی حالت میں نہ ہو۔ خصوصاً انسانی مروت کا منقضی یہ ہے کہ ہر وقت وہ جنبی نہ رہے۔ حکم کے اثر سے بھی بخاری نے استدلال کیا کہ جنبی تلاوت قرآن کر سکتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان چھ آثار سے استدلال کیا کہ جنبی قرآن کریم پڑھ سکتا ہے مگر ان سب میں مناقشہ ہے؛ کیونکہ محدثین نے حضرت علی سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا سے باہر تشریف لاتے ہیں قرآن پڑھتے

۳۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
 أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا جِئْنَا
 سِرَفَ طَهَّيْتُ فَدْخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الْبِكْرُ فَقَالَ
 مَا يَبْكِيكِ قُلْتُ لَوِ دِدْتُ وَاللَّهِ إِنِّي لَمَّا حَجَّ الْعَامَ قَالَ لَعَلَّكَ
 لَقِيتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ
 فَاَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ عِزَّانَ لَا تَطْوِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي

ہمارے ساتھ گوشت کھاتے اور آپ کو قرآن پڑھنے سے جنابت کے سوا کوئی شئی نہ روکتی تھی۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ ابن حبان نے بھی اس کی تصحیح کی ہے، ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حیض والی عورت اور حنفی قرآن پاک سے کچھ نہ پڑھے۔ اس حدیث کو اگرچہ بعض لوگوں نے ضعیف کہا ہے مگر حضرت علی کی حدیث اس کو قوی کرتی ہے۔ معلوم ہوا کہ حیض والی عورت اور حنفی حالت حیض و جنابت میں قرآن کی پوری آیت نہیں پڑھ سکتے ہیں (عینی)

۳۰۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے اور صرف حج کا ارادہ کرتے تھے۔ جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو میں حیض والی ہو گئی۔ میرے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ میں رو رہی تھی۔ فرمایا کون سی چیز تمہیں ٹھلا رہی ہے میں نے کہا اللہ کی قسم! اچھا ہوتا کہ میں اس سال حج کو نہ آتی فرمایا تمہیں حیض آگیا ہے؟ میں نے کہا جی ہاں فرمایا یہ ایک شئی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم پر مقرر کیا ہے تم وہ کرتی جاؤ جو حاجی کریں گے مگر بیت اللہ کا طواف نہ کرو حتیٰ کہ حیض سے صاف ہو جاؤ۔

۳۰۱۔ شرح : اس حدیث شریف میں اس امر کی دلیل ہے کہ حائض کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں اور حیض و نفاس والی عورتیں اور حنفی لوگ طواف کے سوا حج کے تمام افعال، اقوال اور احوال کر سکتے ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ”حَتَّى تَطْهُرِي“ کا معنی یہ ہے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرو حتیٰ کہ کامل طور پر صاف ہو جاؤ یعنی حیض کے انقطاع کے بعد غسل کر کے طواف کرو صرف حیض کا انقطاع ہی کافی نہیں ہے۔ باقی فقہیہ کتاب الحیض کی ابتداء میں دیکھیں۔

بَابُ الْإِسْتِحَاظَةِ

۳۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي جُبَيْشٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَظْهَرُ أَفَادِعُ الصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا ذَلِكَ عِزْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَأَتْرِكِي الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي

بَابُ اسْتِحَاظَةِ رِجِّ كَاخُونِ

۳۰۲۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا فاطمہ بنت ابی جہش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ! میں (خون سے) پاک نہیں ہوتی ہوں کیا میں مناساز چھوڑ دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : یہ رگ کا خون ہے حیض کی حالت نہیں جب حیض کی حالت ہو تو نماز چھوڑ دو اور جب اندازاً یہ حالت ختم ہو جائے تو اپنے جسم سے خون دھو ڈالو اور مناساز پڑھتی رہو۔

۳۰۲۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے استحاضہ کو رگ کا خون فرمایا جو حیض کے خون سے احکام میں ممتاز ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک اس خون کے جریان کے وقت مستحاضہ سے وطی (جماعت) جائز ہے۔ امام مالک، صفیان ثوری، شافعی اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے۔ ابو داؤد میں جید سند سے ہے کہ حنہ بنت جحش مستحاضہ تھیں اور ان کا شوہران سے محبت کیا کرتا تھا۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا استحاضہ کی طہارت وقت میں معتدہ ہے وہ ایک دفعہ طہارت سے وقت میں جو چاہے فرائض اور نوافل پڑھ سکتی ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ایک دفعہ طہارت سے ایک فریضہ پڑھ سکتی ہے، امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا استحاضہ کا خون طہارت کا ناقض نہیں جب مستحاضہ پاک ہو جائے تو وہ اس طہارت میں جو چاہے فرائض اور نوافل پڑھ سکتی ہے بشرطیکہ

باب غَسْلِ دَمِ الْحَيْضِ

۳۰۳ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا نَأَا إِذَا أَصَابَ ثَوْبُهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ أَحَدَاكِنَّ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرِصْهُ ثُمَّ لَتْنِصْعِي بِمَاءٍ ثُمَّ لَتُصَلِّي فِيهِ

کوئی دوسرا حدث نہ ہو، نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے اس کا وضو صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور جمہور علماء نے کہا مستحاضہ پر صرف ایک ہی غسل واجب ہے جو حیض کے انقطاع کے وقت ہو۔ یہی مذہب امام مالک اور احمد کا ہے بالی تفصیل کتب فقہ میں دیکھیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں مندرجہ ذیل خواتین کو استحاضہ آتا تھا، ام حبیبہ بنت جحش، ام المؤمنین زینب، میمونہ کی اخیانی ہمیشہ اسماء فاطمہ بنت ابی حبیش، حمہ بنت جحش، سودہ بنت زمعہ، زینب بنت ام سلمہ، اسماء بنت مرثد عارضیہ اور بادیہ بنت غیلان رضی اللہ تعالیٰ عنہن (یعنی)

باب — حیض کا خون دھونا

ترجمہ : اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! ارشاد فرمائیں جب ہم سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اس کو کھرچ ڈالے پھر پانی سے دھو دے پھر اس کپڑے میں نماز پڑھے۔

۳۰۴ — حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ
أَحَدًا نَا حَيْضُ ثُمَّ تَقَرَّضُ الدَّمُ مِنْ ثَوْبِهَا عِنْدَ طَهْرِهَا فَتَغْسِلُهُ
وَتَنْظُمُ عَلَى سَائِرِهِ ثُمَّ تَصَلِّي فِيهِ

بَابُ اعْتِكَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ

۳۰۵ — حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ شَاهِينَ أَبُو بَشِيرٍ الْوَاسِطِيُّ قَالَ
أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ

۳۰۴ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب ہم سے کوئی حالت حیض
میں ہوتی تو پاک ہونے کے بعد اپنے کپڑے سے خون کھرچ دیتی اور
اے دھو ڈالتی اور پھر سارے کپڑے کو پانی سے دھوتی اور اس میں نماز پڑھتی۔

۳۰۳ — ۳۰۴ — شرح : ابن بطال نے کہا : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
کی حدیث اسباب کی حدیث کی تفسیر ہے۔ یعنی انواع
مطلبات رضی اللہ عنہن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں اس طرح کیا کرتی تھیں، اسامہ کی حدیث
میں بدقت سے مراد غسل ہے۔ ام المؤمنین نے فرمایا پھر سارے کپڑے کو پانی سے دھوتی یہ دوسرے
کے دفع کرنے کے لئے کرتی تھیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھرچنے کا حکم اس لئے فرمایا کہ اس خون وغیرہ
کا اثر جاتا رہتا ہے اور کپڑا صاف ہو جاتا ہے۔

بَابُ مُسْتَحَاضَةِ عَوْرَتِهَا كَالْعَوْرَتِ كَرْنَا

۳۰۵ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

تَرَى الدَّمَ فَرُبَّمَا وَضَعَتِ الطِّسْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمِ وَزَعَمَ
أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْعُصْفَرِ فَقَالَتْ كَأَنَّ هَذَا شَيْءٌ كَانَتْ
فَلَا نَهَ تَجِدُهُ

۳۰۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا مُعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ اُعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ
أَزْوَاجِهِ فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالْصُّفْرَةَ وَالطِّسْتَ تَحْتَهَا وَهِيَ تَصَلِّي
۳۰۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا مُعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ امْرَأَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اُعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ

کے ساتھ ایک بیوی نے اعتکاف کیا جبکہ وہ مستحاضہ تھیں اور دم استحاضہ دیکھتی تھیں۔ بسا اوقات وہ خون کی
وجہ سے اپنے تحت طشت رکھ لیتیں۔ عکرمہ نے گمان کیا کہ ام المؤمنین نے زرد پانی دیکھا اور کہا وہ یہ شئی
ہے جو فلاں عورت (زینب بنت جحش) دیکھا کرتی تھی!

۳۰۶۔ ترجمہ: ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
آپ کی بیویوں میں سے ایک بیوی نے اعتکاف کیا وہ مخرج اور زرد
خون دیکھا کرتی تھیں اور طشت ان کے نیچے ہوتا تھا جبکہ وہ نماز پڑھتی تھیں۔

۳۰۷۔ ترجمہ: ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ امہات المؤمنین میں
سے ایک نے اعتکاف کیا جب کہ وہ مستحاضہ تھیں۔

۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ شرح: جس عورت کو ایام حیض کے بعد خون جاری
رہے۔ وہ مستحاضہ ہے اس باب کی جملہ

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مستحاضہ عورت مسجد میں ٹھہر سکتی ہے۔ اعتکاف کر سکتی ہے نماز پڑھ سکتی ہے بشرطیکہ
مسجد متلوٹ نہ ہو۔ ابن بطال نے کہا اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ جسے سلسل البول یا مذی یا خون
بہانے والی پھنسی ہو اس کے لئے اعتکاف کرنا جائز ہے اور اسے مستحاضہ عورت پر قیاس کیا جاتا ہے۔

حدیث شریف میں فلاں عورت سے مراد زینب بنت جحش ہے ان کی دو اور ہمیشہ گان ام حبیبہ اور
حمنہ بنت جحش ہیں ان تینوں کو مستحاضہ کہا جاتا ہے۔

بَابٌ هَلْ تَصَلَّى الْمَرْأَةُ فِي

تَوْبٍ حَاصَتْ فِيهِ

۳۰۸ — حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي بَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ لِاحِدَاَنَا إِلَّا تَوْبٌ وَاحِدٌ تَحِيضٌ فَيَذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ بِرَيْقِهَا فَتَمَضَعَتْهُ بِظُفْرِهَا

باب — کیا عورت اس کپڑے میں جس میں اسے حیض آیا ہو نماز پڑھ سکتی ہے؟

ترجمہ : مجاہد سے روایت ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہم میں سے کسی کے لئے ایک کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا نہ ہوتا تھا۔ اسی کپڑے میں اس کی حیض کی حالت ہوتی تو جب اسے حیض کے خون سے کچھ لگ جاتا تو وہ اس پر تھوک ڈالتی اور اپنے ناخن سے اس کو مل کر اُتار دیتی۔

۳۰۸ —

شرح : بظاہر یہ حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے معارض ہے؛ کیونکہ اس میں یہ الفاظ ہیں : فَأَخَذَتْ ثِيَابَ يَحْيُضَتِي،، یعنی میں نے حیض کے کپڑے پہن لئے۔ ”چانچہ“ باب مِنْ أَخَذَتْ ثِيَابَ الْحَيْضِ سَوَى الطَّهْرِ،، حدیث ۳۱۹ میں گنہ را ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس حالت حیض اور حال طہر کے علیحدہ علیحدہ کپڑے تھے مگر وہ حقیقت تعارض نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ باب کی حدیث ابتداء اسلام پر محمول ہو کیونکہ اس وقت صحابہ بڑی کٹھن زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کے پاس مال و دولت نہ تھی جب اللہ تعالیٰ نے فتوحات عنایت کیں اور حالات بدلے۔ مال و دولت میں وسعت ہوئی تو عورتوں نے حیض و نفاس اور طہر کے علیحدہ علیحدہ کپڑے بنائے ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس وسعت حال کی خبر دی ہے لہذا دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں۔ امام بیہقی نے کہا کہ تھوک سے دم حیض کو صاف کر دینا قلیل دم میں متصور ہو سکتا ہے جو معاف ہے زیادہ خون کو دھونا ضروری ہے۔ اس حدیث میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ درہم کی مقدار سے کم نجاست

بَابُ الطَّيِّبِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ

۳۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى
أَنْ نُحْدِثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ الْأَعْلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا
نُكْتَحِلَ وَلَا نَتَطَيَّبَ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا إِلَّا تَوْبَ عَصَبٍ قَدْ
رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلْتُ أَحَدًا نَا مِنْ فَحِضِهَا فِي بُدْءِ
مِنْ كُسْتِ أَظْفَارٍ وَكُنَّا نُنْهَى عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَنٍ
عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

معاف ہے۔ اس کا دھونا واجب نہیں، اس حدیث شریف میں اس امر کی دلیل ہے کہ قلیل نجاست کو پانی کے بغیر زائل کرنا جائز ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نجاست کے زائل کرنے میں عدد شرط نہیں صرف صاف کر دینا ہی کافی ہے۔

اسماء رجال : ابراہیم بن نافع اپنے زمانہ میں مکہ کے ثقہ ترشیغ تھے۔ باقی روایات کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ عَوْرَتِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ

غسل کے وقت خوشبو لگانا،

۳۰۹۔ توجہ : ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہم کو میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنے سے منع کیا گیا تھا، مگر شوہر پر چار ماہ دس دن سوگ کی اجازت تھی (سوگ کے ایام میں) سرور، خوشبو لگانے اور رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے بھی منع کیا گیا تھا مگر ثوب عصب (جو بننے سے پہلے صاف کر کے لگایا جاتا ہے) اور ریشم کے وقت جب ہم سے کوئی حیض

بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ لِنَفْسِهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ
وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ وَتَأْخُذُ فِرْصَةً مُسْكَةً تَتَّبِعُ بِهَا أَثَرُ الدَّمِ
۳۱۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ
صَفِيَّةَ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَمْرَأَةً سَأَلَتْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غَسَلِهَا مِنَ الْحَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ قَالَ خُذِي

کے انقطاع پر غسل کرتی تو ہمارے لئے کست اطفار سے کچھ خوشبو لگانے کی اجازت تھی اور ہم کو جازدوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا تھا۔ اس حدیث کی ہشام بن حسان نے حفصہ سے آنھوں نے ام عطیہ سے آنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی !

۳۰۹۔ شرح : ثوب عصب بینی چادر ہے جس کو سوت رنگے کے بعد بنا جاتا ہے، کست اطفار خوشبو ہے اس سے عقوڑا سا ٹکڑا ناخن کے مشابہ ہوتا ہے، حیض سے پاک ہونے کے بعد عورتوں کو حیض کئی بدبو دفع کرنے کے لئے غسل کے وقت خوشبو لگانے کا حکم ہے تاکہ خوشبو میں نماز پڑھ سکے اور فرشتوں سے مجالست کر سکے تاکہ ان کو حیض کے خون کی بدبو سے تطہیر نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک چھوٹی بچی اور بیوی لونڈی پر سوگ نہیں تمام علماء کا اس میں اتفاق ہے کہ ام ولدہ اور لونڈی کا مالک فوت ہو جائے تو ان پر سوگ نہیں اور نہ ہی اس عورت پر سوگ ہے جسے وحی طلاق ہوئی ہو اور جس عورت کو تین طلاقیں ہوئی ہوں۔ وہ سوگ کرے چار ماہ دس دن سوگ کی مدت اس لئے ہے کہ اس مدت میں حمل ظاہر ہو جاتا ہے، سوگ کرنے والی عورت کا سر مرہ لگانا، خوشبو لگانا اور رنگے ہوئے کپڑے پہننا سب حرام ہیں۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن عبد الوہاب بخاری ۲۔ حماد ۳۔ ایوب سختیانی حدیث ۵۱۰ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

باب — جب عورت حیض سے پاک ہو جائے

تو اس کا اپنا بدن ملنا۔ وہ کیسے غسل کرے ؟ وہ خوشبودار روئی لے اور

فِرْصَةً مِنْ مِسْكِ فَتَطْهَرُنِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا قَالَ
تَطْهَرُنِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرُنِي فَأَجْتَذِبْتُهَا
إِلَيَّ فَقُلْتُ تَتَّبِعُنِي بِهَا أَثَرُ الدَّمِ

اس سے خون کے نشان صاف کرے،

۳۱۰۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حیض سے غسل کے متعلق پوچھا تو آپ نے اسے غسل کرنے کی کیفیت بتائی فرمایا مشک آلود روئی لو اور اس سے صفائی کرو اُس نے کہا اس سے کیسے طہارت و صفائی کروں فرمایا اس سے طہارت کرو اُس نے کہا کیسے طہارت کروں فرمایا سبحان اللہ طہارت کرو۔ میں نے اس عورت کو اپنی طرف کھینچ کر کہا خون کے نشانات کو صاف کرو!

۳۱۰۔ شرح : اس حدیث شریف میں ترجمہ الباب کا آخری حصہ مذکور ہے غسل کے وقت بدن کا ملنا اور غسل کی کیفیت مذکور نہیں مگر امام بخاری کی عادت ہے کہ ترجمہ میں ایسے امور بھی ذکر کر دیتے ہیں جو حدیث کے دوسرے طرق میں مذکور ہوتے ہیں لیکن وہ طرق امام کی شرط کے مطابق نہیں ہوتے اس لئے وہ ان کا ذکر نہیں کرتے یا ان کی طرف اشارہ پر اکتفاء کر لیتے ہیں یا کسی اور غرض کے تحت ذکر نہیں کرتے چنانچہ مسلم میں یہ حدیث پوری مذکور ہے جس میں دلک کیفیت غسل اور اثر دم کی تتبع مذکور ہیں۔ بخاری نے اس حدیث کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ اس کو ابراہیم بن مہاجر نے ضعیف سے روایت کیا ہے اور وہ بخاری کی شرط پر نہیں۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ عورت کا حیض کے غسل کے وقت خون کے مواضع پر خوشبو لگانا مستحب ہے، پہلے خوشبو کو استعمال کرے یا غسل کے بعد استعمال کرے۔

✽ عورت کا روئی کے پچا یہ کو خوشبو لگا کو مقام مخصوص پر لگانا مستحب ہے۔
✽ تعجب کے وقت سبحان اللہ کہنا مستحب ہے۔ ✽ مخفی امور میں اشارہ کنایہ کا استعمال مستحب ہے۔
✽ سمجھ نہ آنے کی صورت میں بار بار سوال کرنا جائز ہے۔ ✽ مجلس میں موجود لوگوں میں سے کوئی مسائل کو سمجھا سکتا ہے ✽ یہ حدیث سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق پر دلالت کرتی ہے۔

اسماء رجال : ابن سکن نے کہا یحییٰ عثانی جو سفیان بن عیینہ سے باب الحيض میں روایت کرتے ہیں وہ یحییٰ بن موسیٰ ہیں۔ اس سے متعلق

بَابُ غُسْلِ الْمَحِيضِ

۳۱۱ — حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ سَأَلْتُ

عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَيْفَ أَغْتَسِلُ مِنَ الْمَحِيضِ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مُمَسَّكَةً وَتَوَضَّعِي ثَلَاثًا
ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْيَى فَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ وَقَالَ تَوَضَّعِي بِهَا
فَاخْذِي مَاءً فَجَذِبِيهَا فَأَخْبِرْتُمَا بِمَا يُرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ صحیح بخاری میں اگر کبھی کسی طرف منسوب نہ ہو تو وہ صحیح بن موسیٰ ہی ہوتا ہے جو طبعی مشہور ہیں اور
بہترین عالم دین تھے۔ ۲۴۰۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو نصر کلاباذی نے ذکر کیا کہ یحییٰ بن جعفر بکندی بھی
سفیان بن عیینہ سے روایت کرتے ہیں ع۲ منصور بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن طلحہ عبد ری مجبی ہیں وہ بہت
رویہ کرتے تھے ہر وقت خاشع نظر آتے تھے۔ ۱۳۷ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کی والدہ صفیہ بنت
شیبہ بن عثمان ہے۔

بَابُ — حَيْضِ كَاغْسَلِ

۳۱۱ — تَوْجِدُ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک انصاری
عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میں حیض سے

غسل کیسے کروں؟ آپ نے فرمایا: مشک آلود روئی کا پچا یہ لو اور اس سے تین بار صفائی کرو پھر نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے حیا فرمایا اور اس سے چہرہ انور دوسری طرف کر لیا اور فرمایا اس پچا یہ سے صفائی
کرو، میں نے اسے اپنی طرف کھینچ کر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ سے خبردار کیا

۳۱۱ — اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث ع۳۱۱ میں استنباط حکم میں فرق ہے اور کچھ الفاظ

مختلف ہیں۔ اسماء و رجال : ع۱ مسلم بن ابراہیم قصاب ہیں۔ حدیث ع۲۲ کے اسماء میں دیکھیں
ع۲ وہیب بن خالد باہلی حدیث ع۸۲ کے اسماء میں دیکھیں

بَابِ امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ
 ۳۱۲ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ تَنَا ابْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ
 تَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَسَمَ لَيْقَ الْهَدْيِ
 فَرَعَمْتُ أَمَّا حَاضَتْ وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عُرْفَةَ قَالَتْ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لَيْلَةُ يَوْمِ عُرْفَةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ
 فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَمْسِكِي
 عَنْ عُمْرَتِكَ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ أَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَصَةِ
 فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّعْبِ مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي لَسَكْتُ

باب — عورت کا حیض کے غسل کے وقت کنگھی کرنا

۳۱۲ — ترجمہ : عروہ نے روایت کی کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجة الوداع میں حج کا احرام باندھا
 اور میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے تمتع کیا اور ہدی کو نہ بھیجا تھا اور گمان کیا کہ ان کو حیض آگیا ہے اور
 وہ حیض سے پاک نہیں ہوئیں حتیٰ کہ عرفہ کی رات داخل ہو گئی۔ ام المؤمنین نے کہا یا رسول اللہ! یہ عرفہ کی رات
 ہے میں نے تو عمرہ کا احرام باندھا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکھول دو، کنگھی کر لو اور عمرہ
 سے رُک جاؤ، چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا جب میں نے حج کر لیا تو آپ نے حصہ کی شب عبد الرحمن کو فرمایا تو اس
 نے میرے عمرہ کا بدل جس کا میں نے احرام باندھا تھا۔ تنغیم سے مجھے احرام بندھوا کر عمرہ کرایا

۳۱۲ — شرح : اگر یہ سوال ہو کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے حج کے بارے
 میں مختلف روایات منقول ہیں، ملاحظہ فرمائیے کہ آپس میں متضاد ہیں؛ چنانچہ

ایک روایت میں ہے ”لَا تَزِي إِلَّا الْحَجَّةُ“ دوسری روایت میں ہے ”وَلَا تَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّةُ“ اور تیسری روایت میں ہے ”وَدَخَرْنَا مُحَلِّلِينَ بِالْحَجِّ“ ان تینوں روایات سے ظاہر ہے کہ انہوں نے حج کا احرام باندھا تھا۔ حالانکہ باب کی حدیث میں ہے ”وَأَمَّا كُنْتُ تَمْتَعْتُ بِعُمْرَةٍ“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین کا احرام عمرہ کے لئے تھا ان روایات میں اتفاق کی کیا صورت ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج کا احرام باندھا تھا پھر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ تمام صحابہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیں۔ بشرطیکہ انھوں نے حرم میں ہمدی نہ بھیجی ہو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم اس لئے فرمایا تھا کہ مشرکین کہتے تھے حج کے دنوں میں عمرہ کرنا الفجر جو یعنی بہت بڑا گناہ ہے ان کا رد بلیغ کرنے کے لئے آپ نے ان صحابہ کو حج فسخ کرنے کا حکم دیا جنہوں نے سوق ہدی نہ کی تھی حرم میں ہدی نہ بھیجی تھی حج کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنا صرف صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص تھا اب جائز نہیں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ان حضرات سے تھیں جنہوں نے ہدی حرم میں نہ بھیجی تھی اس لئے آپ نے حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور جب آپ کو حیف آگیا اور اتمام عمرہ مشکل ہو گیا تو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ عمرہ چھوڑ دے اور حج کا احرام باندھ لے اس لئے آپ نے حج کا احرام باندھ لیا اور عمرہ کو ترک کر دیا، لہذا مذکور روایات اور باب کی روایت میں تضاد نہیں۔

الحاصل ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھا پھر حیض کے عذر سے عمرہ بھی چھوڑ دیا اور حج کا احرام باندھا تھا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھا پھر حیض کے عذر سے عمرہ بھی چھوڑ دیا اور حج کا احرام باندھا اور حج کے بعد تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا جو پہلے ترک کئے ہوئے عمرہ کا بدل تھا؛ کیونکہ انھوں نے کہا تھا کہ میری ساتھی عورتیں حج اور عمرہ کر کے واپس ہوں گی اور میں صرف حج ہی کر کے واپس چلی جاؤں گی اس سے ظاہر ہے کہ پہلا عمرہ بالکل ترک کر دیا تھا ورنہ یہ روایت بے معنی ہوگی۔

مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کو جائیں تو ایک فرسخ کے فاصلہ پر مقام تنعیم ہے، باب کی حدیث میں اگرچہ حیض کے غسل کے وقت کنکھی کرنے کا ذکر نہیں مگر حج کا احرام غسل تنعیم احرام پر دلالت کرتا ہے چونکہ یہ غسل مسنون ہے اور غسل کے وقت کنکھی کرنا مسنون ہے لہذا غسل حیض سے کنکھی کرنا بطریق اولیٰ مستحب ہوا، اگر عورت کے بال خفیف ہوں اور کھولنے کے بغیر بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچ جائے تو یہی کافی ہے بال کھولنے کی ضرورت نہیں

اور اگر بال زیادہ ہوں اور پانی اصول شعر تک نہ پہنچ سکے تو اس وقت بال کھولنا ضروری ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جبکہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ میرے سر کے بال بہت زیادہ ہیں کیا جنابت کے غسل کے وقت میں سر کے صفاثر کھول دوں؟ آپ نے منع فرما دیا اور فرمایا

بَابُ نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غَسْلِ الْمَحِيضِ

۳۱۳ — حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ
هشامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِينَ لِهَيْلَالِ فِي
الْحَجَّةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلَ
فَإِنِّي لَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَا هَلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ
وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ فَأَذْرَكْنِي يَوْمَ

سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو بہا دویہی کافی ہے فقہاء کا عمل ام سلمہ کی حدیث پر ہے :
حَصْبُهُ ، حَصْبَاءُ ، أَبْطَحُ ، بَطْءُ ، مُحْصَبٌ ، خَيْفُ بَنِي كِنَانَةَ ، ان سب سے ایک ہی
مقام مراد ہے۔ مُحْصَبٌ مکہ مکرمہ سے باہر جگہ ہے جہاں منیٰ سے آکر ٹھہرتے ہیں۔ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ ،
ایام تشریق کے بعد والی رات ہے ، اس کا یہ نام اس لئے ہے کہ حاجی منیٰ سے آکر محصب میں ٹھہرتے ہیں اور
یہاں رات گزارتے ہیں۔

اسماء رجال : موسیٰ بن اسماعیل تبرذکی ع ۲ ابراہیم سبط عبدالرحمن بن عوف
حدیث ع ۲۱ ، ع ۲۲ کے اسامیوں دیکھیں۔

بَابُ — عَوْرَتِ كَا حَيْضِ كِ غَسْلِ كِ وَتِ اِنِّهٖ بَالِ كِهْلُنَا ،

۳۱۳ — تَرْجَمَهُ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہم ذوالفقہہ پورا کر کے
ذی الحجہ کے ہلال کا استقبال کرنے والے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ اس کا عزم نہ کرے کیونکہ میں نے اگر ہدی نہ بھیجی

عَرَفَةً وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِي
عُمَرَتِكَ وَالْقِصِي رَأْسَكَ وَأَمْتِشِطِي وَأَهْلِي مَجَّ فَعَمَلْتُ حَتَّى إِذَا
كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَوَجَّهْتُ
إِلَى الشَّعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمَرَةٍ مَكَانَ عُمَرَتِي قَالَ هَشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي
شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدًى وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ

ہوتی تو میں عمرہ کا احرام باندھ لیتا بعض لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور بعض نے حج کا احرام
رکھا اور میں ان لوگوں میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھ لیا تھا مجھے عرفہ کے دن ایسی حالت میں پایا
کہ میں حائض تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا شکوہ کیا تو آپ نے فرمایا: عمرہ چھوڑ دو سر کے
بال کھول دو، کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو میں نے ایسا ہی کیا حتیٰ کہ جب حصبہ کی رات ہوئی تو آپ نے
میرے ساتھ میرے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو بھیجا میں تنعم چلی گئی اور وہاں اپنے پہلے عمرہ کا بدل عمرہ کا احرام
باندھا ہشام نے کہا اس میں نہ تو کوئی ہدی تھی نہ روزہ اور نہ ہی صدقہ تھا۔

۳۱۳ — شرح: اس حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب سے اس طرح ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ

کے حج کا احرام غسل کرنے کے بعد تھا اور یہ غسل مسنون ہے اور جب
غسل سنت میں بال کھولنے مستحب میں توجیض کا غسل جو فرض ہے کے وقت بطریق اولیٰ نقص شعر مستحب ہوا
اس حدیث شریف میں اس امر کی دلیل ہے کہ تمتع افراد حج سے افضل ہے کیونکہ اس میں حج اور عمرہ دو عبادتیں
ایک سفر میں جمع ہونے کے باعث یہ قرآن کے مشابہ ہیں اور قرآن افضل ہے کیونکہ حجۃ الوداع میں سرود کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم قادر تھے آپ نے میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا اور اس کے لئے حرم میں
ہجری بھیج دی تھی پھر مکہ مکرمہ آکر صحابہ کرام سے فرمایا کہ جس شخص نے ہدی نہیں بھیجی وہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کا
احرام باندھ لے اس حکم میں مشرکین کی مخالفت کرنا مقصود تھی جو کہتے تھے کہ حرم کے مہینوں میں عمرہ کرنا حرام
اور مجبور ہے اور جس شخص نے ہدی بھیج دی ہے وہ حج کا احرام فسخ نہ کرے اس لئے بعض صحابہ نے حج کا
احرام فسخ کر دیا جنہوں نے ہدی نہ بھیجی تھی فرمایا میں حرم میں ہدی بھیج چکا ہوں اس لئے میں حج کو فسخ نہیں
کر سکتا ہاں اگر پہلے میں نے ہدی نہ بھیجی ہوتی تو ضرور تمہاری موافقت کرتا بعض احادیث میں یہ امشاد ہے:
لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْتُ بَوْتُ لَمَّا سَقَفْتُ الْهَدْيَ“ پہلی حدیث ۳۱۲ میں اس امر کی وضاحت
ہو چکی ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ بالکل ترک کر دیا تھا اور اس کی جگہ حج کے بعد عمرہ کیا باب

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مُخَلَقَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَقَةٍ

۳۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ بَنِي مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى وَكُلٌّ بِالرَّحْمِ مَلَكًا يَقُولُ يَا رَبِّ نُطْفَةٌ يَا رَبِّ مُصْطَفَةٌ
فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهُ قَالَ أَذْكَرُ أَمْ أُنْثَى أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ
فَمَا الرِّزْقُ وَمَا الْأَجَلُ قَالَ فَيُكْتَبُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ

کی حدیث کے الفاظ ”دَعَى عَمْرُؤُكَ“ اس کی تائید کرتے ہیں۔

بظاہر ہشام کا کلام مشکل ہے؛ کیونکہ اگر وہ قارئین نہیں تو تمام علماء کے نزدیک قارئین پر ہدی لازم ہے اگر وہ
مستمتع نہیں۔ جب بھی ہدی لازم ہے؛ لیکن وہ نہ تو قارئین نہیں اور نہ مستمتع نہیں انھوں نے صرف حج کا احرام باندھا
تھا پھر اس کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھا اور جب ان کو حیض آگیا تو عمرہ بھی وہ پُورا نہ کر سکیں اور پھر حج کا احرام
باندھا جب اسے پُورا کر لیا تو اسے عمرہ کیا؛ لیکن ام المؤمنین کا قول ”وَكُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ بَعْتَرَةٍ“ اور ان کا قول :
”وَلَمْ أَهْلَ الْإِبْعَرَةِ“ سے اس کے خلاف معلوم ہوتا تھا تو پھر یہی جواب دیا جاسکتا ہے کہ ہشام کو اس کی خبر نہیں پہنچی
اس لئے انھوں نے نفی کر دی اور ان کے نفی کرنے سے نفس الامر میں نفی لازم نہیں آتی۔ بعض علماء نے کہا کہ ہشام کے
کلام میں دم جنائت کی نفی ہے۔ دم تمتع کی نفی نہیں۔

قاضی عیاض اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا صرف حج تھا نہ تمتع تھا اور نہ ہی قرآن تھا؛ کیونکہ
علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ ان دونوں میں دم واجب ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : عاصم بن اسماعیل کہا گیا ہے کہ ان کا نام عبید اللہ ہے، لیکن شہر عبید بن اسماعیل میں ان کی کینت ابو محمد ہے وہ بہاری
کوئی ہیں۔ ۲۵۰ ہجری میں فوت ہوئے عاصم ابو اسامہ ان کا نام حماد بن اسامہ ہے وہ شامی کوئی ہیں حدیث عاصم کے اسماء میں گزر رہے۔
عاصم ہشام بن عروہ قدر

بَابُ مُخَلَقَةٍ أَوْ غَيْرِ مُخَلَقَةٍ كَابْيَانٍ

۳۱۴۔ ترجمہ : ابْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ بَنِي مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت کی کہ آپ نے

فرمایا اللہ عزوجل نے عورت کے رحم پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہے جو کہتا ہے اے میرے پروردگار یہ نطفہ ہے اے میرے پروردگار یہ اب دم جامد ہو گیا ہے۔ اے میرے پروردگار یہ اب گوشت کا ٹکڑا ہو گیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ اس کی اتمام تخلیق کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ کہتا ہے کیا میں اسے مذکر بناؤں یا مؤنث؟ بدبخت بناؤں یا نیک بخت اس کا رزق کیا ہے اور عمر کیا؟ پس یہ سب کچھ اس کی ماں کے پیٹ میں لکھا جاتا ہے۔

شرح : اس حدیث کو کتاب الحیض میں ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا؛ کیونکہ رحم میں بچہ کا ہونا دم حیض کے خروج سے مانع ہے۔ ابن بطال نے

۳۱۲۔ کہا اس حدیث کو ابواب حیض میں داخل کرنے سے بخاری کی عرض ان لوگوں کے مذہب کو تقویت پہنچانا ہے جو کہتے ہیں کہ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا، امام احمد نے روایع بن ثابت سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے پانی سے غیر کی کھیتی سیراب کرے اور لونڈی سے جماع نہ کرے حتیٰ کہ اسے حیض آجائے یا اس کا حمل واضح ہو جائے“، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے وجود حیض کو حمل سے رحم کی برأت کی علامت قرار دیا۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”در الحیض لا یغسل و تقبیل و قسلی“، حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے کہا : اللہ تعالیٰ نے حاملہ عورت سے حیض اٹھالیا اور خون کو رحم میں بچہ کی خوراک بنا دیا پس معلوم ہوا کہ حاملہ عورت اگر خون دیکھے تو وہ حیض نہ ہوگا استحاضہ ہوگا۔

علقہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی جب نطفہ رحم نساء میں واقع ہو تو مقرر فرشتہ کہتا ہے مخلقہ ہو یا غیر مخلقہ ہو اگر اللہ تعالیٰ غیر مخلقہ فرمادے تو رحم سے خون جاری ہو جاتا ہے اگر اللہ تعالیٰ مخلقہ فرمائے تو فرشتہ کہتا ہے مذکر ہو یا مؤنث بدبخت ہو یا نیک بخت اس کا رزق کس قدر ہے اور یہ کس زمین میں فوت ہوگا۔ اس حدیث شریف کی صریح عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے آگاہ کرنے سے رحم پر مقرر فرشتہ رحم میں موجود بچہ کے تمام کوائف جانتا ہے وہ اس کے نیک و بد ہونے کو جانتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ وہ حلال رزق کھائے گا یا حرام اور کس زمین میں فوت ہوگا، حالانکہ قرآن کریم کی سورہ لقمان کی آخری آیت میں یہ ہے کہ ”یَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ“، ”رحم میں موجود کو اللہ ہی جانتا ہے“ ”لَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا“، ”کسی نفس کو کل میں کسب کا علم نہیں“ ”لَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ اَرْضٍ تَمُوتُ“، ”کسی نفس کو معلوم نہیں کہ وہ کس زمین میں مرے گا“ قرآن کریم اور حدیث شریف دونوں کے موازنہ سے ظاہر ہے کہ ان اشیاء کو اللہ تعالیٰ بذات خود جانتا ہے اور فرشتہ کو اللہ تعالیٰ کے بتانے سے ان کا علم ہوتا ہے اسی طرح بارش ہونے کا علم بھی اس پر مقرر فرشتے جانتے ہیں۔

علامہ قسطلانی نے اس کی وضاحت کی ہے؛ لہذا قرآن کریم اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مخالفت نہیں۔ دراصل جاہلیت میں کاہن اور نجومی کہتے تھے کہ وہ غیب جانتے ہیں اور قرآن کریم میں مذکور پانچ اشیاء کا علم ان کا مشغلہ بحث تھا۔ ان کی تردید کے لئے اللہ تعالیٰ نے ان پانچوں کا اس آیت میں ذکر کیا ورنہ مطلق غیب کا علم ہر قوم بھی کسی کو نہیں۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے متبعین اولیاء کرام کو اضافی علم

بَابُ كَيْفَ تَهْلُ الْحَائِضُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

۳۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ اللَّيْثَ عَنْ عُقَيْلٍ

عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَقَدْ مَنَّا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلْيَحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَاهْدَى فَلْيَحِلَّ حَتَّى يُحِلَّ

علم غیب ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے اطلاع کرنے سے وہ غیب پر مطلع ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات جو فیاض اقدس ہے وہ بھی ان سے مخفی نہیں رہتی جیسا کہ ملا علی قاری نے مرقات میں اسے بسط سے بیان کیا ہے اور ابتداء میں بندہ مسکین نے بھی بقدر ضرورت اسے نقل کیا ہے؛ چنانچہ حدیث شریف ۳۸۷ میں اس کی مزید وضاحت ہو چکی ہے۔

عمدة القاری شرح بخاری میں علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ جو کچھ رزق، موت، سعادت و شقاوت عمل، ذکور و انوثت ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر فرشتہ کو مطلع کرتا ہے اور ان کے انفاذ و کتابت کا حکم دیتا ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدرت اور ارادہ اس سے مقدم ہے، قاضی عیاض نے کہا اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ مختلفہ میں نفع روح ایک سو بیس روز کے بعد ہوتی ہے۔ یعنی چار ماہ پورے ہونے کے بعد جب پانچویں ماہ میں داخل ہوتا ہے اور یہ مشاہدہ سے ثابت ہے اور اسی پر احکام میں اعتماد ہے۔ واللہ اعلم!

۱۔ مسند ۲۔ حماد بن زید بصری ۳۔ عبید اللہ بن ابی بکر
اسماء رجال کتاب الایمان میں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَابُ حَالِضَةِ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ كَيْفَ يَحِلُّ

۳۱۵۔ تَحَدَّثَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلْيَحِلَّ

بِحَرْهَدِيهِ وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلَيْتَمَ حَجَّهٗ قَالَ فَحَضْتُ فَلَمَّا أَزَلَّ
حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمَّا أَهْلَلُ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُنْقِضَ رَأْسِي وَأُمْتَشِطُ وَأَهْلُ بِالْحَجِّ وَأَتْرُكَ
الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجَّتِي فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَمَرَنِي أَنْ أُعْتَمِرَ مَكَانَ عُمُرَتِي مِنَ التَّنْعِيمِ

کے ساتھ حجتہ الوداع میں (مدینہ منورہ سے) نکلے ہم سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج کا۔ ہم مکہ مکرمہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور حرم میں ہدی نہیں بھیجی وہ عمرہ کا احرام کھول دے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ہدی بھیجی ہے وہ عمرہ کا احرام نہ کھولے حتیٰ کہ ہدی نحر کرے اور جس نے حج کا احرام باندھا وہ حج پورا کرے۔ ام المؤمنین نے کہا مجھے حیض آگیا اور میں عرفہ کے دن تک حالت حیض میں رہی جبکہ میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ میں سر کے بال کھول دوں، تمنگھی کروں اور حج کا احرام باندھ لوں اور عمرہ ترک کر دوں، میں نے ایسا ہی کیا حتیٰ کہ میں حج سے فارغ ہو گئی پھر آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو بھیجا اور مجھے حکم فرمایا کہ میں تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھوں جو پہلے عمرہ کا بدل ہے۔

۳۱۵ — شرح : ترجمہ سے مطابقت در آہل حج سے ہے؛ کیونکہ اس میں حائض کے لئے حج کا احرام ثابت ہے؛ کیونکہ جب

انہوں نے حج کا احرام باندھا تھا وہ حائضہ تھیں اور جن کے نزدیک وہ قارنہ تھیں ان کے نزدیک زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ انہوں نے حج کا احرام باندھا جبکہ وہ حائضہ تھیں اور وہ معتمرہ بھی تھیں اسی لئے کہا کہ مجھے حکم ہوا کہ میں عمرہ چھوڑ دوں اور ترک شمی اس کے وجود کے بعد ہوتا ہے اس حدیث سے ظاہر ہے کہ ام المؤمنین نے عمرہ فسخ کر دیا تھا۔ واللہ اعلم !
اس حدیث کے اسماء رجال کتاب بدو الوجہ میں مذکور ہیں۔

باب حیض کا آنا حائض
اور عورتیں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ٹہنیہ بھیجتیں

بَابُ اقْبَالِ الْحَيْضِ

وَإِذَا بَرِهَ وَكُنْ نِسَاءً يُبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالْدَّرَجَةِ فِيهَا الْكَرْسُفُ
فِيهِ الصُّفْرَةُ فَيَقُولُ لَا يَجْعَلَنَّ حَتَّى تَرِينَ الْقَصَّةَ الْبَيْضَاءَ
تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ وَبَلَغَتْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ
نِسَاءً يُدْعَوْنَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يُنْظَرْنَ إِلَى الطَّهْرِ
فَقَالَتْ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا وَعَابَتْ عَلَيْهِنَّ

جس میں روئی ہوتی اور وہ روئی زرد ہوتی، تو ام المؤمنین فرماتیں جلدی نہ کرو حتیٰ کہ
سفید روئی (چونے کی طرح) دیکھو اس سے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا مقصد حیض سے
پاکیزگی تھی۔ زید بن ثابت کی بیٹی کو خبر ملی کہ عورتیں آدھی رات کو چسپراغ منگا کر
طہر دیکھتی ہیں، تو اس نے کہا نبوت کے زمانہ میں عورتیں یہ کام نہ کرتی تھیں اور
انہوں نے عورتوں پر عیب لگایا۔

شرح الباب : اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ حائض جب تک سفید رطوبت

چونے کے رنگ کی طرح نہ دیکھ لے غسل نہ کرے یعنی ام المؤمنین
نے عورتوں کو فتویٰ دیا کہ جب تک روئی میں زردی باقی رہے حائض پاک نہ ہوگی بلکہ روئی کو سفید دیکھنا
ضروری ہے جو چونا کے مشابہ ہو اور بالکل صاف ہو اس میں زردی کا شائبہ تک نہ ہو زید بن ثابت کی بیٹی
نے عورتوں پر عیب اس لئے لگایا کہ ان کے اس فعل کا مقصد حرج تھا جو شریعت میں مذموم ہے، کیونکہ
آدھی رات کا وقت آرام کرنے کا وقت ہے اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ ایام حیض میں زرد اور
مٹیالہ رنگ کی رطوبت حیض شمار ہوگی !

مفردات : الدرجہ، بجر الدال وفتح الراء، خوشبو کی ڈبیہ۔ کرسف، روئی۔ القصة
بفتح القاف وتشدید الصاد، قلعی۔

اسماء رجال : زید بن ثابت۔ زید بن ثابت کا تہ وحی تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم :

۳۱۶ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ تَنَا سُفْيَانُ عَنْ
 هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي جَبِشٍ كَانَتْ تُشْتَحِي
 فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا
 أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَأَعْتَسَلْنِي وَصَلَّيْ
 بَابٌ لَا تَقْضِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ
 وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَدْعُ الصَّلَاةَ
 ۳۱۷ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ تَنَا هَمَامٌ

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت جبیش کو
 استمناضہ آتا تھا انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ
 نے فرمایا یہ رگ کا خون ہے۔ حیض نہیں جب حیض کی حالت ہو تو نماز چھوڑ دو اور جب یہ حالت ختم ہو جائے تو
 غسل کر کے نماز پڑھو !

۳۱۶ — شرح : حدیث کی باب کے ساتھ مناسب فَاذَا أَقْبَلَتْ وَأَدْبَرَتْ کے الفاظ سے
 ظاہر ہے۔ حیض کی ابتداء خون سے ہوتی ہے پھر وہ زرد ہو جاتا ہے پھر
 مٹیالا پھر گدلا ہوتا ہے۔ پھر چونے کی طرح سفید ہو جاتا ہے۔ پھر منقطع ہو جاتا ہے، اگر ان منازل سے پہلے
 منقطع ہو جائے اور بالکل خشک ہو جائے تو اس وقت رحم بالکل صاف ہو جاتا ہے۔ یہ ادباً حیض ہے۔ واللہ اعلم !

بَابُ — حَائِضُ عَوْرَتِ نِمَازِ قِضَاءِ نَهْ كَرِے

جابر اور ابو سعید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حائض نماز چھوڑے
 ۳۱۷ — ترجمہ : معاذہ نے خبر دی کہ ایک عورت نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے

قَالَ ثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لِعَائِشَةَ
أَتَجْزِي أَحَدَنَا صَلَاتَهَا إِذَا طَهَّرْتُ فَقَالَتْ أَحَرُورِيَّةُ
أَنْتِ قَدْ كُنَّا نَحْيِضُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَأْمُرُنَا
بِهِ أَوْ قَالَتْ فَلَا نَفْعَ لَهُ

سے عرض کیا کہ ہم میں سے جب کوئی عورت حیض سے پاک ہو جائے تو وہ حیض کے ایام کی نمازیں قضاء کرے ؟
ام المؤمنین نے کہا کیا تو خارجی عورت ہے ؟ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک زمانہ میں حیض کی حالت میں نہیں
تو آپ ہم کو قضاء کا حکم نہ فرماتے تھے یا کہ ہم قضاء نہ کرتی تھیں !

شرح : اَتَجْزِي ، کا معنی اَتَقْضِي ہے ۔ حروراء کوفہ کے قریب ایک بستی ہے
سب سے پہلے خوارج کا اجتماع وہاں ہوا تھا اور اس بستی میں انھوں نے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف عہد کیا تھا اس لئے وہ اس بستی کی طرف منسوب ہونے لگے خارجیوں کی ایک
جماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ حیض کے زمانہ میں فرائض نماز کی قضاء واجب ہے اور یہ خلاف اجماع ہے اسی لئے
ام المؤمنین نے کہا تو ایسا کلام کرتی ہے کیا خارجیہ ہو گئی ہے متنبہ نہیں رہی ؟ ام المؤمنین کا مقصد یہ ہے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم کو حیض آتا تھا آپ ہمارے حال پر مطلع ہوتے تھے کہ ہم ایام حیض میں نمازیں
نہیں پڑھتیں اس کے باوجود آپ ہم کو قضاء کرنے کا حکم نہ فرماتے تھے ۔ اگر حیض کے ایام میں فرائض نماز
کی قضا واجب ہوتی تو آپ اس کا حکم ضرور فرماتے ۔

مسلمانوں کے اجماع کی دلیل یہ حدیث ہے کہ تمام ائمہ کرام کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے کہ حائض
نماز قضاء نہ کرے خوارج کے سوا اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہاں ان ایام کے روزوں کی قضا
واجب ہے ؛ کیونکہ ان کی قضا میں حرج نہیں نمازوں کی قضا میں عظیم حرج ہے ۔ اسی طرح نفاس والی
عورت پر بھی نفاس کے ایام کی نمازوں کی قضا واجب نہیں روزوں کی قضا واجب ہے اس پر بھی امت
کا اجماع ہے (نووی)

اسماء رجال

عہد جاہلین عبد اللہ رضی اللہ عنہما خیر النصارى مدنی میں وہ کبیر صحابی میں اور فضلاء صحابہ سے شمار
ہوتے ہیں ۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہزار پانچ سو چالیس احادیث روایت کی
ہیں ۔ ان میں سے امام بخاری نے ۱۸۷ احادیث روایت کی ہیں ۔ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ

بَابُ التَّوْمِ مَعَ الْحَائِضِ وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا

۳۱۸ — حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ تَنَا شَيْبَانُ عَنْ

يُحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ زَيْدٍ بَدَتْ أُمِّي سَلَمَةَ قَالَتْ جِئْتُ
وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِمْلَةِ فَأَنْسَلْتُ فَنَجَمْتُ
مِنْهَا فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَلَبَسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفِصْتِ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَدْخَلَنِي
مَعَهُ فِي الْحِمْلَةِ قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ

انیس غزوات میں شریک رہے۔ ۹۳ ہجری کو ۹۴ (چورافوے) برس کی عمر میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اس وقت مدینہ منورہ کے حاکم ابان بن عثمان رضی اللہ عنہما نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی ع۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حدیث ۱۸ کے اسناد میں مذکور ہیں۔ ع۔ ہمام بن یحییٰ بن دینار عوڈی حدیث میں بہت تھے۔ امام احمد نے کہا ہمام شارح حدیث میں اثبت ہیں۔ ۱۶۳ ہجری میں فوت ہوئے ع۔ قتادہ حدیث ۱۲ کے اسناد میں گزرا ہے ع۔ معاذہ بنت عبداللہ عدویہ ثقہ، حجت اور زاہدہ تھیں۔ رات بھر عبادت میں مشغول رہتی تھیں۔ ۸۲ ہجری میں فوت ہوئیں۔

بَابُ حَائِضَ عَوْرَتِ كَيْ سَاخَتْ سَوْنَا

جبکہ وہ حیض کے کپڑے پہنے ہو!

۳۱۸ — توجہ : ام سلمہ نے کہا مجھے حیض آگیا جبکہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کبل میں لیٹی ہوئی تھی۔ میں جلدی سے باہر نکلی اور حیض کے کپڑے پہن لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

بَابُ مَنْ أَخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ سِوَى ثِيَابِ الطَّهْرِ

۳۱۹۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ
يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خِمْلَةٍ حِضْتُ فَأَسَلْتُ فَأَخَذْتُ
ثِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ أَنْفِسْتِ فَقُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ
مَعَهُ فِي الْخِمْلَةِ

نے مجھے فرمایا کیا تم حیض والی ہو گئی ہو؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے مجھے بلایا اور اپنے ساتھ کھل میں داخل کر لیا، زینب نے کہا مجھے ام سلمہ نے بیان دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بوسہ لیا کرتے تھے حالانکہ آپ روزہ سے ہوتے اور میں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن میں سے غسل جنابت کیا کرتے تھے۔

شرح : ۳۱۸۔ قَوْلُهُ مِنْ إِنْاءٍ دَاجِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ الْخِمْلِ أَمَّا سَوَالُ بُوْجْجَا جَاءَ كَمَا مِنْ ابْتِدَاءِ
كَاتِلَقْ اِيْكَ فَعَلَ سَ كَيْسَ جَائِزٌ هَ اِسْ كَا جَوَابُ يَ هَ كَمَا دُوْجِيْزُوْں سَ

ابتداء اس وقت منع ہے جبکہ وہ ایک جنس سے ہوں جیسے دو زمانوں سے ابتداء ہو مثلاً ذِئْبَتُهُ مِنْ شَہْرِ
مِنْ سَنَةٍ یا دو مکانوں سے ابتداء ہو جیسے خَرَجْتُ مِنَ الْبُقْعَةِ مِنَ الْكُوْفَةِ اور اگر دو اشیاء سے ابتداء
ہو ان میں سے ایک عَيْنٌ اور دوسری معنی ہے تو جائز ہے۔

۱۔ سعد بن حفص حدیث ۱۱۱۱ کے اسماء میں ۲۔ شیبان نخوی
۳۔ یحییٰ بن ابی کثیر حدیث ۱۱۲ کے اسماء میں اور ابوسلمہ بن عبدالرحمن

اسماء رجال

ابن عوف کا کتاب الوحی میں ذکر ہو چکا ہے ۴۔ زینب بنت ابی سلمہ بن عبد الاسد مخزومی ہیں۔ اس سے پہلے
مذکور ابوسلمہ زینب کا والد نہیں کیونکہ زینب کے والد صحابی ہیں اور زینب سے ابوسلمہ روایت کرنے والے
تابعی ہیں اور زینت خود بھی صحابیہ ہیں۔ اپنی والدہ ام المؤمنین ام سلمہ سے روایت کرتی ہیں۔

بَابُ شُهُودِ الْحَائِضِ الْعِيْدَيْنِ وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزِلْنَ الْمُصَلِّي

۳۲۰ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي
الْعِيْدَيْنِ فَقَدِمْتُ امْرَأَةً فَتَزَلَّتْ قَصْرِ بَنِي خَلْفٍ فَحَدَّثَتْ

ترجمہ : ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا ایک دفعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کبیل میں بیٹھی
ہوئی تھی۔ اچانک مجھے حیض آگیا میں جلدی سے باہر نکلی اور حیض کے کپڑے پہن
لئے آپ نے فرمایا کیا حیض والی ہو گئی؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے مجھے بلایا اور میں آپ کے ساتھ کبیل میں بیٹھ گئی۔
۳۱۹ — شرح : ان دونوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حائضہ عورت کے ساتھ سونا اور
روزہ کی حالت میں اس کا بوسہ لینا جائز ہے اور شوہر اور بیوی ایک ہی برتن
میں سے غسل جنابت کر سکتے ہیں۔ حدیث ۲۹۶ و حدیث ۳۰۸ میں اس کی مزید وضاحت ہو چکی ہے۔
اسماء رجال : معاذ بن فضالہ زہرائی بصری میں ان کی کنیت ابو زید ہے عہد ہشام و متوالی
الوداؤد طلیسی نے کہا ہشام حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔

بَابُ — حَائِضِ عَوْرَتِ كَا عِيْدَيْنِ اَوْرِ مُسْلِمَانُوں كِ دُعَا مِیں شَرِكِ ہونا اَوْرِ عِيْدِ گاہ سے وہ دُور ہوں

۳۲۰ — ترجمہ : حفصہ بنت سیرین رضی اللہ عنہا نے کہا ہم نو جوان عورتوں کو عیدین
میں جانے سے منع کیا کرتے تھے ایک عورت آئی اور قصیر بنی خلف میں
مٹھری اُس نے اپنی بہن سے خبر دی اور اس کی بہن کے شوہر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بارہ غزوات
میں شرکت کی اور میری بہن آپ کے ساتھ چھ غزوات میں شریک رہیں۔ میری بہن نے کہا ہم زخیموں کی دوا کیا
کرتی تھیں اور بیماروں کی دیکھ بھال کرتی تھیں۔ میری بہن نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا ہم میں

عَنْ أُخْتِهَا وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَامَةً النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثِنْتَيْ عَشْرَةَ عَزْوَةً وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي سِتِّ قَالَتْ فَلَمَّا
نُذِرُوا الْكَلْبَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أُخْتِي النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَى أَحَدًا نَابَسُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابُ
أَنْ لَا تَخْرُجَ قَالَ لِثَلْبَسِهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَلِتَشْهَدَ الْخَيْرَ
وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمْرُ عَطِيَّةَ سَأَلْتُهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَأْيُ نَعَمْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُورُ الْإِقَالَاتِ
بَأْيُ سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ
وَلِتَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ وَتَقْتَرِلُ الْحَيْضُ الْمَصْلَى
قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتْ أَلَيْسَتْ تَشْهَدُ عَرَفَةَ

وَكَذَا وَكَذَا

سے کسی پر حرج تو نہیں جبکہ اس کے پاس چادر نہ ہو کہ عید گاہ میں نہ جائے ؟ آپ نے فرمایا اس کی سہیلی اسے
اپنی چادروں میں سے ایک چادر پہنا دے ، وہ ثواب کے کام اور مسلمانوں کی دُعا میں ضرور حاضر ہو ، جب ام عطیہ
آئیں تو میں نے ان سے پوچھا کیا تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے ؟ اُس نے کہا میرا باپ آپ پر خدا ہو
ہاں میں نے سنا ہے (اس کی عادت تھی) کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جب بھی ذکر کرتی تو کہتی ”یا بَیُّ“
میرا باپ آپ پر قربان ہو میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نوجوان عورتیں اور چڑھ دار عورتیں یا فرمایا نوجوان
پروردہ دار عورتیں اور حیض والی عورتیں عید گاہ میں جائیں اور کارِ ثواب اور مسلمانوں کی دُعا میں حاضر ہوں اور
حائضہ عورتیں عید گاہ سے جدا رہیں حفصہ نے کہا کیا حائضہ عورتیں بھی نکلیں ؟ ام عطیہ نے کہا (ان کو عید گاہ
جانے میں کون سا حرج ہے) کیا وہ عرفات اور فلاں فلاں جیسے مزدلفہ ، منی ، استقاء میں حاضر نہیں ہوتی میں

شرح : اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ حائضہ عورت اللہ کا ذکر نہ

چھوڑے عورتیں حائضہ ہوں یا پاک ہوں وہ مجالس وعظ میں

marfat.com

بَابُ إِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرٍ ثَلَاثَ حِيضٍ وَمَا
يُصَدَّقُ النِّسَاءُ فِي الْحِيضِ وَالْحَمْلِ فِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحِيضِ
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي
أَرْحَامِهِنَّ وَيُذَكَّرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشُرَيْحٍ إِنْ جَاءَتْ بَيِّنَةٌ مِنْ بَطَانَةِ
أَهْلِهَا مِمَّنْ يُرْضَى دِينُهُ أَنَّهَا حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صَدَّقَتْ
وَقَالَ عَطَاءٌ أَقْرَأُهَا مَا كَانَتْ وَبِهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ عَطَاءٌ
الْحِيضُ يَوْمٌ إِلَى خَمْسَةِ عَشْرٍ وَقَالَ مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ
ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قُرْعِهَا بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ
قَالَ النِّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ

جاسکتی ہیں مگر حائضہ عورتیں مساجد سے علیحدہ رہیں اور برکت حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے ساتھ دعا میں
شرکت کریں، امام نووی نے کہا عورتیں اچھے کپڑے پہن کر باہر نہ نکلیں اور باب کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ
زمانہ نبوت میں فتنہ و فساد سے امن تھا۔ جبکہ آج کل پر فتنہ حالات میں صورت مختلف ہے۔ ام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعد والی عورتوں کے حالات دیکھتے تو ان کو
مساجد میں جانے سے ایسے ہی منع کر دیتے جیسے بنو اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا۔ عبد اللہ بن مبارک نے
کہا آج کے دور میں عورتوں کو عیدین میں جانے سے منع کیا جائے اگر انہوں نے ضرور جانا ہو تو پچھتے پرانے
کپڑوں میں جائیں اور کوئی شئی زینت کے لئے استعمال نہ کریں مگر آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ عورتوں کو
مطلقاً باہر نہ جانے دیا جائے۔ اس حدیث میں اس امر کی بھی دلیل ہے کہ عورتیں زنجیوں کی مرہم ٹی کے لئے
غزوات میں جاسکتی ہیں اور عورت کی خبر قبول کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم!

محمد بن سلام بیکنہی حدیث ۱۹ ع ۲ عبد الوہاب ثقفی
۳ ایوب سختیانی دونوں کا تذکرہ حدیث ۵۱ کے

اسماء رجال

اسماء میں مذکور ہے۔

باب

جب عورت کو ایک ماہ میں تین بار حیض آئے

اور جو حیض اور حمل کے بارے میں جہاں تک ممکن ہو عورتوں کی تصدیق کی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”عورتوں کو جائز نہیں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان کے ارحام میں پیدا کیا ہے۔ اسے وہ چھپائیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور قاضی شریح سے منقول ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے خاص گھر والوں سے جن کا دین پسندیدہ ہے کی گواہی لائے کہ اسے ایک ماہ میں تین بار حیض آیا ہے تو اس کی بات مانی جائے گی۔ عطاء نے کہا عدت سے پہلے جو اس کے حیض کے دن تھے وہی حیض ہے، یہی ابراہیم نخعی کا قول ہے، عطاء نے کہا حیض ایک دن سے لے کر پندرہ روز تک ہے۔ معتز نے اپنے باپ سے روایت کی کہ میں نے ابن سیرین سے اس عورت سے متعلق پوچھا جو حیض کے پانچ روز کے بعد خون دیکھے تو انھوں نے کہا عورتیں اس کو زیادہ جانتی ہیں۔

شرح : یعنی حیض اور حمل میں عورت کی بات کی تصدیق کی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عورتیں اپنے ارحام میں مخلوق کو نہ چھپائیں، یعنی مانی الارم کو ظاہر کر دیں اور اگر اس میں ان کی تصدیق نہ کی جائے تو ان کے اظہار کا فائدہ نہ ہوگا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا اظہار کا معنی یہ ہے کہ اگر وہ حیض نہیں تو یہ نہ کہے کہ میں حائض ہوں اور اگر حائض ہے تو نہ کہے کہ میں حائض نہیں۔ اسی طرح حمل ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”فِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحَيْضِ“ کہا ہے ”وَفِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ“، نہیں کہا، کیونکہ مقصد یہ ہے کہ جس مدت میں تکرار حیض ممکن ہے اس کی تصدیق کی جائے گی اور تکرار حمل میں تصدیق کا معنی ہی نہیں۔ قولہ ”فِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحَيْضِ“ یہ صیغہ تفریط ہے کیونکہ اس اثر کی سند میں عامر (شعبی) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ حالانکہ حضرت علی سے شعبی کے سماع میں اختلاف ہے۔ دارقطنی نے کہا انھوں نے حضرت علی سے صرف ایک حرف کے سوا کچھ نہیں سنا۔ خدری نے کہا ائمۃ الحدیث نے حضرت علی سے شعبی کا سماع

ثابت نہیں کیا، یحییٰ بن سعید قطان نے کہا کہ شعبی اور حضرت علی کے درمیان عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ہے۔ شعبی نے حضرت علی سے روایت کی کہ ایک عورت اپنے شوہر جس نے اسے طلاق دے دی تھی سے جھگڑتی ہوئی ان کے پاس آئی اور کہا اسے ایک ماہ میں تین حیض آئے ہیں۔ حضرت علی نے شریح سے کہا اس کا فیصلہ کرو قاضی شریح نے کہا اگر عورت کے خاص گھر والے دیندار اس کی گواہی دیں کہ اسے تین حیض ایک ماہ میں آگئے ہیں اور وہ ہر حیض کے وقت پاک ہوتی رہی ہے اور نماز پڑھتی رہی ہے تو اس کی تصدیق جائز ہے اس فیصلہ کو حضرت علی نے مستحسن کہا۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ ساٹھ روز سے کم مدت میں تین حیض پورے ہونے پر عورت کی تصدیق نہ کی جائے گی؛ کیونکہ کم از کم طہر کی مدت پندرہ دن اور حیض کی مدت تین دن ہے مگر عادتاً پانچ روز عورتوں کو حیض آتا ہے گویا کہ شوہر نے بیوی کو طہر کے پہلے روز طلاق دی تو بیس روز گزرنے سے ایک حیض ختم ہوگا جبکہ عادتاً حیض پانچ دن ہو، لہذا تین اطہار اور تین حیض ساٹھ دنوں میں پورے ہوں گے، عطاء نے کہا کہ اس عدت سے پہلے جو اس کے حیض کے دن تھے وہی حیض کی مدت ہوگی یعنی عورت نے عدت کے زمانہ میں دعویٰ کیا کہ مثلاً ایک ماہ میں اس کے تین حیض پورے ہو گئے ہیں۔ اگر اس واقعہ سے پہلے اس کے اس دعویٰ کے مطابق اس کی عادت تھی تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اگر عدت میں پہلی عادت کی مخالفت کرے تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ یہی ابراہیم نخعی کا قول ہے۔ عطاء بن ابی رباح کے نزدیک حیض کی اقل مدت ایک دن اور اکثر مدت پندرہ روز ہے۔ دارقطنی نے اپنے اسناد سے عطاء سے یہ روایت کی ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا حیض کی اقل مدت تین روز اور اکثر مدت دس روز ہے۔ دارقطنی نے اپنے اسناد سے عبداللہ بن مسعود سے روایت کی کہ حیض تین سے دس دن تک ہے۔ اگر دس دن سے زیادہ ہو جائے تو استحاضہ ہے۔ اس طرح طرانی، دارقطنی اور ابن عدی وغیرہ نے منقول روایات ذکر کی ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح المہذب میں کہا کہ جب کوئی حدیث متعدد طرق سے منقول ہو جن کے مفردات ضعیف ہوں تو وہ حدیث حجت بن سکتی ہے اور صحابہ کرام سے مختلف کثیر طرق سے منقول احادیث امام ابو حنیفہ کے مذہب کو تقویت دیتی ہے۔

معتمر نے کہا، محمد ابن سیرین سے ایک عورت کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کی عادت ہے کہ اسے ہر ماہ میں چند ایام حیض آتا ہے۔ جب اس کی عادت سے پانچ یا چار یا چھ روز زیادہ ہو جائیں تو اسے کیا کہیں گے۔ ابن سیرین نے کہا ان دونوں خولوں کو عورت زیادہ جانتی ہے اس کی عادت کے ایام میں جو دیکھا گیا ہو وہ حیض ہے اور اس پر زیادتی استحاضہ ہے جبکہ اسے دونوں خولوں کے درمیان امتیاز حاصل ہو ورنہ اس کا حیض اکثر مدت تک یعنی دس روز ہوگا اس سے زائد استحاضہ ہوگا۔ اس اثر میں در قمریہ، کا معنی حیض ہے طہر نہیں، یہی مذہب خلفاء راشدین کا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال: معتمر، اپنے زمانہ میں سب لوگوں سے زیادہ عابد تھے۔ ان کے والد

۳۲۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ
قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ إِنِّي أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ فَادْعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنْ
ذَلِكَ غَرِقَ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ قَدَرِ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتَ
تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِي

بَابُ الصُّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُدْرَةَ
وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا

سلیمان بن طرخان قمی بصری ہیں۔ شعبہ نے کہا میں نے سلیمان سے زیادہ سچا کوئی شخص نہیں دیکھا۔ وہ جب بیہوش
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کرتے تو ان کا رنگ متغیر ہو جاتا تھا۔ شعبہ نے کہا ان کا شک بھی یقین کا مقام
رکھتا ہے۔ وہ عشاء کی نماز کے وضو سے ساری رات نماز میں مشغول رہتے تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
ع ابن سیرین کا کتاب الایمان میں ذکر گزرا ہے۔

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حبش
نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور عرض کیا مجھے استحاضہ
آتا ہے اور میں پاک نہیں ہوتی ہوں کیا میں نماز ترک کر دوں؟ آپ نے فرمایا یہ رگ کا خون ہے، لیکن
ان ایام کی تعداد کے برابر میں نماز چھوڑ دو جن میں تجھے حیض آتا تھا پھر غسل کر کے نماز پڑھتی رہو۔
شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سائلہ عورت کے حیض کے ایام
مقرر ہوئے ہیں۔

۳۲۱

۳۲۱

اسماء رحبال : احمد بن محمد بن بفتح الرائ ان کا نام عبد اللہ وہ
حنفی سہروردی ہیں۔ ۲۳۲۔ ہجری کو ہرات میں فوت
ہوئے ع۔ ابواب کا نام محمد بن اسماء ہے وہ کوئی ہیں حدیث ع۔ کے اسماء میں مذکور ہے۔

باب۔ زرد اور خاک کی رطوبت ایام حیض کے علاوہ

ترجمہ : ام عطیہ نے کہا کہ ہم خاک اور زرد رطوبت کو
حیض میں سے کوئی شئی نہ شمار کرتی تھیں۔ ۳۲۲۔

شرح : یعنی ایام حیض کے سوا مذکور رطوبت کو حیض نہ کہا جائے گا
جبکہ حیض کے ایام میں خاک اور زرد رطوبت حیض شمار ہوتی ہے ۳۲۲۔

اور اس کے حکم میں داخل ہے، جیسا کہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے اس کی وضاحت منقول ہے کہ حیض کے غسل
کے بعد ہم صفرہ اور کدہ کو حیض میں سے قطعاً شمار نہ کرتی تھیں۔

حدیث ع۔ ۳۱۶ باب "إِقْبَالِ حَيْضٍ وَإِدْبَارِهِ" میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب
حیض آجائے تو سبز چھوڑ دو، اس امر کی دلیل ہے کہ حیض کے ایام میں صفرہ اور کدہ حیض ہے
اسی طرح ام المؤمنین کا قول حَتَّى تَرَى الْقَصَّةَ الْبَيْضَاءَ،، بھی ان کے حیض ہونے کی دلیل ہے
اگرچہ غیر ایام حیض میں یہ دونوں حیض شمار نہیں ہوتے۔ واللہ اعلم!

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: كُنَّا نَعُدُّ الصُّفْرَةَ
وَالْكُدْرَةَ حَيْضًا،، یعنی ہم زردی اور خاک رطوبت کو حیض شمار کرتے تھے۔ یہ باب میں مذکور ام عطیہ
کی حدیث کے خلاف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ام عطیہ کی حدیث کا محمل غیر ایام حیض ہے اور ام المؤمنین
رضی اللہ عنہا کی حدیث ایام حیض پر محمول ہے۔ یعنی زردی اور خاک ایام حیض کے ماسوا حیض نہیں
اور ایام حیض میں اسے حیض کہا جاتا ہے۔

اسماء رحبال : ع۔ قتیبہ حدیث ع۔ ۲۴ اسماعیل بن علقمہ
حدیث ع۔ ۱۲۔ ابواب حدیث ع۔ اور محمد بن یحییٰ
حدیث ع۔ ۲۵ کے اسماء میں مذکور ہے۔

بَابُ عِرْقِ الْاِسْتِحَاذَةِ
۳۲۳ — حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ قَالَ ثَنَا

مَعْنُ بْنُ عِيْسَى عَنْ اِبْنِ اَبِي ذَيْبٍ عَنْ اِبْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
وَعَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ اُمَّ
جَبِيْنَةَ اسْتَحْيَضَتْ سَبْعَ سِنِيْنَ فَسَالَتْ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ ذَلِكَ فَاَمَرَهَا اَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عِرْقٌ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ
لِكُلِّ صَلَوةٍ

باب۔ استحاضہ کی رگ

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ
ام حبیبہ کو سات سال استحاضہ آیا اور اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کو حکم فرمایا کہ غسل کرے۔ اور فرمایا یہ رگ کا خون ہے۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا
ہر نماز کے وقت غسل کیا کرتی تھی !

۳۲۳ — شرح : یہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نہیں بلکہ ام المؤمنین
زینب بنت جحش کی بہن ہے۔ حدیث ۳۰۷ کے تحت ترجمہ میں گزرا
ہے کہ ام المؤمنین زینب ام حبیبہ اور حسنہ بنات جحش تینوں کو استحاضہ آتا تھا۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ استحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کرے مگر یہ غسل واجب نہیں تھا
ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ ترمذی شریف میں ہے وہ اگر مستحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کرے تو اس میں احتیاط
ہے اور اگر صرف وضو کر لے تو کافی ہے۔ بعض علماء نے کہا ام حبیبہ بنت جحش کی حدیث کو فاطمہ بنت حبیش
کی حدیث نے مفسوخ کر دیا ہے، کیونکہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
فاطمہ کی حدیث پر فتویٰ دیا کرتی تھیں اور ام حبیبہ کی حدیث کی مخالفت کرتی تھیں۔ جمہور علماء کا یہی مختار ہے کہ
استحاضہ پر ہر نماز کے لئے غسل واجب ہے۔

بَابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ بَعْضُ الْإِفَاضَةِ

۳۲۴ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ
أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ
بِنْتَ حَمِيٍّ قَدْ حَاصَّتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا
تَحْبُسُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَائِفٌ مَعَكُمْ فَقَالُوا بَلَى قَالَ فَاخْرُجِي

کے خون میں امتیاز نہ کر سکے یا وہ حیض کے ایام مجھول گئی ہو اس کو نہ اس کا وقت یاد رہا اور نہ عدد تو وہ اس
حال میں نماز نہ چھوڑے اور نہ نماز کے لئے غسل کرے؛ کیونکہ ممکن ہے کہ یہی انقطاع حیض کا وقت ہو ایسی
عدوت کو متیجرہ کہا جاتا ہے۔ اس پر غسل واجب ہے (خطابی) اور جن احادیث میں مستحاضہ کے لئے غسل کرنے
کا ذکر ہے وہ استحباب پر محمول ہے۔ اس طرح سب روایات متفق ہو باقی ہیں۔

۱۔ ابراہیم بن منذر حدیث ۵۶۷ ع ۲۔ معن بن عیسیٰ قزاز حدیث
۲۳۶ ع ۳۔ ابن ابی ذئب حدیث ۱۱۹ کے اسناد میں دیکھیں

۴۔ عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد انصاریہ ثقہ حجت ہیں۔ ۹۸۔ ہجری میں فوت ہوئیں ۵۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی ہمشیرہ ہیں اور عبد الرحمن بن
عوف رضی اللہ عنہ کی بیوی ہیں۔

بَابُ — طَوَافِ زِيَارَتِ كَعْبَةٍ عَوْرَتِ كَوَحِيضِ أَحْمَا

۳۲۴ — تَرْجَمَهُ : ام المؤمنین عائشہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا یا رسول اللہ! صفیہ بنت حنیئہ حائض ہو گئی ہے۔ رسول اللہ

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ أَسَدٍ قَالَ سَمِعْتُ وَهَيْبَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
رُخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْفِرَ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ فِي
أَوَّلِ أَمْرِ أَنْهَا لَا تَنْفِرُ ثُمَّ سَمِعْتُ يَقُولُ تَنْفِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخِصَ لَهَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : شاید وہ ہمیں روک رکھے گی کیا اُس نے تمہارے ساتھ طواف زیارت نہیں کیا کہا
کیوں نہیں فرمایا پس چلو (مکہ سے باہر نکلو)

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب عورت کو حیض
آجائے (طواف زیارت کے بعد اور طواف وداع سے پہلے) تو وہ مکہ مکرمہ
سے طواف کے بغیر واپس ہو جائے شروع میں حضرت عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ وہ واپس نہ جائے پھر میں نے
ان سے سنا وہ بھی یہی کہنے لگے ہیں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو اس کی رخصت ہی ہے !
شرح : منیٰ میں افعال حج کرنے کے بعد طواف زیارت کیا جاتا ہے
۳۲۴ ، ۳۲۵۔ یہ طواف فرض ہے اور دسویں ذی الحجۃ کو کرنا بہتر ہے۔

اس کے بعد واپسی کا ارادہ ہو تو طواف الوداع کیا جاتا ہے۔ یہ واجب ہے جب کسی عورت کو طواف زیارت
سے پہلے حیض آجائے تو اس کو مکہ مکرمہ میں رکنا ضروری ہے اور حیض سے پاک ہو کر طواف زیارت کرنا اس پر
فرض ہے۔ اگر طواف زیارت کے بعد حیض آجائے۔ جبکہ اُس نے طواف وداع نہیں کیا تھا تو اس کو رخصت
ہے کہ طواف وداع کئے بغیر اپنے وطن کو لوٹ جائے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر کو پہلے یہ حدیث نہ پہنچی تھی اس
لئے وہ منع کیا کرتے تھے پھر اس سے رجوع کر لیا۔ معلوم ہوا کہ ہر صحابی کو ہر حدیث کا پہنچنا ضروری نہ تھا۔ ان
دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف وداع حائضہ عورت سے ساقط ہے

۳۲۶۔ ع۔ عبد اللہ بن ابی بکر حدیث ۱۵۸ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ ان کے
والد ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم ہیں۔ وہ مدنی انصاری ہیں

اسماء رجال

امام احمد بن حنبل نے کہا ان کی حدیث شفاء ہے۔ ۱۳۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز
کے عہد خلافت میں قاضی، امیر بھی رہے ہیں۔ عمرہ ان کی فائزہ ہیں۔ صفیہ بنت جحش بن اخطب ام المؤمنین ہیں
رضی اللہ عنہا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صحابی اور ان علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ غزوہ خیبر میں قبیلہ

بَابُ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةُ الطَّهْرَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ
وَيَأْتِيَهَا زَوْجُهَا إِذَا صَلَّتِ الصَّلَاةَ اعْظُمُ
۳۲۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ تَنَازَهْتُ قَالَ تَنَازَهْتُ قَالَ تَنَازَهْتُ
هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا
أَذْبَرَتْ فَاعْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي

آئیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا اور عتق کر ہی مہر مقرر فرمایا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات سے ہے۔ ۶۰ ہجری میں فوت ہوئیں۔
 معقل بن اسد الوائشم بصری ہیں۔ ۲۲۹ ہجری میں فوت ہوئے۔ وہیب بن خالد مشائخ بصرہ میں سب سے
 اہمیت میں حدیث ۸۲ کے اسماء میں گزرے ہیں۔ عبد اللہ بن طاؤس بہت بڑے فقیہ ہیں۔ معمر نے کہا میں نے
 ان جیسا کوئی بھی فقیہ نہیں دیکھا ۱۳۲ ہجری میں فوت ہوئے ان کے والد طاؤس بن کيسان مبنی حمیری
 فارسی میں ۱۱۳ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ۔ جَبِ مُسْتَحَاضَةٍ پَاک ہو جائے

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا وہ غسل کرے اور نماز پڑھے اگرچہ (اس کا طہر)
 ایک گھنٹی ہو، اور اس کا شوہر اس کے پاس جاسکتا ہے جبکہ وہ نماز
 پڑھے نماز تو عظیم تر ہے۔

۳۲۶۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا : جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دے اور جب ختم ہو جائے تو

بدن سے خون دھو کر نماز پڑھے !

بَابُ الصَّلَاةِ عَنِ النَّفْسَاءِ وَسُنَّتِهَا

۳۲۷ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ قَالَ ثَنَا شَبَابَةُ

قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ
سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ أَمْرَأَةً مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ وَسَطَهَا

۳۲۶ — شرح : یعنی جب دن کی ایک گھڑی باقی رہ جائے اور مستحاضہ پاک ہو جائے
تو وہ غسل کر کے نماز پڑھے۔ ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ
کی غرض یہ ہے کہ رگ کا خون یعنی استحاضہ جب آجائے اور عورت اس کا دم حیض سے اقیانہ کر لے تو یہ اس کی
طہارت کی دلیل ہے اور اس سے جماع جائز ہے اکثر علماء کا مسلک یہی ہے؛ کیونکہ دم استحاضہ اذی نہیں جو
صوم و صلوة کو منع کرے لہذا یہ جماع کو بھی منع نہیں کرتا؛ کیونکہ نماز عظیم تر فریضہ ہے جب وہ نماز پڑھ سکتی
ہے تو اس سے جماع بھی جائز ہے ابوداؤد نے عکرمہ سے روایت کی کہ حمہ بنت جحش مستحاضہ تھیں اور ان کا
شوہران سے جماع کیا کرتا تھا۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : احمد بن یونس یربوعی شیخ الاسلام ہیں حدیث ۲۵۷ کے اسماء میں گنریے
زہیر حدیث ۳۹ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ — نَفَاسِ وَالِی عَوْرَتِ کِی

نَمَازِ جَازَہِ اور اس کا طریقہ

۳۲۷ — ترجمہ : سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت بطن
کے سبب مر گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نمازِ جازہ پڑھی

اور جازہ کے وسط میں کھڑے ہوئے۔

۳۲۷ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نمازِ جازہ پڑھی ہے کہ اگرچہ حدیث میں ثابت ہے

بَاب

۳۲۸ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مَدْرِكٍ قَالَ سَمِعْتُ
ابْنَ حَمَّادٍ قَالَ أَنَا أَبُو عَوَانَةَ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمٌ

کہ جو عورت نفاس میں مر جائے (رزچگی) وہ شہید ہے مگر یہ شہید عورت ان لوگوں میں سے ہے جن کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ ابن بطلال نے کہا اس باب سے مقصود یہ ہے کہ نفاس میں مرنے والی عورت پاک ہے جس میں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس پر نماز پڑھ کر اس کی طہارت کو ثابت کیا۔ لہذا ظاہر مومن کو مطلقاً اس پر قیاس کیا جاتا ہے کہ وہ مرنے سے نجس نہیں ہوتا ہے۔

”قوله مَا تَتْ فِي بَطْنِهَا“ میں لفظ فی بھی بیہیت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے حدیث میں آیا ہے ”وَفِي النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ مَا تَتْ اِبِل“، یعنی مومن نفس کو قتل کرنے کے سبب سواوٹ واجب میں۔ لہذا اب یہ نہ کہا جائے گا کہ بطن موت کے لئے ظون نہیں بن سکتا؛ کیونکہ یہاں ”فی“ ظرفیت کے لئے نہیں بیہیت کے لئے ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس والی عورت کا جسم پاک ہے۔ وہ اگرچہ شہداء میں سے شمار ہے مگر اس کا حکم معرکہ میں قتل ہونے والے شہداء کا حکم نہیں لہذا دوسرے مسلمانوں کی طرح اس کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کی نماز جنازہ میں امام اس کے وسط کے محاذی کھڑا ہو امام احمد نے کہا عورت کے وسط کے سامنے اور مرد کے سینہ کے سامنے کھڑا ہو۔ مبسوط میں یہ مذکور ہے کہ امام میت کے سینہ کے سامنے کھڑا ہو جو اجماع الفقہ میں ہے کہ یہی مختار ہے۔ امام لحاد نے اسے اختیار کیا ہے۔ نیز مبسوط میں ہے کہ سینہ ہی وسط ہے؛ کیونکہ سینہ سے اوپر دو ہاتھ اور سر ہیں اور اس کے نیچے پیٹ اور دونوں پاؤں ہیں۔ تحفہ میں اخاف سے مشہور روایت یہ ہے کہ مرد اور عورت کے سینہ کے سامنے کھڑا ہو (یعنی)

اسماء رجال : احمد بن ابی مُرَرِّج کا نام صباح ہے۔ کہا گیا ہے۔ ان کا نام احمد بن عمر

ابن ابی مُرَرِّج ہے۔ اپنے دادا سے کی طرف منسوب ہیں۔ شبابہ کا نام مردان ہے۔ ان پر شبابہ بن سوار کا غلبہ ہے۔ دراصل وہ حرا سانی ہیں۔ ۲۰۴ ہجری میں فوت ہوئے حسین معلم حدیث ع ۱۲ کے اسماء میں دیکھیں۔ ابن بُریدہ عبد اللہ بن بُریدہ بن مُصِیْب۔ اسلمی مروزی مشہور تابعی ہیں۔ سَمُرَہ بن جندب بن ہلال فزاری ہیں۔ اُصْحٰو نے ۲۳۔ احادیث روایات کی میں جن میں سے بخاری نے چار احادیث ذکر کی ہیں۔ زیاد نے انہیں چھ ماہ کو فہ کا حاکم اور چھ ماہ بصرہ کا حاکم مقرر کیا اور ۵۹ ہجری میں فوت ہوئے۔

الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالَتِي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَكُونُ حَائِضًا لَا تَصَلِّي وَهِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمُرِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِهِ

باب

۳۲۸ — ترجمہ : عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے اپنی خالہ مہمونہ زوجہ النبی

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہ حائض ہوتیں اور نماز نہ پڑھتیں جبکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سجدہ گاہ کے سامنے لیٹی رہتیں اور آپ اپنے مصلی پر نماز پڑھتے رہتے جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے آپ کا کچھ کپڑا لگ جاتا !

۳۲۸ — شرح : اس حدیث شریف میں اس امر کی دلیل ہے کہ عائشہؓ نہیں کیونکہ اگر وہ نجس ہوتی تو اس پر کپڑا پڑنے سے احتیاط کیا جاتا اور یہ بھی معلوم ہوا

کہ عائشہ عورت نمازی کے قریب بیٹھ سکتی ہے اور اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا، نیز وہ نمازی کے سامنے لیٹ سکتی ہے اور کھجور کی چٹائی پر نماز درست ہے۔

اسماء رحبال : حسن بن مدرک ابوعلی سدوسی حافظ بصری ہیں ع ۲ یحییٰ بن حماد شیبانی ابو عوانہ کے داماد ہیں۔

۲۱۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو عوانہ کا ذکر کئی بار گزرا ہے۔

سیمان بن ابی سلیمان شیبانی مشہور تابعی ہیں۔ امام احمد ان کی حدیث کو بہت پسند کرتے تھے۔ وہ کہتے تھے سیمان اس لائق ہیں کہ ان کی کوئی شئی نہ چھوڑے۔ ۱۴۱ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد اللہ بن شداد حدیث ع ۲۹۹ کے اسماء میں دیکھیں۔

مہمونہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین عبد اللہ بن شداد کی خالہ ہیں؛ کیونکہ ان کی والدہ سلمیٰ بنت عجمیس مہمونہ بنت حارث کی انجانی بہن ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التیمم

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا الْاِثْمَ صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مِّنْهُ

۳۲۹ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ اَنَا مَالِكٌ عَنْ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التیمم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد : اور تم پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو اور اپنے چہروں اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں نکلے حتی کہ

۳۲۹ —

جب ہم مقام بیداء یا ذات جیش میں تھے تو میرا ہارگم ہو گیا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاش میں رُک گئے اور آپ کے ساتھ لوگ بھی رُک گئے اور وہاں پانی نہ تھا۔ لوگ ابو بکر صدیق کے پاس آکر کہنے لگے کہ جو کچھ عائشہ نے کیا ہے آپ نے دیکھا نہیں؟ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں کو مٹھرا

فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْحَبَشِ
 انْقَطَعَ عَقْدٌ لِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 التَّمَاسِ وَأَقَامَ النَّاسَ مَعَهُ وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي
 بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالُوا لَا تَرَى مَا صَنَعْتَ عَائِشَةُ أَقَامَتْ بِرَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسَ وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ
 فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضْعُ رَأْسُهُ عَلَى
 فُحْدِي قَدْ نَامَ فَقَالَ حَبَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسَ
 وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَعَاثَنِي أَبُو بَكْرٍ
 وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعُنِي بِبِدِهِ فِي خَاَصِرَتِي
 فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى فُحْدِي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى
 غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّوَجَلَّ آيَةَ التِّمِّمِ فَتِمِّمُوا فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ
 الْحَضِيرِ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا أَلْ أَبِى بَكْرٍ قَالَتْ فَبِعُثْنَا الْبُعِثَ الَّذِي
 كُنْتُ عَلَيْهِ فَأَصْبَحْنَا الْعُقْدَ تَحْتَهُ

رکھا ہے۔ اور یہاں پانی بھی نہیں اور نہ ہی لوگوں کے ساتھ پانی ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے جبکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میری ران پر سر مبارک رکھ کر سو رہے تھے۔ اور کہا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں
 کو روک رکھا ہے جبکہ یہاں پانی بھی نہیں اور نہ ہی ان کے ساتھ پانی ہے۔ ام المؤمنین نے کہا ابو بکر نے مجھے غیب
 کیا اور جو کچھ اللہ نے چاہا اُنھوں نے کہا اور اپنے ماتھے سے میرے پہلو میں کو بیخا شروع کیا اور مجھے حرکت کرنے
 سے کوئی شے منع نہ کرتی تھی مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میری ران پر آرام فرمانا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صبح کے وقت بیدار ہوئے اور پانی وغیرہ نہ تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی۔ اُسید بن حُفیر نے کہا اے آل ابی بکر! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے۔ ام المؤمنین نے کہا ہم نے اونٹ کو اٹھایا جس پر میں سوار تھی اور اس کے نیچے سے بارش لگا۔

۳۲۹

شرح : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے مارگم ہونے کا واقعہ سترہ میں ہوا، جبکہ سیدہ کونین صلی اللہ علیہ وسلم عزوہ مریض یعنی عزوہ بنی المصطلق کے سفر سے واپس تشریف لارہے تھے۔ اس مارگ کی قیمت صرف بارہ درہم تھی اس کے گم ہونے میں مسلمانوں کے لئے بھلائی تھی جیسا کہ اُسید بن حُفیر انصاری نے کہا یہ کوئی تمہاری پہلی برکت نہیں اس قسم کی برکتیں تم سے ہوتی رہتی ہیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے مارگ کی گمشدگی تیمم کی آیت کے نزول کا سبب تھی کیونکہ تیمم کی آیت شہر، گاؤں یا ہر اس جگہ نازل نہیں ہو سکتی تھی جہاں پانی موجود ہو تو لامحالہ اس کے نزول کا عمل وہ ہونا چاہیے تھا۔ جہاں پانی نہ ہو اس لئے اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل کرنے کے لئے فقدان عقد کو سبب بنادیا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی التفات کو ادھر سے مبذول کر دیا۔ اگرچہ آپ کو اس کا علم تھا، کیونکہ عدم التفات عدم علم کو مستلزم نہیں تفسیر اتقان جلد دوم کے ص ۱۲۷ پر ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا اگر میرے اونٹ کی رسی گم ہو جائے تو میں اسے اللہ کی کتاب (قرآن مجید) میں معلوم کر لیتا ہوں؛ حالانکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اللہ کی کتاب کا علم سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے تھا۔ ابن سراقہ نے کتاب الاحجاز میں ابو بکر بن مجاہد سے روایت کی کہ اُنھوں نے کہا اس دُنیا میں کوئی شئی اللہ کی کتاب سے باہر نہیں ہے (اتقان) تو جس ذات ستودہ صفات پر یہ کتاب نازل ہوئی ان سے اونٹ کے نیچے پڑنے ہوئے مارگ کا علم کیوں نہیں ہو سکتا جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا ہے عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا، یعنی اللہ نے ہر شئی آپ کے علم میں کر دی جو آپ نہ جانتے تھے اور تیرے اوپر اللہ کا عظیم فضل ہے۔ اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے مکان میں اقامت جائز ہے جہاں پانی نہ ہو یہ اس امر کی دلیل ہے کہ آپ کو اس مکان میں تیمم کی آیت کے نزول کا علم تھا جس کا مقدمہ فقدان مارگ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وقت داخل ہونے کے پانی کی طلب واجب ہے۔ سفر میں تیمم کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ حضرم اختلاف ہے۔ امام مالک اور ان کے اصحاب نے کہا کہ حضر اور سفر میں تیمم جائز ہے۔ جبکہ پانی نہ ملے یا بیماری یا شدید خوف ہو یا وقت نکل جانے کے ڈر سے پانی کا استعمال کرنا متعذر ہو جائے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عزوات وغیرہ میں جبکہ کوئی خطرہ نہ ہو تو غورتوں کے ساتھ لے جانا جائز ہے اور شہر کا بیوی کی گود میں شہر رکھ کر سونا جائز ہے۔

(اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے)

۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ هُوَ الْعَوْقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا

هُشَيْمٌ ح قَالَ فَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ النَّضْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ

أَخْبَرَنَا سَيَّارُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيَتْ خُمْسًا لِمَنْ يُعْطَى

أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ

مَسْجِدًا وَأَوْطَانًا فَإِنَّمَا رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ

وَأَحِلَّتْ لِيَ الْمَغَانِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَأُعْطِيَتْ الشَّفَاعَةُ وَ

كَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمٍ خَاصَّةٍ وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً

اُسید بن حَضِر رضی اللہ عنہ

ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ وہ انصاری اشہلی اویسی ہیں۔ عقبہ ثانیہ کی رات انہیں نقباء میں بھیجا گیا تھا۔ بیس بھری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے ساتھ ان کا جنازہ اٹھایا تھا اور ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور بقیع میں دفن کیا گیا (مناقب میں پوری تفصیل دیکھیں)

۳۳۔ ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا مجھے پانچ اشیاء عطا ہوئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو عطا نہ ہوئیں۔ ایک مہینہ کی مسافت سے رعب کے ساتھ میری مدد کی گئی، میرے لئے ساری زمین مسجد اور پاک کردی گئی، میری امت کے جس شخص کو نماز کا وقت پائے وہ وہیں نماز پڑھ لے، میرے لئے مالِ غنیمت حلال کیا گیا جبکہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے یہ حلال نہ تھا۔ مجھے شفاعتِ عظمیٰ عطا کی گئی۔ ہر نبی اپنی مخصوص قوم کے لئے مبعوث ہوتا تھا۔ اور میں سارے لوگوں کے لئے مبعوث ہوا ہوں۔

۳۳۔ شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے پانچ خصال عطا کئے گئے

بعض روایات میں ہے کہ میں پانچ خصال عطا کئے گئے۔ اگر تامل

کریں تو یہ بارہ خصلتیں ہیں۔ ممکن ہے کہ مزید متبع سے اس سے زیادہ مل جائیں۔ ابو سعید نیشاپوری نے ”کتاب شرف المصطفیٰ“ میں ذکر کیا کہ جن خصال کے ساتھ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مختص ہیں وہ ساٹھ خصال ہیں۔ بعض علماء نے اس سے زیادہ بھی ذکر کی ہیں مگر ان روایات میں تعارض نہیں؛ کیونکہ ایک شی کے عدد پر نص کی جائے تو اس کے ماسوا کے عدد کی نفی نہیں ہوتی جیسے کسی نے کہا میرے پاس پانچ دینار ہیں تو اس عدد کا یہ مدلول نہیں کہ اس کے پاس ان کے بغیر اور دینار نہیں ہیں، لہٰذا یہ سوال ہو کہ سیدنا نوح علیہ السلام سفینہ سے باہر آنے کے بعد زمین میں رہنے والے سب لوگوں کی طرف مبعوث تھے؛ کیونکہ اس وقت صرف مومن ہی رہ گئے تھے جبکہ تمام کفار ہلاک ہو گئے اور ان تمام کی طرف نوح علیہ السلام مبعوث تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نوح علیہ السلام کی ابتداء نبوت میں لوگوں کی طرف اور نبی بھی مبعوث ہوں اور نوح علیہ السلام جانتے ہوں کہ لوگ ان پر ایمان نہیں لائے تو جو لوگ ان کی امت سے اور دوسرے نبیوں کی امتوں سے ایمان نہ لائے ان سب کے لئے بددعا فرمائی ہو۔

علامہ عینی نے کہا کہ طوفان صرف ان کی اپنی قوم پر آیا تھا جن میں وہ موجود تھے لہٰذا عموم نہ پایا گیا، الحاصل سیدنا نوح علیہ السلام اپنے زمانہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث تھے مگر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک سب کی طرف مبعوث ہیں دو نصیحتیں بالقرع الخ یعنی ایک مہینہ کی مسافت میں اسلام کے اعداد ہیں ان پر میرا رعب طاری ہے؛ کیونکہ مدینہ منورہ اور آپ کے اعداد کے درمیان ایک مہینہ کی مسافت ہے لہٰذا سفر نہ تھا اس لئے اس مقدار کا تعین فرمایا ہے ”جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ طَهُورًا“، یعنی ساری زمین میرے لئے طہور ہے۔ آپ کی امت جہاں چاہے نماز پڑھ سکتی ہے اور آپ سے پہلے انبیاء کرام علیہم السلام صرف اپنی عبادت گاہوں میں ہی نماز پڑھ سکتے تھے۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت ہے کہ جہاں بھی نماز کا وقت ہو جائے آپ وہیں وضو کر کے یا پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں اور سیدنا عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ ساری زمین کی سیر کرتے تھے اور جہاں نماز کا وقت ہو جاتا نماز پڑھ لیتے تھے مگر وہ صرف نماز ہی پڑھ سکتے تھے تیمم نہ کر سکتے تھے یہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی خاص ہے ”وَأَجَلْتُ لِيَ الْاَرْضَ طَهُورًا“، یعنی میری امت کے لئے خاتم حلال کی گئی ہیں اور پہلے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے خاتم آسمانی آگ کا جاتی تھی۔

علامہ خطابی نے کہا پہلے لوگ دو قسم کے تھے ایک وہ جن کو جہاد کی اجازت نہ تھی اور ان کے لئے خاتم حاصل نہ تھے اور دوسرے وہ لوگ تھے جن کو جہاد کی اجازت تھی مگر جب وہ غنیمت کا مال حاصل کرتے تو ان کے لئے کھانا جائز نہ تھا اور آسمان سے آگ آکر اسے جلا دیتی تھی۔ یہی جہاد کی مقبولیت کی علامت تھی ”وَأَعْطِيتُ الشَّافِعَةَ“ ابن دقین العید نے کہا الشفاعۃ میں الف لام عہد کے لئے ہے اور مراد شفاعت علی

بَابُ إِذَا لَمْ يَحِدْ مَاءٌ وَلَا تَرَابًا

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ نُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّهِمَا اسْتَعَارَتْ

ہے۔ محشر میں آپ لوگوں کو آرام پہنچانے کے لئے شفاعت فرمائیں گے، اور اس شفاعت کے وقوع میں کوئی اختلاف نہیں، بعض نے کہا جس کے دل میں ذرہ بھرا ایمان ہوگا اس کو دوزخ سے نکالنے کی شفاعت فرمائیں گے بعض نے کہا جنت میں درجات کی رفعت کی شفاعت فرمائیں گے، بعض نے کہا جن لوگوں پر دوزخ کا عذاب واجب ہو چکا ہوگا۔ ان کو دوزخ میں نہ بھیجے کی شفاعت فرمائیں گے بعض نے کہا بعض لوگوں کا حساب لئے بغیر ان کو جنت میں داخل کرنے کی شفاعت فرمائیں گے، ”الحاصل شفاعت کے تمام اقسام متحقق ہوں گے۔“

بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً“، یعنی میں عرب و عجم اور اسود و احمر سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ“، اس حدیث شریف سے واضح ہوتا ہے کہ جہاں بھی نماز کا وقت ہو جائے پانی ہو تو وضو کر کے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ معلوم ہوا کہ زمین کی ہر جگہ سے تیمم جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی مذہب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۱۔ محمد بن سنان باہلی بصری ہیں۔ ان کی کنیت ابو بکر بنیہ۔ امام بخاری

اسماء رجال

ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ان سے روایت کی ہے۔ ۷۲۳ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ ہشیم بن بشیر واسطی ان کی کنیت ابو معاویہ ہے اور ان کے والد بشیر کی کنیت ابو حازم ہے۔ ہشیم حدیث کے امام ہیں۔ وفات سے قبل دس سال وہ عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھتے رہے۔ ۱۸۳۔ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے۔ ۳۔ سعید بن نصر بغدادی کی کنیت ابو عثمان ہے۔ ۲۳۴۔ ہجری میں آمل جھون میں فوت ہوئے ۴۔ ستیار، ابو سیار واسطی ہیں ۱۲۲۔ ہجری کو واسط میں فوت ہوئے ۵۔ یزید بن مہیب فقیر کوئی ہیں ان کی کنیت ابو عثمان ہے۔ آپ شیخ الاسلام ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شیخ ہیں۔ انہیں فقارِ ظہر میں درود تھا اس لئے انہیں فقیر کہا جاتا ہے۔

بَابُ۔ جب نہ پانی پائے اور نہ مٹی میسر ہو

ترجمہ : اتم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنکھوں نے اسماء رضی اللہ عنہا سے بار بار پانی اور وہ گم ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةَ فَمَلَكَتْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلًا فَوَجَدَهَا فَادْرَكَتْهُمُ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَصَلُّوا فَشَكُّوا
ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التِّمِّمْ
فَقَالَ أَسِيدُ ابْنُ حُضَيْرٍ لِعَائِشَةَ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَوَاللَّهِ مَا نَزَلَ
بِكَ أَمْرٌ تَكْرِهِيْنَهُ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا

نے ایک شخص کو بھیجا (مار کی تلاش کو) اُس نے وہ تلاش کر لیا۔ صحابہ کو نماز کے وقت نے پایا حالانکہ ان کے پاس پانی نہ تھا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نماز پڑھ لی (وضو کے بغیر) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اس کا شکویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی، حضرت اُسید بن حُضیر انصاری نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو بھلی جزاء دے۔ اللہ کی قسم! آپ پر کوئی معاملہ نازل نہیں ہوتا جسے آپ مکروہ جانو مگر اللہ تعالیٰ اس میں آپ کے لئے اور مسلمانوں کے لئے بہتری فرماتا ہے۔

۳۳۱ — شرح : صحیح مسلم شریف میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے وضو کے بغیر نماز پڑھ لی، اس سے امام نووی نے استدلال کیا کہ جسے پانی اور پاک مٹی میسر نہ آئے تو وہ اسی حال میں نماز پڑھ لے۔ اس مسئلہ میں چار اقوال ہیں۔ امام شافعی نے کہا ایسے شخص پر نماز پڑھنا واجب ہے پھر اعادہ کر لے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر نماز واجب نہیں مستحب ہے پھر اس کی قضاء ضروری ہے۔ پہلے اس نے نماز پڑھی ہو یا نہ تیسرا قول یہ ہے کہ نماز پڑھنا واجب ہے اور اس کا اعادہ نہ کرے۔ یہ مُزنی کا مذہب ہے دلیل کے اعتبار سے یہ قول قوی تر ہے کیونکہ مذکور حدیث شریف میں کہیں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں کہ آپ نے ایسی مٹی نماز کا اعادہ واجب فرمایا ہو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا ایسر، مغلول اور مریض جو پانی اور پاک مٹی حاصل نہ کر سکیں نہ تو وہ وضو کر سکتے ہوں اور نہ ہی تیمم کرنے پر قادر ہوں وہ نماز نہ پڑھیں اور جب پاک پانی یا مٹی پر قادر ہوں تو نماز پڑھیں۔ امام ابو یوسف، محمد اور شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا وہ نماز پڑھ لے۔ پھر اس کا اعادہ کر لے۔ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف محمد اور امام شافعی رضی اللہ عنہم نے کہا اگر فی کسی شخص کو شہر میں پاک مٹی مل جائے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر اعادہ کر لے۔

اگر یہ سوال ہو کہ امام طحاوی نے یہ حدیث طویل ذکر کی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے تیمم کیا اور نماز پڑھی اگرچہ ان کے تیمم کی کیفیت مختلف تھی اور آپ کہتے ہیں صحابہ نے تیمم نہ کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ مختلف کیفیت کا تیمم دراصل تیمم ہی نہ تھا، کیونکہ اس وقت کوئی نص وارد

بَابُ التَّيَمُّمِ فِي الْحَضَرِ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَخَافَ فُوتَ الصَّلَاةَ وَبِهِ

نہ ہوئی تھی، گویا کہ انھوں نے طہارت کے بغیر نماز پڑھی، چنانچہ طہرائی نے کبیر میں ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے طہارت کے بغیر نماز پڑھ لی۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا تھا۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا اسماء بنت ابی بکر کا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ ہمارا ام المؤمنین کے تصرّف میں تھا اس لئے اس کی نسبت اپنی طرف کی۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ پہلی حدیث میں گزرا ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہمیں اونٹ کے نیچے مار مل گیا اور اس حدیث میں ہے کہ اس مرد نے مار تلاش کیا اور اسے پالیا اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ أَصْبَنًا، عام ہے۔ ام المؤمنین اور اس مرد دونوں کو شامل کیا ہے۔ جب اس شخص نے اسے پالیا تو ام المؤمنین کا یہ کہنا درست ہے کہ ہم نے پالیا۔ اسید بن حفصیر نے کہا یہ تمہاری پہلی برکت نہیں بلکہ اسے ال ابی بکر تمہاری برکتیں بکثرت ہیں۔

علاء زکریا بن یحییٰ بن صالح لؤلؤی بلخی حافظ حدیث ہیں۔ ۲۲۰ ہجری میں فوت ہوئے اور قتیبہ بن سعید کے پاس مدفون ہیں۔ امام بخاری

اسماء رجال

رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سے اور زکریا بن یحییٰ بن عمر طائی کوئی سے بھی روایت کی ہے۔ ان کی کنیت ابوالسکین ہے وہ بھی بغداد میں ۲۵۱ ہجری میں فوت ہوئے۔ یہ دونوں زکریا عبد اللہ بن نیر سے روایت کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک زکریا بخاری کی شرط کے مطابق ہے۔ لہذا ان میں اشتباہ کے باعث حدیث کی صحت میں قدح نہیں غسانی نے کہا امام بخاری نے زکریا بلخی سے تیمم وغیرہ روایت کی ہے اور زکریا ابوالسکین سے صرف عیدین میں روایت کی ہے۔ علاء عبد اللہ بن نیر کوئی ہیں۔ ۱۹۹ ہجری میں فوت ہوئے۔ باقی راویوں کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

باب
حضر میں تیمم کرنا جبکہ پانی نہ ملے اور
نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو

قَالَ عَطَاءٌ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْمَرِيضِ عِنْدَهُ الْمَاءُ وَلَا يَحْدَمُنْ
يَنَاولُهُ يَتِيمًا وَأَقْبَلَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ أَرْضِهِ بِالْحَرْفِ فَحَضَرَتْ
الْعَصْرُ مَرَبِدَ النَّعَمِ فَصَلَّى ثُمَّ دَخَلَ الْمَدِينَةَ وَالشَّمْسُ
مُرْتَفِعَةٌ فَلَمْ يُعِدْ

یہی عطاء نے کہا ہے۔ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اُس مریض کے بارہ میں کہا
جس کے پاس پانی ہو اور اسے پانی دینے والا نہ ملے تو وہ تیمم کرے حضرت عبداللہ
ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی زمین جو حُرُوف میں تھی سے آئے اور اونٹوں کے مرید میں عصر کا
وقت ہو گیا تو اُنھوں نے وہیں نماز پڑھ لی پھر مدینہ منورہ میں داخل ہوئے حالانکہ سوچ
بلند تھا اور نماز کا اعادہ نہ کیا۔

: یعنی جو شخص نماز کے فوت ہونے کا ڈر محسوس کرے اور اسے
پانی نہ ملے اور وہ مسافر بھی نہ ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے عطاء

شرح الباب

ابن رباح رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جب پانی نہ ملے نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کرے۔ امام شافعی
رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی کہتے ہیں۔ احاث کہتے ہیں۔ شہروں میں جسے پانی نہ ملے اس کے لئے تیمم جائز ہے۔ غیر مسافر
تندرست جسے پانی نہ ملے وہ تیمم کرے۔ ابن عمر، عطاء، حسن بصری اور جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ امام ابوحنیفہ
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پانی نہ پانے والا شخص جبکہ اسے پانی ملنے کی امید ہو۔ آخر وقت تک نماز میں تاخیر کرے
تاکہ اکمل طہارت سے اس کی نماز ادا ہو!

حُرُوف مدینہ منورہ سے ایک میل دور ہے۔ یہی قول اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرید النعم
میں تیمم فرمایا۔ جبکہ آپ مدینہ منورہ کی آبادی دیکھ رہے تھے۔ ”مرید“ اس جگہ کا نام ہے جہاں اونٹ کھڑے
کئے جاتے ہیں۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضر میں تیمم کرنا جائز ہے؛ کیونکہ جو شخص سفر میں تیمم کو جائز کہتا
ہے اس کی سفر سے مراد وہی سفر ہے جس میں نماز کی قصر جائز ہو اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مرید
میں تیمم اس لئے کیا کہ اُن کو نماز کے وقت کے فوت ہونے کا ڈر تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
کا یہ مذہب ہے کہ جب ممکن وقت آجائے اور پانی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور وہ اس میں تاخیر نہیں کر سکتا ہے؛
کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَلَمْ تُبَدِّ وَأَمَّا فِتْنَمُوا وَاللَّهُ عَظِيمٌ!

۳۳۲ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ سَمِعْنَا اللَّيْثَ عَنْ
 جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنِ الْأَوْعَجِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْرَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي حُجَيْمٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّمَةِ
 الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبُو حُجَيْمٍ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 مَخُودٍ بِرَجُلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يُدِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

۳۳۲ — ترجمہ : ابن عباس کے مولیٰ عمیر نے کہا میں عبد اللہ بن ابی رجون بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی زوجہ مہمونہ کے آزاد کردہ غلام میں آئے حتیٰ کہ ابو حیم بن حارث بن
 صمہ انصاری کے پاس پہنچے۔ ابو حیم نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیر حمل سے تشریف لائے اور آپ کو ایک شخص
 ملا اور اس نے سلام عرض کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا۔ حتیٰ کہ دیوار کے پاس
 تشریف لائے اور چہرہ انور اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔

۳۳۲ — شرح : بیر حمل "مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ ہے۔ امام شافعی نے کہا سلام
 کرنے والا شخص خود ابو حیم راوی تھے۔ جس دیوار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تیمم کیا تھا اس کا استعمال مباح تھا۔ لہذا اجازت کی ضرورت نہ تھی یا وہ کسی کی مملوک تھی اور وہ اس فعل
 سے راضی تھا۔ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ دیوار سے بلا اجازت تیمم کرنا غیر کی ملکیت میں بلا اجازت تصرف ہے بشرط
 اسلام میں طہارت کے بغیر سلام کا جواب دینا ممنوع تھا۔ پھر یہ منسوخ ہو گیا۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
 نے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے۔ بعض نے کہا یہ تیمم وضو کی آیت
 سے منسوخ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پھر یہ تیمم جائز ہے کیونکہ مدینہ منورہ کے مکانات مقبول
 سے بنے ہوئے تھے اور ان پر مٹی مستقر نہیں ہو سکتی۔ اس حدیث سے امام طحاوی نے استدلال کیا کہ نماز
 جائزہ کے فوت ہو جانے کے خوف سے تیمم جائز ہے؛ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے جواب کے
 فوت ہونے کے خوف کے پیش نظر حضر میں تیمم فرمایا اور یہ امام مالک، شافعی اور احمد پر حجت ہے جبکہ وہ اس
 سے منع کرتے ہیں۔ احاف کے نزدیک اگر نماز جائزہ یا عہد کی نماز کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو وضو میں

بَابُ هَلْ يَنْفَخُ فِي يَدَيْهِ بَعْدَ مَا يُضْرَبُ بِهِمَا الصَّعِيدَ لِلتَّيْمِمِ

۳۳۳ — حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ ثَنَا الْحَكَمُ عَنْ
ذَرَّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ
إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أُصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ
عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَمَا تَذْكُرُ أَنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ
فَأَجْنَبْنَا فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكْتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا فَضْرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفَيْهِ الْأَرْضَ
وَلَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَيْهِ

مشغول ہوئے بغیر تیمم کر کے نماز پڑھ لینا جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!
ع۔ یحییٰ بن یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر قریشی مخزومی ہیں۔ ع۔ یحییٰ بن
سعد مشہور امام ہیں ع۔ جعفر بن ربیعہ بن شریحہ کندی بصری ہیں۔
۱۲۵۔ ہجری میں فوت ہوئے ع۔ اعرج ان کا نام عبد الرحمن بن ہرمز جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں۔ حدیث ع۔ کے اسناد میں گزرا ہے ع۔ عمیر عمر بن عبد اللہ ہاشمی ہیں۔ ایک سو چار ہجری میں فوت ہوئے

بَابُ — کیا تمیم کرنے والا اپنے ہاتھوں کو پھونکے؟

۳۳۳ — سعید نے اپنے باپ عبد الرحمن سے روایت کی کہ ایک شخص عمر فاروق رضی اللہ عنہ
کے پاس آیا اور کہا میں جنبی ہو گیا اور پانی نہ ملا دیکھیں کہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ
سے کہا کیا آپ کو یاد نہیں؟ کہ میں اوداپ دونوں ایک سفر میں تھے (اور ہم دونوں جنبی ہو گئے) آپ نے نماز

نماز نہ پڑھی اور میں مٹی میں بیٹ کر لوٹ پوٹ ہو گیا اور نماز پڑھ لی پھر اس کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں یہ کر لینا کافی تھا اور آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان کو پھونکا پھر ان سے چہرہ اور دونوں پہنچوں پر مسح کیا۔

۳۳۳ —

شرح : اگر سوال ہو کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نماز کیوں نہ پڑھی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے تیمم سے نماز نہ پڑھی تھی؛ کیونکہ

آپ کو امید تھی کہ نماز کا وقت نکلنے سے پہلے پانی مل جائے گا یا ان کا خیال تھا کہ تیمم صرف اصغر حدت کے لئے ہے اور آپ کے اجتہاد کا یہ مقتضی تھا کہ جنبی تیمم نہیں کر سکتا ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح واجب نہیں؛ کیونکہ اس میں صرف کہن پر اکتفاء کی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ چہرہ اور ہاتھ کے لئے ایک ہی ضرب کافی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کیفیت کا مقصد صرف تعلیم کے لئے ضرب کی صورت بیان کرنا ہے مکمل تیمم بیان کرنا مراد نہیں جبکہ دیگر روایات میں دو ضربیں اور کہنیوں تک ہاتھوں کا مسح ثابت ہے۔ علاوہ ازیں تیمم وضوء کا بدل ہے اور بدل بدل منہ کے حکم میں ہوتا ہے۔

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے قول ”اَمَّا اَنَا فَتَمَحَّكْتُ“ میں صحت قیاس کی دلیل ہے؛ کیونکہ انھوں نے جنابت کے تیمم کو غسل جنابت پر قیاس کیا اور لوٹ پوٹ گئے!

معلوم ہوا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں اجتہاد جائز تھا آپ کے حضور ہو یا غائبانہ ایک قول یہ بھی ہے کہ آپ کی عدم موجودگی میں اجتہاد جائز ہے؛ ورنہ نہیں حضرت معاذ بن جبل کی حدیث اس کی تائید کرتی ہے۔ اس حدیث کی مکمل تفصیل حدیث ۳۲۸ کے تحت مذکور ہے۔

اسماء رحبال : سعید بن عبد الرحمن بن ابی ہریرہ کوئی ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں خواسان کا حاکم مقرر کیا تھا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ نافع

ابن عبد الحارث نے عسفان میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور عمر فاروق نے انہیں مکہ میں حاکم مقرر کیا تھا اُس نے کہا آپ نے مکہ میں کسے حاکم مقرر کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا ابن ابی ہریرہ کو مقرر کیا ہے اُس نے کہا ابن ابی ہریرہ کون ہے؟ فرمایا ہمارے آزاد کردہ غلاموں سے ہے۔ اُس نے کہا آپ نے مکہ والوں پر آزاد کردہ غلام حاکم مقرر کیا ہے؟

فرمایا : وہ قرآن کا قاری ہے اور تمہارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس کتاب کے ذریعہ قوموں کو بلند کرے گا اور دوسروں کو پست کرے گا۔ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بارہ احادیث روایت کی ہیں۔

بَابُ التَّيْمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ قَالَ سَأَلْتُ شُعْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي

الْحَكَمُ بْنُ ذَرِّعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ عَمَارٌ هَذَا وَضَرَبَ شُعْبَةُ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ ثُمَّ أَذْنَاهُمَا
مِنْ فِيهِ ثُمَّ مَسَحَ بِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ وَقَالَ النَّضْرُ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ سَمِعْتُ ذَرَّاعَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَالَ قَالَ الْحَكَمُ
وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَلَّا

باب۔ چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح کرنا

۳۳۴۔ ترجمہ : سعید نے اپنے باپ عبد الرحمن سے روایت کی کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے یہ کہا اور شعبہ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان کو منہ کے قریب لے گئے پھر اپنے چہرہ اور دونوں ہاتھوں (پہنچوں) کا مسح کیا نضر نے کہا ہمیں شعبہ نے حکم سے خبر دی کہا کہ میں نے ذر سے سنا وہ سعید بن عبد الرحمن ابن ابزی سے ذکر کرتے تھے۔ حکم نے کہا میں نے یہ عبد الرحمن کے بیٹے سے سنا وہ اپنے باپ سے روایت کرتے تھے انھوں نے کہا کہ حضرت عمار نے کہا۔

۳۳۴۔ شرح : قَالَ النَّضْرُ "یہ بخاری کا کلام ہے اور قال کا مقولہ محذوف ہے

اور وہ عمار کا وہ کلام ہے جو انھوں نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا تھا، نضر کے طریق اور حجاج کے طریق میں فرق یہ ہے کہ اس میں لفظ "عَنْ" ہے۔ لہذا یہ طریق غلط ہے اور اس میں سَمِعْتُ ذَرَّاعَ سے اور سَمَاعِ اور غَفَقَتِ میں فرق مشہور ہے۔ علامہ کرمانی نے کہا ظاہر یہ ہے کہ بخاری نے نضر سے معلق ذکر کیا ہے کیونکہ وہ عراق میں ۲۰۳ ہجری میں فوت ہو گئے تھے جبکہ امام بخاری اس وقت نو برس کے بچہ میں تھے !

اور قَالَ الْحَكَمُ سے بخاری کا مقصد یہ ہے کہ حکم نے بھی شعبہ سے ذر کے واسطے کے بغیر یہ روایت کی ہے اس اعتبار سے یہ اسناد اعلیٰ ہے جیسا کہ پہلا اسناد "سَمِعْتُ" کے لفظ کے ساتھ اعلیٰ ہے۔ واللہ اعلم !

اسماء رجال : حجاج بن منہال حدیث علیہ کے اسماء میں مذکور ہے۔

۳۳۳ — حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّعٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ
شَهِدَ عُمَرُو قَالَ لَهُ عُمَارُ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجْنَبْنَا وَقَالَ تَقُلْ فِيهَا

۳۳۴ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ

الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّعٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ قَالَ عُمَارُ لِعُمَرُو تَمَعْتُ فَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَكْفِيكَ الْوَجْهَ وَالْكَفَيْنِ

۳۳۵ — حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّعٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ شَهِدْتُ عُمَرُو قَالَ لَهُ عُمَارُ وَسَاقُ الْحَدِيثِ

ترجمہ : عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا وہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھے

جبکہ ان سے عمار نے کہا کہ ہم ایک لشکر میں تھے اور ہم دونوں جنبی ہو گئے اور کہا ”تَقُلْ فِيهَا“ یعنی نَفَخْ فِيْهِمَا کی جگہ تَقُلْ فِيْهِمَا کہا ہے اور یہ تھوک کے مشابہ ہے۔

ترجمہ : عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عمار نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا

۳۳۶ — میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا تیرے لئے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کر لینا کافی تھا۔

شرح : الْكَفَيْنِ سے پہلے ”وَ“ مع کے معنی میں ہے۔ اسی طرح كَفَيْنِ منصوب ہے یعنی ہاتھوں سمیت چہرے کا مسح کر لینا تھا یا اصل میں یوں تھا ”مَسَحَ الْوَجْهَ وَالْكَفَيْنِ“ مضاف کو حذف کر دیا گیا اور مضاف الیہ کو اپنے حال پر رہنے دیا اور بعض نسخوں میں كَفَيْنِ کی جگہ ”وَالْيَدَيْنِ“ ہے۔

ترجمہ : عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر

۳۳۷ — ہوا تو ان سے عمار بن یاسر نے کہا اور ساری حدیث بیان کی۔

شرح : اس میں عمار بن یاسر نے کہا اور ساری حدیث بیان کی۔ اس سے

ترجمہ : حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عمار رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست اقدس (شرفہا اللہ تعالیٰ) کو زمین پر مار کر چہرہ انور

۳۳۸ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمار بن یاسر کی حدیث مکمل ذکر نہیں کی باقی ائمہ نے اسے مطول و مختصر ذکر کیا ہے۔ تیمم کی کیفیت میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری کنبوں تک مانتھوں کے لئے ہے داؤقطنی نے اس حدیث کو علی بن طہان سے مرفوع اور یحییٰ بن سعید قطان نے موقوف ذکر کیا ہے درست بھی یہی ہے۔ امام طحاوی نے کئی طرق سے اسے موقوف ذکر کیا ہے۔ امام محمد نے ابو حنیفہ سے اُنھوں نے حماد سے اُنھوں نے ابراہیم غنی سے روایت کی کہ تیمم یوں کرو اپنے دونوں ہاتھ مٹی پر رکھ کر ان سے اپنے چہرہ کا مسح کرو پھر دوسری بار مٹی پر رکھ کر اپنے ہاتھوں اور کلائیوں کا کنبوں تک مسح کرو امام محمد رضی اللہ عنہ نے مؤطا میں ذکر کیا کہ یہ ہمارا مذہب ہے اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث جس میں ایک ضرب سے چہرہ کا اور دوسری سے صرف پیچوں کا مسح مذکور ہے وہ اختصاراً تعلیم کے لئے فرمایا کہ تیمم کے لئے اتنا لمبا جو ڈا قصہ کرنا اور سارے کپڑے اُتار کر مٹی میں لوٹ لوٹ ہو جانے کی کیا ضرورت تھی تجھے اتنی قدر کافی تھا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حدیث اصغر ہو یا اکبر دونوں کے لئے ایک ہی تیمم ہے۔

اسماء و رجال : مسلم بن ابراہیم حدیث ۷۷۷ کے اسامی مذکور ہے۔

بَابُ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضُوءِ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ
وَقَالَ الْحَسَنُ يُجْزِئُهُ التِّمِّمُ مَا لَمْ يُحْدِثْ أَمَّ
ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ تَمِّمٌ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ
عَلَى السَّبْخَةِ وَالتِّمِّمِ بِهَا

اسماء رجال^{۳۳۸} : ۱۔ مسدد بن مسرہ حدیث ۱۲۰ کے اسماء میں دیکھیں ۲۔ یحییٰ بن سعید قطان
بندار نے کہا میرا گمان یہ ہے کہ انھوں نے کبھی اللہ کی نافرمانی نہیں کی۔ ان کا تذکرہ
ہو چکا ہے ۳۔ عوف اعرابی ہیں انہیں عوف صدوق کہا جاتا ہے۔ حدیث ۴۵۴ کے اسماء میں مذکور ہیں ۴۔ ابو جہاء
عطار دی کا نام عمران بن ملحان ہے۔ امام بخاری نے کہا صحیح نزدیک ہے کہ وہ ابن تیم ہیں انھوں نے جناب رسالت
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا اور آپ کی زیارت سے مشرف نہ ہو سکے فتح مکہ کے بعد اسلام قبول کیا ان کی عمر ایک سو بیس
بیس ہوئی ہے تقریباً ایک سو تین ہجری میں فوت ہوئے ۵۔ عمران بن حصین خزاعی ان کی کنیت ابو جحید ہے۔ خیبر کے
سال مسلمان ہوئے انھوں نے ایک نثری احادیث روایت کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے بارہ احادیث ذکر کی ہیں۔
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں بصرہ میں حدیث و فقہ کی تعلیم کے لئے بھیجا تھا۔ فرشتے انہیں سلام کہا کرتے تھے
وہ بصرہ کے قاضی تھے اور وہیں ۵۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ حسن بصری کہا کرتے تھے خدا کی قسم عمران سے بہتر
بصرہ میں کوئی نہیں آیا۔

باب پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے جو اس کی
پانی سے کفائت کرتا ہے۔۔۔

حسن بصری نے کہا جب تک آدمی محدث نہ ہو اسے تیمم کافی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما
نے امامت کی جبکہ وہ تیمم کرتے تھے۔ یحییٰ بن سعید قطان نے کہا شور زمین پر نہ پڑھنے
اور اس سے تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

شرح : امام ابو یوسف اور امام مالک رحمہما اللہ ہر پاک مٹی سے تیمم جائز ہے اگرچہ

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ ثَنَا أَوْرَجَةَ عَنْ عِمْرَانَ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَشْرَبُنَا

پتھر ہو جس پر مٹی نہ پڑی ہو یا کوئی اور شئی ہو جو زمین کی جنس سے ہو، امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا تیمم کی صحت کے لئے پاک مٹی شرط ہے، جہاں پانی نہ ملے اگرچہ سالہا سال گزر جائیں تیمم جائز ہے۔ حدیث شریف میں ہے: **الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَصَوُّ الْمُسْلِمِ وَكَوْا إِلَى عَشْرِ سِنِينَ**، امام ترمذی نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔ حاکم نے مستدرک میں اسے ذکر کیا اور کہا شیخین نے اس حدیث کو ذکر نہیں کیا اس حدیث کا معنی یہ نہیں کہ ایک ہی دفعہ تیمم دس سال کے لئے کافی ہے بلکہ معنی یہ ہے جب بھی آدمی محدث ہو جائے تیمم کرتا رہے اگرچہ دس برس تک پانی نہ ملے۔ حسن بصری نے کہا جب تک بے وضو نہ ہو ایک ہی تیمم کافی ہے اور جب تک حدیث لاحق نہ ہو ایک ہی تیمم سے کئی نمازیں جائز ہیں جیسے ایک وضو سے کئی نمازیں جائز ہیں اور تیمم کو صرف حدیث ختم کرتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تیمم کر کے امامت کرائی، کیونکہ اگر تیمم طہارت ضروریہ ہوتی تو ضعیف ہوتی اور اگر تیمم ضعیف طہارت ہوتی تو ابن عباس رضی اللہ عنہما امامت نہ کرتے جبکہ وہ متمیم تھے اور مقتدی متوضی تھے اخاف کا یہی مذہب ہے کہ تیمم طہارت مطلقہ ہے اور حضرت جابر اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما سے جو حدیث منقول ہے **«لَا يُؤْتَى الْمَتَمِّمُ الْمَتَوَضِّئُ»** کہ متمیم متوضی کی امامت نہ کرے اس کو دارقطنی نے ضعیف کہا ہے۔

یحییٰ بن سعید نے کہا شور زمین پر نماز پڑھنے اور اس سے تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ شور زمین طہیب میں داخل ہے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہاری ہجرت کا مقام دکھایا گیا ہوں، جو کھجوروں والی شور زمین ہے۔ یعنی مدینہ منورہ حالانکہ مدینہ منورہ کو آپ نے طہیب فرمایا ہے معلوم ہوا کہ شور زمین طہیب میں داخل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

ترجمہ ۳۳۹۔ عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے کہا ہم ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ہم رات بھر چلتے رہے حتیٰ کہ رات کے آخر میں ہم ایسے سوتے

کہ مسافر کے نزدیک اس سے میٹھی کوئی نیند نہیں ہوتی اور سوچ کی گرمی نے ہمیں بیدار کیا سب سے پہلے جو بیدار ہوا وہ فلاں شخص تھا پھر فلاں پھر فلاں بیدار ہوئے اور جہاں ان کے نام ذکر کرتے تھے اور حضرت عوف ان کو مجھول گئے۔ پھر چوتھے عمر بن خطاب بیدار ہوئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نیند فرماتے تو آپ کو جگایا نہ جاتا تھا حتیٰ کہ آپ خود بخود جاگتے؛ کیونکہ ہم نہ جانتے تھے کہ نیند میں آپ پر کیا وحی آ رہی ہے جب عمر فاروق رضی اللہ عنہ جاگے اور لوگوں کی حالت دیکھی جو ان کو لاق ہوئی تھی اور وہ دلیر مرد تھے تو انہوں نے اللہ اکبر کہا

حَتَّى كُنَّا فِي اخِرِ اللَّيْلِ وَقَعْنَا وَقْعَةً وَلَا وَقْعَةً أَحْلَى عِنْدَ الْمُسَافِرِ
مِنْهَا فَمَا أَلْقَيْنَا إِلَّا حَرًّا الشَّمْسُ فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ اسْتَيْقَظَ فُلَانٌ
ثُمَّ فُلَانٌ ثُمَّ فُلَانٌ يُسَيِّمُهُمُ الْبُورَجَاءُ فَنَسِيَ عَوْفٌ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ الرَّابِعُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ نُوْقَطُ
حَتَّى يَكُونَ هُوَ يَسْتَيْقِظُ لَأَنَّا لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ
فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ عُمَرُو رَأَى مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيْدًا فَكَبَّرَ
وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى
اسْتَيْقَظَ لَصَوْتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ شَكُوا
إِلَيْهِ الَّذِي أَصَابَهُمْ فَقَالَ لَا ضَيْرَ أَوْ لَا يَضِيرُ أَرَأَيْتُمْ أَفَارَقْتُمْ
فَسَارَ غَيْرَ عِيدٍ ثُمَّ نَزَلَ فَدَعَا بِالْوُضُوءِ فَنَوَضَّأَ وَفَوَّيَ بِالصَّلَاةِ
فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْفَتَلَ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُغْتَرِلٍ لَمْ
يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فُلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ
أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ ثُمَّ

اور بلند آواز سے اللہ اکبر کہا وہ بدستور اللہ اکبر کہتے رہے اور بلند آواز سے تکبیر کہتے رہے حتیٰ کہ ان کی آواز سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جاگے جب آپ نیند سے بیدار ہوئے تو لوگوں نے اپنے حال کی شکایت کی جو ان کو لاحق ہوا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ضرر نہیں یا اس سے کچھ نقصان نہیں یہاں سے کوچ کرو آپ وہاں سے چل پڑے اور تھوڑا سا دور گئے تو سواری سے اترے اور پانی منگو کر وضوء فرمایا اتنے میں نماز کے لئے اذان بھی گئی اور آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔

جب نماز سے فارغ ہوئے تو اچانک ایک شخص علیحدہ کھڑا تھا جس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہ پڑھی تھی آپ نے فرمایا: اے فلاں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے کہ وہ نماز پڑھ کر ہے اس نے کہا مجھے جنابت لاحق

سَارَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَكْبَرَتْ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ
فَنَزَلَ قَدْعًا فَلَا نَأَا كَانَ يُسَمِّيهِ الْبُورَجَاءُ نَسِيَهُ عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا
فَقَالَ اذْهَبَا فَاتَّبِعِيَا الْمَاءَ فَأَنْطَلَقْنَا فَتَلَقَيْنَا امْرَأَتَيْنِ مَزَادَتَيْنِ أَوْ
سَطِيجَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَى بَعِيرٍ لَهَا فَقَالَا لَهَا أَيْنَ الْمَاءُ قَالَتْ عَمْدِي
بِالْمَاءِ أَمْسِ هَذِهِ السَّاعَةَ وَنَفَرْنَا خُلُوفًا قَالَا لَهَا أَنْطَلِقِي إِذَا
قَالَتْ إِلَى أَيْنَ قَالَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَدِي
يُقَالُ لَهُ الصَّائِي قَالَا هُوَ الَّذِي تَعْنِينَ فَأَنْطَلِقِي فَجَاءَ ابْنَاهَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَاهُ الْحَدِيثَ قَالَ فَاسْتَنْزِلُوهُمَا
عَنْ بَعِيرِهِمَا وَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ
أَفْوَاهِ الْمَزَادَتَيْنِ أَوِ السَّطِيجَتَيْنِ وَأَوْكَأَ أَفْوَاهَهُمَا وَأَطْلَقَ الْعِزَالِي
وَنَوْدِي فِي النَّاسِ اسْقُوا وَاسْتَقُوا فَسَقَى مَنْ سَقَى وَاسْتَقَى مَنْ
شَاءَ وَكَانَ أَخِرُ ذَلِكَ أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً
مِنْ مَاءٍ قَالَ اذْهَبْ فَأَوْعِظْ عَلَيْكَ وَهِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ إِلَى مَا يَفْعَلُ بِمَا هُنَا
وَأَيُّمَ اللَّهِ لَقَدْ أَقْلَعَتْ عَنْهَا وَأَنَّهُ لَيُخَيَّلُ إِلَيْنَا أَنَّهَا أَشَدُّ مَلَكَةً مِنْهَا

ہو گئی اور پانی موجود نہ تھا آپ نے فرمایا مٹی سے تمیم کہ لو یہی تیرے لئے کافی ہے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
ردانہ ہوئے اور لوگوں نے آپ سے پیاس کی شکایت کی آپ سواری سے اترے اور فلاں شخص کو بلایا۔ ابو جہاد اس
کا نام ذکر کرتے تھے اور عوف اس کا نام بھول گئے اور حضرت علی کو بلایا اور فرمایا جاؤ کہیں پانی تلاش کرو وہ
ایک عورت سے ملے جو پانی کے دو بڑے بڑے مشکیزوں یا چھالگوں کے درمیان اپنے اونٹ پر بیٹھی ہوئی تھی
انھوں نے اس سے کہا پانی کہاں ہے؟ اس عورت نے کہا کہ کل اس وقت میں پانی کے پاس تھی اور ہمارا
قافلہ پیچھے آ رہا ہے انھوں نے اس سے کہا ابھی ہمارے ساتھ چلو۔ عورت نے کہا کہ ہر؟ انھوں نے کہا

حِينَ ابْتَدَأَ فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَمُوا لَهَا فَجَمَعُوا
لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسَوِيفَةٍ حَتَّى جَمَعُوا لَهَا طَعَامًا فَجَعَلُوهُ فِي
ثَوْبٍ وَحَمَلُوهَا عَلَى بَعِيرِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا فَقَالَ لَهَا
تَعْلَمِينَ مَا رَزَيْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي اسْتَقْنَانَا فَأَتَتْ
أَهْلَهَا وَقَدْ اخْتَبَسَتْ عَنْهُمْ قَالُوا مَا حَبَسَكَ يَا فُلَانَةُ قَالَتْ الْعَجَبُ
لِقَيْنِي رَجُلًا وَفَذَهَبَ بِي إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ
فَفَعَلَ كَذَا وَكَذَا فَوَاللَّهِ أَنَّهُ لَا سِحْرَ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَهَذِهِ
وَقَالَتْ بِأَصْبَعِهَا الْوُسْطَى وَالسَّبَّابَةَ فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى السَّمَاءِ تَعْنِي
السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَوَّانَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ حَقًّا فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدُ
يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ جَوْلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يُصِيبُونَ الصِّرْمَ الَّذِي
هِيَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا مَا أَرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَدْعُونَكُمْ
عَمْدًا فَهَلْ لَكُمْ فِي الْإِسْلَامِ فَاطَاعُوهَا فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ قَالَ
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَبَا خَرَجَ مِنْ دِينَ إِلَى غَيْرِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ الصَّابِيَّةُ
فِرْقَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَقْرُونَ الزُّبُورَ أَصَبَ أَمِلَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عورت نے کہا وہ شخص جسے صابی کہا جاتا ہے ہم انھوں نے کہا جو بھی تیری مراد ہو چلو وہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے اور آپ کو سارے واقعہ کی خبر دی۔ آپ نے فرمایا اسے اڈنٹ سے اتار دو! اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن منگوایا اور مشکوں کے منہ سے اس برتن میں پانی ڈالنا شروع کیا اور مشکیزوں کے اوپر والے منہ بند کر دیئے اور نیچے کھول دیئے اور لوگوں میں اعلان کیا گیا کہ پانی جادو اور پیو تو جس نے چاہا پلایا اور جس نے چاہا پیا اور پیئے پلانے کی انتہاء اس پر تھی کہ آپ نے اس شخص کو پانی کا برتن دیا جسے جنابت لاحق ہوئی تھی اور فرمایا جاؤ اس سے غلام کرو۔ عورت کھڑی دیکھ رہی تھی کہ اس کے

پانی نے کیا کیا جا رہا ہے، اللہ کی قسم اس سے پانی لینا بند کیا گیا اور ہمیں یہ معلوم ہوتا تھا کہ مشکیزہ پہلے سے زیادہ بھرا ہوا ہے۔ جبکہ اس سے پانی لینا شروع کیا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کے لئے کچھ جمع کرو، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس کے لئے عجوبہ، کجھوڑیں، آٹا اور ستو وغیرہ جمع کرنے لگے حتیٰ کہ اس کے لئے طعام (کجھوڑیں، آٹا، ستو) جمع کیا گیا اور اس کو کپڑے میں اکٹھا کیا پھر اس عورت کو اس کے اونٹ پر سوار کیا اور وہ کپڑا (جس میں طعام تھا) اس کے آگے رکھ دیا آپ نے اس سے فرمایا تو جانتی ہے کہ ہم نے تیرے پانی سے کوئی شئی کم نہیں کی، لیکن اللہ ہی نے ہمیں پانی پلایا ہے۔ وہ عورت اپنے اہل و عیال کے پاس آئی جبکہ وہ ان سے رُک چکی تھی۔ اُنھوں نے کہا اے فلاں عورت تجھے کس نے روکا ہے؟ اُس نے کہا تعجب نے روکا ہے مجھے دو شخص ملے اور اس شخص کے پاس لے گئے جس کو صابی کہا جاتا ہے۔ اُس نے ایسا ایسا کیا، اللہ کی قسم وہ اس کے اور اس کے درمیان سب لوگوں سے بڑا جادوگر ہے اور اپنی دونوں انگلیوں درمیانی اور شہادت والی سے اشارہ کر کے ان کو آسمان کی طرف اُٹھایا وہ زمین اور آسمان کا قصد کرتی تھی یا وہ یقیناً اللہ کا رسول ہے۔

اس واقعہ کے بعد مسلمان اس کے گرد و نواح کے مشرکوں پر حملہ کرتے اور اس گاؤں پر حملہ نہ کرتے تھے جس میں وہ رہتی تھی اُس نے ایک روز اپنی قوم سے کہا میں کیا دیکھتی ہوں کہ یہ لوگ تم کو قصداً چھوڑ جاتے ہیں (تم پر حملہ نہیں کرتے) تمہیں اسلام میں رغبت ہے؟ اُنھوں نے اس عورت کی اطاعت کر لی اور سب اسلام میں داخل ہو گئے! امام بخاری نے کہا ”ھَبَّأ“، یعنی ایک دین سے دوسرے دین کی طرف نکلا۔ ابو العالیہ نے کہا صابین اہل کتاب کا ایک فرقہ ہے جو زبور پڑھتے ہیں۔ ”لفظ“، اَصْبَ، کا معنی ہے میں مائل ہو جاؤں گا۔

شوخ : اس سفر کی تعین میں اختلاف ہے جس میں صبح کی نماز قضاء ہو گئی تھی صبحِ مسلم کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں غیر

سے واپسی کا واقعہ ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں حدیبیہ سے واپسی میں یہ پیش آیا اور عبدالرزاق اور بیہقی کی دلائل نبوت کی روایت میں تبوک کے راستہ میں یہ نماز قضاء ہوئی ممکن ہے کہ واقعات متعدد ہوں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے علامات نبوت میں ذکر کیا کہ سب سے پہلے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے اور چوتھے بیدار ہونے والے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ تھے۔ دوسرے اور تیسرے نمبر پر بیدار ہونے والے متیقن نہیں ہیں ہو سکتا ہے کہ عمران بن حصین جو اس حدیث کے راوی ہیں ۵۰ نمبر سے ہوں۔ اور تیسرے وہ ہوں جو اس قصہ کی روایت میں عمران سے شریک تھے۔

اگر یہ سوال ہو کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا دل بیدار رہتا ہے اگرچہ اُنھیں سو جائیں تو اس وادی میں آپ سے صبح کی نماز کیسے فوت ہو گئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ لیلة العریس میں آپ کی نماز کا فوت ہو جانا نیند کی حالت میں آپ کو نسیان ہو جانے کے باعث تھا جیسے بیداری کی حالت میں نسیان کی وجہ سے نماز فوت ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تشریع قضا کی حکمت کی وجہ سے آپ کو نیند کی حالت میں بھلا

دیا تاکہ اُمت کے لئے نماز فوت ہونے کی صورت میں قضاء کا طریقہ واضح ہو جائے (عصام) علامہ عینی نے کہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا فوت ہو جانا ایک ایسے امر کے باعث تھا جس کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا اور وہ قضاء کے حکم کا اثبات اور اس کی مشروعیت کا اظہار تھا۔ **قوله فَوَدَىٰ بِالصَّلَاةِ** اس سے مراد اذان کہنا ہے جیسا کہ مسلم کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ **قوله اِذَا هُوَ بِرَجُلٍ** اس شخص کا نام معلوم نہیں صاحب توضیح نے کہا وہ شخص خلد بن افع بن مالک الانصاری تھا مگر یہ درست نہیں کیونکہ وہ بدر میں شہید ہو گئے تھے اور یہ واقعہ بدر کے بعد پیش آیا تھا۔ **قوله فَدَعَا فَلَا نَالَ**، یہ فلاں شخص اس حدیث کا راوی عمران بن حصین اور دوسرے حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ **قوله خَلُوفٌ** جو سفر کے لئے نکلیں اور عورتوں کو پیچھے چھوڑ جائیں۔ **قوله اَطْلُقَ الْعَزَالِي**، یہ عزلاء کی جمع ہے مشک کے نچلے منہ کو کہا جاتا ہے جس سے مشک کا پانی باہر آتا ہے۔

قوله اسْقُوا وَاسْتَقُوا، ان دونوں میں فرق یہ ہے سقی غیر کے لئے اور استقاء اپنے لئے ہے یعنی پلاؤ اور پیو۔ **قوله اَيُّمُ اللّٰهِ** اصل میں **اَيُّمُنُ اللّٰهِ**، تھانوں کو حذف کر کے **اَيُّمُ اللّٰهِ** پڑھتے ہیں۔ یہ بین کی جمع ہے **قوله صَوَاهِر**، چند مکانات کے مجموعہ کو **صُرْمٌ** کہتے ہیں اس کی جمع **أَصْرَامٌ** ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اکابر کے حضور باادب رہنا مستحب ہے، کسی دینی امر کے فوت ہونے پر افسوس کا اظہار درست ہے۔ جہاں فتنہ ہو وہاں سے علیحدہ ہو جانا مستحب ہے جب لوگوں میں پانی تقسیم کیا جائے تو جنبی پر پیاسوں کو مقدم کیا جائے انسان اور حیوان کی مصلحت کو دوسری مصالح سے مقدم رکھنا ضروری ہے اس واقعہ میں بعض اونٹوں کو پانی نہ پلایا تھا، کیونکہ وہ پانی پینے کے محتاج نہ تھے۔

اجنبی عورت سے خلوت جائز ہے جبکہ فتنہ کا خوف نہ ہو۔ جب مشرکوں کے برتن کی نجاست متحقق نہ ہو تو انہیں استعمال کرنا جائز ہے جبکہ فتنہ کا خوف نہ ہو۔ کافروں کی حفاظت ضروری ہے جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کی حفاظت کی تھی۔

اس حدیث شریف میں نبوت کے دلائل موجود ہیں، کیونکہ لوگوں نے تھوڑے سے پانی سے وضو کیا پلایا پایا۔ جس پر غسل واجب تھا اُس نے غسل بھی کیا مگر دونوں مشکیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور عظیم برکت کے باعث پہلے سے بھی زیادہ بھر گئیں جبکہ پانی پینے والے چالیس یا اس سے زائد لوگ تھے اور انہوں نے حیوانوں کو بھی پانی پلایا۔ ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ والے مشکیزے بھی بھر لئے تھے، یہ بہت بڑا معجزہ ہے کہ اس میں کوئی پانی ملائے بغیر اس قدر برکت ہوئی کہ سب سیر ہو گئے اور مشکوں سے پانی کا ایک قطرہ بھی کم نہ ہوا۔

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اُور میں بہت مضبوط تھے، سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فیر نبوت سے جانتے تھے کہ یہ عورت مسلمان ہو جائے گی اور اس کے باعث اس کا سارا گائوں مسلمان ہو جائے گا

**بَابُ إِذَا خَافَ الْجَنْبُ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَضَ أَوِ الْمَوْتَ
أَوْ خَافَ الْعَطَشَ تَيَمَّمَ وَيُذَكِّرُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَجْنَبٌ فِي لَيْلَةٍ
بَارِدَةٍ فَتَيَمَّمَ وَتَلَا وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا
فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْنَفْ**

اس لئے اسے کچھ نہ کہا حالانکہ وہ حربی عورت تھی اور حربی کا مال و جان میباح ہوتا ہے اگر بالفرض وہ ذمی ہوتی اس کا پانی ضرورت کے لئے استعمال کیا گیا تھا یہ جائز ہے ”الضُّرُورَاتُ تَبِيحُ الْمُحْذَرَاتِ“ ابو عبد اللہ امام بخاری رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ اس حدیث شریف میں مذکور لفظ ”صابی“ اور وہ لفظ ”صابی“ جس کو ابو العالیہ نے ذکر کیا میں فرق بیان کرے، عورت کے کلام میں مذکور لفظ صابن ”سَبَابُ يَصْبُو“ سے ہے جس کا معنی میلان ہے قریش نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صابی کہتے تھے کیونکہ آپ نے ان کے دین کو ناپسند کیا تھا اور دین اسلام کی طرف مائل تھے اور ”صَابِنُونَ“ جن کو ابو العالیہ نے ذکر کیا ہے وہ ”صَبَابُ يَصْبُو“ سے ہے جب کوئی دوسرے دین کی طرف چلا جائے، اس کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں۔ ابو العالیہ نے کہا یہ اہل کتاب سے ایک فرقہ ہے جو زبور شریف پڑھا کرتے تھے، مجاہد نے کہا وہ نہ یہودی ہیں، نہ نصاریٰ اور نہ ہی ان کا کوئی دین ہے ان کا ذبیحہ حرام ہے اور ان کی عورتوں سے نکاح جائز نہیں۔

ابن زید نے کہا یہ لوگ جزیرہ موصل میں رہتے ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پڑھتے ہیں وہ کسی نبی کو نہیں مانتے اور نہ ہی کسی کتاب کو تسلیم کرتے ہیں۔ قتادہ اور ابو جعفر راوی نے کہا یہ لوگ فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور زبور کی تلاوت کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا یہ لوگ فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور زبور کی تلاوت کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا یہ لوگ نبوت کا اعتقاد کرتے ہیں نہ ان کی کوئی علیحدہ کتاب ہے جس پر وہ عمل کرتے ہیں ان کی عورتوں سے نکاح جائز ہے اور ان کا ذبیحہ کھایا جاسکتا ہے۔ امام ابو یوسف اور محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا یہ لوگ ستاروں کی پرستش کرتے ہیں ان کی عورتوں سے نکاح جائز نہیں اور نہ ہی ان کا ذبیحہ جائز ہے۔ بہر کیف یہ اختلاف صابی کی تفسیر کے اختلاف پر مبنی ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

بَابُ - جَبْ جَنْبِي مَرَضٌ يَأْمُوتُ كَاخَوْفٍ كَرَى
یا اسے پیاس کا خوف ہو تو تہیم کرے غسل نہ کرے مگر کیا جاتا ہے کہ

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ عُنْدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا الْمَرْجِدُ الْمَاءَ لَا يُصَلِّي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ نَعَمْ إِنْ لَمْ أَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا لَمْ أَصَلِّ لَوْ رَخِصْتُ لَهُمْ فِي هَذَا كَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْبَرْدَ قَالَ هَكَذَا يَعْنِي تَيْتَمٌ وَصَلَّى قَالَ قُلْتُ فَإِنْ قَوْلُ عُمَارٍ لِعُمَرَ قَالَ إِنْ لَمْ أَرِ عُمَرَ فَنِعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سخت سردرات میں جنبی ہو گئے تو انھوں نے یتیم کیا اور مذکور آیت کی تلاوت کی پھر اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے اس پر کوئی انکار نہ فرمایا۔

ترجمہ : ۳۳۹۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا جب کسی کو پانی نہ ملے تو وہ نماز نہ پڑھے ؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اگر اس صورت میں لوگوں کو میں رخصت دوں تو جب ان سے کوئی مروی محسوس کرے تو اس طرح کرے گا یعنی یتیم کر کے نماز پڑھ لے گا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے کہا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے عمار بن یاسر کا قول کہاں گیا ؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا کہ انھوں نے عمار کے قول پر قناعت کی ہو۔

۳۳۹۔ شرح : حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کا سخت سردرات میں جنبی ہونے کا واقعہ غزوہ ذات السلاسل میں پیش آیا۔ آیت کریمہ سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ سخت سردی میں پانی کا استعمال کبھی ہلاک کر دیتا ہے اور جو شئی ہلاکت کا سبب بنے اس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اور سید عالم صلی علیہ وسلم کا اس پر انکار نہ کرنا اس کی تائید کرتا ہے لہذا یہ جنبی کے لئے جواز یتیم کی حجت ہوا۔

۱۔ بشیر بن خالد عسکری کی کنیت ابو محمد ہے۔ ۲۵۳ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ محمد وہو عنذر کا ذکر ہو چکا ہے ۳۔ شعبہ حدیث میں امیر المؤمنین ہیں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے ۴۔ سلیمان وہ اعمش مشہور ہیں قد مر ۵۔ ابو وائل کا نام شقیق بن سلمہ ہے ۶۔ ابو موسیٰ اشعری ہیں وہ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں سب کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

اسماء رجال

۳۴۰ — حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ ثَنَا ابْنُ قَالَ ثَنَا
 الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقَ بْنَ سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَ
 ابْنُ مُوسَى فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِذَا أَجْنَبَ
 فَلَمْ يَجِدْ مَاءً كَيْفَ يَصْنَعُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصِلُ حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ
 فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُ يَقُولُ عَمَارٌ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 كَانَ يَكْفِيكَ قَالَ أَلَمْ تَرَعْمَ لَمْ يَقْنَعْ بِذَلِكَ مِنْهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى
 فَدَعَانَا مِنْ قَوْلِ عَمَارٍ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَمَا ذَرَى عَبْدُ اللَّهِ مَا
 يَقُولُ فَقَالَ إِنَّا لَوْرَحْصَنَاهُمْ فِي هَذَا الْأَوْشَكِ إِذَا بَرَدَ عَلَى أَحَدِهِمُ الْمَاءُ
 أَنْ يَدْعُهُ وَيَتِمِّمَهُ فَقُلْتُ لِشَقِيقٍ فَأَمَّا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ لِهَذَا فَقَالَ نَعَمْ

۳۴۰ — ترجمہ : شقیق بن سلمہ نے کہا میں عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما
 کے پاس موجود تھا۔ ابو موسیٰ نے عبد اللہ بن مسعود سے کہا اے اباعبدالرحمن
 آپ بتائیں کہ جب کوئی جنبی ہو جائے اور اسے پانی نہ ملے تو وہ کیا کرے؟ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا وہ نماز نہ
 پڑھے حتیٰ کہ اسے پانی مل جائے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا عمار کے قول کا کیا کر دے جبکہ اسے نبی کریم ﷺ
 نے فرمایا تجھے یہی کافی تھا، عبد اللہ نے کہا کیا تم نے عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا نہیں کہ انھوں نے اس پر قناعت نہ کی
 ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا عمار کا قول چھوڑو اس آیت کا کیا کر دے (جس میں جنبی کو غسل کا حکم ہے) حضرت
 عبد اللہ نے اس کے جواب میں کچھ نہ کہا اور یہ کہہا کہ اگر ہم لوگوں کو اس میں مینصت دے دیں تو
 جب کسی کو سردی محسوس ہوگی وہ پانی چھوڑ کر تیمم کر لیا کرے گا۔ اعمش نے کہا میں نے شقیق سے کہا حضرت عبد اللہ
 ابن مسعود نے جنبی کے لئے تیمم اس لئے اچھا نہ جانا؟ شقیق نے کہا جی ہاں!

۳۴۰ — شرح : یعنی عنقریب ایسا حال ہوگا کہ کوئی شخص سردی کے ڈر سے تیمم کر لیا کریگا
 اس لئے عبد اللہ نے تیمم اچھا نہ سمجھا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ

آیت کریمہ ”أَوَّلًا مَسْتَمُّ الْبَنَاءِ“ میں ملامتہ سے مراد جماع نہیں صرف بشرقین کا اجتماع مراد ہے اور
 تیمم وضوء کا بدل ہونے کو یہ لازم نہیں کہ وہ غسل کا بھی بدل ہو جائے مگر بعض علماء نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود

بَابُ التَّيْمِمْ ضَرْبَةً

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى
الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَحِدِ الْمَاءَ
شَهْرًا مَا كَانَ يَتَيْمِّمْ وَيُصَلِّي قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَتَيْمِّمْ وَإِنْ كَانَ
لَمْ يَحِدِ شَهْرًا فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى فَبِكَيْفٍ تَصْنَعُونَ بِهَذَا الْآيَةِ فِي سُورَةِ
الْمَائِدَةِ فَلَمْ يَحِدِ وَأَمَّا فَتَيْمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ
رُخِّصَ فِي هَذَا لَهُمْ لَا وَشَكُّوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَتَيْمَّمُوا الصَّعِيدَ
قُلْتُ وَإِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا قَالَ نَعَمْ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ
قَوْلَ عَمَّارِ بْنِ الْعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حَاجَةٍ فَاجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَرَعْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا

رضی اللہ عنہ نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا تھا۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مقیم جنبی جب سروی سے
خائف ہو تو تہیم کر لے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس لئے تہیم نہ کیا کہ آخر وقت تک ان کو پانی حاصل ہو
جانے کی توقع تھی یا ان کے اجتہاد میں یہ تھا کہ تہیم کی آیت صرف حدیث اصغر کے ساتھ خاص ہے اور جنبی تہیم نہیں کر سکتا

بَابُ — تَيْمِّمِ اِيْكَ ضَرْبَةً

ترجمہ : اعمش نے شقیق سے روایت کی کہ میں عبد اللہ بن مسعود اور

۳۴۱۔

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ

نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا اگر کوئی آدمی جنبی ہو جائے اور اسے ہمینہ بھر پانی نہ ملے کیا وہ تہیم کر کے
نماز نہ پڑھے؟ پھر اس آیت کریمہ کا حوالہ دے دیا ہے کہ اگر کوئی آدمی جنبی ہو جائے اور اسے ہمینہ بھر پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے

marfat.com

تَمَرَّعَ الدَّابَّةُ فَنَذَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا
كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا وَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى الْأَرْضِ
ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِهَا ظَهْرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهْرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ
بِهَا وَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرَوْا عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ وَزَادَ يُعْلَى
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى فَقَالَ
أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ لِعُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَنِي أَنَا وَأَنْتَ فَاجْتَبَيْتُمْ فَتَمَكَّلْتُ بِالصَّعِيدِ فَابْتِنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَبَيْنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفِّهِ
وَاحِدَةً

تیمم کرو، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اگر لوگوں کو اس کی رخصت دے دینی جائے تو قریب ہے کہ جب
پانی ٹھنڈا ہو تو وہ مٹی سے تیمم کر لیا کریں گے میں نے کہا اس لئے تیمم کو مکروہ جانتے ہو کہ ماں ابو موسیٰ اشعری
رضی اللہ عنہ نے کہا کیا آپ نے عمار کا عمر فاروق کے ساتھ کلام نہیں سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کسی
کام بھیجا میں (دولہا) جنبی ہو گیا اور مجھے پانی نہ ملا۔ میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا جیسے جانور لیٹتا ہے پھر میں نے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا تو آپ نے فرمایا تجھے صرف یہی کافی تھا اور اپنا ہاتھ ایک بار زمین پر مارا
پھر اسے جھاڑا اور اس سے دائیں ہاتھ کی پشت کا بائیں ہاتھ سے یا بائیں ہاتھ کی پشت کا دائیں ہاتھ سے مسح کیا
پھر دونوں ہاتھوں سے چہرہ انور کا مسح کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کیا آپ نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ
کو نہیں دیکھا کہ انھوں نے عمار کے قول پر فتناعت نہیں کی حضرت یعلیٰ نے اعمن سے انھوں نے شقیق سے زیادہ
کلام یہ ذکر کیا کہ میں عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ کے ساتھ تھا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کیا آپ نے عمار
کا قول نہیں سنا جو انھوں نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور آپ کو
بھیجا میں (دولہا) جنبی ہو گیا اور زمین پر لیٹ گیا پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو اس کی
خبر دی تو آپ نے فرمایا تجھے صرف اسی طرح کافی تھا اور اپنے چہرہ انور اور دونوں ہاتھوں کا ایک ہی بار مسح کیا۔
۳۴۱ - شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی غرض یہ ہے کہ تیمم میں ایک ضرب کافی ہے اختلاف

باب ۳۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ قَالَ عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ الْخُزَاعِيُّ أَنَّ

کے نزدیک مذکور ضرب تعلیم کے لئے ہے۔ کامل تیمم کی تفصیل مقصود نہیں؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آنت کے شروع میں وضوء میں کہنیوں تک ہاتھ دھونے فرض فرمائے ہیں۔ پھر تیمم میں فرمایا: «فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَآيْدِيكُمْ» اس میں ہاتھ کو مطلق ذکر کیا ہے لہذا یہ وہی ہاتھ ہے جس کو وضوء میں کہنیوں سے مقید کیا ہے۔ لہذا تیمم میں بھی کہنیاں داخل ہیں جیسے وضوء میں داخل ہیں۔ اس حدیث میں اگرچہ ترتیب کا لحاظ نہیں مگر یہ احاث کے خلاف نہیں؛ کیونکہ ان کے نزدیک وضوء میں ترتیب واجب نہیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا حضرت عمار کے قول پر قناعت نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس واقعہ میں وہ دونوں شریک تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو یہ واقعہ یاد نہ رہا اسی لئے حضرت عمار سے کہا کہ ایسی روایت کرنے میں اللہ سے ڈرو شاید تم بھول گئے ہو یا تم پر حال مشتبہ ہو گیا ہے۔ کیونکہ میں بھی ساتھ تھا مجھے تو ایسا معلوم نہیں جو تم کہتے ہو جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے قول کا معنی یہ ہے کہ میں نے مصلحت اسی میں بھی ہے کہ اس کی روایت نہ کی جائے اور اس میں امیر المؤمنین کی موافقت کرتا ہوں اور اس کی تحدیث سے رک جاتا ہوں؛ کیونکہ ایک بار میں نے اس کی تبلیغ کر دی ہے۔ اب مجھ پر عدم تحدیث میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: «إِنَّا نَوَلَّيْكَ مَا قَوْلَيْتَ»، یعنی مجھے یاد نہ رہنے سے یہ لازم نہیں کہ تمہارا کہنا نفس الامر میں درست نہ ہو اس لئے میں تجھے اس حدیث کی تحدیث سے منع نہیں کرتا۔

علامہ عینی نے باب الیْتِمُّ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ کے تحت ذکر کیا کہ جابر رضی اللہ عنہ نے مرفوع روایت کی کہ تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کے لئے ہے حاکم نے اس حدیث کے اسناد کو صحیح کہا ہے اسی طرح ذہبی نے بھی اس کے اسناد کو صحیح کہا ہے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے کہ تیمم دو ضربیں ہیں۔ ایک سے چہرے کا اور دوسری سے کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا مسح ہے جیسا کہ جابر کی روایت میں ہے۔
اسماء رجال : ۱ محمد بن سلام بیکنی ۲ ابو معاویہ ضریر محمد بن حازم، حدیث کے اسماء میں بھی

باب ۳۴۳

توجہ : حضرت عمران بن حصین خزاعی نے کہا: «رضی اللہ عنہ»، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو علیحدہ کھڑا دیکھا جس نے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي
الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ مَاءٌ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الصَّلَاةِ

بَابُ كَيْفِ فَرَضَتِ الصَّلَاةُ فِي الْأَسْرَاءِ

لوگوں کے ساتھ نماز نہ پڑھی تھی۔ آپ نے فرمایا لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تجھے کس نے منع کیا؟ اُس نے کہا
یا رسول اللہ! میں جنبی ہو گیا ہوں اور پانی موجود نہیں آپ نے فرمایا مٹی لے لو یہ تجھے کافی ہے۔

شورہ: ۳۴۲ — یہ حدیث باب الصعیب الطیب میں گزری ہے۔ اور حدیث ۳۳۸ کا یہ
مختصہ یا حقیقہ ہے چونکہ اس حدیث کا باب علیحدہ ہے اس لئے پہلے باب
کے عنوان سے اس کی مطابقت ضروری نہیں اور اگر اس حدیث کا علیحدہ باب نہ ہوتا پہلے باب کے عنوان سے اس کی
مطابقت ضروری ہے اور وہ اس طرح ہے کہ اس حدیث میں ایک ضرب یا دو ضربوں کا ذکر نہیں مگر کم از کم ایک
ضرب تو ہوگی! لہذا انیم میں ایک ضرب کافی ہے اور مطابقت واضح ہے۔ باقی تفصیل حدیث ۳۳۹ میں دیکھیں۔

كِتَابُ الصَّلَاةِ

بَابُ — شِبْ الْأَسْرَاءِ فِي نَمَازِ نَحْيَةِ نَسْرَةِ مُبْنِي

اس حدیث کے تمام راوی حدیث ۳۳۸ کے اختصار میں مکرر ہیں

marfat.com

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ فِي حَدِيثٍ هَؤُلَاءِ
فَقَالَ يَا مَرْنَا يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا مجھے ابوسفیان نے ہرقل کی
حدیث کے بارے میں خبر دی اور کہا کہ وہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہمیں نماز، سچائی اور پاکدامنی کا حکم فرماتے ہیں۔

شرح : اس حدیث کی ترجمہ سے مناسبت اس طرح ہے کہ پہلے کسی شی کی ذات
سچائی جاتی ہے پھر اس کی کیفیت جانی جاتی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ
نے پہلے فرضیت کے اعتبار سے نماز کی ذات کی طرف اشارہ کیا پھر اسرار کی طویل حدیث ذکر کر کے اس کی
فرضیت کی کیفیت کی طرف اشارہ کیا۔ گو یا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول نماز کی کیفیت کے بیان کی تہیہ
ہے اس اعتبار سے یہ حدیث اس ترجمہ میں داخل ہے ورنہ ہرقل کی حدیث میں نماز کی کیفیت کا ذکر کہیں نہیں البتہ
نماز کی فرضیت کا وقت اس میں پایا جاتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے نماز فرض ہوئی۔ نماز کی تعریف یہ ہے
کہ نماز وہ عبادت ہے جو تکبیر سے شروع ہو کر سلام پر ختم ہوتی ہے۔ صدق وہ قول ہے جو واقع کے مطابق ہو۔ عفاف
محرمات سے باز رہنا ہے۔

ابوسفیان امیر معاویہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہما کے والد میں فتح مکہ میں مسلمان ہوئے اور ۸۸۔ برس کی عمر میں
۳۱ ہجری میں فوت ہوئے اور سیدنا امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

اس کتاب میں نماز کے احکام کا بیان ہوگا۔ جب امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ طہارت کے بیان سے فارغ
ہوئے جو نماز کے لئے شرط ہے تو نماز کا بیان شروع کیا جو مشروط ہے؛ کیونکہ مشروط مشروط کے بعد آتا ہے۔

لغت میں نماز کا معنی دعاء ہے اور یہ معنی قرآن میں بھی استعمال ہوا ہے؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
”وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ“ یعنی ان کے لئے دعاء فرما میں آپ کا دعاء کرنا ان کے
لئے آرام دہ ہے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اجابت دعوت کے بارے میں فرمایا: ”وَإِنْ كَانَ صَاحِبًا
فَلْيُصَلِّ“ یعنی روزہ سے ہو تو لوگوں کے لئے خیر و برکت کی دعاء کرتا رہے۔

”صلوة کا مشتق منہ“

اس میں مختلف اقوال ہیں : اول یہ ہے کہ یہ صلی سے مشتق ہے اس کا معنی ہے ٹیڑھی لکڑی کو

آگ پر رکھنا تاکہ وہ سیدھی کی جائے۔ اس معنی کی نماز سے مناسبت اس طرح ہے کہ سطوت کی حرارت سے نمازی کا ٹیڑھ پن زائل ہو جاتا ہے۔ اور وہ دوزخ میں داخل نہ ہوگا۔ نماز بندے اور اس کے رب کے درمیان واسطہ ہے اور عبادات نفسانیہ اور بدنیہ کی جامع ہے جیسے طہارت ستر عورت اور ان میں مال خرچ کرنا، کعبہ کی طرف توجہ، عبادت میں مصروف رہنا، اعضاء سے خشوع کا اظہار کرنا، دل میں نیت خالص کرنا، شیطان کا مقابلہ کرنا، حق تعالیٰ سے مناجات کرنا، قرآن پڑھنا، توحید و رسالت کی گواہی دینا اور پاک و صاف اور لذیذ اشیاء سے مرنہ کھانا (قسط لانی) علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ اشتقاق باطل ہے۔ کیونکہ ”صلوٰۃ“ میں لام کلمہ ”واو“ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کی جمع صَلَوَاتٌ ہے اور ”صلی“ میں یاء ہے۔ لہذا حروفِ اصلیت میں اختلاف کے باعث اشتقاق صحیح نہیں۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ بطلان کا دعویٰ صحیح نہیں کیونکہ حروفِ اصلیت میں اتفاق، اشتقاقِ صغیر میں شرط ہے۔ اشتقاقِ کبیر و اکبر میں شرط نہیں۔

بعض علماء نے کہا ”صلوٰۃ“ صَلَوٰتٌ سے مشتق ہے۔ صلواتِ صلا کا تثنیہ ہے۔ وہ سرین کی دائیں بائیں دو ہڈیاں ہیں۔ اس کی نماز سے مناسبت اس طرح ہے۔ نمازی رُکوع و سجود میں اپنے سرینوں کو حرکت دیتا ہے (ربضادی) بعض نے کہا: صَلَوٰۃ، ”مُضَلّٰی“ سے مشتق ہے۔ گھوڑ دوڑ میں سب سے آگے سے پچھلے گھوڑے کو مُضَلّٰی کہتے ہیں؛ کیونکہ اس کا سر سابق گھوڑے کے سرینوں سے ملتا ہے۔

بعض علماء نے کہا نماز دراصل تعظیم کا نام ہے اور وہ غایتِ خشوع ہے۔ اس مخصوص عبادت کو نماز اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں رب تعالیٰ کی تعظیم ہے۔ یہ وہ تعظیم ہے جس سے اوپر تعظیم غیر متصور ہے۔ لہذا نبیوں، ولیوں، علماء کی تعظیم کو عبادت نہیں کہا جاتا ہے؛ کیونکہ ان حضرات کی تعظیم غایتِ خشوع نہیں ہے بلکہ اس سے اوپر بھی تعظیم متصور ہے اور وہ رب العزت کی تعظیم ہے در نماز کا شرعی معنی، ”ارکانِ معہودہ اور افعالِ مخصوصہ کا نام نماز ہے“ جہور علماء سلف و خلف نے کہا کہ اسراء بدن و روح سمیت ہوئی ہے۔ اور وہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک نص قطعی سے ثابت ہے اور بیت المقدس سے سموات کی طرف احادیثِ نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اظہارِ نبوت کے بارہویں سال معراج ہوئی۔ سدی نے کہا ہجرت سے سولہ ماہ قبل ہوئی ہے حافظ عبدغنی ابن سرور مقدس نے سیر میں ذکر کیا کہ اسراء رجب کی ۲۷ تاریخ کو ہوئی ہے۔ ابن جوزی نے کہا ابو طالب کی وفات کے بعد نبوت کے بارہویں سال معراج ہوئی۔

یہ کتاب نماز کے امور و احوال پر مشتمل ہے ان امور و احوال میں سے نماز کی فرضیت کی کیفیت کی معرفت بھی ہے؛ کیونکہ یہ اصل اور باقی فرع اور عارض ہیں اور جو ذات کا مقتضی ہو وہ صفات کے مقتضی سے مقدم ہوتا ہے۔ اس لئے اس باب کو مقدم ذکر کیا اور دوسرے ابواب کو بعد میں ذکر کیا۔

۳۴۳ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيَرٍ قَالَ الْكَلْبِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ
 شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَانْزَلَ جِبْرِئِيلُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ
 مِنْ ذَهَبٍ مِثْلِي حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَوْعَاهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ
 ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
 قَالَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ افْتَحْ قَالَ مِنْ هَذَا قَالَ هَذَا
 جِبْرِئِيلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ فَقَالَ أُرْسِلْ إِلَيْهِ
 قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ
 عَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ إِذَا نَظَرْتُ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرْتُ قَبْلَ شِمَالِهِ
 بَكَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ لَجِبْرِئِيلَ مِنْ هَذَا
 قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ فَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ

ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو ذر حدیث بیان کرتے تھے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے گھر کی چیت کھولی گئی جبکہ
 میں مکہ میں تھا پھر جبریل علیہ السلام، نازل ہوئے اور میرا سینہ کھولی دیا پھر اسے زم زم کے پانی سے دھویا پھر
 سونے کا تھال لائے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا اور اسے میرے سینہ میں بھر دیا پھر اسے بند کر دیا پھر میرا
 ماتھے پکڑ کر مجھے پہلے آسمان کی طرف لے گئے جب پہلے آسمان کے قریب آئے تو جبریل نے آسمان کے خازن (داروزن)
 سے کہا ” دروازہ کھولو! اُس نے کہا کون ہو؟ کہا جبریل۔ اُس نے کہا کیا آپ کے ساتھ بھی کوئی ہے کہا جی ہاں!
 جب اُس نے دروازہ کھولا ہم دنیا والے آسمان پر چڑھ گئے۔ وہاں ایک شخص بیٹھا تھا جس کے دائیں بائیں کالے
 کالے ذرات تھے۔ جب وہ اپنی دائیں طرف دیکھتا تو ہنس پڑتا اور جب بائیں طرف دیکھتا تو رونے لگتا اُس نے
 مجھے دیکھ کر کہا اے نبی صالح اور نیک میں نے جبریل سے پوچھا یہ کون ہے اُس نے کہا یہ آدم علیہ السلام

الْیَمِینِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِیْ عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ
فَإِذَا نَظَرَ عَنْ یَمِینِهِ ضَحِکَ وَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَکَى حَتَّى عُرِجَ بِنِی
إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِیَةِ فَقَالَ لِحَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ حَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ
الْأَوَّلُ فَفَتَحَ قَالَ أَنَسُ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ أَدَمَ وَ
إِدْرِیسَ وَمُوسَى وَعِیْسَى وَإِبْرَاهِیمَ وَلَمْ یَثْبُتْ کَیْفَ مَنَازِلِهِمْ غَیْرَ أَنَّهُ
ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ أَدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْیَا وَإِبْرَاهِیمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ
قَالَ أَنَسُ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِیْلُ عَلَیْهِ السَّلَامُ بِالنَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
بِإِدْرِیسَ قَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِیِّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا
قَالَ هَذَا إِدْرِیسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِیِّ الصَّالِحِ
وَالْآخِرِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِیْسَى
فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِیِّ الصَّالِحِ وَالْآخِرِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا

ہیں اور یہ کالے کالے ذرے جو ان کے دائیں بائیں ہیں ان کی اولاد کی روحیں ہیں ان میں سے دائیں طرف والے جنتی
ہیں اور بائیں طرف والے ذرات دوزخی ہیں جب وہ دائیں طرف دیکھتے ہیں تو خوشی سے ہنستے ہیں اور جب بائیں
طرف نظر کرتے ہیں تو رونا آجاتا ہے حتیٰ کہ وہ مجھے دوسرے آسمان پر لے گئے۔

جبریل نے اس کے داروغہ سے کہا ”دروازہ“ کھولو اس کے داروغہ نے وہی کہا جو پہلے آسمان کے خازن
نے کہا تھا اُس نے (دروازہ) کھول دیا اُس نے کہا ابو ذر نے ذکر کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آسمانوں میں حضرت
آدم، ادریس، موسیٰ، عیسیٰ اور ابراہیم صلوٰۃ اللہ علیہم سے ملے اور یہ نہ بیان کیا کہ ان کے منازل کیسے ہیں مگر
یہ ذکر کیا کہ آپ نے آدم کو پہلے آسمان میں سیدنا ابراہیم کو چھٹے آسمان میں دیکھا اُس رضی اللہ عنہ نے کہا جب جبریل
علیہ السلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادریس علیہ السلام سے گزرے تو انہوں نے کہا اے صالح نبی اور نیک
بھائی مرحبا! میں نے کہا یہ کون ہے؟ کہا یہ موسیٰ (علیہ السلام) ہے پھر میں عیسیٰ (علیہ السلام) سے گزرا تو انہوں
نے کہا اے صالح نبی اور نیک بھائی مرحبا! میں نے کہا یہ کون ہے جبریل نے کہا یہ عیسیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)

عِيسَى ثُمَّ مَدَدْتُ يَدِي اِبْرَاهِيْمَ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْاَبْنِ
الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا اِبْرَاهِيْمُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَاخْبَرَنِي
ابْنُ حَزْمٍ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابَا حَبَّةَ الْاَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ قَالَ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوًى اَسْمَعُ فِيهِ
صَرِيْفَ الْاَقْلَامِ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَاَنَسُ بِنَ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَضَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ عَلٰى اُمَّتِي خَمْسِيْنَ صَلَوةً فَرَجَعْتُ
بِذَلِكَ حَتَّى مَرَرْتُ عَلٰى مُوسٰى فَقَالَ مَا فَرَضَ اللّٰهُ لَكَ عَلٰى اُمَّتِكَ
قُلْتُ فَرَضَ خَمْسِيْنَ صَلَوةً قَالَ فَاَرْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَاِنَّ اُمَّتَكَ
لَا تَطِيْقُ فَرَا جَعْتُ فَوَضَعْتُ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ اِلٰى مُوسٰى قُلْتُ وَضَعْتُ
شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ اِلٰى مُوسٰى قُلْتُ وَضَعْتُ شَطْرَهَا فَقَالَ رَا جِعْ رَبِّكَ
فَاِنَّ اُمَّتَكَ لَا تَطِيْقُ ذَلِكَ فَرَا جَعْتُ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ اِلَيْهِ فَقَالَ

ابن شہاب نے کہا مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابو حبتہ انصاری ذکر کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر مجھے اوپر لے گئے حتیٰ کہ میں صاف برابر جگہ پہنچا۔ وہاں میں اقلام کی آواز سن رہا تھا۔ ابن حزم اور انس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں میں ان کے ساتھ واپس ہوا حتیٰ کہ موسیٰ علیہ السلام سے گزرا تو انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا؟ میں نے کہا پچاس نمازیں، انھوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس تشریف لے جائیں؛ کیونکہ آپ کی اُمت اتنی نمازیں پڑھنے کی طاقت نہ رکھے گی میں واپس گیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کا کچھ حصہ کم کر دیا۔ میں موسیٰ کی طرف لوٹا اور کہا اللہ نے کچھ کم کر دی ہیں۔ انھوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس دوبارہ جائیں؛ کیونکہ آپ کی اُمت اس کی متحمل نہ ہوگی۔ میں واپس گیا تو اللہ تعالیٰ نے ایک حصہ پھر کم کر دیا۔ میں اس کی طرف لوٹا تو انھوں نے کہا اپنے رب کے پاس دوبارہ جائیں۔ آپ کی اُمت اتنی نمازیں پڑھنے کی متحمل نہ ہوگی میں دوبارہ واپس گیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ پانچ نمازیں ہیں مگر یہ پچاس ہی ہیں میرے ہاں کلام بدلنا نہیں کہہ سکتا میں صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کی طاقت نہ رکھے گی میں واپس گیا تو انھوں نے کہا آپ اپنے رب کے

ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَإِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَطِيقُ ذَلِكَ فَوَاجِعُهُ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ
وَهِيَ خَمْسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ مُوسَىٰ فَقَالَ رَاجِعْ
رَبِّكَ فَقُلْتُ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي ثُمَّ الْإِطْلُقَ بِي أَنْتَهَىٰ بِي إِلَى السِّدْرَةِ
الْمُنْتَهَىٰ وَعَشِيهَا الْوَأَن لَّا أَدْرِى مَا هِيَ ثُمَّ أَدْخِلْتُ الْجَنَّةَ فَادْخُلُوهَا
حَبَائِلُ اللَّوْلُؤِ وَإِذَا تَرَابُهَا الْمَسْكُ

پاس دوبارہ جائیں میں نے کہا اب مجھے اپنے رب سے حیا آتی ہے۔ پھر جبریل میرے ساتھ ہم سفر ہوئے حتیٰ کہ
سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچے اسے مختلف رنگوں نے ڈھکا ہوا تھا نامعلوم وہ کیا تھے پھر جنت میں لے جایا گیا اس میں میزوں
کے قبة تھے اور اس کی مٹی کستوری تھی۔

۳۴۳ — شرح : اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ پانچوں نمازیں معراج کی رات فرض ہوئیں
لیکن اسراء کے وقت میں اختلاف ہے۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ
بعض کے نزدیک خواب میں معراج ہوئی اکثر علماء کہتے ہیں کہ مختار یہ ہے کہ بیداری میں جسم اطہر کے ساتھ آپ کو معراج
ہوئی۔ بے شمار آثار اس پر دلالت کرتے ہیں اور یہی حق ہے۔ زہری نے کہا کہ اظہار نبوت کے پانچ سال بعد معراج
ہوئی؛ کیونکہ خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہ نے نماز فرض ہونے کے بعد آپ کے ساتھ فرض نماز پڑھی تھی اور بلا اختلاف
آپ ہجرت سے تین یا پانچ سال پہلے وفات پائی تھیں (دکرمانی) اس روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم ام مانی کے گھر تھے
اس کو مانی کا گھر مجازاً فرمایا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حلیم میں تھے مگر وہ واقعہ اور ہے اگر ایک ہی واقعہ ہو
تو غسل صدر کے بعد آپ ام مانی کے گھر تشریف لائے اور وہاں سے آسمان پر تشریف لے گئے جبرائیل علیہ السلام نے
آپ کا سینہ شریف سونے کے برتن میں آپ زمزم سے دھویا اور جبریل کے لئے یہ جائز تھا یا سونے کے برتنوں کو اس
وقت استعمال کرنا حرام نہ تھا اور علم و حکمت کی مثالی صورت آپ کے سامنے تھی۔ جسے آپ کے سینہ شریف
میں ڈالا گیا۔ — فرشتہ کا یہ سوال کرنا کہ کیا سید عالم کو آسمانوں پر تشریف لانے کے لئے پیغام بھیجا گیا ہے؟
خوشی کے اظہار کے لئے تھا۔

سیدنا آدم علیہ السلام کی دائیں طرف جنت میں نظر مٹی جہاں آپ کی جنتی اولاد ہے اور بائیں طرف
دوزخ میں نگاہ مٹی جہاں دوزخی ہیں حالانکہ جنت و دوزخ اپنے اپنے مکان میں تھیں (دکرمانی) یعنی جنت
ساتوں آسمانوں سے اوپر اور دوزخ ساتوں زمینوں سے نیچے ہے اور دونوں کو سیدنا آدم علیہ السلام دیکھ
رہے تھے، ایک روایت میں ہے کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام کو آپ کثیف۔ احمر میں ان کی قبر شریف میں ان کو نماز

پڑھتے دیکھا پھر بیت المقدس میں آپ ان سے متعارف ہوئے جبکہ آپ نے انبیاء کرام کی امامت کی پھر آپ ان کو جو حقے آسمان بر ملے اور پھر چھٹے آسمان پر ان سے ملاقات ہوئی معلوم ہوا کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء کرام ایک لحظہ میں کئی جگہ موجود ہو سکتے ہیں۔ اہل میزان کے نزدیک تکثر جزئی کا استعمال ان کے عقول تک محدود ہے یہ شرعاً محال نہیں۔ جیسے خرق و التیام ان کے نزدیک محال ہے شرعاً جائز ہے۔

”خَيْرُ لَيْفٍ الْاَقْلَامُ“ اللہ تعالیٰ کے فیصلوں کو فرشتے لکھتے ہیں۔ یہ ان کے قلموں کی آواز تھی۔ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ تدوین کتب سے یاد کرنے سے وہ پاک ہے وہ اپنی مخلوق میں تدبیر سے لئے جو چاہے کرے اس کی حکمت وہی جانتا ہے۔

یہاں شطر سے مراد بعض ہے ظاہر بھی یہی ہے تاکہ تمام روایات متفق ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ نمازیں عمل میں پانچ ہیں اور ثواب میں پچاس ہیں؛ کیونکہ ہر نیکی کرنے سے دس نثار ثواب حاصل ہوتا ہے دراصل ہم پر نمازیں پچاس فرض تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم کرتے ہوئے تخفیف کر دی اور جس کی ادا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی۔ اسے منسوخ کر دیا اور استمرار عزم اور اعتقاد و وجوب کو آپ سے اٹھا دیا۔ ہر بار سیدنا عالم صلی اللہ علیہ وسلم مامور بہ کی تبلیغ کا عزم کر کے لوٹتے تھے۔ لہذا یہ فی الحقیقت نسخ ہے گویا کہ یہ شریعت اعتقاد و وجوب کے بعد عمل سے پہلے منسوخ ہو گئی۔

سب سے پہلے کس نے نماز پڑھی؟

سیدنا عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے پہلے خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا نے نماز پڑھی؛ کیونکہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے وادی کے ایک کنارے میں ایڑھی ماری تو پانی کا چشمہ جاری ہو گیا پھر وہاں سے جبرائیل علیہ السلام نے وضوء کیا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھ رہے تھے آپ واپس گھر تشریف لائے اور ام المؤمنین کا ہاتھ پکڑ کر ان کو اس چشمہ پر لائے اور اس کے پانی سے وضوء فرمایا جیسے جبرائیل علیہ السلام نے وضوء کیا تھا پھر دونوں نے دو رکعت نماز پڑھی!

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کے اچھے اعمال سے سیدنا آدم علیہ السلام خوش ہوتے ہیں اور بُرے اعمال سے غمناک ہوتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ سیدنا آدم علیہ السلام ساری مخلوق کے اعمال پر مطلع ہیں۔ کسی کے سامنے اس کی مدح جائز ہے جبکہ وہ اس سے فخر و غرور میں نہ آئے۔ اس وقت وتر کی نماز واجب نہ ہوئی تھی؛ کیونکہ آپ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے ایک نماز زیادہ کی ہے اور وہ وتر ہے جس کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہے۔

السَّلَاةُ الْمَثْنِيَّةُ ”تمام آسمانوں سے اُپر وضوء کے اس کو مثنیٰ اس لئے کہا جاتا ہے کہ فرشتوں کا

۳۴۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ
عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
قَالَتْ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ فَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ
وَالسَّفَرِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ

بَابُ وَجُوبِ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْتِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَمَنْ صَلَّى
مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَيَذْكُرُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
قَالَ يَزُرُّهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ وَفِي إِسْنَادِهِ نَظَرٌ وَمَنْ صَلَّى فِي الثَّوْبِ الَّذِي
يُجَامِعُ فِيهِ مَا لَمْ يَرَفِئْهُ أَذَى وَأَمْرًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَا
يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ

علم وہاں تک ختم ہو گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی بھی اس سے آگے نہیں جاسکا۔ اس درخت
کی جڑ چھٹے آسمان پر ہے اور پھیلاؤ ساتویں آسمان پر ہے جو سب سے اوپر ہے۔ لہذا اہل اسلام کی روایت میں جو
مذکور ہے کہ سدرہ چھٹے آسمان پر ہے لہذا سب سے اوپر نہ ہوگا اس حدیث کے منافی نہیں۔
اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب اللہ تعالیٰ نے نماز فرض کی تو
حضرت سفر میں دو رکعتیں فرض کیں سفر کی نماز تو بمقرر رکھی گئی اور حضر کی
نماز میں اضافہ کیا گیا۔

شرح : اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل نماز دو رکعت ہے جو سفر میں ثابت رہی اور حضر میں زیادہ
کی گئی۔ اسی لئے سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سفر میں صرف دو رکعت فرض ہیں چار پڑھنا اسادت ہے۔
اسناد رجال : صالح بن کيسان، حدیث علی کے اخیر میں دیکھیں۔ باقی تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

باب۔ کپڑوں میں نماز کا وجوہ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”ہر نماز کے وقت لباس پہنو اور جس نے ایک کپڑا اوڑھ کر نماز پڑھی، سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے وقت“ اسے ٹانگ لے اگرچہ کانٹے کے ساتھ ہی سہی، اس روایت کے اسناد میں کلام ہے، اور جس نے اس کپڑے میں نماز پڑھی جس میں وہ جماع کرتا ہے جب تک اس میں غلاطت نہ دیکھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بیت اللہ کا طواف کوئی ننگا شخص نہ کرے“

شرح : انصواۃ فی الثیاب سے مراد ستر عورت ہے اور یہ مطلقاً نماز میں فرض ہے۔ امام ابو حنیفہ اور شافعی رضی اللہ عنہما، اکثر فقہاء اور محدثین کے نزدیک فرضی اور نفلی نماز میں اس کی صحت کے لئے ستر عورت شرط ہے اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے۔

زینت سے مراد لباس اور مسجد سے مراد نماز ہے۔ مشرک ننگے طواف کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ ہم ان کپڑوں میں اللہ کی عبادت نہیں کریں گے جن میں ہم گناہ کرتے ہیں اور اس آیت کا نزول اگرچہ طواف کے بارے میں ہے مگر خاص سبب کا اعتبار نہیں ہوتا عموم لفظ کا اعتبار ہوتا ہے، کیونکہ ارشاد یہ ہے کہ ہر مسجد میں نماز کے لئے کپڑے پہنو صرف مسجد حرام کو خاص نہیں کیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی شترکاپیں ڈھانپو اور مسور رضی اللہ عنہ سے فرمایا جاؤ کپڑے پہنو اور ننگے نہ چلو اور مسلم شریف میں ابو سعید سے مرفوع روایت ہے کہ مرد وزن ایک دوسرے کی شتر نگاہ نہ دیکھیں۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے فرمایا ماں ایک کپڑے میں نماز پڑھ لو اور اسے ٹانگ لوجیکہ انھوں نے آپ سے پوچھا تھا یا رسول اللہ میں شکار کیا کرتا ہوں کیا ایک ہی قبض میں نماز پڑھ لیا کروں؟ امام بخاری نے اس روایت کو صیغۃ ترمذی سے ذکر کیا اسی لئے بعد میں کہا کہ اس حدیث کے اسناد میں کلام ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کے اسناد میں موسیٰ بن محمد بن ابیہیم بن حارث قیمی ہے اور یحییٰ بن سعید قطان نے اس کو منکر الحدیث کہا ہے۔

۳۲۵ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا زَيْدٍ بِنَ
 إِبْرَاهِيمَ بْنَ مُحَمَّدٍ أَمْرَ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ تَخْرُجَ الْحَيْضُ يَوْمَ الْغَيْثِ
 وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَسْتَمِدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعُوهُمْ وَتَعْتَزِلَ
 الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ أَمْرًا يَارَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَحَدَنَا لَيْسَ
 لَهَا جَلْبَابٌ قَالَ لِيَلْبِسْهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 رَجَاءٍ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سِيرِينَ قَالَ حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ
 سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي

مَنْ صَلَّى فِي الثَّوْبِ الْحَدِيثَ، یہ باب کے ترجمہ کا تتمہ ہے اور اس سے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی
 طرف اشارہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنی ہمیشہ ام حبیبہ رملہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہا سے کہا کیا
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس کپڑے میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے جس میں ہم بستی فرماتے تھے؟ ام المؤمنین ام حبیبہ
 رضی اللہ عنہا نے کہا ہاں جبکہ اس میں نجاست نہ لگی ہو۔ اَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ یہ جملہ
 بھی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے لیا گیا ہے اور اس سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ استدلال کیا ہے کہ
 نماز میں ستر عورت شرط ہے کیونکہ یہ طواف میں شرط ہے جو نماز کے مشابہ ہے تو نماز میں بطریق اولیٰ ستر عورت
 فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

۳۲۵ ترجمہ : ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمیں یہ حکم ہوا کہ ہم دونوں عیدوں
 میں حیض والی اور پردہ دار عورتوں کو نکالیں۔ وہ مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعاء میں حاضر ہوں اور حیض والی عورتیں
 عید گاہ سے علیحدہ رہیں۔ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ! ہم میں سے کئی عورت کی چادر نہیں ہوتی۔ آپ نے فرمایا: اس
 کی سہیلی اپنی چادروں میں سے ایک اسے پہنا دے۔ ۳۲۶ ترجمہ : عبداللہ بن رجاء نے کہا میں عمران
 نے انھوں نے کہا ہمیں عبد بن سیرین نے انھوں نے کہا ہمیں ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔

۳۲۶ — شرح : یہ حدیث دو باب شہود الحائض العیدین میں
 گندی ہے۔ حدیث ۳۲۷ کا مطالعہ کریں، جس عورت

بَابُ عَقْدِ الْإِزَارِ عَلَى الْقَفَا فِي الصَّلَاةِ
 وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ صَلَّوْا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَاقِدِي أَرْزُهُمْ عَلَى عَوَاقِبِهِمْ
 ۳۴۷ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ ثَنَا عَاصِمُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَاقِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّدِ رَقَالَ
 صَلَّى جَابِرٌ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ
 عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ
 ذَلِكَ لِإِبْرَائِي أَحْمَقُ مِنْكَ وَإِنَّا كَانُ لَهْ تَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے آپ سے پوچھا وہ ام عطیہ تھیں؛ چنانچہ دوسری روایت میں ہے کہ ام عطیہ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم! اس حدیث کی باب سے مناسبت ”لِنَلْبِسَهَا صَاحِبُهَا“، میں ہے؛ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے عورتوں کو عیدین میں لے جانے کے لئے کپڑے پہننے کی تاکید فرمائی تھی کہ وہ عاریتاً کپڑے لے کر عید گاہ میں جائے جب
 عید کے لئے نکلنے میں اس قدر تاکید ہے تو فرض کی ادائیگی کے لئے بطریق اولیٰ کپڑے پہننے ضروری ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم!
 : عبد اللہ بن رجاء بخاری بصری ہیں ان کی کنیت ابو عمرو ہے۔ ۲۱۹۔ ہجری میں فوت ہوئے اور
 اسماء رجال یہ عمران بن داؤد ہیں۔

باب۔ نماز میں چادر گدی پر باندھنا،

ابو حازم نے سہل سے روایت کی کہ لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ نماز پڑھی جبکہ انھوں نے اپنی چادریں کندھوں پر باندھی ہوئی تھیں۔
 ۳۴۷ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کی تاکید کے لئے یہ باب ذکر کیا

۳۲۸ — حَدَّثَنَا مَطْرُوفُ أَبُو مُصْعَبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
بْنَ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرًا يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ
وَاحِدٍ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ

ہے، کیونکہ جب چادر گردن پر باندھیں تو شرکاء ظاہر نہیں ہوتی۔ ابو حازم کا نام حزم تھا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام تبدیل کر کے سہل رکھا وہ اکا نوٹے ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے مدینہ منورہ میں فوت ہونے والے یہ آخری صحابی تھے رضی اللہ عنہ،

تین لکڑیوں کے سروں کو اکٹھا کر کے ان پچھلے حصے تین اطراف میں پھیلا دیئے جاتے ہیں جیسے دیہات میں نقاب اس طرح لکڑیاں جمع کر کے ان پر گوشت لٹکاتے ہیں لوگ ان پر کپڑے لٹکایا کرتے تھے اُسے مشجب کہتے ہیں۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی عرض یہ ہے کہ یہ فعل جائز ہے اور میں نے اس لئے یہ کیا ہے کہ مجھے کوئی جاہل دیکھ کر اپنی جہالت کے باعث مجھ پر اعتراض کرے تو میں اسے اس کا جواز بیان کروں اور مخاطب کو حماقت کی طرف متوجہ کرتے ہوئے بیان میں سختی اس لئے کی کہ اُس نے ایک مسنون فعل پر اعتراض کیا تھا۔

اکثر فقہاء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے۔ اگرچہ ایک سے زیادہ کپڑے پاس موجود ہوں، حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اس کے خلاف ہیں چنانچہ ابن شیبہ نے ان سے روایت کی کہ ”ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے اگرچہ وہ زمین و آسمان کے مابین کو چھپالے نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے اور کپڑا دستیاب نہ ہو تو ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے۔
ع۔ ابو حازم سلمہ بن دینار اخرج زاہد مدنی ہیں ع۔ سہل بن سعد ساعدی انصاری خزرجی ہیں۔ ان کی کینت ابو العباس ہے۔ ان کا نام حزن تھا جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے سہل نام رکھا مدینہ منورہ کے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آخر میں ۹۱ ہجری میں فوت ہوئے۔
ع۔ احمد بن یونس حدیث ۲۵ کے اسماء میں مذکور ہیں ع۔ عاصم بن محمد بن زید بن عبداللہ بن عمر فاروق رضی اللہ عنہم وہ اپنے بھائی واقد سے روایت کرتے ہیں ع۔ محمد بن منکدر مشہور تابعی ہیں۔ حدیث ۹۲ میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

۳۲۸ — ترجمہ : محمد بن منکدر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا اُنھوں نے کہا میں نے سرور کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا۔

۳۲۸ — ستورح : حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا یہ دوسرا طریقہ ہے اور اس میں سید عالم

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ مُلْتَحِفًا بِهِ
وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمُلْتَحِفُ الْمُتَوَشَّحُ وَهُوَ الْخَالِفُ بَيْنَ
طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مُنْكَبَيْهِ وَقَالَتْ أُمُّ هَانِئٍ
إِلْتَحَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَوْبٍ لَهُ وَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ
عَلَى عَاتِقَيْهِ

۳۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي
 ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ

صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع نسبت کی ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یہ
 طریقہ پہلی حدیث کے طریقہ سے زیادہ متمکن ہے الحاصل ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور پورے کپڑوں میں
 نماز پڑھنا افضل ہے۔ علامہ عینی نے کہا اس باب میں جتنی بھی روایات ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی ممانعت میں
 وارد ہیں وہ افضلیت پر محمول ہیں۔ عدم جواز پر محمول نہیں۔ بعض نے کہا وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہیں تحریری پر محمول نہیں
 : علی مطر بن عبد اللہ ان کی کنیت ابو مصعب ہے۔ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا
اسماء رجال کے آزاد کردہ ہیں۔ وہ مدنی ہیں اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں۔ ۲۲۰ ہجری
 میں فوت ہوئے ۲۔ عبد الرحمن بن زید بن ابی الموالی ہیں۔ ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 کے آزاد کردہ ہیں۔ ۱۷۳ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ **اِیْکِ هِیْ کِیْرَیْ مِیْنِ لَیْطِ کَرِ نَمَازِ پَرِ هِنَا**
 امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی روایت میں کہا ملتحف متوشح ہے اور وہ شخص
 ہے جو کپڑے کے دونوں کنارے اپنے کندھوں پر ڈال لے اور وہ اشتمال ہے۔

۳۵۰ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ ثَنَا
هشام قال حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتٍ أَمَرَ سَلَمَةَ قَدْ أَلْفَى طَرَفَهُ
عَلَى عَاتِقَتِهِ

۳۵۱ — حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قَالَ ثَنَا أَبُو سَامَةَ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِهِ
سَلَمَةَ وَاضْعًا طَرَفَهُ عَلَى عَاتِقَتِهِ

یعنی دائیں طرف کا کنارہ بائیں طرف اور بائیں طرف کا کونہ دائیں طرف ڈالنا، ام مانی رضی اللہ عنہا نے کہا: کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے میں پٹے اور اس کے دونوں کنارے دونوں کندھوں پر الٹ کر ڈال لئے
ترجمہ: عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک کپڑے میں نماز پڑھی اور کپڑے کے دونوں کنارے دونوں کندھوں
پر الٹ کر ڈال لئے۔

۳۵۱ — ترجمہ: حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ام سلمہ کے
گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جبکہ آپ نے کپڑے کے دونوں
کنارے دونوں کندھوں پر ڈالے ہوئے تھے۔

۳۴۹ تا ۳۵۱ — شرح: ان تینوں روایات سے واضح ہوتا ہے کہ سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی کپڑے میں لپٹ کر اشتمال کے ساتھ
نماز پڑھ لیتے تھے۔ اشتمال اور توشیح ایک ہی چیز ہے اور وہ یہ ہے کہ چادر کا کنارہ جو دائیں کندھے پر ہو
اس کو بائیں ہاتھ کے بغل سے نکال کر اور بائیں کندھے والے کنارے کو دائیں ہاتھ کے بغل سے نکال کر دونوں
کونوں کو گدی پر باندھ لے جیسے بچوں کو اس طرح ایک کپڑے میں لپیٹا جاتا ہے۔ اس طرح دونوں کنارے
محکم کرنے سے نمازی کی نظر رکوع کے وقت شرمگاہ پر نہیں پڑتی اور نماز میں ستر عورت ہو جاتا ہے جب
کپڑے نہ ہوں تو اس طرح ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور جس اشتمال صماء سے منع کیا گیا ہے وہ

۳۵۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ
 بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى
 أُمِّ هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ أُمَّ هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ
 تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ وَجَدْتُهُ
 يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ قَالَتْ فَسَأَلْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مِنْ هَذَا

اس کے خلاف ہے اس میں دونوں ہاتھ بھی کپڑے میں محبوس ہوتے ہیں۔ فقہاء کی ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابراہیم نخعی اس کے خلاف ہیں انھوں نے کہا ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے جبکہ وہ دو کپڑوں پر قادر ہو۔ اگر دو کپڑوں پر قادر نہ ہو جب بھی التحاف و اشتغال سے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ بلکہ سنت یہ ہے کہ ایک کپڑے کو تہمند بنا کر نماز پڑھے۔

امام لحادی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی نماز پڑھے تو دو کپڑے پہن لے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حضور زینت کرنا مستحسن ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے نہ ہوں تو نماز پڑھنے کے وقت ایک تہمند بنا لے اور یہ دونوں کی طرح اشتغال نہ کرے۔

علامہ عینی نے کہا اس بارے میں جتنی احادیث ایک کپڑے میں نماز پڑھنے سے منع میں وارد ہیں۔ وہ افضلیت پر محمول ہیں عدم جواز پر محمول نہیں بعض نے کہا تنزیہی پر محمول ہیں۔ الحاصل ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی یا غیر افضل ہے۔ افضل یہ ہے کہ دو کپڑوں میں نماز پڑھے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

اسماء رجال : عا۔ عبید اللہ بن موسیٰ حدیث ۷۷ کے اسماء میں مذکور ہے ۲۔ عمر بن ابی سلمہ مخزومی ہیں۔ ابوسلمہ کا نام عبد اللہ ہے۔ عمر بن ابی سلمہ کی کنیت ابو حفص ہے اور جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ربیب (ام المؤمنین) کے صاحبزادے (وہ ہجرت کے دوسرے سال حبشہ کی زمین میں پیدا ہوئے۔ عبد الملک کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں ۸۳۔ ہجری کو فوت ہوئے۔

حدیث ۳۵۰ : عا۔ محمد بن یحییٰ حدیث ۱۵ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ ۲۔ یحییٰ بن سعید قطان حدیث ۱۲ کے اسماء میں گزر چکے ہیں۔

حدیث ۳۵۱ : یحییٰ بن اسماعیل کا نام عبد اللہ ہے اور عبید اللہ مشہور ہے۔ ان کی کنیت ابو محمد مبارکی کوئی ہیں۔ ۸۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

۳۵۲۔ توجہ : ام لانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال

قُلْتُ أَنَا أُمِّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْجَا بِأُمِّ هَانِي فَلَمَّا فَرَغَ
 مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا
 انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّی أَنَّهُ قَالَ قَدْ أُجْرَتْهُ فُلَانُ
 بِنْتُ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُجْرْنَا مِنْ
 أُجْرَتِ يَا أُمِّ هَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي وَذَاكَ ضُحًی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی اور آپ کو غسل کرنے پایا۔ آپ کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کو پردہ
 کر رہی تھیں۔ ام ہانی نے کہا میں نے سلام عرض کیا تو آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے کہا میں ابوطالب کی بیٹی ام ہانی
 ہوں۔ آپ نے فرمایا ام ہانی مر جا! جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ نے ایک کپڑے میں لپیٹ کر آٹھ رکعات
 نماز پڑھی جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری ماں کا بیٹا گمان کرتا ہے کہ وہ اس
 شخص کو قتل کرنے والا ہے جس کو میں نے امان دیا ہے وہ شخص فلاں بن ہبیرہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 اے ام ہانی! جسے تو نے امان دیا ہم نے بھی اسے امان دیا۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا نے کہا وہ چاشت کا وقت تھا۔

۳۵۲ — شرح : ام ہانی فتح مکہ کے سال مسلمان ہوئی تھی اسلام لانے سے پہلے وہ ہبیرہ کی

منکوحہ تھی وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حقیقی بہن ہے فلاں بن ہبیرہ سے مراد

ام ہانی کا ربیب ہے جو ہبیرہ کی پہلی بیوی سے تھا۔ راوی اس کا نام بھول گیا تھا یا وہ ام ہانی کا بیٹا تھا۔ صحیح یہی ہے
 ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں مردوں کو پردہ کر سکتی ہیں اور پردہ کے پیچھے سلام کہنا جائز ہے
 زیارت کے لئے آنے والے شخص کو مر جا کہنا مستحب چاشت کی نماز ثابت ہے اور وہ آٹھ رکعات ہیں۔

آزاد مرد یا عورت کا فروں کو امان دے سکتے ہیں مولیٰ کی اجازت کے بغیر غلام امان نہیں دے سکتا۔ آزاد
 عقلمند بچے کا امان صحیح ہے۔

: اسماعیل بن ابی اویس حدیث ۷۱ کے تحت دیکھیں۔ ابوالنضر کا نام سالم

اسماء رجال

ابن ابی امیہ ہے وہ عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ ہیں۔ وہ قریشی تھے ہیں۔

۱۲۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو ترہ کا نام یزید ہے۔ ام ہانی کے آزاد کردہ ہیں۔ وہ مجازاً اعتیل کی طرف بھی
 منسوب ہیں؛ کیونکہ وہ بکثرت اعتیل کے ساتھ رہتے تھے۔ ہبیرہ بن عمرو مخزومی ہے۔ ام ہانی نے فتح مکہ میں
 اسلام قبول کیا وہ مسلمان ہونے سے پہلے ہبیرہ کے نکاح میں تھیں اور کئی بچوں کو جنم دیا۔ ان میں سے ہانی
 جس کے نام پر ان کی کنیت ہے۔ ام ہانی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حقیقی بہن ہیں ان کا نام فاختہ ہے۔ علامہ کوٹلی

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لِكُلِّكُمْ تَوْبَانِ

بَابُ إِذَا صَلَّيَ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ فَلْيَجْعَلْ عَلَى عَاتِقَيْهِ

۳۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ شَيْءٌ

۳۵۳۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سائل نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم
سب کے دو دو کپڑے ہیں۔

۳۵۴۔ شرح : اَوَّلِكُلِّكُمْ ” میں ہمزہ استفہام کے لئے ہے اور معطوف علیہ مقدم
ہے۔ یعنی اَنْتُمْ سَائِلٌ ” عَنْ مِثْلِ هَذَا الظَّاهِرِ وَلِكُلِّكُمْ تَوْبَانِ “
مگر اس کا معنی اخبار ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی تنگ حالی اور کپڑوں کی نایابی کی اسے خبر دیتے ہیں کہ
جب تمہارا یہ حال ہے اور تم میں سے کسی کے پاس دو کپڑے نہیں اور نماز تم پر واجب ہے تو تمہیں علم ہونا چاہیئے کہ
ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے۔ امام طحاوی نے کہا اگر ایک کپڑے میں نماز مکروہ ہوتی تو اس شخص کی نماز بھی مکروہ
ہوتی جس کے پاس صرف ایک ہی کپڑا ہو، کیونکہ جو شخص دو کپڑے رکھتا ہے اس کے لئے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے
کا حکم وہی ہے جو اس شخص کی نماز کا حکم ہے جس کے پاس صرف ایک ہی کپڑا ہو۔

۳۵۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ سَمِعْنَا شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي
كَثِيرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ سَمِعْتُهُ أَوْ كُنْتُ سَأَلْتُهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيَخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ

**باب۔ جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے
تو اپنے کندھوں پر کوئی کپڑا وغیرہ کر لے۔**

۳۵۴۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے
کوئی ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے جبکہ اس کے کندھوں پر کوئی کپڑا وغیرہ نہ ہو۔

۳۵۵۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں گواہ ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ فرمان سنا کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے اس کے دونوں
کنارے اٹک لے۔

۳۵۴۔ شرح : خطابی نے کہا یہ بھی استحباب کے لئے ہے وجوب کے لئے نہیں؛ کیونکہ
یہ ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی جس کا
ایک کنارہ آپ کی بیوی پر تھا جو وہاں سو رہی تھیں اور یہ مسلم الثبوت ہے کہ کپڑے کا جو حصہ آپ پہنے ہوئے تھے
وہ اتنا وسیع تو نہ تھا کہ اس کا تہمد باندھ کر باقی کو اپنے دونوں کندھوں پر کر سکیں نیز اس کے بعد حضرت جابر کی
حدیث آرہی ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ عاتق پر کوئی شئی نہ ہو تو جب بھی نماز جائز ہے۔

۳۵۵۔ شرح : دونوں کناروں میں الٹ پلٹ کر ناہی توشیح اور اشمال ہے، یہ اس لئے
فرمایا کہ اوپر والا بدن اور زینت کا مقام مستور ہو۔ ابن بطلان نے کہا
کپڑے کا الٹ پلٹ کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ رکوع کے وقت نماز کی نگاہ شرمگاہ پر نہ پڑے اس کا ایک
اور فائدہ یہ بھی ہے کہ رکوع کرتے وقت کپڑا نہ گرے۔ جہور کے نزدیک یہ امر استحبابی ہے اگر نماز پڑھے
اور عاتق پر کوئی شئی نہ ہو تو نماز صحیح ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر کپڑا نہ اٹکے تو کبھی اسے ہاتھ سے روکنے
کی ضرورت پڑتی ہے جس میں مشغول ہونے سے سنت فوت ہو جاتی ہے اور وہ وائش ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا ہے
واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

بَابُ إِذَا كَانَ التَّوْبُ ضَيِّقًا

۳۵۶ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ ثَنَا فُلَيْحَ بْنَ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَشْفَارِهِ فَمَجِئْتُ لَيْلَةً لِبَعْضِ أُمْرِي فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي وَعَلَى تَوْبٍ وَاحِدٍ فَاسْتَمَلْتُ بِهِ وَصَلَّيْتُ إِلَى جَانِبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَا السُّرَى يَا جَابِرُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا جِئْتُ فَلَمَّا فَرَعْتُ قَالَ مَا هَذَا الْاِسْتِمَالُ الَّذِي رَأَيْتَ قُلْتُ كَانَ تَوْبًا قَالَ فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا فَالْتَجِثْ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَاتَّزِدْ بِهِ

بَابُ — جَبْ كِطْرَاتِنُكَ هُوَ،

۳۵۶ — ترجمہ : سعید بن حارث رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا میں ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا۔ ایک رات اپنے کسی کام کے لئے آیا تو آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا میرے اوپر صرف ایک کپڑا تھا میں اس میں لپٹ گیا اور آپ کے ایک طرف نماز پڑھنے لگا جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا اے جابر رات کو آنے کا کیا سبب ہے میں نے اپنی حاجت بیان کی جب فارغ ہوا تو فرمایا یہ اشتمال کیسا ہے جو میں دیکھ رہا ہوں؟ میں نے کہا کپڑا تنگ تھا فرمایا اگر کپڑا فراخ ہو تو اسے اوڑھ لیا کرو اور اگر تنگ ہو تو اس کا تہمند بنالیا کرو!

۳۵۶ — شرح : علامہ خطابی نے کہا جس اشتمال کا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمایا وہ اشتمالِ قضا ہے وہ یہ ہے کہ کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے کہ کپڑے کا کوئی کنارہ نہ اٹھائے اور نیچے کی طرف ہاتھ نکالنے کے بغیر کپڑے سے ہاتھ باہر نکالنا مشکل ہو جائے اس وقت تنگ گاہ کے برہنہ ہونے کا خوف ہوتا ہے۔

۳۵۷ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ ثنا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي أَرْهَمَ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ كَهَيَاةِ الصَّبْيَانِ وَيَقَالُ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا

پہلے باب میں گزری ہے ، وہ یہ کہ ”تم سے کوئی ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے جبکہ اس کے کندھے پر کوئی شئی نہ ہو“ ، کہ اس سے وہ کپڑا مراد ہے جو کشادہ ہو اور اسے اوڑھنا ممکن ہو اور جب کپڑا چھوٹا ہو اور اسے اوڑھ نہ سکے تو تہمد باندھ لے۔ علامہ کرمانی نے کہا اگر یہ کہا جائے کہ پہلی حدیث جس میں ایک کپڑے سے تہمد باندھ کر نماز پڑھنے سے منع کیا ہے وہ بظاہر اس کے معارض ہے کہ اگر کپڑا کشادہ نہ ہو تو تہمد باندھ لے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے سے نہی اس شخص کے لئے ہے جو اور کپڑا بھی رکھتا ہو اور جس کے پاس کوئی دوسرا کپڑا نہ ہو اس کے لئے ایک کپڑے میں نماز پڑھنا ممنوع نہیں جیسے چھوٹے چھوٹے کپڑے کو تہمد باندھ کر نماز پڑھنے میں حرج نہیں۔ اس کا شاہد یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنی گردنوں پر چادریں باندھ کر نمازیں پڑھا کرتے تھے اگر ان کے پاس اور کپڑے ہوتے تو وہ نماز میں ضرور کپڑے پہنتے اور عورتوں کو یہ تکلیف نہ دی جاتی کہ مردوں کے سیدھے کھڑے ہونے تک وہ اپنے سر سجدے سے نہ اٹھائیں حالانکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کی مخالفت نہ کرو جب وہ سر اٹھائے تو تم بھی سر سجدے سے اٹھاؤ۔ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ کپڑا جب کشادہ ہو تو اسے الٹ پلٹ کر لے اور جب تنگ ہو تو تہمد باندھ لے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم !

۳۵۸ — عاصم بن صالح وحاطی ان کی کنیت ابو زکریا ہے۔ وہ حافظ فقیہ ہیں۔ ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے عاصم بن سلیمان بن ابومغیرہ خزاعی مدنی ہیں ان کی کنیت ابویحییٰ اور نام عبدالمالک ہے قلیج ان کا لقب ہے جو نام پر غلبہ کر گیا ہے۔ حدیث ۷۶۵ کے اسماء بھی گزرا ہے عاصم بن سعید بن عاصم انصاری مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔

۳۵۷ — ترجمہ : حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بعض لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے جبکہ وہ چادریں اپنی گردنوں پر ایسے باندھتے تھے جیسے بچوں کی ہیئت ہوتی ہے اور عورتوں سے کہا جاتا کہ تم اپنے سر سجدے سے نہ اٹھاؤ حتیٰ کہ مرد سیدھے ہو کر بیٹھ جائیں۔

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْحِجَةِ الشَّامِيَّةِ
وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَسْتَجِبُهَا الْجَوْشُ لَمْ يَمَيَّهَا بِأَسَا وَقَالَ
مَعْمَرٌ رَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ مَا صَبَغَ بِالْبَوْلِ
وَصَلَّى عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ فِي تَوْبٍ غَيْرِ مَقْصُورٍ

شرح : عورتوں کو سجدہ سے جلدی سر اٹھانے سے منع اس لئے کیا گیا تھا کہ
 لوگ ایک کپڑے میں لپیٹ کر نماز پڑھا کرتے تھے جبکہ کپڑوں میں قلت
 تھی اور ان کے سجدہ کی حالت میں اگر عورتیں سر جلدی اٹھاتیں تو ان کی شرمگاہوں پر نظر پڑنے کا خوف تھا۔
 : علی بن یحییٰ بن سعید قطان ۲ سفیان ثوری اور سہیل بن سعد تمام کا ذکر ہو چکا
 اسماء رجال ہے۔ ہو سکتا ہے کہ سفیان سے مراد ابن یحییٰ بن سعید ہو، کیونکہ دونوں ابو حازم سے
 روایت کرتے ہیں۔ ابو حازم کا نام سلمہ بن دینار ہے۔ لیکن مزنی نے سفیان ثوری کی تصریح کی ہے۔

باب - شامی جبہ میں نماز پڑھنا،

امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کپڑوں کے بارے میں کہا جن کو مجوس
 بننتے ہیں کہ ایک قوم نے ان میں نماز پڑھنے میں حرج نہیں سمجھا۔ معمر نے کہا میں
 نے زہری کو دیکھا وہ یمن کے کپڑوں سے وہ کپڑے پہنتے جو پیشاب میں لنگے
 جاتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کپڑے میں نماز پڑھی جو ابھی دھویا
 نہ گیا تھا (کورے کپڑے میں)

شرح : شامی جبہ سے مراد وہ جبہ ہے جسے کفار نہیں اور کفار کے جسنے ہوئے کپڑوں میں
 نماز پڑھنا جائز ہے۔ جب تک ان کی نجاست کا یقین نہ ہو جائے۔ امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو
 دھوئے بغیر ان میں نماز پڑھنے میں حرج نہ جانے دیتے تھے۔ امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جن جانوروں کا

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ سَأَلَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَوْعَشِيِّ
مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ يَا مُغِيرَةُ خُذِ الْأَدَاةَ فَاخْذُهَا فَأُطْلَقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ
وَعَلَيْهِ حَبَّةٌ شَامِيَةٌ فَذَهَبَ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَضَاقَتْ فَأَخْرَجَ
يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ فِتْرَةً وَضَوْءًا لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ
عَلَى خَفِيهِ ثُمَّ صَلَّى

گوشت کھایا جائے ان کا پیشاب پاک ہے اور اگر مطلقاً پیشاب مراد ہے تو اس کا محل یہ ہے کہ وہ ایسے کپڑے پہننے سے پہلے دھو لیتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کورے کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ ابن بطلان نے کہا کفار کے کپڑوں میں نماز پڑھنے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور کوفہ کے فقہاء ان کپڑوں کو پہننا جائز لیتے ہیں جب تک کہ ان کی نجاست کا یقین نہ ہو جائے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جو کپڑے مشرک بننے میں ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اگر ان میں نماز پڑھ لی تو وقت میں اعادہ کر لے، اسحاق کے نزدیک سب کپڑے پاک ہیں۔ امام حسن بصری کا اثر ترجمۃ الباب کے مطابق ہے اور باقی دو اثر تبعاً ذکر کر دیئے ہیں۔ امام شافعی اور فقہاء کوفہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ترجمہ : حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ آپ نے فرمایا اے مغیرہ ہائی کا برتن لاؤ میں ارشاد بجا لایا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو مرتبہ تشریف لے گئے حتیٰ کہ میری نگاہ سے غائب ہو گئے اور قضاء حاجت فرمائی۔ جبکہ آپ شامی جبہ تھا۔ آپ نے آستین سے ہاتھ نکالنے کا قصد کیا وہ تنگ تھی تو جبہ کے پیچے سے ہاتھ نکالیں نے آپ پر (وضو کے لئے) پانی ڈالا۔ آپ نے نماز کے وضو جیسا وضو فرمایا اور مونڈوں پر مسح فرمایا پھر نماز پڑھی !

۳۵۸۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تنگ آستینوں والا جبہ پہننا جائز ہے اور بول میں رنگے ہوئے کپڑوں میں امام نہری کا نماز پڑھنا ان کو دھونے کے بعد پر محمول ہے کما تر آنفا۔ یہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مشرکوں کے کپڑے پہننے مباح ہیں و کیونکہ آپ نے جبہ شامیہ پہنا اور اس وقت شام دایہ کفر تھا۔ یہ واقعہ غزوہ تبوک کا ہے جو نہری میں واقع ہوا اور شامیوں کے کپڑوں کی آستینیں تنگ ہوا کرتی تھیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمیں لوگوں کو اپنی خدمت پر مامور کر سکتا ہے اور قضاء حاجت کے وقت لوگوں سے پردہ کرنا جائز ہے۔ واللہ و سولہ اعلم !

وقت لوگوں سے پردہ کرنا جائز ہے۔ واللہ و سولہ اعلم !

بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّعَرُّي فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا

۳۵۹ — حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

ذَكَرِيَّا بْنَ إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرُو بْنَ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُ الْحِجَارَةَ
لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَارَةٌ فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمَّ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ
إِزَارَكَ فَجَعَلْتَ عَلَى مَنكِبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهْ فَجَعَلَهُ عَلَى
مَنكِبِهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا

باب۔ نماز وغیرہ میں برہنہ ہونا مکروہ ہے

۳۵۹ — ترجمہ : حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما خبر دیتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ کعبہ (کی تعمیر) کے لئے پتھر نقل کر رہے
تھے اور آپ نے تہمد باندھا ہوا تھا۔ آپ کے چچا عباس رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا اے میرے بھتیجے! اگر تہمد اتار
کر اپنے کندھے پر پتھر کے نیچے رکھ لیں تو آسانی رہے گی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا آپ نے تہمد اپنے کندھوں
پر رکھ لیا اور بیہوش ہو کر گر پڑے اس کے بعد آپ کو کبھی برہنہ نہیں دیکھا گیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم!

۳۵۹ — مشورہ : ابن بطال نے کہا کعبہ کی تعمیر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار نبوت سے

پندرہ برس پہلے تھی جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹی عمر کے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور آپ کو وہ علوم سکھائے جو آپ نہ جانتے تھے اور آپ پر حکم نازل فرمایا کہ
بیت اللہ کا طواف برہنہ نہ کریں اور اس سے جاہلیت کا وہ طریقہ منسوخ کر دیا جو وہ ایک دوسرے کی شرک گاہ دیکھنے
میں حرج نہ جانتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اچھے اخلاق اور پاکیزہ طبع پر پیدا فرمایا مگر مشورہ یہ ہے کہ سیدہ خدیجۃ الکبریٰ
رضی اللہ عنہا سے نکاح کے دس سال بعد قریش نے کعبہ کی تعمیر کی اس وقت آپ کی عمر شریف پینتیس سال برسی تھی۔ میرت
محمد بن اسحاق میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چھوٹی عمر شریف کے حالات بیان فرماتے ہوئے فرمایا کہ میں نے
اپنے آپ کو دیکھا کہ چھوٹے بچوں کے ساتھ میرے پتھر اٹھا کر لگے ہیں جسے آپس میں کھیلتے ہیں اور ہم سب برہنہ

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْقَبِيصِ

وَالسَّرَاوِيلِ وَالتَّبَانِ وَالْقَبَاءِ

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ

أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

ہتے آپ کا ہتھمڈ اٹھا کر آپ کے کندھوں پر رکھا گیا تاکہ اس پر پتھر رکھ کر لائیں میں بچوں کے ساتھ آتا جاتا تھا کہ کسی نے مجھے سختی سے خبردار کیا اور کہا ہتھمڈ باندھ لیں میں نے ہتھمڈ باندھا اور اپنے کندھے پر پتھر اٹھا کر لاتا رہا جبکہ ہتھمڈ باندھا ہوا تھا۔

اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ دوبارہ ہوا ہے ایک مرتبہ آپ کی کمسنی میں اور دوسری بار بنیان کعبہ کے وقت، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹی عمر شریف میں جاہلیت کے اخلاق اور قبائح سے محفوظ تھے اور نبوت کے اظہار سے پہلے اور بعد رذائل و مایب سے بڑا تھے۔

اسماء رحبال : عیسیٰ ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن موسیٰ ہوں یہ بھی احتمال ہے کہ عیسیٰ بن مہین ہوں کیونکہ انھوں نے بھی ابو معاویہ سے روایت کی ہے اور بخاری اس سے

روایت کرتے ہیں۔ ع۲ ابو معاویہ محمد بن خازم میں ہو سکتا ہے کہ ابو معاویہ شیبان نحوی ہو۔ دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔ ع۳ مسلم بن عمران کی کنیت ابو عبد اللہ ہے یہ کوئی ہیں یا سلم بن صبیح ہیں ان کی کنیت ابو الصغی عطار ہے۔

اس احتمال سے حدیث میں سقم نہیں آتا اور نہ ہی اس کی صحت میں قدرح ہوتی ہے؛ کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک عادل ضابطہ ہے اور بخاری کی شرط کے مطابق ہے اور بخاری نے جامع میں دونوں سے روایت کی ہے ع۴ مسروق بن سارح ہمدانی۔ انہیں مسروق اس لئے کہتے ہیں کہ وہ بچپن میں چوری ہو گئے تھے ع۵ مغیرہ بن شعبہ دونوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

اسماء رحبال : ع۱ مطرب فضل مروزی میں قدرح ع۲ روح بن عبادہ بصری قبیلہ قیس ابن ثعلبہ سے ہیں۔ ابن مدینی نے کہا محدثین میں سے بعض حضرات ایسے ہیں جو طلب علم

میں بڑے پھولے اور احادیث بیان کیں ان میں سے روح بن عبادہ بن علاء بصری ہیں ۲۰۵ ہجری میں فوت ہوئے ع۳ زکریا بن اسحاق مکی ہیں ع۴ عمرو بن دینار حمی ہیں حدیث ع۱۳ کے اسماء میں دیکھیں۔

باب۔ قبص، شلوار، جانیگہ اوقبا میں نماز پڑھنا

۳۶۰۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

فَسَأَلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ أَوْكَلَكُمْ يَحْدُ ثَوْبَيْنِ
ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَأَوْسَعُوا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ
ثِيَابُهُ صَلَّى رَجُلٌ فِي إِزَارٍ وَرَدَّ آءٍ فِي إِزَارٍ وَفِيصٍ فِي إِزَارٍ وَقَبَاءٍ
فِي سَرَاوِيلٍ وَرَدَّ آءٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَفِيصٍ سَرَاوِيلٍ وَقَبَاءٍ فِي ثِيَابٍ
وَقَبَاءٍ فِي ثِيَابٍ وَفِيصٍ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ فِي ثِيَابٍ وَرَدَّ آءٍ
۳۶۱ — حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ

کی خدمت میں حاضر ہوا اور ایک کپڑے میں نماز پڑھنے سے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کیا تم سب دو دو کپڑے پاتے ہو؟
پھر ایک شخص نے عمر فاروق (رضی اللہ عنہ) سے سوال کیا تو انھوں نے کہا جب اللہ تعالیٰ وسعت دے تم بھی وسعت
کرو۔ انسان اپنے کپڑے جمع کرے کوئی شخص تہمد اور چادر میں نماز پڑھے۔ کوئی تہمد اور قمیص میں کوئی تہمد اور
قباء میں کوئی شلوار اور چادر میں کوئی شلوار اور قمیص میں کوئی شلوار اور کوٹ میں کوئی جاگلیہ اور کوٹ میں اور کوئی جاگلیہ
اور قمیص میں نماز پڑھے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرا گمان ہے کہ عمر فاروق نے جاگلیہ اور چادر میں
نماز پڑھنے کے لئے فرمایا۔

۳۶۰ — سنوح : یہ کل آٹھ یا نو صورتیں ہیں جو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ذکر کی ہیں
مگر ان میں حصر نہیں ان سے زیادہ بھی ہو سکتی ہیں پہلے گزر چکا ہے کہ دو
کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے اور ایک کپڑے میں جائز ہے جب جاگلیہ اور قمیص یا کوٹ میں نماز پڑھے تو قمیص
اور کوٹ اتنا لمبا ہو کہ ستر عورت ہو جائے، اسی طرح جاگلیہ کے ساتھ جب چادر ہو تو وہ اس قدر لمبی ہو کہ
ستر عورت ہو جائے، علامہ کرمائی نے کہا رداء اور ازار میں فرق یہ ہے کہ عرف میں رداء اوپر والی چادر ہے جو
انسان کے نصف اعلیٰ پر ہو اور ازار تہمد ہے جو نصف اسفل پر ہو، اگر صرف شلوار میں نماز پڑھے اور
چادر وغیرہ نہ اوڑھے تو بعض حنفیہ کے نزدیک تنہا شلوار میں نماز مکروہ ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ جب
ستر عورت کر لے تو اس میں نماز مکروہ نہیں۔

۳۶۱ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایک شخص نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ محرم کیا پہنے؟ آپ نے فرمایا وہ نہ قمیص
پہنے نہ شلوار نہ ٹوپی اور نہ ایسا کپڑا جس میں زعفران یا زردی ہو اور جو شخص جوتی نہ پائے تو وہ مونے

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَلْبَسُ الْحَرَمُ فَقَالَ يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَسْتَهَ زَعْفَرَانٍ وَلَا وَرْسٌ مِنْ لَمْ يَجِدِ النِّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

بَابُ مَا يُسْتَرُّ مِنَ الْعَوْرَةِ

۳۶۲ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَأَنَّ

ہی پہن لے اور ان کو کاٹ ڈالے حتیٰ کہ وہ ٹخنوں سے نیچے رہ جائیں اور نافع نے ابن عمر سے انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں روایت کی ہے۔

۳۶۱ — شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قمیص اور شلوار کے بغیر نماز جائز ہے اس طرح یہ حدیث باب کے مناسب ہے۔ دیگر تفصیل کے لئے حدیث ۳۶۲ کا مطالعہ کریں

اسماء رجال : عاصم بن علی بن عاصم واسطی ہیں ان کی کثرت ابوالحسین ہے یحییٰ بن حسین سے کہا گیا آپ لوگوں کے سردار ہو گئے ہیں۔ انھوں نے کہا لوگوں کے سردار عاصم بن علی ہوتے ہیں۔ تیس ہزار لوگ ان کی مجلس میں بیٹھا کرتے تھے۔ ایک روز عاصم نے ایک شخص کو کہا کہ وہ جامع رصاص میں عاصم کی مجلس میں لوگوں کا اندازہ کرے۔ عاصم اونچی جگہ بیٹھا کرتے تھے جبکہ تمام لوگ مسجد کے صحن اور اس کے متصل وسیع میدان میں بیٹھا کرتے تھے تو انھوں نے مجلس میں بیٹھنے والوں کا تخمینہ کیا کہ وہ ایک لاکھ بیس ہزار تھے ۲۲۱۔ ہجری کو واسطی میں فوت ہوئے۔

باب - ستر عورت

۳۶۲ — ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشمالی صماء

يُحْتَبَى الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى قُرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ

۳۶۳۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ يَبْعَثِينَ عَنِ اللِّمَاسِ وَالنِّبَازِ وَأَنْ لِيُشْمَلَ الصَّمَاءُ وَلَنْ يُحْتَبَى الرَّجُلُ
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

اور ایک کپڑے میں احتباء سے منع فرمایا جبکہ شرمگاہ پر کپڑا وغیرہ نہ ہو۔

۳۶۲۔ شرح : شرمگاہ کی حد میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔ اہل ظاہر کہتے ہیں صرف
قبل و دبر عورت ہے۔ امامان مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ

ناف سے گھٹے تک عورت ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ اور احمد رضی اللہ عنہما نے کہا گھٹنا بھی شرمگاہ میں شمار ہے
اشتمال صمد یہ ہے کہ کپڑا ایک کندھے پر کرے اور ایک طرف برہنہ ہو اس پر کپڑا وغیرہ نہ ہو۔ یہ تفسیر کتاب اللباس
میں مذکور ہے۔ جوہری نے کہا اشتمال الصماء یہ ہے کہ اپنے جسم کو اس طرح ڈھانپ لے جیسے دیہاتی چادروں
سے جسم ڈھانپتے ہیں۔ وہ یہ کہ چادر دائیں طرف سے بائیں طرف کے ماتھے اور کندھے پر کرے پھر اسے پیچھے سے
دائیں ماتھے اور دائیں کندھے پر کرے سب کو ڈھانپ لے۔ فقہاء اشتمال الصماء اسے کہتے ہیں کہ ایک کپڑے
میں لپیٹ جائے پھر اس کا ایک کنارہ اٹھا کر کندھے پر کرے اور اس سے شرمگاہ برہنہ ہوتی ہے۔

اہل لغت کی تفسیر پر اشتمال صمد کے ساتھ نماز مکروہ ہے اور فقہاء کی تفسیر پر مذکور اشتمال حرام
ہے جبکہ بعض شرمگاہ برہنہ ہوتی ہو ورنہ مکروہ ہے۔

احتباء یہ ہے کہ انسان اپنے سر پہنوں پر بیٹھ کر پنڈلیاں اٹھالے کھڑی کرے اور پھر گھٹنوں سمیت کپڑے
یا ماتھے سے گھٹ مارے اس طرح کے بیٹھنے کو جثوۃ کہا جاتا ہے۔ عرب اس طرح مجالس میں بیٹھا کرتے تھے اس صورت
میں اگر قدمے شرمگاہ برہنہ ہو تو یہ احتباء حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۳۶۳۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو طرح
کی بیچ طامسہ اور منابذہ سے منع فرمایا اور اشتمال صمد اور ایک

کپڑے میں احتباء سے منع فرمایا۔

۳۶۲۔ شرح : بیچ طامسہ ہے کہ کپڑے کو ماتھے سے مس کرے اور اس کو نہ دیکھے

۳۶۳۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ قَالَ سَمِعْتُ عَقُوبَ بْنَ اِبْرَاهِيمَ قَالَ
 نَا اَبْنَ اَخِي اِبْنَ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ اَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنُ عَوْفٍ أَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي مُؤَدِّينَ
 يَوْمَ الْفَخْرِ لِيُؤَدَّنَ مِنِّي اَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ
 عُرْيَانٌ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ ارْدَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَأَمَرَهُ اَنْ يُؤَدَّنَ بِبَرَاءَةٍ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَاذَنْ مَعَنَا
 عَلِيُّ فِي أَهْلِ مِنِّي يَوْمَ الْفَخْرِ لَا يَحْجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ
 بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ

بس چھونے سے بیع لازم ہو جائے۔ منابذہ یہ ہے کہ کپڑا وغیرہ مشتری کی طرف پھینک دے بس اس سے بیع لازم ہو جائے مشتری اسے نہ دیکھے اور نہ کھولے۔ ملاسہ منابذہ جاہلیت کے زمانہ کی بیوع ہیں جبکہ دو شخص مبیعہ کا سودا کرتے اور جب مشتری کی طرف بائع اسے پھینکے دیتا یا مشتری اسے چھوڑ دیتا تو بیع لازم ہوتا تھی۔ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس طرح کی بیوع سے منع فرمادیا، کیونکہ یہ بیوع دھوکہ اور کسی ایک کے نقصان سے خالی نہیں۔ باب سے اس حدیث کی مناسبت واضح ہے کہ ہر حال میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے استعمال متا اور اعتباء سے منع فرمایا نماز پڑھنے کا حال بھی اس میں شامل ہے۔ واللہ تعالیٰ در سولہ اعلم!

۳۶۴۔ ترجمہ : حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے اس حج میں (حجۃ الوداع سے ایک برس قبل) نحر کے روز اعلان کئے والوں میں بھیجا۔ ہم منیٰ میں یہ اعلان کرتے تھے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ ہی کوئی برہنہ ہو کر بیت اللہ کا طواف کرے۔ حمید بن عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہم) نے کہا پھر ان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کو بھیجا اور ان کو فرمایا کہ برادرت کا اعلان کر دیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں میں ساتھ حضرت علی (رضی اللہ عنہ) نے اہل منیٰ میں دسویں ذ الحجہ کو اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ ہی برہنہ ہو کر کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کرے۔

۳۶۴۔ مشروح : یہ وہ حج تھا جس میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ

بَابُ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ رَدَاءٍ

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ حَدَّثَنِي ابْنُ

أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
وَهُوَ يُصَلِّي فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ مُلْتَفِّفًا بِهِ وَرَدَّ آوَةً مَوْضُوعَةً فَلَمَّا
أَنْصَرَفَ قُلْنَا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَصَلِّي وَرَدَّ آوَةً مَوْضُوعَةً قَالَ نَعَمْ
أَجَبْتُ أَنْ يَرَانِي الْجُهَالُ مِثْلَكُمْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي كَذَا

کو حج پر مامور فرمایا تھا۔ یہ حجتہ الوداع سے ایک سال پہلے نو ہجری میں ہوا تھا۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے تشریف لے جانے کے بعد سورہ براءت کی پہلی آیات نازل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور ان کو حکم فرمایا کہ براءت کا اعلان کریں۔ کیونکہ براءت کا اعلان صرف عید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کر سکتے تھے یا آپ کے اہل بیت سے کوئی یہ اعلان کر سکتا تھا۔ اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تھا اس میں حکمت یہ ہے کہ براءت نقص عید کو متضمن ہے اور عربوں کی عادت ہے کہ عید کی گروہی کھول سکتا ہے۔ جس نے وہ گروہ دی ہو یا اس کے اہل بیت سے کوئی شخص اسے کھول سکتا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں کی زبانیں انکار سے روکنے کے لئے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو براءت کا اعلان کرنے بھیجا۔ جاہلیت میں مشرک بیت اللہ کا طواف ننگے ہو کر کرتے تھے۔ سید کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جبری رسم کو باطل قرار دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستر عورت واجب ہے۔ اگر بالفرض کسی نے برہنہ طواف کر لیا تو اس پر دم واجب ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک طواف میں ستر عورت شرط ہے لہذا ننگے طواف صحیح نہ ہوگا! واللہ ورسولہ اعلم!

۱۔ اسماء رجال : ع۔ اسحاق بن ابراہیم راہویہ حدیث ع۔ کے اسماء میں دیکھیں۔ غسانی نے کہا ابونصر کلاباذی نے ذکر کیا اسحاق بن راہویہ اور اسحاق بن منصور

دوفن یعقوب بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں۔ ان کا ذکر حدیث ع۔ کے اسماء میں ہو چکا ہے ع۔ ابن ابی ابن شہاب محمد بن عبد اللہ ہیں ان کے بیٹے کے کہنے پر ان کے غلاموں نے انہیں قتل کر دیا تھا۔ پھر کچھ مدت بعد غلاموں نے ان کے بیٹے کو بھی قتل کر دیا۔ حدیث ع۔ کے اسماء میں دیکھیں ع۔ محمد بن عبد الرحمن بن عوف حدیث ع۔ کے اسماء میں دیکھیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ باب۔ چادر کے بغیر نماز پڑھنا

۳۶۵۔ توجہ : محمد بن مکہ رضی اللہ عنہ نے کہا : میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے پاس گیا جبکہ وہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر نماز پڑھ رہے تھے اور ان کی چادر الگ پڑی ہوئی تھی۔ جب وہ نماز سے پھرے تو ہم نے کہا اے ابا عبد اللہ! تم نماز پڑھتے ہو اور چادر تمہاری الگ پڑی ہوئی ہے۔ جابر نے کہا جی ہاں! میں نے چادر اتار کر جیسے جاہل لوگ مجھے دیکھیں۔ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ نماز پڑھتے دیکھتے ہیں۔

شرح : حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے سائل کے کلام سے ان کے اس فعل پر انکار کر دیا۔ سمجھ کر سخت کلامی کی باکیز نگہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سنت سمجھ کر اس سے انکار کر دیا۔

۳۶۵۔

نماز پڑھ رہے تھے جیسا کہ حدیث کے آخری الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے۔ اس سوال و جواب سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑے سے نماز پڑھنا جائز ہے اور وہ تہنند باندھ لے مگر دونوں کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ حدیث عطا ہے۔

باب عَقْدُ الْأَذَانِ عَلَى الْقَفَاءِ میں اس سے متعلق ذکر ہو چکا ہے۔
قَوْلُهُ مِثْلُكَ الْخُ مرفوع مجہال کی صفت ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ مثل اضافت سے معرف نہیں ہوتا ہے تو یہ جہال کی صفت کیسے ہوا جبکہ جہال معرف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مثل جب ایسی شئی کی طرف مضاف ہو جو مماثلت میں مشہور ہو تو وہ معرف ہو جاتا ہے یہاں کچھ ایسی ہی صورت ہے۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ ”الجہال“ پر الف و لام جنسی ہے اور وہ نکرہ کے حکم میں ہے۔ لہذا نکرہ نکرہ کی صفت واقع ہوتا ہے۔

اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ صفت اور موصوف میں افراد اجمع کے اعتبار سے مطابقت ضروری ہے وہ یہاں نہیں پائی جاتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مثل بعضی قبیل ہے۔ اس میں مفرد، جمع، مذکر اور مؤنث سب مساوی ہوتے ہیں یا مثل نے مضاف الیہ سے جمعیت حاصل کی ہے۔ یا خود یہ جنس ہے۔ مفرد، جمع اور تشبیہ پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ جابر کا یہ کہنا کہ میں چاہتا کہ تیرے جیسے جاہل دیکھوں۔ اس عبادت کا مقصد کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سوال و جواب واقع ہونے سے یہاں جواز حاصل ہوتا ہے۔
عَلِیُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَدِیْسِ حَدِیْثُ عَطَا کے اسناد میں دیکھیں۔

اسماعیل رجال

ع۲ ابن ابی الموالی وہ جابر بن زید بن ابی الموالی ہے۔

ع۳ محمد بن مکہ حدیث عطا کے اسناد میں دیکھیں۔

بَاب مَا يُذَكِّرُ فِي الْفَحْدِ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَرَاهِدٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَحْدُ عَوْرَةٌ وَقَالَ أَنَسُ حَسَرَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَحْدِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ
أَنَسٍ أَشْنَدُ وَحَدِيثُ جَرَاهِدٍ أَخْوَفُ حَتَّى تُخْرِجَ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ
وَقَالَ أَبُو مُوسَى عَطَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْبَتُهُ حِينَ قُتِلَ
عُثْمَانُ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفَحْدُهُ عَلَى فَحْدِي فَتَقَلَّتْ عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرُوضَ فَحْدِي

باب۔ ران کے عورت ہونے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے،

حضرت ابن عباس، جرہد اور محمد بن جحش (رضی اللہ عنہم) سے روایت ہے کہ
انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ ران عورت ہے، حضرت انس
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ران شریف ظاہر فرمائی (غیر میں)
انس کی حدیث سند کے لحاظ سے جرہد کی حدیث سے قوی ہے اور جرہد کی حدیث
میں احتیاط ہے تقویٰ ہے تاکہ ان کے اختلاف سے نکل جائیں۔ ابو موسیٰ (رضی اللہ عنہ)
نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھٹنے ڈھانچ لئے جبکہ عثمان (رضی اللہ عنہ) تشریف
لائے، زید بن ثابت نے کہا اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی آیات نازل

فرمائیں جبکہ آپ کی ران میری ران پر تھی وہ اتنی بھاری ہو گئی کہ مجھے خطرہ ہوا کہ میری ران ٹوٹ جائے گی۔“

شرح : ران کے عورت ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا ران عورت نہیں اور حضرت انس کی روایت سے وہ استدلال کرتے ہیں۔ اور جمہور علماء تابعین اور غیر تابعین جن میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف اور امام محمد بھی ہیں مد رضی اللہ عنہم نے کہا ران عورت ہے اور انھوں نے جہد کی روایت سے استدلال کیا۔ دراصل جب ایک حکم میں دو روایتیں ہوں۔ ان میں سے ایک دوسری سے اصح ہو تو عمل اصح پر ہوتا ہے اور یہاں انس کی حدیث جہد کی حدیث سے اصح ہے۔ تو مذکور اختلاف کی کوئی وجہ نہیں ہونی چاہیے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ درست ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث اقویٰ اور سند کے اعتبار سے جہد کی حدیث سے احسن ہے۔ مگر عمل جہد کی حدیث پر ہے، کیونکہ دین کے امر میں احتیاط اور اختلاف سے نکلنے کے لئے اسی میں تقویٰ ہے۔ تاکہ اس مسئلہ میں علماء کے اختلاف سے نکل جائیں، نیز حضرت انس کی حدیث فعلی ہے اور جہد کی حدیث قولی ہے اور قولی روایت کو فعلی پر ترجیح ہوتی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار کے بغیر اور عدم توجہی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران شریف برہنہ ہو گئی تھی، کیونکہ وہاں لوگوں کا ہجوم بہت تھا۔ اس ہجوم کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران شریف کو مس کر رہی تھی۔ علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ جہد کی حدیث کے معارض جتنی احادیث ہیں وہ مخصوص حالات اور مخصوص اوقات میں مخصوص واقعات ہیں۔ ان میں کئی احتمال پیدا ہو سکتے ہیں جو جہد کی حدیث میں نہیں ہو سکتے، کیونکہ جہد کی حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی حکم فرما دیا ہے کہ ران عورت ہے، نیز ہو سکتا ہے کہ جہد کی حدیث کے معارض احادیث میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو یا اس وقت ران سے متعلق کوئی حکم نہ ہو۔ پھر اس کے بعد ران کے عورت ہونے کا حکم فرمایا ہو۔ الغرض ان کے عورت نہ ہونے میں کوئی قولی حدیث نہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم!

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جب یہ ثابت ہوا کہ گھٹنا عورت ہے تو ران بطریق اولیٰ عورت ہوگی! باب سے مناسبت کی یہی وجہ ہے اور زید بن ثابت کی روایت میں ران کے عورت ہونے اور عورت نہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں مگر امام بخاری رحمہ اللہ اسی طرف گئے ہیں کہ ران عورت ہے جبکہ انہوں نے کہا کہ جہد کی حدیث احوط ہے۔ ہاں اگر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور زید بن ثابت کی رانوں کے درمیان میں کوئی حامل نہ ہوتا تو کہہ سکتے تھے کہ ران عورت نہیں۔ کیونکہ اگر ران عورت ہوتی تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم زید کی ران پر اپنی ران شریف متمکن نہ فرماتے۔ مگر اس قسم کی تصریح بیہیضی مطلق۔ بہر حال یہ حدیث بخاری رحمہ اللہ

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
عَلِيَّةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَوةً
بِغُلَسٍ فَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا وَدُفِئَ
أَبُو طَلْحَةَ فَأَجْرِي نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زُقَاقٍ خَيْبَرٍ وَأَنَّ
رُكْبَتِي لَتَمَسَّ لِحْدَيْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَسَرَ الْأَزَارِعُنَ
فَحَذَّاهُ حَتَّى أَتَى بَيَاضَ فَحَذَّيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْبَرَ أَنَا إِذَا تَرَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ
فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ وَخَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ
فَقَالُوا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَالْحَمِيسُ يَعْنِي
الْحَمِيشَ قَالَ فَأَصْبْنَا مَا عَنُوهُ فَجَمَعَ السَّبْيُ فَجَاءَ دِحْيَةُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
أَعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَحَذَّ جَارِيَةً فَأَخَذَ صَفِيَّةَ
بِنْتَ حُحَيٍّ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطَيْتَ

کے مقصد پر دلالت نہیں کرتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۳۶۶۔ توجہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر پر حملہ کیا تو ہم نے وہاں صبح کی نماز اذہیرے میں پڑھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی گلیوں میں اپنی سواری دوڑا رہے تھے اور میرا گھٹا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران شریف سے مس کر رہا تھا۔ پھر آپ کا تہبند ران شریف سے کھل گیا حتیٰ کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ران شریف کی سفیدی دیکھ رہا ہوں جب آپ خیبر میں داخل ہوئے تو فرمایا اللہ اکبر! خیبر غراب ہو گیا۔ جب ہم کسی قوم کے صدر مقام میں داخل ہوتے ہیں تو درائے ہوئے لوگوں کی طرح ہی ہوتے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے

دِخِيَّةَ صَفِيَّةَ بِنْتِ حَتَّى سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ لَا تَصْلَمُ إِلَّا
 لَكَ قَالَ ادْعُوهُ بِهَا فَجَاءَ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ خُذْ جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا قَالَ فَاعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتُ يَا بَا حَمْزَةَ مَا أَصْدَقَهَا قَالَ نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا
 وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالطَّرِيقِ جَهَنَّمَ نَالَهُ أَمْرٌ سَلِيمٌ فَأَهْدَتْهَا
 لَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرُوسًا فَقَالَ مَنْ
 كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَبْحَثْ بِهِ وَبَسْطَ نَطْعًا فَجَعَلَ الرَّجُلُ مِجْنَى بِالْتَمَرِ وَجَعَلَ
 الرَّجُلُ مِجْنَى بِالسَّمْنِ قَالَ وَأَحْبَبُهُ قَدْ ذَكَرَ السَّوِيقُ قَالَ فَاسْوَاحِيئَا
 فَكَانَتْ وَلِيمَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نہ کہا یہودی اپنے کاروبار کے لئے باہر نکلتے تو کہنے لگے یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آگئے عبد العزیز نے کہا کہ میں نے
 بعض ساتھیوں نے کہا اور لشکر بھی آگیا۔ حضرت انس نے کہا ہم نے خیر قوت سے لڑ کر فتح کیا اور سارے
 قیدی آگئے کئے۔ حضرت وحید کہی آئے اور کہا یا نبی اللہ! مجھے قیدیوں سے کوئی لونڈی عطا فرمائیں۔ آپ نے
 فرمایا جاؤ ایک لونڈی لے لو! انھوں نے صغیہ بنت حنی کو لے لیا۔ ایک شخص نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس
 آیا اور کہا یا نبی اللہ! آپ نے وحید کو قرظہ اور نصیر کی سردار صغیہ بنت حنی عطا فرمائی ہے وہ تو صرف آپ
 کے لئے ہی موزوں ہے۔ آپ نے فرمایا وحید کو اس کے سمیت بلاؤ! جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے صغیہ کو دیکھا
 تو فرمایا قیدیوں سے اس کے علاوہ کوئی اور لونڈی لے لو، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم)
 نے اس کو آزاد کر دیا پھر اس سے نکاح فرمایا۔

ثابت نے حضرت انس سے کہا اس کا مہر کیا مقرر فرمایا؟ انس نے کہا اس کا نفس ہی اس کا مہر تھا
 اسے آزاد کر دیا اور نکاح فرمایا حتیٰ کہ جب راستہ ہی میں تھے کہ ام سلیم نے اسے تیار کر کے رات کو آپ کے
 حضور اس کی رخصتی کی تو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) دو لہا ہو گئے۔ پھر آپ نے فرمایا جس کے پاس کوئی شے ہو وہ
 اسے لے آئے اور دسترخوان بچھا دیا لوگ آنا شروع ہو گئے کوئی تمبھ لارہا ہے، کوئی گھی لارہا ہے، علیہ السلام
 رضی اللہ عنہ نے کہا میرا گمان ہے کہ انس نے ستر بھی ڈرکے۔ ان سب کو ملا کر طیدہ بنایا اور سردیر کا نکات

صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا۔

۳۶۶ — شرح

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ران شریف سے تہنہ ہٹ گیا

اور وہ برہنہ ہو گئی۔ یہ مخصوص واقعہ ہے اور وہ مقام بہجوان و

اضطراب تھا۔ تو کثرت ہجوم یا گھوڑے دوڑنے کے باعث ران شریف برہنہ ہو گئی تھی اس سے اس کے حورت

نہ ہونے پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ غزوہ خیبر سات ہجری کو جمادی الاول میں لڑا گیا (ابن سعد) سیاق حدیث

سے معلوم ہوتا ہے کہ جس رفاق میں گھوڑے دوڑا رہے تھے۔ وہ غیر سے باہر تھا، کیونکہ آپ خیبر میں اس کے بعد

داخل ہوئے تھے۔ اس حدیث شریف میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم شریف پر دلالت ہے کہ آپ نے پہلے

ہی فرمایا تھا۔ خیبر خراب ہو گیا برباد ہو گیا۔ یہی معنی راجح ہے، کیونکہ اس مقام میں آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ

کو جھنڈا دیا تھا۔ اور فرمایا تھا کہ کل میں ایسے شخص کو جھنڈا دوں گا جس کے ہاتھوں خیبر فتح ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

شکر کو غیس اس لئے کہا کہ یہ مقدمہ ساقہ، قلب، ہیمنہ اور میسرہ پر مشتمل ہوتا ہے۔ یعنی یہودیوں نے دیکھ

کر چمکا، محدث کرسمیت آگئے (صلی اللہ علیہ وسلم) حدیث شریف کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ خیبر غزوۂ جنگ سے

فتح ہوا تھا جیسا کہ ابو عمر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ خیبر سارا جنگ سے فتح ہوا تھا۔ بعض قلم کار نے کہا کہ بعض خیبر صلے سے

بعض جنگ سے اور بعض اہل خیبر کو جلا وطن کرنے سے فتح ہوا بعض محدثین نے اسے صحیح کہا ہے تاکہ امتیاض تضاد نہ رہے یہ

اصل قیمت سے یا خمس خمس سے امتیاز سے پہلے یا بعد تفصیل کے طور پر نوٹ دی لینے کی اجازت تھی، ورنہ تقسیم سے پہلے

نوٹ دی دینا جائز نہیں۔ صفیہ سیدنا ماریون علیہ السلام کی اولاد سے تھیں۔ واقعہ کی روایت کے مطابق چچاس

ہجری کو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں فوت ہوئیں۔ پہلے وہ ابو الحقیق کی بیوی تھی جو خیبر میں قتل ہو گیا

تھا۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ کو صفیہ عطا کر کے اس لئے واپس کر لیا تھا کہ صفیہ نبوت کے خاندان

سے تھیں اور سردار کی بیٹی اور سردار کی بیوی تھیں، بایں ہمہ وہ خوبصورت بھی تھیں۔ ان حالات میں وجہ کے

ساتھ ان کا بھاؤ مشکل تھا۔ اس لئے ان سے صفیہ واپس لے کر اس کا متبادل عطا فر دیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اسے آزاد کر کے نکاح فرمایا اور آزاد کرنا ہی اس کا حق مہر تھا اور یہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی

خصوصیات سے ہے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو مہر کے بغیر نکاح کرنے کی اجازت دی ہے تو آپ اعتناق

پر نکاح کر سکتے ہیں۔ جو مہر نہیں ہے، کسی اور کے لئے یہ جائز نہیں۔ اگر کوئی ایسا کرے تو اس پر مہر مثل واجب ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ، محمد اور امام مالک رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے بھی یہ روایت

ہے کہ آزاد کر کے مہر کے بغیر نکاح کرنا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ تخصیص کا مقام یہ ہے کہ آپ نے

صفیہ کو مطلقاً آزاد کر کے مہر کے بغیر اس سے نکاح کر لیا۔

اس حدیث شریف میں ہے کہ رخصتی رات کو ہوئی اور دوسری روایت میں ہے کہ دن کو ہوئی یہ دونوں

طرح صحیح اور جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ولیمہ غزوہ خیبر کے بعد ہوا اور یہ سنوئی ہے اور ضروری نہیں کہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے صفیہ رضی اللہ عنہا کو قیمت خیمت کرنے سے پہلے اس نے دیکھی تھی اگر آپ کو

بَابُ فِي كَمْ تُصَلِّي مِنَ الثَّيَابِ
وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَوْ دَارَتْ جَسَدَهَا فِي ثَوْبٍ جَارٍ
۳۶۷ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

گوشت سے ولیمہ کیا جائے جس کھانے سے ولیمہ کر دیا جائے۔ سنت ادا ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم!
۳۶۵ اسماء رجال ع۔ جہدہ: عبدالرحمن بن عوف اسلمی مدنی ہیں وہ اصحابِ صفہ میں سے تھے۔
 ۱۸ ہجری میں فوت ہوئے ع۔ محمد بن عبد اللہ بن جحش قرشی ہیں وہ صحابی ہیں ان
 کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ انھوں نے دو ہجرتیں کی ہیں۔ ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے بھتیجے
 ہیں۔ در رضی اللہ تعالیٰ عنہم ع۔ زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ وہ فقہا صحابہ میں سے ہیں اور کاتبِ وحی
 تھے۔ علم میراث میں بہت ماہر تھے جن صحابہ کرام نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قرآن مجید صحیفوں
 سے نقل کیا تھا ان میں آپ بھی تھے۔ انھوں نے ۹۲ (دبانوے) احادیث روایت کی ہیں جن میں سے امام بخاری نے
 نو (۹) احادیث روایت کی ہیں ۴۵ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

اسماء رجال ع۔ یعقوب بن ابراہیم ع۔ اسماعیل بن علیہ دونوں کو حدیث ۱۴۷ کے اسناد
 میں دیکھیں ع۔ عبد العزیز بن مصعب بنائی بصری نابینا تھے ع۔ انس بن مالک
 رضی اللہ عنہ قدم۔

ابو طلحہ رضی اللہ عنہ

آپ کا نام زید بن سہل ہے۔ آپ انصاری ہیں۔ عقبہ اور دیگر تمام عزوات میں حاضر رہے۔ سیدہ فاطمہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جن انصار کو نقبار بھیجا تھا ان میں آپ بھی تھے۔ آپ نے ۹۲۔ احادیث روایت کی ہیں
 ان میں سے بخاری نے صرف آٹھ احادیث ذکر کی ہیں۔ ۳۲ ہجری
 یا ۳۴ ہجری کو مدینہ منورہ یا شام یا سمندریں فوت ہوئے۔ حضرت انس بن مالک آپ کے ربیب تھے یعنی آپ کی
 بیوی ام سلیم کے پہلے شوہر سے تھے۔

بَابُ عَوْرَتِ كَتْنِ كِطْرُوں میں نماز پڑھے
 سر نہ نے کہا اگر عورت اپنا سارا بدن ایک کپڑے میں پھیلے تو جائز ہے

— ۳۹۷

194

”میری اقامت ہمیشہ فطرت پر قائم رہے گی۔ جب تک وہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھتے رہیں گے،“
ابو اسحاق نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فجر کی نماز

روشنی میں پڑھو فقیہ بن جاؤ گے۔ طبرانی نے ابن بجید کی حدیث روایت کی کہ انھوں نے اپنی طاوی انصاری سے روایت کی کہ :-

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھو اس میں زیادہ ثواب ہے“

ابن بجید کو ابن جان نے ثقات یعنی ثقتہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ ترمذی میں ہے کہ امام شافعیؒ نے اسفار (روشنی) کا مطلب تاخیر صلوٰۃ نہیں لیا۔ بلکہ اس کا معنی یہ لیا ہے کہ صبح کا یقین ہو جائے۔ اور اس میں شک نہ رہے۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ غلغلہ کا معنی یہ ہے کہ رات کا اندھیرا روشنی میں غلط ہو اور فجر ظاہر ہونے سے پہلے صبح کی نماز ہی صبح نہیں معلوم ہوتا کہ ”اسفار“ سے مراد تہویر و روشنی ہے اور غلغلہ کے بعد ہوتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا ”فَاِنَّهُ اَعْظَمُ لِلْاَجْرِ“ کہ روشنی میں صبح کی نماز میں ثواب زیادہ ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ غلغلہ یعنی اندھیرے میں نماز پڑھنے سے ثواب حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر زیادہ ثواب روشنی میں نماز پڑھنے سے ہوتا ہے اور اگر اسفار سے مراد فجر کا واضح ہو جانا ہو تو غلغلہ میں نماز پڑھنے سے ذرہ بھر ثواب نہ ہوگا؛ کیونکہ یہ فجر کی نماز کا وقت ہی نہیں۔ نیز ابن ابی شیبہ ابو داؤد طیالسی اور اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسانید میں اور طبرانی نے اپنے معجم میں رافع ابن خدیج سے روایت کی کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے بلال صبح کی نماز روشنی میں پڑھو حتیٰ کہ لوگ اپنے پھینکے ہوئے تیروں کے گرنے کی جگہ کو اسفار کی وجہ سے دیکھیں“ اس حدیث سے مذکور تاویل باطل ہو جاتی ہے۔

بعض لوگ اسفار کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ حکم چاندنی راتوں کے لئے ہے؛ کیونکہ ان میں صبح اچھی طرح واضح نہیں ہوتی۔ مگر یہ تاویل بلا محقق ہے۔ ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے کسی شئی میں اتنا اہتمام نہیں کیا، جتنا فجر کی نماز اسفار اور خوب روشنی میں پڑھنے پر کیا ہے اس روایت کو امام طحاوی نے صحیح سند سے روایت کی ہے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے خلاف ہرگز نہیں ہو سکتا، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

غلغلہ میں صبح کی نماز پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا، بل ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز غلغلہ میں پڑھی اور دوسری بار خوب سفیدی میں پڑھی۔ پھر اس کے بعد وصال فرمانے تک غلغلہ میں نماز پڑھتے رہے اور اسفار نہیں کیا اس روایت کو ابن جان نے بھی اپنی صبح میں ذکر کیا ہے، مگر بخاری اور مسلم کی حدیث اس کو رد کرتی ہے جس کو انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہے، کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نماز غلغلہ میں پڑھتے نہیں دیکھا مگر مزدلفہ میں دیکھا ہے کہ آپ نے مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں جمع فرمایا اور اگلے

روز صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی، یعنی ہر روز کے متعاد وقت سے پہلے پڑھی۔ یہ مطلب نہیں کہ فجر سے پہلے پڑھی۔ البتہ آپ نے زیادہ غلّس میں یہ نماز پڑھی تھی، کیونکہ بخاری میں ہے کہ آپ نے فجر کی نماز پڑھی جبکہ فجر ظاہر ہوئی اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز ہمیشہ اسفار میں پڑھتے تھے۔ اور بھی بیان جواز کے لئے غلّس میں پڑھ لیتے تھے۔ ہاں ایک حدیث میں یہ ہے کہ نماز کے اول وقت میں رمضان ہے اور آخری وقت میں اس عفو ہے، اور عفو تقصیر سے ہوتی ہے۔ لہذا اول وقت افضل ہے مگر عفو کا معنی وہ مراد ہے جو قرآن میں مذکور ہے اور وہ فضل ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لوگ تجھ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا خرچ کریں۔ آپ کہہ دیں کہ فضل خرچ کرو۔ تو مذکور حدیث کا معنی یہ ہوگا کہ جس نے نماز اول وقت میں ادا کی اس نے اللہ کا رضوان حاصل کر لیا اور اس کا حکم ماننے والا اس کے رضوان کے بغیر نہیں پایا جاتا۔ ہاں ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے۔ آپ نے فرمایا اول وقت میں نماز پڑھنا، حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم افضل کا حکم فرماتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ارشاد نمازوں کو اپنے اوقات میں ادا کرنے کی تاکید کے لئے ہے ورنہ جو وقت کے پہلے جزد میں نماز نہیں پڑھتا اور دوسرے یا تیسرے یا چوتھے جزد میں نماز پڑھتا ہے وہ اور ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم "أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْآخِرِ" سے صبح کی نماز کا دوسرا جزد پہلے جزد سے ممتاز ہو جاتا ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے اجزاء سے تاخیر کر کے الحاصل سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے صبح کی نماز اسفار میں پڑھنے پر اتفاق کیا ہے۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ نے روایت کی۔ اس پر امام طحاوی نے اجماع اور اتفاق ذکر کیا ہے۔ یہ اجماع اس امر کی دلیل ہے کہ تغلیس کی حدیث منسوخ ہے، کیونکہ لوگوں کا اجماع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے خلاف پر مبنی نہیں ہو سکتا۔ پس واضح ہو گیا کہ ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ" تغلیس کی حدیث کا ناسخ ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کا باہر نکلتا جائز ہے بشرطیکہ فتنہ کا احتمال نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا ظہر اور عصر کے سوا دوسری نمازوں کے لئے عورتیں باہر نکل سکتی ہیں مگر اس زمانہ میں نوجوان اور بڑھی سب عورتوں کو باہر نکلنا ممنوع ہے کیونکہ اس دور میں فتنہ و فساد عام ہو چکا ہے۔ واللہ الحافظ!

باب حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابن رکنی اللہ عنہما کے آقا و کردہ ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ اہل مغرب میں بہر کے رہنے والے تھے۔ بصرہ کے قاضی عیسیٰ کے غلام تھے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے

بَابُ إِذَا صَلَّيْ فِي ثَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ وَنَظَرَ إِلَى عِلْمِهَا

۳۶۸ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي هَرَبٍ

بصرہ کا حاکم مقرر کیا۔ وہ بصرہ آئے تو عنبر بنی نے انہیں ابن عباس کو ہبہ کر دیا۔ ابن عباس کے انتقال کے وقت عکرمہ غلام تھے۔ علی بن عبد اللہ نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو عکرمہ علی بن عبد اللہ کے پاس آکر کہنے لگے آپ نے اپنے والد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا غلام فروخت کر کے اچھا کام نہیں کیا۔ یہ سن کر علی بن عبد اللہ نے مذکور بیع کو فسخ کر دیا اور عکرمہ کو آزاد کر دیا۔

حارث بن عبد اللہ نے کہا میں علی بن عبد اللہ کے پاس گیا جبکہ عکرمہ کو بیت الحناء کے دروازہ کے قریب رستوں میں جکڑا ہوا تھا۔ یہ دیکھ کر میں نے کہا تم اپنے غلام سے ایسا سخت برتاؤ کرتے ہو۔

علی بن عبد اللہ نے کہا یہ میرے باپ کی طرف غلط باتیں منسوب کرتا ہے۔ محمد بن سعد نے کہا عکرمہ بہت بڑے عالم تھے وہ علم کے سمندر تھے۔ لیکن لوگ ان کے بارے میں کچھ باتیں کرتے تھے، کیونکہ وہ خوارق کی رائے کو پسند کرتے تھے۔ یحییٰ بن یسین نے کہا جسے تم دیکھو کہ وہ عکرمہ کے متعلق کچھ کہتا ہے تو اسے روکو! امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا محدثین میں سے ہر ایک نے عکرمہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ابو احمد بن عدی نے کہا عکرمہ سے روایت کرنے میں کسی امام حدیث نے انکار نہیں کیا۔ صحاح کے محدثین کرام نے انہیں اپنی صحاح میں ذکر کیا ہے۔ بیہقی نے کہا امام بخاری نے عکرمہ سے روایت کی ہے البتہ مسلم نے انہیں ذکر نہیں کیا۔ سعید بن جبیر سے پوچھا گیا کہ کوئی شخص آپ سے بڑا عالم ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ عکرمہ مجھ سے بڑا عالم ہے۔ ایک سو چار یا پانچ یا چھ یا سات بھری میں وفات پائی۔ جب وہ وفات ہوئے تو لوگوں نے کہا آج سب لوگوں سے بڑا فقیہ فوت ہو گیا ہے۔ اس حدیث کے تمام یا اکثر راوی بصری ہیں۔ عکرمہ بھی پہلے بصرہ میں رہتے تھے۔ اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عباس بھی کچھ مدت بصرہ میں سکونت پذیر رہے ہیں (دکھائی) حدیث نمبر ۷۳ کے اسناد میں دیکھیں۔

بَابُ جَبَّ ابْنُ كَيْسٍ فِي رُكْعَةٍ مِنْ نَمَازٍ

جس میں نقش و نگار ہوں اور اس کے نقش و نگار کی طرف دیکھا،

۳۶۸ —

ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب میں نماز پڑھی جس میں نقش و نگار تھے۔ آپ کے نقش و نگار نے مجھے نماز سے خارج کر دیا میرا کعبہ جو کہ میں نے نماز کے وقت اس میں نماز پڑھی تھی۔

سَعْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خُمَيْصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَظَنَرَا إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخُمَيْصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْجَابِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْهَتْمَى أَيْفَاعٌ عَنْ صَلَوتِي وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى إِلَيَّ عَلَيْهِمَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ تَفْتِنَنِي

نے فرمایا میں نماز میں اس کے نقوش دیکھ رہا تھا۔ مجھے خوف ہوا کہ یہ مجھے خلل میں نہ ڈال دے۔

شرح : صوف سے بنے ہوئے کبل میں اگر نقوش ہوں تو اسے خیمہ کہتے ہیں اور اس میں نقوش نہ ہوں اور وہ صاف ہو تو اسے انجانبہ

۳۶۸ -

کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں خشوع و خضوع اور توجہ تام ہونی چاہیے اور جو کچھ قلب کو مشغول کریں ان سے قطع نظر ہونی چاہیے۔ اسی لئے احاث کہتے ہیں کہ سجدہ گاہ پر نظر ہونی چاہیے دائیں بائیں التفات کی نسبت اس میں تعظیم زیادہ ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لایعنی اشیاء کی طرف نظر نہ کرے۔ سلف صالحین چلتے وقت اپنے قدموں پر نگاہ رکھتے تھے۔ ابو جہم کو وہ کبل اس لئے واپس کر دیا کہ یہ انھوں نے ہدیہ اور نذرانہ پیش کیا تھا اور ان سے صاف چادر منگوائی تاکہ کبل کی واپسی سے ان کے دل کو رنج نہ پہنچے؛ لیکن سوال ہوتا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ”مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَعْنُ“ کے مصداق ہیں۔ آپ ان کی طرف ملتفت نہیں ہوتے تو نقوش آپ کو نماز میں کیسے مفتون کر سکتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حالتیں ہیں۔ ایک حالت بشریہ اس اعتبار سے آپ پر بشری عوارض وارد ہوتے تھے۔ دوسری حالت غیر بشریہ اس حالت میں آپ عوارض بشریہ سے محفوظ ہوتے تھے جس روز ابو جہم کی منقش چادر آئی تھی۔ اس رات آپ طباع مخصوصہ سے خارج حالت بشریہ میں تھے اس حالت میں آپ پر وہ امور اثر انداز ہو سکتے تھے جو بشر کے لئے ممکن ہیں۔

اس تقریب سے ام المؤمنین کی دونوں روایات میں تعارض بھی مندرج ہو گیا۔ پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ الہام واقع ہوا ہے؛ چنانچہ اَلْهَتْمَى ”ما تمی کا صیغہ اس پر دلالت کرتا ہے اور دوسری روایت سے ظاہر ہے کہ الہام کا خوف واقع نہیں ہوا؛ کیونکہ آپ نے فرمایا ”فَأَخَافُ أَنْ تَفْتِنَنِي“ یہ مستقبل کا صیغہ ہے۔ امام مالک کی روایت ”فَكَادَ تَفْتِنَنِي“ اسی پر دلالت کرتی ہے کہ الہام کا خوف واقع نہیں ہوا اندفاع

بَابُ إِنْ صَلَّى فِي تَوْبٍ مُصْلَبٍ أَوْ تَصَاوِيرٍ

هَلْ تَفْسُدُ صَلَاتُهُ وَمَا يَنْهَى مِنْ ذَلِكَ

۳۶۹ — حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ نَاعِبُ الْأَوْرَثِ

قَالَ نَاعِبُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهَبٍ عَنْ النَّسِّ قَالَ كَانَ قِرَامُ لِعَالِشَةَ
سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِنَ بَطْنِي
عَنَّا قِرَامُكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَقْرُضُ فِي صَلَاتِي

کی وجہ یہ ہے کہ الہاء کا وقوع حالت بشریہ کے اعتبار سے ہوا ہے۔ اور عدم وقوع حالت غیر بشریہ کے لحاظ سے تھا۔ علامہ قسطلانی نے بھی یہی تصریح کی ہے کہ آپ کی دو حالتیں تھیں۔ ایک بشری حالت اور دوسری ملکی حالت، اس حدیث میں امت کے لئے تنبیہ ہے کہ نماز میں ایسے لباس سے بچیں جو خشوع و خضوع میں مانع ہو۔

بَابُ — اگر صلیبی نقوش یا تصاویر والے کپڑے میں
نماز پڑھے تو کیا اس کی نماز فاسد ہوگی؟

۳۶۹ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے لئے پتلا سا پردہ تھا جس سے انھوں نے گھر کی

ایک طرف کو پردہ کیا ہوا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پردہ ہم سے دُور کر لے کیونکہ اس کی تصاویر میری نماز میں سامنے آتی ہیں۔

۳۶۹ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ جس مسئلہ میں اختلاف ہو اس کے باب میں حتمی فیصلہ نہیں کرتے اور اسے علیٰ سبیل

الاستفسار استفہام تک محدود رکھتے ہیں، حدیث کی باب سے مناسبت ظاہر ہے؛ کیونکہ جب مَقْصُود پردہ سے منع فرما دیا تو اس کا پہننا بطریق اولیٰ ممنوع ہے۔ حدیث شریف میں اگرچہ صلیبی نقوش ذکر نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے سوا ان دونوں کی عبادت کی گئی ہے۔ لہذا ان دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔

ابن بطال نے کہا اس حدیث شریف سے اس لباس کی ممانعت بطریق اولیٰ معلوم ہوتی ہے جس پر تصاویر منقوش ہوں اور ایسے لباس میں نماز مکروہ ہے مگر نماز ہو جاتی ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا اعادہ نہیں فرمایا۔ نیز آپ نے یہ فرمایا کہ میرے سامنے تصاویر آتی ہیں اور یہ نہ فرمایا کہ انھوں نے نماز قطع کر دی ہے علماء کہتے ہیں۔ جس نے اس طرح نماز پڑھی یا نماز میں ایسے کپڑے کو دیکھا اس کی نماز صحیح ہے“ تصاویر والے کپڑے جو نیچے سمجھائے جائیں اور پاؤں میں روندے جائیں وہ مذکور نہیں سے خارج ہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے جملہ تلامذہ گھروں میں جائداد تصاویر کو مکروہ فرماتے ہیں۔ اور پاؤں میں روندے ہوئے کپڑے یا نیچے سمجھائے ہوئے کپڑے پر تصاویر مکروہ نہیں اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ لشکائے ہوئے پر دول پر تصاویر مکروہ ہیں۔ واللہ اعلم!

”تصویر کا مسئلہ“

لغت میں تصویر کا معنی کسی کی شکل اور نقش بنانا۔ علماء کرام نے کہا حیوان اور ہر ذی روح کی تصویر بنانا حرام اور کبیرہ گناہ ہے، کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت وعید فرمائی ہے۔ مسلم شریف کے باب تحریم تصویر الحيوان میں ہے۔ جس گھر میں کتا یا صورت ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ ع۔ نیز فرمایا قیامت کے روز تصویریں بنانے والوں کو سخت عذاب دیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ کی خالقیت سے مشابہت کرتے ہیں۔ ع۔ نیز فرمایا تصویریں بنانے والوں کو سخت عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا جو صورت تم نے بنائی ہے اس میں روح ڈالو! وہ روح نہ ڈال سکیں گے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک شخص نے پوچھا کہ میرا پیشہ تصویریں بنانا ہے۔ ابن عباس نے کہا ذرا میرے قریب آ جاؤ وہ قریب ہوا تو فرمایا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو کوئی دنیا میں صورتیں بنائے گا قیامت کے دن اسے اس میں روح ڈالنے کو کہا جائے گا جو وہ نہ ڈال سکے گا نیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس گھر میں تصاویر ہوں وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے امام نووی رحمہ اللہ نے کہا ان وعیدات سے واضح ہوتا ہے کہ تصویر سازی کی صنعت ہر حال میں حرام ہے؛ کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی خالقیت سے مشابہت ہے۔ کپڑا، بچھونا، روپیہ، پیسہ، درہم، دینار، برتن اور دیوار وغیرہ پر تصویر بنانا حرام ہے۔ درخت، اونٹوں کے کچا دوں، پہاڑوں وغیرہ کی تصویر لینے میں کچھ مضائقہ نہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تصویر کے پیشہ ور سے فرمایا اگر تو نے ضرور تصویر بنانا ہے تو شجر و حجر اور ہر غیر ذی روح کی تصویریں بنالیا کرو۔ یہ تو نفس تصویر کا حکم ہے۔ ایسا کپڑا جس پر تصویریں نقش ہوں اور وہ ملبوس ہو یا دیوار کے ساتھ لٹکایا ہو۔ جہاں اس کی فصاحت نہ ہوتی ہو وہ بھی حرام ہے۔“

کیا سایہ دار یا غیر سایہ دار تصویر میں فسق ہے؟

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مسلم میں ذکر کیا کہ ان میں کچھ فرق نہیں ہر طرح کی تصویر حرام ہے۔ حضرت صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین، امام سفیان ثوری، مالک، ابو حنیفہ اور جہور علماء کا یہی مسلک ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ وہ تصویر حرام ہے جو سایہ دار ہو جن تصاویر کا سایہ نہیں وہ منوع نہیں یہ مذہب باطل ہے، کیونکہ جس پردہ پر تصاویر سے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا جَعَلَهُ اللَّهُ الْمُصَوِّرُونَ**، قیامت میں اللہ کے حضور سب سے زیادہ عذاب مصوِّرین کو ہوگا۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ قرآن کریم میں ہے: **أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ**، فرعون کے ہاتھ پوا لوں کو سخت عذاب میں داخل کرو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فرعون کو اشد عذاب ان لوگوں کی نسبت ہوگا جنہوں نے الہیت کا دعویٰ کیا تھا اور جس نے ذی روح کی صورت بنائی اسے اس کے لحاظ سے سخت عذاب دیا جائے گا۔ یوں بھی ہو سکتا ہے کہ ان دونوں کو اشد عذاب ہوگا اس اعتبار سے ہر ایک پر اشد عذاب کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اشد عذاب کی روایت ان صورتوں کی صنعت پر ہے جو عبادت کے لئے بنائی جائیں اور وہ بت ساز ہیں ایسے مصوِّر یقیناً کافر ہیں۔ انہیں قیامت میں سخت ترین عذاب ہوگا اور جو شخص تصویر عبادت کے لئے نہیں آوہ فاسق ہے کبیرہ گناہ کا مرتکب ہے کافر نہیں جیسے دوسرے اصحاب کہا کرتے کافر نہیں۔ اس سے یہ واضح ہوا کہ مجسمہ تصویر بنانا کفر ہے اور کافذ یا کپڑے یا دیوار پر تصویر سازی حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔

وہ کون سے فرشتے ہیں جو تصویر والے مکان میں داخل نہیں ہوتے

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا یہ وہ فرشتے ہیں جو رحمت، برکت اور استغفار کرتے آتے ہیں یعنی رحمت و برکت والے فرشتے نہیں آتے اور جو فرشتے انسانوں کی حفاظت کرتے ہیں وہ ہر گھر میں داخل ہوتے ہیں۔ کسی حال میں وہ بنی آدم سے جدا نہیں ہوتے، کیونکہ وہ لوگوں کے اعمال شمار کرنے اور لکھنے پر مامور ہیں۔

کیا چھوٹے بچوں کے لئے ذی روح جیسے کھٹلونے حائز ہیں؟

امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کسی شخص کا اپنی بچی کے لئے کھیل کے کھلونے جو ذی روح جیسے ہوتے ہیں خرید کرنے مکروہ ہیں۔ شروع اسلام میں یہ مباح تھے۔ پھر ان احادیث نے انہیں منسوخ کر دیا۔
ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی بنائے لغتہ شروع اسلام میں اباحت پر محمول ہیں۔ پھر ان کا رکعت منسوخ ہوا۔

کیا آئینہ میں عکس اور کیمیرہ کے عکس میں منرق ہے؟

اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ انسان کا ذہن آئینہ کی طرح ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ آئینہ میں محسوسات کی صورتیں منعکس ہوتی ہیں اور ذہن میں محسوسات و معقولات کے تصورات آتے ہیں۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خیالات فاسدہ ذہن میں آئیں اور مستقر نہ ہوں ان میں گناہ نہیں اگر وہ مستقر ہوں تو گناہ ہے۔ معلوم ہوا کہ استقرار اور عدم استقرار کے احکام جدا گانہ ہیں آئینہ میں عکس مستقر نہیں اور کیمیرہ میں عکس مستقر ہوتا ہے۔ مستقر کو غیر مستقر پر قیاس کرنا ممنوع ہے لہذا کیمیرہ کے عکس (فوٹو) کو آئینہ کے عکس پر قیاس نہیں کر سکتے ہیں۔ الحاصل شریعت مطہرہ میں تصویر بنانا اور بنوانا دونوں حرام ہیں۔ اہل علم حضرات کو اوجہ متوجہ ہونا چاہیے۔ واللہ الموفق

اسماء رجال

۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن عمرو اور عبد الوارث حدیث ۷۳۷ کے اسماء میں دیکھیں۔
۲۔ عبد العزیز بن صہیب حدیث ۷۳۸ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ مَنْ صَلَّى فِي فَرْوَجٍ حَرِيثَةٍ نَزَعَ

۳۷۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ نَا الْلَيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرْوَجَ حَرِيرٍ فَلَيْسَ فَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ تَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ وَقَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ

باب۔ جس نے ریشمی کوٹ میں نماز پڑھی پھر اسے اُتار دیا ،

۳۷۰۔ ترجمہ : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشمی کوٹ بدیہ بھیجا گیا۔ آپ نے اسے پہنا اور اس میں نماز پڑھی پھر نماز سے فارغ ہوئے اور اسے مکر وہ جاننے والے کی طرح جلدی اُتار دیا اور فرمایا یہ منہی اور پرہیزگاروں کے لئے نہ چاہیے۔

۳۷۰۔ شرح : فَرْوَج وہ کوٹ ہے جس کی پچھلی طرف شق ہو ،، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوٹ پہن کر نماز پڑھی ، اسی وقت ریشمی کپڑے کی تحریم نازل ہوئی۔ اس لئے آپ نے اسے جلدی اُتار دیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے پہنا تو یہ ایک حکم تھا۔ پھر اسے اُتارنا بھی حکم ہے لہذا دوسرے حکم نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا۔ نسخ کا یہ حکم مردوں اور عورتوں سب کو شامل ہے۔ مگر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس ارشاد: اَلْحَرَامُ الَّذِي هَبَّ خِلَالِ الْاَنَاتِ اَمَّتِي حَرَامًا عَلَيَّ ذَكَرُهَا ، یعنی ریشم اور سونا پہننا میری اُمت کی عورتوں کے لئے حلال ہے اور میری عورتوں کو ہمیشہ حرام رکھا۔ اس حدیث کو امام طحاوی اور ترمذی سے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا۔ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے ، اخاف کے نزدیک اگر ریشمی کپڑا پہن کر نماز پڑھی تو نماز صحیح ہے۔ مگر مکروہ اور واجب الاعادہ ہے اور حرام کے مرتکب ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے امام مشرک کا بدیہ قبول کر سکتا ہے۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن یوسف حدیث ۷۱ اور لیث بن سعد حدیث ۷۱ کے

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْأَحْمَرِ

۳۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُرْعَرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنِ عَوْنِ بْنِ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةِ حِمْرَاءَ مِنْ أَدْلَمٍ وَرَأَيْتُ بِلَاؤًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَاؤًا أَخَذَ عَنَزَةً لَهُ فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حِمْرَاءَ مُشْتَمِرًا صَلَّى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذَّوَابَّ يَمْزُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيِ الْعَنَزَةِ

اسماعیل دیکھیں۔ ۳۷۱ یزید بن ابی جیب اور ابوالخیر حدیث علا کے اسناد میں دیکھیں۔ عہ عقبہ بن عامر ان کی کنیت ابو حماد ہے انھوں نے ۵۵ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے بخاری نے آٹھ ذکر کی ہیں انہیں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مصر کا حاکم مقرر کیا تھا۔ وہ وہیں ۵۸ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ - سُرْخِ کپڑے میں نماز پڑھنا

۳۷۱ - ترجمہ : عون بن جحیفہ نے اپنے باپ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سُرخ کپڑے کے نیچے میں دیکھا ابو جحیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پانی لیا میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اس پانی کو جلدی جلدی لے رہے ہیں جس نے اس سے کچھ پالیا۔ اُس نے اپنے بدن پر مل لیا اور جس نے اس سے کچھ نہ پالیا۔ اُس نے اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری سے

بَابُ الصَّلَاةِ فِي السُّطُوحِ وَالْمَنَبَرِ وَالْخَشَبِ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بِأَسَانٍ يُصَلِّي عَلَى الْجُمْدِ وَالْقَنَاطِيرِ
وَإِنْ سَجَرَى تَحْتَهَا بَوَلُّ أَوْ فَوْقَهَا أَوْ أَمَامَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ وَصَلَّى
أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ عَلَى الثَّلْجِ

لے لیا۔ پھر میں نے بلال کو دیکھا اُنھوں نے نیزہ پکڑا اور زمین میں نصب کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سُرخ چٹے میں تہبند کو پٹہ لپیوں تک اٹھائے تشریف لائے اور عنبرہ کی طرف منہ کر کے لوگوں کو دو رکعت
نماز پڑھائی۔ میں نے لوگوں کو اور جانوروں کو دیکھا کہ وہ عنبرہ کے آگے سے گزر رہے تھے۔

۳۷۱ — شرح : بعض علماء نے کہا کہ اخاف کے نزدیک سُرخ کپڑے پہننا جائز نہیں

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے خلاف بیان کرتے ہوئے سُرخ لباس کو
جائز کہا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں؛ کیونکہ اخاف سُرخ لباس پہننے کو حرام نہیں کہتے۔ مکر وہ کہتے ہیں؛ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے معصفر (سرخ کپڑا) سے منع فرمایا ہے۔ اخاف نے جواز اور منع کی دونوں حدیثوں پر عمل کیا اور کہا سُرخ
لباس پہننا حرام نہیں مکر وہ ہے۔ حاکم اوپر والی چادر اور تہبند کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ
صالحین کے آثار سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے اور بزرگوں کو رنگ دار لباس پہننا جائز ہے اور نماز کے آگے
سترہ کے پار سے گزر جانا جائز ہے اور مستعمل پانی پاک ہے مگر طہور نہیں۔ علامہ عینی نے کہا کہ سستہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے وضو کا بچا ہوا پانی طہور و طہور ہے؛ کیونکہ آپ کے بدن سے جدا ہونے والا پانی طہور بھی ہے؛ کیونکہ
وہ ہر پاک سے زیادہ پاک اور ہر مشبودار سے زیادہ اطمینان ہے۔

اسماء رجال : علی محمد بن عمرہ حدیث عطاء کے اسماء میں دیکھیں ۷۲ عمر بن ابی زائدہ
ہمدانی کوئی اور زکریا بن ابی زائدہ کے بھائی ہیں ۷۳ عون بن ابی حمیدہ
کتب العلم میں گزرے ہیں۔

باب — چھت، منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا

ابو عبد اللہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حسن بصری نے اس بات میں حرج نہیں دیکھا

۳۷۲ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَاسُفَيْنَ قَالَ يَا
أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمُنْبَرُ فَقَالَ مَا بَقِيَ
فِي النَّاسِ أَغْلَبُ بِهِ مَتًى مُؤْمِنٍ أَثَلُ الْغَابَةِ عَمَلُهُ فَلَاؤُنْ مُؤَلًى فَلَاؤُنْ
لِنَسْوَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ جامد پانی اور پہلوں پر نماز پڑھی جائے اگرچہ ان کے نیچے یا ان کے اوپر یا آگے پیشاب
بہتا ہو جبکہ دونوں کے درمیان سترہ ہو۔ ابوہریرہ نے امام کی اقتداء میں مسجد
کی چھت پر نماز پڑھی۔ عبد اللہ بن عمر نے برون پر نماز پڑھی !

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى السَّطُوحِ : یعنی اگر کسی نے پل یا جامد پانی پر نماز پڑھی جس کے نیچے
پیشاب بہہ رہا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر غیر جامد برون، گندم، جو اور مٹی کے ڈھیر پر نماز پڑھی
جائے تو جب تک وہ اس قدر نہ جہی ہو کہ پیشانی متمکن ہو سکے نماز جائز نہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
نے امام کی اقتداء میں چھت پر نماز پڑھی۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جائز ہے کہ مقتدی
امام سے اونچی سطح پر ہوں۔ مگر بلا عذر مکروہ ہے۔ اور عذر کی حالت میں مکروہ نہیں۔ جبکہ بعض مقتدی
زمین پر امام کے ساتھ ہوں عامۃ المشائخ کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے برون
پر نماز پڑھی۔ پانی اس قدر جم جائے کہ وہ زمین کی طرح سخت ہو جائے۔ اور اس پر پیشانی متمکن ہو سکے
تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ وہ اس وقت متحجر ہو کر چھت اور لکڑی کی طرح ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم !
ترجمہ : ابو حازم نے کہا سہل بن سعد سے پوچھا گیا کہ منبر شریف کس چیز
کا تھا تو انھوں نے کہا مجھ سے زیادہ جاننے والا لوگوں میں کوئی

شخص باقی نہیں رہا۔ وہ غابہ کے جھاڑ سے تھا جسے فلاں عورت کے آزار کردہ غلام نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بنایا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کھڑے ہوئے جبکہ وہ بنا کر (مسجد میں)
رکھا گیا اور قبلہ رو ہو کر آپ نے تکبیر فرمائی اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے آپ نے قرأت فرمائی اور رکوع
فرمایا لوگوں نے بھی آپ کے پیچھے رکوع کیا پھر سر مبارک اٹھایا اور اٹھے قدم پیچھے ہٹے اور زمین پر سجدہ فرمایا
پھر منبر پر لوٹے اور قرأت کی پھر رکوع کیا پھر سر مبارک اٹھایا اور اٹھے قدم پیچھے ہٹے اور زمین پر سجدہ فرمایا۔
یہ منبر کا واقعہ ہے۔

حِينَ عَمِلَ وَوَضِعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ كَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ
فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ
الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ عَلَى الْمَنْبَرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ
رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ قَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ فَبُهِدَ أَشَانُهُ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ
هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ وَأَمَّا أَرَدْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ
بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فَقُلْتُ فَإِنَّ سَفِينَ بْنَ عُيَيْنَةَ كَانَ يُسْأَلُ عَنْ
هَذَا أَكْثَرَ فَلَمْ تَسْمَعْهُ مِنْهُ قَالَ لَا

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا علی بن عبد اللہ نے کہا کہ امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کے متعلق مجھ سے پوچھا
کہا میرا مقصد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے اونچے تھے جیسا کہ اس حدیث سے ثابت ہے علی بن دین
نے کہا میں نے کہا سفیان بن عیینہ سے اس حدیث کے متعلق اکثر سوال کیا جاتا تھا۔ آپ نے ان سے کچھ
نہیں سنا تھا؟ انھوں نے کچھ نہیں سنا تھا

شرح : ۳۷۲ : اقل لمبا درخت ہے جس کے پتے نہیں اُگتے اس کی کٹڑ سیدھی اور
عمدہ ہوتی ہے اس کو طرفاء بھی کہا جاتا ہے، چنانچہ بعض روایات
میں مِنْ طُرْفَاءِ غَابَةِ، آیا ہے اور غابہ، مدینہ منورہ سے فوسل دور ایک مقام ہے، جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے اونٹوں کی چراگاہ تھی۔ وہیں عربیہ تین کا واقعہ ہوا تھا،

جس ترکھان نے منبر بنایا تھا۔ اس کا نام میمون اور اس انصاریہ عورت کا نام عائشہ تھا۔ منبر شریف کے
تین درجے تھے۔ بعض نے دو درجے روایت کی ہیں، کیونکہ انھوں نے اس درجہ کو شمار نہیں کیا۔ جس پر آپ پر بیٹھا
کرتے تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم کے لئے منبر شریف پر نماز میں کھڑے ہوتے تاکہ سارے لوگ نماز
کی کیفیت دیکھیں۔ ضرورت کے لئے امام مقتدیوں سے اونچی جگہ پر کھڑا ہو سکتا ہے اور عمل قلیل سے نماز فاسد
نہیں ہوتی، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دوسری سطح پر کھڑے تھے اور منبر شریف سے اترنے اور چڑھنے میں مشقت

۳۷۳ — حَدَّثَنَا مُدْبِنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ نَايِزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا حَمِيدُ الطَّوِيلِ عَنْ أَلْسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرَسِهِ فَجَحِشَتْ سَاقُهُ أَوْ كَفَهُ وَالِي مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا فَجَلَسَ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ دَرَجَتَاهُمِنْ جُدُوْعِ الصُّخْرِ فَإِنَّا لَهُ أَصْحَابُهُ يَعُودُونَ فَصَلَّى بِهِمْ جَالِسًا وَهُمْ قِيَامٌ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُوثِقَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَنَزَلَ لِسَعَةِ عَشْرِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ الْيَتَّ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ

دو قدم ہوتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب لوگوں سے بلند مرتبہ ہونا چاہیے۔
(اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے)

۳۷۳ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے زمین پر آپڑے تو آپ کی پینڈی یا کندھے پر زیادہ خراش آگئی۔ آپ نے قسم کھائی کہ ایک مہینہ بیویوں سے دُور رہیں گے اور بالاخانہ میں تشریف فرما ہوئے جس کی میٹھی کھجور کے تنے کی تھی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی بیمار پرستی کو حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھائی جبکہ وہ سب کھڑے تھے۔ جب سلام پھیرا تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ وہ جب تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو! جب رکوع کرے تم رکوع کرو! جب سجدہ کرے تم سجدہ کرو! جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو! آپ صلی اللہ علیہ وسلم انیس^{۲۹} تاریخ کو بالاخانہ سے نیچے تشریف لائے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو ایک ماہ کے لئے قسم کھائی تھی۔ آپ نے فرمایا یہ مہینہ انیس^{۲۹} روز کا ہے۔

۳۷۳ — شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا گھوڑے سے نیچے کا واقعہ پانچ ہجری کو ذوالحجہ میں پیش آیا تھا۔ حدیث میں ایلاء سے مراد تقی ایلاء نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چھت اور لکڑی پر نماز جائز ہے؛ کیونکہ بالاخانہ زمین کے اعتبار سے سطح ہے۔ جمہور علماء

کے نزدیک سطح یا چھت پر نماز صبح ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور مجاہد علماء سلف نے کہا جو شخص قیام پر قادر ہو۔ وہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھے گا اور مذکورہ حدیث مفسرین ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض و فاقہ میں بیٹھ کر نماز پڑھائی تھی اور سب صحابہ آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے جبکہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تکبیریں کہہ رہے تھے۔
قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ بَعْدِي جَالِسًا یعنی میرے بعد کوئی شخص بیٹھ کر امامت نہ کرے اور آپ کے بعد خلفاء راشدین میں سے کسی نے بیٹھ کر امامت نہیں کی۔ ان حضرات کا فعل اگرچہ ناسخ نہیں ہو سکتا۔ مگر اس پر ان کا دوام و استمرار مذکور نہیں کی محنت کا شاہد ہو سکتا ہے۔

امام ترمذی اور نسائی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ جس مرض میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ اس میں آپ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی تھی۔ اس حدیث کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے؛ حالانکہ ناسخ حدیث بھی حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ مگر ان میں تعارض نہیں؛ کیونکہ جس نماز میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے وہ ہفتہ یا اتوار کے روز ظہر کی نماز تھی اور جس نماز میں آپ ابوبکر صدیق کے مقتدی تھے۔ وہ پیر کے روز صبح کی نماز تھی۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ آخری نماز تھی۔ جس کے بعد ظاہراً دنیا سے تشریف لے گئے اور جس حدیث میں ہے کہ سو موار کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ اٹھایا پھر اسے لٹکا دیا اور اسی روز آپ وصال فرما گئے جیسا کہ زہری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ مذکورہ حدیث کے مخالف نہیں؛ کیونکہ پردہ کا اٹھانا پھر اسے لٹکا دینا اس نماز کی پہلی رکعت میں تھا۔ پھر جب آپ نے افاقہ پایا تو دوسری رکعت میں شرکت کی۔ جس میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ امام تھے، پھر اس کے بعد دنیا سے تشریف لے گئے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ! کیا شان ہے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری نماز ان کے پیچھے پڑھی۔ یہ ان کی خلافت بالوصل پر مستحکم دلیل ہے اسے ہم بفضلہ تعالیٰ اپنے مقام میں مفصلاً تحریر کریں گے۔

اسماء رجال

عہد محمد بن ابراہیم حدیث عن ۱۲ یزید بن مارون واسطی حدیث ۱۲۹،

حمید طویل حدیث عن ۴۶ کے اسماء میں دیکھیں !

بَابُ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ الْمُصَلِّي أَمْرَأَتَهُ إِذَا سَجَدَ

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ خَالِدٍ قَالَ نَأْسِلُهُمَنِ الشَّيْبَانِيَّ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا حَذَاوُكًا وَأَنَا حَائِضٌ وَرُبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبُهُ إِذَا سَجَدَ قَالَتْ وَكَانَ يُصَلِّي عَلَى الْحُمْرَةِ

بَابُ۔ جب نمازی کا کپڑا سجدہ کرتے وقت اُس کی بیوی کو لگے

۳۷۴۔ ترجمہ : ميمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے کرتے تھے اور میں آپ کے سامنے ہوتی ، حالانکہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی ۔ بسا اوقات جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کا کپڑا میرے اوپر آ جاتا اور آپ چھوٹی صاف پر نماز پڑھتے ۔
شرح : ” حُمْرہ “ چھوٹا سا مصلیٰ ہے جو کھجور کے پتوں سے بنایا جاتا ہے وہ اگر آدمی کے قد یا اس سے لمبا ہو جائے ۔ تو اسے حصیر (صف)

کہتے ہیں ” اور اس پر خمرہ کا اطلاق بھی درست ہے ۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حیض کی حالت میں عورت کا بدن پاک ہوتا ہے ۔ اگر اس پر نمازی کا کپڑا پڑ جائے تو حرج نہیں اور مصلیٰ پر نماز جائز ہے بلکہ سنت ہے ۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر نماز پڑھتے تھے ” اس حدیث میں مذکورہ عورت کی محاذات سے نماز فاسد نہیں ہوتی ، کیونکہ وہ محاذات جس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نماز فاسد ہوتی ہے ۔ وہ یہ ہے کہ مرد و زن دونوں ایک نماز پڑھ رہے ہوں جو نماز کی تحریم اور ادائیں شریک ہوں اور دونوں کے درمیان حائل بھی نہ ہو صرف عورت کے آگے ہونے یا لیٹنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ؛ چنانچہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لیٹی ہوتی تھیں ۔ جب کہ آپ رات کی نماز پڑھتے تھے ۔ واللہ اعلم !

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْحَصِيرِ وَصَلَّى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

وَأَبُو سَعِيدٍ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا
وَقَالَ الْحَسَنُ يُصَلِّي قَائِمًا مَا لَمْ كِشَتْ عَلَى أَصْحَابِكَ يَدُورَ مَعَهَا
وَالْأَفْقَاعُ

۳۷۵ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ
إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّةَ
مَلِيكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَه

اسماء رجاں : خالد بن عبد اللہ طحان ہیں ان کی کینت ابوالہشیم ہے حدیث ۱۸۹
سیلان شیبانی ان کی کینت ابوالاسحاق ہے وہ تابعی ہیں حدیث ۲۹۸
عبد اللہ بن شداد کا ذکر حدیث ۲۹۹ میں گزرا ہے۔

بَابُ — چٹائی پر نماز پڑھنا

حضرت جابر اور ابو سعید رضی اللہ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی ،
حسن بصری نے کہا کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ لو جبکہ تیرے ساتھیوں پر
گراں نہ گزرے اور اس کے ساتھ ساتھ پھرتا جاوے نہ بیٹھ کر نماز پڑھ !

۳۷۵ — ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی
دادی مَلِيكَةُ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کی دعوت دی جو اُس نے آپ کے لئے تیار کیا اپنے
اس سے کھانا کھایا پھر فرمایا اٹھو میں تم کو نماز پڑھاؤں۔ انس نے کہا ہماری ایک چٹائی تھی جو زیادہ عرصہ
پڑی رہنے سے سیاہ ہو گئی تھی۔ میں اٹھا اور اُسے پانی سے خوب دھویا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَاَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ فَوَمُوا فَلَوْ صَلَّى لَكُمُ قَالَ اَنْسَ فَقُمْتُ اِلَى
 حَصِيرِ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طَوْلٍ مَا لَيْسَ فَنَضَعُهُ بِمَا هُوَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَأَى لَهُ وَالْعَجُوزَ مِنْ وَاَيُّنَا
 فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ اَنْصَرَفَ

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْخُمْرَةِ

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَاسِئَةُ قَالَ نَاسِئَةُ قَالَ نَاسِئَةُ
 السَّيْبَانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

کھڑے ہوئے (نماز کے لئے) اور میں اور یتیم نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بائیں بوڑھی ہمارے پیچھے
 تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ پھر گھر تشریف لے گئے۔

۳۷۵۔ شرح : معلوم ہوا کہ نوافل کی نماز باجماعت جائز ہے جبکہ اس کا اعلان
 نہ کیا جائے۔ اس حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کھانا تناول کر کے نماز پڑھی مگر عتبان میں اس کا عکس ہے چونکہ اس حدیث میں ہے کہ آپ کو کھانے
 کی دعوت دی گئی تھی اور عتبان کی حدیث میں آپ سے نماز پڑھنے کے لئے عرض کیا گیا تھا تا کہ وہ اس جگہ
 کو تبرک کے طور پر مصلی بنالیں، اس لئے آپ نے اہم امر پہلے فرمایا۔

نیز معلوم ہوا کہ صف کے پیچھے اگر اکیلا نماز میں کھڑا ہو تو اس کی نماز صحیح ہے؛ کیونکہ عجز پیچھے
 تنہا نماز پڑھنے کھڑی تھی۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے مگر امام احمد
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ صف کے پیچھے تنہا شخص کی نماز صحیح نہیں؛ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 لَا صَلَاةَ لِلْمَنْفَرِدِ خَلْفَ الصَّفِّ، دوسرے ائمہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس حدیث میں
 کمال کی نفی ہے جیسے لَا صَلَاةَ لِحَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ
 لفظ اسلام فرض نہیں کیونکہ انصراف میں سلام کا لفظ مذکور نہیں۔ واللہ اعلم!

بَابُ - چھوٹے مصلی پر نماز پڑھنا

۳۷۶۔ ترجمہ : امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْدَةِ

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفَرَّاشِ

وَصَلَّى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَى فَرَّاشِهِ وَقَالَ أَنَسٌ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْجُدُ أَحَدُنَا عَلَى تَوْبِهِ

۳۷۷ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي
النَّضَرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ

چھوٹے مصلی پر نماز پڑھتے تھے۔

۳۷۷ — شرح : اگرچہ حدیث بعینہ ۳۷۷ میں گزر چکی ہے مگر اس کے تکرار کا فائدہ
یہ ہے کہ اس کے اسناد کے بعض روایات مختلف ہیں۔ اور اگر اسناد

مختلف نہ ہوں۔ تو اس قسم کی روایات میں بخاری کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ اس حدیث کے نقل کرنے سے
اپنے شیخ کا مقصد بیان کریں اور اس سے احکام کے استخراج کا اختلاف بیان کریں کیونکہ ہر شیخ کا مقصد مختلف ہوتا ہے۔
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین پر مصلی وغیرہ بچھا کر اس پر نماز پڑھنا درست ہے اور مٹی پر سجدہ ضروری نہیں۔

مُلَيْكَةُ

بِضْمِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْاِمَامِ هِيَ - يَهْ اُمُّ سَلِيمٍ بِنْتُ طُهَّانٍ الْفَارِسِيَّةِ هِيَ - پہلے یہ مالک کی بیوی تھیں اُن
سے انس پیدا ہوئے پھر ان سے ابو طلحہ نے نکاح کیا تو ان سے عبد اللہ پیدا ہوئے۔

بَابُ - فَرَّاشٍ بِرَمْشَازٍ پڑھنا

حضرت انس نے فرارش پر نماز پڑھی اور انس نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ہم سے کوئی اپنے کپڑے پر سجدہ کرتا تھا ۷

۳۷۷ — ترجمہ : نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں رسول اللہ

عَائِشَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ
يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ
غَمَزَنِي فَتَبَضُّتُ رَجُلًا وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ
لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سو جاتی تھی اور میرے پاؤں آپ کے قبضہ میں ہوتے تھے۔ آپ سجدہ فرماتے تو مجھے
چھوتے میں اپنے پاؤں اکٹھے کر لیتی۔ جب آپ کھڑے ہوتے تو ان کو پھیلا دیتی۔ ام المؤمنین نے کہا۔ اس وقت
گھروں میں چراغ نہ تھے۔

ترجمہ الباب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اثر سے مراد یہ ہے کہ ہم شدت کی گرمی میں سجدہ گاہ
پر اپنے کپڑے کی آستین بچھا کر اس پر سجدہ کر لیتے تھے، اور جب اپنے کپڑے پر سجدہ کر لیا تو قرآن پر سجدہ
ہوا لہذا اس کی مناسبت باب کے ساتھ واضح ہے۔

شرح : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے کلام کا مقصد یہ ہے کہ اگر اس وقت چراغ
ہوتے تو جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو میں فوراً اپنے پاؤں اکٹھے

۳۷۷

کر لیتی۔ اور آپ کو میرے پاؤں چھونے کی تکلیف نہ ہوتی۔ اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ مائی صاحبہ بنیند
میں مستغرق نہ ہوتی تھیں۔ ورنہ چراغ کا ہونا اور نہ ہونا سونے والے کے لئے برابر ہے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے آگے اور سامنے عورت ہو تو اس کی نماز باطل
نہیں ہوتی اور اگر وہ آگے گزر جائے جب بھی کوئی حصرج نہیں۔ جمہور فقہاء جن میں امام ابو حنیفہ مالک اور
شافعی بھی شامل ہیں کا یہی مسلک ہے اور جس حدیث میں یہ ہے کہ عورت وکتا اور گدھا آگے سے گزر جائے
تو نماز قطع ہو جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا نمازی کے آگے سے گزرنے سے خشوع خضوع جاتا
رہتا ہے۔ نماز باطل نہیں ہوتی یا وہ حدیث منسوخ ہے؛ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَقْطَعُ
الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَإِذَا رَعَوْا مَا اسْتَطَعْتُمْ، جس حدیث میں یہ ہے کہ نماز کو یہودی، نصرانی، مجوسی، خنزیر
قطع کر دیتے ہیں وہ حدیث ضعیف ہے، نیز اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے سامنے کوئی سویا
ہو تو جائز ہے اور جس حدیث میں یہ ہے وَلَا تَصَلُّوا خَلْفَ النَّائِمِ وَلَا الْمُتَحَدِّثِ ضَعِيفٌ ہے۔
خطابی نے کہا یہ روایت کئی طریقوں سے مروی ہے۔ وہ سب کمزور ہیں۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کے سامنے نماز کاٹنا مکروہ ہے اور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یہاں مقام

۳۷۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ نَا الْكَلْبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ
أَهْلِهِ اعْتَرَاضَ الْجَنَازَةِ

۳۷۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ نَا الْكَلْبِيُّ عَنْ
يَزِيدَ عَنْ عِرَاقٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي
وَعَائِشَةُ مُعْتَزِلَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَتَلَمَّانِ عَلَيْهِ

تشریح میں تھے۔ خصوصیت کے مقام میں نہ تھے۔ لہذا آپ کے مس کرنے کو بلا دلیل خصوصیت پر محمول نہیں
کر سکتے، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ فراش وغیرہ پر نماز جائز ہے۔ ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فراش پر نماز پڑھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۳۷۸۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کو خبر
دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فراش پر نماز پڑھتے اور وہ

آپ کے اور قبلہ کے درمیان جنازہ کی طرح لیٹی ہوتی تھیں۔

۳۷۹۔ ترجمہ : حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے فراش پر جہاں آپ دونوں آرام فرمایا کرتے تھے۔ نماز پڑھتے اور

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے اور قبلہ کے درمیان جنازہ کی طرح لیٹی ہوتی تھیں۔

۳۷۸۔ ۳۷۹۔ شرح : پہلی حدیث میں ”عَلَى فِرَاشٍ أَهْلِهِ“ اور دوسری میں
عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَتَلَمَّانِ عَلَيْهِ ذکر کیا اور

الَّذِي يَتَلَمَّانِ عَلَيْهِ کی قید کا فائدہ اس امر پر آگاہ کرنا ہے کہ یہ وہ فراش تھا جس پر آپ آرام
فرمایا کرتے تھے۔ پہلی روایت میں فراش عام ہے اس پر آرام فرماتے ہوں یا نہ مگر یہ فائدہ ظاہری نظر
میں ہے؛ کیونکہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ فراش پر نماز جائز ہے۔ مذکور تقلید مراد نہیں۔

اس روایت کے ذکر کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ یہ روایت مسند اور مرسل دونوں طرح مروی ہے۔
یہ روایت مرسل ہے۔ مگر محمول اس پر ہے کہ عروہ نے ام المؤمنین سے سنا ہے؛ چنانچہ پہلی روایت

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الثُّوبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ
وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقُلُوسَةِ
وَيَدَاةَ فِي كَيْفِهِ

۳۸۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ سَأَلْتُ
يُسْرُبْنَ الْمُفَضَّلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَضَعُ أَحَدُنَا طَرَفَ الثُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ

اس پر دلالت کرتی ہے کہ امام المؤمنین نے عروہ کو خبر دی،، ان دونوں حدیثوں کی ترجمہ سے مناسبت ظاہر ہے
: عراق بن مالک غفاری ہیں وہ ہمیشہ روزہ سے رہتے تھے۔ یزید بن
عبد الملک کے زمانہ میں مدینہ منورہ (شرفہا اللہ تعالیٰ) میں فوت ہوئے
عروہ تابعی ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ اس لئے یہ حدیث تابعی کی مرسل ہے۔

بَابُ شِدَّةِ الْغَرَمِ فِي السُّجُودِ

حسن بصری نے کہا کہ صحابہ کرام عمامہ اور ٹوپی پر سجدہ کرتے اور ہر ایک کے
ہاتھ اس کی آستین میں بہوتے،

۳۸۰۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، نے کہا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نماز پڑھتے تو ہم سے کوئی سخت گرمی کی وجہ سے اپنے

کپڑے کا کنارہ سجدہ کی جگہ رکھ لیتا،

۳۸۰۔ ستورح : اس حدیث سے امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رضی اللہ عنہم
نے استدلال کیا کہ سخت گرمی اور اس طرح سخت سردی میں کپڑے

پر سجدہ کرنا جائز ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک لا حاشیہ ہے۔ اور یہ حدیث ان پر حجت ہے اور

بَابُ الصَّلَاةِ فِي النَّعَالِ

۳۸۱ — حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِي اَيَّاسٍ قَالَ نَاسِعُبَةُ قَالَ اَنَا
اَبُو مُسْلِمَةَ سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ الْاَزْدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
اَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ قَالَ نَعَمْ

کوڑ عمامہ (پکڑی کے پیچ) پر سجدہ کرنا امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے جبکہ ماتھا اچھی طرح جم جائے اور اگر صرف مس کیا اور داب نہ دی تو سجدہ نہ ہوگا۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابو اسامہ کے طریق سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نماز کی حالت میں سجدہ کرتے اور ان کے ماتھے کپڑوں میں ہوتے۔ ان میں سے کوئی شخص اپنی ٹوپی اور عمامہ پر سجدہ کرتا "بہر کیف اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرنا جائز ہے۔

۶۶ بشر بن مفضل رفاشی عثمانی ہیں وہ ہر روز چار سو کتبیں پڑھتے تھے حدیث
اسماء رجال کے اسماء میں دیکھیں۔ ۱۔ غالب بن خطاف قطان صاحبین میں سے ہیں
۲۔ بکر بن عبد اللہ مزینی ثقتہ حجت اور فقیہ ہیں۔ اس حدیث کے تمام راوی بصری تابعی ہیں۔
۳۔ ابورافع یضیع کی کنیت ہے وہ بصری ہیں؛ کیونکہ وہ مدینہ منورہ سے بصرہ منتقل ہو گئے تھے۔
انہوں نے جاہلیت کا زمانہ پایا ہے؛ لیکن سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف نہ ہوئے یہ
بہت بڑے تابعی ہیں اس اسناد میں تین تابعی اور پانچ بصری ہیں۔

بَابُ — جَوْتُوں سمیت نماز پڑھنا

۳۸۱ — ترجمہ : حضرت ابو مسلمہ سعید بن یزید ازدی نے کہا۔ میں نے انس بن
مالک سے پوچھا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جوڑے سمیت نماز
پڑھتے تھے؟ اُس نے کہا ہاں!

۳۸۱ — شرح : ابن بطال نے کہا کہ علماء کے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ
جب جوتوں کے ساتھ نجاست نہ لگی ہو تو ان میں نماز پڑھنے میں
کوئی حرج نہیں۔ اگر نجاست لگی ہو تو اسے صاف کرے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما نے

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْخَفَافِ

۳۸۲ — حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ نَاسَبَهُ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ
 إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ رَأَيْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
 بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى فَسُئِلَ فَقَالَ رَأَيْتُ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَكَانَ يُحِبُّهُمْ
 لِأَنَّهُ جَرِيرًا كَانَ مِنْ أَخِرِمَنْ أَسْلَمَ

کہا اگر جو تہ سے تر نجاست لگی ہو تو وہ دھوئے بغیر صاف نہیں ہوتا۔ اگر خشک نجاست ہو تو پونچھنے سے صاف ہو جاتا ہے جو توں سمیت نماز پڑھنا جائز ہے۔ ابو داؤد نے شذا بن اوس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود کی مخالفت کرو وہ جو توں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا نجاست موزہ پڑھنا پڑھنے کے بغیر پاک نہیں ہوتی۔

یہودیوں کی مخالفت کے لئے ان میں نماز پڑھنا مستحب ہے سنون نہیں؛ کیونکہ جو توں میں نماز پڑھنا اصل مقصد نہیں۔ ابو داؤد میں عمر بن شعیب کے اسناد سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جوڑا پہنے ہوئے اور نیچے پاؤں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ بہر حال جو توں میں نماز پڑھنا جائز ہے وہ اس قدر نرم ہونے چاہئیں کہ پاؤں زمین کی صلابت محسوس کریں اور انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگیں ورنہ جائز نہیں۔

بَابُ — موزوں میں نماز پڑھنا

۳۸۲ — ترجمہ : ہمام بن حارث نے کہا میں نے جریر بن عبد اللہ کو دیکھا کہ انھوں نے پیشاب کیا پھر وضوء کیا اور موزوں پر مسح کیا۔ پھر کھڑے ہوئے

اور نماز پڑھی ان سے جب پوچھا گیا تو کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔ ابراہیم خفی رحمۃ اللہ نے کہا لوگوں کو یہ حدیث خوش کرتی تھی؛ کیونکہ جریر رضی اللہ عنہ سب سے آخر میں مسلمان ہوئے تھے۔

۳۸۲ — شرح — www.marfat.com اس لئے اچھی معلوم ہوتی تھی

۳۸۳ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِسْحَقَ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْأَشْجَثِ
عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ فَضَّلْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَ عَلَى حُفْنِيهِ وَصَلَّى

بَابُ إِذَا لَمْ يُلَِّمَ السَّجُودَ

۳۸۴ - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا هُمَيْدٌ عَنْ وَاصِلٍ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُدَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ
فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَاحِبُهُ قَالَ
لَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے آخر وقت میں جس سال آپ نے وصال فرمایا مسلمان ہوئے
ان کے اعجاب کی وجہ یہ تھی کہ یہ حدیث مسح کا حکم باقی رکھتی ہے اور اس کے عدم نسخ پر دلالت کرتی ہے
کیونکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سورہ مائدہ میں وضو کی آیت سے مسح منسوخ ہو چکا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موزوں پر مسح منسوخ نہیں؛ کیونکہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ سورہ
مائدہ کے نزول کے بعد مسلمان ہوئے۔ اگر موزوں پر مسح منسوخ ہوتا تو جریر کیوں مسح کرتے اور پھر یہ
کہتے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ہے۔ علامہ عینی نے کہا کہ موزوں پر مسح
میں احادیث تو انتہائی کثیف ہیں۔ کثیر علماء کی یہی رائے ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی کے قریب ہوتے
ہوئے پیشاب کرنا جائز ہے۔ اگرچہ سنت یہ ہے کہ پیشاب پر وہ میں کیا جائے اور موزوں پر مسح جائز ہے۔

۳۸۳ - ترجمہ : المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو
کرایا۔ آپ نے موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی،
۳۸۴ - شرح : پہلی حدیث صحیحہ اور اب السح علی الخنین میں حدیث صحیحہ
میں اس کی پوری تفصیل ذکر کر دی ہے۔

بَابُ يُبْدِي صُبُعَيْهِ وَيُجَافِي جَنْبَيْهِ فِي السُّجُودِ
 ۳۸۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ مُصَرِّعٍ
 جَعْفَرُ بْنُ ابْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ
 إِبْطَيْهِ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رِبْعَةَ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب۔ جب پورا سجدہ نہ کرے

ترجمہ : حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو رکوع و
 سجود پورا نہ کرتا تھا۔ جب اس نے نماز ادا کر لی تو اسے خلیفہ

نے کہا تو نے نماز نہیں پڑھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ حذیفہ نے کہا اگر تو مرجاتا تو سیدنا محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف مرتا۔

۳۸۶۔ شروح : ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یعنی تو نے کامل نماز ادا نہیں کی
 چونکہ اس نے اچھی طرح نماز نہ پڑھی تھی اس لئے اس کے عمل

کی نفی کی جیسے جب صانع اچھا کام نہ کرے تو اسے کہا جاتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا اس سے مراد کمال کی نفی
 ہوتی ہے۔ ابن بطال نے کہا اس حدیث کی دلالت اس پر ہے کہ نماز میں طہائیت سنت ہے۔ امام ابو حنیفہ
 اور محمد رضی اللہ عنہما کا یہی مسلک ہے امام ابو یوسف اور شافعی رضی اللہ عنہما کے نزدیک فرض ہے بغیر قریب
 یہ مسئلہ آنے والا ہے۔

۱۔ صُلْتُ بن محمد بن عبد الرحمن خادک بصری ہیں۔ خادک بصر کے
 اطراف میں ایک بستی ہے۔ ع۔ مہدی بن میمون کی کنیت

ابو یحییٰ ہے وہ ازدی ہیں۔ ۱۶۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع۔ واصل بن حیان احد بن کنا بلالیہ
 میں دیکھیں ع۔ ابو داؤد کا نام یحییٰ بن یحییٰ ہے وہ مصری ہیں۔
 ع۔ حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راز دان ہیں۔

باب۔ سجدے میں اپنے بازو کھول دے

ترجمہ : عبد اللہ بن مالک بن بحینہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تو دونوں ہاتھوں کو کھول دیتے۔

۳۸۵ — حتیٰ کہ آپ کے بغلوں کی سفیدی ظاہری ہو جاتی۔ لیث نے کہا مجھے جعفر بن ربیعہ نے اس طرح خبر دی۔

مشروح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں اور پہلوؤں کو خوب کٹا دہ کرتے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ اس طرح ایک

تو تواضع و انکساری ہوتی ہے اور دوسرے پیشانی زمین پر اچھی طرح مستقر ہوتی ہے اور سستی وغیرہ دور ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کی غرض یہ ہے کہ نمازی سجدہ میں اپنے بازو پھلوں سے نہ لگائے۔

رابطہ سے مراد حقیقتہً بغل ہے جبکہ وہ مستور نہ ہو۔ اگر مستور ہو تو مراد بغل کے کپڑے کی سفیدی ہے ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو آپ کے دونوں ہاتھوں کے درمیان سے بکری کا بچہ گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا۔ اس طرح کشادگی سے سجدہ کرنا مردوں کے لئے سنت ہے اور عورت اور خسرہ اعضاء کو اکٹھا کر کے سجدہ کریں تاکہ پردہ بچے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابوذر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نمازی اپنی کہنیاں رانوں پر سجدہ کی حالت میں رکھ سکتا ہے۔ ترمذی رحمہ اللہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سجدہ کی مشقت کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا گھٹنوں سے مدد لے لیا کرو، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کسی نے پوچھا کہ سجدہ کی حالت میں اپنی کہنی ران پر رکھ لوں؟ انھوں نے کہا جیسے آسانی ہو سجدہ کرو بہر حال اس مسئلہ میں وسعت ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہاتھ اور پہلو کشادہ بھی کرتے تھے اور انکسے بھی کر لیتے تھے۔ فرائض اور نوافل کا ایک ہی حکم ہے۔ واللہ اعلم!

۳۸۵ — جعفر بن ربیعہ بن شریل مصری ہیں۔ ابن ہرمل کا نام عبد الرحمن ہے۔ وہ ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ عبد اللہ بن مالک ہیں ان کا کئی بار ذکر ہو چکا ہے۔ بحینہ عبد اللہ کی والدہ کا نام ہے وہ

والدہ کو والدہ دونوں طرف منسوب ہوتے ہیں۔ قدیم الاسلام میں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں عبادت گو بہت بڑے فاضل تھے ہمیشہ روزہ سے رہتے تھے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فوت ہوئے۔ امام نووی رحمہ اللہ نے کہا درست بات یہ ہے کہ مالک پر تنوین پڑھی جائے اور ابن ارفع سے لکھا جائے

کیونکہ ابن بحینہ مالک کی صفت نہیں عبد اللہ کی صفت ہے؛ کیونکہ عبد اللہ کے باپ کا نام مالک ہے اور ان کی والدہ کا نام بحینہ ہے۔ وہ مالک کی بیوی ہے۔ پس اس میں لفظ ابن مناسب علموں کے درمیان واقع نہیں

بَابُ فَضْلِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ

قَالَ أَبُو حَمِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۳۸۶ — حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ ابْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا
 مَنْصُورُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ سِيَّاحٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا
 وَآكَلَ ذَيْحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ
 فَلَا تَخْفَوْا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ

بَابُ — قِبْلَةِ كِي طَرَفِ مَنْه كَرْنِ كِي فَضِيلَتِ

پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔ ابو حمید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا ہے،
 ۳۸۶ — ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو شخص ہماری نماز کی طرح نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی طرف
 منہ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری ہے۔ تم
 اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری کو ضائع نہ کرو !

۳۸۶ — شرح : اخفاء کا معنی نقص عہد ہے یعنی تم ایسے شخص کے عہد کا نقص نہ کرو
 جو توحید و رسالت کا معترف ہے، کیونکہ جو شخص نبوت مصطفیٰ علیہ التحیۃ والہ
 کا معترف ہے۔ وہ تمام ضروریات دین کا اعتراف کرے گا۔ کلمہ شہادت نماز میں داخل ہے اس لئے اسے ذکر
 نہ فرمایا۔ نبی میں صرف اللہ تعالیٰ کا ذکر فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہ کیا، کیونکہ اللہ کے ذمہ کے
 نقص سے رسول کا ذمہ بھی منقوض ہر جاتا ہے۔ اس لئے حصول مقصود کے لئے اصل کو ذکر کیا اور پہلے تاکید اور
 عصمت کی تحقیق کے لئے ذکر کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے اس ظاہر و محمول میں جس نے دین کے شعائر ظاہر کئے۔ اس پر اس کے

۳۸۷- حَدَّثَنَا نَعِيمٌ قَالَ نَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَمِيدِ الطَّوِيلِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ
النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُواهَا وَصَلُّوا صَلَاتَنَا
وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَتَنَا وَآكَلُوا ذِي بَيْحَتِنَا فَقَدْ حَرُمَتْ عَلَيْنَا وَمَا وَهُمْ
وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَا حَمِيدٌ قَالَ سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ سِيَّاهُ
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ يَا بَاحْمَزَةَ وَمَا يَحْرِمُ دَمَ الْعَبْدِ وَمَالَهُ
فَقَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَقْبَلَ قِبَلَتَنَا وَصَلَّاهَا

احکام جاری ہوں گے۔ قبلہ نماز کے فرائض سے ہے اور نماز دین میں عظیم تر عبادت ہے جس نے قصداً قبلہ
ترک کیا۔ اس کی نماز نہیں لہذا اس کا دین بھی نہیں، حالت خوف کے بغیر قبلہ کی طرف نماز میں منہ کرنا شرط
ہے مکہ معظمہ میں رہنے والے کے حق میں اس کو نظر پہنچانا فرض ہے۔ مسلمان کی پہچان یہ ہے کہ وہ مسلمانوں
کا ذبیحہ کھائے، کیونکہ کثافی اور وثنی مسلمانوں کے ذبايح کھانے کو برا جانتے ہیں۔ وثنی بت پرست کو کہتے
ہیں۔ نماز میں انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنے ضروری ہیں اور حتی الوسیع سب اعضاء قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔

۱۔ ابو حمید عبد الرحمن بن سعد ساعدی انصاری مدنی ہیں۔ کہا گیا ہے
اسماء رجال کہ ان کا نام مندر ہے اور کنیت ان کے نام پر غالب ہے۔

۲۔ عمرو بن عباس ابوہاشمی بصری ہیں۔ ان کی کنیت ابو عثمان ہے۔ ۲۳۵۔ ہجری میں فوت ہوئے۔
۳۔ مہدی وہ عبد الرحمن بن مہدی بن حسان ہیں ان کی کنیت ابو سعید ہے وہ بصری ٹولوی تھے ضعیف
ٹولوی بصری کے شاگرد ہیں ۴۔ میمون بن سیاہ بہت متقی پرہیزگار اور صدوق ہیں۔

۳۸۷- توجہ ۱۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مجھے حکم ملا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کروں حتی کہ وہ قائلہ الاطاعت
کہیں جب وہ یہ کہیں اور ہماری نماز کی طرح نماز پڑھیں ہمارے قبلہ کی طرف نماز میں منہ کریں ہمارا ذبیحہ کھائیں

وَأَكَلْ ذَبْحَنَا فَهَوَ الْمُسْلِمُ لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ وَعَلَيْهَا مَا عَلَى الْمُسْلِمِ
وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَنَا نَحْيِي بَنَ آيُوبَ قَالَ نَاحِمِيْلُ قَالَ نَا أَنَسُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہم پر ان کی خونریزی اور ناحق ان کے مال حرام ہیں اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔ ابن ابی مریم نے کہا ہم کو یہی نے خبر دی۔ اُس نے کہا کہ ہم کو انس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی ہے اور علی بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم کو خالد بن واثق نے خبر دی اُس نے کہا ہم کو حمید نے خبر دی کہا میمون بن یسیاء نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہا اے اباحزہ کسی شخص کے خون اور مال کو کونسی شئی حرام کرتی ہے۔ انھوں نے جواب دیا کہ جس نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کلمہ شہادت پڑھا۔ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی۔ اور ہمارا ذبیحہ کھایا وہ مسلمان ہے جو حقوق مسلمانوں کے لئے ہیں وہی اسی کے لئے ہیں جو شئی مسلمان پر واجب ہے وہی اس پر واجب ہے۔

مشرح : مسلمان ہونے کے لئے صرف لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، کلمہ کافی نہیں جب تک اس کے ساتھ محمد رسول اللہ، منقسم نہ ہو۔ حدیث شریف میں نماز،

— ۳۸۷ —

استقبال قبلہ اور ذبح سے اقراء رسالت کی طرف اشارہ کیا ہے، کیونکہ یہ تینوں دین اسلام کے خواص ہیں یہ اس طرح کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، کہنے والے یہود و نصاریٰ کی نمازیں رکوع نہیں ان کا قبلہ کعبہ مختلف ہے ان کا ذبیحہ ہمارے ذبیحہ جیسا نہیں یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ کلمہ شہادت کا پہلا جز سارے کلمہ کی خبر دیتا ہے۔ یعنی جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، کہا وہ مسلمان ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ میں نے اَلَمْ ذَالِكِ الْكِتَابُ، پڑھا اور اس کی مُراد ساری سورہ بقرہ ہوتی ہے، لیکن اس تقریر پر یہ سوال ہوتا ہے کہ مذکور تین امور کی اس وقت ضرورت نہیں رہتی، کیونکہ یہی کلمہ شہادت شعار اسلام ہے جو لوگوں کی جان و مال کی حفاظت کے لئے کافی ہے ہاں اس سوال کا ازالہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ قول یعنی اقراء باللسان کو فعلی صورت میں ظاہر کیا جائے گا یا کہ فرمایا کہ وہ جب کلمہ شہادت پڑھیں اور اس کے مقصد کی تحقیق فعلی طور پر کریں تو ہی ان کی جان و مال کی حفاظت ہو سکتی ہے اسلام کے دوسرے ارکان اور واجبات سے ان تینوں کو اس لئے خاص کیا ہے کہ یہ تینوں باقی ارکان واجبات دین سے زیادہ واضح، عظیم تر اور اسلام پر جلدی آگاہ کرتے ہیں، کیونکہ ایک دن میں احساس ملاقات سے ان کی نماز اور کھانے پینے کا پتہ چل سکتا ہے اور روزے سے ہمارا ان سے امتیاز نہیں ہو سکتا اور حج میں کبھی کبھی ہمنوی کی تاخیر ہوتی ہے، یا کبھی ان کے پاس زاد سفر نہیں ہوتا اس لئے ان کے اسلام پر جلد اطلاع نہیں ہو سکتی حضرت میمون بن یسیاء کا حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال لگے کہ وہ اور اموال کی تحریم کے سبب سے تھا اور جواب

بَابُ - قِبْلَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ وَالْمَشْرِقِ لَيْسَ فِي الْمَشْرِقِ وَلَا فِي الْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا

میں کچھ زیادہ بھی ذکر کیا گیا ہے مگر اس میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : علی نعیم بن حماد مروزی خزاعی صاحب تصانیف فارض ہیں۔ علم میراث میں بہت ماہر تھے۔ مصر میں سکونت پذیر تھے وہیں رہے اور اسحاق بن مارون کے عہد خلافت میں وہاں سے چلے گئے ان سے قرآن کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے ان کے خیال کے مطابق جواب دینے سے انکار کر دیا تو انھوں نے انہیں قید کر دیا۔ حتیٰ کہ ۲۲۸ ہجری کو سامرا میں فوت ہو گئے خالد بن عارث بصری ہیں ان کی کنیت ابو عثمان ہے انہیں خالد صدق کہا جاتا تھا۔ بصرہ میں ۱۸۶ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ اہل مدینہ، اہل شام و مشرق کا قبلہ مشرق میں نہیں اور نہ ہی مغرب میں قبلہ ہو

کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پیشاب و پاخانہ کرتے وقت قبلہ کو منہ نہ کرو، لیکن مشرق و مغرب کی طرف منہ نہ کرو۔

شرح الباب : مدینہ منورہ کے رہنے والوں اور شام کے رہنے والوں اور وہاں کے مشرق اور مغرب کے باشندوں کا قبلہ ان کے مشرق و مغرب میں نہیں کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے مشرق و مغرب کی جہت میں قضاء حاجت کو مباح فرمایا۔ یہ اس لئے کہ ان کا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان ہے جیسا کہ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے مگر یہ سب کے لئے نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو مدینہ منورہ میں رہتے ہیں یا جن کا قبلہ اہل مدینہ منورہ کی جہت میں ہے اور باہر کے لئے

۳۸۸ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَاسُفِينُ قَالَ نَا الزُّهْرِيُّ
عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَزِيدٍ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَارِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِّقُوا
أَوْ غَرِّبُوا قَالَ أَبُو أَيُّوبَ فَقَدْ مَنَّا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَأِحِضَ بُنَيْتٍ قِبَلَ
الْقِبْلَةِ فَتَخَرَّفْنَا وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

فرمایا کہ بول و براز کے وقت قبلہ کی جہت میں منہ نہ کرو، لیکن مشرق یا مغرب کی طرف منہ نہ کرو! اس کی تفصیل کتاب الوضوء حدیث ۱۴۳، ۱۴۵ میں دیکھیں۔

۳۸۸ — ترجمہ : حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم بیت الخلاء آؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو اور نہ ہی اس طرف پشت کرو؛ لیکن مشرق و مغرب کی طرف منہ کرو! ابو ایوب نے کہا ہم شام میں آئے تو وہاں کے بیت الخلاء دیکھے کہ وہ قبلہ کی جہت میں بنائے گئے ہیں تو ہم قبلہ کی جہت سے پھر جاتے اور اللہ تعالیٰ کے حضور استغفار کرتے۔ زہری نے عطاء سے روایت کی۔ انھوں نے کہا میں نے ابو ایوب کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح بیان کرتے سنا۔

۳۸۸ — شرح : جو بھول کر یا غلطی سے کوئی فعل کرے۔ وہ آثم و گنہگار نہیں ہوتا لہذا اسے استغفار کی حاجت نہیں۔ مگر متقی اور پرہیزگار لوگ اس پر بھی نادم ہو کر استغفار کرتے ہیں۔ اس لئے حضرت ابو ایوب اس تقدیر پر استغفار کرتے تھے۔ اس مسئلہ کی تقریر حدیث ۱۴۵، ۱۴۶ کے تحت مذکور ہے۔

مفردات : قیل مکسور الکاف ہے بمعنی مقابلہ۔ اَلْغَاطُ، قضاے حاجت کے لئے نیچی جگہ۔ مراحيض، مراض کی جمع ہے بمعنی بیت الخلاء۔

اسماء رجال : عطاء بن یزید لیشی مدنی ہیں کہا گیا کہ شامی ہیں۔ ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ ایک سو سات ہجری میں فوت ہوئے۔ ابو ایوب کا نام خالد ابن زید بن کلیب حسناہی ہے۔ وہ حلی القدر صحابی تھے، معتد بہ روایت اور دیگر غزوات میں شرکت

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى

۳۸۹ — حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ نَاسُفِينُ قَالَ تَأْخَرُونَ
دِينَارِقَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ لِلْعُمْرَةِ وَلَمْ يَطْفُ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَا فِيْ امْرَأَةٍ فَقَالَ قَدِمَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فَطَافَ بِالْبَيْتِ تَلْبَعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ يَفْرَبُ بَنَاهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

ماتے۔ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو انہی کے گھر قدم میمنت رکھا اور
مکانات اور مسجد کی تعمیرات مکمل ہونے تک ایک ماہ انہی کے گھر تشریف فرما رہے۔ ان کی کنیت ان کے نام
پر غالب ہے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے پچاس احادیث روایت کی ہیں حضرت
علی رضی اللہ عنہ نے جتنی جنگیں لڑی ہیں تمام میں ان کے ساتھی رہے اور پچاس ہجری میں قسطنطنیہ کی جنگ
میں فوت ہو گئے۔ ابویوب اس غزوہ میں یزید بن معاویہ کے ساتھ شکر میں گئے اور بیمار ہو گئے۔ جب
بیماری سخت ہو گئی تو اپنے ساتھیوں سے کہا اگر میں فوت ہو جاؤں تو مجھے اٹھا کر میدان جنگ میں لے جاؤ
اور اپنے قدموں کے نیچے مجھے دفن کر دو انہوں نے ایسا ہی کیا۔ چنانچہ ان کی قبر شریف ماویٰ حاجات
ہے لوگ وہاں جا کر بارش کی دعا کرتے ہیں تو بارش ہو جاتی ہے (دکرانی)

بَابُ — اللَّهُ تَعَالَى كَا ارشاد مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ كُو مُصَلًّى بِنَاؤُ

۳۸۹ — ترجمہ : حضرت عمر بن دینار رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک

شخص کے متعلق پوچھا جس نے عمرہ کے لئے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی نہ کی۔ کیا وہ شخص اپنی بیوی کے پاس آسکتا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور بیت اللہ کا طواف سات بار کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا، مروہ کے درمیان سعی فرمائی۔ تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء ہے۔ ہم نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ بیوی کے پاس نہ جائے حتیٰ کہ صفا، مروہ کے درمیان سعی کرے۔

۳۸۹ — شرح : یعنی بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا، مروہ کے درمیان سعی نہ کرے کیا وہ اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے۔ یعنی صفا، مروہ

کے درمیان سعی سے پہلے احرام کھول سکتا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تم آپ کی اقتداء کرو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی سے پہلے احرام نہیں کھولا۔

مقام ابراہیم

وہ پتھر ہے جس پر سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم میمنت کا اثر ہے جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اس پر قدم رکھے۔ مقام ابراہیم متعلق مفسرین میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ مقام ابراہیم سارا حرم شریف ہے۔ سیدی نے کہا مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جسے سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیوی نے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم شریف کے نیچے رکھا تھا جبکہ ان کے سر مبارک کو دھویا تھا۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں یہ ذکر کیا ہے۔ سیدی اور قتادہ نے کہا لوگوں کو وہاں نماز پڑھنے کا حکم ملا ہے۔ یہ یقینی امر ہے کہ جو مقام ابراہیم کی جہت میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اس نے فرض ادا کر دیا، کیونکہ اس وقت فرض بیت اللہ ہے۔ مقام ابراہیم نہیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ سے باہر نماز پڑھی اور فرمایا یہ قبلہ ہے حالانکہ آپ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھتی تھی مقام کی طرف منہ نہیں کیا تھا۔ مقام قبلہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ وہ نمازی اور قبلہ کے درمیان ہو۔ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عمرہ میں سعی واجب ہے۔ یہی سب علماء کا مذہب ہے مگر ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں صرف بیت اللہ کا طواف کر کے احرام کھول سکتا ہے اور یہ سنت کے خلاف ہے "طواف میں سات چکرتے ہیں۔ پھر مقام ابراہیم کے پاس دو رکعتیں پڑھے۔ یہ واجب ہے بعض سنت کہتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں اگر طواف واجب ہے تو یہ واجب ہیں ورنہ سنت ہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : عاحمدی اور سفیان بن عثیمہ کا حدیث عا کے اسماء میں تذکرہ ہو چکا ہے۔

عمرہ وین وینار حدیث عا کے اسماء میں گزرے ہیں۔

marfat.com

۳۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاجِيحِي عَنْ سَيْفِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ أُمِّي ابْنُ عُمَرَ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ وَاجِدٌ بِلَالًا قَائِمًا بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَأَلْتُ بِلَالًا فَقُلْتُ أَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ قَالَ نَعَمْ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى يَسَارِهِ إِذَا دَخَلَتْ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رَكْعَتَيْنِ

ترجمہ : حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ نے کہا عبد اللہ بن عمر آئے تو ان سے کہا ۳۹۰۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ کعبہ میں داخل ہوئے ہیں۔ ابن عمر نے کہا میں آیا جب کہ نبی کریم باہر تشریف لے آئے تھے۔ میں نے بلال کو دروازہ کی دونوں لکڑیوں کے درمیان کھڑے پایا اور ان سے پوچھا اور کہا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟ بلال نے کہا ہاں دونوں ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے جو بائیں طرف ہوتے ہیں جبکہ تو اس میں داخل ہو۔ پھر آپ باہر تشریف لائے اور کعبہ کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں۔

۳۹۰۔ شرح : حدیث شریف میں ”بَيْنَ الْبَابَيْنِ“ سے مراد دروازہ کی دونوں لکڑیاں ہیں کیونکہ اس وقت کعبہ کا ایک ہی دروازہ تھا۔ یاسیدنا ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں کعبہ کے دو دروازے تھے۔ اس اعتبار سے ”بَيْنَ الْبَابَيْنِ“ کہا یا راوی کی روایت کرنے کے زمانہ میں اس کے دو باب تھے؛ کیونکہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے کعبہ کے دو دروازے بنا دیئے تھے ”یَسَارِة“ کی ضمیر کا مرجع داخل ہے وہ جو بھی ہو اور خطاب سے مراد محمول ہے۔ سب علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ترجیح ہے کیونکہ یہ مثبت ہے اس میں علم کی زیادتی ہے لہذا اس کو ترجیح دینا ضروری ہے۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں صرف دو عایش کیں نماز نہیں پڑھی یہ حدیث مروج ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام جب کعبہ میں داخل ہوئے اور اس کا دروازہ بند کر کے دُعا میں مشغول ہو گئے تو حضرت اسامہ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دُعا کرتے دیکھا تو وہ بھی کعبہ کے ایک کونے میں دُعا میں مصروف ہو گئے۔ آپ کعبہ کے دوسرے کونے میں تھے جبکہ حضرت بلال آپ کے بہت قریب تھے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ
 أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ
 مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي قَبْلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ

پڑھی جسے حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے دیکھا اور اسامہ نے دوسرے کونہ میں ہونے کی وجہ سے
 نہ دیکھا اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے خیف سی نماز پڑھی تھی۔ حضرت اسامہؓ دعا میں مستغرق ہے
 حتیٰ کہ آپ نماز سے فارغ ہو گئے۔ اس لئے اکھنوں نے اپنے طن کے اعتبار سے نماز کی نفی کی نیز ہو سکتا ہے کہ
 آپ کعبہ میں دو مرتبہ داخل ہوئے ہوں۔ ایک مرتبہ نماز پڑھی اور دوسری مرتبہ صرف دعا فرمائی ہو۔ واللہ اعلم
اسماء رجال : علیٰ یحییٰ بن سعید قطان قدمر علیٰ سیف بن سلیمان مخزومی مکی ہیں آپ
 ثقہ صدوق ہیں۔ ۱۵۱۔ ہجری میں فوت ہوئے علیٰ مجاہد حدیث علیٰ
 کے بعد مذکور ہیں۔

۳۹۱۔ ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کے تمام کونوں میں
 دعا کی اور نماز نہ پڑھی۔ حتیٰ کہ اس سے باہر تشریف لے گئے۔ جب کعبہ کے باہر آئے تو سامنے دو رکعتیں
 پڑھیں اور فرمایا : یہ قبلہ ہے۔

۳۹۱۔ شرح : حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مستخرج میں اسحاق بن راہویہ کے
 طریق سے اسی اسناد کے ساتھ اسے ذکر کیا اور اسامہ بن زید سے ابن عباس
 کی روایت ذکر کی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن عباس کی مراسیل سے مرسل حدیث ہے۔ نیز
 یہ ہرگز ثابت نہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کعبہ میں داخل ہوئے ہوں۔
 حدیث ۳۹۱ میں حضرت بلال کی حدیث کو اس پر ترجیح کی وجہ مذکور ہو چکی ہے اور ھذہ الْقِبْلَةُ کا معنی
 یہ ہے کہ قبلہ صرف یہ چار دیواری ہے ساری مسجد حرام اور حرم شریف حتیٰ کہ عظیم بھی قبلہ نہیں اور نہ ہی سارا
 مکہ قبلہ ہے۔ اس حدیث سے بعض نے استدلال کیا کہ دن کے نفل دو دو رکعتیں ہیں۔ امام شافعی
 رضی اللہ عنہ نے کہا رات اور دن میں نوافل دو دو رکعت افضل ہیں۔ امام مالک اور امام احمد رضی اللہ عنہما
 کا بھی یہی قول ہے۔ امام یوسف اور محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا مالک کے دو دو رکعتیں افضل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ

بَابُ التَّوَجُّهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ حَيْثُ كَانَ

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقبلِ الْقِبْلَةَ وَكَبِّرْ
 ۳۹۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ نَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ
 عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْبَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ
 سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي
 السَّمَاءِ فَتَوَجَّهْ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ أَلِيَهُودُ مَا
 وَلَهُمْ مِنْ قِبَلِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي
 مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ ثُمَّ

نے کہا رات اور دن میں چار چار رکعت افضل ہیں، کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما جب اپنی خالہ میموہ کے گھر میں رات رہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دیکھتے رہے کہ آپ چار چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ ان کے حسن اور طول سے مت پوچھو۔ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ کعبہ میں فرض و نفل دونوں جائز ہیں۔
 : ع۔ اسحاق بن نصر حدیث ۷۷۷ کے اسماء میں دیکھیں
 وہ اسحاق بن ابراہیم بن نصر ہیں اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں۔

بَابُ - قِبْلَةِ كِي طَرَفٍ مُتَوَجِّهٍ هُونَا جِهًا بَحْيِي هُو

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبلہ کی طرف منہ کرو اور تکبیر کہو
 ۳۹۲ - ترجمہ : حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف سولہ یا سترہ ماہ نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ محبوب تھا کہ

خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّيَ فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ يُصَلُّونَ
فَخَوَّبَتْ الْمُقَدَّسَ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ فَتَحَرَّتِ الْقَوْمُ حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكَعْبَةِ
۳۹۳ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَاهِشَا مَرْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَاجِيحِي بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْفِرَاقَةَ
نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

کعبہ کی طرف نماز میں متوجہ ہوں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”ہم آپ کا چہرہ آسمان کی طرف اٹھاتا دیکھتے ہیں“ تو آپ کعبہ کی طرف نماز میں متوجہ ہو گئے اور بیوقوف لوگوں نے کہا اور وہ یہودی ہیں۔ مسلمانوں کو اپنے قبلہ سے جس پر وہ پہلے تھے کس نے پھیرا ہے؟ آپ فرمائیے اللہ کے لئے مشرق و مغرب ہے جسے چاہے سیدھی راہ دکھا دیتا ہے۔ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص نے نماز پڑھی پھر وہ نماز پڑھنے کے بعد انصار کے کچھ لوگوں پر گزرا۔ جو عصر کی نماز میں بیت المقدس کی طرف متوجہ تھے اور کہا وہ یہ گواہی دیتا ہے کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نماز میں کعبہ کی طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ لوگ نماز ہی میں پھر گئے۔ حتیٰ کہ وہ کعبہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔

۳۹۲ - شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھا کرتے تھے اور ہجرت کے بعد بھی سولہ یا سترہ ماہ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے رہے۔ مگر آپ کی دلی خواہش یہی تھی کہ آپ کا قبلہ کعبہ ہو، تو اللہ تعالیٰ نے قبلہ کی تحویل فرمادی۔ یہ تحویل ہجرت کے دو سال بعد نصف رجب میں ہوئی اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ ربیع الاول میں تشریف لائے۔ اس حدیث شریف میں عصر کی نماز ذکر کی اور بخاری مسلم اور نسائی کی حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت میں صبح کی نماز مذکور ہے مگر ان دونوں روایات میں تضاد نہیں، کیونکہ یہ خبر ایسے لوگوں تک پہنچی جو مدینہ منورہ میں عصر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر دوسرے روز کی صبح کو یہ خبر اہل قباء تک پہنچی، کیونکہ قباء مدینہ منورہ سے باہر ہے اس حدیث کی مزید تحقیق حدیث ۳۹۱ باب الصلوٰۃ من الایمان میں ہے۔

اسماء رجال

ع۱: عبداللہ بن رجاہ غسانی بصری ہیں ان کی کینیت ابو عمرو ہے۔

۲۱۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع۲: اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق شیبغی ہمدانی کوفی ہیں۔ ان کی کینیت ابو یوسف ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا اسرائیل شیخ ثقہ تھے اور ان کے حافظہ پر تعجب کرتے تھے ایک سو ساٹھ ہجری میں فوت ہوئے۔ انھوں نے اپنے دادا ابو اسحاق عمرو ابن عبداللہ شیبغی سے سماعت کی ہے۔ ابو اسحاق کا ذکر حدیث ع۳۹ کے اسماء میں گزرا ہے۔

ع۳: براء بن عازب حدیث ع۳۹ کے اسماء میں دیکھیں۔

۳۹۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اپنی سواری پر جدھر بھی وہ متوجہ ہوتی۔ نماز پڑھ لیتے تھے اور جب فرض ادا کرنے کا ارادہ فرماتے تو سواری سے اتر جاتے اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے۔

۳۹۳۔

شرح: سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم شہر سے باہر سواری پر نماز پڑھ لیتے تھے۔ امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر نماز پڑھ رہے تھے جبکہ سواری خیبر کی طرف متوجہ تھی۔

امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کیلئے۔ میں واپس آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم مشرق کی طرف متوجہ سواری پر نماز پڑھ رہے تھے رکوع کی نسبت سجدہ نیچا فرماتے تھے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فرض پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو سواری سے اتر جاتے اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز ادا فرماتے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض کی نماز میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا فرض ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے مگر خون یا بارش کے وقت جبکہ نمازی کو خشک جگہ نہ ملے تو اس صورت میں فرض بھی سواری پر جائز ہیں۔ یا سواری اتنی تیز ہو کہ اگر اس سے اترے تو پھر اس پر سوار ہونا دشوار ہو جائے گا یا بوڑھا ہے اور نیچے اترنے کی صورت میں کوئی سوار کرنے والا نہیں ملتا یا نیچے درندے کا ڈر ہے تو ان صورتوں میں سواری پر نماز جائز ہے۔

احاف کا یہی مسلک ہے کہ شہر سے باہر نماز سواری پر جائز ہے اور عذر کے ساتھ فرض بھی جائز ہیں۔ سفر کا طویل ہونا جمہور کے نزدیک شرط نہیں۔ یہی احاف کا مسلک ہے۔

اسماء رجال

۴۲۲۔ ہجری میں گزرا ہے ع۲: یحییٰ بن ابی کثیر کا ذکر حدیث ع۱۳ میں گزرا ہے ع۴: محمد بن عبدالرحمن کی کینیت ابو عبد اللہ ہے وہ عامری مدنی ہیں۔

۳۹۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ نَاجِرِيٌّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
 اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 اِبْرَاهِيْمُ لَا اَدْرِى زَادَ اَوْ نَقَصَ فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللهِ اَحَدٌ
 فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا فَشَنَى رَجُلِيهِ
 وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمَّا اَقْبَلَ عَلَيْنَا وَجْهَهُ
 قَالَ اِنَّهُ لَوْ حَدَّثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ لَبَاثَكُمْ بِهِ وَلَكِنْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِثْلَكُمْ
 اَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَاِذَا اَنْسَيْتُ فَذَكِّرُوْنِي وَاِذَا سَكَتَ اَحَدُكُمْ فِي
 صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسَلِّمْ ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نماز پڑھی۔ ابراہیم غمی رضی اللہ عنہ نے کہا۔ معلوم نہیں کہ آپ نے نماز میں
 کچھ زیادہ کیا یا کم کیا جب آپ نے سلام پھیرا تو عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نیا حکم ہوا ہے آپ
 نے فرمایا کیا بات ہے انھوں نے کہا آپ نے اتنی اتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ آپ نے دونوں قدم پھیرے اور قبلہ
 کی طرف متوجہ ہوئے اور دو سجدے سہو فرمائے۔ پھر سلام پھیر دیا جب آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے
 تو فرمایا۔ اگر نماز میں کوئی حکم آتا تو میں تمہیں اس سے خبر دیتا لیکن میں تمہاری طرح بشر ہوں آدمی ہوں۔
 جیسے تم بھولتے ہو۔ میں بھی بھولتا ہوں۔ جب میں بھولوں تو یاد دلادیا کرو۔ اور جب تم میں سے کوئی نماز
 میں شک کرے تو درست شئی اور درست پر بنا کر کے نماز پوری کرے پھر سلام پھیرے اور سہو کے دو
 سجدے کرے۔ ۳۹۴۔ شرح : یعنی حضرت ابراہیم غمی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ معلوم نہیں
 نماز میں رکعتیں کم پڑھیں۔ یا زیادہ، نماز میں نقصان مراد

نہیں۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد دونوں طرح جائز ہے اور نماز فاسد
 نہیں ہوتی۔ اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا۔ سلام کے بعد سجدہ
 سہو افضل ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اگر نماز میں نقصان واقع ہوا ہو تو سلام سے پہلے اور اگر
 زیادتی رکعات کی ہو گئی ہو تو سلام کے بعد افضل ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا سلام سے پہلے سجدہ

سہو افضل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ افعال بلاغیہ میں انبیاء کرام علیہم السلام پر سہو آسکتا ہے۔ مگر وہ اس پر ثابت اور مستقر نہیں رہتے۔ بعد میں خبردار ہو جاتے ہیں۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ افعال بلاغیہ میں سہو نہیں ہوتا اور جو ظاہر روایات آئی ہیں کہ آپ کو سہو لاحق ہوا، وہ نبوت کے زمانی نہیں اور وہ سہو ثابت نہیں رہتا جلدی زائل ہو جاتا ہے اور اس میں مزید فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ کسی حکم کا بیان اور اس کی تقریر ہو جاتی ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ افعال شرع اور وہ امور جن کا تبلیغ سے تعلق نہیں۔ ان میں جمہور علماء کے نزدیک انبیاء کو سہو لاحق ہو سکتا ہے مگر وہ اس پر مستقر نہیں رہتے۔ جب حکم شروع ہو جائے۔ سہو و نسیان بھی ختم ہو جاتا ہے۔ نیز جمہور علماء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اقوال بلاغیہ میں نسیان انبیاء علیہم السلام کے لئے ممکن ہے اور دنیاوی اقوال یا جن احکام سے تبلیغ کا تعلق نہیں ان میں بعض لوگوں نے سہو کو جائز کہا ہے؛ کیونکہ اس میں کوئی خرابی نہیں۔ مگر انبیاء پر نسیان عوام لوگوں کے نسیان جیسا نہیں ہوتا کیونکہ عوام کے نسیان میں شیطان کا دخل ہے اور کسب جدید کی ضرورت ہوتی ہے بخلاف انبیاء علیہم السلام کے ان پر شیطان تصرف نہیں کر سکتا۔ بلکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا شیطان تو مومن ہو چکا ہے اور ان کو نسیان صرف تقریر شرع کے لئے ہوتا ہے جو مستقر نہیں رہتا اور اس حدیث میں انسی کَمَا تَنْسَوْنَ، صرف ظاہری مشاکلت ہے۔ ہر اعتبار سے مشابہت نہیں۔ نماز میں سہو و نسیان کے فقہی مسائل کتب فقہ میں مفصل مذکور ہیں۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فَلْيَتَحَوَّ الصَّوَابَ، میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے لئے اس مسئلہ کی دلیل ہے کہ جو شخص نماز کی رکعتوں کی تعداد میں شک کرے کہ اس نے مثلاً تین پڑھی ہیں یا چار تو صحیح تعداد سوچے اور جو غالب گمان ہو اس پر بنا کر کے باقی نماز پوری کرے اور اقل پر اقتصار نہ کرے جیسے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کیونکہ وہ اقل پر بناء کرتے ہیں۔ مثلاً تین یا چار میں شک ہو تو تین پر اقتصار کر لے، کیونکہ یہ یقینی امر ہے اور باقی نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے امام شافعی رضی اللہ عنہ مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ کی حدیث جو انہوں نے ابوسعید خدری سے روایت کی ہے سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم بے کوئی نماز پڑھے اور معلوم نہ کر سیکے کہ تین رکعات پڑھی ہیں یا چار تو یقیناً پر بنا کرے اور شک ترک کرے، مگر احاف کہتے ہیں اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جب جہری کرے اور کسی نیچے پر نہ پہنچے تو اقل پر بناء کرے جو یقینی امر ہے۔ احاف بھی یہی کہتے ہیں اس میں سب کا اتفاق ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت بیان میں تاخیر نہ کرے؛ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَوْ حَدَّثْتُ فِي الصَّلَاةِ شَيْءًا لَنَبَأْتُكُمْ، واللہ تعالیٰ اعلم

بَاب مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَنْ لَمْ يَرَ إِلَّا عَادَةً
 عَلَى مَنْ سَهَى فَصَلَّى إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي رَكْعَتَيْ الظُّهْرِ وَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ
 ۳۹۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ نَاهُشِيمُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَظَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَتَرَلْتُ

باب قبلہ کے متعلق ارشادات

اور جو شخص بھول کر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے اور جس نے اس نماز کا اعادہ
 ضروری نہ جانا، حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعت پر سلام پھیر دیا
 پھر اپنے چہرہ انور کو لوگوں کی طرف متوجہ فرمایا۔ پھر باقی نماز پوری کی۔

مشرح : اس تعلیق کی باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جتنا وقت چہرہ انور کو لوگوں کی طرف متوجہ رکھا۔ اس وقت کو نماز کے حکم میں شمار کیا اور اس میں شک نہیں کہ آپ
 اس وقت سہو کی حالت میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ تھے ! اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص قبلہ کی تلاش میں
 کوشش کرے اور سوچ چکے بعد غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے تو وہ اس نماز کا اعادہ نہ کرے۔ امام ابوحنیفہ
 اور آپ کے تلامذہ کا یہی مسلک ہے اور اسی کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس کی دلیل میں ترمذی اور ابن ماجہ کی حدیث ذکر کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے آسمان پر بادل تھا۔ قبلہ کا معلوم کرنا مشکل ہو گیا۔ ہم نے اندازاً
 نماز پڑھ لی۔ جب سورج طلوع ہوا تو معلوم ہوا کہ ہم نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے یہ ذکر کیا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی اَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ، گو ترمذی نے اس کے اسناد میں
 کلام کیا ہے اور یہی نے بھی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت ذکر کر کے اسے ضعیف کہا
 ہے مگر جابر کی یہ حدیث تین اسناد سے روایت ہے اور اس کے ذکر کیا ہے صحیح ہے۔

وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَآيَةُ الْحَجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوْ أَمَرْتُ نِسَاءَكَ أَنْ يُحْجِبْنَ فَإِنَّهُنَّ يُكَلِّمُنَّ الْبُرُوقَ الْفَاجِرُ فَتَنَزَّلَتْ آيَةُ
الْحَجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَأَنْ
عَسَى رَبُّهُ أَنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ فَتَنَزَّلَتْ
هَذِهِ الْآيَةُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْبَمٍ أَنَا يُحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ
۳۹۶ قَالَ سَمِعْتُ أَسْبَاحًا بِهَذَا

ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ
نے کہا میں نے تین امور میں اپنے رب کی موافقت کی۔ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ کاش کہ ہم مقام ابراہیم کو مصلی بناتے تو مذکور آیت وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى
نازل ہوئی (دوسری) پردہ کی آیت! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کاش کہ آپ اپنی بیویوں کو پردہ میں
رہنے کا حکم فرماتے کیونکہ ان سے نیک و بد کلام کرتے ہیں تو آیت حجاب نازل ہوئی (تیسری) یہ کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی بیویاں آپ پر غیرت اور حمت و انفت میں اٹھی ہوئیں تو میں نے کہا قریب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا
رب جب کہ حضور تم کو طلاق دیدیں تو تم سے بہتر بیبیاں بدل کر دے اور (اس وقت) یہ آیت نازل ہوئی۔
ترجمہ : حمید نے کہا میں نے بھی انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح حدیث سنی ہے۔ ۳۹۶

شروح : دراصل مقصد یہ ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ میرے رب نے میرے عرض کرنے میں یہ تین حکم نازل فرمائے
لیکن ادب ملحوظ رکھتے ہوئے موافقت کی نسبت اپنی طرف کی، اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی، ان تین امور کی
تخصیص نہیں؛ کیونکہ ایک عدد ذکر کیا جائے تو دوسرے عدد کی نفی نہیں ہوتی۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ
کے موافق کئی امور میں اللہ تعالیٰ نے آیات نازل فرمائیں۔ چنانچہ منافقین کی نماز جازہ پڑھنے میں لَا تَقْصِلْ
عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا اُساری بدر میں جبکہ آپ کی رائے یہ تھی کہ سب کو قتل کر دیا جائے تو مَا كَانَ
لِيُتِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْوَى نازل ہوئی اور تحریم عمر وغیرہ میں آیات نازل ہوئیں۔ اس طرح تقریباً سب
مقام ہیں۔ جہاں اللہ تعالیٰ نے سیدنا عمر فاروق کی رائے کے موافق آیات نازل فرمائیں۔ ہر وہ کائنات علی الصلوٰۃ
نے فرمایا عمر میری امت کے محدث ہیں۔ یہ آپ کی بہت بڑی فضیلت اور منقبت ہے

۳۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ بَيْنَ النَّاسِ بَقَاءٌ فِي
صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا جَاءَهُمْ أَبَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْآيَةُ قَرَأَ وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكَعْبَةُ فَاسْتَقْبَلُوهَا
وَكَانَتْ وَجْهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ

اگرچہ ساری زمین میں امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن سے بہتر عورتیں ہرگز نہیں مگر بالفرض آپ کو
ایذا دے باعث اگر آپ ان کو طلاق دیتے تو ان میں یہ وصف باقی نہ رہتا اور دوسری عورتیں سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری کے باوجود ان لوصاف سے موصوف ہوتیں تو یقین ہے کہ وہ بہتر ہوتیں مگر
یہ تقدیر مستحیل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے وقوع کی خبر نہیں دی جبکہ اس کے علم میں ہے کہ آپ ان کو
طلاق نہ دیں گے۔ جیسے اللہ فرماتا ہے وَإِنْ تَوَلَّوْا يَنْتَبِذْكُمْ اللَّهُ فَأُولَئِكَ الْكَافِرُونَ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی
قدت کی خبر دی ہے اور لوگوں کو ڈرایا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ نفس الامر میں ایسے لوگ بھی ہیں جو
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے بہتر ہیں "اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کُثُومٌ مَغِيْرٌ مَّتَّةٌ"
اللہ تعالیٰ کی خبر کا خلاف ہونا محال ہے اگرچہ اس کا وجود تقدیری ہو "

اس حدیث کی باب سے مطابقت حدیث کے پہلے جز میں ہے۔ اور وہ لَوْ تَخَذْنَا مِنْهُ مَقَامًا
إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى " ہے اور مقام ابراہیم سے مراد کعبہ ہے اور وہ قبلہ ہے اور باب کا عنوان بھی یہ ہے
باب مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ حدیث ۳۹۷ میں مذکور اسناد کا فائدہ یہ ہے کہ حمید کی اس سے سلامت
کی تصریح ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : عمرو بن عون واسطی بزاز ہیں ان کی کفیت ابو عثمان ہے۔ بعض میں
تشریف درآ رہے اور ۲۱۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ ع ۲۸۱
حدیث عن ۳۲ کے اسماء میں دیکھیں ع ۲۸۱ حمید حدیث ۳۹۷ کے اسماء میں دیکھیں۔

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک دفعہ لوگ مسجد
قباد میں تھے کہ ان کے پاس آنے والے ایک شخص نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم کو حکم ملا ہے کہ نماز میں کعبہ کی طرف نہ

۳۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يُحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ
عَنْ أَبِيهِمْ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ
خُمْسًا فَقَالُوا أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خُمْسًا قَالَ
فَتَنَّى رِجْلَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ

کریں۔ پس تم کعبہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ جبکہ ان کے منہ شام (بیت المقدس) کی طرف تھے۔ وہ (اسی حال میں)
کعبہ کی طرف پھرتے ہوئے

۳۹۷۔ شرح : اہل قبا کے پاس آنے والا شخص حضرت عباد بن بشر انصاری رضی اللہ عنہ
تھے۔ قبا مدینہ منورہ سے دور باہر ہے ان کو دوسرے روز صبح کے وقت

تحويل قبلہ کی خبر پہنچی اور جو مسجد مدینہ منورہ میں تھی۔ وہاں ان کو یہ خبر عصر کی نماز میں پہنچی۔ لہذا اس حدیث میں
اور مذکور حدیث ۳۹۷ براء بن عازب کی حدیث میں تضاد نہیں جبکہ اس میں آنے والا شخص عصر کی نماز
میں ان کے پاس گیا۔ وَكَانَتْ وَجْهُهُمُ الْخَبْرُ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا کلام ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص نماز میں ہو وہ نماز سے خارج شخص کی آواز سن لے تو اس کی نماز
میں خلل نہیں آتا۔ اس حدیث کے پہلے جز سے مناسبت ان الفاظ میں ہے قَدْ اِمْرَانُ يَسْتَقْبِلُ الْكُفَّةَ اور
دوسرے جز سے مناسبت اس طرح ہے کہ ان لوگوں نے شروع نماز منسوخ قبلہ کی طرف پڑھی اور ان کو عبادہ کے
لئے نہ فرمایا گیا، کیونکہ وہ شروع نماز میں حقیقی قبلہ سے آگاہ نہ تھے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اہل قبا کے واقعہ میں اس امر کی دلیل ہے کہ جس شخص کو اللہ کے فضلہ
کا علم نہ ہو اور نہ ہی اس کو دعوت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پہنچی ہو اور نہ ہی کسی سے دریافت کر سکتا ہو تو وہ
فرض اس پر لازم نہیں۔

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر
کی نماز پانچ رکعتیں پڑھیں۔ تو لوگوں نے کہا کیا نماز زیادہ ہو گئی ہے آپ

نے فرمایا کیا بات ہے؟ انہوں نے کہا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم)
نے دونوں پاؤں (قبلہ کی طرف) پھیرے اور سہو کے دو سجدے کئے!

۳۹۸۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”وَمَا ذَاكَ“ یعنی تمہارے سوال کا سبب
کیا ہے۔ اس جز میں باب سے مناسبت ہے۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس

بَابُ حَكِّ الْبِرَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ

۳۹۹ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ
فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّا
أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ إِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْقِبْلَةِ فَلَا يَزُقُّ أَحَدَكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ
ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ
يُفَعِّلُ هَكَذَا

گفتگو کے وقت قبلہ کی طرف متوجہ نہ تھے؛ کیونکہ دوسری روایات میں ہے کہ آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے تو آپ سے یہ عرض کیا گیا اور اس اثناء میں آپ نمازی کے حکم میں تھے؛ کیونکہ آپ اسی حالت میں نماز کی طرف لوٹ آئے تھے اور اس دوران آپ کا گمان یہ تھا کہ آپ نماز میں نہیں لہذا آپ بھول کر گفتگو کے وقت غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے تھے اور آپ نے نماز کا اعادہ نہ فرمایا۔ لہذا دوسرے جزو سے بھی مناسبت واضح ہوگئی۔

بَابُ مَسْجِدٍ فِي تَهْوُكٍ كَمَا تَهْوُكُ مِنْ كَهْرَجِيَا

۳۹۹ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے قبلہ کی طرف بلغم لگی ہوئی دیکھی تو یہ آپ پر سخت گراں گذرا۔ حتیٰ کہ اس کا اثر آپ کے چہرہ انور میں دیکھا گیا۔ آپ اُٹھے اور اُسے مانتھ سے کھرچ دیا اور فرمایا جب تم سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے یا (یہ فرمایا) اس کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔ تم میں سے کوئی بھی اپنے قبلہ کی طرف نہ متوکلے؛ لیکن بائیں طرف یا دونوں قدموں کے نیچے متھوک لے۔ پھر چادر شریف کا ایک کنارہ پکڑ کر اس میں تھوکا اور اسے ایک دوسرے سے مل دیا اور فرمایا یا اس طرح کرے۔ ۳۹۹

۴۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصَاقًا فِي جِدَارِ
الْقُبْلَةِ فَحَكَّهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَبْصُقْ
قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى
۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى
فِي جِدَارِ الْقُبْلَةِ مَخَالًا أَوْ بُصَاقًا أَوْ نَخَامَةً فَحَكَّهُ

اللہ تعالیٰ کو نداء دیتا ہے، اس کی تحقیق یہ ہے کہ نمازی کے خشوع و خضوع سمیت اس کی اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کو اس شخص کے تشبیہ دی ہے جو اپنے آقا اور مالک سے تنہائی میں آہستہ آہستہ گفتگو کرتا ہے۔ اس کی بشرط یہ ہے کہ اللہ کے سامنے حسن ادب سے کھڑا ہو کر سر کو نیچا کرے اور اس کی طرف نگاہ نہ اٹھائے، سامنے والی جہت کا احترام کرے اور اس سے کوئی حرکت خلاف ادب نہ ہو اگرچہ اشتغال جہات سے پاک ہے مگر ظاہری اور باطنی آداب ایک دوسرے کے ساتھ مرتبط ہوتے۔ باقی تقریر تحت حدیث دیکھیں۔

۴۰۰۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار پر تھوک دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھرچ دیا۔ پھر لوگوں سے متوجہ ہوئے اور نہ فرمایا تم سے کوئی جب نماز پڑھے تو اپنے منہ کی جہت میں نہ تھو کے؛ کیونکہ جب وہ پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے منہ کی طرف ہوتا ہے۔
۴۰۱۔ شرح : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار پر یا تھوک یا بلغم دیکھا تو اسے کھرچ دیا۔

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ
 قَالَ اَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ وَاَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَاهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مُخَامَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلْ حَصَاةً
 فَحَثَّهَا فَقَالَ اِذَا تَنَخَّعَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَخَمَّنْ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ
 وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

بَابٌ لَا يَبْصُقُ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ
 ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ وَاَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مُخَامَةً فِي حَائِطِ الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلْ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصَاةً فَحَثَّهَا ثُمَّ قَالَ اِذَا تَنَخَّعَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَخَمَّنْ
 قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

بَابُ - مسجد میں سے کھنکار کو کٹکری سے کھرچنا

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا اگر تو نجس جگہ پر چلے تو پاؤں کو دھو اور اگر وہ خشک
 جگہ ہو تو کوئی حرج نہیں،

۴۰۲۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھا تو آپ نے کٹکری
 لے کر اس کو کھرچ دیا اور فرمایا جب تم سے کوئی کھٹارے تو اپنے منہ کے سامنے کھنکار نہ پھینکے اور نہ ہی دائیں
 طرف پھینکے اسے چاہیے کہ بائیں طرف تھو کے یا بائیں قدم کے نیچے تھو کے۔

۲۰۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَاشِعَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِلَنَّ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى

بَابُ لِيَبْصُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى
۲۰۵۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ ثنا شُعْبَةُ قَالَ نَاقِدَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ
ابْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ
فَانْمَأْجَأَ رَبَّهُ فَلَا يَزُقُّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ
تَحْتَ قَدَمِهِ

باب۔ نماز میں دائیں طرف نہ تھو کے

۲۰۳۔ ترجمہ : حمید بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ اور ابو سعید
خدری رضی اللہ عنہما نے اسے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مسجد شریف کی دیوار پر بلغم لگی ہوئی دیکھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکری سے اُسے صاف کر دیا۔ پھر فرمایا
جب تم سے کوئی کھنکارے تو اپنے چہرے کے سامنے نہ تھو کے اور نہ ہی دائیں طرف تھو کے اسے چاہیے کہ
وہ اپنی بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھو کے۔

۲۰۴۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم میں سے کوئی اپنے سامنے اور دائیں طرف نہ تھو کے، لیکن بائیں
طرف یا بائیں پاؤں کے نیچے تھو کے۔

باب۔ بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھو کے

۱۲۰۵۔ ترجمہ : حضرت انس مالک رضی اللہ عنہ نے کہا مومن جب نماز میں ہوتا ہے تو

۴۰۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ نَاسُفِينُ قَالَ نَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْصَرَ نَحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحُكِّمَتْ بِحَصَاةٍ ثُمَّ نَهَى أَنْ يُبْرَقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَعَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ حُمَيْدًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ نَحْوَهُ

بَابُ كَفَّارَةِ الْبُزَاقِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۰۷۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ نَاسُعْبَةُ قَالَ نَاقِدَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا

وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے وہ اپنے سامنے نہ تھوکے اور نہ ہی دائیں طرف تھوکے، لیکن اپنی بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوکے۔

۴۰۶۔ ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد شریف کے قبلہ میں بلغم لگی ہوئی دیکھی تو آپ نے اسے کنکری سے صاف کر دیا۔ پھر آپ نے اس کی ممانعت فرمادی کہ کوئی شخص اپنے سامنے یا دائیں طرف نہ تھوکے لیکن وہ بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوکے۔

زہری سے روایت ہے کہ انھوں نے حمید سے سنا کہ انھوں نے ابوسعید خدری سے اس جیسی روایت کی ہے ترجمہ : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے زہری کی روایت سے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ محمد بن مسلم زہری نے روایت کیا کہ سفیان بن عیینہ نے اس حدیث کو دو طرح روایت کیا ہے۔ ان سے ایک روایت عنعنہ ہے اور دوسری روایت میں حمید سے سماع کی تصریح ہے۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ تعلیق ہے۔

باب مسجد میں تھوکنے کا کفارہ

marfat.com

۴۰۷۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

بَابُ دَفْنِ النُّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۰۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ اَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ

مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ سَمِعَ اَبَاهُ زَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قَامَ
اَحَدُكُمْ اِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ اِمَامَهُ فَاَيُّمَا نَجَسٍ اَللَّهُ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ
وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَاِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ اَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ
فَيَدْفِنُهَا

بَابُ اِذَا بَدَرَكَ الْبُزَاقُ فَلْيَاخُذْهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ

۴۰۹۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ اِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا زُهَيْرٌ قَالَ نَا حُمَيْدٌ عَنْ
اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَحَكَهَا بِيَدِهِ وَرَمَى

مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے۔ اس کا کفارہ اسے دفن کر دینا ہے۔

بَابُ۔ بَلْغَمِ مَسْجِدٍ مِّنْ دَفْنِ كَرْنَا

۴۰۸۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

کی کہ آپ نے فرمایا تم سے کوئی کھڑا ہو تو اپنے سامنے نہ تھو کے کیونکہ جب وہ اپنے مصلیٰ پر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ
سے مناجات کرتا ہے۔ اور نہ ہی دائیں طرف تھو کے؛ کیونکہ اس کی دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے۔ اسے چاہیے
کہ وہ بائیں طرف تھو کے یا قدم کے نیچے تھو کے اور اسے دفن کر دے۔

بَابُ۔ جَبِ اسے تھوک کا غلبہ ہو جائے تو اپنے

پکڑے کا کنارہ پکڑ کر اس میں تھوک لے

۴۰۹۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ

مِنْهُ كَرَاهِيَةٌ أَوْ رُوعِي كَرَاهِيَتُهُ لِدَالِكَ وَشِدَّتِهِ عَلَيْهِ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ
إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَأَمَّا يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قِبْلَتِهِ فَلَا يَبْزُقَنَّ
فِي قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ لِسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَزَقَ
فِيهِ وَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ قَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا

کی طرف بلغم لگی ہوئی دیکھی تو اپنے دستِ اقدس کے ساتھ اسے کھرچ کر صاف کر دیا اور آپ سے کراہت محسوس
کی گئی یا اس کی وجہ سے آپ کی کراہت اور غصہ دیکھا گیا اور فرمایا تم میں سے جب کوئی نماز میں کھڑا ہو تو وہ اپنے
رب سے مناجات کرتا ہے یا اس کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔ کوئی شخص قبلہ کی
سمت نہ تھو کے؛ لیکن بائیں طرف یا اپنے قدم کے تحت تھو کے پھر آپ نے چادر شریف کا کنارہ پکڑا اور اس میں
تھوکا اور ایک دوسرے کے ساتھ مل کر فرمایا یا اس طرح کرے۔

۳۹۹ تا ۴۰۹ : قوله قَامَ فِي صَلَاتِهِ، قَامَ فِي الصَّلَاةِ اور قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ

میں فرق یہ ہے کہ پہلا شروع کے بعد پر بولا جاتا ہے اور دوسرا
شروع ہونے کے وقت بولا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ الْآيَةُ لِعَيْنِي شروع ہونے
وقت "سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: إِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، یہ کلام ظاہر پر محمول نہیں
کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مکان کے حلول سے پاک ہے لہذا اس کا معنی تشبیہ کے اعتبار سے ہے۔ یعنی گویا اللہ تعالیٰ اس
کے اور قبلہ کے درمیان ہے۔ اس طرح بعد میں مذکور احادیث میں بھی یہی معنی ہے۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا
اس کا معنی یہ ہے کہ نمازی کی قبلہ کی طرف توجہ اس کے قصد کو رب تک پہنچاتی ہے تو دراصل حدیث کی عبارت یوں
ہے۔ كَانَ مَقْصُودُهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، اس لئے حکم دیا گیا کہ یہ جہت تھوک اور دیگر افعال بدن
(بلغم، کھنگار) وغیرہ سے محفوظ رکھی جائے۔ معلوم ہوا کہ مساجد افعال بدن اور گندی اشیاء سے محفوظ رکھی
جائیں اور قبلہ کی جہت کا احترام کیا جائے۔ اگر مسجد کے کسی حصہ میں اس قسم کی اشیاء ہوں تو ان سے مسجد کو
صاف کیا جائے۔ جب تھوک تو بائیں طرف یا قدموں کے نیچے دائیں طرف اور قبلہ کی سمت نہ تھوکے کیونکہ دائیں
طرف فرشتہ ہوتا ہے۔ ابن ابی شیبہ میں صحیح اسناد سے روایت ہے کہ دائیں طرف نہ تھوکے؛ کیونکہ اس طرف
نیکیاں لکھے والا فرشتہ ہوتا ہے، لیکن بائیں طرف یا پیچھے تھوکے۔ یہ درست ہے کہ ایک انسان کے ساتھ دو، دو
فرشتے ہیں۔ دائیں طرف کاتبِ حسنات اور بائیں طرف کاتبِ سیئات ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ہے۔

إِذْ يُلَاقَى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنْ الْجَنَّةِ

کے کاتب کو اس میں دخل نہیں ہے لہذا نمازی کے ساتھ ملکِ یمن ہی ہوتا ہے۔ یا اس سے مراد کراکام کا تہنیک کے علاوہ کوئی اور فرشتہ ہے۔ مسجد میں دائیں طرف تھوکنے کا حکم ہے۔ تھوک کا غلبہ ہو یا نہ ہو اگر مسجد میں تھوک کا تو گناہ کا مرتکب ہوگا۔ اس کا کفارہ یہ ہے کہ اسے دفن کرے صحیح بات تو یہ ہے کہ دفن سے مراد یہ ہے کہ اسے مسجد سے باہر پھینک ڈالے، تھوک بلیغ اور کھنکھار سب کا ایک ہی حکم ہے۔ امام نووی نے کہا کہ بائیں طرف یا قدری کے نیچے تھوکنے کا حکم ہے۔ یعنی اسے مسجد سے باہر پھینک دے۔ اگر مسجد میں نماز پڑھ رہا ہو تو صرف کپڑے میں تھوکرے۔ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے۔ اگر دائیں اور بائیں طرف کوئی شخص ہو تو قدموں کے نیچے ہی تھوکرے۔ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں نماز کو باطل نہیں کرتی ہیں قبلہ کی طرف تھوکنے کی سنت ہے ادبی اور مکروہ تحریمی ہے۔ صحیح ابن خزمیہ اور صحیح ابن حبان میں حدیث رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جو شخص قبلہ کی طرف تھوکنے والا قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔ تھوک اس کی پیشانی پر ہوگا ابو داؤد میں ابوسہلہ سائب بن خالد کی حدیث ہے کہ ایک شخص کسی قوم کا امام تھا۔ اُس نے قبلہ کی طرف تھوکا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھ رہے تھے۔ وہ نماز سے فارغ ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آئندہ یہ شخص نماز نہ پڑھائے۔ اس کے بعد اُس نے نماز پڑھانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے اسے منع کرتے ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو روک دیا ہے (ہم تیرے پیچھے نماز نہ پڑھیں گے) اُس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا ہاں میں نے ان کو روکا ہے تو نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچائی ہے۔ یعنی تو نے ایسا فعل کیا ہے جس سے خدا اور اس کا رسول راضی نہیں ہیں۔ سلم شریف میں روایت ہے کہ فرمایا تم میں سے کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے متوجہ ہو کر نماز پڑھتا ہے اور اپنے آگے کھنکھار تھوکتا ہے کیا اُسے پسند ہے کہ وہ باہر سے آئے تو اس کے منہ پر کھنکھار تھوکا جائے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ابن خالویہ نے اس باب میں حدیث ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے محراب میں بلیغ دیکھا تو فرمایا اس مسجد کا امام کون ہے۔ لوگوں نے کہا فلاں شخص امام مسجد ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے اسے امامت سے معزول کر دیا ہے۔ اس کی بیوی نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے شوہر کو امامت سے معزول کیوں فرمایا ہے کسی نے کہا اس نے مسجد میں تھوک دیا تھا۔ اُس عورت نے خوشبو لی اور محراب پر لگا دی۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مسجد سے گزرے تو فرمایا پس نے کیا ہے؟ کسی نے کہا اس امام کی بیوی نے یہ خوشبو محراب پر ملی ہے۔ آپ نے فرمایا میں اس کی بیوی کی وجہ سے اس کا گناہ معاف کرتا ہوں۔ اور اسے امامت پر بحال کرتا ہوں۔

ان روایات سے ائمہ مساجد کو اور دیگر علماء اور عوام کو سبق حاصل کرنا چاہیے اور قبلہ کا احترام ملحوظ خاطر رکھنا چاہیے۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کی حالت میں تھوکنے کو نماز فاسد نہ ہوگی مگر قبلہ اور دائیں جانب سے نیچے اور اسیے اختیار کرنا صحیح کیا تو حرج نہیں ورنہ خطرہ سے خالی نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تھوک، بلیغ اور کھنکھار وغیرہ طاہریں۔ واللہ اعلم!

بَابُ عِظَةِ الْإِمَامِ النَّاسِ فِي إِمَامِ الصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ

۴۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي
الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ
قِبْلَتِي هَهُنَا فَإِنَّ اللَّهَ مَا يَخْفَى عَلَى خُشُوعِكُمْ وَلَا رُكُوعَكُمْ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ
وَرَاءِ ظَهْرِي

بَابُ۔ امام کا لوگوں کو نماز مکمل کرنے کا وعظ کرنا اور قبلہ کا ذکر

۴۱۰۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میرا قبلہ یہاں دیکھتے ہو؟ اللہ کی قسم مجھ پر تمہارا خشتوع مخفی نہیں اور نہ ہی

تمہارا رکوع مخفی ہے میں تمہیں پس پشت دیکھتا ہوں

۴۱۰۔ شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا یہ گمان ہے کہ میرا قبلہ یہاں ہے اور میں اپنی طرف دیکھتا ہوں! خدا کی قسم میری رویت اس جہت سے

خاص نہیں ہم پس پشت ایسے ہی دیکھتے ہیں۔ جیسے آنکھوں سے آگے دیکھتے ہیں۔ جمہور علماء نے کہا یہ آپ کے خصائص سے ہے اور اس رویت سے مراد علم نہیں ورنہ من وراء ظہری کی قید بے فائدہ ہوگی اور یہ کہنا کہ حضور صی دائیں بائیں التفات سے آپ دیکھ لیتے تھے غلط ہے۔ درست وہی ہے جو جمہور نے کہا ہے اور آپ کا البصار حقیقی ادراک ہے جو خلاف عادت ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے اس حدیث کو علامات نبوت میں ذکر کیا ہے۔ اس میں اہلسنت وجماعت کے لئے دلیل ہے کہ رویت کے لئے عقلاً عضو مخصوص کی ضرورت نہیں اور نہ ہی مقابلہ اور قرب کی ضرورت ہے اس لئے انھوں نے آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رویت کو جائز کہا ہے۔ دراصل سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت ثور ہے اس لئے آپ کی رویت کے لئے کسی تاویل کی ضرورت نہیں آپ ہر طرف دیکھا کرتے تھے جیسے شیخ عیسیٰ رحمہ اللہ نے مدارج میں ذکر کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رات کے اندھیرے میں ایسے دیکھا کرتے تھے جیسے دوپہر کی روشنی میں دیکھا کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا تھا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

۴۱۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَأْتِيهِمْ بَنُو سُلَيْمٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً ثُمَّ رَتَى الْمُنْبَرَفَقَالَ فِي الصَّلَاةِ وَفِي الرُّكُوعِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ دَرَائِي كَمَا أَرَاكُمْ

نمازیوں کے قلوب کی کیفیت پر مطلع ہیں؛ کیونکہ خشوع دل کی کیفیت کا نام ہے رکوع و سجدہ اچھی طرح ادا کرنا چاہیے اور نماز میں توجہ الی اللہ ہونی چاہیے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ در سولہ الاعلیٰ اعلم!

۴۱۱۔ ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک نماز پڑھائی پھر منبر شریف پر تشریف لائے اور نماز اور رکوع کی شان میں فرمایا۔ میں تم کو پس پشت دیکھتا ہوں۔ جیسے تم کو سامنے دیکھتا ہوں۔

۴۱۲۔ شرح: نماز کے بعد رکوع کو ذکر کیا؛ کیونکہ یہ نماز کا بہت بڑا رکن ہے؛ کیونکہ سبق رکوع میں قصور دیکھا ہوگا۔ علامہ کرمانی نے کہا پہلی حدیث کا مقتضی یہ ہے کہ پس پشت دیکھنا عام حالات میں ہے نماز میں خاص نہیں۔ اس حدیث میں اس امر کی صریح دلیل ہے کہ روایت سے مراد البصار ہے علم نہیں۔ علامہ عینی نے کہا کہ مجاہد سے منقول ہے کہ البصار تمام حالات میں ہے صرف نماز سے خاص نہیں۔ مسلم کی روایت میں ہے۔ میں پس پشت ایسے ہی دیکھتا ہوں جیسے سامنے دیکھتا ہوں۔ یعنی بن مخلد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روشنی کی طرح رات کے اندھیرے میں دیکھتے تھے۔ مسلم شریف میں ہے اَرَاكُمْ بَعْدِي، اس کی شرح میں امام نووی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ بعض محدثین نے اس کا معنی یہ بیان کیا کہ میں تمہیں اپنی وفات کے بعد بھی دیکھوں گا، بظاہر یہ معنی سیاق و سباق کے خلاف ہے؛ لیکن ایسا جائز ہے۔ کَمَا أَرَاكُمْ، میں مشتبہ بہ مطلق ہے اور مشتبہ مقید ہے۔ حالانکہ روایت مقید کی تشبیہ روایت مطلقہ کے ساتھ درست نہیں ہوتی۔ اس غدشہ کا جواب یہ ہے کہ مشتبہ بہ مطلق نہیں مقید ہے کیونکہ حدیث کا معنی یہ ہے کَمَا أَرَاكُمْ مِنَ الْقَدَّاهِ لِهَذَا مِثْلِهِ بِمِثْلِ رُؤْيَا قِيَامِ كَيْفَ مَقِيدٍ ہے اور مشتبہ میں روایت ”وَرَأَى“ کے ساتھ مقید ہے۔ الحاصل حدیث میں مشتبہ مقید کو مشتبہ بہ مقید سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ صحیح ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ در سولہ الاعلیٰ اعلم!

اسماء رجال: یحییٰ بن صالح و حاطی ہیں ان کی کنیت ابو یعیوب اسفرائینی ہے وہ حسن الحدیث؛ لیکن صاحب رائے ہیں۔ ۲۲۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

فَلَيْحٌ: بن سلیمان بن مغیرہ خزاعی مدنی ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ اور نام عبد الملک ہے۔ فَلَيْحٌ ان کا لقب ہے اس کا نام پر غلبہ ہے ابو حاتم اور یحییٰ بن معین نے کہا یہ قوی نہیں ابن عدی نے انہیں اچھا کہا ہے اور بخاری نے

بَابٌ هَلْ يُقَالُ مَسْجِدُ بَنِي فَلَانٍ

۴۱۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ

نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْحَيْلِ
الَّتِي أَضْمَرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمَدُهَا ثَنِيَّةُ الْوُدَاعِ وَسَابَقَ بَيْنَ الْحَيْلِ
الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيمَنْ سَابَقَ بِهَا

ان پر اعتماد کیا ہے۔ مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے ان سے روایت کی ہے۔ ۱۷۸ ہجری میں فوت ہوئے۔
ہلال بن علی فہرست قرشی مدنی ہیں اور ہلال بن میمونہ بن ابواسامہ مشہور ہیں۔ ہشام بن عبد الملک کی خلافت
کے اواخر میں فوت ہوئے۔

بَابٌ۔ کیا بنو فلاں کی مسجد کہا جائے ؟

۴۱۲۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اضمار شدہ گھوڑوں کو حفیاء سے دوڑایا۔ ان کی مسابقت کی غایت ثنیۃ الوداع تھی اور غیر اضمار شدہ
گھوڑوں کو ثنیۃ الوداع سے مسجد بنی فلاں تک دوڑایا اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان لوگوں میں تھے۔
جنہوں نے گھوڑوں کے ساتھ مسابقت کی تھی !

۴۱۲۔ شرح : علامہ عینی نے کہا اضمار شدہ گھوڑا وہ ہے جسے چالیس روز تک خوب
کھلایا پلایا جائے اور وہ خوب موٹا ہو جائے پھر آہستہ آہستہ اصل چارہ

تک اسے واپس لایا جائے۔ سنی کہ اس کا موٹا پا جاتا رہے اور ہلکا ہو جائے۔ حفیاء جگہ کا نام ہے۔ وہاں سے
ثنیۃ الوداع چھ یا سات میل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑوں میں مسابقت جائز ہے اور ان کی
تصنیع بھی جائز ہے۔ مسابقت مشروط اگرچہ جائز نہیں مگر غیر مشروط جائز ہے۔ ابن تین نے کہا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے گھوڑوں میں چادروں پر مسابقت کرائی جو میں سے آئی تھیں۔ سابق یعنی آگے بڑھ جانے والے کو تین چادریں عانت

بَابُ الْقِسْمَةِ وَتَحْلِيقِ الْقَتْوِ فِي الْمَسْجِدِ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ الْقَتْلُ الْعَدُوُّ وَالْإِثْنَانِ قَتْلَانِ وَالْجَمَاعَةُ
أَيْضًا قَتْلَانٌ مِثْلُ صَوٍّ وَصَوَّانٌ

۴۱۳ — حَدَّثَنَا وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ طَهْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْغَزِيرِ
ابْنِ صُهَيْبٍ عَنْ النَّسِّ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ
فَقَالَ أَنْتَرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ الْكُثْمَالُ أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى
الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِذْ جَاءَهُ
الْعَبَّاسُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي فَإِنِّي فَادَيْتُ نَفْسِي وَفَادَيْتُ عَقِيلًا

فرمائیں۔ دو تمبرے کو دو چادریں اور تمبرے کو ایک چادر دی۔ چھ تھکے کو ایک دینار یا پانچویں کو ایک درہم چھپے کو چاندی
دیے کر فرمایا تم سب کو اللہ تعالیٰ برکت دے۔ حقیقتاً تنہیۃ الوداع سے پانچ چھ میل دور ایک مقام ہے
تنہیۃ الوداع مدینہ منورہ کے قریب ہے۔ اس کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ جو
کوئی مدینہ منورہ سے باہر جائے تو لوگ اسے یہاں تک الوداع کرنے جاتے تھے۔

بَابُ — مَسْجِدٍ فِي كَهْجُورِ كَاخُوشَ لَطْكَانَا اور مال تقسیم کرنا،

امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا قتل کھجور کا خوشہ ہے دو کو قتل کہا جاتا ہے اور جمع
بھی قتل ہے جیسے صَوٍّ اور صَوَّانٌ
۴۱۳ — ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ فَتَنَّا فِي تَوْبِهِ ثُمَّ ذَهَبَ يُقْلَهُ
فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مَرُّ بَعْضُهُمْ يَرْفَعُهُ إِلَى قَالَ لَا قَالَ
فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَى قَالَ لَا فَتَنَرْمَنُهُ ثُمَّ ذَهَبَ يُقْلَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ مُرُّ
بَعْضُهُمْ يَرْفَعُهُ إِلَى قَالَ لَا قَالَ فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَى قَالَ لَا فَتَنَرْمَنُهُ ثُمَّ
اِحْتَمَلَهُ فَالْقَاةَ عَلَى كَاهِلِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُتْبِعُهُ بَصَرَهُ حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا عَجَبًا مِنْ حِرْصِهِ فَمَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَثَمَةٌ مِنْهَا دِرْهَمٌ

پاس لایا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے تشریف لائے۔ اور مال کی طرف التفات تک نہ فرمائی جب نماز
ادا فرمائی تو تشریف لائے اور مال کے پاس بیٹھ گئے اور کسی شخص کی طرف نہ دیکھتے مگر اسے مال عطا فرماتے
اتنے میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ آگئے اور کہا یا رسول اللہ! مجھے مال عطا فرمائیے؛ کیونکہ میں نے (دبر)
میں اپنا فدیہ دیا تھا۔ اور عقیق کا علیحدہ فدیہ دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو! انہوں نے اپنے کپڑے
میں پتے بھر بھر کر ڈالے پھر اسے اٹھانے لگے اور اٹھانے سکے اور کہا یا رسول اللہ! کسی کو حکم فرمائیے وہ مجھے اٹھوا
دے۔ آپ نے فرمایا نہیں کہا تو پھر آپ ہی اٹھوا دیجئے۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ حضرت عباس نے اس سے کچھ مال نکال
دیا۔ پھر اس کو اٹھانے لگے اور اٹھانے سکے۔ کہا یا رسول اللہ! ان لوگوں میں سے کسی کو حکم دیجئے کہ وہ مجھے اٹھوانے
آپ نے فرمایا نہیں تو پھر آپ ہی اٹھوا دیجئے۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اس سے کچھ
اور مال نکال دیا۔ پھر اسے اٹھا کر اپنے کندھے پر رکھا اور چلے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی حرص پر تعجب
سے برابر ان کو دیکھتے رہے۔ حتیٰ کہ وہ ہم سے اوجھل ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے اس وقت تک نہ
اٹھے جب تک وہاں ایک وہم بھی باقی نہ رہا ہو۔

۴۱۳ — شرح : اس حدیث میں قنوکا ذکر نہیں صرف مال کی تقسیم کا ذکر حالانکہ باب دو
اجزاء پر مشتمل ہے۔ قنو سے مراد وہ قنو ہے جو فقراء پر صدقہ کرنے کے
لئے ہو تو مال کی تقسیم پر قیاس کر کے تعلیق قنوکا حکم بھی معلوم ہو گیا۔ نیز غریب الحدیث میں ذکر ہے کہ جب سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ شریفہ سے باہر تشریف لائے تو مسجد میں کھجوروں کے خوشے لٹکتے دیکھے جبکہ آپ نے ہر باغ والے
کو حکم دیا مٹوا تھا کہ مسجد میں ہر باغ والا ایک خوشہ لٹکا دیا کرے تاکہ فقراء و مساکین اس سے کھا سکیں اور حضرت

بَابُ مَنْ دُعِيَ لِطَعَامٍ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ أَجَابَ مِنْهُ

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ اسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا قَالَ وَجَدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ نَاسٍ فَقُمْتُ فَقَالَ لِي أَرْسَلِكَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِطَعَامٍ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ قَوْمُوا فَأُطْلَقُوا وَأُطْلِقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ان کی حفاظت پر مامور تھے۔ امام بخاری کی عادت ہے کہ مذکورہ حدیث کے مشابہ کسی اور حدیث کی طرف اشارہ کر دیتے ہیں۔ جس سے اس کا حکم معلوم ہو جائے! حضرت عباس اور عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہما دونوں جنگ بدر میں قیدی تھے۔ جب آپ نے اُساری بدر سے فدیہ لے کر اُن کی رہائی کا حکم فرمایا تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے دونوں کا فدیہ ادا کیا تھا اور مقروض ہو گئے تھے اس لئے اُنھوں نے مال کا مطالبہ کیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مال اٹھوانے میں نہ کسی کو فرمایا اور نہ خود ہی مدد فرمائی تاکہ وہ ضرورت کے مطابق اٹھا سکیں۔

یہ مال بھریں سے خراج آیا تھا زکوٰۃ کا مال نہ تھا جیسا کہ بعض محدثین نے سمجھا ہے۔ اور اس مال سے امام اپنی صوابدید کے مطابق تقسیم کر سکتا ہے اور امام جب کسی صاحبِ حاجت کو جانے تو مال کا ذخیرہ نہ کرے اور صاحبِ حاجت کو دے امام مالک رضی اللہ عنہ سے مسجد میں پینے کے لئے پانی رکھنے سے متعلق پوچھا گیا تو کہا لوگوں کے پینے کے لئے مسجد میں پانی رکھنا جائز ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ابراہیم بن طہمان بن شعبہ خراسانی ہیں ان کی کنیت ابو سعید ہے۔ وہ صحیح الحدیث کثیر السماع، حسن الروایۃ اور وسیع القلب تھے۔ ۱۶۳ ہجری کو مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے۔ عباس رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا ہیں جنگ بدر میں وہ اور عقیل بن ابی طالب قیدی بنائے گئے تھے۔ عقیل بن ابی طالب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حقیقی بھائی ہیں۔ اور حضرت علی سے بیس برس بڑے تھے انہیں مشرک جنگ بدر میں مجبور کر کے لائے تھے۔ جس میں وہ قید ہو گئے پھر حدیبیہ سے پہلے مشرف باسلام ہوئے۔ وہ قریش کے انساب کے بہت ماہر تھے۔ جنگِ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی تھے اور امیر معاویہ کی امارت ہی کے دور میں ہی نابینا ہو گئے تھے پھر فوت ہو گئے۔

باب جس نے مسجد میں کھانے کی دعوت دی اور جس نے مسجد ہی میں تسبول کی

ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں بیٹھ پایا۔ آپ کے ساتھ کچھ لوگ تھے۔ میں وہاں کھڑا ہو گیا۔ آپ

نے فرمایا کیا تجھے ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا طعام کے لئے؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے پاس والے صحابہ سے فرمایا اٹھو اور آپ چل پڑے۔ اور ان کے آگے آگے میں بھی چلا۔

شرح : حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ کے شوہر میں وہ ۳۲ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے تھے۔ باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

ظاہر ہے، ”سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پاس موجود تمام کو اپنے ساتھ ابو طلحہ کے گھر کھانے کے لئے لے گئے۔ حالانکہ کھانا بہت ہی قلیل تھا، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ آپ کی برکت سے یہ قلیل کھانا سب کو کافی ہو جائے گا۔ یہ علامات نبوت سے ہے (یعنی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی بزرگ کی دعوت طعام کی جائے۔ وہ اپنے ساتھ اور لوگوں کو بھی کر لے جبکہ اسے معلوم ہو جائے کہ صاحب طعام اسے بُرا نہ جانے گا اور کھانا بھی سب کو کافی ہو جائے گا۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ ان تمام لوگوں کو ساتھ کر لے جو اس کے پاس موجود ہوں، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ خادم رکھنا جائز ہے اور ولیمہ کے بغیر بھی دعوت طعام کرنا جائز ہے۔ اور بزرگوں کو محفوظ رکھنے سے کھانے کی دعوت بھی دے سکتے ہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال

: اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ بن سہل النضاری بخاری مدنی تابعی ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث میں کسی کو ان سے روایت

نہ جانتے تھے۔ ۱۳۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا وہ یامسیر بنی ہاشم کے دور تک زندہ رہے۔ جبکہ ان کے دور کی ابتداء ۱۳۲ ہجری میں ہوئی تھی۔

وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے اخیاں بھائی ہیں۔ دونوں کی والدہ ام سلیم ہیں۔

ابو طلحہ رضی اللہ عنہ

ابو طلحہ کا نام زید بن سہل ہے۔ وہ انضاری ہیں۔ تمام عنذوات میں حاضر رہے۔ اور مدینہ منورہ میں ۳۲ ہجری میں فوت ہوئے صحیح ترمذی ہے۔ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلیم کے شوہر ہیں۔

بَابُ الْقَضَاءِ وَاللِّعَانِ فِي الْمَسْجِدِ بَيْنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ

۴۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى نَاعَبُدُ الرَّزَاقِي أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَا ابْنُ شَهَابٍ

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ

مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَلْتُهُ فَلَا عَنَانِي الْمَسْجِدَ وَأَنَا شَاهِدٌ

بَابٌ إِذَا دَخَلَ بَيْتًا يُصَلِّي حَيْثُ شَاءَ

أَوْ حَيْثُ أَمَرَ وَلَا يَتَجَشَّسُ

۴۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ

بَابُ - مردوں اور عورتوں میں مسجد میں لعان کرنا اور فیصلے کرنا

۴۱۵۔ ترجمہ : حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اس مرد سے خبر دیں جو اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو دیکھ کر کیا اسے

قتل کر دے ؟ پھر دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں وہاں موجود تھا۔

۴۱۵۔ شرح : لعان کی صورت وہی ہے جو سورہ نور میں مذکور ہے اور فقہاء نے اس کی تفصیل ذکر کی ہے۔ سرور کائنات سے مسئلہ پوچھنے والے شخص میں اختلاف

ہے کہ وہ کون تھا۔ وہ ہلال بن امیہ تھا یا عاصم بن عدی یا عویمر عجلی تھا۔ اس حدیث کی تفصیل کتاب اللعان میں آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ ابن بطال مالکی رحمہ اللہ نے کہا کہ مسجد میں فیصلے کرنا جائز ہیں۔ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قاضی کا فیصلوں کے لئے مسجد میں بیٹھنا قدیم معمول بہ امر ہے۔ احاف بھی یہی کہتے ہیں۔ تاکہ فیصلے کرنے میں لوگ پریشان نہ ہوں۔ شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ جامع مسجد میں قضا کرتے تھے۔ قاضی شریع مسجد میں فیصلے کیا کرتے تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کا مواریث میں فیصلہ مسجد میں کیا۔ ائمہ کرام رضی اللہ عنہم بھی مسجد میں فیصلے کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَتَبَانَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَقَالَ أَيْنَ تَحْتُ أَنْ أُصَلِّيَ لَكَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَاشْرُوتُ لَهُ إِلَى مَكَانٍ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَّقْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ

**باب۔ جب کسی گھر میں داخل ہو تو جہاں چاہے
باجہاں اسے امر کیا جائے نماز پڑھے اور خاص جگہ تلاش نہ کرے**

ترجمہ : حضرت محمد بن ربیع رضی اللہ عنہ نے عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے گھر تشریف لے گئے اور فرمایا کہاں پسند کرتے ہو کہ میں تیرے لئے تیرے گھر میں نماز پڑھوں میں نے ایک جگہ کی طرف اشارہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکیر کہاں جبکہ اپنے پیچھے ہماری صف بنائی اور دو رکعتیں پڑھیں۔

۲۱۶۔ شرح : حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی قوم کے امام مسجد تھے۔ وہ نابینا تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ نفس نماز صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کی ادا مخصوص جگہ میں مہی۔ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ نماز اللہ کے لئے ہے۔ عتبان کے لئے نہ تھی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غریب سے غریب شخص کی دعوت قبول فرما لیتے تھے۔ یہ نہایت سی تواضع اور انکساری ہے جب کوئی مسجد میں حاضر ہونے سے عاجز ہو جائے تو گھر میں نماز کے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مستحب ہے اور گھر میں نماز باجماعت جائز ہے مگر فقہاء نے تصریح کی ہے کہ تواضع کی نماز باجماعت کے لئے اعلان نہ کیا جائے امام کے پیچھے صف کرنا مستحب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء و رجال : ع۱ عبد اللہ بن مسعود حدیث ۱۸ میں ع۲ ابراہیم بن سعد حدیث ۲۲ کے اسماء میں مذکور ہیں ع۳ محمد بن ربیع حدیث ۷۵ کے

اسماء میں گزرے ہیں ع۴ عتبان بن مالک انصاری سالی مرنی ہیں وہ نابینا تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تشریف میں اپنی قوم کے امام تھے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

بَابُ الْمَسَاجِدِ فِي الْبُيُوتِ وَصَلَّى الْبَرَاءُ

ابْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِ دَارِهِ جَمَاعَةً

۴۱۷ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ نَا الْلَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَتَبَانَ بْنَ مَالِكٍ وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّ مِنْ شَهْدِ بَدْرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي فَإِذَا كَانَتْ الْأُمُطَارُ سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ بِهِمْ وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ تَأْتِينِي فَتُصَلِّيَ فِي بَيْتِي فَأَتَّخِذَهُ مُصَلًّى قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَعْلَمُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ عَتَبَانُ فَعَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُوبَكْرٍ حِينَ أَرَفَعَهُ النَّهَارُ

باب۔ گھروں میں مساجد حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ

نے اپنے گھر میں باجماعت نماز ادا کی

۴۱۷ — ترجمہ : زہری نے کہا محمود بن ربیع انصاری نے خبر دی کہ عتبان بن مالک

جو جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان اصحاب میں سے ہیں جو بدر میں حاضر ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی بصرہ، تنکار کہ چکا ہوں اور میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہوں جب بارشیں ہوتی ہیں اور میرے اور ان کے درمیان جو نالہ ہے وہ پانی سے بہہ پڑتا ہے تو میں ان کی مسجد میں نہیں جاسکتا تاکہ ان کو نماز پڑھاؤں، یا رسول اللہ

فَاسْتَاذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْنَتْ لَهُ فَلَمْ يَجْلِسْ حِينَ دَخَلَ
 الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ آيَنَ تُحِبُّ أَنْ أَصْلِيَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَاسْرُتْ لَهُ إِلَى
 نَاحِيَةٍ مِّنَ الْبَيْتِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ فَقُمْنَا فَصَفَفْنَا
 فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالَ وَحَبَسْنَاهُ عَلَى خِزِيرَةٍ صَنَعْنَاهَا لَهُ قَالَ
 فَتَابَ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ مِّنْ أَهْلِ الدَّارِ ذُو وَعْدٍ فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ
 قَائِلٌ مِنْهُمْ ابْنُ مَالِكِ بْنِ الدُّخَيْشِ بْنِ أُوَيْسِ بْنِ الدُّخَيْنِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ
 ذَلِكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ
 ذَاكَ إِلَّا تَرَاهُ قَدْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ وَ
 رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَا نَرَى وَجْهَهُ وَلَنُصِصَّتْهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

میں چاہتا ہوں کہ آپ تشریف لائیں اور میرے گھر نماز پڑھائیں تو میں اُس جگہ کو جائے نماز بنا لوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں انشاء اللہ آؤں گا۔ عتبان نے کہا صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق تشریف لے گئے جبکہ سوج بلند ہو چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت طلب فرمائی میں نے آپ کو اندر آنے کی اجازت دی۔ آپ نہ بیٹھے حتیٰ کہ گھر میں داخل ہوئے اور فرمایا اپنے گھر میں کہاں پسند کرتے ہو کہ میں وہاں نماز پڑھوں عتبان نے کہا میں نے گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ہم بھی نماز کے لئے اُٹھے۔ آپ نے ہماری صف بندی کی اور دو رکعتیں پڑھائیں۔ پھر سلام پھیر دیا۔ عتبان نے کہا ہم نے آپ کو جزیرہ پر روک لیا جو آپ کے لئے تیار کیا تھا محلہ کے لوگ ایک تعداد میں گھر میں جمع ہو گئے۔ ان میں سے کسی نے کہا مالک بن دخیش یا ابن دخیش کہاں ہے؟ بعض نے کہا وہ منافق ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے محبت نہیں رکھتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا مت کہو کیاتم اس کو دیکھتے نہیں ہو۔ وہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے جبکہ وہ اس کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی چاہتا ہے۔ اس شخص نے کہا اللہ اور اس کے رسول ناپاؤں جانتے ہیں۔ ہم تو اس کا چہرہ اور اخلاص

يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ
الْأَنْصَارِيَّ وَهُوَ أَحَدُ بَنِي سَالِمٍ وَهُوَ مِنْ سَرَائِهِمْ عَنْ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ
ابْنِ الرَّبِيعِ فَصَدَّقَهُ بِذَلِكَ

منافقوں کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر آگ کو حرام کر دیا ہے جس نے لا الہ الا اللہ کہا جبکہ وہ اس کے ساتھ اللہ کی رضا کا طالب ہو۔ محمد بن مسلم زہری نے کہا پھر میں نے حصین بن محمد انصاری جو قبیلہ بنو سالم کے سرداروں میں سے ہیں محمد بن ربیع کی حدیث کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے اس حدیث میں اس کی تصدیق کی۔

۴۱۷ — شرح : عتبان سے کل دس احادیث منقول ہیں اور صحیحین میں ان سے صرف یہی ایک حدیث مذکور ہے اس حدیث میں ہے کہ حضرت عتبان رضی اللہ عنہ خود سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ انھوں نے کسی کو بھیجا کہ آپ سے عرض کرے کہ آپ ہمارے گھر میں آکر نماز پڑھیں مگر ان میں تعارض نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ پہلے وہ خود حاضر ہوئے ہوں۔ پھر یادداشت کے لئے دوبارہ کسی کو بھیجا ہو۔ یا اسے مجاز پر محمول کریں گے۔ کیونکہ فرستادہ کا جانا بھیجنے والے کی طرف مجازاً منسوب ہوتا ہے۔ مگر پہلی وجہ اچھی ہے، کیونکہ طبرانی میں ابن شہاب کی سند سے حدیث مذکور ہے کہ حضرت عتبان نے جمعہ کے روز یہ عرض کیا اور آپ ہفتہ کے روز اس کے پاس تشریف لے گئے حضرت عتبان نے کہا۔ میں نے نظر کا انکار کر دیا ہے۔ یعنی میری نظر جواب دے گئی ہے۔ اس میں عدم بصارت اور ضعف بصر دونوں معنوں کا احتمال ہے کیونکہ بخاری کے الوخشت فی المطر کے باب میں ہے کہ عتبان اپنی قوم کے امام تھے اور نابینا تھے اور مسلم کی روایت میں ثابت ہے کہ عتبان نے کہا میری بصر کمزور ہو گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عدم بصارت تک نہ پہنچے تھے مگر صحیحین کی ان روایات میں تعارض نہیں۔ کیونکہ بخاری کی روایت میں عتبان پر عمی (نابینا) کا اطلاق اس اعتبار سے ہے کہ وہ اعمیٰ کے قریب ہو گئے تھے چونکہ وہ مکمل عملی سے قریب ہو گئے تھے۔ اس لئے ان پر اعمیٰ کا اطلاق کیا، کیونکہ جب کوئی شئی دوسرے شئی کے قریب ہو جائے تو وہ اس کا حکم لیتی ہے۔ بخاری کی روایت میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ تھے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ عتبان نے کہا میرے پاس آپ کے اصحاب آئے۔ طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ تشریف لائے مگر ان میں تعارض نہیں کیونکہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم عتبان کے گھر کی طرف متوجہ ہوئے تو صرف آپ اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔ پھر جب گھر پہنچے تو سیدنا عمار اور دیگر صحابہ بھی شریک ہو گئے تھے۔ ماں اگر یہ کہا جائے کہ اس روایت میں آپ نے پہلے نماز پڑھی اور پھر کھانا

کھایا اور باب الصلوٰۃ علی الحصر میں ملیکہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے پہلے کھانا کھایا پھر نماز پڑھی مگر ان میں فرق یہ ہے کہ عتبان نے آپ کو نماز پڑھنے کی دعوت دی تھی۔ کھانا بالیقین تھا اور ملیکہ کی حدیث میں کھانے کی دعوت تھی اور نماز بالیقین تھی اور آپ نے مقصود بالذات کو مقدم فرمایا۔

ابن جوزی نے کہا کہ اس واقعہ سے پہلے مکہ مکرمہ میں نمازیں فرض ہو چکی تھیں اور ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف کلمہ پڑھنے سے نجات ہو جاتی ہے۔ اگرچہ نماز نہ پڑھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو شخص اخلاص سے کلمہ شہادت پڑھے وہ نمازیں ضرور پڑھے گا یا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کلمہ گو دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا اگرچہ گنہگار کچھ مدت کے لئے دوزخ میں جائیں گے!

اس حدیث کے آخر میں ہے کہ پھر میں نے اس حدیث سے متعلق حصین بن محمد انصاری سے دریافت کیا تو انہوں نے محمود بن ربیع کی حدیث کی تصدیق کی۔ محمود بن ربیع اگرچہ عادل ہے مگر زہری نے مزید اطمینان قلب کے لئے تصدیق کر دائی۔ صحیحین میں حصین بن محمد اور عتبان بن مالک کی صرف یہی حدیث ہے۔ اس کے سوا ان سے ان میں کوئی حدیث منقول نہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پرہیزگار نابینا کی امامت جائز ہے اور عذر سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ نماز کے لئے گھر میں جگہ متعین کر لینا جائز ہے۔ مساجد فاضلین اور مصلیٰ صالحین سے تبرک حاصل کرنا مستحب ہے میزبان کی رضا سے مہمان نماز پڑھا سکتا ہے۔ جب کسی محلہ کے کسی گھر میں نیک لوگ آئیں تو اہل محلہ کو ان کی خدمت میں حاضر ہونا چاہیے تاکہ ان کے فیوض برکات سے استفادہ کریں۔ مسجد کی نسبت کسی طرف کرنا جائز ہے حدیث ۶۲۸ کا بھی مطالعہ کریں۔

مالک بن دغیش جنگ بدر میں موجود تھے۔ ان کو منافق کہنا صحیح نہ تھا؛ کیونکہ اصحاب بدر کے لئے ارشاد ہے۔ اے بدر والو تم جو چاہو کرو۔ اللہ تعالیٰ نے تم کو بخش دیا ہے۔ اسی زمرہ میں حضرت حاطب بن ابی بلتعہ ہیں ان کے لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ انہوں نے سچ کہا ہے یہ ان کے ایمان کی گواہی اور منافقت سے برأت کی دلیل ہے۔ بظاہر اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ عصاة (گنہگار) دوزخ میں داخل نہ ہوں گے؛ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خدا کی رضا کے لئے لا الہ الا اللہ کہے اس پر دوزخ کی آگ حرام ہے وہ جنتی ہے۔ مگر تحريم سے مقصود یہ ہے کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں نہ رہیں گے اگرچہ عصاة کچھ عرصہ کے لئے دوزخ میں جائیں گے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ مددنا لا اعلیٰ اعلم! ۱۲

علامہ کرمانی نے کہا ظاہر یہی ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے؛ کیونکہ محمود بن ربیع کا عتبان سے سماع غیر یقینی ہے اور نہ ہی محمود نے عتبان کو دیکھا ہے؛ کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت محمود بہت چھوٹے تھے۔ لہذا دران عتبان ابن مالک سے قال عتبان تک محمود بن ربیع کی روایت بغیر واسطہ ہے اور صحابی کی صحابی سے روایت نہیں۔ لہذا اتھن سواہج مرسل ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے کہا معمر اور ابراہیم بن سعد

بَابُ التَّيْمَنِ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ
 وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرَجْلِهِ الْيُمْنَى فَإِذَا خَرَجَ بَدَأَ بِرَجْلِهِ الْشِّمْلَى
 ۴۱۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَنُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاسَبَهُ عَنِ الْأَشْعَثِ
 بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ
 يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ وَتَرْجُلِهِ وَتَقْلَعِهِ

کے طریق سے محمود کا عقبان سے سماع ثابت ہے۔ بخاری کے اس سے پہلے باب میں اس کی تصریح موجود ہے۔
 نیز ابو عوانہ کے نزدیک اوزاعی نے زہری سے روایت میں عقبان اور محمود کے درمیان تحدیث کی تصریح ثابت
 ہے۔ لہذا یہ صحابی کی صحابی سے روایت ہے اور حدیث کے طویل ہو جانے کے باعث محمود نے اپنے شیخ کے نام
 کا اعادہ کیا اور کہا قَالَ عَنِ ابْنِ الْحَزْمِ لَمْ يَرْسَلْ نَحْنُ۔

اسماء رجال : حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کبیر صحابی ہیں۔ حدیث ۳۹
 کے اسماء میں مذکور ہیں۔ ۲ سعید بن عفیر اپنے دادا کی طرف منسوب

ہیں؛ کیونکہ وہ بہت مشہور تھا ان کا والد کثیر ہے وہ مصری ہیں ۳ لیث بن سعد مصری ہیں قدمرا۔
 ۴ عقیل بن خالد اہلی ہیں۔

مفردات : خنزیرہ، گوشت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہندی میں ڈال کر ان میں پانی ڈال
 کر پکایا جاتا ہے۔ جب پک جائے تو اس پر آٹا بکھیرا جاتا ہے اسے خنزیرہ
 کہتے ہیں۔ ثاب، جمع ہو گئے۔ دار سے یہاں محلہ مراد ہے۔ سمرۃ، سمری کی جمع نادر ہے؛ کیونکہ فعیل
 کی جمع فعلۃ کے وزن پر نہیں آتی۔ سمرات کی جمع سمرات ہے۔

باب مسجد میں داخل ہوتے وقت اور
اس کے علاوہ دائیں سے ابتدا کرنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں داخل ہوتے وقت دائیں پاؤں سے ابتداء

بَابٌ هَلْ يُنْبَشُ قُبُورُ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ
وَيَتَّخِذُ مَكَانَهُمَا مَسَاجِدُ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ وَمَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ
فِي الْقُبُورِ وَرَأَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ النَّسَّابُ ابْنَ مَالِكٍ يُصَلِّي عِنْدَ قَبْرِ
فَقَالَ الْقَبْرُ الْقَبْرُ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ

کرتے اور جب مسجد سے نکلتے تو بائیں پاؤں سے ابتداء کرتے۔“
ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طہارت کرنے، کنگھی کرنے اور جوڑا شریف پہننے میں سب امور میں حتی الوسع دائیں طرف سے ابتداء فرمایا کرتے تھے!

شرح : حدیث شریف میں عام امور کے بعد مذکور تین امور کو خصوصاً ان کی شرافت کے بیان کے لئے ذکر کیا۔ محبت اگرچہ باطنی چیز ہے مگر ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے قرآن یا سورت کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان فرمانے سے معلوم کیا کہ آپ ان امور سے محبت فرمایا کرتے تھے واللہ اعلم!
اسماء رجال : عاصم بن حرب حدیث عنہ کے اسماء میں اور باقی تمام راویوں کا ذکر حدیث ۱۶۷ کے اسماء میں گزرا ہے۔

باب۔ کیا جاہلیت کے مشرکوں کی قبروں کو ،
کھودا جائے اور ان کی جگہ مساجد بنائی جائیں؟

کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت کرے انھوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مساجد بنا لیا اور جو قبروں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو ایک قبر کے پاس

۴۱۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَأْيُحْيَى عَنْ هِشَامِ أَخْبَرَنِي
أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُجَيْبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتَا كَنِيسَةً رَأَيْنَاهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا
تَصَاوِيرٌ فَذَكَرَتَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَوْلَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمْ
الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَهَوَّزُوا فِيهِ تِيكَ الصُّورَ
وَأَوْلَئِكَ شَرُّ الرَّاغِبِينَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

نماز پڑھتے دیکھ کر فرمایا قبر سے بچو! اور ان کو نماز کے اعادہ کا حکم نہ فرمایا

باب کا معنی ظاہر ہے کہ مشرکوں کی قبروں کو کھودنا جائز ہے؛ کیونکہ ان کا قطعاً احترام نہیں۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ ان کے علاوہ انبیاء کرام علیہم السلام یا دیگر مسلمانوں کی قبروں کو کھودنا جائز نہیں؛ کیونکہ مسلمان کا احترام حیات و ممات دونوں حالتوں میں برقرار رہتا ہے۔ ”حرفِ هل“ یہاں حقیقی استفہام کے لئے نہیں بلکہ استفہام تقریری کے لئے ہے کیونکہ اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔ چنانچہ ”هل ابي على الانسان“ میں هل تحقیق کے لئے ہے۔ اس لئے ”وما يكره الخ“ کا اس پر عطف کیا ہے کیونکہ هل تنبش جملہ خبریہ ہے۔ جیسے ”ما يكره“ جملہ خبریہ ہے۔ اور باب کا ترجمہ دو بابوں پر مشتمل ہے۔ ایک مشرکوں کی قبروں کی جگہ مساجد بنانا دوسرا قبروں میں مساجد بنانا۔ پہلی صورت میں قبر کا نشان باقی نہیں رہتا اور دوسری صورت میں اس کا خلاف ہے۔

دوسری حدیث پہلی حدیث کی شاہد ہے جبکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول اثر دوسری صورت کا شاہد ہے۔ یعنی قبر نمازی کے سامنے ہو تو نماز مکروہ ہے۔ اس کا لوٹانا ضروری نہیں معلوم ہوتا قبر سامنے ہو تو نماز تنزیہاً مکروہ ہے۔

ابن قاسم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اگر مسلمانوں کا قبرستان نیست و نابود ہو جائے اور قبروں کے آثار مٹ جائیں وہاں لوگ مسجد بنالیں تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ قبرستان تدفین اموات کے لئے مسلم اوقات میں داخل ہے جو کسی ملک میں نہیں آسکتا۔ وہاں ایسی صورت ظاہر ہو جائے تو اسے مسجد کے مصارف میں لاسکتے ہیں جبکہ مسجد بھی تو وقف ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ در سولہ الاعلیٰ اعلم!

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ امہات المؤمنین ام حبیبہ رملہ بنت ابی سفیان اور ام سلمہ بنت ابی بکر صدیق نے گریہ کا ذکر کیا۔

جس کو انھوں نے حبشہ میں دیکھا تھا۔ اس میں تصاویر تھیں۔ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا ان لوگوں میں جب کوئی نیک شخص مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے اور اس میں یہ تصاویر لٹکا دیتے۔

یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز ساری مخلوق سے شرارتی ہیں۔

۴۱۹ — شرح : بظاہر اس حدیث کا ترجمہ سے قطع نہیں کیونکہ اس کا مدلول قبر کو مسجد بنانے کی مذمت ہے اور یہ ترجمہ کے پہلے جزو کا عکس ہے اور نہ ہی دوسرے جزو

سے مناسبت ہے کیونکہ اس سے کراہت معلوم نہیں ہوتی بلکہ حرمت ثابت ہوتی ہے مگر مذمت کبھی تصاویر پر ہٹا کر قی ہے قبر کو مسجد بنانے پر نہیں ہوتی اگر تسلیم بھی کر لیں۔ تو یہ مذمت غیر انبیاء اور غیر صالحین کی قبروں کو مسجد بنانے میں ہے۔ لہذا حدیث کا معلق پہلے حصہ سے اس لحاظ سے ہے کہ یہ حدیث لعن اللہ الیہود کے مفہوم کے موافق ہے؛ کیونکہ یہودیوں نے نبیوں کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا تھا اور دوسرے حصہ کے ساتھ اس اعتبار سے تعلق ہے کہ قبروں میں مسجد بنانے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں نماز جائز ہے۔ یہودیوں کو تصاویر رکھنے پر اس لئے شرار خلق کہا ہے کہ وہ ان کی عبادت کرتے تھے، ورنہ تصویر رکھنا گناہ ہے کفر نہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حیوانات کی تصاویر خصوصاً نیک آدمی کی تصویر حرام ہے اگرچہ آدمی تصویر ہی کیوں نہ ہو؛ کیونکہ آدمی تصویر بھی ذمہ صورت کی پوری حکایت کرتی ہے۔ اگر آدمی تصویر جائز ہوتی تو سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس شخص کو آدمی تصویر بنانے کا مشورہ دیتے جس کا پیشہ ہی مصوری تھا اور درخت یا غیر ذی روح کی تصویر بنانے کا مشورہ نہ دیتے۔

بعض لوگ آئینہ میں عکس پر قیاس کر کے جواز نکالتے ہیں۔ مگر یہ قیاس مع الفارق ہے؛ کیونکہ آئینہ میں عکس مستقر نہیں ہوتا اور کیمہ میں یہ عکس مستقر ہوتا ہے۔ اور مستقر اور غیر مستقر کا حکم مختلف ہے جیسے انسان کا ذہن آئینہ کی مثل ہے فرق صرف یہ ہے کہ آئینہ میں محسوسات کی صورتیں منتقل ہوتی ہیں اور ذہن میں محسوسات و معقولات دونوں کی صورتیں منتقل ہوتی ہیں۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ سروریکاننا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خاطر قلب درگزر فرمادیئے جب تک وہ ان کو زبان پر نہ لائیں یا ان پر عمل نہ کریں۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ وہ خواطر ہیں جو قلب میں مستقر نہیں ہوتے اور نہ ہی ان پر عزم و اصرار ہوتا ہے اور نفس عزم اور ان پر اصرار معصیت ہے اور ان پر عمل کرنا دوسری معصیت ہے کیمہ کی تصویر جبکہ مستقر ہے تو یقیناً معصیت ہے۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ عنہ

قاضی بیضاوی نے کہا یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء کی قبروں کو تعظیماً مسجد کرتے تھے اور اپنی نمازوں میں ان کو قبلہ بناتے اور نمازیں ان کی طرف متوجہ ہوا کرتے تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت فرمائی اور جو شخص کسی نیک آدمی کی قبر کے قریب مسجد بنالیتا ہے اور اس سے اس کا مقصد صرف تبرک حاصل کرنا ہو اور ان کے جوار سے استغاضہ مقصود ہو۔ صاحب قبر کی طرف نمازیں متوجہ نہ ہو تو وہ اس وعید میں داخل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

محمد بن مثنیٰ، یحییٰ بن سعید قطان اور ہشام بن عروہ تینوں کا ذکر حدیث ۴۱۹

اسماء رجال

marfat.com

۴۲۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي
الْتَّيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ
فَنَزَلَ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَتَّى يُقَالَ لَهُمْ بَنُو عُمَرُو بْنِ عَوْفٍ فَأَقَامَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي النَّجَّارِ فَجَاءُوا

ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا

آپ کا نام رطلہ بنت ابی سفیان ہے۔ آپ امویہ میں آنکھوں نے اپنے شوہر عبید اللہ بن جحش کے ہمراہ
حبشہ کی طرف ہجرت کی جب وہ حبشہ میں فوت ہو گئے تو نجاشی نے ۶ ہجری میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ان کا نکاح کر دیا اور خود ہی مہر ادا کر کے انہیں آپ کے پاس بھیج دیا آپ قہیم الاسلام اور ۴۴ ہجری
کو مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا صحیح ترمذی ہے۔

ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا

آپ کا نام ہند بنت امیہ ہے صحیح ترمذی ہے آپ مخزومیہ میں اپنے شوہر ابوسلمہ کے ہمراہ حبشہ کی طرف ہجرت
کی جب مدینہ منورہ کی طرف لوٹے تو ان کا شوہر فوت ہو گیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے نکاح فرمایا
یہ جنگ بدر کے بعد کا واقعہ ہے۔ آنکھوں نے ۳۴-۳۵ احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے امام بخاری نے
۱۳- حدیثیں ذکر کی ہیں۔ انہوں نے دو ہجرتیں کیں ۵۹ ہجری میں انتقال فرمایا اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
آپ کی نسا ز جنازہ پڑھائی۔ علامہ کرمانی نے ذکر کیا کہ آپ نے تمام اہبات المؤمنین رضی اللہ عنہن سے آخر میں
وفات پائی۔ آپ کا ذکر حدیث ۱۱۵ میں گزرا ہے۔

۴۲۰۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ

تشریف لائے تو مدینہ منورہ کے حوالی میں ایک قبیلہ جنہیں بنو عمرو بن
عوف کہا جاتا تھا، میں ٹھہرے اور چودہ روز ان میں قیام فرمایا پھر آپ نے بنی نجار کو پیغام بھیجا وہ تلواریں نکالنے
ہوئے آئے (صلح آ کر) گویا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی سواری پر دیکھ رہا ہوں ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے
پیچھے ہیں اور بنو نجار کا مسلح دستہ آپ کے ارد گرد رہے حتیٰ کہ آپ ابوالیوب (رضی اللہ عنہ) کے گھر کے صحن میں

مَتَقَلِّدِينَ السُّيُوفِ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ
 رَدُّهُ وَمَلَأَ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ حَتَّى أَلْقَى بِفِنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ وَكَانَ يُحِبُّ
 أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتْ الصَّلَاةُ وَيُصَلِّيَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَإِنَّهُ أَمَرَ
 بِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَلَأَ بَنِي النَّجَّارِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ تَامَنُونِي بِحُكْمِهِ
 هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَسَى فَمَا كَانَ
 فِيهِ مَا أَقُولُ لَكُمْ قُبُورَ الْمُشْرِكِينَ وَفِيهِ خَرْبٌ وَفِيهِ نُحْلٌ فَأَمَرَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُفِشَتْ ثُمَّ بِالْخَرْبِ فَسَوِّتَ وَبِالنُّحْلِ فَقَطَعَ
 فَصَقَّوْا النُّحْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا عِضَادَتَيْهِ الْحِجَارَةَ وَجَعَلُوا يُنْقَلُونَ
 الصَّخْرَ وَهُمْ يَرْتَجِزُونَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُوَ يَقُولُ
 اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ ۖ فَاعْفِرْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

اُترے آپ کو یہ پسند تھا کہ جہاں بھی نماز کا وقت ہو جائے نماز پڑھ لیں۔ آپ بحریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ آپ نے مسجد بنانے کا ارادہ کیا تو بنی نجار کے سرداروں کو پیغام بھیجا اور فرمایا اے بنی نجار تم اپنی بیڑی میں مجھے قیمت سے فروخت کر دو۔ انھوں نے کہا اللہ کی قسم! ہم قیمت سے فروخت نہ کریں گے ہم اس کی قیمت اللہ تعالیٰ سے طلب کرتے ہیں۔ حضرت انس (رضی اللہ عنہ) نے کہا اس جگہ میں جو کچھ تھا وہ میں تمہیں بتاتا ہوں اس میں مشرکوں کی قبریں، گڑھے اور کھجوریں تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کی قبریں اکھاڑنے کا حکم فرمایا تو ان کو اکھاڑ گیا۔ پھر کھنڈرات سے متعلق حکم فرمایا وہ برابر کئے گئے۔ پھر کھجوروں سے متعلق حکم فرمایا تو ان کو کاٹا گیا اور مسجد کے قبیلہ میں ان کی صف بنا دی گئی اور اس کے دونوں طرف پتھر رکھ دیئے۔ وہ پتھر اٹھا کر لاتے تھے جبکہ یہ شعر پڑھتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو داد دیتے تھے جبکہ ارشاد فرما رہے تھے۔

اے اللہ آخرت کی خیر کے سوا کوئی خیر نہیں ۖ تو انصار اور مہاجرین کو بخش دے!

شعر : حاکم نے کہا کہ تو اترے ثبات ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ۸ ربیع الاول ۶۲۰ھ میں مدینہ منورہ میں تھے۔

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ

۴۲۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ثُمَّ سَمِعْتُهُ بَعْدُ يَقُولُ كَانَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ

سے شب معراج تک اکاون برس سات ماہ ۲۸ دن کا وقفہ تھا۔ یہ تقریباً تیرپن برس ہوتے ہیں۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم چار ربیع الاول کو پیر کے روز فارغ نور سے نکلے تھے۔ منگل کے روز "تقدیر" میں قیلولہ فرمایا دو ربیع الاول شریف کو بنو عمرو بن عوف کے پاس پہنچے مگر تحقیق یہ ہے کہ آپ بارہ ربیع الاول کو دہلی پہنچے۔ برقی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ آپ مدینہ منورہ میں سات تشریف لائے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو اونٹ خر فرمایا۔ آپ قبیلہ بنی نجار میں اس لئے تشریف لائے کہ وہ آپ کے ماموں تھے کیونکہ آپ کے جد امجد ہاشم نے سلی بنت عمرو بن زید سے نکاح کیا تھا۔ جو بنی عدی بن نجار سے ہیں اور وہ مدینہ منورہ میں رہتے تھے ان سے حضرت عبدالمطلب پیدا ہوئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ مشرکوں کی قبروں کو اکھاڑنا جائز ہے کیونکہ ان کا احترام نہیں۔ ضرورت کے وقت بے دینوں کی قبریں اکھاڑنا جائز ہے۔ اس زمانہ میں بھی کافروں کی قبریں اکھاڑ کر وہاں مسجد بنانا جائز ہیں اور مسلمانوں کی قبریں جب پرانی ہو کر ان کے آثار مٹ جائیں تو وہاں مسجد بنالی جائے تو حرج نہیں ضرورت کے لئے پھل دار درخت کاٹنے جائز ہیں۔ واللہ اعلم!

بَابُ — بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھنا

۴۲۱ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھ لیتے تھے اس کے بعد میں نے ان سے سنا کہ مسجد بنانے سے پہلے بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھا کرتے تھے

۴۲۱ — مشرح : اس حدیث سے مراد مسجد نبوی ہے شرف اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْإِبِلِ

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ

ابْنُ حَيَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي
إِلَى بَعِيرِهِ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ

نے کہا بکریوں کے باڑوں میں نماز نہ کر دے نہیں جبکہ ان کے ابوال اور البعار سے احتیاط ہو، لہذا مصلی وغیرہ بچا کر نماز پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں۔

باب۔ اونٹوں کے مواضع میں نماز پڑھنا

۴۲۲۔ ترجمہ : حضرت نافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر کو اپنے اونٹ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے دیکھا۔ انھوں نے کہا

میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔

۴۲۲۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اونٹوں کے باطنے میں نماز جائز ہے، کیونکہ صحیح حدیث میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا میرے لئے ساری زمین مسجد اور طاہر کر دی گئی ہے۔ یہ حدیث اپنے عموم کے اعتبار سے اونٹوں کے باڑوں وغیرہ میں نماز کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ جبکہ وہ صاف ہوں، طاہر ہوں۔ یہی مسلک جمہور علماء کا ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف اور محمد رضی اللہ عنہم نے یہی مذہب اختیار کیا ہے۔ ابو داؤد میں بروایت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹوں کے باڑوں میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اونٹوں کے باڑہ میں نماز نہ پڑھو۔ یہ شیاطین سے پیدا ہوئے ہیں۔ ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھ لو اور اونٹوں کے باڑہ میں نماز نہ پڑھو۔ ابن ماجہ میں عبد المالك کی روایت حدیث مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹوں کے باڑہ میں نماز نہ پڑھو۔ بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھ لو۔ نیز ابن ماجہ نے عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھ لیا کہ وہ اونٹوں کے باڑوں میں نماز نہ پڑھو، کیونکہ یہ شیاطین سے پیدا ہوئے ہیں۔ اسی طرح طبرانی مسند امام احمد میں مذکور ہے۔ یہ تمام روایات حوالہ اونٹوں کے باڑوں میں نماز سے ممانعت میں مذکور ہیں ان میں نہی تنزیہیہ

بَابُ مَنْ صَلَّى وَقَدْ آمَهُ تَنُورٌ أَوْ نَارٌ أَوْ شَيْءٌ مِمَّا يُعْبُدُ فَارَادَ
 بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ وَأَنَا أَصِلُّ
 ۴۲۳ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَيْدِ بْنِ
 أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ
 فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ أَرَيْتُمُ النَّارَ فَلَمْ أَرِ مِنْظَرَ كَالْيَوْمِ
 قَطًّا أَقْطَعُ

ہے۔ تحریم کے لئے نہیں کیونکہ بسا اوقات اونٹ بھڑک اٹھتے ہیں تو نماز کی حالت میں اس طرح کے اتفاق سے
 خشنوع جاتا رہتا ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

اسماء رجال : صدقہ بن فضل حدیث ۱۱۵ کے اسناد میں دیکھیں ۲ سیلمان بن
 جہان ازدی کوئی امام ہیں ان کی کنیت ابو خالد احمر ہے۔ ۱۸۹ ہجری
 میں فوت ہوئے ۳ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب مدینہ منورہ کے افاضل علماء میں سے
 ہیں۔ آپ بہت عابد تھے۔ ۱۴۷ ہجری میں فوت ہوئے ۴ نافع حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے
 آزاد کردہ مولیٰ ہیں۔ حدیث ۱۲۳ کے اسناد میں ان کا تذکرہ ہر جگہ ہے۔

بَابُ مَنْ صَلَّى وَقَدْ آمَهُ تَنُورٌ أَوْ نَارٌ أَوْ شَيْءٌ مِمَّا يُعْبُدُ فَارَادَ
 بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ وَأَنَا أَصِلُّ
 ۴۲۳ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَيْدِ بْنِ
 أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ
 فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ أَرَيْتُمُ النَّارَ فَلَمْ أَرِ مِنْظَرَ كَالْيَوْمِ
 قَطًّا أَقْطَعُ

زہری نے کہا مجھے انس (رضی اللہ عنہ) نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے
 سامنے آگ پیش کی گئی جبکہ میں نماز پڑھ رہا تھا،

بَابُ كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ

۴۲۴ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا هَاقِبُونَ

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا سورج کو گرہن لگتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی پھر فرمایا مجھے آگ دکھائی گئی۔ میں نے آج کی طرح گھبراہٹ میں ڈالنے والا منظر کبھی نہیں دیکھا۔

۴۲۳ —

شرح : اس عنوان سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ نمازی کے سامنے تنور یا کوئی ایسی شئی ہو جس کی عبادت کی گئی ہو تو نماز مکروہ نہیں

۴۲۳ —

ہوتی۔ اگرچہ بظاہر اس میں اجمال ہے اور بخاری نے کراہت اور عدم کراہت کا فیصلہ نہیں کیا مگر مذکور حدیث عدم کراہت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ ستید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ نماز نہ پڑھتے تھے۔ ابن تیم نے کہا اس حدیث کی عنوان پر دلالت نہیں؛ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آگ کا دکھائی دینا آپ کے اختیار سے نہ تھا وہ تو کسی حکمت کی بناء پر آپ کو پیش کی گئی تھی اور نماز مکروہ اس وقت ہوتی ہے جبکہ اپنے اختیار سے سامنے آگ رکھی ہو اگر اختیار کے بغیر ہو تو نماز مکروہ نہیں؛ کیونکہ اس وقت کراہت کی علت موجبہ نہیں پائی جاتی ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہر شئی کی طرف متوجہ ہو کر نماز جائز ہے جبکہ اس کی طرف نماز کا قصد نہ کیا جائے اور جب قصد صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کا ہو اور معبودات وغیرہ سے کوئی شئی سامنے آجائے تو مضر نہیں جیسے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو سامنے دوزخ کی آگ نے ضرر نہ دی تھی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ کسوف مستحب ہے اور جنت و دوزخ مخلوق ہیں اب موجود ہیں اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنی دُور سے دوزخ کو دیکھنا کمال نبوی ہے اور جب نمازی کے سامنے آگ ہو اور اس کا مقصد صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت ہو تو نماز مکروہ نہیں یہی دراصل بخاری کا مقصد ہے۔

باب۔ قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت

۴۲۴ — ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْخُسْفِ وَالْعَذَابِ

وَيَذْكُرُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ بِخُسْفٍ بَابِلَ

۴۲۵ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يَصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ

روایت کی آپ نے فرمایا اپنے گھروں میں کچھ نماز پڑھا کرو اور ان کو قبریں نہ بناؤ

۴۲۴ — شرح : یعنی گھروں کو نماز اور تلاوت قرآن سے قبروں کی طرح خالی نہ رکھو

جبکہ ان میں نہ نماز پڑھی جاتی ہے اور نہ ہی قرآن پڑھا جاتا ہے طبرانی میں مرفوع روایت ہے کہ عالم نے فرمایا اپنے گھروں کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے منور کرو ان میں تلاوت قرآن بکثرت کرو اور ان کو قبریں نہ بناؤ جیسے یہود و نصاریٰ نے کیا تھا کیونکہ جس گھر میں قرآن پڑھا جائے۔ اس گھروالوں کا رزق کشادہ اور غیر زیادہ ہوتی ہے۔ اس گھر میں فرشتے حاضر ہوتے اور شیطان دہاں سے بھاگتے ہیں اور جس گھر میں تلاوت قرآن کریم نہ ہو اس گھروالوں کا رزق تنگ اور خیر کم ہو جاتی ہے۔ فرشتے دہاں سے بھاگتے ہیں اور شیطان آجاتے ہیں۔ نیز حدیث کا معنی تشبیہ بلیغ پر مبنی ہے۔ جبکہ حرف تشبیہ محذوف ہے تو حدیث کا معنی یہ ہوگا تم اپنے گھروں کو قبروں کی مثل نہ بناؤ۔ جبکہ ان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اور گھروں میں مناسبت سے مراد نوافل ہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا۔ حدیث میں اس معنی کا بھی احتمال ہے کہ اپنے گھروں کو نیند خانہ نہ بناؤ کہ ان میں نماز نہ پڑھو کیونکہ نیند موت کا ساتھی ہے۔ اس حدیث کے مقصد میں علماء کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث نوافل کی نمازیں وارد ہے۔ کیونکہ فرض نماز جماعت کے ساتھ واجب ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ فرض نمازیں وارد ہے۔ تاکہ جو شخص مسجد میں نماز ادا کرنے سے قاصر ہو وہ گھر میں فرض نماز باجماعت پڑھ لے کیونکہ وہ جماعت کا ثواب پالیتا ہے۔

بَابُ — عَذَابِ أَرْضِ زَيْنٍ فِي دَهْنِ جَانِ

کے مقامات میں نمٹنا پڑھنا،

ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بابل کے مفتاح میں نماز پڑھنا مکروہ جانا۔ جہاں لوگوں کو زمین میں دھنسیا گیا تھا،

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان عذاب کردہ لوگوں کے مقامات پر نہ جاؤ مگر روتے ہوئے گزرو، اگر تم روتے ہوئے نہ گزرو کہیں تم کو وہ عذاب نہ پہنچے جو ان کو پہنچا۔

۴۲۵ —

شرح : اس ترجمہ سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جن مقامات پر عذاب نازل ہوا یا ان لوگوں کو زمین میں دھنسیا گیا۔ وہاں نہ

۴۲۵ —

پڑھنا مکروہ ہے اور اثر مذکور اس پر دلالت کرتا ہے اگرچہ عنوان میں امام بخاری رحمہ اللہ نے کوئی فیصلہ نہیں کیا۔ تحقیق یہ ہے کہ جو شخص بابل یا اس جیسے مقامات میں اقامت کرے اور اسے وطن بنا لے اس کے لئے وہاں نماز مکروہ ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میرے لئے ساری زمین مسجد اور طاہرہ کہ دی گئی ہے“ اور جو حدیث سنن ابی داؤد میں ہے کہ ”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قبرستان میں نماز پڑھنے سے روکا اور بابل کی زمین میں بھی نماز پڑھنے سے منع فرمایا کیونکہ وہ زمین ملعون ہے“ علامہ خطابی رحمہ اللہ نے کہا اس زمین میں نماز سے نبی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص ہے اس لئے انہوں نے کہا مجھے منع فرمایا۔ شاید یہ اسی وجہ سے ہوگا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کوفہ میں مصائب و آفات کرنے پڑے؛ کیونکہ یہ بابل کی زمین میں واقع ہے۔ ابو عبیدہ بکری نے کہا بابل عراق میں جادو کا شہر مشہور ہے۔ اس حدیث میں سید صالح علیہ السلام کی قوم متود کی طرف اشارہ ہے جو اصحاب حجر ہیں۔ حجر شام اور حجاز کے درمیان شہر ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو وہاں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا جبکہ وہ آپ کے ساتھ تبوک کو جاتے ہوئے وہاں سے گزرے تھے۔ پھر اس سے استثناء کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر ان مقامات میں داخل ہو تو غمناک روتے ہوئے داخل ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو وہاں نماز پڑھے فاسد نہ ہوگی۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اگر یہ کہا جائے کہ ایک ظالم قوم کا عذاب دوسری قوم کو کیسے پہنچے گا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا“۔ اس کا جواب یہ ہے کہ غیر ظالم کو عذاب پہنچنے کو ہم تسلیم نہیں کرتے مگر جو شخص رونا پڑا یا غمناک نہ گزرے یا اس جگہ داخل ہو اور گریہ زاری نہ کرے وہ ظالم ہے؛ کیونکہ گریہ زاری کے مقام میں جہاں وہ واجب ہو۔ اس کا ترک ظلم ہے اور مذکورہ آیت کریمہ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی قیامت کے دن کے عذاب پر محمول ہے“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مقامات میں سکونت منع ہے؛ کیونکہ اتنا عرصہ غمناک لوہ روتے رہنا ممکن نہیں اور ان مقامات سے جلدی گزر جائے جیسے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم وادی محسر سے تیز گزر گئے تھے۔

www.marfat.com

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْعَةِ

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ كَنَائِسَكُمْ مِنْ أَجْلِ التَّمَاثِيلِ
الَّتِي فِيهَا الصُّورُ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبَيْعَةِ الْأَبْيَعَةِ فِيهَا
تَمَاثِيلُ ۴۲۶ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا
مَارِيَةُ فَذَكَرَتْ لَهُ مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّورِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُولَئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا
فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ

بَابُ — گرجے میں نماز پڑھنا

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا ہم تمہارے گرجوں میں اس لئے داخل
نہیں ہوتے کہ ان میں تصاویر ہیں۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما گرجے میں نماز پڑھ
لیتے تھے۔ مگر اس گرجے میں نہ پڑھتے تھے جس میں تصاویر ہوتی تھیں۔

۴۲۶ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس گرجے کا ذکر کیا جو انھوں نے حبشہ کی زمین میں دیکھا تھا۔ اسے ماریہ
کہا جاتا ہے اور اس میں تصاویر کا آپ سے ذکر کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ لوگ جب ان میں سے
کوئی نیک بندہ مرجاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے اور یہ تصاویر اس میں رکھتے اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ شریہ
مخلوق ہے۔ ۴۲۶ — شرح : باب کے عنوان میں ”بعیہ“ ہے اور حدیث میں کَنِيسَة مذکور
ہے اور وہ یہودیوں کی عبادت گاہ ہے مگر یہ فرق مشہور ہے

باب ۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ
وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَا لَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَفِقَ يُطْرَحُ خِمِصَتُهُ لَهْ عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ
فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ
أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذِرُ مَا صَنَعُوا

۴۲۷ ب۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَاتِلِ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ

لغت میں نصاریٰ کی عبادت گاہ کو کنیسہ بھی کہا جاتا ہے۔ جوہری نے کہا ”الکنیسة والبیعة للنصارى“
اس باب میں گرجے میں نماز مکروہ یا حرام کہا حدیث ۴۲۳ میں جائز کہا ہے۔ مگر یہ تعارض نہیں؛ کیونکہ اس باب
میں آگ کا سامنے آجانا غیر اختیاری ہے اور اس باب میں جیسا کہ عمر فاروق نے کہا کہ تمہارے گرجوں میں اس لئے
داخل نہیں ہوتے کہ ان میں تصاویر ہیں اختیار پر مبنی ہے اس لئے نماز مکروہ ہے۔

۴۲۷۔ ۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم نے
کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات فرمائے لگے تو اپنے
چہرہ انور پر کیبل ڈالا۔ جب اس سے گرمی محسوس ہوئی تو اُسے چہرہ انور سے ہٹا دیا اور فرمایا جبکہ اسی حال
میں تھے۔ اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا آپ ان کو
اس فعل سے ڈراتے تھے۔“

۴۲۷۔ ب۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت کرے انہوں نے اپنے
نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔

۴۲۷۔ ۱۔ ب۔ شرح : اس حدیث میں مخصوص یہودیوں کا ذکر کیا اور اوپر والی

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ۝

۴۲۸ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ
حَدَّثَنَا سَيَّارٌ هُوَ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ حَدَّثَنَا
جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيتُ
خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةً
شَهْرًا وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي
أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ
إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ

حدیث میں یہود و نصاریٰ دونوں کا ذکر ہے؛ کیونکہ قبروں پر مساجد کے بانی ہی لوگ تھے۔ انھوں نے اس قبیح
فعل کی ابتداء کی تھی۔ اس لئے یہ نصاریٰ سے زیادہ ظالم ہیں یا اس لئے کہ یہودیوں نے اپنے دین میں
بہت غلو کیا تھا۔ مگر سوال یہ ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں نصاریٰ کا ذکر غیر مفہوم ہے کیونکہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام
اور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کوئی نبی نہیں آیا۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام کے سوا عیسیٰوں کا نبی ہی نہیں
اور وہ بھی آسمانوں پر زندہ تشریف لے گئے ہیں۔ ان کی قبر ہی نہیں۔ وہ اس لعنت کے مستحق کیوں ہیں؟ اگر
بعض نے جواب یہ دیا کہ ان میں بھی نبی تھے، لیکن وہ رسول نہ تھے۔ جیسے حواری اور مریم علیہا السلام مگر یہ
جواب اچھا نہیں؛ کیونکہ حواری سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی طرف رسول اور قاصد تھے۔ وہ نبی نہ تھے اور
جمہور اہل سنت و جماعت کے نزدیک نبوت صرف مردوں سے مختص ہے کوئی عورت نبی نہیں ہوئی۔

باب۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد میرے لئے
زمین مسجد اور طاهر بنا دگئی ہے

بَابُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۲۹ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَلِيدَةَ كَانَتْ سَوْدَاءَ سَاحِيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَأَعْتَقُوهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ قَالَتْ فَخَرَجْتُ حَبِيَّةً لَهُمْ عَلَيْهَا وَشَاخُ أَحْمَرٍ مِنْ سُيُورٍ قَالَتْ فَوَضَعْتُهُ أَوْ قَعَمْتُ مِنْهَا فَمَرَّتْ بِهِ حَدِيَاةٌ وَهُوَ مُلْقَى فَحَبَسْتُهُ فَخَطَفْتُهُ قَالَتْ فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ قَالَتْ فَاتَّهَمُونِي

ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے پانچ اشیاء عطاء کی گئی ہیں مجھ سے پہلے کسی نبی کو عطاء نہ ہوئی ایک ہبیینہ کی مسافت سے رعب کے ساتھ میری مدد کی گئی۔ میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا۔ پہرہ اپنی مخصوص قوم کے لئے مبعوث ہوتا تھا اور میں سارے لوگوں کے لئے مبعوث ہوں۔ مجھے شفاعت عظمیٰ دی گئی ہے۔

۴۲۸ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ابواب کے بعد یہ باب ذکر کر کے اس طرف اشارہ کیا کہ ان مقامات میں نماز حرام نہیں؛ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے عام ارشاد دَوْجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا کا مدلول یہ ہے کہ زمین کے ہر حصہ میں نماز جائز ہے۔ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس عموم میں مقابر، مراہض اور کنائس وغیرہ سب داخل ہیں۔ اس حدیث شریف کی باقی تقریر حدیث ۳۳۰ کے تحت گزر چکی ہے۔

بَابُ — عَوْرَتِ الْكَاسِبِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عرب کے قبیلہ کی سیاہ فام لونڈی تھی۔ جسے انھوں نے آزاد کر دیا تھا اور ان کے پاس ہی رہا کرتی تھی۔ اس قبیلہ کی ایک نوجوان لڑکی باہر نکلی اس کا سرخ چمڑے کا ہار تھا۔ جس میں موتی جڑے بیٹھے تھے اس لڑکی نے اُسے اتار کر رکھا یا وہ اس سے گر گیا (یہ راوی کو شک ہے) اس ہار سے کوئی چل گزری جبکہ ہار گرا پڑا تھا۔ اس کو چلنے گوشت لگانا اور جھٹک کر سے لے گئی۔ اس نے کہا۔ لوگوں نے ہار تلاش

بِهِ قَالَتْ فَطَفِقُوا يَفْتَشُونِي حَتَّى فَتَشَوْا قَبْلَهَا قَالَتْ وَاللَّهِ إِنِّي لَقَائِمَةٌ
 مَعَهُمْ أَدُمُّرَّتِ الْحَدَايَا فَالْقَتَهُ قَالَتْ تَوَلَّعَ بَيْنَهُمْ قَالَتْ فَقُلْتُ هَذَا الَّذِي
 أَتَمُّمُونِي بِهِ زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيئَةٌ وَهُوَ ذَا هُوَ قَالَتْ فَجَاءَتْ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمْتُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ لَهَا خِבَاءٌ
 فِي الْمَسْجِدِ أَوْ حِفْشٍ قَالَتْ فَكَانَتْ تَأْتِينِي فَتُحَدِّثُ عِنْدِي قَالَتْ فَلَا
 تَجْلِسُ عِنْدِي مَجْلِسًا إِلَّا قَالَتْ وَيَوْمَ الْوُشَاحِ مِنْ تَعَاجِيبِ رَبِّنَا الْإِنَّةُ
 مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرَانِ قَالَتْ فَكَانَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا مَا شَأْنُكِ لَا تَقْعُدِينَ
 مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتُ هَذَا قَالَتْ فَحَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ

کیا مگر اسے نہ پایا۔ اس لونڈی نے کہا۔ انھوں نے مار سے مجھے متہم کیا اور میری تلاشی شروع کر دی کہ اس کی
 شرمگاہ کی بھی تلاشی لی گئی۔ لونڈی نے کہا خدا کی قسم! میں ان کے پاس کھڑی تھی۔ اچانک وہی چیل گزری
 اور اس نے مار پھینک دیا جب وہ ان پر گرا تو میں نے کہا یہ ہے وہ مار جس سے تم نے مجھے متہم کیا ہے تم نے
 گمان کیا ہے کہ میں نے اسے پکڑا ہے۔ حالانکہ میں اس سے بری ہوں۔ وہ مار یہی تو ہے۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا
 نے کہا پھر وہ لونڈی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر مسلمان ہو گئی۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا اس لونڈی
 کا مسجد کے قریب خیمہ یا جھونپڑی تھی (راوی کو شک ہے) ام المؤمنین نے کہا وہ لونڈی میرے پاس آیا جایا کرتی اور
 میرے ساتھ باتیں کیا کرتی تھی۔ مگر جب بھی وہ میرے پاس بیٹھتی تو یہ کہا کرتی تھی ے مار کا دن ہمارے رب کے
 عجائبات سے ہے مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے کفرستان سے نجات دی۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے اسے
 کہا تیرا کیا حال ہے تو میرے پاس نہیں بیٹھتی مگر یہ شعر کہتی ہو تو اس نے اس واقعہ کی مجھے خبر دی۔

۲۲۹ — شرح : اس قبیلہ کی ایک نوجوان لڑکی نئی نئی دہن تھی وہ غلطانہ میں داخل
 ہوئی تو اس نے اپنا مار جس میں موتی اور جواہر جڑے ہوئے تھے تار
 کر رکھا تو چیل گوشت سمجھ کر جھپٹ کر لے گئی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے جب کسی کا گھر بار ہو تو اس کے
 لئے مسجد کے فضا میں سونا جائز ہے۔ مرد اور عورت کے لئے حکم یکساں ہے جبکہ عورت کو فتنہ کا خطرہ نہ ہر اور
 جب کسی جگہ فتنہ ہوگا تو اس سے نقل مکانی جائز ہے کبھی یہ بے بہا خیرات کا موجب ہوتا ہے جیسے اس سیاہ قام

بَابُ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ
 وَقَالَ أَبُو قَلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَدْ مَرَّ رَهْطٌ مِنْ عُكْلٍ عَلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوا فِي الصَّفَةِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَصْحَابُ الصَّفَةِ الْفُقَرَاءُ

۴۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ
 حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌّ
 أَغْزَبُ لَا أَهْلَ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عورت کو مار کے فتنہ نے بلاد اسلام کی طرف نکالا اور اس کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔

بَابُ — مردوں کا مسجد میں سونا

ابو قلابہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کہ قبیلہ عکلی سے چند لوگ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور وہ صفہ میں رہنے لگے عبد الرحمن بن ابی بکر (رضی اللہ عنہما)
 نے کہا اصحاب صفہ فقراء تھے۔

۴۳۰۔ ترجمہ : نافع رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر
 دی کہ وہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سویا کہتے تھے جبکہ
 وہ نوجوان غیر شادی شدہ تھے۔ ان کی بیوی بچے نہ تھے۔

۴۳۰۔ شرح : عکلی عرب میں ایک قبیلہ ہے ان کو اصحاب صفہ اس لئے کہتے ہیں
 کہ وہ مسجد کے دروازے پر پڑے رہتے تھے؛ کیونکہ غریب تھے ان

کا کوئی گھر وغیرہ نہ تھا۔ حدیث شریف میں اَعْزَبُ کے بعد لَا أَهْلَ لَهُ کا ذکر تعمیم بعد التخصیص ہے۔ اس حدیث
 سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر مسافر بھی مسجد میں سلاطین و شہزادوں کی طرح نہ سکتے تھے۔ حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما

۴۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
 أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا الْبَيْتَ فَقَالَ أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ قَالَتْ كَانَ بَيْنِي
 وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَعَاضِبَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 لَأَنْسَانَ أَنْظُرَ أَيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِدْأُوهُ عَنْ شِقِّهِ
 وَأَصَابَهُ تُرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ
 فُمًّا أَبَا تُرَابٍ فُمًّا أَبَا تُرَابٍ

رضی اللہ عنہما جنگ بدر میں مشرکوں کے ساتھ تھے۔ فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر گئے
 یہ قریش میں بہت بہادر اور زبردست تیر انداز تھے۔ بخاری شریف میں ان کی صرف تین احادیث ہیں ان کی کل احادیث
 آٹھ ہیں۔ مکہ مکرمہ کے قریب ۵۲۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ترجمہ : سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا
 کے گھر تشریف لے گئے اور گھر میں علی (رضی اللہ عنہ) کو نہ پایا تو فرمایا (اے سیدہ)
 تمہارے چچا کا بیٹا کہاں ہے ؟ سیدہ نے کہا میرے اور ان کے درمیان کچھ تلخ کلامی ہوئی ہے۔ وہ ناراض ہو کر باہر
 چلے گئے ہیں اور میرے پاس قبولہ نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا شخص سے فرمایا دیکھو وہ کہاں ہیں وہ شخص
 آیا اور کہا یا رسول اللہ ! وہ مسجد میں سو رہے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ وہ مسجد میں لیٹے ہوئے
 تھے۔ اور ایک طرف سے ان کی چادر گری ہوئی تھی اور ان کو مٹی لگی ہوئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مٹی
 صاف کرنے لگے۔ جبکہ آپ یہ فرما رہے تھے اٹھو اے ابا تراب اٹھو اے ابا تراب۔

۴۳۱۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ رضی اللہ عنہا سے یہ نہ فرمایا کہ تمہارا
 شوہر کہاں ہے یا علی کہاں ہے کیونکہ آپ جانتے تھے کہ ان میں ٹھکار ہو چکی ہے
 اس لئے آپ نے قرابت قریبہ کا ذکر کر کے سیدہ کو حضرت علی پر مہربان کرنا چاہا تھا (کروانی) معلوم ہوتا ہے کہ
 سیدہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت گھر تشریف لانے کا مقصد یہ تھا جس پر آپ خود نبوت مطلع تھے۔ ابن بطال
 نے کہا معلوم ہوا کہ غیر فقیر بھی مسجد میں سو سکتا ہے اور اس میں کھانا وغیرہ بھی کھا سکتا ہے۔ مودت و موانست کے لئے

۴۳۲ — حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ
 مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِدْءٌ إِلَّا إِذَا رَأَوْا مَا كَسَاوُا قَدْ رَبَطُوا فِي أَغْنَاقِهِمْ
 فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ يَصْفَ السَّاقِينَ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ فَيَجْمَعُهُ بِيَدِهِ كَرَاهِيَةً
 أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ

ناراض ہونے والے کی کوئی مناسب کنیت ذکر کر کے اس کو خوش کرنا اور مزاح کرنا جائز ہے۔ اولاد کے نام کے
 بغیر بھی کنیت رکھی جاسکتی ہے سسر داماد سے محبت آمیز گفتگو کر سکتا ہے۔

حضرت علی اور فاطمہ کی یہ ناراضگی ایذا کے لئے نہ تھی۔ لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ نہ کہا جائے گا کہ اُنھوں نے
 سیدہ کو ایذا دی۔ جیسے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سیدہ رضی اللہ عنہا کے مابین کسی وقت ناراضگی
 ایذا کے لئے نہ تھی۔ لہذا ابوبکر صدیق اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما اس حدیث کے مصداق نہیں ہوتے ہیں کہ جس نے
 فاطمہ کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی فافہم،

اسماء رجال : ع۔ عبد العزیز بن ابی حازم مدنی ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات کے
 بعد مدینہ منورہ میں ان سے بڑا فقیہ کوئی نہ تھا۔ ۱۸۲۔ ہجری میں فوت ہوئے
 ان کے والد ابو حازم ہیں۔ ان کا نام سلمہ بن دینار عرج ہے۔ ع۔ سہل بن سعد حدیث ۲۴۲ کے اسناد
 میں دیکھیں۔

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہزادی ہیں۔ سیدہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُحد کے
 بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کا نکاح کر دیا۔ اس وقت سیدہ کی عمر شریف پندرہ برس پانچ ماہ تھی۔ انہوں
 نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اٹھارہ احادیث روایت فرمائی ہیں۔ بخاری مسلم میں ان کی صرف ایک حدیث مذکور ہے
 ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ سے روایت کی ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے چھ ماہ بعد
 دارقنا سے عالم بقا کو تشریف لے گئیں آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا اور امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 نے آپ کو غسل دیا اور نماز جنازہ پڑھائی اور رات ہی دفن کر دیا۔

۴۳۲ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ستر اصحاب صفہ دیکھے ان میں سے بعض
 وہ تھے جن پر صرف ایک ہڈی چادر ہوتی تھی یا تہبند ہوتا یا کبھل ہوتا جبکہ

بَابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ

۴۳۳ حَدَّثَنَا خَلَّادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِنَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ مِسْعَرُ أَرَأَيْتَ قَالَ ضَحَى فَقَالَ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لِي عَلَيْهِ

انہوں نے وہ اپنی گردنوں سے باندھا ہوتا تھا۔ اس سے بعض آدمی پٹلی تک پہنچتی اور بعض کے ٹخنوں تک وہ اُسے اپنے ہاتھ سے اکٹھی کر کے رکھتا تاکہ ہر گاہ برہنہ نہ ہو جائے۔

۴۳۲ شرح: جن اصحاب صفہ کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا تھا۔ یہ ان ستر اصحاب کے علاوہ ہیں جن کو سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر معونہ کی جنگ میں بھیجا تھا وہ بھی اصحاب صفہ تھے مگر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے سے پہلے وہ شہید ہو گئے تھے یہ حضرات مسجد میں رہا کرتے تھے۔

: عن یوسف بن حمیل مروزی ہیں حدیث ۲۶۲ کے اسماء میں دیکھیں۔

اسماء رجال

۲ ابن فضیل کا نام محمد اور کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ وہ کوئی ہیں۔ ۱۹۵ ہجری میں فوت ہوئے ۳ فضیل ابن عزیوان ہیں ۴ ابو حازم سلیمان اشجعی کوئی ہیں حدیث ۷ میں گزرے ہیں۔ یہ اور ابو حازم جن کا ابھی اوپر تذکرہ ہو چکا ہے۔ دونوں تابعی ہیں صحابہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان میں امتیاز کرنا بہت ضروری ہے۔

بَابُ - جَبْ سَفَرٍ - آئے تو نماز پڑھنا

کعب بن مالک نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جلوہ اندوز ہوتے اور اس میں نماز پڑھتے ،

۴۳۳ ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا

دَيْنَ فَقَضَانِي وَزَادَنِي

بَابُ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ
۴۳۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَامِرِ

ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرُو بْنِ سُلَيْمٍ الذَّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ

أَنْ يَجْلِسَ

تو آپ نے فرمایا : دو رکعتیں پڑھو۔ آپ پر میرا قرض تھا۔ وہ آپ نے ادا کیا اور زیادہ دیا۔

شرح : امام بخاری رحمہ اللہ نے اس تعلیق کو عزوہ تبوک میں مسند ذکر کیا۔ یہ لمبی
حدیث ہے۔ انشاء اللہ اپنے محل میں تفصیلاً اس کا ذکر ہوگا۔ اس کی باب سے

۴۳۳۔

مناسبت ظاہر ہے۔ سفر سے واپس اگر نماز کی مشروعیت عام ہے کہ وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ہو یا
آپ کے قول سے ہو پہلے کو مطلق حدیث میں اور دوسرے کو حضرت جابر کی حدیث میں ذکر کیا۔ امام نووی نے کہا
یہ نماز سفر سے واپسی پر مقصور (بند) ہے نتیجۃ المسجد نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قرض زیادہ لاد اگر ناگفت
ہے۔ اس حدیث کی تفصیل اپنے مقام میں مذکور ہوگی ! انشاء اللہ تعالیٰ !

اسماء و رجال : عبد کعب بن مالک رضی اللہ عنہ انصاری شاعر ہیں۔ جنگ تبوک میں شامل نہ ہونے والے تین صحابہ
کرام میں سے ہیں جن کے بارے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی وَخَلَى الْاُمَمُ الَّذِينَ خَلَعُوا

اُصْلُکُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِتِيَادِيَةً وَاسْتَكْنَىٰ کِي مِّنْ جَنِّهِ اِمَامُ بَخَارِي نے چار ذکر کی ہیں وہ متر انصار کے ساتھ عقبہ کی بیعت میں موجود
لوگوں کا ہیں جو کہ مدینہ منورہ میں فوت ہو گئے تھے خالد بن ولید بن صفوان کوئی میں ان کی کفایت ابو محمد وہ سلمیٰ ہیں۔ مکہ مکرمہ میں نبوت پذیر تھے
۲۱۶۔ بخاری میں فوت ہوئے تھے ابو سلمہ مال مال کوئی میں بن نعیم نے کہا مصنف حدیث میں بہت شک کرتے تھے۔ بخش نے کہا مصنف

بَابُ — جب مسجد میں داخل ہو تو
دو رکعتیں نفل پڑھے،

۴۳۴۔ ترجمہ : امام بخاری نے اس حدیث میں ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

بَابُ الْحَدَّثِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحَدِّثْ تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ

نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نفل پڑھے !
 شرح : یہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد ہے۔ ابن بطال رحمہ اللہ نے کہا تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ نماز مستحب ہے ؛ کیونکہ کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد میں داخل ہوتے اور یہ نماز پڑھے بغیر باہر تشریف لے جاتے تھے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جو شخص مکروہ اوقات میں داخل ہو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس امر میں داخل نہیں ؛ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو فرمایا جس کو لوگوں کی گزریں روندنا ہو یا دیکھا کہ بیٹھ جاؤ تم نے تکلیف دی ہے اور اس کو نماز کا حکم نہ فرمایا۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ نماز بالاتفاق سنت ہے۔ اگر کوئی شخص مکروہ وقت میں داخل ہو تو امام ابو سفیان رضی اللہ عنہ کے مذہب میں یہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی روایت ہے مگر ان کا صحیح مذہب یہ ہے کہ مکروہ اوقات میں تحیۃ المسجد کی نماز مکروہ نہیں قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا امام مالک رضی اللہ عنہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں نفل ہیں بعض سنت کہتے ہیں۔

محبطری نے کہا قَبْلُ أَنْ يُخْلِسَ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کا وقت بیٹھنے سے پہلے وقت فضیلت ہے اور اس کے بعد وقت جواز ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ قبل جلوس وقت ادا اور اس کے بعد وقت قضاء ہو۔ واللہ اعلم !

بَابُ — مسجد میں بے وضوء ہو جانا

۴۳۵۔ توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے تم میں سے ہر کسی کے لئے دُعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ اپنے صلی پر بیٹھا رہے جہاں اُس نے نماز پڑھی ہو جب تک وہ بے وضوء نہ ہو فرشتے کہتے ہیں : اے اللہ ! اے بخش ! اے اللہ ! اے بخش !!

بَابُ بُنْيَانِ الْمَسْجِدِ
 وَقَالَ ابُو سَعِيدٍ كَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ وَأَمْرُ عُمَرَ بْنِ
 الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَكُنْ النَّاسَ مِنَ الْمَطْرُوفِ أَيَّاكَ أَنْ تُحْجَرَ أَوْ تُصَفَّرَ فَقَتْنٌ قَالَ
 أَنَسٌ يَتَبَاهُونَ بِهَا ثُمَّ لَا يَعْمُرُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُخْرَجَ
 قَتْنُهَا كَمَا زُخِرَتْ إِلَيْهِمْ وَدَوَّ النَّصَارَى

ترجمہ : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد : "تقول الخ"، تعلق کی تفسیر ہے۔

۴۳۵

مغفرت میں ستر محبوب اور رحمت میں احسان کا فیضان ہوتا ہے۔
 ابن بطال رحمہ اللہ نے کہا مسجد میں بے وضو رہنا گناہ ہے۔ اس سے محدث (بے وضو) فرشتوں کی استغفار
 اور ان کی دعاء سے محروم ہو جاتا ہے جس کی برکت متوقع تھی چونکہ حدیث (بے وضو ہونے) کا کفارہ نہیں ہے جو
 اس کی اذی کو اٹھائے جیسے مسجد میں کھنکار کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔ اس لئے محدث کو استغفار ملائکہ
 سے محروم کیا گیا ہے۔ کیونکہ بدبودار ہوا سے فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور وہ استغفار چھوڑ دیتے ہیں جو
 شخص چاہے کہ کسی محنت کے بغیر اس کے گناہ معاف ہوتے رہیں تو وہ نماز کے بعد مصلیٰ پر بیٹھا رہے تاکہ
 فرشتوں کی دعاء اور استغفار سے مستفید ہوتا رہے جس کی قبولیت کی بہت امید ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے فرشتے اسی کے لئے دعاء کرتے ہیں جس سے اللہ راضی ہو۔ اس حدیث سے نماز کے انتظار کی فضیلت
 معلوم ہوتی ہے۔ اسی جگہ انتظار کرے جہاں نماز پڑھی ہو یا دوسری جگہ منتقل ہو جائے۔ مسجد میں بے وضو ہونا
 اس میں تھوکنے سے بڑا ہے۔ محدث یعنی بے وضو شخص کے مسجد میں داخل ہونے میں علماء کا اختلاف ہے۔
 حضرت ابودرداء مسجد سے باہر آتے اور وضو کئے بغیر مسجد میں چلے جاتے اسی طرح حضرت علی سے
 مروی ہے۔ حسن بصری رحمہ اللہ مسجد میں قصد اے وضو بیٹھنے کو مکروہ کہتے ہیں۔ واللہ اعلم !

بَابُ مَسْجِدِ بُنْيَانِ

ترجمہ : ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا مسجد کی چھت کھجور کی شاخوں کی مٹی سیدنا

۴۳۶

عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد بنانے کا حکم دیا اور کہا لوگوں کو بلدرش سے
 بچاؤ اور سُرخ اور دندورنگ کرنے سے بچو، ورنہ لوگوں کو فتنہ میں ملتا کر دو گے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ تَنَاوَعُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُبْنًيًا بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجُرِيدُ وَعَمْدُهُ خَشَبُ النَّخْلِ فَلَمَّا يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ بِنَاةً عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللِّبْنِ وَالْجُرِيدِ وَأَعَادَ عَمْدَهُ خَشَبًا ثُمَّ غَيَّرَهُ عُثْمَانُ فَزَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً وَبَنَى حِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَّةِ وَجَعَلَ عَمْدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ

کہا لوگ مسجد بنا کر فخر کیا کریں گے اور ان کو آباد کم کریں گے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا تم مسجد کو ایسے مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے اپنے عبادت خانے مزین کئے۔

۴۳۸۔ شرح : شرح السنہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ ہوگا کہ میری امت کے لوگ مسجد بنانے

میں فخر و مباہات کریں گے اور ان کو آباد کم کریں گے۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہیں اس وقت آراستہ کیں جب کہ انھوں نے کتب الہیہ کی تحریف و تغیر کی اور اپنے اصل دین کو ضائع کیا۔ محی السنہ رحمہ اللہ نے کہا تم بھی ان کی عادات ایسی اختیار کر رہے ہو تمہاری انتہا بھی مساجد میں مباہات تک ہو کر رہ جائے گی۔

اس سے اخاف نے استدلال کیا کہ مسجد کو منقش و مزین کرنا جائز ہے مگر نہ کرنا بہتر ہے اور یہ وقت کئے مال سے قطعاً جائز نہیں اگر کسی نے زمین وغیرہ کرنی ہو تو اپنے ذاتی مال سے کر سکتا ہے مگر نازیوں کو بیل و بولوں میں مشغول ہونے سے بچانے کے لئے قبلہ کی سمت سے احتراز کرے۔

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد شریف کچی اینٹوں سے بنائی گئی تھی اس کی چھت کجھور کی

شاخوں اور ستون کجھور کی لکڑیوں کے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی شئی زیادہ نہ کی اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس میں توسیع کی اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد والی بنیادوں پر کچی اینٹوں اور کجھور کی شاخوں سے بنایا اور اس کے ستون لکڑی کے قائم کئے پھر عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے اس میں تبدیلی کی اور اس میں بہت

بَابُ التَّعَاوُنِ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ الْآيَةَ

۴۳۸ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ

کچھ کیا انھوں نے اس کی دیواریں منقش پتھروں اور چونے سے بنائیں اور اس کے ستون منقوش پتھروں سے بنائے اور اس کی چھت ساگوان کی لکڑی سے تیار کی :

۴۳۷ — شرح : ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس باب میں ذکر کیا ہے اس کا مدلول یہ ہے کہ مساجد کی تعمیر میں میانہ روی اختیار

کرنی چاہیے اور ان کی تزئین وغیرہ میں غلو اور مبالغہ نہ کیا جائے تاکہ مبالغت اور فتنہ کا سد باب ہو۔
سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں کثیر فتوحات حاصل ہوئیں اور وہ کثیر اموال حزیج کرنے کی طاقت بھی رکھتے تھے مگر اس کے باوجود انھوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت میں مسجد شریف کی کیفیت کو تبدیل نہ کیا پھر سیدنا عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا۔ اس وقت مال بھی وافر تھا مگر انہوں نے صرف اتنا کیا کہ انہوں نے کچی اینٹوں کی جگہ پتھر اور چونہ کر دیا اور کھجور کی شاخوں کی جگہ چھت میں ساگوان کی لکڑی کر دی۔ ان دونوں خلفاء نے مسجد شریف کو زیادہ خوبصورت اور مزین اس لئے نہ کیا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اسے کمزور جانتے تھے۔ اور اس لئے کہ دنیاوی امور میں اقتصاد اور میانہ روی میں ان کی اقتداء کی جائے اور اعلیٰ امور میں زہد و تقویٰ اختیار کیا جائے سب سے پہلے ولید بن عبد الملک بن مروان نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ کے عہد میں اپنی اواخر میں مساجد کو مزین کیا اور فتنہ کے خوف سے اہل علم اس کو روک نہ سکے ابن میر نے کہا جب لوگوں نے اپنے گھروں کو خوبصورت بنانا شروع کر دیا تو لوگوں کو مساجد کی تزئین پر آمادہ کیا تاکہ خوبصورت مکانوں کے پاس مساجد کی اہمیت نہ ہو۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب مساجد کی تعظیم کے لئے ان کو مزین کیا جائے اور اس پر مال بیت المال سے خرچ نہ کیا جائے تو جائز ہے۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔ مزین نہ کرنا بہتر ہے۔ چنانچہ حدیث ۴۳۸ میں یہ گزرا ہے۔

بَابُ — مسجد بنانے میں تعاون کرنا

تجہ : مشرکوں کو نہیں پہنچتا کہ اللہ کی مسجدیں آباد کریں خود اپنے کفر کی گواہی دے کر ان کا سب کیا دھرا آگاہ ہے اور اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں جو

قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ الْحَذَّاءُ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا بُدَّ
عَلَيَّ انْطِقًا إِلَى أَبِي سَعِيدٍ فَأَسْمَعَا مِنْ حَدِيثِهِ فَأَنْطَلَقْنَا فَإِذَا هُوَ فِي حَائِطٍ
يُصْلِحُهُ فَأَخَذَ رِدْءَهُ فَأَحْبَبَنِي ثُمَّ انْشَأَ يُحَدِّثُنَا حَتَّى أَتَى عَلَى ذِكْرِ نَبِيِّ الْمَسْجِدِ
فَقَالَ كُنَّا نَحْمِلُ لَبَنَةً لَبَنَةً وَعَمَارًا لَبْنَتَيْنِ لَبْنَتَيْنِ فَلَمَّا الْبَتَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ
يَنْقُضُ التُّرَابَ عَنْهُ وَيَقُولُ وَيَحْ عَمَارُ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ يَدْعُوهُمْ إِلَى
الْجَنَّةِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ قَالَ يَقُولُ عَمَارًا عُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ

اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے
نہیں ڈرتے تو قریب ہے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں

شرح : اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ جب بدر میں حضرت عباس قیدی ہو کر آئے
تو ان کے پاس مسلمان آئے اور ان کو کفر پر ندامت دلائی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بہت سخت کلام کلام اس پر
عباس نے کہا تم ہمارے گناہ کا ذکر کرتے ہو ہماری خوبیوں کو نہیں دیکھتے۔ حضرت علی نے کہا کیا تمہاری بھی
خوبیاں ہیں؟ عباس نے کہا ہاں! ہم مسجد حرام آباد کرتے ہیں۔ کعبہ کو لباس پہناتے ہیں حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں
اور قیدیوں کو آزاد کرتے ہیں اس وقت مذکورہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

اس باب میں مذکور حدیث کی مناسبت یہی ہو سکتی ہے کہ مسجد کی تعمیر میں ثواب ہی معتبر ہوتا ہے اور اس کے مرتب
مومن ہی مستحق ہوتے ہیں۔ اس میں کفار کا کوئی حصہ نہیں اگرچہ وہ مساجد بنا کر ان میں بیکار عبادت کریں۔ اسی لئے
جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ بدر کے روز قید ہو کر آئے اور ان کو کفر پر ندامت دلائی گئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے ان سے سخت کلام کیا تو انھوں نے کہا وہ مسجد حرام کی تعمیر کرتے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے کفر
کے باعث ان کا یہ عمل قبول نہیں اور مذکورہ آیت ”مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ“ الایہ نازل ہوئی اور بعد میں مسلمانوں کے
بارے میں جو تعمیر مسجد میں ایک دوسرے کی معاونت کرتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی۔ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ احْبَبَ
عِمَارَتِ دِیَارِہے جو مسلمان کریں اور کافروں کی عمارت لاشیٰ محض ہے اسی لئے کلمہ صغر ذکر فرمایا۔

برداشت حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ عَمَارًا لِّلْمَسْجِدِ مِمَّنْ اَهْلُ اللّٰهِ
یعنی مسجد کو اللہ کے لوگ ہی آباد کرتے ہیں اور وہ مومن ہی ہیں (حافظ ابو بکر برزازی)

Marfat.com

بَابُ الْإِسْتِعَانَةِ بِالْخِجَارِ وَالصَّنَائِعِ فِي أَعْوَادِ الْمُنْبَرِ وَالْمَسْجِدِ

- ۴۳۹ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى امْرَأَةٍ مَرِي غَلَامًا مَكَ النَّجَارَ لِيَعْمَلَ لِيْ أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهَا
- ۴۴۰ — حَدَّثَنَا خَلَّادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ مَنِيعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ عَلَيْهِ فَإِنِّي لِي غَلَامًا نَجَّارًا قَالَ إِن شِئْتَ فَعَمَلْتُ الْمُنْبَرِ

باب — ترکھان اور کاریگر سے منبر اور مسجد بنانے میں مدد لینا،

۴۳۹ — ترجمہ : سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو پیغام بھیجا کہ اپنے ترکھان غلام سے کہو کہ میرے لئے منبر تیار کرے میں اس پر (خطاب کے وقت) بیٹھا کروں۔

۴۳۹ — شرح : حدیث ۳۷۲ کے بیان میں اس عورت اور غلام کا نام گندہ چکا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے کہا کہ وہ اپنے غلام کو منبر بنانے کا حکم دے اور حدیث ۳۷۲ میں یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا اس عورت نے کہا : یا رسول اللہ! میں آپ کے لئے منبر تیار کروں ؟ مگر ان میں تعارض نہیں ؛ کیونکہ اس عورت نے ہی پہلے منبر بنانے کی پیش کش کی تھی۔ پھر جب اس کے غلام نے منبر تیار کرنے میں کچھ تاخیر کر دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تکمیل کے لئے فرمایا کہ وہ کئے ہوئے وعدہ کو پوتا کرے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشہ ور لوگوں سے استعانت جائز ہے۔ جس میں مسلمانوں کو فائدہ ہو اور یک عمل سے اہل فضل کو خوش

بَابُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو
أَنَّ بَكِيرًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ
الْحَوْلَانِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ ابْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ
حِينَ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكُمْ أَكْثَرْتُمْ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا أَقَالَ بَكِيرٌ حَبِيبْتُ أَنَّهُ قَالَ يَتَّبِعِي بِهِ
وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ

کرنا چاہیے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

ترجمہ : حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا :
۴۴۰۔ یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے لئے منبر تیار کروں جس پر خطابت کے
وقت، آپ بیٹھا کریں کیونکہ میرا غلام ترکھان ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر چاہتی ہو تو تیار کرو!
پھر اس عورت نے منبر تیار کیا۔

شرح : حدیث نمبر ۴۳۹ میں ذکر ہو چکا ہے کہ یہ حدیث سہل کی حدیث کے مخالف
۴۴۰۔ نہیں۔ اس حدیث سے اگرچہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت نے اپنی طرف
سے یہ کہا تھا لہذا اس کی استعانت پر دلالت نہیں مگر اُس نے منبر بنانے میں غلام سے استعانت کی تھی۔ لہذا
یہ باب کے مناسب ہے۔ اس عورت کا نام عائشہ اور غلام کا نام میمون تھا۔ صحیح یہی ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ مَنْ بَنَى مَسْجِدَ بَنَاتِي

۴۴۱۔ ترجمہ : عاصم بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ انھوں نے عبید اللہ حولانی سے سنا
کہ انھوں نے ”سیدنا“ عثمان بن عفان ”رضی اللہ عنہ“ سے سنا وہ کہہ رہے تھے حالانکہ لوگوں نے ان کے
بارے میں کہا تھا جبکہ انھوں نے مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علی صاحبہ بنائی اسے لوگوں نے بہت باتیں کہیں اور
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مسجد بنائے بکیر نے کہا مجھے گمان ہے کہ

بَابُ يَأْخُذُ بِصُورِ النَّبْلِ إِذَا مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ
۴۴۲ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ
قُلْتُ لَعَمْرُؤُا سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ
سَهْمٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بِنِصَالِهَا

عاصم بن عمر بن قتادہ نے کہا اس حال میں کہ اللہ کی رضا اس میں طلب کرتا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس جیسا کہ مکان جنت میں بناتا ہے۔

۴۴۱ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی کچی اینٹوں سے تعمیر کی اس کی چھت کجھور کی شاخوں اور کجھور کی لکڑیوں کی تھی۔ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے پتھروں سے بنایا۔ اس کے ستون پتھروں سے بنائے اور چھت ساگوں کی لکڑی سے بنائی اور مسجد کو خوبصورت بنایا جبکہ طول و عرض میں بھی اسے بڑھا دیا تو بعض لوگوں نے اُسے اچھا نہ جانا اور سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں کچھ باتیں کہیں تو یہ فرمایا جو کہ حدیث میں مذکور ہے کہ میں نے مسجد کو مزیں صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کیا ہے۔ معلوم ہوتا کہ اس نیت سے مسجد آراستہ کرنا جائز ہے۔ اِمَّا الْأَعْمَالُ بِاللَّيَالِ !

اسماء رجاہ : علی بن سلیمان جعفی حدیث ۱۱۴ ابن وہب حدیث اور عربوں عارث حدیث ۷۹ کے اسماء میں گزرے ہیں

بَابُ — جب مسجد سے گزرے تو نیزوں
کے پھیل ہاتھوں سے پکڑ رکھے

۴۴۲ — ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا ایک شخص مسجد شریف میں گزرا جبکہ اس کے پاس تیرتھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان تیروں کے پھیل روک کر رکھو

باب — مسجد میں گزرنا

۴۴۳ — ترجمہ : ابو بردہ نے اپنے باپ ابو موسیٰ اشعری سے روایت کرئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بَابُ الْمُرُورِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا أَوْ أَسْوَاقِنَا بِنَبَلٍ فَلْيَاخُذْ عَلَى نِصَالِهَا لَا يَغْفِرُ بِكَفِّهِ مُسْلِمًا

بَابُ الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ عَوْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَسَّانَ

نے فرمایا جو شخص ہماری مساجد یا ہمارے بازاروں میں تیرے کر گزرے تو ان کے چالے ہاتھ میں روک رکھے کسی مسلمان کو زخمی نہ کرے۔

۴۴۳—۴۴۴

ترجمہ : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”تاریخ اوسط“ میں ذکر کیا کہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی مساجد، بچوں، پاگلوں

بیع و شرار، خصوصیات، شور و غوغا، اقامت حدود اور تلواریں لے کر چلنے سے محفوظ رکھو۔ ان کو خوشبودار کرو۔ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کا احترام بہت ہے کیونکہ مساجد میں خصوصاً اوقات صلوٰۃ میں بہت لوگ ہوتے ہیں۔ اگر تیرا ہتھوں میں تھاے بغیر چلے تو مسلمان کو زخم آنے کا خوف ہے۔ خیال کریں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کس قدر رحیم ہیں کہ کسی کے ہاتھوں مسلمان کو اذیت نہ پہنچے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہتھیار لے کر داخل ہونا جائز ہے۔

؛ موسیٰ بن جعفر کی حدیث ۴۴۳۔ عبد الواحد بن زیاد حدیث ۳۵

ابو بردہ حدیث ۴۴۴ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال

بَابُ مَسْحِ شَعْرِ طَرَفِهَا

۴۴۴۔ ترجمہ : ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے حسان بن ثابت انصاری سے سنا کہ وہ

marfat.com

ابن ثابت الأنصاری یستشهد أبا هريرة أنشدك الله هل سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول يا حسان أجب عن رسول الله اللهم أيداه بروح القدس
قال أبو هريرة نعم

بَابُ أَصْحَابِ الْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ
قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى بَابِ مَجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ
يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنْزِلُنِي بِرَدَائِهِ أَنْظُرَ إِلَى
لَعِبِهِمْ زَادَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے قسم لیتے تھے کہ میں تجھے قسم دیتا ہوں کیا تو نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ اے حسان تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب دے۔ اے اللہ حسان کی جبرائیل کے ساتھ مدد فرما
ابو ہریرہ نے کہا جی ہاں! میں نے سنا ہے۔

۴۴۴ شرح : اس حدیث شریف میں اگرچہ مسجد کا ذکر نہیں مگر امام بخاری نے یہ حدیث کتاب
بدوا الخلق میں ذکر کی ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ مسجد میں گزرے جبکہ حسان بن

ثابت وہاں شعر پڑھ رہے تھے تو اُنہوں نے روکا تب حسان نے کہا میں اس مسجد میں شعر پڑھتا تھا۔ حالانکہ یہاں
تم سے بہتر ذات موجود ہوتی تھی۔ پھر حسان ابو ہریرہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا
تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ میری طرف سے مشرکوں کو جواب دو! اے اللہ اس کی
روح قدس (جبرائیل) کے ساتھ مدد فرما! ابو ہریرہ نے کہا جی ہاں! میں نے سنا ہے۔ اس سے عنوان کے
ساتھ مناسبت واضح ہوگئی! کیونکہ یہ ایک ہی حدیث ہے۔ اگرچہ ابو ہریرہ تنہا کی گواہی سے کوئی شئی ثابت نہیں
ہو سکتی مگر یہ شرعی حکم کی روایت ہے اس میں ایک عادل کی گواہی کافی ہے۔ جیسے ابو موسیٰ اشعری کے لئے ابوسعید
خدری نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس اَلَا تَشْفِئَانِ ثَلَاثَةً کی شہادت دی تھی جیسے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قبول

عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِحِجَابِهِمْ

کہ لیا تھا۔ اس پر شہادت کا اطلاق مجازی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حمد و ثنا اور منقبت وغیرہ پر مشتمل اشعار مسجد میں پڑھنا جائز ہیں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں مشرکوں اور بے دینوں کی مجموعہ میں جائز ہے اور جن اشعار کا مسجد میں پڑھنا ممنوع ہے وہ یہودہ اشعار ہیں۔ مسجد میں نعتیہ اشعار پڑھنے جائز ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اہل اسلام کی مدح اور کفار کی ہجو کے لئے مسجد میں اشعار پڑھنے جائز ہیں اسی طرح مسلمانوں کو کافروں کے ساتھ جنگ پر ابھارنے اور ان کی تحقیر و تذلیل کے لئے مسجد میں اشعار پڑھنے جائز ہیں بلکہ مشرکوں کو سب و شتم میں ابتداء نہیں کرنی چاہیے اس طرح وہ اسلام کو سب و شتم کریں گے البتہ مجبوری امر کے وقت جائز ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

۱۔ ابوالیمان ۲۔ حکم ۳۔ ابوسلمہ حدیث ۴۔ کے اسماء میں دیکھیں۔
اسماء رجال

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ

آپ انصاری مدنی ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح اور ثنا خواں ہیں۔ ممتاز شاعر اسلام ہیں۔ جاہلیت کے زمانہ میں بھی شاعری میں مشہور تھے وہ اور ان کے والد ثابت داؤدے منذر پر داؤدے حرام میں ہر ایک کی عمر ایک سو بیس برس تھی۔ ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ایک صُلب سے چار نسلوں کا اس قدر عمر میں اتفاق ان کے سوا نہیں دیکھا گیا۔ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ نے ساٹھ سال جاہلیت میں گزارا اور ساٹھ سال اسلام میں بسر کئے اور پچاس ہجری کو مدینہ منورہ میں وفات پا گئے۔

باب۔ مسجد میں جنگی مشق کرنے والے

۴۴۵۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حجرہ کے دروازہ پر دیکھا جبکہ حبشی مسجد میں کھیل رہے تھے اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی اوپر والی چادر سے پردہ میں کئے ہوئے تھے اور میں ان کی کھیل دیکھ رہی تھی ابراہیم بن منذر نے اس پر زیادہ ذکر کیا وہ کہتے ہیں میں ابن وہب نے خبر دی انہوں نے کہا مجھے یونس نے ابن شہاب سے اُمنوں نے عروہ سے اُمنوں نے ام المؤمنین عائشہ سے خبر دی (رضی اللہ عنہا) مائی صاحبہ نے کہا

بَابُ ذِكْرِ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ عَلَى الْمَنْبَرِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَتْهَا بَرِيرَةُ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ أَهْلُهَا إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتَ مَا بَقِيَ وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتَ الْوَلَاءُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُهُ ذَلِكَ فَقَالَ ابْتَاعِيهَا فَأَعْتِقِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً فَصَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ

میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور جیسی اپنے حواب کے ساتھ کھیل رہے تھے۔

۴۴۵ - شروح : یعنی ابراہیم بن منذر کی روایت میں یحییٰ رحمہم،، نا مذکور ہے جو عبد العزیز کی روایت میں نہیں ہے۔ ابن بطلال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مسجد مسلمانوں کے جمع ہونے کی جگہ ہے تو جن اعمال میں دینی منفعت ہو وہ مسجد میں جائز ہیں۔ اور حراب کے ساتھ زور آزمائی اور جنگی مشق ہے یہ مسجد میں جائز ہے، کیونکہ درحقیقت یہ طاعت ہے جس سے جہاد میں فائدہ ہوتا ہے اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ مباح لہو دیکھنا جائز ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین کو لوب اس لئے دیکھنے دیا تاکہ وہ اس میں سنت طریقہ ضبط کر لیں اور لوگوں کو یہ حرکات محکمہ بتا لیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق کریم اور گھر والوں سے اچھی معاشرت پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے اور یہ کہ عورتوں کا پردہ میں رہ کر مردوں کی طرف نظر کرنا جائز ہے (کرمانی) اقول۔ یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض امہات المؤمنین سے فرمایا تم تو

بَابُ — مسجد میں منبر پر خرید و فروخت کا ذکر

۴۴۶ - ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ان کے پاس بریرہ آئی وہ اپنی

وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يُحْيَى عَنْ عُمَرَةَ أَنَّ بَرِيرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَعْدَ الْمُنْبَرِ قَالَ عَلِيُّ قَالَ
يُحْيَى وَعَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ يُحْيَى عَنْ عُمَرَةَ نَحْوَهُ وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ يُحْيَى
سَمِعْتُ عُمَرَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يُحْيَى عَنْ عُمَرَةَ أَنَّ بَرِيرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَعْدَ الْمُنْبَرِ

کتابت میں مدد طلب کر رہی تھی۔ ام المؤمنین نے کہا اگر تو چاہتی ہے تو میں تیرے مالکوں کو تیری پوری قیمت دے دیتی ہوں اور ولاء میرے لئے رہے۔ بریرہ لونڈی کے مالکوں نے کہا اگر آپ کی مرضی ہو تو بقایا تمہیں دے دیں۔ سفیان نے ایک بار کہا اگر مرضی ہو تو اسے آزاد کر دیں اور ولاء ہماری رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ام المؤمنین نے اس کا آپ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا اسے خرید کر آزاد کر دو!

ولاء اسی کی ہوتی ہے جو لونڈی کو آزاد کرتا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے۔ سفیان نے ایک مرتبہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے اور فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے۔ وہ ایسی شرطیں کرتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں جس نے کوئی شرط لگائی جو اللہ کی کتاب میں نہ ہو وہ کوئی شئی نہیں اگرچہ سو شرطیں لگائے۔ علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یحییٰ اور عبد الوہاب نے یحییٰ سے انھوں نے عمرہ سے روایت کی کہ جعفر بن عون نے کہا کہ یحییٰ نے کہا کہ میں نے عمرہ سے سنا اُس نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا اس کی مالک نے یحییٰ سے انہوں نے عمرہ سے روایت کی بریرہ الخ اور صعد المنبر کو ذکر نہ کیا۔

۴۴۶ — شرح : کتابت یہ ہے کہ عبد اپنے شخص کی دین مٹا جانے کے ساتھ بیع کرے جس کو وہ اقساط میں ادا کرے گا۔ اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ کتابت جائز ہے جب کوئی شخص اپنے غلام یا لونڈی سے کہہ دے کہ اتنی رقم ادا کر تو آزاد ہے اور غلام اسے قبول کر لے تو وہ مکاتب ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اگر غلاموں میں بہتری جانو تو ان کو مکاتب بناؤ!

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا مکاتب کی بیع جائز نہیں اور بریرہ رضی اللہ عنہا جب ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے پاس کتابت میں استعانت کے لئے آئی تھیں۔ وہ مالک کتابت ادا کرنے سے عاجز آچکی تھی اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الْمَكَاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابَتِهِ ذَرَّهُمْ، ابو داؤد، امام شافعی رضی اللہ عنہ نے روایت کی: هُوَ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ ذَرَّهُمْ، یعنی مکاتب پر جب تک ایک درہم باقی ہو وہ عبد ہے لہذا بریرہ مال کتابت ادا کرنے میں عاجز ہو جانے کے باعث لونڈی ہو گئی تھیں۔ اس لئے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا اس کو خریدنا جائز تھا۔ حدیث شریف میں اس کی صراحت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین سے فرمایا کہ اسے خرید لو اور آزاد کر دو اور ولاء اسی کے لئے ہوتی ہے جو غلام کو آزاد کرے۔ فروخت کرنے والے کے لئے ولاء کا کوئی حق نہیں۔

بَابُ التَّقَاضِي وَالْمَلَاَزِمَةِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ الْكُثَيْبِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَذْرَدٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ قَالَ لَيْتَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُ مِنْ دَيْنِكَ هَذَا وَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَيْ الشَّطْرَ قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ فَاقْضِهِ

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں منبر پر خرید و فروخت کے مسائل بیان کرنا جائز ہیں۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

بَابُ — مسجد میں مقروض سے قرض طلب کرنا اور اسے گرفتار کرنا

۴۴۷۔ ترجمہ: : عجب اللہ نے اپنے باپ کعب سے روایت کی کہ انھوں نے ابی حذرد سے قرضہ مسجد میں طلب کیا جو اس پر تھا۔ مسجد میں ان کی آوازیں بلند ہو گئیں۔ حتیٰ کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا جب کہ آپ گھر تشریف فرما تھے۔ آپ ان کی طرف باہر نکلتے حتیٰ کہ حجرہ شریف کا پردہ اٹھایا اور آواز دی اے کعب اُس نے کہا لیک یا رسول اللہ! فرمایا اپنے قرضہ سے اتنا چھوڑ دو اور اس کی طرف اشارہ فرمایا یعنی نصف۔ کعب نے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے نصف قرضہ چھوڑ دیا۔ سید کوئین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن حذر سے، اٹھو اور باقی نصف ادا کرو!

۴۴۷۔ شرح: : ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ مسجد میں حقوق اور قرض کا مطالبہ اور ان میں محاصمت جائز ہے۔ غریب شخص سے

بَابُ كُنُسِ الْمَسْجِدِ وَالتَّقَاطِ الْحَرَقِ وَالْقَذَى وَالْعِيدَانِ

۴۴۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ

عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَسْوَدَ أَوْ امْرَأَةً سَوْدَاءَ
كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ
فَقَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْنَمُونِي بِهِ دُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ أَوْ قَالَ قَبْرَهَا فَأَتَى قَبْرَهُ

فَصَلَّى عَلَيْهَا

نہی کرنا اور کچھ قرض معاف بھی کر دینا چاہیے۔ ہاتھ سے اشارہ کلام جیسا ہوتا ہے۔ مخاصمین میں مصالحت کی دینی
چاہیے اور دروازہ پر پردہ لٹکانا چاہیے۔ اچھے کاموں میں سفارش کرنا جائز ہے۔ مسجد میں متوسط آواز بکند
کر سکتے ہیں۔ جن احادیث میں مسجد میں بلند آوازوں سے ممانعت آئی ہے وہ شور و غوغا پر محمول ہیں۔ واللہ اعلم!
۴۴۶ اسماء رجال : علی بن عبد اللہ مدینی امام بخاری کے استاد میں ع ۲ سفیان بن عیینہ
ع ۳ یحییٰ بن سعید انصاری ع ۴ عمرہ بنت عبد الرحمن انصاریہ مدنیہ
ہیں۔ ابن مدینی ان کی بہت عظمت بیان کرتے تھے۔ انھوں نے کہا وہ ثقات علماؤں میں سے ہیں۔ صحیح روایت کے
مطابق ۷۸ ہجری میں فوت ہوئیں ع ۵ بریرہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ ہیں اس سے پہلے وہ
عقبہ بن ابولہب کی مملوکہ تھیں۔

عبد اللہ بن محمد، عثمان بن عمر، یونس اور نہ ہری حدیث ع ۲۷۳ کے
اسناد میں دیکھیں، کعب بن مالک انصاری ہیں۔ پچاس ہجری کو

اسماء رجال

مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ جب نابینا ہو گئے تو ان کے بیٹے عبد اللہ ان کے قائد تھے۔ ابن ابی حداد
ان کا نام عبد اللہ بن ابی سلامہ ہے۔ صحیح روایت کے مطابق وہ صحابی ہیں۔ حدیبیہ اور اس کے بعد دیگر غزوات
میں جاتے رہے۔ اکثراً یا بہتر ہجری کو ۸۱۔ ہمس کی عمر میں فوت ہوئے۔ جو ہری نے کہا ایک شخص کا نام ہے
اس کے سوا کوئی اسم فعلع تبکار العین کے وزن پر نہیں آیا۔

باب مسجد کی صفائی کرنا اور کپڑوں کے ٹکڑے

کوڑا کرکٹ اور بے وقارہ جنت

بَابُ تَحْرِيمِ تِجَارَةِ الْخُرْفِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي خَمْزَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أُنْزِلَتْ الْآيَاتُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرِّبَا أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَهُنَّ عَلَى النَّاسِ ثُمَّ حَرَّمَ تِجَارَةَ الْخُمْرِ

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ ایک سیاہ فام مرد یا سیاہ فام عورت مسجد کی صفائی کیا کرتی تھی۔ اس کا انتقال ہو گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق دریافت کیا تو لوگوں نے کہا اس کا انتقال ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے مجھے اس کے انتقال کی خبر کیوں نہ دی ؟ مجھے اس کی قبر بتاؤ۔ آپ اس کی قبر پر تشریف لائے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

۴۴۸۔ شرح : اس حدیث کی ولالت التقاط پر نہیں مگر کس سے التقاط سمجھا جاتا ہے کیونکہ اس سے مراد مسجد کی صفائی ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے

دفن کے بعد اس کی نماز جنازہ خصوصیت سے پڑھی کیونکہ وہ مسجد کا خادم یا خادمہ تھی۔ معلوم ہوا کہ مسجد کی صفائی کرنے کی بہت فضیلت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نیک لوگوں کی خدمت کرنا مستحسن ہے خادم یا دوست غائب ہو تو اس کا حال دریافت کرنا مستحب ہے جو شخص مسلمانوں کے منافع اور مصالح میں اپنے کو وقف کر دے اس کی مکافات سے دُعا کرنی چاہیے۔ اس حدیث سے اصحاب شافعی نے استدلال کیا کہ مدفون میت کی نماز جنازہ اس کی قبر پر جائز ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں اگر ولی نے نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھ لے۔ اس کی مدت میں اختلاف ہے۔ کتاب الجنائز میں انشاء اللہ تفصیلاً ذکر ہو گا۔ واللہ اعلم !

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی شئی کو محمول جانا اس کی طرف التفات نہ کرنا عدم علم کی دلیل نہیں اور صحابہ کرام کو یہ فرمانا کہ مجھے اس کی قبر بتاؤ اس امر پر تنبیہ ہے کہ آپ کے زمانہ شریف میں آپ کے نماز جنازہ پڑھنے کے بغیر قبور روشن اور منور نہیں ہوتی تھیں جبکہ وہ ظلمت اور اندھیرے سے بھری ہوتی ہیں۔

بَابُ مَسْجِدٍ فِي شَرَابٍ كَيْ تَجَارَتِ كَيْ تَحْرِمُ كَيْ تَجَارَتِ

۴۴۹۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ بقرہ

بَابُ الْخَدَمِ لِلْمَسْجِدِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا لِلْمَسْجِدِ يَخْدُمُهُ
 ۴۵۰ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ
 أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقْعُمُ الْمَسْجِدَ وَلَا
 أَرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً فَذَكَرَ حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَبْرِهَا

کی آیات نازل ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور لوگوں پر یہ آیات پڑھیں۔ پھر شراب کی تجارت حرام فرمادی۔

۴۴۹ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی عرض یہ ہے کہ مسجد نماز اور اللہ کے ذکر کے لئے ہوتی ہے۔ اس میں فواحش کا تذکرہ نہیں ہونا چاہیئے اور

شراب بہت بڑا فحش ہے۔ اس کے باوجود سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا مسجد میں ذکر کیا۔ معلوم ہوا کہ مسجد میں محرمات کا ذکر ممنوع نہیں۔ علامہ عینی نے کہا ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ شراب کی تحریم مسجد میں ہوئی ہے اور حدیث شریف میں اس کی واضح تصریح ہے۔
 (ابو حمزہ محمد بن میمون سکری ہیں۔ حدیث ۴۴۹ کے اسما میں مذکور ہیں)

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا شراب کی تحریم سورہ مائدہ میں مذکور ہے اور سورہ مائدہ آیت ۹۰ سے بہت مدت پہلے نازل ہوئی تھی اور اس حدیث میں تحریم خمر تحریم ربا کے بعد ذکر کرنے کا فائدہ تو بظاہر کوئی نہیں مگر احتمال ہے کہ اس کی تجارت اس کی تحریم کے بعد ہو یا تاکید کے لئے اسے مؤخر ذکر کیا ہے تاکہ اس کی مزید اشاعت ہو جائے یا اس مجلس شریف میں ایسے لوگ حاضر ہوئے ہوں گے کہ اس سے پہلے ان کو شراب میں تجارت کی تحریم کا علم نہ ہو ان کو خبردار کرنے کے لئے آپ نے اس کا اعادہ فرمایا ہو۔ واللہ اعلم!

بَابُ — مسجد کے لئے خادم مستدرکنا

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ (نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) مساجد کے لئے ہے کہ ان کی خدمت کرے۔
 ۴۵۰ ترجمہ : اللہ پر ہے روایت ہے کہ ایک

بَابُ الْأَسِيرِ أَوْ الْغَرِيمِ يُرْبِطُ فِي الْمَسْجِدِ

۴۵۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ اَنَا رَوَّحُ وَمُحَمَّدُ

ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجَنِّ تَقْلَتَ عَلَى الْبَارِحَةِ اَوْ كَلِمَةً تَحْوَاهَا لَيَقْطَعَنَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَاُمَكْنَنِي اللَّهُ مِنْهُ وَارَدْتُ اَنْ اُرْبِطَهُ اِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَصْبَحُوا وَتَنْظُرُوا اِلَيْهِ مُلْكُكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ اخِي سَلِيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِاَحَدٍ مِنْ بَعْدِي قَالَ رَوَّحُ فَوَدَّه

خَاسِئًا

عورت یا مرد (راوی کو شک ہے) مسجد کی خدمت کرتا تھا۔ ابوہریرہ نے کہا یا بورافع نے کہا میرا گمان تھا کہ وہ عورت تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ذکر کی کہ آپ نے اس کی قبر پر نمازِ جنازہ پڑھی!

۴۵۰۔ شرح : حضرت عمران کی بیوی حشہ نے نذر مانی جبکہ وہ حاملہ ہوئیں کہ

ان کے پیٹ میں جو بھی ہوا اسے مسجد اقصیٰ کی خدمت کے لئے آزاد کر دیں گی۔ اگر مسجد کی خدمت کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا سبب نہ ہوتا تو وہ کبھی یہ نذر نہ مانتیں۔ معلوم ہوا کہ مسجد کی خدمت کرنا اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ ہے۔ اسی لئے سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر اس کی نمازِ جنازہ پڑھی تھی۔ حدیث ۴۲۸ میں اس سے متعلق کچھ ذکر ہو چکا ہے

اسماء رجال : احمد بن واقد، وہ احمد بن عبد الملک بن واقد حرانی ہیں۔ ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ وہ دادا کی طرف منسوب ہیں۔ ۲۲۱ ہجری کو بغداد میں فوت ہوئے عہدِ حماد بن زید عنہ کے اسامی میں مذکور ہیں۔

بَابُ قَيْدِي يَأْمُرُ بِمَقْرُوضٍ كَوِ مَسْجِدٍ فِي بَانْدَهْنَا

۴۵۱۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی

بَابُ الْاِغْتِسَالِ اِذَا اسْلَمَ وَرَبَطَ الْاَسِيرَ اَيْضًا فِي الْمَسْجِدِ
وَكَانَ شَرْيْحُ يَامُرُ الْغَرِيمِ اَنْ يُحْبَسَ اِلَى سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ
۴۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ يُوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ
قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ اَبِي سَعِيدٍ اَنْهُ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ

آپ نے فرمایا ایک غنیمت سرکش جن گزشتہ رات اچانک میرے سامنے آگیا یا اس قسم کا کوئی کلمہ فرمایا تاکہ وہ میری نماز قطع کرے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قادر کیا اور میرا ارادہ ہوا کہ اُسے مسجد کے ستونوں میں سے کسی ایک ستون کے ساتھ باندھ دوں حتیٰ کہ صبح کو تم سب اسے دیکھ لو پھر میں نے اپنے بھائی سلیمان کا قول اے میرے رب مجھے ایسا ملک عطاء فرما جو میرے بعد کسی کے مناسب نہ ہو یا دیکھا۔ روح نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ذیل کر کے چھوڑ دیا۔

۴۵۱۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیدی کو مسجد کے ستونوں سے باندھنا جائز ہے۔ قاضی شریح مقروض کو مسجد کے ستونوں سے باندھنے کا حکم کرتے تھے کیونکہ مقروض بھی قیدی کی طرح ہے۔ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ بشر کا جثہ کو دیکھنا محال نہیں کیونکہ جثہ اجسام لطیفہ ہیں اور جسم اگرچہ کتنا ہی لطیف ہو اس کا ادراک ممکن نہیں ہے۔ ہاں عام انسان ان کو نہیں دیکھ سکتے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ تم کو دیکھتا ہے۔ اس کا قبیلہ تم کو دیکھتا ہے تم ان کو نہیں دیکھتے ہو۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جثہ کو دیکھنا ایسا ہے جیسے آپ فرشتوں کو دیکھا کرتے تھے؛ چنانچہ فرمایا میں نے جبرائیل کو دیکھا اس کے چہرہ سو پرستے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ معمولی عمل سے سرکش غنیمت جن کو ستونوں سے باندھ سکتے تھے۔ کیونکہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور دونوں ہاتھوں سے عمل کرنا عمل کثیر ہے۔
ع۔ اسحاق بن راہویہ کتاب العلم میں ان کا ذکر ہو چکا ہے ع۔ ۲ وشرح ابن عساکر
حدیث ۴۵۷ کے اسامی میں۔ محمد بن جعفر غفرلہ مشہور ہیں وہ حدیث ۳۱ کے اسماء میں اور محمد بن زیادہ حدیث ۱۶۴ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال
باب۔ اسلام لانے کے وقت غسل کرنا اور
قیدی کو مسجد میں باندھنا

ثُمَّ أَمَّا بَنُ أَثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَطْلِقُوا ثَمَامَةَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى خَلٍّ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

قاضی شریح مقروض کو مسجد کے ستون کے ساتھ روکنے کا حکم کرتے تھے ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف چھوٹا سا شکر بھیجا وہ بنی حنیفہ سے ایک شخص جسے ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا پکڑ کر لے آئے اور اسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور فرمایا ثمامہ کو چھوڑ دو وہ مسجد سے قریب کھجور کی طرف گیا اور غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوا اور کہا اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمدًا رسول اللہ۔

۲۵۲

مشروح : علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ ثمامہ دل سے ایمان لا چکا ہے وہ عنقریب کلمہ شہادت پڑھ کر ایمان ظاہر کر دے گا۔ حدیث شریف میں اس کو غسل کرنے کا حکم مذکور نہیں اسی لئے امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہمیں ایسی کوئی حدیث نہیں ملی جس میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو اسلام لاتے وقت غسل کرنے کا حکم فرمایا ہو لیکن ابن خزیمہ ابن حبان اور بزار نے ابوہریرہ سے روایت کی جس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے غسل کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ جن سواروں نے ثمامہ کو گرفتار کیا تھا وہ تیس مجاہد تھے جن کے امیر محمد بن مسلمہ تھے ان کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم ۶ ہجری میں بنی ابی بکر بن کلاب کے علاقہ میں قرطاء کی طرف بھیجا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کتابی کے سوا دوسرا کوئی کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا۔

۲۵۲

مسند امام احمد میں جید سند سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سال کے بعد اہل عہد اور ان کے خادموں کے سوا کوئی مشرک ہماری مسجد میں داخل نہ ہو۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مشرک نجس ہیں وہ مسجد حرام کے قریب نہ آئیں اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان مساجد میں بول و براز اور دیگر کوئی نجس شے لے جانا صحیح نہیں اور کافران نجاسات سے خالی نہیں ہوتے۔ سید کوثرین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں حائض اور نفاس والی عورت کے لئے مسجد میں جانا حلال نہیں جانتا ہوں اور کافر جہنمی ہوتا ہے۔“

بَابُ الْخِيْمَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْمَرْضَى وَغَيْرِهِمْ

۴۵۳ - حَدَّثَنَا زَكِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ

قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُصِيبَ سَعْدٌ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فِي الْأَحْلِ فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَعُوْدَهُ مِنْ قَرِيبٍ فَلَمْ يَرْعُهُمْ وَفِي الْمَسْجِدِ خِيْمَةٌ مِنْ بَنِي عَفَّارٍ إِلَّا الدُّمُوسِيُّ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا أَهْلَ الْخِيْمَةِ مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قِبَلِكُمْ فَإِذَا سَعْدٌ يَغْدُو وَجْهَهُ دُمًا فَمَاتَ مِنْهَا

قرطبی نے کہا یہ کہنا ممکن ہے کہ تمامہ کو مسجد شریف میں باندھنے کا مقصد یہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے حسنِ صلوٰۃ پر نظر کرے اور اس پر مسلمانوں کا، ہجوم اور اجتماع دیکھے اور اس سے مانوس ہو جائے۔ چنانچہ ابنِ خزیمہ نے اپنی صحیح میں عثمان بن ابوالعاص سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف کے وفد کو مسجد میں بٹھایا تاکہ ان کے دل نرم ہوں۔ ابنِ بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص ایمان لائے اس پر غسل واجب ہے۔ امام شافعی نے کہا میں یہ پسند کرتا ہوں کہ غسل کرے اور اگر وہ جنبی نہ ہو تو وضو ہی کافی ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نصرانی جب مسلمان ہوں تو ان پر غسل واجب ہے کیونکہ ان کے جسم نجاست سے خالی نہیں ہوتے کیونکہ وہ لوگ جنابت سے پاک نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ اس کی نیت بھی کریں حدیث شریف میں ہے کہ کافر کی نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔

بَابُ - مَسْجِدٍ فِي مَرِيضٍ وَغَيْرِهِمْ كَلِّهِمْ خِيْمَةً نَصَبُ كَرْنًا

۴۵۳ - ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا خندق کے روز سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ، کو بازو کی رگ میں تیر لگا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں (ان کے لئے) خیمہ لگایا تاکہ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں مسجد میں بنی عفار کا خیمہ تھا۔ ان کو

بَابُ ادْخَالِ الْبَعِيرِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعِلَّةِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعِيرِهِ
 ۴۵۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
 عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي
 قَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابُ مُسْطُورٍ

گھبراہٹ میں نہ ڈالا مگر خون نے جبکہ وہ ان کی طرف بہہ رہا تھا۔ انھوں نے کہا اے خیمہ والو یہ کیا ہے جو
 تمہاری طرف سے ہماری طرف بہہ رہا ہے۔ اچانک دیکھا تو سعد تھے جن کے زخم سے خون بہہ رہا تھا اور
 وہ اسی حالت میں فوت ہو گئے۔

۴۵۳ - شرح : وَفِي الْمَسْجِدِ خِيْمَةٌ مِنْ بَنِي عَقْفَارٍ ، جملہ معترضہ ہے۔ عبارت
 کا معنی یہ ہے کہ وہ ایک وقت طہارت اور سکون میں تھے۔ حتیٰ کہ

ان کو خون دیکھنے سے گھبراہٹ ہوئی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے مسجد میں سکونت جائز
 ہے اور بادشاہ یا عالم کو کبھی بیمار پڑی کے لئے اس کے گھر جانے میں مشقت ہو تو وہ اُسے ایسی جگہ منتقل
 کرے جہاں آسانی سے عیادت کر سکے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی مسجد میں سکونت زخم مندمل ہو جانے کے
 بعد بھی اور زخم جب مندمل ہو جائے تو اس کی نجاست کا خطرہ ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا حدیث سے یہ
 استدلال کرنا درست نہیں کہ نجاست کا ازالہ فرض نہیں؛ ورنہ زخمی کو مسجد میں سکونت کی اجازت نہ دیتے۔
 حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ قبیلہ اوس کے سردار تھے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سعد بن
 معاذ کی موت سے عرشِ رحمنِ عروجت میں آگیا۔

عطاء نے کہا عرش کا حرکت میں آنا حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی تشریف آوری سے فرشتوں کی عوشی
 کی وجہ سے تھا؛ کیونکہ انہوں نے سعد رضی اللہ عنہ کا عظیم مرتبہ دیکھا ہوا تھا۔ ان کی کنیت ابو عمرو ہے۔

بَابُ - ۴۵۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ جُلَيْبٍ
مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَدُهُمَا عَبْدُ بْنُ بَشِيرٍ وَآخَرُهُمُ الثَّانِي أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ
وَمَعَهُمَا مِثْلُ الْمِصْبَاحَيْنِ يُضِيئَانِ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا فَلَمَّا انْتَرَقَا صَارَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا وَاحِدٌ حَتَّى أَتَى أَهْلَهُ

باب عذر کی وجہ سے اونٹ کو

مسجد میں داخل کرنا،

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر طواف فرمایا

ترجمہ : ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت

کی کہ میں بیمار ہوں۔ آپ نے فرمایا لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کر لو۔ میں

نے طواف کیا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کی ایک طرف سورہ طور کی تلاوت فرما رہے تھے

شروح : ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے سواری پر طواف کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیت اللہ کے قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ اس میں ترجمہ الباب سے حدیث کی

مطابقت واضح ہے کیونکہ بیت اللہ مسجد حرام میں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے لئے سواری پر طواف بلا کراہت جائز ہے اور اگر معذور نہیں تو طواف مکروہ ہے۔ جب تک مکہ مکرمہ میں رہے۔ اس کا اعادہ کیسے۔

باب

۴۵۵ - ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو

اصحابی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس شریف میں سے اندھیری رات میں اپنے گھروں کو نکلے تو ان کے ساتھ دو شمعیں روشن ہو گئیں جو ان کے آگے آگے روشنی کر رہی تھیں۔ جب وہ ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو ان میں سے ہر ایک کے

بَابُ الْخَوْخَةِ وَالْمَرْ فِي الْمَسْجِدِ

۴۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ نَا فُلَيْحٌ قَالَ نَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ

عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ وَعَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَيْرٌ عَبْدًا ابْنِ الدُّنْيَا وَابْنِ مَا عِنْدَكَ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدًا ابْنِ الدُّنْيَا وَابْنِ مَا عِنْدَكَ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ

ساتھ ایک شمع روشن ہو گئی حتیٰ کہ وہ اپنے گھر پہنچ گئے۔

۴۵۵۔ شرح : یہ دونوں صحابی عبادہ بن بشر اور انسید بن حفصہ انصاری ہیں۔ یہ وہی دونوں صحابی ہیں جن سے سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ عَلٰی رَسْلِکُمَا،

اپنے حال پر گزرتے جاؤ یہ صفیہ ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے دروازہ پر ام المؤمنین صفیہ رضی اللہ عنہا کے پاس کھڑے تھے۔ اس حدیث کا باب ترجمہ سے خالی ہے۔ بخاری کی عادت ہے کہ ایسی حدیثوں کی مناسبت پہلے باب کے ترجمہ کے مطابق کرتے ہیں اس حدیث کی مناسبت ترجمہ سے یوں ہے کہ وہ دونوں شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد شریف میں نمازِ عشاء کے انتظار میں رہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے یہ عظمت عطا کی جو حدیث شریف میں مذکور ہے۔ یہ حدیث اولیاء کی کرامت پر دلالت کرتی ہے حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ آپ کی مجلس شریف سے باہر آئے تو ان کی چھڑی روشن ہو گئی (ابن عساکر، ابوسعید رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نمازیں پڑھا کرتے تھے۔ پھر وہ بنی حارث کی طرف لوٹ جاتے۔ ایک روز وہ اندھیری رات میں نکلے جبکہ بارش ہو رہی تھی تو ان کی چھڑی روشن ہو گئی حتیٰ کہ دارِ نبی حارث میں داخل ہو گئے (دلائل نبوت بیہقی) حمزہ بن عمرو اسلمی نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ہم اندھیری رات میں باہر نکلے تو میری ساری انگلیاں روشن ہو گئیں۔ حتیٰ کہ لوگوں کے جانور ان کے پاس جمع ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ عصری بسم اور نور و ضیاء دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔ اسی طرح بشر اور نور بھی جمع ہو سکتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے کہ جبرائیل علیہ السلام مریم کے سامنے بشری صورت میں ظاہر ہوئے حالانکہ وہ فرشتہ بھی تھے اور ملائکہ سب نور ہیں لہذا یہ واضح ہو گیا کہ بشر نورانی ہو سکتا ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

عَزَّوَجَلَّ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمُنَا
فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمَنَ النَّاسَ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ
كُنْتُ مُتَّخِذًا أَمِنَ أُمَّتِي خَلِيلًا وَلَا تَتَّخِذُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ
وَمَوَدَّتُهُ لَا يُبْقِيَنَّ فِي الْمَسْجِدِ بَابَ الْأَسَدِ إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ

باب۔ مسجد میں گزرنا اور اس کی طرف کھڑکی بنانا

ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے کو دُنیا اور جو اللہ کے پاس ہے میں اختیار
پاس ہے (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رونے لگے۔ میں نے اپنے دل میں کہا اس شیخ کو کس نے رُلا یا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ
نے اپنے بندے کو دُنیا اور جو اللہ کے پاس ہے میں اختیار دیا ہے اور اس نے وہ اختیار کر لیا ہے جو اللہ کے
پاس ہے (تو یہ رونے کا کیا مقام ہے) دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہ عہد تھے اور ابو بکر ہم سب
سے زیادہ حقیقت کو جاننے والے تھے۔ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے ابوبکر نہ رو۔ کسی کی صحبت
اور مال میں سب لوگوں سے زیادہ احسان مجھ پر ابو بکر کا ہے۔ اگر میں اپنی امت سے کسی کو خلیل بنانا تو ابو بکر
کو خلیل بنانا۔ لیکن ان سے اسلامی اخوت اور مودت ہے مسجد میں کوئی دروازہ باقی نہ رہے مگر ابو بکر کا دروازہ
بہن کو بند نہ کیا جائے۔

۲۵۶۔ شرح : سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عالی خطاب سے سمجھ لیا
کہ مختصر عہد ”سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اسی لئے راوی نے کہا وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمُنَا کہ ابو بکر ہم سے
زیادہ حقیقت کو سمجھنے والے تھے۔ رونے سے ان کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا چھوڑ جائیں
گے اور وہ آپ کے فراق میں پریشان اور غمناک تھے۔ ”خَلَّتْ“ کا معنی انقطاع ہے۔ خلیل اللہ کا معنی اللہ کی
طرف منقطع ہونے والا۔ حدیث کا معنی یہ ہوا کہ اگر میں کسی کی طرف منقطع ہوتا تو ابو بکر کی طرف منقطع ہوتا
چونکہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی طرف منقطع نہیں ہوں۔ اس لئے ان کی طرف منقطع نہیں۔ بعض صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم کا کہنا ”سَمِعْتُ خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ صحیح ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انقطاع

دراصل اللہ تعالیٰ کی طرف انقطاع ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حدیث شریف میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلت کی اللہ کے غیر سے نفی کی ہے اور مودت کو ثابت کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں کا معنی واحد ہے مگر ہر ایک کا متعلق مختلف ہے۔ مودت کا اثبات اسلام کے اعتبار سے ہے اور جس کی نفی کی گئی ہے وہ اور اعتبار سے ہے اسی لئے ابن عباس کی حدیث ۵۷۷ میں مودت کے لفظ کی جگہ لفظ غلت ذکر فرمایا ہے چنانچہ فرمایا خلعت الاسلام جو پہری نے کہا صدیق اور دود کو خلیل کہا جاتا ہے یا یوں کہا جائے کہ غلت مودت سے خاص ہے اور مرتبہ میں اس سے اعلیٰ ہے۔ حدیث شریف میں خاص کی نفی کی اور عام کو ثابت کیا ہے۔ اگرچہ انویسٹام میں تمام صحابہ داخل ہیں۔ اس میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خصوصیت نہیں مگر ان کی فضیلت سیاق و سباق سے واضح ہوتی ہے۔ لہذا وہ دیگر صحابہ سے ممتاز ہیں۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ ابوبکر کے دروازے کے سوا مسجد کی طرف تمام دروازے بند کر دیئے جائیں۔ اس میں ان کی بہت بڑی فضیلت ہے جبکہ اس فضیلت میں اپنی کو مخصوص فرمایا اور اس میں کسی کو شریک نہ کیا اس کی بہترین تاویل خلافت ہی ہو سکتی ہے۔ پھر اس کی تاکید اس طرح بھی ہوتی ہے کہ جس کے لئے آپ نے مسجد بنائی وہ نماز حق اس میں صحابہ کی امامت کے لئے ان کو حکم فرمایا اسی لئے ان کا دروازہ بند نہ کیا کہ اس سے وہ امامت کے لئے مسجد میں داخل ہوں۔ دین اسلام میں تمام امور سے اہم نمائش ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنا خلیفہ بنایا حتیٰ کہ ان ایام میں اور کسی صحابی کو نماز پڑھانے کی اجازت نہ دی اور سیدنا عمر فاروق جیسے محدث کو بھی نماز پڑھانے سے روک دیا۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت بالوصل پر اتفاق کیا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مجھ پر اپنی جان و مال خرچ کرنے میں میرے اوپر بہت بڑا احسان کیا ہے۔ میرا دل اللہ کی محبت سے معمور اور بھرا ہوا ہے اور کسی کی محبت کی گنجائش نہیں ورنہ ابوبکر کی محبت کو دل میں جگہ دیتا۔ اس کلام میں اور ان کے دروازہ کے سوا مسجد کی طرف کھلے ہوئے تمام دروازے بند کر دینے میں ان کی خلافت کی بہت بڑی دلیل ہے۔ خیال کریں کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی محبت کا کیا پیارا انداز ہے کہ ابوبکر اس لائق ہیں کہ ان کو خلیل بنایا جاتا اگر مانع نہ ہوتا اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور محبت سے میرا دل بھرا ہوا ہے۔ معلوم ہوا کہ سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ سب صحابہ سے افضل ہیں۔ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ مساجد کو راستہ نہ بنایا جائے صرف اہم امر کے لئے مسجد کی طرف کھڑکی بنائی جاسکتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علی کے سوا تمام دروازے بند کر دو۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث عزیز ہے۔ حاکم نے کہا اس حدیث میں مسکین بن بیکر مفرد ہے۔ ابن عساکر نے اسے مہموم کہا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا الاباب الی بیکر کی حدیث صحیحہ ہے۔ واللہ اعلم!

۱۔ محمد بن سنان اور فیح حدیث ۵۶ کے اسامہ میں مذکور ہیں۔ ۲۔ ابوالفضل حدیث ۵۷ کے اسامہ میں مذکور ہیں۔ ۳۔ عبید بن حنین مدنی ہیں۔ ان کی

اسماء رجال

۴۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ نَاوَهْبُ بْنُ حَبْرٍ
 قَالَ نَا أَيْ قَالَ سَمِعْتُ يَعْلَى بْنَ حَكِيمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ عَاصِبًا رَأْسَهُ
 بِخَوْفَةٍ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَاشْتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ
 أَحَدٌ أَمَّنَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَيْ بَكْرٍ مِنْ أَيْ قُفَاةٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا
 مِنَ النَّاسِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ خَلَّةَ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ
 سَدُّ وَاعِنِي كُلَّ خَوْخَةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَ خَوْخَةٍ أَيْ بَكْرٍ

کنت ابو عبد اللہ ہے۔ ایک سو پانچ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے ع۔ بسر بن سعید تابعی ہیں ان کی کنت
 ابو سعید ہے وہ بہت بڑے زاہد تھے۔ ایک سو ہجری میں فوت ہوئے۔

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس مرض میں جس
 ۴۵۷۔ میں انتقال فرمایا باہر تشریف لائے جبکہ کپڑے سے آپ نے سر مبارک باندھا ہوا
 تھا۔ آپ منبر تشریف پر بیٹھ گئے اور اللہ کی حمد و ثناء فرمائی پھر فرمایا لوگوں میں کوئی شخص نہیں جس کا اپنے جان و مال میں مجھ
 پر زیادہ احسان ہو سوا ابابکر بن قحافہ کے اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بنانا تو ابوبکر کو خلیل بنانا لیکن اسلامی غلت اور
 محبت افضل ہے۔ اس مسجد میں ابوبکر کے دروازہ کے سوا سب دروازے بند کر دو۔

۴۵۷۔ شرح : ابو قحافہ والد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ عثمان بن عامر تنبی فتح مکہ میں مسلمان ہوئے اور
 ۹۷۔ برس کی عمر میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے عہد میں فوت ہوئے
 ان کے سوا کوئی صحابی نہیں جس کی نسل میں صحابہ کی تین نسلیں ہوں وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد ہیں۔

پہلی حدیث اور اس حدیث کی عبارت میں فرق یہ ہے کہ اس حدیث میں احتمال یہ ہے کہ احسان میں کوئی اور
 بھی صدیق کے مساوی ہو؛ کیونکہ اس میں افضلیت کی نفی کی گئی ہے مساوات کی نفی نہیں جبکہ فرمایا : لَيْسَ مِنَ النَّاسِ
 أَحَدٌ أَمَّنَ عَلَى اور پہلی حدیث میں فرمایا أَنَّهُ مِنْ أَمَّنِ النَّاسِ عَلَى فِي حُجَّةٍ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ۔ اسی لئے پہلی حدیث
 کی عبارت زیادہ بلیغ ہے۔

اس حدیث کی دلالت اس بات پر ہے کہ بیٹھ کر خطبہ جائز ہے۔ علامہ کرانی نے اس کی تصریح کی ہے۔ مگر یہ خطبہ
 وعظ تھا واجب خطبہ نہ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بَابُ الْأَبْوَابِ وَالْفَلَقِ لِلْكَعْبَةِ وَالْمَسَاجِدِ
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ
 جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يَا عَبْدُ الْمَلِكِ لَوِ رَأَيْتَ مَسَاجِدَ
 ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبْوَابَهُمَا — ۴۵۸ — حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ وَقُتَيْبَةُ بْنُ
 سَعِيدٍ قَالَا نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ مَكَّةَ فَدَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَفَتَحَ الْبَابَ فَدَخَلَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ
 ثُمَّ أَغْلَقَ الْبَابَ فَلَبِثَ فِيهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَجُوا قَالَ ابْنُ عُمرَ فَبَدَرْتُ
 فَسَأَلْتُ بِلَالَ فَقَالَ صَلَّى فِيهِ فَقُلْتُ فِي أَيِّ فَقَالَ بَيْنَ الْأُسْطُوَانَتَيْنِ
 قَالَ ابْنُ عُمرَ فَذَهَبَ عَلَيَّ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمَا صَلَّى

باب - کعبہ اور مساجد کے دروازے اور ان کو بند کرنا

ابن جریر سے روایت ہے اُفقوں نے کہا مجھے ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ اے عبد الملک
 (ابن جریر کا نام ہے) کاش کہ تو ابن عباس کی مساجد اور ان کے دروازے دیکھ لیتا

۴۵۸ — توجہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ
 تشریف لائے تو عثمان بن ابی طلحہ کو بلایا اُفقوں نے دروازہ کھولا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، بلال، اُسامہ بن زید
 اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم کعبہ میں داخل ہوئے پھر دروازہ بند کر لیا اور تھوڑا سا کھڑے پھر باہر تشریف لے آئے
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں جلدی سے آگے بڑھا اور بلال سے پوچھا تو اُس نے کہا آپ نے کعبہ میں نماز پڑھی۔

بَابُ دُخُولِ الْمُشْرِكِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۵۹ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلاً قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أُسَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ

میں نے کہا کس طرف؟ بلال نے کہا دونوں ستونوں کے درمیان پڑھی۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میرے ذہن سے یہ نکل گیا کہ پوچھوں کتنی رکعتیں پڑھیں۔

۴۵۸ — شرح : یعنی مساجد کے دروازے بنانا ضروری ہے اسی لئے ابن ابی ملیکہ عبد اللہ بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن جریج سے کہا کہ کاش تم بنو عباس کی مساجد کے دروازے دیکھتے کہ وہ کس قدر اچھے اور مضبوط ہیں مگر جس وقت یہ بات ہوئی اس وقت پہلی حالت باقی نہ رہی تھی۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے دروازہ بند کر لیا تھا کہ لوگ داخل نہ ہوں، کیونکہ وہ بھی کعبہ کے اندر نماز پڑھیں گے اور وہ اسے حج میں ضروری سمجھنے لگیں گے یا اس لئے کہ تنہائی میں سکون زیادہ ہوتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مساجد کے لئے دروازے ضروری ہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : عبد اللہ بن محمد جعفی میں ع ۲ سفیان بن عیینہ میں ع ۳ ابن جریج کا نام عبد الملک ہے حدیث ع ۲۹ کے اسماء میں مذکور ہے ع ۴ ابن ابی ملیکہ کا نام عبد اللہ ہے۔ خوف المؤمن ان یحبط عمله کے باب میں مذکور ہے۔

بَابُ مُشْرِكُوں کا مسجد میں داخل ہونا

۴۵۹ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف کچھ سوار بھیجے وہ بنی حنیفہ کے ایک شخص کو پھرتلائے جسے ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا۔ انھوں نے اسے

مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ شرح : ۴۵۹ —

بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۶۰ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى الْمَدِينِيُّ قَالَ
نَايِجِي بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ قَالَ نَا الْجُعَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي
يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ
فَحَصَبَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبَ فَإِنِّي
بِهَذَا بِنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمَا أَوْ مِمَّنْ آيْنِ أَنْتُمَا قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ
قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَا وَجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَمَنْ يُعْظِمُ شُعَابُ اللَّهِ اور منجملہ مسجد کی تعظیم یہ ہے کہ اس میں مشرک کو داخل نہ ہونے دیا جائے۔
انام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا مسجد حرام اور دیگر مساجد میں مشرک داخل ہو سکتا ہے۔ امام شافعی نے
کہا وہ مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتا اور دیگر مساجد میں مشرک داخل ہو سکتا ہے۔
حدیث ۴۵۲ میں اس حدیث سے متعلق گفتگو ہو چکی ہے۔ یہ حدیث احناف کے مسلک کی مؤید و مذاب
کا وعدہ ہے اور فلا یقرؤوا المسجد الحرام بعد عامیہم هذا کا معنی یہ ہے کہ اس کے بعد آزادانہ
طور پر مشرک مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : سائب بن یزید حدیث ۱۸۸ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ وہاں جعید نے
بغیر واسطہ سائب سے روایت کی ہے اور یہاں یزید بن خضیفہ
کے واسطہ سے روایت کی ہے۔ وہ کوئی مدنی سائب مذکور کے بھتیجہ ہیں اور وہاں کی طرف منسوب ہیں۔

باب۔ مساجد میں آواز بلند کرنا

۴۶۰۔ ترجمہ : سائب بن یزید رضی اللہ عنہ نے کہا میں مسجد شریف میں کھڑا تھا کہ کسی نے مجھے
کنکری ماری اچانک میں نے دیکھا تو وہ عمر فاروق تھے رضی اللہ عنہما انہوں نے

۴۶۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا أَبُنْ وَهْبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ
أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَقَاعَضُوا ابْنَ أَبِي حَدْرَدٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ
عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْفَعَتْ أَصْوَاتُهَا
حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى كَعْبُ بْنُ
مَالِكٍ فَقَالَ يَا كَعْبُ فَقَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَسَارَيْتُ بِهِ أَنْ ضَعِرَ الشَّطْرُ
مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُمْ فَأَقْضِهِ

مجھے کہا جاؤ ان دونوں شخصوں کو میرے پاس لاؤ۔ میں ان کو آپ کے پاس نے آیا۔ کہا تم کون ہو (یا یہ کہا) تم کہاں
سے آئے ہو۔ انھوں نے کہا ہم طائف کے رہنے والے ہیں۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا اگر تم اس شہر کے رہنے
والے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا۔ تم رسول اللہ کی مسجد شریف میں آوازیں بلند کرتے ہو۔

۴۶۰۔ شروح : یعنی انھوں نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا آپ ہم کو کیوں سزا
دیتے تو آپ نے کہا : اس لئے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
شریف میں آوازیں بلند کر رہے تھے۔ کیونکہ ان کی آوازیں بلاوجہ بلند ہو رہی تھیں جو مسجد میں جائز نہیں۔ پہلے آپ
نے ان کو زجر و تشدید کی پھر جب انھوں نے کہا کہ وہ طائف کے رہنے والے ہیں تو ان کی جماعت کی وجہ سے ان کو
معذور سمجھ کر سزا نہ دی مگر حضرت کعب بن مالک اور ابن حدرد رضی اللہ عنہما کی آوازیں کا مسجد میں بلند ہونا طلب
حق میں تھا جو واجب الاداء تھا۔ اس لئے سید عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کو کچھ نہ فرمایا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ
نے کہا مسجد میں کسی قسم کی آواز بلند کرنا جائز نہیں اگرچہ علم میں بھی کیوں نہ ہو۔ امام ابوحنیفہ نے اسے جائز کہا ہے۔
حدیث ۴۶۰ میں بھی کچھ ذکر کیا گیا ہے۔

۴۶۱۔ ترجمہ : عبد اللہ بن کعب بن مالک نے بیان کیا کہ کعب نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ میں ان کی مسجد میں آواز بلند کی اور اس پر تھا تو مسجد میں دونوں

بَابُ الْحَلَقِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَابِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ قَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرْتَ لَهُ مَا صَلَّى وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اجْعَلُوا الْخِرَصَ لَا تَكْمُرُوا بِاللَّيْلِ وَتَوَافَاَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرِيهِ

کی آوازیں بلند ہوئیں جنس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر میں سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف باہر نکلے حتیٰ کہ حجرہ شریفہ کا پردہ اٹھایا اور آواز دی اے کعب بن مالک اس نے عرض کیا لے لے یا رسول اللہ! آپ نے لمحہ کے اشارہ سے فرمایا اپنے قرعہ سے آدھا چھوڑ دو! کعب نے کہا میں نے چھوڑ دیا یا رسول اللہ! جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی حدرد سے فرمایا اٹھو اور باقی نصف ادا کرو!

بَابُ — مَسْجِدٍ مِیْثُنَا اور حلقہ باندھ کر بیٹھنا

۴۶۲۔ توجہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما تھے۔ رات کی نماز سے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا رات کی نماز دو رکعت ہیں۔ جب صبح کی نماز کا وقت قریب ہو جائے تو ایک رکعت پڑھے وہ رات میں پڑھی ہوئی ساری نماز کو وتر کر دے گی۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا تم اپنی آخری نماز وتر بناؤ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم فرمایا ہے۔

۴۶۲۔ مشرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم منبر شریف پر تشریف فرما تھے۔ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے ارد گرد بیٹھے ہوئے تھے اور رسائل بھی ان میں موجود تھا۔ جس نے رات کی نماز سے متعلق دریافت کیا تھا۔ لہذا حدیث کی باب سے مناسبت ظاہر ہے اور مسجد میں تعلیم، ذکر و فکر اور قرأت قرآن کے لئے حلقہ باندھ کر بیٹھنا جائز ہے۔ فوافل کی نماز میں علماء میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور احمد رضی اللہ عنہما نے کہا سنت یہ ہے کہ رات اور دن میں فوافل دو دو رکعت پڑھیں۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا رات اور دن میں چار چار رکعتیں پڑھنی افضل ہیں۔
 ابو داؤد نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی جبکہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی
 رات میں نماز سے متعلق پوچھا تو کہا آپ عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھتے پھر گھر تشریف لاتے اور چار رکعت
 پڑھ کر بستر پر تشریف فرما ہوتے۔ اس حدیث کے آخر میں کہا حتی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وفات فرمائے۔ مسلم شریف میں
 معاذہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حاشت کی نماز کتنی رکعتیں پڑھتے تھے تو انہوں نے کہا چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور زیادہ بھی کر لیتے تھے۔ ابو یعلیٰ نے اپنی
 مسند میں کہا درمیان میں سلام نہ پھیرتے تھے۔ اگرچہ بعض احادیث میں دو دو رکعتوں کا ذکر بھی ہے مگر جو بخاری اور
 مسلم نے روایت کیا ہے وہ ان سے اقویٰ اور اصح ہے۔ نیز ان روایات میں محدثین نے کلام کیا ہے اور اگر ان کو
 تسلیم بھی کریں تو ان کا معنی یہ ہے کہ آپ نے شفع پڑھے۔

اس حدیث سے امام مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم نے استدلال کیا کہ وتر ایک رکعت ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 ابویوسف، محمد، عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہم نے کہا وتر تین رکعت میں جیسے مغرب کی نماز ہے۔ آحنہ میں سلام پھیرا جائے
 عمر فاروق، علی المرتضیٰ، عبد اللہ بن مسعود، ابن کعب، زید بن ثابت، انس بن مالک، ابو امامہ، حذیفہ اور فقہا سب سے
 رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور مذکورہ حدیث کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ اس حدیث میں یہ احتمال ہے کہ صرف ایک
 رکعت پڑھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے شفع سے ملا کر اسے وتر کر دے اور مذکورہ حدیث میں اس کی صراحت بھی ہے
 چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فَأَوْثَرْتُ لَكُمْ مَا صَلَّيْتُ اِطْرَحْ حَدِيثَ ۲۱۲ میں ہے فَأَذَاخَشَيْتُ الصُّبْحِ
 فَأَوْثَرْتُ يَوْمَ اجِدُكَ تَوْتِرُكَ مَا فَكْتُ صَلَّيْتُ۔ ترمذی میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کان تَوْتِرُ مَثَلَاثَ حاکم نے مستدرک میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ کان
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ تَوْتِرُ مَثَلَاثَ لَا يَفْعَلُ إِلَّا فِي آخِرِهِ نَسَائِيٍّ اور یہ بھی میں ام المؤمنین عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کان رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسَلِّمُ فِي رَكْعَتِي الْوُتْرِ، حاکم نے
 کہا وتر کی پہلی دو رکعتوں کے بعد سلام نہ پھیرتے تھے۔ حاکم نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور شیخین کی شرط کے مطابق
 ہے مگر انہوں نے اس کو ذکر نہیں کیا۔ مسلم اور ابو داؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سوئے اور حدیث ذکر کی آخر میں کہا کہ آپ نے تین رکعتوں سے نماز کو وتر بنایا۔ نسائی نے
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ کان رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَمَانِ
 رَكَعَاتٍ وَيَوْمَ تَوْتِرُ مَثَلَاثَ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات میں آٹھ رکعتیں نفل پڑھتے۔ ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ
 میں ابی بن کعب سے روایت ہے أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمَ تَوْتِرُ مَثَلَاثَ۔ ابن ماجہ نے شعبی سے
 روایت کی کہ عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق دریافت
 کیا تو انہوں نے کہا آپ تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں آٹھ نفل میں وتر اور طلوع فجر کے بعد دو مختص شامل ہیں۔

۴۶۳ — حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
 نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخْطُبُ
 فَقَالَ كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ فَقَالَ مَشْنِي مَشْنِي فَإِذَا اخْتَبَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتِرَ
 بِوَاحِدَةٍ تَوْتِرُهُ لَكَ مَا قَدْ صَلَّيْتُ وَقَالَ الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَ ثُمَامَانَ رَجُلًا فَادَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 — وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ

دارقطنی نے اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی اُنھوں نے کہا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَتَرِ اللَّيْلُ ثَلَاثَ كَوْتَرٍ النَّهَارُ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ « یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کے دو تین رکعتیں
 ہیں جیسے دن کے دو تین جیسے نماز مغرب کی تین رکعتیں ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حسن بصری رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی کہ تمام مسلمانوں نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ دو تین رکعت میں تیسری رکعت کے بعد سلام پھیرے۔ حضرت ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے جو حدیث منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین رکعتوں سے دو تر نہ بناؤ پانچ یا سات سے
 دو تر بناؤ اور مغرب کی نماز سے مشابہت نہ کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ تین وتر اس طرح نہ پڑھو کہ ان سے پہلے سنن یا
 نوافل نہ ہوں۔ جیسے مغرب کی نماز سے پہلے نوافل نہیں۔ اسی لئے فرمایا اَوْ تَوَدَّ اَجْمَعُ کہ پہلے دو سنتوں سمیت پانچ
 رکعات سے دو تر بناؤ یا اگر پہلے چار نفل پڑھے تو سات سے دو تر بنائے۔

الحاصل دو تین رکعتیں ہیں اور درمیان میں سلام نہ پھیرا جائے جیسا کہ مستدرک میں ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے
 روایت ہے۔ نبائی نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتروں کی پہلی رکعت
 میں سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى « دوسری رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللَّهُ
 بڑھا کرتے تھے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ تیسری رکعت سے پہلے سلام نہیں ورنہ اسے تیسری کہنا بیکار ہوگا
 یہی مسلک حضرت عمر فاروق، علی المرتضیٰ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ حدیث ۹۲۷ کی شرح میں اس کی
 تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آیا جبکہ آپ خطبہ دے رہے تھے اور کہا رات کی نماز کیسی ہے۔

آپ نے فرمایا دو دو رکعت اور جب صبح کے طلوع کا خوف ہو تو ایک رکعت سے دو تر بناؤ۔ وہ تمہاری نماز کو دو تر
 کر دے گی جو پڑھ چکے ہو۔ ولید بن کثیر نے اپنے اسناد سے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ

۴۶۴ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ اسْحَقَ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي حَلِيبٍ أَخْبَرَهُ
 عَنْ أَبِي وَاقِدٍ الْكَلْبِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ
 فَأَقْبَلَ نَفَرٌ ثَلَاثَةٌ فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ
 وَاحِدٌ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرُجَةً فِي الْحَلَقَةِ فَجَلَسَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ
 وَأَمَّا الْآخَرُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا
 أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ
 فَاسْتَبَحَى فَاسْتَجَبَى اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

بَابُ الْأَسْتِيقَاءِ فِي الْمَسْجِدِ

ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نداء دی جبکہ آپ مسجد شریف میں تشریف فرما تھے۔

۴۶۴ — شرح : ابو واقد لیثی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مسجد شریف میں تشریف فرما تھے کہ تین شخص آئے دو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف آگئے اور ایک چلا گیا۔ ان دونوں میں سے ایک نے کچھ جگہ خالی دیکھی وہ ان کے پیچھے بیٹھ گیا۔ جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا میں تم کو تین شخصوں کی خبر نہ دوں گا ان میں سے ایک نے
 اللہ کی طرف پناہ لی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے پناہ دی اور دوسرے نے جیا کیا اللہ تعالیٰ نے اس سے جیا کیا تیسرے
 نے اعراض کیا اللہ تعالیٰ نے اس سے اعراض کیا۔

۴۶۳ — ۴۶۴ — شرح : ان دونوں حدیثوں میں علقہ اور جلوس پر دلالت واضح ہے جبکہ
 صحابہ آپ کے گرد بیٹھے ہوئے تھے۔ حدیث ۴۶۴ سے متعلق کتاب العلم
 میں حدیث ۶۵ میں تفصیل گزر چکی ہے۔

باب مسجد میں حجت لیٹنا اور
 باب مسجد میں حجت لیٹنا اور

۴۶۵ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَادِ
ابْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ
وَاحِدًا أَحَدًا رَجُلِيَّةً عَلَى الْأُخْرَى وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ

بَابُ الْمَسْجِدِ يَكُونُ فِي الطَّرِيقِ مِنْ غَيْرِ ضَرَرٍ بِالنَّاسِ

فِيهِ وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ

۴۶۶ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ نَأْتِيْتُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ

ترجمہ : عباد بن تیمم نے اپنے چچا سے روایت کی کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو مسجد میں چت لیٹے ہوئے دیکھا جبکہ آپ ایک پاؤں دوسرے پر رکھے ہوئے تھے
ابن شہاب نے سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ عمر فاروق اور عثمان غنی ایسا کرتے تھے۔

۴۶۵ — شرح : علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس حدیث میں اس فعل کا جواز ثابت ہوتا ہے
اور جس حدیث میں اس کی ممانعت مذکور ہے وہ حدیث یا تو منسوخ ہے یا اس

کا محمل ہے کہ جب چت لیٹے اور اس کی شرمگاہ برہنہ ہوتی ہو تو ایسا لینا منوع ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسجد
میں چت لیٹنا جائز ہے مگر اوندھے منہ لیٹنا جائز نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح لیٹنے سے منع فرمایا ہے
ابن بطلان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جابر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پشت پر لیٹ کر ایک قدم کو دوسرے قدم پر رکھنے سے منع فرمایا

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ مذکور حدیث سے جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث منسوخ ہے اس کی
دلیل یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دونوں خلیفوں نے اس پر عمل کیا؛ کیونکہ ان پر ناخ و منوع غنی
نہیں تھا۔

باب — لوگوں کو ضرر پہنچائے بغیر

راستہ میں مسجد بنانا

حسن بصری، ایوب اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہی کہا ہے “

قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَالِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهَما يَدِينَانِ الدِّينَ وَلَمْ يَمُزَّ عَلَيْنَا يَوْمَ الْيَأْتِينَا
فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً ثُمَّ بَدَأَ الْإِبْرَ
قَابَتْحِي مَسْجِدَ الْفَيْءِ دَارِهِ فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَيَقِفُ عَلَيْهِ نِسَاءُ
الْمُشْرِكِينَ وَأَبْنَاؤُهُمْ يَعْبُجُونَ مِنْهُ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَحُلًا
بَكَاءَ وَلَا يَمْلِكُ عَيْنِيهِ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَافْزَعُ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ السُّوقِ وَصَلَّى ابْنُ عَوْنٍ فِي مَسْجِدٍ فِي دَارِ يَغْلُقُ عَلَيْهِمُ الْبَابُ

۴۶۶ — ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ہیں نے کہا
میں نے اپنے ماں باپ کو نہ پہچانا مگر وہ دین اسلام کے تابع تھے۔ کوئی دن نہ گزرتا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دن کی دونوں طرف صبح و شام ہمارے گھر تشریف لاتے۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے ظاہر ہوئی تو اپنے گھر کے
محکم میں مسجد بنائی اور اس میں نماز پڑھنے لگے وہ قرآن پڑھتے تو مشرکوں کی عورتیں ادب سے وہاں جمع ہو جاتے اور
ان سے تعجب کرتے اور ان کو دیکھا کرتے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ بہت رونے والے مرد تھے وہ جب قرآن پڑھتے
تو آنکھوں کو رونے سے روک نہ سکتے تھے اس حال نے مشرکین قریش کو گھبراہٹ میں ڈال دیا۔

۴۶۶ — شرح : ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث سے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
کی وہ فضیلت ظاہر ہوتی ہے جس میں ان کے ساتھ کوئی شریک نہیں، کیونکہ انہوں
نے کتاب کی تبلیغ کا اس حال میں قصد کیا جبکہ ان کو جان کا شدید خطرہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی
شخص ایسے مقام کو نہیں پہنچا اس کے علاوہ وہ قدیم الاسلام اور رقیق القلب بھی تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اس
میں بڑی فضیلت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح شام ان کے گھر جایا کرتے تھے۔

باب — بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا

ابن عون نے گھر کی مسجد میں نماز پڑھنے کے دوران میں لوگوں کیلئے بند کئے گئے تھے

۴۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ صَلَاةُ الْجَمِيعِ تَزِيدُ عَلَى صَلَاةِ
فِي بَيْتِهِ وَصَلَاةٍ فِي سُوْقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا
تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَآتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ
خَطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً أَوْ حَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتْ تَحْبِسُهُ وَتُصَلِّي الْمَلَائِكَةُ
عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ
مَا لَمْ يُؤْذِ يُجِدْ فِيهِ

۴۶۷۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے
فرمایا جماعت میں نماز پڑھنا، اپنے گھر اور بازار میں نماز پڑھنے سے ۲۵ درجے
زیادہ ثواب ہے۔ کیونکہ تم میں سے جب کوئی اچھا وضو کرے پھر مسجد میں آئے نماز کے سوا اور کوئی ارادہ نہ
کرے تو وہ کوئی قدم نہیں اٹھاتا مگر اس کے سبب اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کرتا ہے اور اس کے گناہ معاف
کرتا ہے۔ جتنی کہ وہ مسجد میں داخل ہو جائے اور جب مسجد میں داخل ہو جائے تو جب تک اسے نماز روکے رکھے
وہ نماز ہی میں رہتا ہے اور فرشتے اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں۔ جب تک وہ اسی جگہ رہے جہاں اس نے
نماز پڑھی تھی۔ (وہ کہتے ہیں) اے اللہ! اسے بخش دے اے اللہ اس پر رحم کر جب تک وہ بے وضو نہ ہو۔

۴۶۷۔ مشورہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکور حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ نماز ہی کی نماز
صرف مسجد میں ہوگی یا اپنے گھر میں یا بازار میں ہوگی۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ
نے ارادہ کیا کہ اس کو وضاحت کریں کہ تینوں مقامات میں نماز جائز ہے اور بازار کو خصوصیت سے اس لئے
ذکر کیا کہ اس میں لوگ خرید و فروخت میں مشغول ہوتے ہیں پھر اس میں شور و غوغا اور لغو اور بیہودہ باتیں بھی بہت
ہوتی ہیں۔ بایں ہمسگان ہو سکتا ہے کہ ان کی وجہ سے بازار میں نماز جائز نہ ہو اس لئے امام نے تصریح کر دی کہ
ان وجوہات کے ہوتے ہوئے بازار میں نماز جائز ہے۔ اخاف کا بھی یہی مسلک ہے وہ کہتے ہیں کہ جب کوئی اپنے
گھر میں مسجد بنا کر اس کا راستہ علیحدہ کر دے تو یہ جائز ہے اور وہ مسجد قرار پائے گی اور جب وہ دروازہ بند کر لے
اور اس میں نماز پڑھ لے تو جائز ہے مگر مکروہ ہے تمام مساجد کا حکم بھی یہی ہے۔ جب بازار میں اکیلے نماز پڑھنا جائز
ہے تو وہاں مسجد بنانا جائز ہے تو وہاں مسجد بنانا بھی جائز ہے۔ گھر میں یا بازار میں نماز پڑھنے کی نسبت مسجدیں باجاء

بَابُ تَشْبِيكِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ

۴۶۸ — حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ بَشْرِ بْنِ عَاصِمٍ نَاوَاقِدُ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبْنِ عُمَرَ قَالَ شَبَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ نَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنَ أَبِي فَقَوْمَهُ لِي وَاقِدُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي وَهُوَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ وَكَيْفَ بِكَ إِذَا بَقِيتَ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ بِهَذَا

نماز پڑھنے میں پچیس یا ستائیس درجے ثواب زیادہ روایت کیا گیا ہے مگر ان میں اختلاف نہیں؛ کیونکہ ۲۵ درجے ۲۴ درجات میں داخل ہیں۔ ایک عدد دوسرے کی نفی نہیں کرتا۔ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچیس درجوں کی خبر دی پھر ستائیس درجوں کی خبر دی یہ تضاد نہیں۔ یا اس طرح کہیں کہ نماز میں استغراق تام ہو تو ثواب زیادہ ہوگا ورنہ کم ہوگا باقی رہی ۲۵ یا ۲۴ کے عدد کی تخصیص کیوں ہے؟ اس کو خدا ہی جانے۔ حدیث شریف میں مسجد سے مراد نماز ادا کرنے کے مواضع ہیں۔ یہ عرفی مساجد مراد نہیں گویا کہ باب کا عنوان یوں ہے۔ باب الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْأَسْوَاقِ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ حدیث ظاہر ترجمہ کے مناسب نہیں۔

بَابُ — مَسْحِ ثَمَرِ تَشْبِيكِ كَرْنَا

(انگلیوں میں انگلیٹال ڈالنا)

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی انگلیوں میں تشبیک کی۔ عامر بن علی نے کہا ہم کو عاصم بن محمد نے خبر دی کہ میں نے یہ حدیث اپنے باپ سے

سنی اور میں اسے محفوظ نہ کر سکا تو واقعہ نے اپنے باپ سے اس کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا وہ کہتے تھے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبداللہ بن عمر تم

۴۶۹ — حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَاسُفِينُ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ حَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الْبُؤْسَ لِلْمُؤْمِنِ كَاللُّسْنَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُمَا بَعْضًا وَشَبَّكَ أَصَابِعَهُ

۴۷۰ — حَدَّثَنَا اسْتَحْقُ قَالَ نَاسُفِينُ قَالَ أَنَا أَبُو عَوْنٍ عَنْ أَبِي سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدِي صَلَوَاتِي الْعَشِيَّ قَالَ أَبُو سِيرِينَ قَدْ سَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضِبٌ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْاِئْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنَ الْبُؤْسِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا

کیسے ہو گے جبکہ تم ردی لوگوں میں باقی رہ جاؤ گے۔

۴۶۸ — شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تشبیک جائز ہے جبکہ صحیح غرض کے لئے کی جائے اور وہ یہ کہ انگلیوں کو آرام پہنچانا مقصود ہو اگر عبت مطلب ہو تو تشبیک جائز نہیں اور جن روایات میں تشبیک سے بھی وارد ہے جیسے فرمایا التَّشْبِيكُ مِنَ الشَّيْطَانِ ان کا محمل یہی ہے کہ جب بطور عبت اور بیہودگی کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

۴۶۹ — ترجمہ : ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ مومن کے لئے عمارت کی طرح ہے جو ایک دوسری کو مضبوط رکھتی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں میں انگلیاں ڈال کر اس کی تمثیل بیان فرمائی۔

۴۶۹ — تفسیر : یعنی مومن ایک دوسرے کے لئے دیواری مانند ہیں جس کی اینٹیں ایک دوسرے کو تمام کر مضبوطی ظاہر کرتی ہیں اس طرح مومن کو ایک دوسرے کے ساتھ اتحاد پیدا کر کے اس کے لئے قوت بننا چاہیے اور وہ اپنی صفوں میں اتحاد کے ساتھ دشمنانِ دین کے مقابلے میں مضبوط چٹان بن کر رہیں۔

۴۷۰ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں شام کی دو

قَصَرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ عَمَرُهَا بِأَنَّ يُكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ
رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسَّيْتُ أَمْ
قَصَرَتِ الصَّلَاةُ قَالَ لَمْ أَسْ وَلَمْ تُقْصَرْ فَقَالَ أَلَمْ يَقُولْ ذُو الْيَدَيْنِ قَالُوا
نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ
رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ بَلَّغْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ
قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ

نمازوں (ظہریا عصر) میں سے ایک نماز پڑھائی ابن سیرین نے کہا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے اس کو ذکر کیا اور
میں بھول گیا انہوں نے کہا آپ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا پھر مسجد کے کونہ میں پڑھی مہوئی
لکڑی کے پاس کھڑے ہوئے اور اس سے تکیہ لگایا تو کیا کہ آپ بہت غصہ میں ہیں اور دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر
رکھا اور انگلیوں میں انگلیاں ڈال لیں اور دایاں رخاۃ انور بائیں متخیل کی پشت پر رکھا اور جلد باز لوگ مسجد کے
دروازوں سے باہر نکل گئے اور کہنے لگے نماز چھوٹی ہوگئی۔ لوگوں میں ابو بکر اور عمر فاروق (رضی اللہ عنہم) بھی تھے
انہوں نے آپ سے کلام کہنے میں ہیبت محسوس کی لوگوں میں ایک مرد تھا جس کے دونوں ہاتھ لمبے لمبے تھے
اس کو ذوالیدین کہا جاتا تھا اُس نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے یا نماز کم ہوگئی؟ آپ نے فرمایا نہ میں بھولا
ہوں اور نہ نماز کم ہوئی ہے اور فرمایا کیا ایسا ہی ہے جو ذوالیدین کہتا ہے۔ لوگوں نے کہا جی ہاں، پھر آپ آگے
اور جتنی نماز چھوڑ دی تھی وہ پڑھی پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی پھر سجدہ بھیجا یا اس سے لمبا سجدہ کیا پھر
مربارک اُٹھایا اور تکبیر کہی بسا اوقات لوگوں نے ابن سیرین سے پوچھا پھر سلام پھیرا۔ وہ کہتے مجھے خبر ملی ہے کہ
عمران بن حصین نے کہا پھر سلام پھیرا۔

۴۷۰ — شرح : شام کی دو نمازیں ظہریا عصر کی نمازیں تھیں کیونکہ بخاری کی دوسری روایت

میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہریا عصر کی نماز پڑھائی۔ مسلم کی روایت
میں عصر کی نماز میں دو رکعتوں میں سلام پھیرا اور ایک روایت میں ظہر کی نماز میں سلام پھیرا۔ اسی طرح ابو داؤد
کی روایت میں ظہریا عصر کی نمازوں کا ذکر ہے۔ امام طحاوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہریا عصر
کی نماز پڑھائی۔ ابن سیرین نے کہا میں ان کے ساتھ تھا کہ انہوں نے نماز پڑھائی اور ان کے بعد امام بخاری نے ادب میں

بَابُ الْمَسَاجِدِ الَّتِي عَلَى طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَالْمَوَاضِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہی ذکر کیا ہے۔ ذوالیہدین کے کلام سے شوافع نے استدلال کیا کہ بھول کر نماز میں کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور اخاف کے نزدیک نماز میں بھول کر کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ نماز حالت مذکرہ بخلاف روزے کے وہ حالت مذکرہ نہیں لہذا بھول کر کھانے یا پینے یا جماع کرنے سے روزہ فاسد نہ ہوگا اور ذوالیہدین کی حدیث منسوخ ہے۔ کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ذوالیہدین ہی ذوالشمالین ہے اور یہ دونوں خرباق بن ساریہ کے لقب ہیں اور وہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ اگرچہ خیبر کے سال مسلمان ہوئے تھے۔ جو بدر سے بہت دیر بعد لڑا گیا تھا اور ابوہریرہ کی روایت میں ذوالیہدین کا ذکر ہے مگر اس میں کوئی حرج نہیں؛ کیونکہ حدیث شریف ”صَلَّى مَنَا“ کا معنی صَلَّى بِالْمُسْلِمِينَ ہے اور لغت میں یہ جائز ہے جیسا کہ نزال بن سبرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاكَ إِيَّاكُمْ كُنَّا نَدْعِي بَنِي عَبْدِ مَنَاظٍ، حالانکہ نزال نے رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو نہیں دیکھا اس سے نزال کی مراد یہ ہے کہ قَالَ لَقَوْمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسی طرح طاؤس نے کہا قَدْ مَرَّ عَلَيْنَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، حالانکہ حضرت معاذ بن جبل مین میں سید عالم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے زمانہ میں آئے تھے اور اس وقت طاؤس پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ معلوم ہوا کہ طاؤس کی مراد یہ بھی کہ معاذ ہمارے شہر میں آئے تھے کذا حقيقه الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ، لہذا علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ ذوالیہدین کی حدیث کو منسوخ کہنا غلط ہے کیونکہ ہجرت کے بخور دیر بعد نسخ واقع ہوا ہے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سات ہجری میں مسلمان ہوئے تھے غلات تحقیق ہے؛ کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اگرچہ متاخر اسلام ہیں مگر ان کی روایت بحیثیت مسلمان کو نماز پڑھانے سے ہے نہ کہ وہ خود اس نماز میں شریف تھے جیسے بیہقی نے مجاہد سے روایت کی کہ ہمارے پاس ابوذر رضی اللہ عنہ آئے حالانکہ بیہقی نے خود کہا ہے کہ مجاہد کا ابوذر سے سماع ثابت نہیں تو حدیث کا معنی یہ ہوا کہ ابوذر ہمارے شہر میں آئے اور مجاہد سے یہ ہی بعض مکان مخصوص ہے۔ اسی طرح ابوہریرہ کی حدیث اپنی نماز پڑھنے سے ہیں قوم کو نماز پڑھانے کے اعتبار سے ہے فافہم سرور کائنات صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کا بھولنا تشبیح احکام کے لئے تھا جو حکم مشروع ہونے کے بعد فوراً زائل ہو جاتا تھا۔ اس لئے ارشاد فرمایا اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَنْتُمْ كَمَا تَبْشَرُونَ الْحَدِيثُ، حدیث شریف کے احکام اور اباحت حدیث ۳۹۲ کے تحت مذکور ہیں۔

۴۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ تَنَا فُضِيلُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ نَامُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَخْتَلِي أَمَاكِنَ مِنَ الطَّرِيقِ فَيُصَلِّي فِيهَا وَيُحَدِّثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ قَالَ وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ وَسَأَلْتُ سَالِمًا فَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا وَاقِعٌ نَافِعًا فِي الْأَمْكِنَةِ كُلِّهَا إِلَّا أَنَّهُمَا اخْتَلَفَا فِي مَسْجِدِ بَشَرٍ الرَّوْحَاءِ

باب۔ مساجد جو مدینہ منورہ کے راستوں پر واقع ہیں اور جن مقامات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی

۴۷۱۔ ترجمہ : موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ ان جگہوں کو تلاش کرتے تھے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی راہ میں واقع ہیں اور وہاں نماز پڑھتے اور کہتے کہ ان کے والد ماجد عبد اللہ بن عمر ان جگہوں میں نماز پڑھا کرتے تھے اور انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مقامات پر نماز پڑھتے دیکھا (عقبہ نے کہا) میں نے سالم رضی اللہ عنہ سے ان مقامات کے متعلق پوچھا تو انھوں نے ان سب مقامات میں نافع کی موافقت کی مگر ان دونوں نے شرفِ روعاء میں واقع مسجد میں اختلاف کیا۔

۴۷۱۔ شرح : صحیح مسلم کے باب الاذان میں ہے کہ روعاء مدینہ منورہ شرفہا اللہ تعالیٰ سے ۳۶ میل دور ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہ جنت کی وادی ہے۔ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے شتر نبیوں نے نماز پڑھی۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حج یا عمرہ کرنے گئے تو شتر بنار بنی اسرائیل کے ساتھ وہاں سے گزرے تھے۔ اس جگہ لوگ تبرک حاصل کرتے اور نماز پڑھا کرتے تھے اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے وہاں نماز پڑھنے کے التزام سے منع اس لئے فرمایا تھا کہ زمانہ گزرنے پر لوگ یہاں نماز پڑھنا واجب نہ سمجھیں جو ان کے لئے تکلیف دہ ہو، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس احتمال سے محفوظ تھے؛

۴۷۲۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحَزَامِيُّ قَالَ نَا اَنَسُ بْنُ
عِيَّاضٍ قَالَ نَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ اخْبَرَهُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِيْدِي الْحَلِيفَةِ حَيْنَ يَعْتَمِرُوْنِي حَتَّى يَحْتَجَّ حَيْنَ حَجَّ
تَحْتَ سَمُرَةٍ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِيْدِي الْحَلِيفَةِ وَكَانَ اِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوَةٍ
وَكَانَ فِي تِلْكَ الطَّرِيقِ اَوْ حَجَّ اَوْ عَمَرَهُ هَبَطَ بَطْنٍ وَاِدَّ فَإِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنٍ
وَاِدَّ اَنَاخَرُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي عَلَى شَفِيرِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَسَ ثُمَّ حَتَّى يَصْلَحَ
لَيْسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِحَجَّارَةٍ وَلَا عَلَى الْاَكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهِ الْمَسْجِدُ كَانَ
ثُمَّ يَصْلِي عَبْدُ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي بَطْنِهِ كَثُوبٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ يَصْلِي فَدَحَاثِيهِ السَّيْلِ بِالْبَطْحَاءِ حَتَّى دَفَنَ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ
عَبْدُ اللَّهِ يَصْلِي فِيهِ وَاَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَنَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرَفِ الزُّوْعَاءِ
وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْلَمُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۷۲۔ ترجمہ : نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان
کو خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرہ اور حج کرنے تشریف لے جاتے تو
ذوالحلیفہ میں لیکر کے درخت کے نیچے تشریف رکھتے جہاں مسجد ذوالحلیفہ ہے اور جب یزید یا عمرہ سے واپس
آتے اور اس راستہ میں ہوتے تو وادی کے نشیب میں اترتے۔ جب نشیب وادی سے اوپر چڑھتے تو اونٹنی بطحا
میں بٹھاتے جو وادی کے کنارے مشرق کی جانب ہے اور وہاں پچھل رات آرام فرماتے حتیٰ کہ صبح ہوجاتی۔ یہ مقام
اس مسجد کے پاس نہیں جو پتھر کی بنی ہوئی ہے اور نہ ہی اس ٹیلے پر جس پر مسجد ہے۔ وہاں ایک چلچ (بھونٹی بھری)
ہے۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اس کے قریب نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کے نشیب میں ریت کے ٹیلے ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں نماز پڑھا کرتے تھے۔ نافع نے کہا اس میں سیلاب نے ٹنگریاں بچھا دیں حتیٰ کہ وہ جگہ

يَقُولُ ثُمَّ عَنْ يَمِينِكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ تَصَلِّيُ وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى
حَافَةِ الطَّرِيقِ الْيَمْنَى وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ رَمِيَةً
بِجَبَرٍ أَوْ مَحْذُولِكَ وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْعِرْقِ الَّذِي عِنْدَ مُنْصَرِفِ
الرُّوحَاءِ وَذَلِكَ الْعِرْقُ أَنْتَهَى طَرَفُهُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُنْصَرِفِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ أَبْتَنَى ثُمَّ مَسْجِدٌ فَلَمْ
يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ يَسَارِهِ وَوَرَاءَهُ
وَيُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْعِرْقِ نَفْسِهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُرَوِّحُ مِنَ الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّي
الظُّهْرَ حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّهْرَ وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنْ مَرَّ
بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ السَّحَرِ حَتَّى يُصَلِّي بِهَا الصُّبْحَ وَإِنَّ
عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي تَحْتَ سَرْحَةٍ
صُغْرَى دُونَ الرُّوَيْثَةِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَوُجَاهُ الطَّرِيقِ فِي مَكَانٍ يُظَلُّ
سَهْلٌ حَتَّى يُفِضِيَ مِنْ أَكْمَةِ دُوَيْنَ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمِيلَيْنِ وَقَدْ انْكَسَرَ أَعْلَاهَا

جہاں عبد اللہ نماز پڑھا کرتے تھے اسے دفن کر دیا۔ عبد اللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی
جہاں چھوٹی سی مسجد ہے۔ جو مشرفِ روحاء میں مسجد کے قریب ہے۔ عبد اللہ بن عمر اس مقام کو جانتے ہیں جہاں نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی۔ وہ کہتے تھے جب تو مسجد میں نماز پڑھے وہ جگہ تیرے دائیں ہاتھ میں ہے۔ وہ مسجد
دائیں طرف راستہ کے کنارے پر واقع ہے جبکہ تو مکہ کو جاتے اس چھوٹی اور بڑی مسجد کے درمیان صرف پتھر کی مار کا
فاصلہ ہے یا اس جیسا۔ عبد اللہ بن عمر چھوٹی پہاڑی کے کنارے پر نماز پڑھتے تھے جو روحاء کے اختتام پر ہے اور
یہ پہاڑی اس کے کنارے کی انتہاء ہے۔ راستہ کے کنارے پر اس مسجد کے قریب ہے جو اس کے اور روحاء کے
آخری حصے کے درمیان ہے جبکہ تو مکہ کو جاتے وہاں مسجد بنائی گئی ہے۔ اس مسجد میں عبد اللہ نماز نہ پڑھتے تھے
اسے بائیں ہاتھ اور نیچے چھوڑ دیتے تھے اور اس کے آگے چالٹی کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ عبد اللہ بن عمر شام کو روحاء

فَانْشَىٰ فِي جَوْفِهَا وَهِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كُتُبٌ كَثِيرَةٌ وَاَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي طَرَفٍ ثَلَاثَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْعَرَجِ
 وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ أَوْ ثَلَاثَةٍ عَلَى الْقُبُورِ رَفَعَ
 مِنْ حِجَارَةٍ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ عِنْدَ سَلَامَاتِ الطَّرِيقِ بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلَامَاتِ كَانَ
 عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ الْعَرَجِ بَعْدَ أَنْ تَمِيلَ الشَّمْسُ بِأَلْهَا جَرَّةً فَيُصَلِّي الظُّهْرَ
 فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَزَلَ عِنْدَ سَرَاحٍ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ فِي مَسِيلٍ دُونَ هَرَشَى ذَلِكَ الْمَسِيلِ
 لِأَصْحَقٍ بَكْرَاءٍ هَرَشَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ مِنْ غُلُوَّةٍ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى سَرَحَةٍ هِيَ أَقْرَبُ السَّرَحَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ وَهِيَ أَهْلَاهُ
 وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ فِي
 الْمَسِيلِ الَّذِي فِي أَدْنَى مَرِّ الظُّهْرَانِ قَبْلَ الْمَدِينَةِ حِينَ تَهْبِطُ مِنَ الْقَصَفِ
 يَنْزِلُ فِي بَطْنٍ ذَلِكَ الْمَسِيلِ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَلَّةٍ لَيْسَ

سے چلتے اور ظہر کی نماز نہ پڑھتے حتیٰ کہ اس مقام پر تشریف لاتے اور وہاں ظہر کی نماز پڑھتے اور جب مکہ مکرمہ
 آتے تو اگر صبح سے کچھ گھڑی پہلے یا سحری کے آخر میں وہاں سے گزرتے تو آخر رات کو وہاں آرام کرتے حتیٰ کہ صبح کی
 نماز وہاں پڑھتے عبداللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک بڑے درخت کے نیچے اترتے جو
 روشیہ کے قریب راستہ کے دائیں طرف اور راستہ کے سامنے فراخ وسیع نرم مقام میں ہے حتیٰ کہ اس ٹیلے
 سے گزر جاتے جو روشیہ کے راستہ سے تقریباً دو میل دور ہے۔ اس درخت کا اوپر والا حصہ ٹوٹ گیا ہے
 اور وہ اپنے جوف پر مائل ہے جبکہ وہ ساق پر قائم ہے۔ اس ساق میں ریت کے کثیر ٹیلے ہیں۔ عبداللہ بن عمر نے
 نافع کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹیلے کے کنارے پر نماز پڑھی جو عرج کے نیچے ہے جبکہ وہ ہضیب کی طرف
 جائے اس مسجد کے پاس دو یا تین قبریں ہیں ان قبروں پر اوپر نیچے سفید پتھر میں راستہ کی دائیں طرف درختوں

بَيْنَ مَثَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ بِحَجَرٍ وَأَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي
طَوًى وَيَبِيتُ حَتَّى يُصْبِحَ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ وَمُصَلِّي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةِ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ
الَّذِي بَيْنَ ثَمَّةَ وَلَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فَرَضَتِي الْجَبَلِ الَّذِي
بَلِيَّةُ الْجَبَلِ الطَّوِيلُ تَحْوِ الْكَعْبَةَ فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَيْنَ ثَمَّةَ لَيْسَ الْمَسْجِدِ
بَطَرَفِ الْأَكْمَةِ وَمُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ
السُّودَاءِ تَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَةَ أَذْرَعٍ أَوْ تَحْوَاهَا ثُمَّ تُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْفَرَضَيْنِ
مِنَ الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ -

کے پاس جو راستہ میں ہیں ان درختوں کے درمیان عبد اللہ بن عمر دوپہر کو سورج ڈھلنے کے بعد عرج سے چلتے اور
اس مسجد میں ظہر کی نماز پڑھتے۔

عبد اللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بڑے بڑے درختوں کے پاس اُترتے جو راستہ
سے بائیں طرف ہنزشی کے قریب گھاٹی میں ہیں ہنزشا کے کنارے سے ملی ہوئی ہے۔ اس کے راستہ کے درمیان تیر کی
مار کے قریب فاصلہ ہے عبد اللہ بن عمر اس بڑے درخت کی طرف نماز پڑھتے تھے جو تمام درختوں سے راستہ کی طرف
زیادہ قریب اور یہ سب درختوں سے اونچا ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس گھاٹی
میں اُتر کر بٹے تھے جو ہنزشی کے قریب مدینہ منورہ کی طرف ہے۔ جب صفرِ اواب سے اُترتے تو اس گھاٹی کے
نشیب میں راستہ سے بائیں طرف اترتے جبکہ تو مکہ مکرمہ کو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُترنے کی جگہ اور راستہ
کے درمیان صرف پتھر کی مار کا فاصلہ ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے نافع کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذی طوی میں اُتر آتے
تھے اور صبح تک وہیں رہتے اور وہاں ہی صبح کی نماز پڑھتے جبکہ مکہ مکرمہ آتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ
مصلی سخت ٹیلے پر تھا اس مسجد میں نہ تھا جو وہاں بنائی گئی ہے لیکن اس سے نیچے سخت ٹیلے پر تھا عبد اللہ بن عمر

نے نافع کو خبر کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس پہاڑ کے دونوں کناروں کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے کعبہ کی طرف اس کے
 اُردو اپنے پہاڑ کے درمیان ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے اس مسجد کو جو وہاں بنائی گئی ہے۔ مسجد کے بائیں طرف کیا جو
 ٹیلے کے کنارے پر ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھنے کی جگہ اس سے نیچے کالے ٹیلے پر ہے۔ تو ٹیلے سے
 دس گز یا اس قدر چھوڑ دے۔ پھر اس پہاڑ کے دونوں کناروں کے سامنے نماز پڑھے جو تیرے اور کعبہ کے درمیان
 مشروح : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان مقامات پر ہر نماز پڑھا کرتے تھے
 جہاں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے۔ علامہ کرمانی نے کہا

۴۷۲ —

اسی لئے لوگ صالحین کے مقامات سے تبرکات حاصل کرتے ہیں اور جو سیدنا عمر فاروق سے مروی ہے کہ وہ اسے
 مکروہ جانتے تھے وہ اس لئے کہ ان کو یہ ڈر تھا کہ لوگ ان مواضع میں نماز کا التزام کر لیں گے تو بعد میں آنے والے
 لوگوں کے لئے اس میں اشکال پیدا ہو جائے گا اور وہ واجب سمجھنے لگیں گے۔ اسی لئے عالم دین جب دیکھے کہ
 لوگ نوافل کا سنت التزام کرنے لگے ہیں تو وہ بعض اوقات ان کو چھوڑ دے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ واجب نہیں ہیں

لغات

شرف ، اونچی جگہ ۔ روحاء ، مدینہ منورہ سے ۳۶ میل دور مقام ہے۔ ذوالخلیفہ ،
 مدینہ منورہ والوں کا میقات ہے۔ سمرہ ، لیکر کا درخت ۔ بطحاء ، وسیع نالی یا گھاٹی جس میں باریک
 باریک کنکریاں ہوں۔ البطم ، بھی اسی کو کہتے ہیں۔ شغیر ، کنارہ ۔ العرق ، چھوٹا پہاڑ ۔ قنریس ،
 آخر رات آرام کے لئے اترنا ۔ اکمد ، ٹیلہ ، خلیج ، نہر ۔ کثبہ ، ریت کے ٹیلے ۔ دحا ، بچھایا ۔
 حافہ ، کنارہ ۔ سورحہ ، اونچا پہاڑ ۔ الدویشہ ، جگہ کا نام ہے ۔ دویں ، بہت قریب ۔ تلعة ،
 اونچی نیچی جگہ یعنی ٹیلہ ۔ العرج ، مکہ کے راستہ میں جگہ ہے ۔ الهضبه ، زمین پر پھیلا ہوا پہاڑ ۔ الرضم ،
 ایک دوسرے پر پڑے ہوئے پتھر ۔ المسلمات ، درخت جس کے پتوں سے داغمت کی جاتی ہے ۔ اگر لام
 پر کسر ہو تو اس کا معنی پتھر ہے ۔ ہرثنی ، مکہ مکرمہ کے راستہ میں مشہور گھاٹی ہے جو جحفہ کے قریب ہے
 وہاں سے سمندر نظر آتا ہے ۔ الغلوكہ ، نیر کی مار ۔ موطہ بن ، وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ
 کی طرف چند میل دور ہے ۔ قبل ، سامنے کی طرف ۔ الصغوافات ، وادیاں یا پہاڑ ۔ ذی طوی ،
 مکہ مکرمہ میں ایک جگہ ہے ۔ ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ۔ ہضبه ، ریت کے ٹیلے سے بڑا اور پہاڑ
 سے چھوٹا ۔ فرصۃ الجبل ، پہاڑ کا راستہ ۔

اسماء و رجال
 ۱۔ ابراہیم بن منذر حزامی میں اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں ان کا سلسلہ نسب
 یہ ہے ۔ ابراہیم بن منذر بن عبد اللہ بن مہیر بن عبد اللہ بن خالد بن حزام
 ابن مؤیلہ بن اسد بن الصمد بن قصی مدینی ، آپ ۲۳۶ ہجری میں فوت ہوئے ۷۱۱ھ میں بنی ہاشم مدنی ہیں ۔ ۱۸۰ ہجری

۴ میں فوت ہوئے ۔ ہائی راویوں کا ذکر مکرر ہے ۔

بَابُ سِتْرَةِ الْإِمَامِ سِتْرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ

۴۷۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ نَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانِي وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَضْتُ الْإِخْلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَمَرَدْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ فَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانِ تَزْتَعِمُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ

۴۷۴۔ حَدَّثَنَا اسْتَعْنَى قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُمَيَّرٍ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَمُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَبَيْنَ ثُمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءُ

باب۔ امام کا سترہ ان کا بھی سترہ ہے جو اس کے مقتدی ہیں

۴۷۳۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں گدھی پر سوار آیا جبکہ میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں کسی دیوار کے بغیر لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے۔ میں بعض صف کے آگے سے گزر گیا اور اتر کر گدھی چھوڑ دی وہ چرنے لگی اور میں صف میں کھڑا ہو گیا۔ میرے فعل پر کسی نے انکار نہ کیا

۴۷۴۔ شرح : پہلے باب مساجد کے احکام میں تھا اور یہ باب غیر صلوٰۃ میں نمازیوں کے احکام میں ہے۔ یہ کل پانچ باب ہیں جو ایک دوسرے کے مناسب ہیں۔ غیر جدار سے

معلوم ہوتا ہے کہ جگہوں کوئی سترہ تھا؛ کیونکہ لفظ غیر ہمیشہ صفت میں واقع ہوتا ہے۔ دراصل حدیث کے لفظ یہ ہیں: اِلٰی شَيْءٍ غَيْرِ جِدَارٍ یعنی کسی شے کی طرف متوجہ نماز پڑھی جو دیوار کے علاوہ تھی وہ عصا تھا یا پرچھا

۴۷۵ — حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَاسِبَةُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي حَجْفَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أُمِّي يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ بِالْبَطْحَاءِ وَبَيْنَ
يَدَيْهِ عَنَزَةُ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ تَمْرِبَيْنِ يَدَيْهِ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ

دیگر تھا اسی لئے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا ہے۔ (حدیث ۲۲ کی شرح دیکھیں)

ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے روز باہر تشریف لے جاتے تو برچھالے جانے کا حکم فرماتے وہ آپ کے سامنے گاڑا جاتا آپ اس کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے اور لوگ آپ کے پیچھے ہوتے سفر میں بھی ایسا ہی کرتے تھے اسی لئے امراء نے اسے اپنایا ہے۔

۴۷۴ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب عید کی نماز کے لئے تشریف لے جاتے تو خادم کو برچھالے کر چلنے کا حکم فرماتے اور اسے نمازیں آگے گاڑا جاتا عید کے دن خاص نہیں جو کوئی نمازیوں کے آگے سترہ کا ذکر نہیں معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سترہ ہی ان کے لئے کافی تھا۔ اور الناس وراۃ کی اس پر واضح دلالت ہے کیونکہ وہ تمام افعال میں امام کے تابع ہوتے ہیں۔ نیز لفظ وراۃ کا مدلول یہ ہے کہ لوگ بھی سترہ کے وراۃ تھے کیونکہ ان کے لئے اگر علیحدہ سترہ ہوتا تو وہ اُس کے دراز ہوتے۔ قاضی بیاض رحمہ اللہ نے کہا یہ متفق علیہ بات ہے کہ مقتدی امام کے سترہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ طبرانی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سترۃ الإمام سترۃ لمن خلفہ۔ امام کا سترہ مقتدیوں کا سترہ ہے اور جب امام کا سترہ ہوتا تو آگے سے گزرنے والا امام اور مقتدیوں کی نماز میں کسی طرح بھی خلل انداز نہیں ہوتا ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فیہ اتخذھا الامراء، یہ نافع کا کلام ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ احتیاط بہت ضروری امر ہے۔ امام کا سترہ مقتدیوں کا سترہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا جو شخص صحرا میں نماز پڑھے اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ اپنے آگے برچھا وغیرہ کھڑا کر لے ورنہ درخت وغیرہ کے پیچھے نماز پڑھے۔ احناف نے کہا سترہ کی مقدار کم از کم ایک ہاتھ ہونا ضروری ہے اور موٹائی میں انگل کے برابر موٹا ہو۔ جب سترہ ایک ہاتھ سے کم اونچا ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اگر ترکش وغیرہ آگے رکھ دیا جو ایک ہاتھ کی مقدار بلند ہو تو وہ بالاتفاق سترہ ہے۔ اس کے کم مقدار میں اختلاف ہے۔ ہر شی جو ایک ہاتھ کی مقدار اونچی ہو اور وہ نمازی کے آگے آئین کے وہ سترہ ہے مگر دائیں یا بائیں آبرو کے سامنے ہونا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

ترجمہ : عون بن ابی حنیفہ نے روایت کی کہ میں نے اپنے باپ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بٹھا رکھ میں جبکہ آپ کے آگے برچھا تھا

ظہر کی دو رکعتیں اور عصر کی بھی دو رکعتیں پڑھائیں۔ حالانکہ آپ کے سامنے سے عورتیں اور گدھے گزر رہے تھے۔

شرح: یہ حدیث ان لوگوں پر واضح حجت ہے جو یہ کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے عورت

۴۷۵ -

گنکھا اور گنا گزر جائے تو نماز قطع ہو جاتی ہے۔ سنن ابی داؤد میں ابوسعید خدری سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَنْقُطُ الصَّلَاةُ شَيْئًا وَادْعُوا أَمَا سَدَّ طَعْمُ فَإِنَّمَا مَوَسِّطَانِ

نماز کو کوئی شیطان قطع نہیں کرتی اور جس قدر طاقت ہو (گدھے والے کو) دفع کرو وہ شیطان ہے۔ بخاری اور مسلم میں

ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کی نماز پڑھا کرتے تھے

اور میں آپ کے آگے جنازہ کی طرح پڑی رہتی تھی۔ معلوم ہوا جب حائض عورت قبلہ اور نمازی کے درمیان ہو تو نماز

قطع نہیں ہوتی تو نمازی کے آگے سے گزرنے والے سے بطریق اولیٰ قطع نہ ہوگی۔ ابوداؤد نے اپنے سنن میں فضل

ابن عباس سے ذکر کیا کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ ہم ایک گاؤں میں تھے آپ کے

ساتھ عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے آپ نے صحرا میں نماز پڑھی اور آپ کے آگے سترہ نہ تھا۔ ہماری لکٹیا اور گدھی آپ

کے آگے اچھل رہی تھیں آپ نے اس کی پرواہ تک نہ کی۔ یہ روایت نسائی میں بھی ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جن احادیث میں یہ ہے کہ مذکور اشیاء نماز قطع کر دیتی ہیں اس قطع سے

مراد یہ ہے کہ نماز میں خشوع و خضوع کو قطع کر دیتی ہیں۔ اصل نماز قطع نہیں ہوتی۔ اس طرح دونوں طرح کی روایت

میں اتفاق ہوگا اور یہ اچھا طریقہ ہے مگر یہ اس تقدیر پر ہے جبکہ دونوں طرف کی روایات قوت میں مساوی ہوں،

اور جب یہ دیکھا جائے کہ جمہور کی احادیث ان کے مخالفین کی احادیث اقویٰ اور صحیح تر ہیں تو اقویٰ اور

صحیح ہی کو لینا اولیٰ ہے۔

ہاں اگر کوئی یہ کہے کہ سنن ابی داؤد میں سعید بن عروان سے روایت ہے کہ ان کے والد حج کو جا رہے

تھے۔ راستہ میں تبوک میں ٹھہرے وہاں ایک شخص تھا جس کے دونوں پاؤں اس کی پشت سے جھے ہوئے

تھے۔ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو اُس نے کہا میں یہ واقعہ تم سے بیان کرتا ہوں۔ مگر جب تنگ میں زندہ ہوں

تم نے کسی سے بیان نہ کرنا پھر اُس نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک میں ایک کھجور کے پاس ٹھہرے

اور فرمایا ہمارا قبلہ ادھر ہے پھر کھجور کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنے لگے میں اور ایک اور لڑکا دوڑتے ہوئے آئے

حتیٰ کہ آپ کے آگے گئے کبھی گزر گئے۔ سر دیکھنا نہ سکتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس نے ہماری نماز قطع کی ہے۔ اللہ تعالیٰ

اس کا چلنا قطع کر دے۔ اس وقت سے آج تک میں پاؤں پر کھڑا نہیں ہو سکا۔ مگر اس حدیث پر اگرچہ ابوداؤد

نے سکوت کیا ہے لیکن دوسرے محدثین نے اسے کمزور قرار دیا ہے اور اگر اسے صحیح تسلیم بھی کر لیں تو ابن عباس

رضی اللہ عنہما کی حدیث سے یہ منسوخ ہے؛ کیونکہ یہ واقعہ تبوک میں ہوا ہے اور عبد اللہ بن عباس کی حدیث

حجۃ الوداع کا واقعہ ہے جو یقیناً تبوک کے واقعہ کے بعد ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں رباعی نماز

کو قصر کر کے پڑھا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابٌ قَدْ رَكِعَهُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْمُصَلِّي وَالسُّتْرَةِ

۴۷۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ قُصَّارَةَ قَالَ نَاعِبُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْحِجَارِ مَمَرٌ الشَّاةُ
 ۴۷۷۔ حَدَّثَنَا الْمُكَلِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَايِرُ بْنُ أَبِي جَبِيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمِنْبَرِ مَا كَادَتْ الشَّاةُ تَجُوزُهَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

آپ کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم۔ آپ قرشی عدوی مدنی ہیں۔ ۱۲۹ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ - نِزَازِيٍّ أَوْ سِتْرَةٍ كَمَا بَيْنَ كِتَافٍ صَالِحٍ هُوَ نَازِيٍّ

۴۷۸۔ تَوْجِہ : سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا نَزَلَ مِنْهُ فِي جَنْبِهِ أَوْ قَبْلَهُ كِي طَرَفٍ " دِيَارِ كَمَا دَرَمِيَانِ بَعْرِي كَمَا كَزَنَ كِي مَقْدَارِ فَاصِلَةٍ تَحَا - ۴۷۹۔ تَوْجِہ : سَلَمَةُ بْنُ أَكْبَحَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ مَنبَرُ كَمَا قَرِيبَ سَعْدِ بَعْرِي كِي دِيَارِ يَكُنْ أُنْفَى مَسَافَتٍ حَقِّ كَمَا اسَّ سَعْدِ بَعْرِي مَشْكَلٍ سَعْدِ كَزَنَ سَقْتِ حَقِّ - ۴۸۰۔

۴۸۱۔ ۴۸۲۔ تَوْجِہ : اِمَامُ شَافِعِيٍّ أَوْ اِمَامُ أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَكُنْ كَمَا نَزَلَ مِنْهُ فِي جَنْبِهِ أَوْ قَبْلَهُ كِي طَرَفٍ " دِيَارِ كَمَا دَرَمِيَانِ بَعْرِي كَمَا كَزَنَ كِي مَقْدَارِ فَاصِلَةٍ تَحَا - ۴۸۳۔ تَوْجِہ : سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا نَزَلَ مِنْهُ فِي جَنْبِهِ أَوْ قَبْلَهُ كِي طَرَفٍ " دِيَارِ كَمَا دَرَمِيَانِ بَعْرِي كَمَا كَزَنَ كِي مَقْدَارِ فَاصِلَةٍ تَحَا - ۴۸۴۔ تَوْجِہ : سَلَمَةُ بْنُ أَكْبَحَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ مَنبَرُ كَمَا قَرِيبَ سَعْدِ بَعْرِي كِي دِيَارِ يَكُنْ أُنْفَى مَسَافَتٍ حَقِّ كَمَا اسَّ سَعْدِ بَعْرِي مَشْكَلٍ سَعْدِ كَزَنَ سَقْتِ حَقِّ - ۴۸۵۔

باب الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ

۸۷۷ھ۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَأْيَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكْزِلُهُ الْحَرْبَةُ

إِلَيْهَا

۱۔ عمرو بن ڈرارہ نیشاپوری ہیں ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ ۲۳۸ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ ابو حازم کا نام سلمہ بن دینار ہے۔ ۳۔ سہل بن سعد صاحب کونین حدیث ۲۴۲ کے اسامہ میں گزرے ہیں۔

سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ

اکوع کا نام سنان بن عبد اللہ وہ اسلمی مدنی ہیں۔ سلمہ کنیت ابو سلمہ یا ابویاس یا ابو عامر ہے۔ کہا گیا ہے کہ وہ ابن عمرو بن اکوع ہیں، بیعتہ الرضوان میں حاضر ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مین بار بیعت کی۔ ایک بار سب لوگوں سے پہلے دوسری بار ان کے درمیان میں اور تیسری ان کے آخر میں بیعت کی انہوں نے ۷۷ احادیث روایت کی ہیں۔ بخاری نے ان میں سے اکیس ذکر کی ہیں فقہ حاکم، بہادر، تیر انداز، مخلص اور گھوڑوں سے تیز دوڑتے تھے۔ بہت نیک اور فاضل تھے۔ ربذہ میں سکونت پذیر تھے۔ ان سے بھیڑیے نے کلام کیا۔ اس کا بیان یہ ہے کہ سلمہ بن اکوع نے کہا میں نے بھیڑیے کو دیکھا کہ اُس نے ہرنی پھڑپی ہوئی ہے میں اس کے پیچھے بھاگا اور اس سے وہ چھین لی بھیڑیے نے کہا تیری ہلاکت ہو تم نے میرے ساتھ کیا کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے مجھے رزق دیا اور تم نے وہ مجھ سے چھین لیا حالانکہ وہ تیرا مال نہ تھا۔ سلمہ نے کہا میں نے خیال کیا اسے لوگوں پر عیب بات ہے کہ بھیڑیا بتیں کر رہا ہے۔ بھیڑیے نے جواب دیا۔ یہ کچھ عجیب نہیں۔ عجیب بات تو یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کھجوروں میں نہیں اللہ کی عبادت کے لئے پکارتے ہیں اور تم انکا کرتے ہو اور بتوں کے پجاری بنے ہوئے ہو۔ سلمہ بن اکوع نے کہا میں یہ سن کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو اسلام قبول کر لیا۔ وہ اسی (۸۰) برس کی عمر میں ۷۴ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

باپ۔ برچھے کی طرف نماز پڑھنا

۸۷۸ھ۔ توجہ۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْعَنْزَةِ

۴۷۹ — حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ نَاشِعَةُ قَالَ نَاعُونَ بْنُ جُحَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ خَرَجَ إِلَيْنَا النَّبِيُّ بِالْهَاجِرَةِ فَأَتَى بَوْضُوعًا فَتَوَضَّأَ فَصَلَّى بِنَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَنْزَةٌ وَالْمَرْأَةُ وَالْجَمَارُ يَمْشُونَ مِنْ وَرَائِهَا

۴۸۰ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزْزِيعٍ قَالَ نَاشِئَانِ عَنْ ثَعْلَبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعَتْهُ أَنَا وَغُلَامٌ وَمَعْنَا عَكَازَةٌ أَوْ عَصَا أَوْ عَنْزَةٌ وَمَعْنَا إِدَاوَةٌ فَإِذَا فُرِعَ مِنْ حَاجَتِهِ نَاولْنَاهُ الْإِدَاوَةَ

برچھا گاڑا جاتا تھا اور آپ اس کی طرف نماز پڑھتے تھے۔

۴۷۹۔ باب — نیزہ کی طرف نماز پڑھنا

ترجمہ: بخون بن ابی جحیفہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے۔ آپ کے پاس پانی لایا گیا تو آپ نے وضو کر کے ہمیں ظہر اور عصر کی نماز پڑھائی جبکہ آپ کے آگے نیزہ تھا۔ اور عودیں اور گدے نیزے (سترہ) کے پر سے گزر رہے تھے۔

۴۷۸ — ۴۷۹ — تَبْوِجٌ: يَمْشُونَ کا فاعل ضمیر ہے اور اسم جمع کا اطلاق تشبیہ پر جائز ہے۔ اس حدیث کی تفصیل حدیث ۱۵۲

باب حمل العنزۃ فی الاستغائیں گزر چکی ہے۔

۴۸۰ — ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضاے حاجت کے لئے باہر تشریف لے جاتے تو میں اور ایک لڑکا

آپ کے پیچھے جاتے جبکہ ہمارے ساتھ عکازہ یا عصا یا نیزہ ہوتا اور ہمارے ساتھ پانی کا مشکیزہ ہوتا جب آپ قضاے حاجت سے فارغ ہوتے تو ہم آپ کو پانی کا مشکیزہ دیتے۔

بَابُ السُّنَّةِ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا

۴۸۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاسِبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُهَاجِرَةِ فَصَلَّى بِالْبَطْحَاءِ الظُّهْرَ وَالْعَصَرَ رَكَعَتَيْنِ وَنُصِبَ بَيْنَ يَدَيْهِ غَزْزَةٌ وَتَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَمَشَّحُونَ بِوَضُوءِهِ

۴۷۸ - ۴۸۰ : ابن بزیع کی کنیت ابو سعید ہے - ۲۲۹ - ہجری کو بغداد میں وفات پائی -
علاء شاذان ، اسود بن عامر کا لقب ہے - ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے
وہ شامی ہیں بغداد میں سکونت پذیر تھے - ۲۰۸ - ہجری میں فوت ہوئے عطاء حکم بن قتیبہ حدیث ۱۱۷۷ کے اسامہ میں گزرا ہے -

بَابُ - مَكَّةَ وَغَيْرِهَا فِي سِتْرِهِ كَرْنَا

۴۸۱۔ ترجمہ : ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے وقت باہر تشریف لائے اور بطحاء میں ظہر اور عصر کی نماز پڑھی جبکہ آپ کے آگے نیزہ گڑھا ہوا تھا - سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو لوگ آپ کے وضو کا پانی اپنے بدنوں پر لگاتے تھے -

۴۸۰ - ۴۸۱۔ شرح : عکازہ وہ لائمی ہے جس کے نیچے لوہے کی سوئی لگی ہوتی ہے - غنیزہ لائمی سے لمبا اور نیزے سے چھوٹا ہوتا ہے -
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بزرگوں کی خدمت اور علماء کا احترام کرنا چاہیے اور پانی سے استنجاء کرنا مستحب ہے -

امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا سترہ نیزہ کے برابر موٹا ہونا چاہیے اور ایک ہاتھ اونچا ہو - امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سترہ کم از کم کچا دے کی لکڑی کے برابر ہونا چاہیے اور اس کی اونچائی کم از کم ایک ہاتھ ہو - زمین پر خط کھینچنا بے سود ہے - امام شافعی اسے جائز کہتے ہیں - ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نمازی کے لئے سترہ رکھنے کا مقصد یہ ہے کہ آگے سے کوئی رنگدہرے جو شخص وسیع میدان میں نماز پڑھے اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ سترہ آگے گاڑے مگر میں ہوا بغیر مکہ میں مسافر کے لئے آٹار سے تبرک حال کرنا مستحب ہے

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْأُسْطُوَانَةِ

وَقَالَ عُمَرُو الْمُصَلُّونَ أَحَقُّ بِالسَّوَارِي مِنَ الْمُتَحَدِّثِينَ إِلَيْهَا وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَجُلًا يُصَلِّي بَيْنَ أُسْطُوَانَتَيْنِ فَأَدْنَاهُ إِلَى سَارِيَةٍ فَقَالَ صَلِّ إِلَيْهَا
 ۴۸۲۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّي بْنُ أَبِي هَيْمَةَ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ كُنْتُ
 إِلَى مَعَ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ فَيُصَلِّي عِنْدَ الْأُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُصْحَفِ فَقُلْتُ
 يَا أَبَا مُسْلِمٍ أَرَأَيْكَ تَحْتَرِي الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذَا الْأُسْطُوَانَةِ قَالَ فَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا

بَابُ — ستون کو آڑ بنا کر نماز پڑھنا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا باتیں کرنے والوں کی نسبت نمازی ستونوں کے زیادہ لائق
 ہیں۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھتے دیکھا تو

اسے ایک ستون کے قریب کر دیا اور کہا یہاں نماز پڑھو !

ترجمہ : یزید بن ابی عبید نے کہا میں سلمہ بن اکوع کے ساتھ آتا تھا وہ مصحف کے
 ۴۸۲۔ پاس ستون کے قریب نماز پڑھتے میں نے کہا اے اباسلم! میں دیکھتا ہوں

کہ آپ قصد کرتے ہوئے اس ستون کے پاس نماز پڑھتے ہیں۔ انھوں نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دیکھا کہ آپ اس کے پاس قصداً نماز پڑھا کرتے تھے۔

۴۸۲۔ شرح : نمازی اور باتیں کرنے والے دونوں ستونوں کی طرف محتاج
 ہیں نمازی ان کو سترہ بنانے کے لئے اور باتیں کرنے والے ٹکیہ

لگانے کے لئے چونکہ نمازی عبادت میں مصروف ہوتے ہیں۔ اس لئے یہ ستونوں کے زیادہ محتاج ہیں سیدنا
 عمر فاروق نے اس شخص کو ستون کے قریب اس لئے کیا کہ اس کی نماز سترہ کی طرف ہو۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں ایک خاص جگہ
 مصحف کے لئے تھی۔

۴۸۳۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ نَاسُفِينُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَقَدْ أَذْرَكْتُ كِبَارَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَدَوُّ السَّوَارِي عِنْدَ الْمَغْرِبِ وَزَادَ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَنَسٍ حَتَّى يُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ
۴۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاجُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَبِلَالٌ فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ وَكُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى إِتْرِهِ فَسَأَلْتُ بِلَالَ أَيْنَ صَلَّى فَقَالَ بَيْنَ الْعُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ

۴۸۳۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے بڑے بڑے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ مغرب کی اذان کے وقت ستروں کی طرف عجلت سے جاتے شعبہ نے عمرو سے انھوں نے حضرت انس سے اود زیادہ روایت کی حتی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حجرے سے باہر تشریف لاتے
۴۸۴۔ شرح : یعنی مغرب کی اذان کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ستروں کو سترہ بنا کر مغرب کی نماز سے پہلے دو نفل پڑھتے شروع اسلام میں مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعتیں مشروع تھیں پھر ان سے منع کر دیا گیا۔ ابو بکر بن عربی نے کہا اس نماز میں اصحابہ میں اختلاف رہا۔ بعض صحابہ کرام پڑھتے بعض نہ پڑھتے۔ مگر ان کے بعد کسی نے یہ نماز نہیں پڑھی۔ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے کہا یہ نماز بدعت ہے چاروں خلفائے راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بہت بڑی جماعت یہ نفل نہ پڑھتے تھے۔

باب۔ جماعت کے سواستونوں

کے درمیان نماز پڑھنا

۴۸۴۔ ترجمہ : صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زید، عثمان بن

۲۸۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ
الْكَعْبَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَبَشِيُّ فَأَغْلَقَهَا
عَلَيْهِ وَمَكَثَ فِيهَا فَسَأَلْتُ بِلَالَ حِينَ خَرَجَ مَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأَى
وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى وَقَالَ لَنَا إِسْمَاعِيلُ
حَدَّثَنِي مَالِكٌ فَقَالَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ

ججی اور بلال رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور دیر تک کعبہ میں رہے پھر باہر تشریف لائے سب لوگوں
سے پہلے میں آپ کے پیچھے آیا اور بلال سے پوچھا کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی۔ اُس نے کہا اگلے دونوں ستونوں کے درمیان
ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زید،
بلال اور عثمان بن طلحہ ججی کعبہ میں داخل ہوئے۔ عثمان نے کعبہ کا دروازہ
بند کر لیا۔ آپ اس میں بہت دیر ٹھہرے میں نے بلال سے پوچھا جبکہ وہ باہر آئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
”اندر“ کیا کیا اس نے کہا آپ نے ایک ستون اپنی بائیں طرف ایک دائیں طرف اور تین اپنے پیچھے کئے۔
اس وقت بیت اللہ کے چھ ستون تھے۔ پھر نماز پڑھی۔ اسماعیل نے کہا مجھے مالک رضی اللہ عنہ نے خبر
دی اور کہا دائیں طرف دو ستون کئے۔

۲۸۴ — ۲۸۵۔ شرح : ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز
ہے اور جماعت کے بغیر نماز یعنی اکیلا شخص دو ستونوں کے
درمیان نماز پڑھ سکتا ہے۔ مکر وہ نہیں۔ جس حدیث میں ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے سے منع فرمایا وہ جماعت
کی صورت میں ہے تاکہ صفوف میں انقطاع نہ ہو اور صف بندی میں خلل نہ ہو جس وقت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی۔ اس وقت کعبہ کے چھ ستون تھے۔ اس کے بعد فتنہ ہند میں بغیر واقع ہوا عُمود
جنس ہے ایک اور دو کا محتمل ہے۔ یہ حدیث مجمل ہے اور مالک کی روایت اس کا بیان ہے۔ لہذا یہ نہ کہا
جائے کہ حدیث میں پانچ ستون مذکور ہیں۔ یعنی میں ہے کہ ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے میں سلوک
اختلاف ہے۔ انس بن مالک اسے مکر وہ کہتے ہیں۔ کیونکہ مالک کی صحیح روایت میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

باب ۴۸۶ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ نَا اَبُو صُمْرَةَ
 قَالَ نَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ اِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ
 مَشَى قِبَلَ وَجْهِهِ حَتَّى يَدْخُلَ وَجَعَلَ الْبَابَ قِبَلَ ظَهْرِهِ فَمَشَى حَتَّى
 يَكُوْنَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ قَرِيْبًا مِنْ ثَلَاثَةِ اَذْرَعٍ صَلَّى
 يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي اَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى
 فِيْهِ قَالَ وَلَيْسَ عَلٰى اَحَدٍ نَا بَأْسٌ اِنْ صَلَّى فِيْ اَيِّ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ستونوں کے درمیان صف بناؤ اور صفوف کو مکمل کرو۔ امام مالک رضی اللہ عنہ
 نے کہا اگر مسجد تنگ ہو تو حرج نہیں۔ حضرت حسن بصری، ابن سیرین نے کہا جائز ہے۔ سعید بن جبیر، ابراہیم تیمی اور
 سوید بن غفلہ ستونوں کے درمیان جماعت کراتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!
 (حدیث ۲۸۶۷ کا بعینہ یہی اسناد ہے)

باب ۴۸۷

ترجمہ : عبداللہ بن عمر جب کعبہ میں داخل ہوتے تو داخل ہوتے وقت سیدے
 منہ کی طرف چلے جاتے اور دروازہ اپنی پیٹھ کے پیچھے کی طرف کرتے حتیٰ کہ
 ان کے اور ان کے منہ کی طرف والی دیوار کے درمیان صرف تین ماتھ کے قریب فاصلہ رہ جاتا تو وہاں نماز
 پڑھتے جبکہ وہ اس جگہ کا قصد کرتے جس کی ان کو حضرت بلال نے خبر دی تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں
 نماز پڑھی۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کسی پر کوئی حرج نہیں کہ وہ بیت اللہ کے جس کونہ میں چاہے نماز پڑھے
 مشرح : اس حدیث کو پہلی حدیث سے باب کے لفظ سے اس لئے علیحدہ ذکر
 کیا ہے کہ یہ ستونوں کے درمیان نماز پر صراحت دلالت نہیں کرتی لیکن اس
 سے مراد یہی ہے کیونکہ مذکور جگہ کا دروازہ کے سامنے اور دیوار کے قریب ہونا ہی اس پر دلالت کرتا ہے کہ دونوں
 ستونوں کے درمیان نماز پڑھی تھی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کے اور سترہ کے درمیان تین ماتھ کا فاصلہ ہوتا تھا اور کبھی بکری کے
 گند جلنے کا فاصلہ ہوتا تھا۔

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الرَّاحِلَةِ

وَالْبَعِيرِ وَالشَّجَرِ وَالرَّحْلِ

۴۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ نَامَعْتُمُ
ابْنَ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ كَانَ يَعْزِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ
الرَّحْلُ فَيُعَدُّ لَهُ فَيُصَلِّي إِلَى أَخْرِيتهِ أَوْ قَالَ مُوْخِرَتِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى السَّرِيرِ

۴۸۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاجِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعَدُّ لَمْؤُنَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ

باب - سواری اونٹ ، درخت اور پالان

کی طرف نماز پڑھنا

۴۸۷۔ ترجمہ : نافع نے ابن عمر سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی
کو عزیض میں بٹھا کر اس کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ میں نے کہا (عبید اللہ) مجھے
خبر دو جب اونٹ چل پڑے تو کیا کرتے؟ نافع نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پالان کو آگے برابر رکھتے اور اس کی
لکڑی کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

۴۸۸۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے اونٹنی اور پالان کو سترہ
بنایا مگر اس میں درخت کا ذکر نہیں۔ درخت وغیرہ کو اس پر
قیاس کیا ہے۔ ثانی کی روایت میں درخت کو سترہ بنانا صراحتہً مذکور ہے۔

لَقَدْ رَأَيْتَنِي مُضْطَجِعَةً عَلَى السَّرِيرِ فَيَجِيءُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَوَسَّطُ
السَّرِيرَ فَيُصَلِّيُ فَافْكِرُهُ أَنْ أَسْفَعَهُ فَأَنْسَلُ مِنْ قِبَلِ رَجُلِي السَّرِيرَ حَتَّى أُنْزَلَ
مِنَ الْحَافِي

بَابُ لِيُرَدَّ الْمُصَلِّيُّ مِنْ مَرَبِّينَ يَدِيهِ وَرَدَّ

ابْنُ عُمَرَ فِي الشَّهَادَةِ وَفِي الْكَعْبَةِ وَقَالَ إِنَّ أَلْبَى إِلَّا أَنْ يُقَاتِلَهُ قَاتِلُهُ
۲۸۹ — حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ نَاعَبَدُ الْوَارِثَ قَالَ نَايُونُ عَنْ

باب - چارپائی کی طرف نماز پڑھنا

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کیا تم نے ہم کو کتوں اور گدھوں کے
برابر کر دیا ہے۔ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں چارپائی پر لیٹی ہوتی تھی

۲۸۸ —

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور چارپائی کے وسط کے محاذی ہو کر نماز پڑھتے میں اسے کمرہ جانتی
کہ آپ کے سامنے لیٹی رہوں تو چارپائی کی پانچویں طرف سے آہستہ سے نکلتی تھی کہ اپنے لحاف سے باہر نکل جاتی۔

مشرح : ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے یہ اس وقت کہا جبکہ لوگوں نے کہا کہ کتا گدھا اور

۲۸۸ —

عورت نماز قطع کر دیتے ہیں۔ لفظ ”رَأَيْتَنِي“ میں فاعل اور مفعول بہ ایک ہی

شے ہے اور یہ افعال قلوب میں جائز ہے اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ عورت نماز قطع نہیں کرتی؛ کیونکہ ام المؤمنین
رضی اللہ عنہا کا اپنے لحاف سے باہر نکل جانا ایسا ہے جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے سے گزرتی ہیں۔ ام المؤمنین اس لئے
لحاف سے باہر نہ نکلتی تھیں کہ کہیں سرور کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کے خضوع و خضوع میں فرق نہ آئے بلکہ انھوں نے اپنی
طبع کے اعتبار سے آپ کے آگے لیٹے رہنا مناسب نہ سمجھا۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے کبھارات کی نماز میں جب یہ علم
صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جلتے تو میرے پاؤں کو حرکت دیتے میں پاؤں اکٹھے کر لیتی تھی جب آپ سجدہ کر لیتے تو میں
پاؤں سیدھے کر لیتی تھی۔ اس وقت گھروں میں چراغ نہ چلائے جاتے تھے۔ معلوم ہوا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے خضوع میں بہر حال فرق نہیں آتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت یا مرد نمازی کے آگے ہوں تو نماز میں ظل نہیں آتا۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الامام !

حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَدَّثَنَا أَدُمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ نَاسِلُهُمْ بْنُ الْمُغِيرَةِ قَالَ نَاحِمُ بْنُ هَلَالٍ
 الْعَدَوِيُّ قَالَ نَا أَبُو صَالِحٍ السَّمَانُ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فِي يَوْمٍ
 جُمُعَةٍ يُصَلِّي إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ
 أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَفَعَ أَبُو سَعِيدٍ فِي صَدْرِهِ فَنَظَرَ الشَّابُّ فَلَمْ يَجِدْ
 مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ فَعَادَ لِيَجْتَازَ فَدَفَعَهُ أَبُو سَعِيدٍ أَشَدَّ مِنَ الْأَوَّلَى
 فَنَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَا إِلَيْهِ مَا لَفِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ
 وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ خَلْفَهُ عَلَى مَرْوَانَ فَقَالَ مَا لَكَ وَلَا بِنَ أَخِيكَ يَا أَبَا سَعِيدٍ
 قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ
 يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنَّ أَبِي
 فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ

باب۔ نمازی اس شخص کو دفع کرے جو

اس کے آگے سے گزرنا چاہے

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تشہد میں گزرنے والے کو (دفع کیا اور اسی طرح کعبہ
 میں کمرے اور کہا اگر وہ انکار کرے مگر اس کا کہ تو اس سے لڑے تو اس سے جھگڑا کر
 ترجمہ : ابو صالح ستان نے کہا میں نے ابو سعید خدری کو جمعہ کے روز کسی شے
 کی طرف متوجہ نماز پڑھتے دیکھا جو اس کو لوگوں سے آڑ کئے ہوئے تھا
 ۴۸۹ — ابو معیط کے بیٹوں میں سے ایک جوان نے ان کے آگے سے گزرنا چاہا تو ابو سعید نے اس کے سینہ پر پتھر مارا

نوجوان نے نظر کی اور ان کے آگے سے گزرنے کے سوا کوئی راہ نہ پائی تو وہ
وہ گزرنے کے لئے لوٹا۔ ابوسعید نے پہلے سے سخت اس کو تھپڑ مارا۔ وہ ابوسعید سے ناراض ہو کر مروان کے
پاس گیا اور اس سے واقعہ کی شکایت کی۔ ابوسعید بھی اس کے پیچھے مروان کے پاس چلے گئے۔ مروان نے
کہا اے ابوسعید تمہارے اور تمہارے بھتیجے کے درمیان کیا جھگڑا ہے؟ ابوسعید نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا آپ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی شے کی طرف نماز پڑھے جو اس کو لوگوں سے آڑ کرے اور کوئی
شخص اس کے آگے سے گزرنا چاہے تو وہ اس کو روکے اگر وہ رکنے سے انکار کرے تو اس سے جھگڑا
کرے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

شرح : یعنی کعبہ یا غیر کعبہ میں نماز پڑھے اور کوئی شخص آگے سے گزرنا چاہے
تو اس کو کھینچے ورنہ اس سے لڑے اس حدیث کے دو اسناد ہیں

۲۸۹ -

دوسرے اسناد میں ابوصالح کہتے ہیں۔ میں نے ابوسعید کو دیکھا اور یہ پہلے اسناد سے اقویٰ ہے۔ کیونکہ اس
میں ابوصالح سے روایت ہے کہ ابوسعید نے کہا الخ رؤیت کا ذکر نہیں۔ پہلی میں رؤیت کا ذکر ہے۔

نوجوان پر بھتیجے کا اطلاق اخوت اسلامیہ کی بنا پر ہے اور وہ چھوٹا بھی تھا اسی لئے بھائی نہیں کہا
قتال سے مراد جھگڑا ہے قتل نہیں۔ اگر وہ بالفرض جھگڑے میں مر جائے تو قاضی عیاض نے کہا بالاتفاق

اس کا قصاص نہیں اور دیت میں اختلاف ہے۔ گزرنے والے کو روکنا مستحب ہے واجب نہیں اور اسے شیطان
اس لئے کہا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے پر اس کو شیطان اُبھارتا ہے یا وہ انسانی شیطان ہے اور سرکش

انسان پر شیطان کا اطلاق جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : شَیَاطِیْنُ الْاِنْسِ وَالْحِیْتِ ، اس حدیث سے
معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کو اپنے آگے سترہ کرنا چاہیے اور یہ امام ابوحنیفہ، مالک اور شافعی رضی اللہ عنہم

کے نزدیک مستحب ہے جبکہ امام احمد رضی اللہ عنہ اسے واجب کہتے ہیں اور اسے ایسی جگہ گارٹھ جہاں
سے گزرنا مکروہ ہے یا وہ مقام سجدہ ہے۔ امام شافعی تین ہاتھ کی مقدار کہتے ہیں۔ جبکہ امام مالک

رضی اللہ عنہ کوئی حد مقرر نہیں کرتے ہاں وہ اتنا ضرور کہتے ہیں کہ سترہ اتنا دور ہو کہ نمازی اسے ہاتھ سے
روک سکے۔ ابو داؤد کی جس روایت میں ہے کہ اگر سترہ نہ ملے تو آگے خط کھینچ لے۔ امام نووی اور قاضی

عیاض نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ امام شافعی نے بھی اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ سترہ اس
قدر ہونا چاہیے جو دور سے ظاہر ہو اور انگلی کے برابر ہوٹا اور کم از کم ایک ہاتھ لبا ہو اور اسے دائیں ابرو کے

سامنے کرے بالکل ناک کے مقابلہ نہ کرے کیونکہ یہ ممود ہے جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔
عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کی حدیث ۱۳۹۰ کے اسماء رجال

یونس بن عیینہ بصری ہیں۔ ان کی کینت ابوجہلہ ہے۔ ۱۳۹۰۔ بصری میں دفات پائی۔
عبداللہ بن ہلال عدوی جلیل القدر تابعی ہیں۔ ان کی کینت ابوجہلہ ہے۔ ۱۳۹۰۔ بصری میں دفات پائی۔

بَابِ اِثْمِ الْمَارِبَيْنِ يَدِي الْمَصْلِيِّ

۴۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي
جُهَيْمٍ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِبَيْنِ
يَدِي الْمَصْلِيِّ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ
الْمَارِبَيْنِ يَدِي الْمَصْلِيِّ مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ
أَنْ يَمُوتَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَدْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا
— اَوْسَنَةً

باب۔ نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو گناہ

۴۹۰۔ ترجمہ : بسر بن سعید نے روایت کی کہ زید بن خالد نے اس کو ابو جہیم کے پاس
بھیجا کہ آگے سے پوچھے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازی
کے آگے سے گزرنے والے کے متعلق کیا سنا ہے؟ ابو جہیم نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نمازی
کے آگے سے گزرنے والا یہ معلوم کر لے کہ اسے کتنا گناہ ہے تو اس کا چالیس برس کھڑے رہنا اس کے آگے
گزرنے سے بہتر ہوگا۔ ابو النضر نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ بسر بن سعید نے چالیس دن کہے یا چالیس ماہ
یا چالیس سال کہے۔

۴۹۰۔ شرح : یعنی نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اسے کتنا
گناہ ہے تو اس کا چالیس برس کھڑا رہنا اس کے گزرنے سے بہتر ہوتا
بخاری نے صرف چالیس کہا ہے اور ابو النضر کی روایت میں بھی چالیس کا تعین نہیں کیا کہ وہ سال ہیں
یا مہینے یا ایام ہیں۔ ابن ماجہ کی روایت میں سو سال اور بزار کی روایت میں چالیس سال مذکور ہیں۔ بہر حال
نمازی کے آگے سے گزرنے پر سخت وعید منقول ہے۔

طبرانی میں عبد اللہ بن عمرو سے مرفوع روایت ہے کہ جو شخص قصداً نمازی کے آگے سے گزرے وہ قیامت کے روز خواہش کرے گا کہ وہ خشک درخت ہوتا۔ ابن بطلان نے کہا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو بخلدی کے آگے سے گزرے وہ قیامت کے روز خواہش کرے گا کہ وہ خشک درخت ہوتا۔ ابن بطلان نے کہا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے سے ایک سال کھڑے رہنا بہتر ہے۔ کعب الاحباب نے کہا کہ زمین میں دھنسیا جانا نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہے۔ چالیس سال کے عہد کی تخصیص کی حکمت خدا ہی جانتا ہے ہو سکتا ہے کہ اطوار انسان کے اعتبار سے چالیس فرمایا ہو کیونکہ غالباً انسان کے اطوار میں سے ہر طور کا کمال چالیس کے عدد میں ہے۔ چنانچہ نطفہ کا ہر طور چالیس دن میں بدلتا ہے اور انسان کی عقل کا چالیس سال میں ہوتا (دکھانی) اسی لئے عموماً نبوت و ولایت چالیس سال کے بعد رونما ہوتی ہے۔

امام طحاوی نے کہا چالیس کے بعد سو سال کا ذکر کرنا نمازی کے آگے سے گزرنے والے پر اس کی عظمت بیان کرنا ہے؛ کیونکہ یہ مقام زجر و تشدید ہے اور سو کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ یہ عدد عشرات اور الوف کے درمیان ہے۔ بہتر کام درمیان ہوتا ہے۔

علامہ کبھانی کی تقریر سے اگر میت کے چالیسویں پر استدلال کر لیا جائے تو بعید نہ ہوگا۔ کیونکہ انسان کے فوت ہونے کے چالیس روز بعد اس کا طور بدلتا ہے اور ایصالِ ثواب میں ممانعت نہیں جبکہ تاریخ کے تعین پر شرعاً کوئی منع وارد نہیں۔ بخاری میں ہے کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو وعظ کے لئے دن مقرر فرمایا تھا۔

علامہ عینی نے کہا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کا کبیرہ گناہ ہے۔ نمازی کے آگے کی جگہ جہاں سے گزرنے سے منع ہے وہ یہ ہے کہ جب حالت قیام میں سجدہ گاہ پر نذر کرے تو جہاں تک اس کی نگاہ پھیلے وہ سجدہ گاہ ہے وہاں سے گزرنے سے منع ہے۔ ابن بطلان نے کہا ”لَوْ يَعْلَمُ“ سے یہ مفہوم ہے کہ گناہ اسی کو ہوگا جو نبی کو جانتے ہوئے اس کا مرتکب ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نائب بنانا اور خبر واحد قبول کرنا جائز ہے اور علماء کو ایک دوسرے سے علم حاصل کر لینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ اعلم!

عبداللہ بن عمر کا نام سالم ہے۔ ان کا پہلے ذکر ہو چکا ہے ۲ بشرِ حضری مدنی زاہد ہیں۔ ایک سو بھری میں فوت ہوئے۔ انھوں نے کفن بھی باقی

اسماء رجال

نہ چھوڑا تھا ۳ زید بن خالد بن یزید بن لیث جہنی ہیں ان کی کنیت، مقام اور سن وفات میں مختلف اقوال ہیں۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ان کی کنیت ابو طلحہ یا ابو عبدالرحمن یا ابوذر رحمہ ہے۔ فتح مکہ میں جہنمہ قبیلہ کا جھنڈا ان کے ہاتھ میں تھا۔ انھوں نے ۸۱۔ احادیث روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے ان میں سے پانچ ذکر کی ہیں۔ کوفہ میں آئے اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔ کہا گیا ہے کہ وہ مصر یا مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ ان کا

بَابُ اسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ وَهُوَ يُصَلِّي

وَكِرَهُ عُثْمَانُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي وَهَذَا إِذَا اسْتَعْلَبَ بِهِ
فَمَا إِذَا لَمْ يَسْتَعْلَبْ بِهِ فَقَدْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَالِيْتُ أَنَّ الرَّجُلَ
لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ

۴۹۱- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ

الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ ذَكَرَ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ
الصَّلَاةَ فَقَالُوا يَقْطَعُهَا الْكَلْبُ وَالْجَمَارُ وَالْمَرْأَةُ فَقَالَتْ لَقَدْ جَعَلْتُمُونَا
كَلَابًا لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي لَبَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْقُبْلَةِ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ عَلَى السَّرِيرِ فَتَكُونُ لِيَ الْحَاجَةُ وَأَكْرَهُ أَنْ اسْتَقْبَلَهُ
فَأَسْأَلُ أَسْلَافًا وَعَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ هُوَ

سن ۵۷۵ یا ۵۸۷ یا بہتر ہجری ہے علامہ ابو جہیم کا نام عبد اللہ ہے۔ انہیں ابو جہیم بن عمارت بھی
کہا جاتا ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث المرور اور حدیث التیم کا راوی ابو جہیم مصغر ہے اور
خمیسہ اور انجانیہ کی حدیث کا راوی ابو جہیم مکبر ہے۔ اس کا نام عبد اللہ ہے وہ انصاری ہے اور اس کا نام
عامر ہے وہ عدوی ہے۔

بَابُ كَيْسِي شَخْصٍ كَمَا يَنْبَغِي يَأْسُ كَيْ

غَيْرِ كِي طَرَفٍ مِنْهُ كَرْنَا جَبَكُهُ وَهُوَ نَمَازٌ يَرْهَرُهُ

امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ مکروہ جانتے تھے کہ کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس کی طرف
منہ کیا جائے اور یہ گمراہی تھی وقت ہے جبکہ اس سے نماز میں مشغول ہوتا ہو جب مشغول
نہ ہو تو زید بن ثابت نے کہا مجھے اس کی پروا نہیں کیونکہ مرد کی نماز مرد قطع نہیں کرتا۔

بَابُ الصَّلَاةِ خَلْفَ النَّائِمِ

۴۹۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاجِيحِي قَالَ نَاهِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ
مُعْتَرِضَةً عَلَى فِرَاسِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَقْطَعْنِي فَأَوْتُرْتُ

ترجمہ : اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کے پاس تذکرہ ہوا کہ کونسی شی نماز کو قطع کرتی ہے
لوگوں نے کہا کہ کتنا گدھا اور عورت نماز قطع کر دیتے ہیں۔ ام المؤمنین
نے کہا کیا تم نے ہم کو کتوں جیسا بنا دیا ہے میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز پڑھتے اور
میں آپ کے اور قبضہ کے درمیان ہوتی تھی جبکہ میں چار پائی پر لیٹی ہوتی تھی۔ مجھے کوئی حاجت ہوتی اور آپ
کے سامنے ہونا مکروہ جانتی تو میں پائنتی کی طرف سے سرک جاتی۔ ابن مسہر نے اعمش سے انہوں نے ابراہیم
سے انھوں نے اسود سے انہوں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس قسم کی روایت کی۔

۴۹۱۔ شرح : نحوہ اصل مقصودی معنی میں مشارکت کو چاہتا ہے : من کل الوجوہ، مشارکت
کو نہیں چاہتا۔ ابوبطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مرد نمازی کا سترہ بن سکتا ہے

مگر اس کی طرف منہ نہ کرے۔ نافع نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب کوئی ستون وغیرہ نہ پاتے تو
مجھے آگے کھڑا کر لیتے اور کہتے منہ قبلہ کی طرف کر لو۔ اخاف کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے اس کی طرف منہ نہ کر کے
کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ امام بخاری نے کہا یہ اس وقت ہے جبکہ اس سے نمازی کا دل مشغول ہوتا ہو، ورنہ
مکروہ نہیں۔ ع۔ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین ہیں۔

۴۹۰۔ اسماء رجال ع۔ زید بن ثابت انصاری بخاری فرماتے ہیں۔ وہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب اور علم میراث میں بہت ماہر تھے۔ انہوں نے ۹۲۔ احادیث روایت
کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے نو ذکر کی ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو ان کی عمر گیارہ برس تھی۔ ۵۴۔ ہجری میں وفات پائی۔

بَابُ سَوْنَةِ وَالِے كَيْفَ يَسْجُدُ نَازِطًا

۴۹۲۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور
میں آپ کے سامنے کھڑی ہوتی تھی جب وہ سجدہ کرتے تو میں آپ کے سامنے آتی تھی

بَابُ التَّطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ

۴۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَا مَرْبُوبَةٌ يَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قَبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ عَمَرْتُ فَقَبَضْتُ رِجْلِي فَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ

بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْئٌ

۴۹۴۔ حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عِيَاثٍ ثَنَا أَبِي قَالَ نَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأُسُودِ عَنْ عَائِشَةَ ح قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ ذَكَرَ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ فَقَالَتْ

بَابُ عَوْرَتِ كَيْفَ يَحْجِجُ نَفْلَ نَمَازٍ بِرُحْنَا

۴۹۳۔ ترجمہ : نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سوتلی رہتی تھی۔ جبکہ میرے دونوں پاؤں آپ کے قبلہ میں ہوتے جب آپ سجدہ فرماتے تو مجھے ماتھے سے چھو دیتے میں اپنے پاؤں اٹھ کر لیتی جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں پاؤں پھیلا لیتی۔ ام المؤمنین نے کہا اس وقت گھروں میں چراغ نہ ہوتے تھے۔

۴۹۲۔ ۴۹۳۔ شرح : بزار نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جِئْتُ أَنْ أُصَلِّيَ إِلَى التَّائِمِ وَالْمُتَحَدِّثِ، یعنی

مجھے تائم اور باتیں کرنے والے کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَصَلُّوا خَلْفَ التَّائِمِ وَالْمُتَحَدِّثِ کہ تائم اور باتیں

شَبَّهْتُمُونَا بِالْحَمْرِ وَالْكِلَابِ وَاللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي وَآتَى عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مَضْطَجِعَةً فَتَبَدُّوْا لِي الْحَاجَّةُ
فَاكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ فَأَوْذَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَ مِنْ
عِنْدِ رَجُلَيْهِ

اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اس طرح طبرانی نے بھی اصط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ مگر ابو داؤد نے کہا ابن عباس کی حدیث کے تمام طرق کمزور ہیں۔ علامہ خطابی نے کہا یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صریح ثابت نہیں کیونکہ اس کی سند میں ضعف ہے نیز ابو داؤد کی سند میں عبداللہ بن یعقوب ہے اس نے اپنے شیخ کو ذکر نہیں کیا اور اس میں رجل مبہول ہے۔

ابن ماجہ کی سند میں ابو المقدم ہشام بن نیا د بھری ہے۔ اس کی حدیث حجت نہیں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی کمزور ہے۔ ابن عمر نے ابن عدی سے جو حدیث ذکر کی وہ بھی کمزور ہے۔ ہزار کی حدیث بھی ضعیف ہے کیونکہ ابو داؤد نے کہا ابن عباس کے تمام طرق کمزور ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناظم کو نماز کے لئے بیدار کرنا مستحب ہے اور وتر نیند کے بعد ہونے

چاہئیں۔ باب میں مذکور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی شرح حدیث ۴۸۸ کے تحت دیکھیں۔

باب کے الفاظ کا مقتضی یہ ہے کہ عورت کی پشت نماز کی طرف ہو مگر حدیث کا مدلول یہ نہیں ہے چونکہ سونے والے کے لئے مسنون یہ ہے کہ وہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو اور غالب یہی ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اس حال کو ترک نہ کرتی تھیں۔ لہذا حدیث کا مدلول اور باب کا مقتضی واحد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

باب۔ جس نے کہ نماز کو کوئی شیء قطع نہیں کرتی

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہ تذکرہ ہوا کہ جو شیء نماز کو فاسد

۴۹۴ —

کرتی ہے۔ وہ کتا، گدھا اور عورت ہے۔ ام المؤمنین نے کہا تم نے ہم کو گدھوں اور کتوں کے مشابہہ کر دیا ہے۔ اللہ کی قسم میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز پڑھتے اور میں چار پائی پر آپ کے اور قبلہ کے درمیان لیٹی ہوتی تھی۔ پھر مجھے کوئی کام ہوتا اور میں اس چیز کو اچانہ نہ جانتی

۴۹۵۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ قَالَ أَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ
 قَالَ نَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شَهَابٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْهُ عَنِ الصَّلَاةِ يَقْطَعُهَا شَيْءٌ قَالَ
 لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فَيُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ
 وَإِنِّي لَمُعْتَزِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشِ أَهْلِهِ

کہ میں آپ کے سامنے بیٹھوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف دوں تو میں پانچویں کی طرف سر کر کر رکھ جاتی۔
 شرح : حدیث ۴۸۸ میں فاکڑہ اُنج استنحٰہ ہے حدیث ۴۹۱ میں فاکڑہ
 ۴۹۲۔ اَنْ اَسْتَقِيلَهُ ہے اور اس حدیث میں فاکڑہ اَنْ اَجْلِسَ ہے اور سب کا

مقصود واحد ہے۔ مگر مقامات کے اختلاف سے عبادات مختلف ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے
 آگے سے انسان گزر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ امام طحاوی نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت
 کی کہ میرا بستر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلیٰ کے سامنے ہوتا تھا۔ آپ نماز پڑھتے اور میں آپ کے سامنے ہوتی
 تھی۔ اسی طرح ام المؤمنین میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر اور ابوسعید
 رضی اللہ عنہم کی حدیث میں نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو شیطان کہا ہے۔ ابوذر رضی اللہ عنہ نے کہا
 کالا کتا اس لئے نماز قطع کرتا ہے کہ وہ شیطان ہے معلوم ہوا کہ نماز کے قطع ہونے کے لئے جو علت ہے وہ
 بنو آدم میں بھی پائی جاتی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ بنو آدم نمازی کی نماز کو قطع نہیں
 کرتے لہذا ان کے سوا کتے گدھے وغیرہ بھی نماز قطع نہیں کرتے، کیونکہ علت عدم قطع سب میں پائی جاتی ہے

۴۹۵۔ توجہ : محمد بن عبداللہ بن سلام جو زہری کے بھتیجے ہیں نے خبر دی کہ انھوں نے
 اپنے چچا (زہری) سے نماز کے متعلق پوچھا کہ اسے کون سی شئی فاسد کرتی

ہے۔ زہری نے کہا نماز کو کوئی شئی فاسد نہیں کرتی۔ مجھے عروہ بن زہیر نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی
 ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات اٹھ کر نماز پڑھتے اور میں آپ کے
 اور قبلہ کے درمیان لیٹی رہتی۔

۴۹۵۔ شرح : نماز کو کثیرا شیاہ فاسد کر دیتی ہیں جیسے حالت نماز میں کلام کرنا، کھانا پینا اور

عمل کثیر کرنا وغیرہ اور مذکورہ حدیث کہ نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی ہے مراد وہ
 تین امور ہیں جو حدیث میں مذکور ہیں۔ یعنی عورت، گدھا اور کتا۔ یعنی ان تینوں امور میں سے کوئی شئی نماز کو فاسد

بَابُ إِذَا حَمَلَ جَارِيَةً صَغِيرَةً عَلَى عُنُقِهِ فِي الصَّلَاةِ

۴۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ عَامِرِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ
بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِأَبِي الْعَاصِ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ
فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

نہیں کرتی اور ”وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ کے سوا ہر عام میں تخصیص کر سکتے ہیں۔ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جہود و غلٹ کا یہی مذہب ہے کہ نماز کو کوئی شئی قطع نہیں کرتی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تہجد کی نماز مستحب ہے۔
قوله عَلَى فِرَاشِ أَهْلِهِ ”لِقَوْمٍ“ سے متعلق ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یُصَلِّي سے متعلق ہو، معلوم ہوا کہ
بچھونے پر نماز پڑھنا جائز ہے جبکہ وہ پاک و صاف ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ۔ جَبْ نَمَازِیْنِ چھوٹی سی بچی کو اپنی گردن پر اٹھایا

۴۹۶۔ توجہ : ابوقتادہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے جبکہ آپ امامہ بنت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (آپ کی نواسی) اور
آپ کے داماد ابوالعاص بن ربیعہ بن عبد شمس کی بیٹی کو کندھوں پر اٹھاتے۔ جب آپ سجدہ کرتے تو اسے زمین
پر رکھ دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو اسے اٹھالیتے

۴۹۶۔ شرح : دراصل عبارت اُمَامَةُ یُنْتَأَلِ زَيْنَبُ ہے۔ اسی لئے وَلِأَبِي الْعَاصِ
میں لام کو ظاہر کر دیا ہے۔ جو معطوف علیہ میں مقرر تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو یہاں اسی لئے ذکر کیا کہ جب بچی کو اٹھانا نماز میں مضر نہیں

تو اس کا آگے سے گزر جانا بطریق اولیٰ مضرب ہوگا۔ کیونکہ اٹھانا آگے سے گز جانے سے زیادہ سخت ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عمل خفیف نمازیں مضرب نہیں علماء کرام کا اس پر اتفاق ہے۔

ماں نمازیں عمل کثیر مضرب صلوٰۃ ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جس میں دونوں ہاتھ استعمال نہ کرے۔ اگر کسی شخص نے حالت نماز میں کمان پکڑ کر تیر اندازی کی یا عورت نے بچے کو اٹھا کر دودھ پلایا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ عمل کثیر ہے۔ اور اگر صرف بچے کو اٹھایا اور دودھ نہ پلایا تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ یہ عمل قلیل ہے اور اس کی دلیل مذکور حدیث ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے لئے اس طرح کیا تھا۔ یہ آپ کے لئے مکروہ نہ تھا، اس زمانہ میں بھی اگر کوئی ایسا کرے تو مکروہ نہ ہوگا اور یہ مسلمانوں کے لئے قیامت تک مستتر رہے گا، اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ امامہ رضی اللہ عنہا خود سید عالم سے چمٹ جاتی اور آپ کی گردن شریف پر بیٹھ جاتی تھی۔ آپ شفقت و الفت کی وجہ سے اسے کندھے پر بٹھ دیتے اور جب رکوع و سجود کو جاتے تو اُٹار دیتے تھے۔ یہ اس لئے صحیح نہیں کہ اٹھانا اور زمین پر رکھنا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے امامہ کا نہیں۔ بعض مالکی کہتے ہیں اگر آپ اسے نہ اٹھاتے تو وہ روتی اور آپ کا ناز میں شفقت تام نہ رہتا اور اس کا اٹھانا اس سے آسان تھا۔ الحاصل اٹھانا اور رکھنا آپ کا فعل ہے امامہ کا نہیں۔

سیدہ زینب رضی اللہ عنہا

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام صاحبزادیوں سے بڑی محبت تھی جبکہ سیدہ فاطمہ، رضی اللہ عنہا سب سے چھوٹی اور آپ کو پیاری محبت۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری اولاد خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بطن شریف سے تھی۔ صرف ابراہیم ماریہ قبطیہ کے بطن شریف سے تھے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجۃ الکبریٰ سے اس سال نکاح کیا جس سال کعبہ کی تعمیر ہو رہی تھی۔ آپ کی عمر شریف اس وقت صرف پچیس برس تھی جبکہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کی عمر شریف اس وقت چالیس برس تھی ان سے قاسم، طاہر، زینب، رقیہ، ام کلثوم اور فاطمہ رضی اللہ عنہا متولد ہوئے۔

سیدہ زینب رضی اللہ عنہا سے ابو العاص یا سر بن ریح بن عبد شمس نے نکاح کیا اور ان سے علی اور امامہ پیدا ہوئے۔ امامہ سے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا جبکہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا انتقال فرمائیں اور ان سے محمد پیدا ہوئے۔ سیدہ زینب رضی اللہ عنہا آٹھ ہجری میں انتقال کر گئیں۔ ابو العاص فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہوئے اور ہجرت کی وہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے تھے۔ ان کی والدہ ہند بنت خویلد ہے۔ خدیجہ رضی اللہ عنہا نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ زینب کا نکاح ابو العاص سے کر دیں۔ چونکہ آپ ان کا کلام کبھی مسترد نہ فرماتے تھے اس لئے ان کی خواہش پر آپ نے زینب کا نکاح ابو العاص سے کر دیا۔ جبکہ وہ کافر تھے۔ اس وقت قرآن کریم نازل ہونا شروع نہ ہوا تھا پھر اسلام نے

بَابُ إِذَا صَلَّيْتَ إِلَى فِرَاشٍ فِيهِ حَائِضٌ

۴۹۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ نَا هُشَيْمٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ قَالَ أَخْبَرْتَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ
قَالَتْ كَانَ فِرَاشِي حَيَالٍ مُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُبَّمَا وَقَعَ
ثَوْبِي عَلَيَّ وَأَنَا عَلَى فِرَاشِي

نے ان کے درمیان تفریق کر دی جبکہ وہ بدر کے قیدیوں میں اسیر ہو کر آئے اور فدیہ دے کر رہائی پائی اور
اور سیدہ زینب کو مدینہ منورہ میں شرفِ نبویؐ کے ارشاد کی تعمیل کرتے ہوئے بھیج دیا۔
اس کے سات برس بعد وہ فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو گئے تو سیدہ عالمہؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نکاح
سے سیدہ زینب کو ان کے پاس واپس کر دیا اور نکاح جدید نہ کیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سرورِ
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بچوں سے پیار اور شفقت خوب فرماتے تھے۔ اس میں ان کا اکرام اور ان کے والدین
کی دل جوئی بھی ہے نیز جو شخص عملِ قبیل سے گودیں بچہ اٹھالے تو نماز میں کوئی خلل نہیں آتا۔ اسی طرح
دیگر طاہر حیوان نماز میں اٹھانا جائز ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چھوٹے بچے مسجد میں لانا جائز ہیں۔ جبکہ مسجد کی تلویت کا خطرہ نہ ہو
جس حدیث میں بچوں کو مسجد سے علیحدہ رکھنے کا حکم ہے وہ تلویت مسجد اور شور و غوغا پر محمول ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ — جب بچھونے کے سامنے نماز پڑھے جس میں حائض ہو

۴۹۸۔ ترجمہ : ام المؤمنین میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا نے کہا میرا بچھونا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متصل کے سامنے ہوتا تھا بسا اوقات آپ کا کپڑا میرے اُپر آجاتا۔ جبکہ
میں اپنے بچھونے میں ہوتی تھی۔

۴۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ نَاعَبَدُ الْوَاحِدَ بْنَ زِيَادٍ قَالَ
نَا الشَّيْبَانِيُّ سُلَيْمٌ قَالَ نَاعَبَدُ اللَّهُ بْنَ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ قَالَ سَمِعْتُ مِمْوَةَ
تَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا عَلَى جَنْبِهِ نَائِمَةٌ فَإِذَا
سَجَدَ أَصَابَنِي تَوْبُهُ وَأَنَا حَائِضٌ

بَابُ هَلْ يَغْمِزُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ
عِنْدَ السُّجُودِ لَكِنِّي لَا سَجُدُ

ترجمہ : عبد اللہ بن شداد نے کہا میں نے میمونہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ
۴۹۸۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور میں آپ کے ایک طرف سو رہی ہوتی
میں جب آپ سجدہ کرتے آپ کا کپڑا مجھے لگ جاتا جبکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔ مسدد نے خالد سے زیادہ یہ کہا ہے
کہ ہمیں سلیمان شیبانی نے خبر دی (کہ میمونہ نے کہا) اور میں حائضہ ہوتی تھی۔

۴۹۷۔ ۴۹۸۔ شرح : جب عورت کی حالت حیض والی ہو تو اسے حائضہ کہتے ہیں
اور حائض عام ہے۔ حیض کی حالت ہو یا نہ مگر لغت میں
ان میں کوئی فرق نہیں اور حیض میں عورتوں کی خصوصیت ہے اور التباس کا وہ نہیں اس لئے حائض بَدَنِ نَاءِ الْفَيْضِ

کہہ دیتے ہیں اسی طرح حامل اور حاملہ ہے۔
امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ حائضہ اگرچہ نماز کے ایک طرف ہو اور اس کا کپڑا نمازی کو مس کرے
اس کی نماز صحیح ہے۔ بخاری کا یہ مقصد نہیں کہ حائض نمازی اور قبلہ کے درمیان ہو۔ واللہ اعلم

اسماء رجال : ع۔ عمرو بن زرارہ حدیث ۴۷۶ کے اسماء میں ع۔ ہشیم
حدیث ۳۲ کے اسماء میں دیکھیں ع۔ خالد طمان ہیں حدیث ۱۸۹
کے اسماء میں گزرے ہیں ع۔ ابو النعمان حدیث ۲۹۹ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ — جب کوئی شخص سجدہ کے وقت
اپنی بیوی کو دبا دے تاکہ سجدہ کر سکے

۴۹۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَايِجِي قَالَ نَاعِبِيْدُ اللّٰهَ قَالَ نَا
الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَسَمًا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي
وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْقِبْلَةِ فَإِذَا أَنَا دَانٌ لِّسُجْدٍ غَزَرَ جِلِّي فَقَبَضْتُهُمَا

بَابُ الْمَرْأَةِ تَطْرَحُ عَنِ الْمُصَلِّي شَيْئًا مِنَ الْأَذَى

۵۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَقَ السَّرْمَارِيُّ قَالَ نَاعِبِيْدُ اللّٰهَ بِنُ
مُوسَى قَالَ نَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ
قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يُصَلِّي عِنْدَ الْكَعْبَةِ وَجَعَهُ
قَوْلِي فِي فَجَالِسِهِمْ إِذْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى هَذَا الْمَرْأَةِ

۴۹۹۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یہ بڑی بات ہے کہ تم نے ہمیں
کتوں اور گدھوں کے برابر کر دیا ہے۔ میں نے اپنے آپ کو دیکھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور
میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان لیٹی رہتی تھی۔ جب آپ سجدہ کا ارادہ فرماتے تو مجھے دبا دیتے میں ان کو
سیکڑ لیتی۔ شرح : اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کا بدن عورت سے
۴۹۹۔ لگ جائے تو نماز میں خلل نہیں آتا جبکہ پہلی حدیث ۴۹۸ میں ہے کہ اگر
مذکر کا کپڑا عورت سے چھو جائے تو حرج نہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کو ہاتھ سے مس کرے تو
وضو باقی رہتا ہے۔ حدیث ۴۹۳ بَابُ التَّطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْءَةِ میں بھی یہ مذکور ہے۔

بَابُ عَوْرَتِ نِسَاوِي سَ غِلَاظَتِ
وَعَنِيْرَ اُحْطَا كَرِ بَحِيْنِ كِ
marfat.com

اَتَيْكُمْ يَقُومُ اِلَى جَزُورِ الْفُلَانِ فَيَعْبُدُ اِلَى قُرْنِهَا وَدَمَهَا وَسَلَاهَا فَيَجِيْ
 بِهٖ ثُمَّ يَتْلُوْهُ حَتّٰى اِذَا مَجَّدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ فَاَتْبَعَتْ اَسْفَاهُمْ فَلَمَّا مَحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَتَبَتِ الشَّيْءُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاجِدًا فَصَلُّوا حَتّٰى مَا لَ
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنَ الصَّلَاةِ فَاَنْطَلَقَ

مُنْطَلِقٌ اِلَى فَاطِمَةَ زَهْرَى جُوَيْرِيَةَ فَاَقْبَلَتْ تَسْعَى وَتَبَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَاجِدًا حَتّٰى اَلْقَتْهُ عَنْهُ وَاَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ تَسْبِيْهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُوْلُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ
 بِقُرَيْشٍ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ ثُمَّ سَمَى اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ بِعَمْرِو بْنِ هَاشِمٍ
 وَعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَامِيَّةَ بْنَ خَلِيفٍ
 وَعُقْبَةَ بْنَ اَبِي مُعِيْطٍ وَنَمَارَةَ بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ عَبْدُ اللهِ فَاِنَّ اللهَ لَقَدْ رَاَيْتَهُمْ
 صَرَخِيْ يَوْمَ بَدْرٍ ثُمَّ سَجَّوْا اِلَى الْقَلْبِ قَلْبٍ بَدْرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبِعْ اَصْحَابَ الْقَلْبِ لَعْنَةُ

ترجمہ : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ایک دفعہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس
 نماز پڑھ رہے تھے اور قریش اپنی مجالس میں جمع تھے ۔ اچانک ان میں سے کسی نے
 کہا کیا تم اس مڑائی (دریا کار) کو دیکھتے نہیں ہو۔ تم میں سے کون ہے جو فلاں شخص کی اونٹنی کے پاس جائے اور
 اس کی غلاطت (خون اور سرگاہ) لے کر آئے پھر آپ کو مہلت دے حتیٰ کہ جب سجدہ کریں تو اس کو آپ کے دونوں
 کندھوں کے درمیان رکھ دے۔ ان سے بدبخت (عقبہ بن ابی معیط) اٹھا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ
 میں گئے تو اس کو آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان رکھ دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کی حالت میں
 ثابت رہے وہ ہنسنے لگے حتیٰ کہ زیادہ ہنسی سے ایک دوسرے پر گرنے لگے۔ کوئی شخص سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا
 کے پاس گیا وہ اس وقت کس شخص سے وہ دوڑتی ہوئی آئیں جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بدستور سجدہ میں
 تھے حتیٰ کہ آپ سے غلاطت پٹائی اور ان کی طرف متوجہ ہو کر ان کو سب و شتم کرنے لگیں جب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراضا فرمایا تو فرمایا : اے اللہ قریش کو ہلاک کر۔ اے اللہ قریش کو ہلاک کر۔ اے اللہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الثالث

کتاب مواقیب الصلوة

باب مواقیب الصلوة وفضلها

وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا مَّوَقَّتًا
وَقْتُهُ عَلَيْهِمْ ۝ ۵۰۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ قَرَأْتُ

قریش کو ہلاک کر پھر ان کے نام لے کر فرمایا اے اللہ! عمرو بن ہشام (ابو جہل لعنتہ اللہ علیہ) عقبہ بن ربیعہ - شیبہ بن ربیعہ
ولید بن عقبہ، امیہ بن خلف، عقبہ بن ابی معیط اور عمارہ بن ولید کو ہلاک کر (لعنتہ اللہ علیہم) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
نے کہا بخدا! میں نے ان کو بدر کے دن مرے گرے ہوئے دیکھا۔ پھر ان کو گھسیٹ کر بدر کے پرانے کنوئیں میں ڈالا
گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصحابِ قلب کے پیچھے لعنت کی گئی ہے۔

۵۰۰ - شرح : ظاہر ہے کہ جب سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
خلافت ہشامی تھی تو آپ سے ان کے ہاتھ نے مس کیا ہوگا اور اس

صورت میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بدستور نماز میں رہے۔ معلوم ہوا عورت نمازی کے بدن سے چھوٹے یا
اس کے آگے سے گزر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اس حدیث شریف سے متعلق حدیث ۲۲۹۷ دیکھیں۔
فَاُحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى حَبِيبِهِ الْكَرِيمِ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تسرا پارہ
marfat.com

عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا
فَدَخَلَ عَلَيْهِ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ أَخَّرَ
الصَّلَاةَ يَوْمًا وَهُوَ بِالْعِرَاقِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ
مَا هَذَا يَا مُغِيرَةُ أَلَيْسَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَ
فَصَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ
بِهَذَا أُمِرْتُ فَقَالَ عُمَرُ لِعُرْوَةَ اإِعْلَمْ مَا نَحَدَّثُ بِهِ أَوْ إِنَّ جِبْرَائِيلَ هُوَ
أَقَامَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ الصَّلَاةِ قَالَ عُرْوَةُ كَذَلِكَ كَانَ
بِشِيرِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ عُرْوَةُ وَلَقَدْ حَدَّثَنِي
عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ
فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ

نماز کے اوقات

باب - نماز کے اوقات اور ان کی فضیلت

اللہ تعالیٰ کا فرمان یقیناً نماز مومنوں پر فرض موقت ہے (وقت مقرر کیا ہوا) یعنی
اللہ تعالیٰ نے ان پر اس کو وقت مقرر میں فرض کیا ہے

۵۰۱ — ترجمہ : ابن شہاب زہری نے کہا کہ عمر بن عبدالعزیز نے ایک روز نماز
میں تاخیر کی تو عروہ بن زبیر ان کے پاس آئے اور خبر دی کہ ایک دن
مغیرہ بن شعبہ نے جبکہ وہ عراق میں حکم تھے نماز میں دیر کر دی تو ان کے پاس ابو مسعود انصاری آئے اور کہہ

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ

ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم بن ابی العاصی بن امیہ بن عبد الشمس اموی تابعی ہیں۔ آپ راشد خلیفہ ہیں ان کی جلالت، فضیلت، وفور علم، زہد و تقویٰ، عدل و انصاف اور مسلمانوں پر شفقت و مہربانی پر ساری امت کا اتفاق ہے۔ ان کے خلیفہ مقرر ہونے سے پہلے حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ نے ان کی اقتداء میں نماز پڑھی اور کہا میں نے کسی شخص کو نہیں دیکھا جو اس نوجوان کی طرح نماز پڑھتا ہو وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بہت مشابہ نماز پڑھتے تھے۔ ننانوے (۹۹) ہجری میں مسند خلافت پر جلوہ افروز ہوئے اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مدت خلافت کے مطابق دو سال پانچ ماہ خلافت پر فائز رہے اور اس قلیل مدت میں ساری دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیا۔ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا خلفاء راشدین ابوبکر صدیق، عمر فاروق، ذوالنورین، عثمان غنی، علی المرتضیٰ اور عمر بن عبد العزیز پانچ خلفاء ہیں۔ جب خلیفہ مقرر ہوئے تو پہاڑوں میں بکریوں کے چرداہوں نے کہا یہ نیک خلیفہ کون ہے جو لوگوں پر مقرر ہوا ہے۔ اُن سے پوچھا گیا تمہیں یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ خلیفہ صالح ہے۔ انھوں نے جواب دیا کہ جب نیک خلیفہ ہو تو بھیریے بکریوں کو کچھ نہیں کہتے اور نہ ہی بکریاں اُن سے خائف ہوتی ہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حدیث میں مروی کہ اللہ تعالیٰ ہر سو سال پر کوئی ایسا شخص پیدا کرتا ہے جو اس امت کے دین کی اصلاح کرتا ہے۔ ہم نے پہلے سو سال میں بغور دیکھا ہے کہ وہ عمر بن عبد العزیز ہی ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب الاسماء میں ذکر کیا کہ علمائے کرام نے پہلی صدی میں عمر بن عبد العزیز، دوسری میں امام شافعی، تیسری میں ابن مشریح پر اتفاق کیا ہے کہ انھوں نے دین کے امور کی اصلاح کی ہے۔ مگر یہ ظنی بات ہے؛ کیونکہ ہر مذہب والوں نے اپنے خیال کے مطابق مصلح کا انتخاب کیا ہے۔ چنانچہ اخاف نے دوسری صدی کے لئے حسن بن زیاد تیسری کے لئے امام لحادوی مصلح منتخب کئے ہیں اسی طرح مالکیہ اور حنابلہ نے اپنے خیالات کے مطابق انتخاب کیا ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کے مصلح ہونے میں کسی نے اختلاف نہیں کیا۔ انیس آئندہ کہا جاتا تھا؛ کیونکہ کسی جانور نے ان کے چہرے پر لات مار کر اسے زخمی کر دیا تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا میری اولاد میں سے ایک شخص ہوگا اس کے چہرے پر زخم ہوگا وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔ چونکہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی والدہ ماجدہ اُمّ عالم بنت عامر بن عمر بن خطاب ہے اس لئے آپ فاروق اعظم کی اولاد میں سے ہیں۔ آپ مصر میں پیدا ہوئے اور محض کے ایک گاؤں دیر سمعان میں ایک نیک بھری بیکہ ۲۵۔ رجب المرجب میں جمعہ کے روز فوت ہوئے۔ ان کے پاس مردیکائات صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال شریف اور ناخن مبارک تھے اس لئے انھوں نے وصیت کی تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ بال اور ناخن شریف ان کے ساتھ قبر میں رکھے جائیں؛ چنانچہ ان کی وصیت پر عمل کیا گیا۔ یوسف بن ماہک نے کہا

ہم عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی قبر شریف پر مٹی ڈال رہے تھے کہ ہم پر آسمان سے کاغذ کا ٹکڑہ گرا جس پر یہ
الف ظ ک ن د ہ تھے۔“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَمَانٌ مِّنَ اللّٰهِ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیزِ مِنَ النَّارِ، یعنی عمر بن عبدالعزیز
کو اللہ کی طرف سے دوزخ سے امان مل گیا ہے۔ ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“، ابو داؤد شریف میں ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز
رضی اللہ عنہ نے بنو امیہ کے تمام تجاوزات واپس کر دیئے تھے اور فدک وغیرہ جو مروان کی اولاد نے اپنی ملک میں
کر لئے تھے انہیں واپس کر دیا اور فرمایا جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شہزادی سیدہ طاہرہ رضی اللہ عنہا
کو فدک دینے سے انکار کر دیا تھا تو اس میں اور کسی کا حق کیسے برداشت کیا جاسکتا ہے۔ مغیرہ بن شعبہ کا تذکرہ حدیث
۵۵ کے اسماء میں ہو چکا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم!

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ

مغیرہ بن شعبہ ثقفی کو فی ہیں۔ غزوہ خندق کے سال اسلام قبول کیا انھوں نے بیہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی
ایک سو چھتیس حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے ان میں سے صرف دس احادیث ذکر کی ہیں۔ پچاس ہجری کو
کوفہ میں طاعون کے مرض سے وفات پائی جبکہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوفہ کے حاکم تھے جعفر
عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک مدت تک انہیں بصرہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ انھوں نے سب سے پہلے بصرہ میں عدالت
کی اساس رکھی تھی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ابو مسعود رضی اللہ عنہ

ان کا نام عقبہ بن عمرو ثعلبہ انصاری ہے وہ قبیلہ خزرج سے تعلق میں اور اصحاب بدر سے ہیں۔ ستر نقباء میں
آپ بھی بیعت عقبہ میں موجود تھے۔ اس وقت یہ سب سے کمسن تھے۔ جمہور علماء کہتے ہیں کہ ان کی بدر میں سکونت تھی۔
غزوہ بدر میں شامل نہ تھے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے انہیں اصحاب بدر میں شمار کیا ہے۔ آپ نے سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دو احادیث روایت کی ہیں۔ بخاری نے ان میں سے دس ذکر کی ہیں۔ کوفہ میں سکونت پذیر
ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب جنگ صفین میں گئے تو انہیں کوفہ کا حاکم مقرر کر گئے تھے۔ کوفہ میں ہی
آپ کی وفات ہوئی کہا گیا ہے کہ مدینہ منورہ میں ۳۱ ہجری میں فوت ہوئے۔ بعض روایات میں ۴۱ ہجری
مذکور ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔“

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مُبَيِّنِينَ إِلَيْهِ وَالتَّقْوَةَ

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاعِبَادٌ وَهُوَ ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا إِنَّا هَذَا الْحَيِّ مِنْ رِبْعَةٍ وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ نَا فَقَالَ أَهْرَكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَهَّاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ثُمَّ فَتَرَهَا لَهُمْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَأَنْ تُؤَدُّوا إِلَى خُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ وَأَنَّهُمْ كُمْ عَنِ الدِّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَقْتَرِ وَالنَّقِيرِ

بَابُ اس کی طرف رجوع کرنے والے

اور اس سے ڈرو اور نماز قائم کرو اور مشرکوں سے نہ ہو جاؤ

ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عبد القیس کا وفد رسول اللہ

۵۰۲۔

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا ہم ربیعہ کے اس قبیلہ سے ہیں اور ہم آپ

کی خدمت میں ماہ حرام میں ہی پہنچ سکتے ہیں۔ ہمیں ایسی شئی کا حکم فرمادیں کہ اس کو ہم مضبوطی سے پکھلیں اور اپنے پکھلوں کو اس کی دعوت دیں۔ سید کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو چار امور کا حکم کرتا ہوں اور چار سے منع کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ پھر اس کی تفسیر یہ کی : گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا اور جو غنیمت حاصل کرو اس کا مجھے پانچواں حصہ ادا کرو۔ میں تم کو کدو، سبز گھڑا تار کول کے برتن اور درخت کے تنے کو کرید کر بنائے ہوئے برتن سے منع کرتا ہوں (ان میں فبیذ نہ بناؤ)

۵۰۲۔ شرح : یہ وفد فتح مکہ کے وقت آیا تھا اس وقت روزہ فرض ہو چکا تھا؛ کیونکہ اس کی

بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ

۵۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ
عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْرِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

فرصیت ہجرت کے دوسرے سال ہوئی تھی۔ اس حدیث میں راوی کی غفلت سے مدعیامِ رمضان کا ذکر ترک ہو گیا ہے۔ یہ راویوں کے ضبط و حفظ میں اختلاف کے باعث ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں اختلاف نہیں۔ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا شرک باللہ کا ذکر نماز کے ساتھ اس لئے نہ کیا کہ توحید کے بعد نماز اسلام کا بہت بڑا ستون ہے اور اللہ تعالیٰ سے ملنے کا اقرب وسیلہ ہے اور آپ کا ان امور کا حکم فرمانا اور ظروف و اشربہ سے منع فرمانا اس لئے تھا کہ آپ ہر قوم کی حاجت اہل ان پر جس چیز کا خوف تھا اسے خوب جانتے تھے اس وفد سے آپ کوئی میں غفل کے خوف کا علم تھا اور وہ لوگ مذکور برتنوں میں نبیذ بکثرت بنایا کرتے تھے اس لئے ان امور کا حکم فرمایا اور مذکور برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔ حدیث عنہ میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔

۵۰۲۔ اسماء رجال : عباد بن عباد مہلبی عتقی بصری ہیں۔ ۱۸۰ ہجری میں فوت ہوئے
الوجہ حدیث عنہ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ اس حدیث میں اس

حدیث کی پوری ابحاث سوالات و جوابات بھی مذکور ہیں۔

بَابُ نَازِكِي اِقَامَتِ بِرَبِيعَتِ كَرْنَا

۵۰۳۔ توجہ : جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے لئے اخلاص پر کی۔

۵۰۳۔ شرح : اللہ تعالیٰ کی توحید اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے اقرار کے بعد مقدم اور اہم فرائض اقامتِ صلوٰۃ اور ایفاءِ زکوٰۃ ہیں۔ ان دونوں کے بعد

نصفِ بکتِ مسلم کو اس لئے ذکر کیا کہ حضرت جریر کی قوم عہد شکن تھی اس لئے ان کو اہم امر کا حکم فرمایا جیسے وفد عبدالقیس کو مذکور ظروف میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا تھا۔ کیونکہ وہ ان برتنوں میں نبیذ بکثرت بنایا کرتے تھے۔ اور ان کے لئے "نصف" کو ذکر نہ کیا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ ان کے لئے ترکِ نصف سے

بَابُ الصَّلَاةِ كَفَّارَةً

۵۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ قُلْتُ أَنَا كَمَا قَالَ قَالَ إِنَّكَ عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهَا لَجَرِيٌّ قُلْتُ فِتنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَلَدَيْهِ وَجَارِهِ تُكْفِرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ قَالَ لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ وَلَكِنَّ الْفِتْنَةَ الَّتِي تَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا بَأْسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا لَبَابٌ مُمْغَلَقٌ قَالَ أَيُّكُمْ سَرَامٌ يَقْتَحِرُ قَالَ يُكْسَرُ قَالَ إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا قُلْنَا أَكَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ الْبَابَ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُونَ الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ بِالْأَغْلَاطِ فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ حُذَيْفَةَ فَأَمَرَنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عُمَرُ

وہ خطرہ نہیں جو جریر کی قوم سے خوف تھا۔

حضرت حبریر رضی اللہ عنہ میں سے اپنی قوم کا دُفن کر آئے تھے اور ان شرائط پر آپ کی بیعت کی اور اپنی قوم کو خبر دینے کے لئے واپس لوٹ گئے وَالنَّصِيحَةُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ کی تفسیر حدیث ۵۰۴ میں گزری ہے۔
محمد بن منشی حدیث ۵۱۵ کے اسما میں مذکور ہے۔

بَابُ - نماز گناہوں کا کفارہ ہے

۵۰۴۔ ترجمہ : شقیق نے کہا میں نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے سنا انھوں نے کہا ہم عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ اچانک انھوں نے کہا تم میں سے کون ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فتنہ سے متعلق یاد رکھا ہو میں نے کہا میں نے یاد رکھا ہے جواب دے

فرمایا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا مقالہ پر دلیر ہو۔ میں نے کہا آدمی اپنے گھر، مال، اولاد اور ہمسایوں کے فتنہ میں مبتلا ہونے کو نماز، روزہ، صدقہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر شاد دیتے ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا میری یہ مراد نہیں لیکن وہ فتنہ بتاؤ جو سمندر کے موج مارنے کی طرح موجزن ہو (میری مراد وہ فتنہ ہے) حذیفہ نے کہا یا امیر المؤمنین اس فتنہ سے آپ کو کوئی خطرہ نہیں بے شک آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان دروازہ بند ہے۔ حضرت عمر فاروق نے کہا کیا وہ دروازہ توڑا جائے گا یا اسے کھولا جائے گا؟ حذیفہ نے کہا وہ دروازہ توڑا جائے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا پھر اس وقت وہ ہمیشہ کے لئے بند نہ ہوگا۔ ہم نے (حذیفہ سے) کہا کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس دروازہ کو جانتے تھے۔ حذیفہ نے کہا ہاں ایسا جانتے تھے جیسے کل سے پہلے آج کی رات کو جانتے تھے۔

میں نے ان کو ایسی حدیث کی خبر دی ہے جو غلط نہیں۔ (شفیق نے کہا) ہم ڈرے کہ حذیفہ سے پوچھیں کہ وہ دروازہ کون ہے؟ ہم نے مسروق سے کہا تو انھوں نے حذیفہ سے پوچھا۔ حذیفہ نے فوراً کہا کہ وہ دروازہ عمر فاروق (رضی اللہ عنہ) ہیں۔

۵۰۴۔ شرح : اہل کافتنہ یہ ہے کہ آدمی ان کے باعث وہ کلام یا عمل کرے جو اس کے لئے کرنے جائز نہیں۔ جب تک وہ کبیرہ گناہ تک نہ پہنچے، مال کا فتنہ یہ ہے کہ اس کی تحصیل کے لئے غلط طریقہ اختیار کرے اور غیر مصرف میں اسے خرچ کر دے یا مال کے حقوق جو اس پر لازم ہیں میں کمی کرے جن سے اس پر محاسبہ زیادہ ہو جائے اولاد کا فتنہ یہ ہے کہ ان کی فرط محبت میں مشغول ہونے کے باعث خیر کثیر کے حصول میں تقصیر کرے یا ان کے کھانے پینے کی چیزیں حاصل کرنے میں حرام و حلال میں امتیاز نہ کرے۔ ہمسایہ کا فتنہ یہ ہے کہ اس کے حال جیسا اپنا حال کرنے کی خواہش کرے جبکہ وہ مالدار ہو۔ یعنی جب تک وہ کباثر سے بچا رہے تو پانچوں نمازیں، روزے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے ان گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْءَاتِ، مگر کبیرہ گناہ توبہ کے بغیر معاف نہ ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا، اگر نمازوں سے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے تو پھر توبہ کی ضرورت نہیں رہتی۔ یعنی جب تک کباثر سے بچتا رہے تو مذکور امور سے تمام صفائے کفارہ ہو جاتا ہے اور صغائے کی حدیث کہ جب وضو کرے تو اس کے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ صغائے پر معمول ہے۔ حذیفہ نے کہا میں نے ان کو ایسی حدیث کی خبر دی جو حق ہے اور اجتہاد اور تکرار نتیجہ نہیں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی غرض یہ تھی کہ دروازہ مرد ہے جو قتل ہوگا یا مرجائے گا تو فتنوں کا آغاز ہوگا۔ حذیفہ جانتے تھے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے قتل کی صراحتہ خبر بھی نہ دیں۔

الحاصل : فتنہ اور اسلام کے درمیان سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ حائل تھے اور وہی یہ دروازہ تھے جب تک وہ بقید حیات رہے اسلام میں کسی فتنہ کو راہ نہ ملی جب وہ فوت ہو گئے تو فتنوں کی بھرمار شروع ہو گئی جو

۵۰۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا زُرَيْعُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْدِثِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرِئَةٍ
قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَقِيمِ الصَّلَاةَ
طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَاءَ مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ
الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَى هَذَا قَالَ لَجِيعِ أُمَّتِي كُلِّمُهُ

مخفی نہیں۔ اور بَیِّنَاتِ وَبَیِّنَاتِ کا معنی یہ ہے کہ آپ کے زمانہ اور فتنوں کے زمانہ کے درمیان بند دروازہ
ہے اور وہ عمر فاروق ہیں۔ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ ان الفاظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دروازہ عمر فاروق اور فتنہ
کے درمیان ہے اور حدیث کے آخر میں یہ کہا کہ دروازہ عمر فاروق ہیں۔

لہذا دونوں کلاموں میں مغایرت ہے۔ عدم مغایرت کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام میں مصافحہ مذکور ہے
یعنی بَیِّنَ زَمَانِكَ وَزَمَانِ الْفِتْنَةِ وَجُودِ حَيَاتِكَ یا یہ مراد ہے کہ بَیِّنَ الْإِسْلَامِ وَالْفِتْنَةِ بَابٌ وَاللَّهُ تَعَالَى
وَرَسُولُهُ الْأَعْلَى اعْلَمْ! حدیث میں مذکور سوال و جواب اور اِنِّیْ حَدَّثْتُکَ بِحَدِیْثٍ لَیْسَ بِالْأَعْلَیْطِ سے واضح
ہو جاتا ہے کہ حذیفہ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
کائنات میں امور پر مقدمہ جانتے تھے اور ان میں سے کچھ خاص خاص صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی بتلا دیتے تھے۔ اسی لئے
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السِّر کہا جاتا تھا۔ اس حدیث سے ”یَعْلَمُ مَا فِي الْعَدَدِ“ کا مفہوم بھی واضح
ہو جاتا ہے اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے جبکہ انہوں نے کہا جو شخص یہ کہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل کی باتیں جانتے ہیں اُس نے بہت بڑا ہتھان باندھا۔ کیونکہ قرآن میں اس طرح کی آیات
اور اس طرح کی احادیث تمام ذاتی علم غیب پر محمول ہیں کیونکہ ذاتی علم غیب اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے
اسی لئے فرمایا: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ اور اللہ تعالیٰ کے خیر و شر کرنے سے
انبیاء کرام علیہم السلام غیب پر مطلع ہوتے ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ
ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت

۵۰۵۔

اللہ تعالیٰ نے (یہ آیت) نازل فرمائی۔ مَازِیَ قَامَ کریں و شام اور رات کے کچھ حصہ میں یقیناً نیکیاں گناہوں کو لے جاتی ہیں
اس شخص نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ میرے ہی لئے خاص ہے؟ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری ساری امت
کے لئے یہی حکم ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ لَوْقَتِهَا

۵۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ الْعِزَارِ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو السِّنْبَاذِي يَقُولُ حَدَّثَنَا حَبِيبُ هَذِهِ الدَّارِ وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْثٌ وَلَوْ اسْتَزِدُّتُ لَزِدُّنِي

۵۰۵۔ شرح : بوسہ لینے والا شخص ابوالیسر انصاری تھا جو کجوریں بیجا کرتا تھا کوئی عورت اس کے پاس کجوریں لینے آئی وہ اسے خوبصورت معلوم ہوئی تو اُسے کہا اندر اس سے اچھی کجوریں ہیں اُسے اندر کجوریں دکھانے لے گیا تو اس کو آغوش میں لے لیا اور بوسہ لے لیا۔ اس عورت نے کہا اللہ سے ڈرو۔ اُس نے فوراً اس کو چھوڑ دیا اور نادام ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے سارا واقعہ کہہ سنایا آپ نے فرمایا میرے رب کے حکم کا انتظار کرو جب عصر کی نماز پڑھی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا جاؤ یہ نماز تمہارے اس گناہ کا کفارہ ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ حکم اسی شخص کے لئے خاص ہے یا سب لوگوں کے لئے ہے۔ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم سب لوگوں کے لئے ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اجنبیہ کا بوسہ لینا اور اسے مس کرنا صغیرہ گناہ ہے۔ اس میں حد نہیں البتہ تعزیر ہے۔ صغائر کے ارتکاب میں پانچ نمازیں توبہ کے قائم مقام ہیں کیونکہ توبہ کا دروازہ کھلا ہے۔ ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دن کی دونوں طرفوں میں اقامتِ صلوٰۃ واجب ہے اور وہ طلوعِ شمس کی ابتداء اور اس کے غروب کا پہلا وقت ہے۔ معلوم ہوا کہ فجر کی نماز روشنی میں عصر کی نماز تاخیر سے مکروہ وقت سے پہلے مستحب ہے۔ یہی قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

اسماء رجال : ترجمہ : یزید بن زبیر حدیث ۲۸۲ "سیمان بن طرخان حدیث ۱۲۹ کے اسامی دیکھیں" ۳۷ ابوعثمان عبدالرحمن بن مل بن ہندی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مشرف باسلام ہوئے اور ملاقات نہ کر سکے لیکن آپ کو صدقات بھیجتے رہے۔ تیس برس کی عمر میں ۵۰ھ ہجری کو فوت ہو گئے وہ نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ ان پر غشی آجاتی تھی۔

بَابُ الصَّلَاةِ الْحَمْسِ كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا إِذَا صَلَّاهُنَّ لَوْ قَتَلَتْ فِي الْجَمَاعَةِ وَغَيْرَهَا

۵۰۷۔ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ
وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ

بَابُ نَمَازِ کَوَاسِ کے وقت میں پڑھنے کی فضیلت

۵۰۶۔ ترجمہ : ولید بن عیز نے کہا میں نے ابو عمرو شیبانی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں اس گھر کے مالک نے خبر دی اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے گھر کی طرف اشارہ کیا کہ انہوں نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ آپ نے فرمایا نماز کا اپنے وقت میں پڑھنا۔ کہا پھر کونسا فرمایا پھر ماں باپ سے نیکی کرنا۔ کہا پھر کونسا فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کہنا مجھے ان امور کی خبر دی اگر میں آپ سے اور زیادہ طلب کرتا تو آپ اور زیادہ کرتے۔

۵۰۶۔ مشرح : حدیث شریف میں لفظ ثُمَّ زمانہ کی تراخی سے لئے تراخی مرتبہ کے لئے ہے پہلے گزر چکا ہے کہ کھانا کھلانا بہترین عمل ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ افضل عمل یہ ہے کہ مسلمان کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سالم رہیں اور اس سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب عمل وہ ہے جس پر دوام اور پیشگی کی جائے۔ ایک حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ہر واقعہ ناواقف سے سلام کہنا اچھا عمل ہے مگر ان احادیث میں قیاس نہیں کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کو اس کی غرض کے مطابق جواب دیا جو اس کے لائق اور مناسب تھا وہ بیان فرمایا یا مختلف اوقات میں فرمایا یا شاد بخیر میں میرے ذہن میں یہ جواب ظاہر تھا کہ حدیث میں مذکور تمام امور افضل ہیں اور ہر ایک کی افضلیت دوسرے امور کے اعتبار سے نہیں لیکن اپنے حال کے لحاظ سے ہے جیسے علم بلاغت تمام علوم سے اجل اور اوق ہے اس کا معنی یہ نہیں کہ علوم شرعیہ سے بھی یہ علم افضل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ والدین سے نیکی کرنا افضل عمل ہے۔

۵۰۷۔ ولید بن عیز ابن حرث کو فی میں ۷۱ ابو عمرو شیبانی کا نام سعد بن ایاس بکری ہیں انہوں نے جاہلیت اور اسلام دونوں زمانے پائے ہیں۔ ایک سو بیس ہیں

ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَرَأَيْتُمْ لَوْ اَنَّ كُلَّ بَابٍ اَحَدِكُمْ لَغُفِّلَ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسًا مَا تَقَوَّلُ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ قَالُوا لَا يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْئًا قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْحَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهَا الْخَطَايَا

کی عمر میں فوت ہوئے عبد اللہ بن مسعود کے شاگرد ہیں۔

باب۔ پانچوں نمازیں گناہوں کا کفارہ
میں جبکہ ان کو اپنے اوقات میں
باجماعت یا بغیر جماعت پڑھے،

۵۰۷۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُنھوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم خبر دو اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر جس سے وہ ہر روز پانچ مرتبہ غسل کرے یہ غسل اس سے میل باقی رہنے دے گا، لوگوں نے کہا یہ تو اس کی میل سے کوئی شے باقی نہ چھوڑے گا۔ آپ نے فرمایا یہی پانچ نمازوں کی مثال ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ سب گناہ مٹا دیتا ہے۔

۵۰۸۔ شرح : ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مذکور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں سے مراد صغائر گناہ ہیں کیونکہ ان کو میل سے تشبیہ دی گئی ہے اور میل زخموں وغیرہ کے لحاظ سے اصغر ہے۔ نماز سے صغائر گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ کبائر سے اجتناب کرنے سے صغائر گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ پانچ نمازیں کس کا کفارہ ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ درست ہے مگر کبائر سے اجتناب پانچ نمازیں پڑھنے سے ہوتا جب کوئی یہ نمازیں نہ پڑھے وہ کبائر سے مجتنب نہ ہوگا کیونکہ ترک صلوٰۃ کبیرہ گناہ ہے۔ لہذا صغائر کی تکفیر اور انحاء نمازیں پڑھنے پر موقوف ہے واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

اسماء و رجال : اس میں بن حزمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں دیکھیں ۷ ابن ابی حازم کا نام

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ وَاثِلٍ
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَدَّادُ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي نَقَادٍ أَخِي عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَمِعْتُ
الزُّهْرِيَّ يَقُولُ دَخَلْتُ عَلَى النَّسِّ بْنِ مَالِكٍ بِدِمْشَقٍ وَهُوَ يَكْبِتُ فَقُلْتُ مَا
يَكْبِتُكَ فَقَالَ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا مَّا أَذْرَكَتُ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةُ وَهَذِهِ الصَّلَاةُ
قَدْ ضَيَّعْتُ وَقَالَ بَكْرُ بْنُ خَلْفٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكِيرٍ الْبُوسَانِيُّ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي رُوَيْحَةَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ جب بصرہ سے مدینہ منورہ گئے تو لوگوں سے کہا میں تم سے خلاف سنت نبوی یہ
دیکھتا ہوں کہ تم صغیر سیدھی نہیں رکھتے ہو اس کی تفصیل حدیث نمبر ۶۹۳ میں مذکور ہے۔
ع۔ موسیٰ بن اسماعیل ترمذی کی حدیث ۷۷ کے اسماء میں مذکور ہیں ع۔ مہدی بن
میمون ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ ۱۷۲ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔
ع۔ غیلان کا حدیث ۲۴۳ کے اسماء میں ذکر ہو چکا ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی بصری ہیں

۵۰۹۔ ترجمہ : زہری نے کہا میں انس بن مالک کے پاس گیا جبکہ وہ دمشق میں تھے اور وہ رو
رہے تھے۔ میں نے کہا کونسی چیز آپ کو رولا رہی ہے۔ انھوں نے کہا میں کوئی شے جو زمانہ نبوی میں پاتا تھا اب دیکھ
نہیں رہا ہوں مگر یہ نماز اور خال یہ ہے کہ اس کو بھی ضائع کیا جا رہا ہے۔ بگرنے کہا میں محمد بن بکر بصرانی نے خبر
دی۔ انھوں نے کہا ہم کو عثمان بن ابی واد نے اس طرح خبر دی۔

۵۰۹۔ شرح : حدیث ۷۷ کے ترجمہ میں مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ روٹنا
ولید بن عبد الملک کے پاس حجاج کی شکایت کے وقت تھا جبکہ وہ نماز میں
مستحب اوقات سے منحرف کر کے پڑھا کرتا تھا اور دنیاوی امور میں مصروف رہتا تھا۔ شیخ عبد الرزاق نے
اپنے اسناد سے عطاء سے روایت کی کہ انھوں نے کہا ولید نے جمعہ کی نماز میں بہت تاخیر کی حتیٰ کہ شام ہونے
کو تھوٹی میں مسجد میں آیا اور بیٹھنے سے پہلے ظہر کی نماز پڑھ لی پھر بیٹھے بیٹھے عصر کی نماز اشارہ سے پڑھی اور حجاج
خطبہ دے رہا تھا۔ عطاء رضی اللہ عنہ نے حجاج کے خوف سے اشارہ سے نماز پڑھی تھی۔

ع۔ عمرو بن زرارہ حدیث ۴۷ کے اسماء میں مذکور ہے ع۔ عبد الواحد
ابن واصل ابو عبیدہ الحداد سدوسی بصری ہیں۔ ۱۰۹ ہجری میں فوت ہوئے
ع۔ عثمان بن ابی رواد خراسانی ہیں ان کا نام میمون ہے۔ بصرہ میں سکونت پذیر تھے۔

بَابُ الْمُصَلِّي يَنَاجِي رَبَّهُ

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى يَنَاجِي رَبَّهُ فَلَا يَتَغَلَّنْ عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

۵۱۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَالَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسْطُرْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ كَالْكَلْبِ وَإِذَا بَزَقَ فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يَنَاجِي رَبَّهُ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ لَا يَتَغَلَّنْ قَدَّمَ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ وَقَالَ شُعْبَةُ لَا يَبْزُقُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ وَقَالَ حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْزُقُ فِي الْقِبْلَةِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ

بَابُ نِمَازِي اپنے رب تعالیٰ سے مناجات کرتا ہے

۵۱۰۔ ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی نماز پڑھے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔ وہ دائیں طرف نہ تھو کے لیکن بائیں قدم کے نیچے تھوکے سیدھے قنادہ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا نمازی اپنے آگے یا سامنے نہ تھو کے لیکن بائیں طرف یا دونوں قدموں کے نیچے تھو کے۔ حمید نے انس رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ بعد کی طرف

بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظَّهْرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ
۵۱۲۔ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ سُلَيْمَانَ
 قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا الْأَعْرَجُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

نہ بخوکے اور نہ ہی دائیں طرف بخوکے لیکن بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے بخوکے۔
 شرح : باب حَتَّ الْبُرَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ میں حدیث ۳۹۹ میں بھی ہے
 اور حدیث ۴۰۹ میں اس کی مزید وضاحت مذکور ہے۔

۵۱۰۔ نماز کے اوقات اللہ تعالیٰ سے مناجات کے اوقات ہیں اور انسان کو انہی اوقات میں اللہ تعالیٰ سے سرگوشی کا موقع ملتا ہے۔ پہلی احادیث وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت اور مدح اور ان کو وقت مختار سے تاخیر کرنے والے کی مذمت پر دلالت کرتی تھیں۔ اس لئے امام بخاری نے اس باب کی احادیث ذکر کیں تاکہ نمازی کو یہ فضیلت حاصل کرنے کی ترغیب دلائیں تاکہ اس رفیع مرتبہ سے محروم نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

۵۱۱۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ سجدہ میں اعتدال کرو اور تم سے کوئی اپنے بازو گتے کی طرح نہ بچائے اور جب بخوکے تو اپنے سامنے اور نہ ہی دائیں طرف بخوکے، کیونکہ وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔

۵۱۱۔ شرح : اعتدال سے مقصود یہ ہے کہ اپنی پھیلی زمین پر رکھتے اور کہنیاں زمین سے اٹھائے رکھتے اسی طرح دونوں پہلوؤں سے کہنیوں کو دود رکھے اور پیٹ رانوں سے اٹھائے رکھے۔ اس میں ایک تواضع و انکساری ہے اور دوسرا یہ کہ اس طرح زمین پر پیشانی اچھی ٹھہرتی ہے اور سست لوگوں کی سی حالت سے بچھڑتا ہے۔ کیونکہ زمین پر کہنیاں بچھانے والا کتے کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا حال نماز میں تہاؤں اور کاہلی پر دلالت کرتا ہے اور نماز کی عظمت اور اس کو بھرتا ہوا نہیں ہوتی۔ اسماء الرجال : (حدیث : ۵۱۱) اور حدیث ۵۲۷ کا اسناد بعینہ ایک ہے

۵۱۱ اسماء الرجال : ۱۔ حفص بن عمر حدیث ۱۶۷ کے اسماء میں ۲۔ یزید بن ابراہیم ترمذی حدیث ۳۲۵ کے اسماء میں دیکھیں۔

باب ۵۱۲۔ سخت گرمی میں ظہر کی نماز اٹھنا اگر کے پڑھنا
 ترجمہ : ۵۱۲۔ ابو ہریرہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی کہ آپ

وَنَافِعُ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنَ فَيْحِ جَهَنَّمَ

۵۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُهَاجِرِ أَبِي الْحَسَنِ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَدْنَى مُؤَدِّنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرُ فَقَالَ أَبْرِدُوا أَوْ قَالَ أَنْتَظِرُوا أَنْتَظِرُوا قَالَ شِدَّةُ الْحَرِّ مِنَ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْنَا فِي التَّلَوْلِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گرمی سخت ہو جائے تو (ظہر) کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت معذرت کے جوش و خروش سے ہے۔

۵۱۲۔ شرح : حدیث کا معنی یہ ہے کہ نماز ٹھنڈک میں داخل کرو۔ اس وقت دوپہر کی شدت جاتی رہتی ہے۔ ظہر کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا حکم اگرچہ بظاہر وجوب کے لئے ہے مگر اجماع اس کے عظیم وجوب پر قائم ہے یعنی ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنا مستحب ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے۔ ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ بعض فقہاء اس کے خلاف ہیں وہ اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس نماز کو ٹھنڈک کے وقت میں پڑھو اور وہ اول وقت ہے۔ صاحب مداریہ نے کہا ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنا مستحب ہے اور سرحدوں میں جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ حدیث ۵۱۲ میں اس کی تفصیل دیکھیں۔

۵۱۳۔ ترجمہ : ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے ظہر کی نماز کہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھنڈا کر لیا اور انتظار کر انتظار کر اور فرمایا گرمی کی شدت جب گرمی سخت ہو تو ظہر کی نماز شدت کر کے پڑھو! حتیٰ کہ ٹھیلوں کے سائے بہنے لگے۔ ۵۱۳۔ شرح : مؤذن حضرت بلال رضی اللہ عنہ تھے انہوں نے سنت نبوی میں ظہر کی اذان کہنے کا ارادہ کیا۔ حیث تھیں۔

فَإِذَا رَأَى الْمُؤَدِّنُ أَنَّ يَوْزُونَ لِلظُّهْرِ۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ حدیث سیدنا جبرائیل علیہ الصلوٰۃ کی حدیث کے مطابق ہے جس میں مذکور ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو پہلے دن اس وقت عصر کی نماز پڑھائی جبکہ ہر شی کا سایہ اس کی مثل ہو چکا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مثل پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور مذکور حدیث کا مدلول یہ ہے کہ ایک

۵۱۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدِينِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ
حَفْظُنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَايْرُدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ
الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضًا
فَإِذَا نَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٌ فِي السَّيِّئِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيِّفِ وَهُوَ أَشَدُّ مَا تَجِدَنَّ
مِنَ الزُّهْمَرَيْنِ

مثل کے بعد تک ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ کیونکہ حجاز مقدس میں گرمی کی شدت اس وقت رہتی ہے۔ اس کا
جواب یہ ہے کہ آثار جب متعارض ہوں تو وقت جو یقین سے ثابت ہو وہ شک سے نائل نہیں ہوتا اور عصر کا
وقت جو یقین سے ثابت نہیں شک سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ ابو داؤد، نسائی اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز کے وقت کی تحدید (حد بندی)
گرمیوں میں تین سے پانچ قدموں تک اور سردیوں میں پانچ سے چھ قدموں تک فرمائی ہے اور یہ تحدید یقینی
ہے لہذا اس وقت میں عصر کا وقت ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ اس میں شک سے ثابت ہے۔ یاد رہے کہ یہ
تحدید تمام ملکوں اور شہروں میں نہیں کیونکہ آسمان میں سورج اونچا نیچا ہونے سے سایہ کم و بیش ہوتا رہتا
ہے۔ حدیث نمبر ۵۱۴ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

۵۱۴۔ توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ
نے فرمایا جب گرمی سخت ہو تو ظہر کی نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت

دوزخ کے جوش کے سبب ہوتی ہے۔ دوزخ نے اپنے رب سے شکایت کی کہ میرے بعض اجزاء بعض کو کھا گئے تو
اللہ تعالیٰ نے دو سانس لینے کی اجازت دے دی۔ ایک سانس سردیوں میں ایک سانس گرمیوں میں اور وہ وہی ہیں
جو سخت گرمی اور سخت سردی محسوس کرتے ہو۔

۵۱۴۔ ملاحظہ : قاضی عیاض نے کہا دوزخ کا شکوہ حقیقی طور پر تھا کیونکہ لفظ کو حقیقی معنی
پر محمول کرنے میں کوئی استحالہ نہیں۔ کیونکہ یہ مخبر صادق کی خبر ہے اور قدرت

اس میں کلام کی صلاحیت پیدا کر سکتی ہے جیسے ستینا سلیمان علیہ السلام کے ہمدرد کو علم وادراک نصیب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ
نے قرآن کریم میں دوزخ کی حکایت کرتے ہوئے فرمایا هَلْ مِنْ مَّوَدَّةٍ ۖ لَهَذَا شَكْوَهُ کو حقیقی معنی پر محمول کرنا ہی صواب
ہے۔ اس میں کوئی آثار بھی وارد ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام کرنا احادیث میں ثابت ہے

۵۱۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا
 الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِيمَ جَهَنَّمَ تَابِعَهُ سُفْيَانُ وَيَحْيَىٰ وَالْإِسْهَاقُ
 عَنْ الْأَعْمَشِ — بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظُّهْرِ فِي السَّفَرِ

حدیث شریف میں ہے کہ دوزخ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور مومن سے خطاب کرے گی،

”اے مومن جلدی سے گزر جا تیرے نور نے میری گرمی ٹھنڈی کر دی ہے۔ علامہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مجاز پر محمول کیا ہے۔ گرمی اور سردی دونوں دوزخ میں جمع ہو سکتی ہیں؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت گرمی میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا مستحب ہے اور دوزخ اب موجود ہے اور جمادات اور حیوانات سے شکوہ متصور ہو سکتا ہے۔ جیسے ستون خانہ اور اونٹ نے سرور کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم سے شکوہ کیا تھا۔

۵۱۵۔ تَرْجُمَةٌ : أَبُو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَعَىٰ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَىٰ فُرُيَا
 ظَهْرَ كِي نَمَازَ تَحْنُذًا كَرَكَةَ يَرْهَوُ؛ كَيُونَكَمْ سَخْتِ غَرْمِي دَوْرَخِ كِ

جوش سے ہوتی ہے۔ سفیان، یحییٰ، اور ابو عوانہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اعمش سے اس کی مطابقت کی۔

۵۱۵۔ شَرْحٌ : مُسْلِمٌ تَرْفِيفٌ فِي هِيَ أَنَّ حَضْرَتَ خُبَّابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَعَىٰ كَمَا هُمْ
 نَعَىٰ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخْتِ غَرْمِي كِي شَكَاةً كِي تَوَّابٍ

نے ہماری شکایت کا ازالہ نہ فرمایا۔ اس لئے بعض علماء نے کہا کہ ظہر کی نماز اول وقت میں پڑھنا افضل ہے۔ مگر بعض علماء نے کہا کہ بخاری کی ان احادیث سے حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی حدیث منسوخ ہے۔

خلال نے اپنی علل میں امام احمد رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حکم یہ تھا کہ ظہر کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے ظہر کی نماز ابراد سے زیادہ مؤخر کرنے کی گزارش کی ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت نہ دی ہو۔ واللہ اعلم!

بَابُ — سَفَرٍ فِي ظَهْرِ كِي نَمَازِ
 تَحْنُذًا كَرَكَةَ يَرْهَوُ

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا هَاجِرُ أَبُو الْحَسَنِ
مَوْلَى لَبْنِي تَيْمٍ اللَّهُ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَّارِيِّ قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤْذِنَ لِلظُّهْرِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرِدْ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤْذِنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرِدْ حَتَّى
رَأَيْتُنِي فِي التَّلَوْلِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ
فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَنْتَفِيؤُنَّ تَيْمِلُ

۵۱۶۔ ترجمہ : بنی تیم کے مولیٰ ابوالحسن مہاجر نے کہا میں نے زید بن وہب سے سنا۔ انھوں نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ مؤذن نے ظہر کی نماز کی اذان کہنے کا ارادہ کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھنڈا کرو۔ مؤذن نے پھر اذان کہنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا کرو حتیٰ کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گرمی کی شدت دوزخ کے جوش سے ہے جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو! ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا تَنْفِيًا مائل ہوتا ہے۔

۵۱۶۔ شرح : بَابُ الْإِذَانِ لِلْمَسَافِرِينَ "میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسلم بن ابراہیم سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار مؤذن سے فرمایا کہ ٹھنڈا کرو حتیٰ کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر ہو گیا۔ لوگ اذان سنتے ہی نماز کے لئے حاضر ہو جایا کرتے تھے۔ اس لئے آپ نے فرمایا ٹھنڈا کر کے اذان کہو اور اذان کے لئے ابراد نماز کے لئے ابراد ہے۔ اذان سے مراد اقامت ہے لہذا یہ سوال نہ ہوگا کہ ابراد کا حکم صرف نماز کے لئے ہے اذان کے لئے نہیں۔ ترمذی شریف میں حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھنڈا کرو حتیٰ کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا پھر اُس نے اقامت کہی اور نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے۔ نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو! ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ترمذی کی اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان کے بعد جلدی اقامت کہنے کا ارادہ کیا تھا اس لئے جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ بلال نے ظہر کی اذان کہنے کا ارادہ کیا تھا۔ ترمذی کی روایت کے مخالف نہیں اور ترمذی نے کہا علماء کی ایک جماعت نے یہ اختیار کیا ہے کہ سخت گرمی میں ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھی جائے۔

بَابُ وَقْتُ الظُّهْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ

وَقَالَ جَابِرُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالْمُهَاجِرَةِ

۱۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو أَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

أَخْبَرَنِي أَنَّهُ بَنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَاتِ فِيهَا

امام شافعی رضی اللہ عنہ اول وقت میں ظہر کی نماز پڑھنا افضل کہتے ہیں اور نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا حکم ان لوگوں کے لئے لگایا کرتے ہیں جو دُور سے نماز پڑھنے کے لئے آئیں۔ اگر نماز میں تنہا ہو یا نماز میں مسجد میں موجود ہوں یا قریب قریب سے آئیں ان کے لئے ابراہیم کا حکم نہیں وہ سخت گرمی میں نماز مؤثر نہ کریں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث امام شافعی کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ بلال نے ظہر کی اذان کہنے کا ارادہ کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے بلال ٹھنڈا کر دو اگر حال وہی ہو تا جو امام شافعی کہتے ہیں تو اس وقت میں ٹھنڈا کر کے نماز پڑھنا بے معنی ہوتا۔ کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو سفر میں موجود تھے کوئی بھی دُور سے آنے والا نہ تھا۔ پھر ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا کیا معنی؟ مسافر غالباً مجتمع ہوتے ہیں متفرق نہیں ہوتے کیونکہ سفر میں غطرات پہنت ہوتے ہیں لہذا یہ کہنا کہ قافلہ مجتمع نہیں ہوتا۔ خصوصاً لشکرۃ احقراماً سلطان سے دُور ہوتا ہے۔ امام ترمذی کے نقاب کا جواب نہیں ہو سکتا۔ لہذا حدیث شریف کا مدلول یہی ہے کہ سخت گرمی میں ٹھنڈا کر کے ظہر کی نماز پڑھنا افضل اور مستحب ہے۔ جیسا کہ امام ترمذی نے کہا یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ ایک مثل کے بعد بھی ظہر کا وقت ہے۔ کیونکہ ایک مثل کے دیر بعد ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر ہوتا ہے۔ معلوم ہوتا کہ دو مثل تک ظہر کا وقت ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ واللہ اعلم!

بَابُ ظُهْرِ كَا وَقْتُ زَوَالِ كَا بَعْدَ هَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر دو پہر میں پڑھتے تھے۔
۱۹۲۔ تَجَدَّدَ دُہری نے کہا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

أَمُّدًا عِظَامًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي
عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا فَكَثَرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ
وَكَثَرَانُ يَقُولُ سَلُونِي فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِي
قَالَ أَبُوكَ حَذَافَةُ ثُمَّ أَكْثَرَانُ يَقُولُ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِ مُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ
قَالَ عَرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أِنْفَاقِي عَرُضَ هَذَا الْحَاطِطِ فَلَمَّ أَرَاكَ الْخَبِيرَ
وَالشَّرَّ

سورج ڈھلے باہر تشریف لائے نماز پڑھی اور منبر پر تشریف لائے قیامت کا ذکر کیا اور فرمایا اس میں بڑے بڑے
امور میں پھر فرمایا جو شخص کسی شئی سے متعلق پوچھنا چاہتا ہے پوچھ لے تم مجھ سے کوئی شئی نہ پوچھو گے مگر اس سے
خبردار کروں گا جب تک اس مقام میں کھڑا ہوں۔ یہ سن کر لوگ بہت رونے لگے اور آپ اکثر یہ فرماتے رہے
پوچھو پوچھو عبد اللہ بن حذافہ سہمی اٹھے اور کہا میرا باپ کون ہے فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے پھر اکثر یہ فرماتے رہے
پوچھو پوچھو۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ گھٹنوں کے بل بیٹھ کر کہنے لگے ہم اللہ کے رب ہونے اسلام کے دین
ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے سے راضی ہوئے تب آپ خاموش ہوئے پھر فرمایا ابھی ابھی میرے
سامنے اس دیوار کے عرص میں جنت اور دوزخ پیش کی گئی۔ میں نے خیر دجنت اور شر جیسی کوئی شئی نہیں دیکھی۔

۵۱۷ —

شروح : یہ حدیث ابراہ کی حدیث کے معارض نہیں۔ کیونکہ یہ فعل سے ثابت ہے اور
ابراہ کی حدیث قول سے ثابت ہے۔ قول کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے۔ بعض علماء
نے کہا ابراہ کی حدیث سے یہ حدیث منسوخ ہے۔ جہل نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ منافق آپ سے
اس لئے سوال کرتے ہیں کہ آپ کو عاجز کریں اس لئے آپ نے غصہ میں آکر فرمایا تم جو بھی مجھ سے پوچھو گے میں تم کو
اس کا جواب دوں گا ! اگر بالفرض اس وقت کوئی شخص آپ سے علوم محمد جو سورہ لقمان میں مذکور ہیں سے پوچھ
لیتا تو ان کو یقیناً سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے، کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ کبرہ جب نفعی کے بعد آجائے تو عموم کا
فائدہ دیتا ہے اور فلا تسألونی عن شئی میں یہی صورت ہے اور الا اخبرتکم میں اس عموم کے اخبار پر مطلق
ہے۔ معلوم تھا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر شئی کا تفصیلاً علم حاصل ہے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے ہر شئی کا علم ماننا شرک ہے اور اس کی حدیث صحیحہ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث منکر ہے۔ آپ کو ہر شئی کے علم کا مکاشفہ

۵۱۸ — حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَاحِدًا نَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَيُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَاحِدًا نَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَتَسِيَتْ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يُبَالِي بِتَاخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَةُ تَقْرَأُ لِقَائِهِ مَرَّةً فَقَالَ أَوْ ثَلَاثُ اللَّيْلِ -

ہو گیا تھا اور مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا اس مکاشفہ پر قرینہ ہے مگر ان کی یہ تاویل بے سود ہے کیونکہ جب ہرشی کا علم کسی کے لئے ماننا شرک ہے اور حال یہ ہے کہ شرک ایک لمحہ کے لئے بھی حرام ہے تو مکاشفہ کے وقت ہرشی کا علم ماننے میں شرک نہ ہوگا تو ایمان کا کونسا حصہ ہوگا! اور یہ ناممکن ہے کہ ایک ہی شئی ایک وقت میں شرک ہو اور دوسرے وقت میں شرک نہ ہو۔ شرک بہر حال شرک ہی ہے اگرچہ ایک لمحہ ہی کے لئے ہو۔

پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرشی پر مطلع ہونا کیسے شرک ہوگا جبکہ خداوند قدوس جل وعلی کے ذاتی علم جیسا یہ علم نہیں اور نہ ہی نبی کا علم ان کے علم کے مماثل۔ باقی تقریر حدیث ۵۱۷ کے تحت مذکور ہے۔

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز اس وقت پڑھتے جبکہ ہم سے کوئی اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص کو پہچان لیتا اس میں کٹھن

۵۱۸ — سے سو تک آیات پڑھتے اور ظہر کی نماز پڑھتے جبکہ سورج ڈھل جاتا اور عصر کی نماز پڑھتے جبکہ ہم سے کوئی عصر کی نماز پڑھ کر مدینہ منورہ کے دوسری طرف جاتا تو سورج ابھی روشن ہوتا۔ ابو المنہال نے کہا میں بھول گیا کہ ابو ہریرہ نے مغرب میں کیا کہا اور عشاء کی نماز رات کے تیسرے حصہ تک دیر کرنے میں پرواہ نہ کرتے۔ پھر ابو المنہال نے کہا آدھی رات تک اور معاذ نے کہا شعبہ نے کہا پھر میں نے ایک مرتبہ ابو المنہال سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا یا تہائی رات تک۔

۵۱۸ — شرح : يُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ میں ترجمہ سے مطابقت ہے حیات شمس سے مراد یہ ہے کہ اس کی گرمی باقی رہتی اور اس کا رنگ نہ بدلتا جو غروب کے وقت

بدلتا ہے۔ اس حدیث میں احادیث کے دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز استغفار میں پڑھتے تھے کیونکہ استغفار میں

۵۱۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقُطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْمُرِّي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِأَظْهَارِ سَجْدَتِنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتِّقَاءَ الْحَرِّ

ہی پاس بیٹھا ہوا شخص پہچانا جاتا ہے، لیکن ساتھ سے سونک آیات پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ غلّس میں شروع کر کے اسفار میں ختم کرتے تھے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کا اول وقت زوال شمس سے شروع ہوتا ہے اور عصر کا مستحب وقت یہ ہے کہ جب تک سورج کا رنگ نہ بدلے اور اس کی گرمی باقی رہے۔ اس وقت میں عصر کی نماز پڑھے اس میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھنا مستحب ہے اور جب سایہ ایک مثل ہو جائے تو عصر کی نماز کا وقت ہو جاتا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں کہ ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی دلیل ہے۔ کیونکہ حجاز مقدس میں ایک مثل سایہ تک گرمی سخت ہوتی ہے اور دو مثلوں کے بعد ہی گرمی کی شدت کم ہوتی ہے لہذا ان دونوں آثار میں تعارض باقی رہا۔ چونکہ عصر کے اول وقت میں شک واقع ہوا ہے۔ اور مثلین تک ظہر کا وقت یقینی ہے لہذا شک سے وہ زائل نہ ہوگا۔ اور عصر کا اول وقت تو یقین سے ثابت نہیں لہذا وہ شک سے ثابت نہ ہوگا۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ مثلوں کے سامنے ان کے برابر ہو گئے۔ ظہر کے دو مثل تک وقت رہنے کی حتمی دلیل ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کا مستحب وقت تہائی یا نصف رات تک ہے امام طحاوی، مالک اور احمد رضی اللہ عنہم نے کہا تہائی رات تک عشاء کا مستحب وقت ہے اور نصف رات تک مباح وقت ہے۔ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ عشاء سے پہلے نیند مکروہ ہے۔ کیونکہ نیند میں استغراق ہے مستحب وقت کے نکل جانے کا احتمال ہے اور عشاء کے بعد فضول باتیں بھی مکروہ ہیں کیونکہ ان میں بیداری سے نیند میں خلل آنے سے کئی مصالح فوت ہو جاتے ہیں۔ مگر دینی کتب کا مطالعہ، مواظ، مہمان سے گفتگو، بیوی سے موانست، اولاد سے ملاطفت اور مسافر کے سامان کی حفاظت وغیرہ سے متعلق باتیں مکروہ نہیں۔ اسی طرح لوگوں میں اصلاح کرنے والا ان کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے میں کراہت نہیں۔ واللہ اعلم!

۵۱۹۔ ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لئے ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے۔

۵۱۹۔ شرح: ظہار سے مراد ظہر کی نماز ہے یعنی گرمی سے بچنے کے لئے ہم کپڑے بچھا دیتے اور

بَابُ تَاخِيرِ الظُّهْرِ إِلَى الْعَصْرِ

۵۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْلَبَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ

دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى
بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فَقَالَ أَيُّوبُ
لَعَلَّهُ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ قَالَ عَسَى

ان پر سجدہ کرتے تھے۔ لفظ ہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے مگر
یہ حدیث ابراہاد کی حدیث کے معارض نہیں؛ کیونکہ یہ بیان جواز کے لئے ہے اور امر بالامداد کی حدیث بیان افضلیت
کے لئے ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظہر کی نماز محضہ اگر کے پڑھو اور امر کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے
پھر حتمی طور پر یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ زمین گرم ہونا صرف اول وقت میں ہے بلکہ دوشل سے قبل بھی حجاز کی زمین
خوب گرم رہتی ہے لہذا ظہر کی نماز کو اگر تاخیر سے پڑھا جائے تب بھی زمین گرم ہوتی ہے اور اس سے بچنے کے لئے کپڑا
بچھانے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ حدیث تاخیر ظہر کی حدیث کے معارض نہیں۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : علی محمد بن مقاتل علی عبد اللہ بن مبارک۔ علی خالد بن عبد الرحمن کا ذکر
ہو چکا ہے۔ علی غالب وہ ابن خطاب ہیں ابن ابی غیلان مشہور ہیں۔ حدیث ۲۸۵

کے اسماء میں مذکور ہیں۔ ۵۰ بکر بن عبد اللہ مزی حدیث ۲۸۱ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ ظَهْرِ كَيْفَ نَمَازٍ عَصْرٍ تَحْتَ كَرْنَا

۵۲۰۔ توجہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ
میں سات اور آٹھ رکعتیں ظہر، عصر اور مغرب و عشاء پڑھیں۔ ایوب نے کہا

شائد یہ بارش کی رات میں ہوگا۔ جابر نے کہا شاید یہ بارش کی رات میں تھا۔

۵۲۰۔ شرح : سبعا سے مراد مغرب اور عشاء کی نماز ہے اور ثمانیا سے مراد ظہر اور عصر
کی نماز ہے۔ حدیث شریف میں لفت و نشر غیر مرتب ہے۔ ظہر و عصر اور

اسی طرح مغرب و عشاء اس لئے منصوب ہیں کہ یہ سبعا اور ثمانیا سے بدل یا حطت بیان ہیں یا اختصاص کے

بَابُ وَقْتِ الْعَصْرِ

۵۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ يُمَيْرُ بْنُ الْمُنْذِرِ ثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصَرَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ جُحُورِهَا

طور پر منصوب ہیں یا ان سے پہلے حوت جار محمدون ہے یعنی للظہر یا العصر اسی طرح للمغرب والعشاء میں ہے۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز کو آخر تک مؤخر کیا اور اسے اپنے وقت میں پڑھا جب اس سے فارغ ہوئے تو عصر کی نماز کا وقت داخل ہو گیا تو اسے اپنے وقت میں پڑھا۔ اس معنی کی تائید بخاری، مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی حضر یا سفر وغیرہ میں غیر وقت میں نماز پڑھتے نہیں دیکھا مگر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو اور عرفہ میں ظہر اور عصر کو آپ نے جمع کیا (یعنی عرفہ میں عصر کو ظہر کے وقت میں اور مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا) اور اگلے روز صبح طلوع ہونے کے بعد غل (اندھیرے) میں فجر کی نماز پڑھی۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکور حدیث کی یہ تاویل کرنا کہ بارش یا دوسرے عذر کی وجہ سے ان نمازوں کو جمع کیا باطل ہے اور جن احادیث میں دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنے کا ذکر ہے وہ جمع صوری پر محمول ہیں جیسے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے شفق امر غائب ہونے کے بعد شفق ایض میں مغرب کی نماز پڑھی۔ پھر عشاء اپنے وقت میں پڑھی۔ معلوم ہوا کہ احاف کا جمع بین الصلواتین جمع صوری پر محمول کرنا صحیح ہے اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب زوال شمس سے پہلے سفر کرتے تو ظہر کو عصر تک مؤخر فرماتے پھر دونوں کو جمع کرتے۔ اسی طرح دوسری روایت میں ہے کہ جب سفر میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ عصر کا وقت داخل ہو جاتا۔ پھر دونوں کو جمع کرتے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ مغرب کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کرتے جبکہ شفق غائب ہو جاتی۔ ان روایات میں ظہر کی نماز ایسے وقت تک مؤخر کر کے پڑھتے کہ اس کے متصل عصر کا وقت ہوتا تو پھر عصر کی نماز اول وقت میں پڑھتے اس پر جمع بین الصلواتین کا اطلاق کیا گیا ہے۔ حالانکہ ہر ایک نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر کی نماز اور اسی طرح مغرب و عشاء کی نماز کو جمع کیا اور جب آپؐ یہ دریافت کیا گیا تو فرمایا یہ میں نے اس لئے کیا ہے کہ میری امت کو مشقت نہ ہو۔ اکثر فقہاء اس روایت کے خلاف ہیں۔ امام ترمذی نے کہا کہ ابن عباس کی حدیث کے سوا میری کتاب میں ایسی کوئی حدیث نہیں جس پر عمل کے ترک پر علماء نے

۵۲۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا
لَمْ يَظْهَرَ الْفَيْءُ مِنْ حُجْرَتِهَا

اتفاق کیا ہو۔ وہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں کسی خوف اور بارش کے بغیر دو نمازوں کو جمع کیا۔ اور دوسری
یہ کہ شرابی جب چوتھی مرتبہ شراب پیتا پکڑا جائے تو اسے قتل کر دو۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ان دونوں احادیث
پر عمل علماء نے ترک کیا ہے۔ احناف کے مذہب پر حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث دلالت کرتی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو کوئی نماز غیر وقت میں پڑھتے نہیں دیکھا جیسا کہ بخاری اور مسلم میں مذکور ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ و رسولہ لاعلیٰ اعلم !

باب۔ عصر کا وقت

۵۲۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر
کی نماز پڑھتے حالانکہ سورج ان کے حجرہ سے باہر نہ نکلتا۔

۵۲۲۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عصر کی نماز پڑھتے حالانکہ سورج ان کے حجرہ میں ہی ہوتا اور ان کے حجرہ سے

سایہ ظاہر نہ ہوتا۔

۵۲۱۔ ۵۲۲۔ شرح : یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز

اس وقت پڑھتے کہ سورج ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں ہی ہوتا تھا اور دھوپ دیواروں پر نہ پڑتی تھی
مٹی۔ اس کی پوری تفسیر حدیث عائشہ میں گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں مجاز ہے۔ کیونکہ سورج سے مراد اس کی
روشنی ہے۔ کیونکہ میں شمس حجرہ میں داخل ہی نہیں تو نکلے کیسے ! اس حدیث سے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے عصر
کی نماز اول وقت میں پڑھنے پر استدلال کیا ہے۔ امام لحامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث میں عصر کی نماز کی تعمیل
پر دلالت نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے حجرہ کی دیواریں چھوٹی ہوں اور غروب کے قریب ہی سایہ دیواروں پر پڑھتا ہو لہذا
حدیث کی دلالت تاخیر عصر پر ہے۔ تعمیل پر نہیں۔ ابو داؤد میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبرائیل نے مجھے عصر کی نماز دوسرے روز پڑھائی جبکہ ہر شے کا سایہ دو مثل ہو چکا تھا اس
حدیث کو ترمذی نے حسن کہا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں حاکم نے مستدرک میں اسے ذکر کیا اور کہا یہ حدیث
صحیح الاسناد ہے اور بخاری و مسلم نے اسے ذکر نہیں کیا۔ ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ابو عبد البر نے تمبیہ

۵۲۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعَصْرِ
وَالشَّمْسُ طَالِعَةً فِي حُجْرَتِي وَلَمْ يَظْهَرِ الْقَمَرُ بَعْدُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَكَ
وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبٌ وَابْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ
۵۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا
عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ أَبِي عَلِيٍّ ابْنُ بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ فَقَالَ
لَهُ ابْنُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي
الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُوْنَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ
أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ
وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ مِنَ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُوْنَهَا الْعَتَمَةُ وَكَانَ يَكُونُهُ النَّوْمُ
قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقُطِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ
جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمَاءِ

۵۲۳۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز پڑھتے جبکہ
سورج میرے حجرے سے نکلنے سے پہلے ابھی اس میں روشن ہوتا اور ابھی تک سایہ بلند نہ ہوتا۔ امام بخاری نے کہا مالک
یحییٰ بن سعید شعیب اور ابن ابی حفصہ نے یہ لفظ کہے وَالشَّمْسُ الْحَيَّةُ

۵۲۴۔ ترجمہ : سیار بن سلامہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں اور میرا باپ ابو ہریرہ اسلمی کے پاس گئے
تو ان سے میرے باپ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازیں کیسے پڑھاتے
تھے؟ ابو ہریرہ نے کہا دوپہر کی نماز جسے تم پہلی نماز کہتے ہو اس وقت پڑھتے جبکہ سورج ڈھل جاتا اور عصر کی نماز پڑھتے جبکہ
اس کے بعد ہم سے کوئی شخص مدینہ منورہ کے دوسرے کنارے میں اپنے گھر جاتا حالانکہ سورج زندہ ہوتا (روشن چمکدا ہوتا)
میں محبوس کیا کہ انھوں نے مغرب میں کیا کہا۔ آپ عشاء کی نماز جسے تم عتمة کہتے ہو تاخیر سے پڑھنا پسند کرتے تھے۔ اس سے پہلے

۵۲۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اسْحَقَ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ
الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيَجِدُهُمْ يَصَلُّونَ الْعَصْرَ

۵۲۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ

ابْنُ عُثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ بْنُ حُذَيْفٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ
ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظَّهْرَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدْنَاهُ
يَصَلِّي الْعَصْرَ فَقُلْتُ يَا عَمَّ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ
صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا نَصَلِّي مَعَهُ

سونے اور اس کے بعد باتوں کو مکروہ جانتے تھے۔ اور صبح کی نماز اس وقت پڑھ کر فارغ ہوتے جبکہ مرد اپنے
ساتھی کو پہچان لیتا۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) اس میں ساتھ سے سو تک آیات پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۲۔۵۲۳۔ شرح : ان نمانوں میں وتر ذکر نہیں کئے کیونکہ وہ واجب ہیں باقی نمازوں
جیسے فرض نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم)

ظہر کی نماز جلدی پڑھا کرتے تھے اور ابراہام کی حدیث کے یہ معارض ہے اور وہ قولی حدیث ہے۔ جبکہ یہ حدیث فصلی
ہے اور قولی حدیث کو فعلی پر ترجیح ہے۔ حدیث ۵۱۸ میں اس کی تفصیل گزری ہے، واللہ تعالیٰ اعلم!

۵۲۵۔ ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہم عصر کی نماز پڑھتے پھر ہم سے
کوئی انسان بنی عمرو بن عوف کی طرف جاتا اور ان کو عصر کی نماز پڑھتے ہوئے

پاتا۔ ۵۲۶۔ ترجمہ : ابو بکر بن عثمان نے کہا میں نے ابو امامہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم نے عمر بن عبد العزیز
رضی اللہ عنہ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر ہم باہر نکلے اور انس بن مالک کے پاس گئے تو ان کو عصر کی نماز پڑھتے
ہوئے پایا۔ میں نے کہا اے چچا! جو نماز آپ نے پڑھی ہے یہ کونسی نماز ہے انس نے کہا یہ عصر کی نماز ہے یہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے جسے ہم آپ کے ساتھ پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۵۔۵۲۶۔ شرح : بنو عوف مدینہ منورہ سے دو میل دور قباویں رہتے
تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو عمرو عصر کی نماز تاخیر۔

۵۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ

شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيُ الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ
مَنَا إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ

۵۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ
الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ حَتَّى يَذْهَبَ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ
وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ خَوْه

سے پڑھا کرتے تھے۔ بعض لوگ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز اول وقت میں تعیل سے پڑھتے تھے۔ مگر یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ مذکور حدیث قطعی طور پر مرفوع نہیں۔ یہ موقوف ہے یا مرفوع کے حکم میں ہے۔ امام نووی نے کہا کہ حدیث ۵۲۷ کا مدلول یہ ہے کہ عصر کی نماز اول وقت میں تعیل سے پڑھتے تھے۔ کیونکہ ایک مثل پر اس کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے دوسرے لوگ اس وقت تک ظہر مؤخر کرتے ہیں اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے حسب عادت امراء نماز مؤخر پڑھی۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا اس حدیث میں عصر کی نماز کی تعیل کی کوئی تصریح نہیں اور حضرت عمر بن عبدالعزیز سے ناممکن ہے کہ سنت چھوڑ کر امر کی اتباع کریں۔ واللہ اعلم

ترجمہ ۵۲۷: انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز پڑھتے

حالانکہ سورج اوجھا چمکتا ہوتا تھا۔ کوئی جانے والا عوالی جاتا اور وہ اہل عوالی

کے پاس آ جاتا حالانکہ سورج بلند ہوتا تھا جبکہ بعض عوالی مدینہ منورہ سے چار میل یا اس کی مثل ہیں۔

ترجمہ ۵۲۸: انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہم عصر کی نماز پڑھتے پھر ہم سے کوئی جانے والا

قباء کی طرف جاتا اور وہ اہل قباء کے پاس آتا حالانکہ سورج بلند ہوتا تھا۔

شروح ۵۲۷-۵۲۸: مدینہ منورہ سے نجد کی طرف واقع دیہات کو عوالی اور تہامہ کی طرف

جانے والے دیہات کو سافلہ کہتے ہیں۔ "و بعض العوالی"، زہری کا

کلام ہے۔ مدینہ منورہ سے بعض عوالی جو زیادہ قریب ہیں وہ دو میل ہیں اور جو دور ہیں وہ آٹھ میل ہیں اور مدینہ منورہ سے قرب و بعد کے باعث بعض روایات میں بعض عوالی کے نام دیے گئے ہیں۔ اس اعتبار سے روایات میں

بَابُ إِثْمٍ مِّنْ فَاتَتِ الْعَصْرَ

۵۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي تَقُوتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَمَا تَمَّا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَتْرَكَهُ وَتَرَتْ الرَّجُلَ إِذَا قَتَلَتْ لَهُ قَتِيلًا أَوْ أَخَذَتْ مَالَهُ

میلوں کے تفاوت میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ دو مثل کے بعد عصر کی نماز پڑھ کر کوئی شخص سفر کرے تو سورج کے بلند ہوتے ہوئے وہ تین چار میل سفر کر سکتا ہے، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے علی بن شیبان سے روایت کی کہ ہم مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ عصر کی نماز اس وقت تک پڑھتے جب تک سورج چمکتا ہوتا ابن ابی شیبہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ ہر شئی کا سایہ دو مثل ہو چکا تھا۔ امام محمد نے امام مالک سے روایت کی کہ ابن رافع نے ابوہریرہ سے نماز کا وقت پوچھا تو ابوہریرہ نے کہا ایک مثل ہو تو ظہر پڑھو اور دو مثل ہو جائے تو عصر پڑھو ان روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ عصر کی نماز کا وقت دو مثل سے شروع ہوتا ہے واللہ ورسولہ اعلم!

ابوبکر بن سہل رضی اللہ عنہ

ابوبکر بن عثمان بن سہل بن حنیف انصاری اوسی ہیں۔ انھوں نے اپنے چچا ابوامامہ اسعد بن سہل سے سماعت کی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں پیدا ہوئے۔ ابوامامہ صحابی ہیں یہی صحیح ترین روایت ہے جو تہذیب میں فوت ہوئے۔
قباء، مدینہ منورہ "شَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى" سے تین میل دور واقع ہے۔

بَابُ۔ حَسْبُ عَصْرِ كِي نَازُ فُوتِ هُكُئِ اس كُو كُناه

۵۲۹۔ ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عصر کی نماز فوت ہو جائے مگر یا کہ اس کا گھربار اور مال لٹ گیا۔ ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا یتو کہ اعمالہ، اعمال میں نہیں نقصان دے گا۔ وتر یعنی قتل اور نقصان ہے (کہا جاتا ہے) وَقُوتُ الرَّجُلِ، جب تو اس کا کوئی سامتی قتل کر دے یا اس کا

بَابُ إِثْمٍ مَنْ تَرَكَ الْعَصْرَ

۵۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى
ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بُرَيْدَةَ فِي غَزْوَةٍ
فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرُوْا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ

مال و اسباب چین لے

۵۲۹۔ شرح : یعنی جس شخص کی عصر کی نماز قضاء ہوگئی گویا اس کا اہل و مال منسوب ہو گیا اور وہ
اہل و مال کے بغیر و تریعنی اکیلا رہ گیا۔ اس لئے اس نماز کے قضاء ہونے سے بچنا
چاہیے اگر اہل و مال کو منصوب پڑھا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ اس نے اپنا اہل و مال کا نقصان کیا اور تنہا رہ گیا یہ وعید
اس شخص کے لئے ہے جو قصدًا نماز ترک کرے اگر معمول سے نماز رہ جائے تو وہ اس کا مصداق نہ ہوگا۔ اگرچہ دوسری
نمازوں کے فوت اور قضا کرنے کا بھی یہی حکم ہے مگر عصر کی نماز کو اس لئے خاص کیا گیا کہ اس وقت لوگ تجارت
اور دیگر کاروبار میں بہت مشغول ہوتے ہیں۔ اسی لئے قرآن کریم میں صلوٰۃ و طہ کی عصر کی نماز کی محافظت کا خصوصاً حکم ہے

بَابُ جَسَ نَے عَصْرِ كِي نَسَا ز تَرَكَ كَر دِي اس كو گُنا ه

۵۳۰۔ ترجمہ : ابوالملیح نے کہا ہم ایک غزوہ میں بادل کے روز بریدہ سلمیٰ کے ساتھ تھے
انہوں نے کہا عصر کی نماز جلدی پڑھو؛ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے کہ جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

۵۳۰۔ شرح : معصیت سے اعمال کا بطلان اہل سنت کا مذہب نہیں اور اس حدیث کا
مطلب یہ ہے کہ جس نے نماز کے ترک کو معمول جانا اور ترک صلوٰۃ کو جائز
سمجھا اس کے سارے اعمال باطل ہو گئے یا یہ حدیث تغلیظ و تہدید پر معمول ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اس
کے اعمال میں نقصان واقع ہوا؛ کیونکہ حوط کا معنی نقصان بھی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بادل کے روز

بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْعَصْرِ

۵۳۱۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَطَرَّأَ الْقَمَرُ لَيْلَةَ فَقَالَ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأُ فَنَسِجَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ قَالَ إِسْمَاعِيلُ افْعَلُوا لَا تَقْوَتُكُمْ

عصر کی نماز جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ بعض خاں بلہ نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ تارکِ صلوٰۃ کا فرہے مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ حدیث تغلیظ و تہدید پر محمول ہے اور اس کا ظاہر معنی متروک ہے۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا تارکِ صلوٰۃ سے ایمان کی نفی نہیں کی جاسکتی۔ جس حدیث شریف میں یہ ہے کہ جس نے قصداً نماز ترک کی اُس نے کفر کیا یا ایمان و کفر کے درمیان فارق نماز ہے۔ وہ انکارِ تصدیق پر محمول ہیں۔ یعنی جس نے نماز کی تصدیق کا انکار کیا اُس نے کفر کیا ایسے ہی ایمان و کفر کے درمیان فارق تصدیق صلوٰۃ ہے یا یہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مقدس میں معمول بہ تھیں کیونکہ ہر صحابی نمازی تھا اور منافق سستی کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ یعنی اعمال کو صرف شرک ہی باطل کرتا ہے۔ اگر نماز کے ترک سے عمل باطل ہو جائیں تو یَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ بے مقصد رہ جائے گا جو محال ہے۔

۱۔ ۲۔ ہشام دستوائی ہے۔ یہی ابن ابی کثیر کا کتاب العلم میں ذکر ہو چکا ہے ۳۔ ابو قلابہ : حدیث عہد کے اسامہ میں مذکور ہیں ۴۔ ابو الیخ کا نام عامر بن اسامہ ہے۔ وہ

مذہبی ہیں ۹۸ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۵۔ بریدہ اسلمی کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ انھوں نے ۱۶۲ حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے ان میں سے صرف تین ذکر کی ہیں۔ خراسان میں رہنے والے صحابہ کرام میں سے سب سے آخر فوت ہوئے آپ کی وفات ۶۲ ہجری میں واقع ہوئی۔ اس حدیث کے سارے راوی بصری ہیں۔

بَابُ عَصْرِ نِزَاكِ فَضِيلَتِ

۵۳۱۔ ترجمہ : حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے۔ آپ نے

ایک رات چاند کی طرف نظر کی یعنی بد کی طرف دیکھا اور فرمایا غریب تم اپنے رب کو ایسا دیکھو گے جیسے اس قمر کو دیکھتے ہو۔ اس کو دیکھنے میں تم کو زحمت نہ ہوگی۔ اگر طاقت رکھتے ہو کہ سورج کے طلوع ہونے سے پہلے کی نماز اور اس کے غروب ہونے کے بعد کی نماز پڑھنے میں تم مغلوب نہ ہو تو یہ نمازیں پڑھو۔ پھر جو یہ نے تلاوت کی طلوع شمس سے پہلے اور اس کے غروب سے پہلے اللہ کی حمد کے ساتھ تسبیح کرو۔ اسکا عیل نے کہا: اَفْعَلُوا یعنی تم سے یہ نماز فوت نہ ہو جائے

۵۳۱

مشروح : اس حدیث کی عبادت سے ظاہر ہے کہ فجر اور عصر کی نماز کی بڑی اہمیت ہے ان کے پڑھنے کی تاکید اس لئے فرمائی کہ صبح کی نماز کا وقت لذیذ نیند کا وقت ہے۔ اس میں اٹھنا نفس پر بہت شاق گزرتا ہے اور عصر کی نماز کا وقت مصروفیت کا وقت ہے۔ مسلمان جب ان اوقات میں تشاغل و تشاغل کے باوجود ان نمازوں کی حفاظت کرے گا۔ تو دوسری نمازوں کی محافظت بطریق اولیٰ کر سکے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رویت ممکن ہے۔ اور آخرت میں مومن عیانا اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے۔ اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ معتزلہ خوارج اور بعض مرجئہ بصر سے رویت اللہ کا انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ بصر سے ادراک کی نفی سے اللہ تعالیٰ کی رویت کی نفی ہوتی ہے۔ دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ تَرَانِي تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکتا۔ جب موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے پیغمبر اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے تو دوسرے لوگ کیسے دیکھ سکتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا۔ اس آیت کا مدلول یہ ہے جو بھی اللہ تعالیٰ سے کلام کرے گا وہ اسے نہ دیکھے گا۔ جب کلام کے وقت نہیں دیکھ سکتا تو دوسرے وقت میں کیسے دیکھے گا۔ ان کی چوتھی دلیل یہ ہے کہ جس نے بھی اللہ تعالیٰ کو دیکھنا چاہا قرآن نے اس کی مذمت کی۔ یہودیوں نے دیکھنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَآخَذْنَا مِنْهُمُ الصَّاعِقَةَ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ، پانچویں دلیل یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو دیکھنا درست ہوتا ہم اب بھی دیکھیں حالانکہ ایسا نہیں۔

اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رویت سے مومن محبوب نہ ہوں گے۔ قرآن کریم میں ہے : فُجُوْهُ يَوْمَئِذٍ نَّاظِرَةً اِلٰی رَبِّنَا نَاظِرَةً، کَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّجَبُوْنَ یعنی قیامت کے دن چہرے بارون ہو جائیں گے۔ اور اپنے رب کو دیکھیں گے اور دوسری آیت میں ہے خبردار کافر لوگ قیامت کے روز اپنے رب سے محبوب ہوں گے۔ خوارج کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ ادراک سے مراد احاطہ ہے ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ البصار اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کر سکتیں مگر اس سے رویت کی نفی نہیں ہوتی۔ دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ لَنْ تَرَانِي میں لفظ لَنْ تابید کے لئے نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ موت کی کبھی خواہش نہیں کریں گے۔ حالانکہ آخرت میں وہ موت کی خواہش کریں گے۔ ان کی تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ وحی اللہ کا کلام ہے جو تیزی سے سنا جائے۔ مگر اس کا مدلول یہ نہیں کہ مکمل سامع کی نظر سے محبوب ہو یا اس کی نظر سے محبوب نہ ہو۔

۵۳۲ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي
الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَتَعَابُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ
وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ
وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ

چوتھی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کی مذمت اس لئے کی تھی کہ وہ عناد اور نفرت کی وجہ سے
اللہ کی رویت کا سوال کرتے تھے جیسے انھوں نے کہا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ اس میں کوئی جھگڑا
ہی نہیں۔ پانچویں دلیل کا جواب یہ ہے کہ عدم وقوع عدم جواز کا مقتضی نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ کو دنیا میں دیکھنا
ناممکن ہوتا تو سیدنا موسیٰ علیہ السلام ذی اربعہ کہہ کر اللہ تعالیٰ کی رویت کا سوال نہ کرتے کیونکہ مال کی طلب بھی محال
مروان بن معاویہ بن حارث فزاری میں - ۱۹۳ ہجری کو دمشق میں
یوم ترویجہ سے ایک دن پہلے اچانک فوت ہو گئے تھے !

اسماء رجال

۵۳۲ — ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا رات اور دن کے فرشتے تم میں باری باری آتے جاتے ہیں
اور فجر اور عصر کی نماز کے وقت میں وہ جمع ہوتے ہیں پھر جو فرشتے تم میں رات گزارتے ہیں وہ آسمانوں پر جاتے
ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے کہ حالانکہ وہ ان کو زیادہ جانتا ہے۔ فرشتو! تم نے میرے بندوں کو کس
حال میں پایا۔ وہ کہتے ہیں ہم نے ان کو چھوٹا جبکہ وہ نماز پڑھتے تھے اور ان کے پاس کئے چمکہ وہ نماز پڑھتے تھے۔
شعر : يَتَعَابُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ ، وَاسْتَوُوا الْفَجْرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا
۵۳۲ — کے قید سے ہے اور يَتَعَابُونَ کا فاعل ہم ضمیر اور ملائکہ ضمیر فاعل ہے

بدل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے اپنے بندوں کا حال پوچھتا ہے۔ حالانکہ وہ ان کو خوب جانتا ہے تاکہ فرشتے ان کی
عبادت کا احترام کریں جبکہ انھوں نے تخلیق آدم کے وقت کہا تھا انسان فساد کریں گے، بد اعمالیاں کریں گے۔
اور انی اعلم ما لا تعلمون میں یہ راز بھی مخفی تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے فرشتے لوگوں کی رات
رات حفاظت کرتے ہیں۔ حدیث میں رات کے فرشتوں کو ذکر کیا اور دن کے فرشتوں کو چھوڑ دیا کیونکہ وہ دنوں کا

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ الْغُرُوبِ

۵۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ

کا حکم واحد ہے۔ نیز رات کے فرشتوں کے ذکر کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ رات کا وقت معصیت اور استراحت کا وقت ہے جب ایسے وقت میں اشکی اطاعت میں مشغول ہیں تو دن کو بطریق اولیٰ عبادت میں مصروف ہوں گے حدیث شریف میں ان دونوں وقتوں کی فضیلت کی طرف اشارہ ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ رزق صبح کی نماز کے بعد تقسیم ہوتا ہے۔ اور اعمال آخرون میں آسمانوں میں اٹھائے جاتے ہیں جو شخص ان دونوں اوقات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مصروف ہوگا اس کے رزق اور عمل میں برکت ہوگی۔

بَابُ - جَسْنَ نَے غُرُوبِ شَمْسِ سَے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پائی

۵۳۳۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی شخص سورج کے غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پالے وہ عصر کی نماز کو پورا کرے اور جب سورج کے طلوع ہونے سے پہلے صبح کی نماز کی ایک رکعت پالے وہ صبح کی نماز پوری کرے۔

۵۳۳۔ شرح : علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مسجد سے مراد پوری رکعت قیام رکوع اور سجود سمیت ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے غروب شمس سے پہلے

ایک رکعت پائی پھر سلام سے پہلے عصر کا وقت نکل گیا وہ عصر کی نماز پوری کرے اس میں سب کا اتفاق ہے۔ صبح کی

۵۳۴ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا بَقَاءُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أَوْ قِيَّ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمَلُوا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا فَاغْطَوْا قَيْطَاطًا قَيْطَاطًا ثُمَّ أَوْتَى أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمَلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَاغْطَوْا قَيْطَاطًا قَيْطَاطًا ثُمَّ أَوْتَيْنَا

نماز میں بھی امام مالک شافعی اور احمد کا یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا طلوع شمس سے فجر کی نماز باطل ہو جاتی ہے جبکہ اثنائے نماز میں سورج طلوع ہو جائے اور عصر کی نماز ادا ہو جاتی ہے جبکہ اثناء نماز میں غروب ہو جائے کیونکہ عصر کی نماز کے وقت کا آخری جز ناقص ہے تو اس وقت میں نماز ناقص ہوتی ہے اور ناقص ہی ادا ہوتی ہے لہذا جب اثناء نماز میں سورج غروب ہو گیا نماز باطل نہ ہوگی، کیونکہ یہ ناقص وقت میں واجب ہوئی اور ناقص ہی ادا ہوئی بخلاف فجر کی نماز کے کیونکہ اس کا سارا وقت کامل ہے تو آخری جز نماز کا سبب ہوگا جو کامل ہے لہذا نماز فجر کامل واجب ہوگی اور طلوع شمس سے وقت ناقص داخل ہونے سے ناقص وقت میں ادا ہوگی لہذا باطل ہوگی تخیل معروض نص میں نہیں کیونکہ دوسری حدیث اس کے معارض وارد ہوئی ہے کہ طلوع شمس، استلوا شمس اور غروب شمس کے وقت نماز نہ پڑھو اور جب ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح ممکن نہ ہوئی تو قیاس کی طرف رجوع کیا جیسا کہ متعارض احادیث کے جمع کا طریقہ ہے۔

۵۳۴ — توجہ : سالم بن عبد اللہ نے اپنے والد عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ تمہاری بقاء تم سے پہلی

امتوں کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے عصر کی نماز کے وقت سے سورج کے غروب ہونے تک درمیانی وقت ہے اہل تورات کو تورات دی گئی تو انھوں نے عمل کیا حتیٰ کہ جب آدھا دن ہوا تو وہ عمل سے عاجز ہو گئے اور ان کو ایک ایک قیراط اجرت دی گئی۔ پھر اہل انجیل کو لایا گیا تو انھوں نے عصر کی نماز تک عمل کیا پھر عاجز ہو گئے اور ان کو ایک ایک قیراط دیا گیا۔ پھر ہم کو قرآن مجید دیا گیا تو ہم نے سورج غروب ہونے تک عمل کیا اور ہم کو دو دو قیراط دیئے گئے تورات و انجیل والوں نے کہا۔ اے رب ہمارے! تو نے ان کو دو دو قیراط دیئے اور ہم کو ایک ایک قیراط دیا، حالانکہ ہم نے عمل زیادہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا میں نے تمہاری اجرت سے کچھ کم کیا ہے انھوں نے کہا نہیں فرمایا یہ میرا

الْقُرْآنَ فَعَمَلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأَعْطَيْنَا قِيْرَاطَيْنِ قِيْرَاطَيْنِ فَقَالَ
 أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ أَمْي رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيْرَاطَيْنِ قِيْرَاطَيْنِ وَأَعْطَيْتَنَا
 قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرُ عَمَلًا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ ظَلَمْتُمْ مَنْ
 أَجْرَكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَا قَالَ وَهُوَ فَضْلِي أَوْيْتِهِ مِنْ أَسَاءٍ

فضل ہے جسے چاہوں عنایت کروں ۔

۵۳۴ - شرح : اِتِّمَاءُ كُمْ فِيمَا سَلَفَ ، کا ظاہری معنی مراد نہیں کیونکہ اس کا ظاہری
 معنی یہ ہے کہ اس امت کی بقا پہلی امتوں کے زمانہ میں واقع ہوئی ہے ؛

حالانکہ ایسا نہیں لہذا ان الفاظ کا معنی یہ ہے کہ پہلی امتوں کی طرف تمہاری نسبت عصر کے وقت سے سورج کے غروب
 ہونے تک کی نسبت جیسی ہے ۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ ارشاد نصاریٰ کے لئے ہے اور یہ ارشاد اگر ان لوگوں کے لئے
 ہے جو ان میں سے مسلمان ہو کر فوت ہو گئے تو ان کو یہ نہ کہا جائے گا کہ وہ مامور بہ سے عاجز ہو گئے اور اگر ان لوگوں
 کے لئے ہے جو ایمان لا کر کافر ہو گئے تو وہ ایک قیراط کے بھی مستحق نہ رہے ۔ ان کو کیسے ایک ایک قیراط دیا جائے گا ۔
 اس کا جواب یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ نصاریٰ میں سے جو لوگ تغیر و تبدل سے پہلے ایمان لائے اور سارا دن عمل
 کرتے رہے اگرچہ انھوں نے مقدور پورا کر لیا مگر وہ دوسرے ثواب کو حاصل نہ کر سکے البتہ ان سے جو لوگ سید عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ان کو دو دفعہ ثواب ملے گا ۔

اس حدیث شریف میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی دلیل ہے کہ عصر کا وقت دو مثل
 سے شروع ہوتا ہے ؛ کیونکہ اگر ایک مثل سے شروع ہو تو ظہر کے وقت سے عصر تک زمانہ عصر سے مغرب کے
 وقت تک کے زمانہ سے کم رہ جاتا ہے اور اگر دو مثل سے عصر کا وقت شروع ہو تو عصر کا وقت ظہر کے وقت
 سے کم رہتا ہے اسی لئے یہود و نصاریٰ میں سے ہر ایک طائفہ نے کہا ہم نے کام زیادہ کیا اور ثواب ہمیں کم ملا ۔
 معلوم ہوا کہ عصر کا وقت دو مثل سے شروع ہوتا ہے ۔ یہی مسلک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 کا ہے ۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

اسماء رحبال : ع عبد العزیز بن عبد اللہ اویسی حدیث ۹۷ کے اسماء
 میں دیکھیں ۔ دوسرے راویوں کا ذکر ہو چکا ہے ۔

۵۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ
 أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ
 وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ
 فَعَمِلُوا إِلَى بَيْضِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ فَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ
 فَقَالَ اكْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ جُنْ
 صَلُوةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ مَا عَمَلْنَا فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتْ
 الشَّمْسُ فَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ

ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا
 ۵۳۵۔ مسلمانوں، یہودیوں اور نصاریٰ کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک قوم کو
 کرایہ پر لیا کہ رات تک اس کا کام کریں تو انہوں نے دوپہر تک کام کیا اور کہا میں تیری اجرت کی ضرورت نہیں
 وہ اور لوگ مزدوری کے لئے لایا اور ان سے کہا تم باقی دن پورا کر دو اور تم کو وہی اجرت ملے گی جو میں نے شرط
 کی ہے انہوں نے کام کیا حتیٰ کہ جب عصر کی نماز کا وقت ہوا تو انہوں نے کہا جو کام ہم نے کر دیا ہے وہ تیرے
 لئے مفت ہے۔ پھر ایسے لوگوں کو اجرت پر لایا جنہوں نے باقی دن پورا کیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا اور وہ
 دونوں فریقوں کی اجرت پوری لے گئے۔

۵۳۵۔ مشروح : یعنی دونوں فریق اجرت چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے اس حدیث
 سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اجرت نہیں لی اور پہلی حدیث میں گزرا ہے کہ ان
 میں سے ہر ایک فریق نے ایک ایک قیراط لیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں مزدور وہ لوگ ہیں جو قیراط
 انجیل کے منسوخ ہونے سے پہلے فوت ہو گئے اور اس حدیث میں مزدور وہ لوگ ہیں جنہوں نے تحریف و تبدیل کی
 اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کیا۔ علامہ خطاب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت عبداللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مدلول یہ ہے کہ یہودیوں کے دن بھر میں عمل کی اجرت دو قیراط ہے اور نصاریٰ کے باقی
 نصف دن کی اجرت دو قیراط ہے۔ اگر وہ پورا دن عمل کرتے تو پوری اجرت کے مستحق ہوتے اور دو قیراط
 حاصل کر لیتے مگر وہ کمزور ہو گئے اور پورا کام نہ کر سکے جو ان کے ذمہ تھا اس لئے وہ اپنے کام کے مطابق ایک ایک
 قیراط مزدوری کے مستحق ہوئے۔ اور مسلمانوں نے دونوں فریقوں کی اجرت حاصل کی تو انہوں نے حسد کیا اور کہا

بَابُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ

وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

۵۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَجَّاشِيِّ اسْمُهُ عَطَاءُ بْنُ مُهَيَّبٍ مَوْلَى رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَآيَةٌ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبَلِهِ

کہ ہم نے کام زیادہ عرصہ کیا اور ہمیں اجرت بخواری دی گئی۔ یہود و نصاریٰ کا یہ کہنا کہ ہمیں اجرت بخواری دی گئی اگر تقریر کی یہ صورت اختیار نہ کی جائے تو یہ کلام درست نہ ہوگا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے طریق میں اس کا زیادہ بیان ہے۔ یہود و نصاریٰ کا یہ کہنا کہ ہمیں اجرت کی ضرورت نہیں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ کتب الہیہ کی تعلیم اور شرائع و احکام کی تبدیل و تغیر کے باعث پوری اجرت سے محروم ہو گئے تھے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عصر کا وقت دوشل سے شروع ہوتا ہے ورنہ نصاریٰ کے عمل کا وقت مسلمانوں کے عمل کے وقت سے کم رہ جاتا نصاریٰ کے عمل کا زمانہ جیسی زیادہ ہوتا ہے کہ وہ دوشل تک کام کریں۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

اسماء رجال : علہ البکریب کا نام محمد بن عمار ہے علہ ابواسامہ کا نام حماد بن اسامہ ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی حدیث علہ کے اسامہ میں مذکور ہیں۔

بَابُ مَغْرِبِ الْمَرْيَضِ

عطاء نے کہا بیمار شخص مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھ لے

۵۳۶۔ ترجمہ : ابو النجاشی مولى رافع بن خديج رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رافع کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم سے کوئی شخص نماز پڑھ کر جاتا اور اپنے تئیں کہہ کر رکعت پڑھتا تھا

marfat.com

۵۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ
 أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ
 وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ
 فَعَمِلُوا إِلَى بَيْضِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ فَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ
 فَقَالَ اكْمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ الَّذِي سَرَطْتُ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ جُنْ
 صَلَوَةُ الْعَصْرِ قَالُوا الْكَ مَا عَمَلْنَا فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتْ
 الشَّمْسُ فَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ

ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا
 مسلمانوں، یہودیوں اور نصاریٰ کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک قوم کو
 کرایہ پر لیا کہ رات تک اس کا کام کریں تو انہوں نے دوپہر تک کام کیا اور کہا ہمیں تیری اجرت کی ضرورت نہیں
 وہ اور لوگ مزدوری کے لئے لایا اور ان سے کہا تم باقی دن پورا کرو اور تم کو وہی اجرت ملے گی جو میں نے شرط
 کی ہے انہوں نے کام کیا حتیٰ کہ جب عصر کی نماز کا وقت ہوا تو انہوں نے کہا جو کام ہم نے کر دیا ہے وہ تیرے
 لئے مفت ہے۔ پھر ایسے لوگوں کو اجرت پر لایا جنہوں نے باقی دن پورا کیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا اور وہ
 دونوں فریقوں کی اجرت پوری لے گئے۔

۵۳۵۔ شرح : یعنی دونوں فرقہ اجرت چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے اس حدیث
 سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اجرت نہیں لی اور پہلی حدیث میں گزرا ہے کہ ان
 میں سے ہر ایک فرقہ نے ایک ایک قیراط لیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں مزدور وہ لوگ ہیں جو قیراط
 انجیل کے منسوخ ہونے سے پہلے فوت ہو گئے اور اس حدیث میں مزدور وہ لوگ ہیں جنہوں نے تحریف و تبدیل کی
 اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کیا۔ علامہ خطاب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت عبداللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مدلول یہ ہے کہ یہودیوں کے دن بھر میں عمل کی اجرت دو قیراط ہے اور نصاریٰ کے باقی
 نصف دن کی اجرت دو قیراط ہے۔ اگر وہ پورا دن عمل کرتے تو پوری اجرت کے مستحق ہوتے اور دو قیراط
 حاصل کر لیتے مگر وہ کمزور ہو گئے اور پورا کام نہ کر سکے جو ان کے ذمہ تھا اس لئے وہ اپنے کام کے مطابق ایک ایک
 قیراط مزدوری کے مستحق ہوئے۔ اور مسلمانوں نے دونوں فریقوں کی اجرت حاصل کی تو انہوں نے حسد کیا اور کہا

بَابُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ

وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
 ۵۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا
 الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَجَّاشِيِّ اسْمُهُ عَطَاءُ بْنُ صُهَيْبٍ مَوْلَى رَافِعِ بْنِ
 خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَآيَةٌ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبَلِهِ

کہ ہم نے کام زیادہ عرصہ کیا اور ہمیں اجرت پوری دی گئی یہ یہود و نصاریٰ کا یہ کہنا کہ ہمیں اجرت پوری
 دی گئی اگر تقریر کی یہ صورت اختیار نہ کی جائے تو یہ کلام درست نہ ہوگا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے طریق میں اس کا
 زیادہ بیان ہے۔ یہود و نصاریٰ کا یہ کہنا کہ ہمیں اجرت کی ضرورت نہیں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ کتب الہیہ کی تعریف
 اور شرائع و احکام کی تبدیل و تغیر کے باعث پوری اجرت سے محروم ہو گئے تھے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا
 ہے کہ عصر کا وقت دو شل سے شروع ہوتا ہے ورنہ نصاریٰ کے عمل کا وقت مسلمانوں کے عمل کے وقت سے کم رہ جاتا
 نصاریٰ کے عمل کا زمانہ جیسی زیادہ ہوتا ہے کہ وہ دو شل تک کام کریں۔ واللہ تعالیٰ دروسہ الاعلیٰ اعلم !
 اسماء رجال : علہ البکریب کا نام محمد بن عمار ہے علہ ابواسامہ کا نام حماد بن اسامہ
 ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی حدیث علہ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ مَغْرِبِ النَّبَا زِ كَا وَقْتِ

عطاء نے کہا بیمار شخص مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھ لے

۵۳۶ - ترجمہ : ابو نجاشی مولى رافع بن خديج رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رافع کو یہ کہتے ہوئے
 سنا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم سے
 کوئی شخص نماز پڑھ کر جاتا اور اپنے تئیں کہنے کی جگہ دیکھ سکتا تھا
 marfat.com

۵۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ فَسَأَلَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۳۶۔ شرح : عطاء کے اثر کی مطابقت ترجمۃ الباب سے اس طرح ہے کہ مغرب کا وقت عشاء تک ملتے ہیں اور حدیث کی مطابقت یوں ہے کہ حدیث کا

مفہوم یہ ہے کہ مغرب کی نماز جلدی پڑھتے تھے تاکہ استنباک نجوم تک تاخیر نہ ہو جائے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت فطرت پر ہمیشہ قائم رہے گی جب تک وہ مغرب کی نماز ستاروں کی روشنی تک ٹوڑ نہ کریں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب کا وقت ہو جاتا ہے وہ مغرب کی نماز پڑھ لیتے تھے۔ احاف کا بھی یہی مسلک ہے مگر بادل کے روز مغرب کی نماز میں تاخیر اچھی ہے اور جن احادیث میں غروب شفق تک مغرب کا وقت کا ذکر ہے۔ وہ بیان جواز پر محمول ہیں۔ مغرب کے آخری وقت میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم نے کہا کہ شفقِ احمر کے غائب ہونے سے مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا شفقِ ابیض کے غائب ہونے سے مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے مگر احاف کا فتویٰ غروب شفقِ احمر پر ہے۔ امام ابو یوسف اور محمد رضی اللہ عنہما کا یہی مسلک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ محمد بن مہران حافظ رازی میں ان کی کنیت ابو جعفر ہے۔ ۲۳۸ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۲۔ ولید بن محمد کی کنیت ابو العباس وہ اموی ہیں۔

اہل شام کے بہت بڑے عالم ہیں۔ ۱۹۵ ہجری میں فوت ہوئے ۳۔ اوزاعی کا نام عبدالرحمن ہے۔ حدیث ۷۶ کے اسماء میں مذکور ہے ۴۔ ابوالنخاشی عطاء بن صہیب ہیں۔ رافع بن خدیج کے آزاد کردہ ہیں انہوں نے اپنے مولیٰ رافع سے سماعت کی ہے ۵۔ رافع بن خدیج انصاری اوسی مدنی ہیں۔ غزوہ خندق میں انہیں تیر لگا جب اسے کھینچا تو اس کا پھل ان کے جسم میں رہ گیا اس سے ان کی موت واقع ہوئی۔ ۶۴۔ ہجری میں ان کی وفات ہوئی۔ انہوں نے ۷۸۔ احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے بخاری نے صرف پانچ ذکر کی ہیں۔

۵۳۷۔ ترجمہ : محمد بن عمرو بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم نے کہا کہ حجاج بن یوسف ثقفی مدینہ منورہ میں آیا تو ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما

سے پوچھا (نمازوں کے اوقات) تو انہوں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز دوپہر کو پڑھتے عصر کی نماز اس وقت پڑھتے جبکہ سورج صاف چمکدار ہوتا۔ مغرب کی نماز جب سورج غروب ہو جاتا۔ عشاء کی نماز

يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْمَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبُ إِذَا وَجِبَتْ
وَالْعِشَاءُ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَأَاهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَاهُمْ أَبْطَأُوا
أَخَّرُوا الصُّبْحَ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا بَغْلَسٍ

۵۳۸۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي
عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا
تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۵۳۹۔ حَدَّثَنَا إِدْمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا جَمِيعًا وَثَمَانِيًا جَمِيعًا

کبھی کبھی (کبھی جلدی کبھی دیر سے) جب صحابہ کرام کو دیکھتے کہ وہ جمع ہو گئے ہیں تو جلدی پڑھتے اور جب دیکھتے کہ
آہستہ آہستہ آ رہے ہیں تو تاخیر سے پڑھتے اور صبح کی نماز صحابہ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غلَس میں پڑھتے تھے۔

۵۳۷۔ شرح : حجاج بن یوسف ۷۴ ہجری میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے
قتل کے بعد عبدالملک بن مروان کی طرف سے مدینہ منورہ کا حاکم بن کر آیا۔

عبدالملک نے اُسے حرمین پر مقرر کیا تھا۔ حضرت جابر سے نماز کے وقت اس لئے پوچھے گئے تھے کہ وہ نمازوں میں
تاخیر کیا کرتا تھا۔ ماجرہ سے صبح ڈھلنے کے بعد کا وقت مراد ہے اور یہ حدیث ابراہیم کی حدیث کے معارض نہیں
کیونکہ ابراہیم سخت گرمی کے ساتھ مقید ہے اور اس حدیث میں ماجرہ کا اطلاق زوالِ شمس کے بعد والے وقت پر
کیا ہے۔ کرماتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کا نوا یا کات میں راوی نے شک کیا ہے۔ اس کا معنی واحد ہے کیونکہ اگر
صحابہ کرام مراد ہوں تو آپ ان کی امامت فرماتے تھے۔

اس حدیث شریف میں پانچوں نمازوں کے اوقات بیان فرمائے ہیں اور یہ کہ نمازِ اول وقت میں جلدی پڑھنی چاہیے
مگر جہاں تاخیر کا حکم ہے جیسے ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے اور صبح کی نماز اسفار میں پڑھنا مستحب اور مختار ہے۔ حدیث ۵۱۶
اور ۵۱۷ میں ظہر کا وقت اور حدیث ۵۱۶ میں فجر کے وقت کی تشریح ہو چکی ہے۔

اسماء و جمال : سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ ان کا ذکر ہو چکا ہے۔ محمد بن

بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ لِلْمَغْرِبِ الْعِشَاءُ

۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمَزْنِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَغْلِبُكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى إِيَّامٍ صَلَوَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَيَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ

۵۳۸۔ ترجمہ : سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے جبکہ سورج چھپ جاتا۔

۵۳۹۔ ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات رکعتیں اکٹھی اور آٹھ رکعتیں اکٹھی پڑھیں۔

۵۳۸۔ مشروح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب کا اول وقت سورج غروب ہونے سے شروع ہوتا ہے اور آخر وقت کے خروج میں اختلاف ہے۔

حدیث ۵۳۶ میں دیکھیں۔

۵۳۹۔ شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و عشاء اور ظہر و عصر کو اکٹھا کر کے پڑھتے تھے۔ حدیث ۵۳۲ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

اسماء رجال : ع۔ عمرو بن دینار حدیث ۱۱۳ کے اسامہ میں گزرے ع۔ جابر بن زید حدیث ۲۵۲ کے اسامہ میں مذکور ہے۔

بَابُ مَنْ جَسَّ نَفْسَهُ عَلَى الْمَغْرِبِ كَمَا مَكَرَهُ جَانَانَا

۵۴۰۔ ترجمہ : عبد اللہ مزنی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری مغرب کی نماز کے نام پر دیہاتی لوگ غلبہ نہ کر جائیں۔ عبد اللہ بن مغفل مزنی

نے کہا اعراب کہتے ہیں یہ عشاء ہے۔

۵۴۰۔ مشروح : حدیث کی مطابقت ترجمہ کے ساتھ ظاہر ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

بَابُ ذِكْرِ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ وَمَنْ رَأَاهُ وَاسِعًا

وَقَالَ أَبُو مُرَّةٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ الْعِشَاءُ وَالْفَجْرُ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالْفَجْرِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْإِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ الْعِشَاءُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَيَذْكُرْ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا نَتَنَاقَبُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَأَعْتَمَ بِهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةُ أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَمَةِ وَقَالَ جَابِرُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعِشَاءَ وَقَالَ أَبُو بُرْزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَخِّرُ الْعِشَاءَ وَقَالَ أَنَسٌ أَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ

صحابہ کو مغرب کا نام عشاء رکھنے سے منع فرمایا۔ اعراب وہ لوگ ہیں جو دیہات میں رہتے ہیں وہ لوگ عشاء ذکر کر کے مغرب مراد لیتے تھے اور یہ نام مسلمانوں پر آخری عشاء کے ساتھ مشتبہ تھا۔ اس لئے التباس دفع کرنے کے لئے مغرب پر عشاء کا اطلاق منع کر دیا بظاہر تو یہی اعراب کے لئے ہے اور درحقیقت صحابہ کو بھی منع کیا گیا ہے۔ حدیث شریف کا معنی یہ ہے کہ اعراب کا یہ نام رکھنا تم کو دھوکا میں نہ ڈالے اور تم نماز کو مؤخر کرنے لگو لیکن جب اس کا وقت ہو تو اس کو ادا کرو۔ عشاء رات کا پہلا اندھیرا ہے جبکہ شفق غائب ہو جائے اگر مغرب کو عشاء کہا جائے تو آخری عشاء کے ساتھ التباس آئے گا اور لوگ مغرب کا وقت شفق غائب ہونے کے بعد سمجھنے لگیں گے۔

اسماء رجال : ابو عمر، عبدالوارث تنوری اور حسین معلم تینوں کا ذکر حدیث ۱۱۵

میں گزرا ہے عہد عبداللہ بن بکریدہ مروی کے قاضی تھے۔ ۱۱۵ ہجری میں فوت ہوئے عہد عبداللہ بن مغفل مزی صاحب شجرہ میسے ہیں انھوں نے کہا میں بیعت کے وقت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دشت کی شاخیں اٹھائے ہوئے تھا۔ انھوں نے ۴۴۔ احادیث روایت کی ہیں جن میں سے بخاری نے صرف پانچ احادیث ذکر کی ہیں۔ قلعہ تکرک فتح کرتے وقت سب سے پہلے وہ قلعہ میں داخل ہوئے تھے۔ ساتھ بصرہ میں فوت ہوئے۔ اس حدیث کے تمام راوی بصری ہیں۔

الْآخِرَةَ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو أَيُّوبَ وَابْنُ عَبَّاسٍ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ

باب عشاء اور عمتہ کا ذکر اور جس نے اسے جائز کہا

۵۴۱۔ ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ
منافقوں پر ثقیل تر نماز عشاء اور فجر کی نماز ہے اور فرمایا اگر وہ عمتہ اور
فجر کی فضیلت جانتے (تو گھٹنوں کے بل دوڑتے آتے) ابو عبد اللہ بخاری نے کہا بہتر یہ ہے کہ عشاء کو عشاء ہی کہا جائے گا
کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اور عشاء کی نماز کے بعد“، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ہم باری باری عشاء کی نماز
کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کرتے تھے اور آپ نے اس کو تاخیر سے پڑھا۔ ابن عباس اور ام المؤمنین
رضی اللہ عنہا نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھی۔ بعض صحابہ نے ام المؤمنین سے نقل
کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمتہ (عشاء) کو مؤخر کیا۔ حضرت انس نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری
عشاء کو تاخیر سے پڑھا۔ ابن عمر ایوب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور
عشاء کی نماز پڑھی۔

۵۴۱۔ شرح: سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ہرگز ثابت نہیں کہ آپ نے مغرب
پر عشاء کا اطلاق فرمایا ہو۔ عشاء پر عمتہ کا اطلاق آپ سے ثابت ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں مذکور تمام احادیث جن کی اس نید محذوف ہیں سے ثابت کیا ہے
کہ عشاء کا نام عمتہ رکھنا جائز ہے۔ ابو موسیٰ کے اثر میں ”یٰٰد کرم“، ترمذی کا صیغہ ذکر کیا۔ حالانکہ یہ بخاری کے نزدیک
صحیح ہے۔ اس سے مقصد یہ ہے کہ عشاء کی نماز پر عشاء اور عمتہ دونوں کا اطلاق صحیح ہے۔ اسے ترمذی کے صیغہ سے ذکر
کیا جائے یا تصحیح کے صیغہ سے ذکر کیا جائے۔

ان احادیث میں اگرچہ عشاء پر عمتہ کا اطلاق کیا گیا ہے مگر بہتر یہی ہے کہ عشاء کو عشاء ہی کہا
جائے کیونکہ قرآن کریم میں اس کو عشاء ہی کہا گیا ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ اعلیٰ العلم!

۵۲۲ — حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَخْبَرَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْلَةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ الْعَمَّةَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ
عَلَيْنَا فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يُبْقَى
مَنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ

ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک رات ہم کو عشاء کی نماز پڑھائی اور یہ وہ نماز ہے، جس کو لوگ عمتہ
کہتے ہیں۔ پھر آپ نماز سے پھرے اور ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم مجھے اس رات کی خبر دو۔ اس رات
سے لے کر سو برس کے سرے تک کوئی شخص باقی نہ رہے گا جو آج زمین کی پشت پر موجود ہے۔

۵۲۲ — شرح : اس حدیث شریف کا مقصد یہ ہے کہ عشاء پر عمتہ کا اطلاق جائز ہے اور
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ جو کوئی اس رات میں زمین پر
زندہ موجود ہے۔ وہ اس کے بعد ایک سو سال سے زیادہ زندہ نہ رہے گا۔ اس کے بعد اس کی عمر
کم ہو یا زیادہ ہو اس کا مطلب یہ نہیں کہ سو سال تک سب مر جائیں گے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ قسرن ختم
ہو جائے گا اس حدیث سے امام بخاری اور ان کے ہم خیال حضرات نے استدلال کیا کہ سیدنا
خضر علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں مگر جمہور محدثین اس کے خلاف ہیں۔ تو ائمہ سے ثابت ہے کہ حضرت خضر
علیہ السلام سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجتمع ہوتے تھے۔ جمع یہی ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام
نبی ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا وہ نبی و رسول تھے۔ اس حدیث سے نہ صرف حضرت
خضر علیہ السلام کی موت ثابت ہوتی ہے۔ اور نہ ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات معلوم ہوتی ہے
کیونکہ خضر علیہ السلام سمندر میں رہتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر ہیں اور نہ ہی لاروت و ماروت اور
ابلیس لعین کے متعلق سوال ہوگا کیونکہ وہ بشر نہیں اس کے علاوہ ابلیس ہوا پر رہتا ہے۔ اور
حدیث شریف میں زمین کی پشت پر رہنے والے کی موت کی خبر دی ہے اور اگر آپ کی امت سے
مقتد کیا جائے تو سرے سے سوال ہی اٹھ جاتا ہے۔ حدیث ۱۵۱۱ میں یہ گزرا ہے !

بَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ أَوْ تَأَخَّرُوا

۵۲۳ — حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
سَعْدِ بْنِ أَبِرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَهُوَ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي
طَالِبٍ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِأَلْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ
حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا
أَخْرَجُوا الصُّبْحَ بَغْلَسٍ

بَابُ فَضْلِ الْعِشَاءِ

۵۲۴ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَفْشُوا الْإِسْلَامَ فَلَمْ يُخْرِجْ حَتَّى قَالَ عُمَرُ

بَابُ عِشَاءِ كَا وَقْتِ جِبِ لُوكِ جِلْدِي آئِينَ يَابِدِيرِ آئِينَ

۵۲۵ — ترجمہ : حضرت محمد بن عمر حضرت حسن بن علی کے صاحبزادے ہیں رضی اللہ عنہم نے
کہا کہ ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز
کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا آپ ظہر کی نماز دوپہر کو اور عصر کی نماز جبکہ سورج زندہ ہوتا، مغرب کی نماز جب
سورج غروب ہو جاتا اور عشاء کی نماز جب لوگ زیادہ جلتے تو غلطی پڑھتے اور جب کم ہوتے تو تاخیر کرتے اور صبح کی
نماز غلٹ میں پڑھتے تھے۔

نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ
أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرِكُمْ

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ

۵۴۳۔ شرح : یعنی عشاء کی نماز کا وقت جب لوگ جلدی آجائیں تو اوّل وقت ہے اور جب بدیر آئیں تو تاخیر سے پڑھنا ہے۔ حضرت عمرو بن عاص کی حدیث میں اس کی تاخیر نصف شب تک اور بدیر کی روایت میں تہائی رات گزرنے تک ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب میں گرمی کی باتوں کے سوا تاخیر افضل ہے اور نصف شب تک تاخیر مباح ہے۔ حدیث ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۱۳ اور ۳۶۷ میں اوقات کی تفصیل گزر چکی ہے۔

باب۔ عشاء کی فضیلت

۵۴۴۔ ترجمہ : عروہ سے روایت ہے کہ ان کو امام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں تاخیر کی یہ اسلام کے پھیلنے سے پہلے واقعہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف نہ لائے حتیٰ کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا عورتیں اور بچے سو گئے۔ آپ باہر تشریف لائے اور مسجد میں موجود لوگوں سے فرمایا زمین پر رہنے والوں میں سے تمہارے سوا کوئی بھی اس نماز کا منتظر نہیں۔

۵۴۵۔ شرح : یعنی اس وقت اس نماز کا تمہارے سوا کوئی منتظر نہیں کیونکہ اس وقت صرف مدینہ منورہ میں نماز پڑھی جاتی تھی یا اس لئے کہ دوسرے ادیان میں اس وقت کوئی نماز نہ تھی پہلی صورت کا معنی یہ ہے کہ اس وقت اسلام مدینہ منورہ میں تھا۔ مدینہ منورہ سے باہر اسلام کا اقتدار فتح مکہ کے بعد ہوا تھا۔ اَعْلَمَ کا معنی یہ ہے کہ عمت کی نماز کو تاخیر سے پڑھا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم غالب احوال میں عشاء کی نماز جلدی پڑھتے تھے اور عشاء سے پہلے نیند کرنا جائز ہے مگر یہ اس وقت ہے جبکہ نیند کا غلبہ ہو جائے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امام جب گھر میں ہو تو اسے نماز کے لئے خبردار کرنا کہ باہر آکر نماز پڑھائے جائز ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت پر بہت شفقت ہے اس لئے سیدنا عمر فاروق کے نداء کرنے پر انہیں کچھ نہ کہا۔

۵۴۵۔ ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا میں اور میرے ساتھی جو میرے ساتھ کشتی میں آئے

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابِي الَّذِينَ قَدِمُوا مَعِيَ
 فِي السَّفِينَةِ نَزُولًا فِي بَيْتِ بَطْحَانَ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ
 فَكَانَ يَتَنَاقَبُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كُلَّ لَيْلَةٍ
 نَفَرُوا مِنْهُمْ فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَصْحَابِي وَلَهُ بَعْضُ الشُّغْلِ
 فِي بَعْضِ أَمْرِهِ فَأَعْتَمَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى إِهْمَارَ اللَّيْلِ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لِمَنْ حَضَرَهُ عَلَى
 رَسُولِكُمْ أَبْشِرُوا إِنَّ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
 يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرَكُمْ أَوْ قَالَ مَا صَلَّى هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدٌ غَيْرَكُمْ
 لَوْ يَدْرِي أَى الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَرَحًا بِمَا سَمِعْنَا
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیتح بطحان میں اترے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تھے ان میں سے چند لوگ ہر رات عشاء کی نماز کے وقت
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ جاتے اور باری باری حاضر ہوتے۔ میں اور میرے ساتھیوں نے نبی کریم کو ایسے وقت میں
 پایا جبکہ آپ کسی کام میں مشغول تھے اور نماز میں تاخیر فرمادی حتیٰ کہ ادھی رات گزر گئی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 باہر تشریف لائے اور لوگوں کو نماز پڑھائی جب نماز ادا فرمائی تو حاضرین سے فرمایا اپنی جگہ رہو تمہیں خوشخبری ہو کہ تم
 پر اللہ تعالیٰ کی یہ نعمت ہے کہ اس وقت کوئی شخص تمہارے سوا نماز نہیں پڑھ رہا ہے یا فرمایا تمہارے سوا کسی نے اس
 وقت نماز نہیں پڑھی۔ نامعلوم کہ دونوں سے کونسا کلمہ فرمایا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا ہم واپس لوٹے اور جو کچھ
 ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس سے بہت خوش ہوئے۔

۵۴۵ — شرح : بیتح وسیع میدان کو کہتے ہیں جس میں درخت وغیرہ ہوں۔ بطحان کی بناء
 مضموم ہے۔ وہ مدینہ منورہ کے قریب ایک وادی ہے۔ نفر تین سے دس
 تک اشخاص پر نفر کا اطلاق ہوتا ہے۔ بعض شغل کی تفسیر میں معجم طبرانی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
 کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لشکر کی تیاری میں مصروف تھے۔

بَاب مَا يُكْرَهُ مِنَ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ

۵۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ

قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے خوش ہونے کی وجہ یہ تھی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم شکر کی تجہیز میں مصروف ہونے کے باوجود ان کے پاس باہر تشریف لائے اور ان کو نماز پڑھائی یہ ان کے لئے خوش کا مقام تھا۔ چنانچہ اس عظیم نعمت سے ان کی خوشی کی حد نہ رہی۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عشاء کے بعد اچھی باتیں کرنا جائز ہے اور یہ معلوم ہوا کہ لوگ عشاء کی نماز میں تاخیر برداشت کر سکیں تو اس کی تاخیر مباح ہے تاکہ مزید انتظار سے ان کو مزید ثواب حاصل ہو کیونکہ نماز کا منتظر نماز میں شمار ہوتا ہے مگر آج کل ایسا کرنا نامناسب ہے، کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ سے فرمایا کہ نماز میں تخفیف کریں کیونکہ ان میں کمزور، بیمار، مسافر اور صاحب حاجت بھی ہوتے ہیں اور لوگوں کو انتظار کی تطویل کی تکلیف نہ دینا بھی تخفیف ہے۔

اسی لئے امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا تخفیف کی وجہ سے عشاء کی نماز میں عجلت افضل ہے۔ اس دور میں جبکہ لوگ دینی امور میں سست ہو چکے ہیں عشاء کی نماز میں عجلت افضل ہے۔ واللہ اعلم! اسماء رجال: محمد بن عطاء کی کنیت ابو کریب ہے۔ ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

بَاب - عِشَاءُ کی نماز سے پہلے سونا مکروہ ہے

۵۴۶ - ترجمہ : ابو بزرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور اس کے بعد باتوں کو مکروہ جانتے تھے۔

۵۴۶ - شرح : عشاء کی نماز کے بعد وہ باتیں مکروہ ہیں جن میں کوئی مصلحت نہ ہو اور جن امور میں مصلحت ہو ان میں کراہت نہیں جیسے درس و تدریس، تعلیم و تعلم،

حکایات الصالحین، مہمان سے باتیں، بیوی سے الفت و محبت آمیز گفتگو، مواعظ اور امر بالمعروف وغیرہ سب جائز ہیں۔ کیونکہ یہ فضول باتیں نہیں۔ نماز عشاء سے پہلے سونا اس لئے مکروہ ہے کہ اگر نیند میں استغراق ہو جائے

بَابُ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ مِنْ غَلَبِ

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَالِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاةُ عُمَرَا الصَّلَاةِ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ مَا يَنْتَظِرُهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ قَالَ وَلَا يُصَلِّيُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَكَانُوا يُصَلُّونَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ

تو وقت نکل جانے سے نماز کے فوت ہونے کا احتمال ہے۔ نیز اس طرح جماعت میں قنوت ہر جاتی ہے۔ جبکہ ہر ایک یہی گمان کرنے لگے کہ سو کر نماز پڑھ لیں گے لہذا اس حدیث کے یہ حدیث متعارض نہیں جس میں یہ مذکور ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کے بعد گفتگو فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے رات گزرے تک محادثہ فرماتے تھے۔ امام محمد اوی رضی اللہ عنہ نے کہا عشاء کا وقت داخل ہونے سے پہلے سونا جائز ہے۔ اور داخل ہونے کے بعد سونا مکروہ ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

ابونضر نے کہا امام بخاری اس جامع میں محمد کلام سے روایت کرتے ہیں۔ محمد بن بشر اور محمد بن مثنیٰ عبدالوہاب ثقفی سے روایت کرتے ہیں۔

بَابُ عِشَاءِ كِي نَمَازِ سَے پہلے اس شخص کا سونا جو نیت سے مغلوب ہو جائے

۵۴۷۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں تاخیر کی حتیٰ کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے آپ کو نماز کے لئے آواز دی کہ عورتیں اور بچے سو گئے آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا زمین پر موجود کوئی شخص تمہارے

۵۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَغِلَ عَنْهَا لَيْلَةً فَأَخَّرَهَا حَتَّى رَقَدْنَا فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ رَقَدْنَا ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُبَايِ إِلَى أَقْدَمِهَا أَمْ آخِرَهَا إِذَا كَانَ لَا يَحْشَى أَنْ يَغْلِبَهُ النُّومُ عَنْ وَقْتِهَا وَقَدْ كَانَ يَرُقُدُ قَبْلَهَا قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ حَتَّى رَقَدَ النَّاسُ وَاسْتَيْقَظُوا وَرَقَدُوا وَاسْتَيْقَظُوا فَقَامَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ الصَّلَاةُ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فُخِرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ الْآنَ يَقْطُرُ مِنْ رَأْسِهِ مَاءٌ وَاضِعًا يَدَهُ

یہ اس نماز کا منتظر نہیں۔ اس وقت صرف مدینہ منورہ میں نماز پڑھی جاتی تھی۔ اور لوگ شفق کے غائب ہونے سے تھالی رات گزرنے تک نماز پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۷۔ شرح منتظر لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے سو گئے جبکہ ان پر نیند غالب آگئی اور آپ نے ان کو کچھ نہ کہا۔ معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز سے قبل جس پر نیند کا غلبہ ہو جائے اس کے لئے سوچنا مباح ہے۔ لایصلیٰ کا معنی یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ مخصوص حالت میں اس وقت نماز نہ پڑھی جاتی تھی، مکہ میں کمزور لوگ چھپ کر نماز پڑھتے تھے اور مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے باہر دیگر علاقوں میں ابھی اسلام پھیلنا نہ تھا کیونکہ اسلام کا افشاء فتح مکہ کے بعد ہوا۔ حدیث ۵۲۷ میں اس کا بیان گزرا ہے۔ ابوبکر عبدالمجید، سلیمان بن بلال اور ابوبکر تمام حدیث ۵۲۷ کے اسما میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال

۵۲۸۔ ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات شغل ہونے کے باعث نماز کو مؤخر کر دیا حتیٰ کہ ہم مسجد میں

عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوَهَا هَكَذَا
فَأُسْتَنْبَتُ عَطَاءٌ كَيْفَ وَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِ يَدَهُ كَمَا
أَنْبَأَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَبَدَّلِي عَطَاءٌ بَيْنَ أَصَابِعِهِ شَيْئًا مِنْ تَبْدِيدٍ ثُمَّ وَضَعَ
أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ عَلَى قَرْنِ الرَّأْسِ ثُمَّ ضَمَّهَا يَمْرُهَا كَذَلِكَ عَلَى الرَّأْسِ حَتَّى
مَسَّتْ إِبْهَامُهُ طَرَفَ الْأُذُنِ مِمَّا يَلِي الْوَجْهَ عَلَى الصَّدْرِ وَنَاجِيَةِ اللَّحْيَةِ
لَا يُعْصِرُ وَلَا يَبْطِشُ إِلَّا كَذَلِكَ وَقَالَ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ
يُصَلُّوَهَا هَكَذَا

سو گئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا اہل ارض سے کوئی بھی تمہارے سوا نماز کا منتظر نہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ اس کی پرواہ نہ کرتے تھے کہ نماز عشاء کو جلدی پڑھیں یا بدیر پڑھیں جبکہ ان کو یہ ڈر نہ ہونا کہ نیند ان پر غلبہ کرے گی اور وقت نکل جائے گا اور اس سے پہلے سو جاتے تھے۔ ابن جوزیج نے کہا میں نے عطاء سے کہا انھوں نے کہا میں نے ابن عباس سے سنا وہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی تھی کہ لوگ سو گئے اور بیدار ہوئے پھر سو گئے اور بیدار ہوئے۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اٹھے اور کہا نماز عطاء نے کہا ابن عباس نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے گویا کہ میں اب آپ کو دیکھ رہا ہوں۔ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے گر رہے ہیں جبکہ اپنا دست اقدس سر مبارک پر رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر میں اپنی اُمت پر مشکل نہ جانتا تو ان کو حکم دیتا کہ اس وقت نماز پڑھا کریں۔ میں نے عطاء سے اس کا ثبوت چاہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک پر دست اقدس کیسے رکھا تھا۔ جیسا کہ ان کو ابن عباس نے خبر دی ہے عطاء نے اپنی انگلیوں کو کچھ پھیلا یا پھر ان کے کنارے سر مبارک کے ایک طرف رکھے پھر ان کو طایا جبکہ سر مبارک پر ان کو گزار رہے تھے حتیٰ کہ آپ کے انگوٹھے نے کان شریف کے کنارے کو جو صدغ اور دارمی شریف کے کنارے سے ملتا ہے مس کیا آپ اسی طرح نچوڑا اور پچکا کرتے تھے اور فرمایا اگر میں اپنی اُمت پر مشکل نہ جانتا تو ان کو اس طرح نماز پڑھنے کا حکم دے

— ۵۴۸ —

مشروح یعنی اس وقت غسل کے بعد نماز پڑھنے کا حکم دوں۔ عطاء نے کہا حدیث شریف میں مذکور نیند وہ نیند ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بیٹھے بیٹھے سو جاتے تھے

اور ان کے سر نیند کے غلبہ کے باعث حرکت کیا کرتے تھے۔ یہ مراد نہیں کہ وہ لیٹ کر سو جاتے تھے کیونکہ کسی ملکی نے ذکر نہیں کیا کہ انھوں نے اس نیند کے بعد وضو کیا ہو اور نہ ہی تَحَرُّوا اسْتَيْقَظُوا کا لفظ مستغرق نیند پر ملا

بَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ

وَقَالَ أَبُو بَرَزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ تَاخِيرَهَا
 ۵۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ الْحَارِثِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ حُمَيْدِ
 الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى
 نِصْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ صَلَّى ثُمَّ قَالَ قَدْ صَلَّى النَّاسُ وَنَامُوا أَمَا أَنْتُمْ فِي صَلَاةٍ
 مَا أَنْتُمْ تَمُوتُوهَا وَزَادَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ
 سَمِعَ أَنَسًا كَانِي النَّظْرَ إِلَى وَيُصِصُ خَاتِمَهُ لَيْلَتَيْنِ

کہتا ہے جو عقل کو زائل کر دے کیونکہ عربوں میں رواج ہے کہ جب کوئی کام میں ہوشیار ہو تو اسے کہتے ہیں اسْتَيْقَظَ مِنْ سِنِّيَّتِهِ وَغَفْلَتِهِ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قلیل نیند سے وضوء نہیں جاتا جبکہ اس میں بعض استساک باقی ہو کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ صحابہ کو یہ علم ہونے کے باوجود کہ نیند حدث ہے اس سے وضوء جاتا رہتا ہے پھر وہ وضوء کئے بغیر نماز پڑھ لیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کی حالت میں سو جائے تو وضوء نہیں جاتا۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

بَابُ عِشَاءِ کا وقت نصف رات تک

ابو بزرہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی تاخیر کو پسند فرماتے تھے

۵۴۹ - ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز آدھی رات تک مؤخر کی پھر نماز پڑھ کر فرمایا لوگوں نے نماز پڑھی اور سو گئے خبردار تم جب تک نماز کے انتظار میں رہے نماز ہی میں رہے ابن ابی مریم نے یہ زیادہ ذکر کیا کہ ہم کو یحییٰ بن ایوب نے خبر دی کہا مجھے حمید نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا۔ انھوں نے کہا گویا میں اس رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی ٹھکی کی سپیدی اب دیکھ رہا ہوں۔

۵۴۹ - شرح : یعنی عشاء کا مختار وقت نصف رات ہے۔ اس کے بعد بھی فجر تک عشاء کا وقت ہے کیونکہ صحیح مسلم میں الوقادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ

۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ قَالَ لِي جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَظَرُ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ أَمَا أَنْكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْأُتْرَاقُونَ أَوْ لَا تُضَاهَوْنَ فِي رُؤْيَيْهِمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةِ قَبْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَالَ فَسَبِّحْ بِمُحَمَّدٍ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ زَادَ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ عَيَانًا

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیند میں تغریظ نہیں تغریظ تو اس میں ہے کہ بیدار رہتے ہوئے نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت داخل ہو جائے معلوم ہوتا کہ فجر کا وقت داخل ہونے سے عشاء کا وقت ختم ہوتا ہے اگر یہ سوال ہو کہ حدیث ۵۴۷ میں مذکور ہے کہ لوگ شفق کے غائب ہونے سے تہائی رات گزرنے تک عشاء کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کا مختار وقت تہائی رات تک ہے لہذا ان دونوں حدیثوں میں منافات ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تہائی رات نصف رات میں داخل ہے لہذا منافات نہ رہی اگر یہ کہا جائے کہ صبح کی نماز کا وقت طلوع شمس سے ختم ہو جاتا ہے۔ حالانکہ ظہر کی نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں طلوع شمس تک فجر کا وقت متعین ہے۔

اسماء و رجال : علی ابو بکرہ صحابی ہیں علی عبد الرحیم بن عبد الرحمن بخاری کوئی ہیں۔ ۲۱۱ ہجری میں فوت ہوئے علی زائد بن قدامہ حدیث ۵۷۸ کے اسامیوں میں مذکور ہیں۔

تحفہ نماز کی حالت میں وفات پائی حتیٰ ۔

بَابُ نَمَازِ فَجْرِ فَضِيلَتِ

۵۵۰۔ ترجمہ : حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا مُدَبِّبُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَرَّةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَقَالَ ابْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ أَبِي جَرَّةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ أَخْبَرَنَا بِهَذَا

۵۵۲۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَّانُ قَالَ تَنَا هَمَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَرَّةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَبْدَ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

کے حضور موجود تھے اچانک آپ نے بدر کی رات میں چاند کی طرف دیکھا اور فرمایا خبردار! تم عنقریب اپنے رب کو ایسے ہی دیکھو گے جیسے اس کو دیکھتے تھے اس کے دیکھنے میں تم کو زحمت نہیں ہوتی اگر طاقت رکھتے ہو کہ سورج کے طلوع سے پہلے کی نماز اور اس کے غروب ہونے کے بعد کی نماز پڑھنے میں تم مغلوب نہ ہو تو یہ نمازیں پڑھو پھر فرمایا طلوع شمس سے پہلے کی نماز اور اس کے غروب ہونے سے پہلے اللہ کی حمد کے ساتھ تسبیح کرو۔

۵۵۰۔ شرح : باب فضل صلوة العصر : حدیث ۵۲۷ میں اس حدیث کی تفصیل گزر چکی ہے۔ لَا تَضَاهُونَ کا معنی مشابہت ہے اور لَا تَضَافُونَ، منیم سے ہے اس

کا معنی تعب و مشقت ہے حدیث کے الفاظ کا معنی یہ ہے کہ تم پر مشتبہ نہ رہے اور تم کو اس میں شک نہ ہو جس کے باعث تم اس کی رویت میں ایک دوسرے سے معارضہ کرو اور زحمت و مشقت میں مبتلا ہو جاؤ۔ اس حدیث کی باب سے مناسبت علی صلوة قبل طلوع الشمس کے جملہ میں ہے۔

۵۵۱۔ ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی صبح اور عصر کی نماز پڑھے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

۵۵۲۔ ترجمہ : ابو بکر بن عبد اللہ نے اپنے باپ سے انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس جیسی روایت کی۔

۵۵۱-۵۵۲۔ شرح : ہر ایک نماز کا یہی حکم ہے۔ ان نمازوں کی تخصیص میں ان کی فضیلت و شرافت کا اظہار اور ان کی محافظت کی ترغیب دلانا ہے

اور تحقق وقوع کے لئے ماضی کا صیغہ ذکر فرمایا ہے۔ یہ دونوں نمازیں دن کے دونوں کناروں میں پڑھی جاتی ہیں جبکہ غنکی ہوتی ہے اور گرمی کی خبر ملے اس وقت ہی اس کا اطلاق فرمایا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ وَقْتِ الْفَجْرِ

۵۵۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَتَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
 أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ قَدْرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ لَعْنَى آيَةٍ
 ۵۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ سَمِعَ رَوْحَ بْنَ عُبَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
 سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدَ بْنَ
 ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سُكُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ
 فَصَلَّى قُلْنَا لَا نَسْ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَغِهِمَا مِنْ سُكُورِهِمَا وَدُخُولِهَا فِي الصَّلَاةِ
 قَالَ قَدْرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً

بَابُ فَخْرِ كَا وَقْتِ

۵۵۳۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ زید بن ثابت نے ان کو
 خبر دی کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز
 کے لئے کھڑے ہو گئے۔ میں نے کہا سحری اور نماز کے درمیان کتنا فاصلہ تھا زید بن ثابت نے کہا ان کے درمیان پچاس
 یا ساٹھ آیات کی تلاوت کی مقدار وقت ہوتا تھا۔

۵۵۴۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے سحری کا کھانا کھایا جب اس سے فارغ ہوئے
 تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی ہم نے انس سے کہا سحری کھانے سے فارغ ہونے اور
 نماز میں داخل ہونے کے درمیان کتنا فاصلہ تھا۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا اندازہ اس کا کہ مرد پچاس آیات پڑھ لے
 ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ شرح : ان دونوں حدیثوں کے ترجمہ سے مطابقت اس اعتبار سے ہے کہ وہ
 سحری کھانے کے بعد پچاس آیات کی تلاوت کی مقدار کے بعد نماز پڑھنے

۵۵۵۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ كُنْتُ أَسْتَعْرِضُ فِي أَهْلِي ثُمَّ
تَكُونُ سُرْعَةً بِي أَنْ أُدْرِكَ صَلَوةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۵۵۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
قَالَتْ كُنْتُ نِسَاءَ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْفَجْرِ
مُتَلَفَعَاتٍ بِمَرُوطِهِنَّ ثُمَّ يُنْقَلِبْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ
لَا يَعْرِفْنَ أَحَدٌ مِنَ الْغُلَسِ.

کھڑے ہوئے یہ طلوع فجر کی ابتداء اور صبح کا اول وقت ہے۔ اس سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا
کہ صبح کا اول وقت طلوع فجر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع فجر کے قریب تک سحری میں تاخیر کرنا صحیح ہے
ترجمہ : سہل بن سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں اپنے گھر سحری کھاتا پھر مجھے یہ جلدی
ہوتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز پاؤں۔

۵۵۶۔ ترجمہ : عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان
کو خبر دی کہ مومن عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز میں حاضر
ہوتیں جبکہ وہ اپنی چادروں میں لپیٹی ہوتی تھیں پھر وہ جس وقت نماز ادا کر کے اپنے گھروں کو لوٹیں تو غلَس کی وجہ
سے ان کو کوئی پہچان نہ سکتا تھا۔

۵۵۵۔ ۵۵۶۔ شرح : چاہیے تو یہ تھا کہ کانت نِسَاءٌ فَرَلَتْ مَكْرَهُ اسْتُرُوا النَّجْوَى
الَّذِينَ كُنَّ طَرَحَ هِيَ كُنَّ كَا فَاعِلٌ ضَمِيرٌ هِيَ اور نِسَاءٌ ضَمِيرٌ فاعِلٌ سے

بدل واقع ہوتا ہے۔ جیسے الذین ہم ضمیر فاعل سے بدل ہے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نِسَاءٌ کی اضافت مومنات
کی طرف اپنے نفس کی طرف اضافت ہے مگر دراصل نِسَاءٌ کی اضافت انفس کی طرف ہے جو مومنات کا موصوف محذوف
ہے۔ اصل عبارت یوں ہے نِسَاءُ الْأَنْفُسِ الْمُؤْمِنَاتِ لِهَذَا شَيْءٌ كُنَّ طَرَحَ هِيَ كُنَّ كَا فَاعِلٌ ضَمِيرٌ ہوتی۔ پہلے حدیث
میں گزرا ہے لوگ صبح کی نماز سے اس وقت بھرتے تھے کہ وہ اپنے قریب والے ساتھی سے کہتے تھے کہ
یہ تو پہچان لینا اور یہ حدیث اس سے ظاہر ہے کہ نِسَاءٌ کی اضافت انفس کی طرف ہے اور

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْفَجْرِ رَكْعَةً

۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ وَعَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَعَنِ الْأَعْرَجِ يُحَدِّثُونُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ

یہ دور سے عورتوں کی روایت کی خبر ہے لہذا دونوں حدیثوں میں مخالفت نہیں صبح کے وقت کی تفصیل حدیث ۵۷۷ میں ہے
اسماء رجال : ۷۱ عمرو بن عاصم حافظ بصری ہیں۔ ۲۲۳۔ ہجری میں فوت ہوئے ۷۱ ہمام کے والد
یکھی ہیں۔ ۷۲ حسن بن صباح بنار حدیث ۷۲ کے اسماء میں مذکور ہیں ۷۳ زوح بن
عباد حدیث ۷۴ کے اسماء میں ہیں ۷۵ سعید بن ابی عمرو بہ حدیث ۲۸۲ کے اسماء میں ہیں۔

بَابُ حَسَنِ فَحْشٍ فِي نَمَازٍ كِيَاكِي رَكْعَتِ پَالِي

۵۵۷۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح کی نماز کی ایک رکعت سورج طلوع ہونے سے پہلے پالی اُس نے صبح کی نماز پالی اور جس نے عصر کی ایک رکعت غروب شمس سے پہلے پالی اُس نے عصر کی نماز پالی۔

۵۵۷۔ مشروح : حدیث ۵۵۳ میں اس حدیث کی تفصیل گزری ہے۔ اس حدیث کا ایک محل یہ بھی ہے کہ طلوع شمس یا غروب شمس سے پہلے اتنا وقت تھا کہ اس میں بیٹہ بالغ ہو گیا لیکن عورت طاہر ہو گئی یا کافر مسلمان ہو گیا اور وہ ایک رکعت نماز پڑھ سکتے ہیں تو ان پر صبح اور عصر کی نماز واجب ہو گئی اور اگر صرف تکبیر تحریمہ پائی اور سورج طلوع یا غروب ہو گیا جب بھی ان پر یہ نمازیں واجب ہو گئیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کا بھی اسی قول ہی ہے۔ اس حدیث میں ایک رکعت کا ذکر

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً

۵۵۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ

ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

غالب احوال کے اعتبار سے کیا ہے۔ کیونکہ ساری نماز پالینا تو بالاتفاق ضروری نہیں تو لامحالہ ایک رکعت اور بجز تحریہ میں مندرج نہ کیا جائے گا۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث میں یہ مراحت ملتی ہے کہ جس نے صبح کی یا عصر کی ایک رکعت پڑھی پھر سلام سے پہلے وقت نکل گیا تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی وہ نماز پوری کرے۔ عصر کی نماز میں تو سب کا اتفاق ہے؛ البتہ فجر کی نماز میں امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اثنائے نماز میں سورج طلوع ہونے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ نماز سے نہی کا وقت داخل ہو گیا ہے اور یہ حدیث ان پر حجت ہے مگر اخاف کہتے ہیں یہ حدیث امام اعظم پر حجت نہیں۔

اسماء و رجال : زید بن اسلم اور عطاء بن یسار دونوں حدیث ۲۸۷ کے اسامہ میں مذکور ہیں۔

بسر بن سعید تابعی ہیں ان کی کثمت ابو سعید ہے۔ مدینہ منورہ کے باشندے تھے۔

نہایت ہی زاہد اور متقی تھے۔ دُنیا سے بالکل منقطع تھے۔ سو پجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ جَسَ نَے نماز کی ایک رکعت پائی

۵۵۸۔ ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

۵۵۸۔ شرح : پہلے اور اس باب میں فرق یہ ہے کہ پہلے باب میں اس شخص کا ذکر ہے جو وقت میں ایک رکعت پالے اور اس باب میں اس شخص کا ذکر ہے جو نفس صلوٰۃ سے

رکعت پالے۔ علامہ عینی نے کہا کہ پہلا باب خاص ہے اور یہ باب عام ہے۔ تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر نہیں اور جو شخص ایک رکعت پالے وہ ساری نماز نہیں پاسکتا کہ ایک رکعت پانے کے باعث پوری نماز سے فارغ ہو جائے بلکہ مضان محذوف ہے یعنی أَدْرَكَ حُكْمَ الصَّلَاةِ، بعض علماء کہتے ہیں حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پالی اس نے نماز کی فضیلت پالی۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب

بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ

۵۵۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ عِنْدِي رَجُلًا مَرْضِيًّا وَارْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرِقَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ

جمعہ میں امام کے سلام سے پہلے تجذیر تحریر یہ کہی وہ جمعہ کی دو رکعتیں پڑھے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو نماز امام کے ساتھ پاؤ وہ پڑھ لو اور جو نماز امام کے ساتھ رہ جائے اسے قضاء کر لو، جمعہ کی نماز امام کے ساتھ دو رکعتیں فوت ہوئی ہیں اس لئے دو رکعت ہی پوری کرے۔

بَابُ - فَجْرِ كِي نَمَازِ كِ بَعْدِ سُورَج بُلند ہونے تك نَمَازِ پڑھنا

۵۵۹۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میرے پاس معتبر لوگوں نے بیان کیا اور میرے نزدیک ان سب سے زیادہ معتبر عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

۵۵۹۔ شرح : باب کے عنوان میں صرف فجر مذکور ہے اور حدیث میں فجر اور عصر دونوں کا ذکر کیا اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ باب میں مذکور تمام احادیث میں فجر ہی کا پہلے ذکر ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ فجر کے بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز نفل نہیں پڑھے اور عصر کی نماز کے بعد جو آپ ہی کے ساتھ مختص تھے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی)

اس حدیث سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا کہ فجر کی نماز کے بعد طلوع شمس سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس سے پہلے نفل پڑھنے مکروہ ہیں۔ ابن بطال رحمہ اللہ نے کہا میں بے شمار احادیث وارد ہیں کہ صبح اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور جو بخاری اور مسلم

۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ

سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي نَاسٌ بِهَذَا

۵۶۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامٍ

قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا تَحْرُؤُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ

حَتَّى تَرْتَفِعَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ تَابِعَهُ عَبْدُ

نے اسود کے واسطے سے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد دو رکعتیں کبھی ترک نہ کیں۔ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، کیونکہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے والے کو مارنے سے گھبرائے اور کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ان دو رکعتوں میں صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ امام لمحاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس خصوصیت کی واضح دلیل ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب آرہی ہے۔

اسماء رجال : عاصم بن عمر رضی اللہ عنہ میں حدیث ۱۶۷ کے اسماء میں ۲ ہشام دستوائی

حدیث ۴۲ کے اسماء میں ۳ ابو العالیہ بن مہران ریاحی ہیں انہیں قبیلہ بنی ریاح کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ انہوں نے کفر کا زمانہ پایا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے دو سال بعد اسلام قبول کیا۔ اور نوے ہجری میں فوت ہو گئے۔

۵۶۰۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مجھے چند لوگوں نے اس طرح بیان کیا۔

۵۶۱۔ ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت کسی نماز کا قصد نہ کرو۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو سورج بلند ہونے تک نماز سے رُک جاؤ اور تاخیر کرو اور جب سورج کا کنارہ غروب ہو جائے تو نماز میں تاخیر کرو حتیٰ کہ سورج غائب ہو جائے عیدہ نے اسکی متابعت کی ہے۔

۵۶۱۔ شرح : مشرک سورج کے طلوع اور غروب کے وقت اس کی عبادت کرتے ہیں اس لئے ان کے

۵۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنِيَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ وَعَنْ لُبْسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ كُنِيَ عَنْ الصَّلَاةِ
بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ اشْتِمَالِ
الصَّمَاءِ وَعَنِ الْإِحْتِبَاءِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَعَنِ الْمُنَابَذَةِ
وَالْمَلَامَةِ

ساتھ مشابہت ہونے سے منع فرمایا۔ لفظ لَا تَحْزَنْ اُنہی کا صیغہ ہے یعنی ان دونوں وقتوں سورج کے طلوع اور
غروب کے وقت نماز پڑھنی مکروہ ہے اور کثیر احادیث میں اس پر منع وارد ہے۔ عِبْدَةُ "بن سلیمان کلابی کوئی میں
ان کی کنیت ابو محمد ہے کہا گیا ہے کہ ان کا نام عبد الرحمن ہے اور عِبْدَةُ لقب ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے کہا :
عبدہ لقب ہے ثقہ ہے ثقہ ہے۔ اس پر مزید یہ کہ صالح تھے اور شدید الفقر تھے۔ ۱۸۸ ہجری کو کوفہ
میں فوت ہوئے۔ عِبْدَةُ بن سلیمان نے یحییٰ بن سعید قطان کی ہشام سے روایت میں متابعت کی ہے۔

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو
خرید و فروخت، دو لباس اور دو نمازوں سے منع فرمایا، نماز فجر کے بعد

نماز پڑھنے سے حتیٰ کہ سورج نکل آئے۔ عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔ اشتمال
ایک کپڑے میں گھٹ مارنے سے جبکہ اس کی شرمگاہ برہنہ ہوتی ہو اور بیع منابذہ اور ملامہ سے منع فرمایا۔
شرح : ان دونوں وقتوں میں نوافل مطلقاً ممنوع ہیں مگر غروب سے قبل سورج کی دھوپ
زرد ہونے سے پہلے عصر کی نماز کے بعد نماز کی قضاء پڑھنا جائز ہے اور نفل مطلقاً

جائز ہیں۔ اگرچہ تختۃ المسجد کے نفل ہی کیوں نہ ہوں۔ اور دھوپ زرد ہو جانے کے بعد قضاء نماز بھی جائز نہیں۔
لامامہ، منابذہ جاہلیت کی بیوع ہیں۔ اسی طرح جاہلیت میں القاء حجر سے بیع کرتے تھے اور وہ یہ کہ دو شخص
اس طرح بیع کرتے کہ ایک شخص بیع کی صورت میں دوسرے شخص کی طرف کپڑا وغیرہ پھینکتا جبکہ وہ اُسے الٹ
پلٹ کر بھی نہ دیکھتا تو بیع ہو جاتی یہ بیع منابذہ کہلاتی ہے۔ بیع لامامہ یہ ہے کہ کوئی شخص بیع کی صورت میں دیکھے
بغیر کپڑے کو مس کرتا تو بیع ہو جاتی۔ اسی طرح اگر بیع کی صورت میں کپڑے پر ٹنگری ڈالتا تو بیع ہو جاتی یہ بیوع دھوکا
اور عدم رضاء سے خالی نہیں اس لئے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان سب سے منع فرمادیا۔ حدیث ۳۶۲۷
بَابُ كَيْفَ يَسْتَرِي مِنَ الْعَوْنَةِ فِي اس حدیث کی وضاحت ہو چکی ہے۔

بَابُ لَا تَتَحَرَّى الصَّلَاةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ

۵۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا

۵۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْجُنْدِيُّ عَنِّي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ

اسماء رجال : ۱۔ عبید بن اسماعیل ان کی کنیت ابو محمد بہاری ہے کہا گیا ہے کہ ان کا نام عبید اللہ ہے اور عبید مشہور ہے۔ آپ کوئی ہیں اور ۲۵ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ عبید اللہ آپ عمر بن حفص کے بیٹے ہیں اپنے ماموں ابوالحارث خبیب انصاری خزرجی سے روایت کرتے تھے۔ ۱۸۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ آپ فضیلت اور عبادت میں اہل مدینہ کے سردار تھے۔ ۳۔ حفص بن عاصم بن عمر فاروق رضی اللہ عنہم کا ذکر ہو چکا ہے۔

بَابُ سُورِجِ كِے غُرُوبِ سے پہلے نماز کا قصد نہ کرے ،

۵۶۳۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے کوئی شخص نماز کا قصد نہ کرے

پس طلوع شمس کے وقت اور نہ ہی اس کے غروب کے وقت نماز کرے۔

۵۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ

عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ حُمْرَانَ بْنَ أَبِي بَابٍ يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ إِنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ هَجَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ

۵۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ جُبَيْبٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ

ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں حتیٰ کہ سورج بلند ہو جائے

اور نہ ہی عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے

۵۶۳۔ ۵۶۴۔ — شرح : قبل الغروب اور عند الغروب سے مراد واحد
ہے لہذا حدیث ترجمہ کے مطابق ہے اور یہ نہ کہا

جائے کہ ترجمہ میں قبل الغروب اور حدیث میں عند الغروب ہے حدیث ۵۶۱ میں اس کی تقریر گزری ہے۔
لَا صَلَاةَ بَعْدَ الضُّمَمِ میں ”لَا“ جنس کی نفی کے لئے ہے یعنی صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں اور یہ بھی
احتمال ہے کہ نفی نہی کے معنی میں ہو یعنی ”لَا تَصَلُّوْا“ اصح یہ ہے کہ یہ نہی تنزیہیہ کے لئے ہے اخاف کہتے
ہیں ان دونوں وقتوں میں فوت شدہ نماز پڑھنا جائز ہے۔ سجدہ تلاوت بھی کر سکتے ہیں اور نماز جائزہ بھی جائز ہے
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نماز پڑھتا ہوں جیسے اپنے ساتھیوں کو اور میں نے نماز پڑھتے دیکھا
میں کسی کو رات یا دن میں جو بھی وہ چاہے نماز پڑھنے سے منع نہیں کرتا ہوں سوا اس کے طلوع شمس اور غروب
شمس کا قصد نہ کرو۔

عطاء بن یزید جندی کا حدیث ۱۴۲ میں ذکر ہو چکا ہے۔

۵۶۵۔ — ترجمہ : حمران بن ابان حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں۔ انھوں نے

کہا کہ تم ایک نماز پڑھتے ہو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے ہم نے
آپ کو کبھی یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا اور آپ نے عصر کے بعد دو رکعتوں سے منع فرمایا۔

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو نمازوں سے منع فرمایا فجر کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج نکل آئے اور عصر کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

۵۶۶ —

۵۶۵ — ۵۶۶ — شرح : جواز صلوٰۃ کے لئے صرف طلوع شمس کافی نہیں بلکہ ارتفاع شمس ضروری ہے۔ دوسری احادیث کا مدلول بھی یہی ہے

بعض علماء نے کہا کہ جن روایات میں ان وقتوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا وہ اس نماز پر محمول ہیں جس کا کوئی سبب ہو اور جو نمازیں سبب پر مبنی ہیں جیسے تحبۃ السجدة تلاوت اور سجدۃ شکر وغیرہ وہ اس ممانعت میں داخل نہیں مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ جو احادیث ان وقتوں میں نماز پڑھنے کی نفی پر دلالت کرتی ہیں وہ عام ہیں لہذا ان کے عموم پر عمل ترک نہ کیا جائے گا اور ان وقتوں میں مطلقاً نفل مکروہ ہیں ان کا سبب ہونا نہ ہو۔

محمد بن ابان یعنی ان کی کینیت ابو بکر مستملی ہے۔ آپ

حدود مشہور ہیں - ۲۴۲ - ہجری میں فوت ہوئے بعض انہیں محمد بن ابان واسطی کہتے ہیں ع۔ ابوالفتح یزید بن حمید ضبعی بصری ہیں ۱۲۸ ہجری میں فوت ہوئے اس حدیث کے راوی بصری ہیں - ع۔ عمران بن ابان بن خالد بن عبد عمرو عین تسمہ کے قیدی تھے خالد بن ولید نے انہیں قید کیا تھا۔ جب خالد بن ولید نے انہیں ذہین ذکی غلام پایا تو انہیں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج دیا انہوں نے آزاد کر کے اپنا کاتب اور حاجب مقرر کیا وہ صحیح الحدیث ہیں۔ یہ تینوں حضرات تابعی ہیں۔

ع۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آپ کا سلسلہ نسب یہ ہے معاویہ بن ابی سفیان صحابہ حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف قرشی ہیں۔ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے ان کی کینیت ابو عبد الرحمن آپ کے والد ابوسفیان بھی فتح مکہ میں مسلمان ہوئے انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۴۳ حدیثیں روایت کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے صرف آٹھ احادیث ذکر کی ہیں۔ ساٹھ ہجری کو دمشق میں فوت ہوئے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں شام کے حاکم مقرر کئے گئے اور فوت ہونے تک شام کے حاکم رہے۔ تقریباً چالیس برس آپ حاکم رہے۔

آخر عمر میں آپ کو لقمہ ہو گیا آپ یہ کہا کرتے تھے۔ کاش میں ذی طوی میں ایک عام قریشی ہوتا اور حکومت کے دھندے میں نہ پڑتا آپ کے پاس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر مبارک، قمیص کچھ بال شریف اور ناخن تھے انہوں نے وصیت کی تھی کہ انہیں قمیص بطور کفن پہنا دی جائے اور چادر میں انہیں لپیٹ دیا جائے۔ اور آپ کا ازار انہیں پہنایا جائے اور ناک کے دونوں سوراخوں میں اور صلیب اور مواضع سجود پر آپ کے بال شریف اور ناخن رکھ دیئے جائیں اور صحابہ کرام کے حوالہ کر دیا جائے

بَابُ مَنْ لَمْ يَكِرْهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ وَالْفَجْرِ
 رَوَاهُ عُمَرُو بْنُ عُمَرَ وَأَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ ۴
 ۵۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ
 عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصَلَّى كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يُصَلُّونَ لَا أَهْوَ أَحَدًا
 يُصَلِّي بَلِيلٍ أَوْ هَارٍ مَا شَاءَ غَيْرَ أَنْ لَا تَحْرَوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا

باب جس نے نماز کو مکروہ نہ جانا مگر عصر اور فجر کی نمازوں کے بعد

حضرت عمر فاروق، عبد اللہ بن عمر، ابوسعید اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم نے اسے روایت کیا

۵۶۷۔ توجہ : ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں ایسے نماز پڑھتا ہوں جسے میں نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھتے دیکھا۔ میں کسی کو منع نہیں کرتا۔ وہ رات اور دن میں جو نماز چاہے پڑھے مگر طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کا قصد نہ کرو۔

۵۶۷۔ شرح : اس باب میں بخاری کا مقصد ان لوگوں کی تردید ہے جو نصف نہار میں نماز سے منع کرتے ہیں چنانچہ لَا أَمْنَعُ أَحَدًا يُصَلِّي بَلِيلٍ أَوْ هَارٍ اس پر واضح دلالت کرتا ہے۔ دراصل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ساری رات اور دن بھر میں نماز سے منع نہ کرنا عام ہے۔ البتہ انھوں نے ان دو وقتوں میں نماز کا قصد کرنے سے منع کیا۔ اور جس حدیث میں یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کے سوا نصف نہار میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا وہ حدیث غریب ہے۔ احناف کے نزدیک سورج کے طلوع و غروب ہونے اور استنہاء کے وقت کوئی نماز فرض ہو یا نفل نہیں پڑھ سکتے اور نہ ہی سجدہ تلاوت کر سکتے ہیں۔ البتہ ان اوقات میں اگر جنازہ حاضر ہو جائے تو وہ بلا کراہت جانتے ہیں اگر جنازہ پہلے رکھا ہوا ہو اور نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو اس وقت ہو گیا تو اس وقت نماز جنازہ پڑھنی بھی مکروہ ہے۔

کریب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے کہا حضرات عبد اللہ بن عباسؓ اور عبد الرحمن بن ابراہیمؓ اس کو ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا اور عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کا حال

بَابُ مَا يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ مِنَ الْفَوَائِتِ وَنَحْوِهَا
 وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ
 الرُّكْعَتَيْنِ وَقَالَ شُعَلَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ
 ۵۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ قَالَ حَدَّثَنِي
 أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكُهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَمَا لَقِيَ
 اللَّهَ حَتَّى ثَقُلَ عَنِ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا تَغْنِي الرُّكْعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا وَلَا يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ
 مُخَافَةً أَنْ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ

۵۶۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ
 أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ابْنُ أُخْتِي مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دریافت کیا ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ایک جاریہ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا کہ آپ سے یہ دریافت کر کے
 آئے (یہ طویل حدیث ہے) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوامتیہ کی بیٹی تو نے عصر کے بعد دو
 رکعتوں کے متعلق پوچھا ہے۔ میرے پاس قید عبد القیس کا وفد آیا میں ان سے گفتگو میں مصروف رہا جبکہ
 آنکھوں نے آپ سے بعض احکام دریافت کئے تھے اور ظہر کے فرضوں کے بعد والی دو رکعتیں رہ گئیں حتیٰ کہ عصر کا
 وقت داخل ہو گیا اور وہ عصر کی نماز کے بعد پڑھیں۔ یہ وہ دو رکعتیں ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو عمل فرماتے اس
 پر مداومت فرماتے ہیں اس لئے وہ دو رکعتیں عصر کے بعد آپ پڑھا کرتے تھے اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات
 سے ہے۔ لہذا اس پر قیاس کر کے یہ نہیں کہہ سکتے کہ جس نماز کا کوئی سبب ہو وہ ممنوع وقت میں بلا کرامت جائز ہے

ام سلمہ رضی اللہ عنہا

ام سلمہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین ہیں ان کا نام ہند بنت ابی امیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم ہے
 ۵۹ - ہجری کے فتوال میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی عمارت کے اواخر عہد میں فوت ہوئیں
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کا جنازہ پڑھا

marfat.com

السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ

۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ ثنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي عَنٍّ عَائِشَةَ قَالَتْ رَكْعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَلَا عَلَانِيَةً رَكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ

باب۔ عصر کی نماز کے بعد جو بھی قضا

یا اس جیسی نماز پڑھے،

کریٹ نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل سے منع فرمایا اور فرمایا قبیلہ عبد القیس کے لوگوں نے مجھے ظہر کے بعد دو رکعتوں سے مشغول کر دیا (اس لئے آپ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے)

۵۶۸۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اس ذات کی قسم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس لے گئی آپ نے عصر کے بعد دو رکعتیں ترک نہ

کیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے جا ملے حتیٰ کہ نماز سے بوجھل ہو گئے اور اکثر نماز بیٹھ کر پڑھا کرتے یعنی عصر کے بعد والی دو رکعتیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہ دو رکعتیں پڑھتے اور مسجد میں نہ پڑھتے یہ خوف کرتے ہوئے کہ آپ کی امت پر بوجھ ہوگا۔ جبکہ آپ کو ان کی تخفیف پسند تھی۔

۵۶۹۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اے میرے بھانجے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس عصر کے بعد دو رکعتیں کبھی ترک نہ کیں۔

۵۷۰۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنوں میں نہ چھوڑتے تھے نہ خفیہ نہ علانیہ دو رکعتیں صبح کی نماز سے پہلے اور دو عصر

کی نماز کے بعد۔ ۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰۔ شرح : ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی حدیث میں رکعتان سے مراد صلاتان ہے۔ کیونکہ

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْمَاقٍ
قَالَ رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رُكْعَتَيْنِ

بَابُ التَّبَكُّيرِ بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ
۵۷۲۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يُحْيَى هُوَ ابْنُ
أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّ أَبَا الْمَلِيحِ حَدَّثَهُ قَالَ كُنَّا مَعَ بَنِي دَاوُدَ فِي يَوْمٍ ذِي

اس کی تفسیر چار رکعتوں سے کی ہے یعنی جز کا مکمل پر اطلاق فرمایا ہے
ان احادیث میں عصر کے بعد دو رکعتیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اس کی دلیل یہ
ہے کہ ابوداؤد نے ذکوان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے اور لوگوں
کو منع فرماتے اور روزوں میں وصل کرتے اور لوگوں کو منع فرماتے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال : ۱۔ عبد الواحد بن امین حدیث ۴۲۰ کے اسماء میں ۲۔ عبد الوہاب
ابن زیاد حدیث ۳۵ کے اسماء میں ۳۔ شیبانی ابو اسحاق
اور عبد الرحمن بن اسود بن یزید نخعی حدیث ۲۹۸ کے اسماء میں دیکھیں۔

ترجمہ : ۵۷۱۔ ابو اسحاق نے کہا میں نے اسود اور مسروق کو دیکھا وہ ام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوئے ام المؤمنین نے کہا کہ
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی بھی روز عصر کے بعد میرے پاس تشریف نہ لاتے مگر دو رکعتیں ضرور پڑھتے
۵۷۲۔ شرح : کئی بار گزرا ہے کہ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنا سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہے اور یہ آپ ہمیشہ
پڑھا کرتے تھے۔ بخاری کا بھی یہی معنی ہے۔

اسماء رجال : ۱۔ محمد بن عسمر حدیث ۴۶ کے اسماء میں گزرا ہے۔ ابو اسحاق
مُتَّبِعِي مِمَّنْ حَدَّثَنَا فِي حَدِيثِ ۳۹ کے اسماء میں دیکھیں۔ مسروق
حدیث ۳۳ کے اسماء میں دیکھیں۔

عَنِمْ فَقَالَ بَكْرُوْا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ
الْعَصْرِ حَبَطَ عَمَلُهُ

بَابُ الْأَذَانِ بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ

۵۷۳ — حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ
حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَرَّ نَا مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَسَتْ بِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
أَخَافُ أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ بِلَالٌ أَنَا أَوْ قُطِّعَتْ فَا ضُطِّعُوا وَ
أَسْتَدَّ بِلَالٌ ظَهْرَهُ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب۔ بادل کے روز نماز جلدی پڑھنا

۵۷۲ — ترجمہ : ابوالمیخ رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ ہم ایک دفعہ بادل کے دن بریدہ کے ساتھ تھے
انہوں نے کہا نماز جلدی پڑھ لو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے
عصر کی نماز ترک کی اس کے عمل ضائع ہو گئے۔

۵۷۲ — شرح : جس نماز کو جلدی پڑھنے کے لئے کہا وہ عصر کی نماز تھی تاکہ تاخیر کرنے سے عصر
کا وقت نکل نہ جائے۔ عصر کی نماز کے ترک پر وعید میں یہ اشارہ ہے کہ باقی نمازیں
بھی اسی طرح ضروری ہیں کیونکہ فرضیت میں وہ سب برابر ہیں۔ اس تقریر سے ترجمہ اور حدیث میں مطابقت واضح
ہو گئی اور یہ نہ کہا جائے کہ ترجمہ میں بادل کے روز نماز جلدی پڑھنے کا حکم ہے اور اس میں کسی نماز کی خصوصیت
نہیں اور حدیث میں عصر کی نماز کی خصوصیت ہے اور عصر کی نماز کو اسی لئے خصوصیت سے ذکر کیا کہ یہ وقت
مصرفیت کا ہے۔ بعض روایات میں فجر کی نماز کا ذکر بھی ہے کیونکہ وہ آرام اور غفلت کا وقت ہے۔ واللہ اعلم
: معاذ بن فضالہ حدیث ۲۱۹ کے اسماء میں دیکھیں۔ باقی راوی اور حدیث
اسماء رجال کے متعلق مباحث حدیث ۵۲۹ میں دیکھیں۔

وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَلْقَيْتُ عَلَى
نَوْمَةٍ مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ
حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ ثُمَّ فَادِنِ النَّاسَ بِالصَّلَاةِ فَمَوْضِعًا فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ
وَأَيَّضَتْ قَامَ فَصَلَّ

باب۔ وقت گزر جانے کے بعد اذان کہنا

ترجمہ : ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر
کیا۔ بعض لوگوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ آرام فرما لیتے تو

ہمارے لئے آسانی ہوجاتی۔ فرمایا مجھے ڈر ہے کہ تم نماز پڑھنے سے رہ جاؤ گے اور سوئے رہو گے۔ بلال نے کہا میں سب
کو بیدار کر دوں گا۔ چنانچہ سب سو گئے اور بلال نے اونٹنی سے اپنی پشت لگالی تو ان پر ان کی آنکھوں نے غلبہ
کر لیا اور وہ سو گئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے جبکہ سورج کا کناؤ نکل چکا تھا۔ فرمایا : اے بلال تمہارا کہنا کہنا
ہے۔ بلال نے کہا حضور ! ایسی نیند مجھے کبھی نہیں آئی۔ فرمایا : اللہ تعالیٰ نے جب چاہا تمہاری روحیں قبض کر لیں اور جب
چاہا ان کو واپس کر دیا اے بلال ! اٹھو نماز کے لئے اذان کہو بلال نے دھوکا اور جب چاہا ان کو واپس کر دیا اے
بلال ! اٹھو نماز کے لئے اذان کہو۔ بلال نے وضو کیا اور جب سورج سفید اور بلند ہو گیا تو اٹھے اور صبح کی نماز
قضا فرمائی ! ۵۴۳۔ مثنوی : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ يَعْنِي
اللہ تعالیٰ نے تمہاری روحوں کو قبض کر لیا جیسے قرآن میں ہے اللہ تعالیٰ موت کے وقت نفس فوت کر دیتا ہے اور
جو اپنی نیند میں نہ مرے ، انقباض روح سے موت واقع نہیں ہوتی ، کیونکہ نیند کی صورت میں روح کا صرف
ظاہر بدن سے تعلق منقطع ہوتا ہے اور موت کی صورت میں ظاہر اور باطن دونوں میں روح کا تعلق منقطع ہوجاتا
ہے اسی لئے نیند کو اخو الموت کہا جاتا ہے۔ روح لطیف جو ہر نورانی ہے مذکور و مؤنث ہوتی ہے۔ رومی اشتیاء اور
غذا اے مکدر کردیتی ہیں وہ بدن میں تصرف کرتی ہے۔ غذا کھانے سے بری ہے گھٹنے بڑھنے سے منزہ ہے۔
کلیات و جزیات کی مدد کر ہے۔ یہ بدن کے بعد باقی رہتی ہے فنا نہیں ہوتی اور بدن کی محتاج نہیں ایسی
عالم عنصر سے نہیں ہوتی بلکہ عالم ملکوت سے ہوتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ میت کو چار پائی پر دکھا جاتا ہے تو روح کہتی ہے یا اہلی یا ولدی اے میرے
گھر والو اے میری اولاد اس حدیث شریف سے علماء اخاف نے استدلال کیا کہ فوت شدہ نماز کو قضا کرتے
وقت اذان و اقامت کہی جائے۔ اور اگر کئی نمازیں فوت ہوجائیں تو پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہہ لی جائے

اور باقی نمازوں میں اختیار ہے اگر چاہے ہر نماز کے لئے اذان و اقامت کہہ لے اگر چاہے تو صرف اقامت پر اکتفا کر لے کیونکہ ایک روایت میں یہ ہے کہ اذان و اقامت سے نمازیں قضا کرے اور دوسری روایت میں ہے کہ پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہہ لے اور باقی میں ہر ایک کے لئے اقامت کہہ لے احاف نے روایات کے اس اختلاف کے باعث یہ اختیار کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کے باعث فرائض نمازوں کی قضا میں جلدی ضروری نہیں لیکن علی الفور قضا مستحب ہے۔

اس حدیث سے امام مالک رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا کہ جب صبح کی نماز قضا ہو جائے تو دو سنتیں قضا نہ کرے دیگر آئمہ کرام کہتے ہیں صبح کی نماز سے پہلے والی سنتیں قضا کرے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جب صبح کی دو سنتیں رہ جائیں تو زوال سے پہلے شروع بلند ہونے کے بعد ان کو پڑھ لے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رضی اللہ عنہما نے کہا اگر سنتیں تنہا قضا ہو جائیں تو ان کو قضا نہ کرے اور جب فرضوں سمیت قضا ہو جائیں تو بالاتفاق قضا کرے۔ یہ حدیث شریف احاف کے نزدیک قوی تر دلیل ہے کہ طلوع شمس کے وقت کوئی نماز جائز نہیں۔ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع بلند ہونے اور سفید ہونے سے پہلے نماز نہیں پڑھی۔ اگر یہ سوال ہو کہ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ لیلۃ القریس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز رہ گئی تھی جبکہ حدیث شریف میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سوتی تھیں دل بیدار رہتا تھا۔ یہی حال ہر پیغمبر کا تھا تو صبح کی نماز کیسے فوت ہو گئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر بیداری کی حالت میں بعض افعال سے نسیان ہو جاتا تھا۔ تاکہ مشروع ہو جائے اسی طرح نیند کی حالت میں بھی آپ کو حکمت شریع احکام کے لئے نسیان ہو جاتا تھا۔ لیلۃ القریس میں آپ کے قلب شریف کی التفات اللہ تعالیٰ نے مبذول کر دی جس سے نسیان طاری ہوا اور صبح کی نماز کی قضا کا حکم مشروع ہوا اسی طرح ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جب ایک سفر میں مارگم ہوا تو لوگ اس کی تلاش میں مصروف رہے جبکہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی گود میں چلے آدھس رکھ کر سو رہے تھے حتیٰ کہ صبح ہو گئی اور عجم کی آفت نازل ہوئی اور جب اونٹ کو اٹھایا تو نیچے سے مارا گیا یہ ناممکن ہے کہ قریب مار پڑا ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم نہ ہو جبکہ آپ سے مستفیض ہیں ہاں رضی اللہ عنہا کہتے ہیں اگر میرے اونٹ کی رتی گم ہو جائے جس کے ساتھ میں اس کا گھٹنا باندھتا ہوں تو اسے قرآن حکیم میں تلاش کر لیتا ہوں کہ وہ کہاں پڑی ہے (تفسیر النعمان جلد ۲ ص ۱۲۶)

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر نسیان طاری کر دیا تھا تاکہ عجم کا حکم مشروع ہو جائے۔ لیلۃ القریس میں ہونے سے پہلے ہی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فوت ہو جانے سے ان کو آگاہ فرما دیا تھا۔ کیونکہ کسی شے سے متعلق ڈر کا اظہار کرنا اس شے کے وقوع پر دلالت کرتا ہے ایسے ستینا یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تھا: **أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ**، اسی طرح سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَخَافُ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ الْعُلُوبُ** عطلہ نے کہا

بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ

۵۷۴ — حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَجَعَلَ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كِدْتُ أَصَلِّيَ الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُمْهَا فَقُنَّا إِلَى بَطْنِ مَنَاقِبٍ فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأَ نَالَهَا فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ

کی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس وادی سے نکل جانے کا حکم دیا کیونکہ وہاں نماز کا وقت ہو جانا اس مقام کی نحوست کی وجہ سے تھا تو جن لوگوں کی نمازیں اپنے گھروں میں ہر روز فوت ہوتی ہیں ان کو کن الفاظ سے سمجھایا جائے؟

اسماء رجال : عمران بن میسرہ حدیث ۷۸۷ محمد بن فضیل حدیث ۳۷۷ کے اسماء میں دیکھیں۔ حصین بن عبد الرحمن سلمیٰ کوئی ہیں۔ ۱۳۶ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ حدیث ۱۵۳ کے اسماء میں دیکھیں۔

بَابُ — جس نے وقت گزر جانے کے بعد لوگوں کو باجماعت نماز پڑھائی

۵۷۴ — ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، خندق کے روز غروب شمس کے بعد آئے اور کفار قریش کو سب و شتم کرنے لگے کہ یا رسول اللہ میں عصر کی نماز نہ پڑھ سکا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم! میں نے بھی نہیں پڑھی۔ ہم بطحان کی طرف چلے گئے اور آپ نے نماز کے لئے وضو کیا اور ہم نے بھی وضو کیا آپ نے سورج غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھی۔

marfat.com

بَابُ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا لَا يُعِيدُ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً عَشْرِينَ سَنَةً لَمْ يُعِدْ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ الْوَاحِدَةَ

۵۷۴ - شرح : مشرکین کے کئی لشکروں نے مدینہ منورہ پر حملہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو خندق کھودنے کا حکم دیا۔ اسے غزوہ احزاب کہتے ہیں جو ہجرت سے چوتھے سال واقع ہوا۔ مشرکین کے حملہ کے باعث خندق کھودی گئی جو نماز کے فوت ہونے کا سبب ہوئی اس لئے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اَلَا تَرَوْنَ اَنَّكُمْ اَصْلَى الْفَضْرِ اس سے بظاہر تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مغرب سے پہلے نماز پڑھ لی تھی مگر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی کیدوت غروب شمس کی کیدوت کے وقت تھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وقوعِ صلوٰۃ اس میں معنی بلکہ یہ لازم آتا ہے کہ نماز اس میں واقع نہیں ہوئی کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ میں نے نماز نہ پڑھی حتیٰ کہ غروب ہو گیا۔ اس میں شک نہیں کہ مغرب کی نماز باجماعت پڑھی تھی کیونکہ یہ یقینی امر ہے کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت کریمہ تھی کہ آپ نماز باجماعت ادا فرماتے تھے اس لئے یہ نہ کہا جائے گا کہ نماز باجماعت پر حدیث کی دلالت نہیں۔ سیدنا عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاب وقت تک نماز کو مؤخر نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ آپ خندق کھودنے میں مشغول تھے اور صلوٰۃ خوف ابھی مشروع نہ ہوئی تھی۔ آجکل یہ جائز نہیں کہ دشمن کے خوف سے نماز میں تاخیر کی جائے بلکہ صلوٰۃ خوف پڑھی جائے گی۔ صبح بخاری اور صبح مسلم میں نماز عصر فوت ہونے کا ذکر ہے اور مؤطا میں ظہر یا عصر کا ذکر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار کو سب و شتم کرنا جائز ہے اور بدون استتلاف قسم کھانا جائز ہے۔ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تسلی کے لئے قسم کھائی تھی؛ کیونکہ تاخیر صلوٰۃ ان پر گراں گزرتی تھی۔ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ فرض نماز فوت ہو جائے تو اسے باجماعت قضاء کرنا جائز ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب میں صاحبِ ترتیب کے لئے وقتی نماز پر قضاء نماز کی تعلیم واجب ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے مذہب میں مستحب ہے۔

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز بھول جائے اور امام کے ساتھ نماز پڑھتے وقت یاد آئے تو اس کے ساتھ نماز پوری کہے اور جب فادغ ہو تو بھولی ہوئی قضاء نماز پڑھے پھر امام کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز کا ارادہ کرے۔ دارقطنی نے کہا صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عمر کا قول ہے۔ علامہ مینی صلی اللہ نے کہا اس حدیث کو ابوحنیفہ بن شعیب

۵۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا كَفَّارَةً لَهَا إِلَّا ذَلِكَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي قَالَ مُوسَى قَالَ هَمَامٌ سَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعْدَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي وَقَالَ حَبَّانٌ ثَنَا هَمَامٌ ثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُخْوَةٌ

مرفوع ذکر کیا ہے۔ نمازوں میں ترتیب کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا صَلَاةَ لِمَنْ عَلَيْهِ صَلَاةٌ، واللہ اعلم!

باب۔ جو نماز پڑھنا بھول جائے تو جب یاد کرے اس وقت پڑھ لے اور صرف وہی نماز پڑھے

ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا جس نے ایک نماز میں برس تک ترک کی وہ وہی ایک نماز پڑھے

۵۷۵۔ ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے وہ جب یاد کرے تو اسے پڑھے اس کا کفارہ صرف یہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے ذکر کے وقت نماز قائم کر!

۵۷۵۔ شرح: تمام علماء کا مذہب یہ ہے کہ بھول کر نماز ترک کرنے یا سوئے سوئے نماز ترک ہو جانے سے صرف قضا واجب ہے اور گناہ نہیں ہوتا کیونکہ سید عالم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”میری امت سے خطا اور نسیان اٹھایا گیا ہے۔ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی کی طرف سے نماز ادا کرنا جائز نہیں مگر جس شخص کی کئی نمازیں فوت ہو گئی ہوں اور مرتے وقت ان سے فدیہ کی وصیت کر جائے تو نمازوں کا فدیہ دینا جائز ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اتید ہے کہ وہ قبول کر لے گا۔

دُ اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“ یہ قنادہ کا قول نہیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام شریف ہے کیونکہ مسلم نے مشنی کے طریق سے قنادہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی سو جائے اور سوئے اس کی نماز رہ جائے یا نماز بھول جائے تو اس کی نماز پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

بَابُ قَضَاءِ الصَّلَوَاتِ الْأُولَىٰ فَالْأُولَىٰ

۵۷۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَعَلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَسُبُّ كُفَّارَهُمْ فَقَالَ مَا كِدْتُ أَصِلِي الْعَصْرَ حَتَّىٰ غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ فَزَلْنَا بِطُحَانَ فَصَلَّىٰ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّىٰ الْمَغْرِبَ

بَابُ مَا يَكْرَهُ مِنَ السَّهْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ السَّامِرِ

مِنَ السَّهْرِ وَالْجَمِيعِ السَّامِرِ وَالسَّامِرُ هُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمِيعِ
۵۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنْهَالِ قَالَ انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي إِلَىٰ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَدِ ابْنِ حَدَّثَنَا كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ قَالَ

بَابُ فَوْتِ شَدِّهِ كَيْ نَسَازِي

ترتیب سے قصا کرنا

۵۷۶۔ ترجمہ : حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خندق کے روز عمر فاروق نے کفار قریش کو سب و شتم کرنا شروع کی۔ یہ کہا سورج غروب ہونے کے قریب تک میں نماز نہ پڑھ سکا کہ ہم بطحان وادی میں اترے اور سورج غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھی۔

۵۷۷۔ شرح : اس حدیث کا صریح مدلول یہ ہے کہ ان کی عصر کی نماز فوت ہو گئی تھی : ”کُفَّارَهُمْ“ میں منیر کا مرجع قریش ہیں۔ کیونکہ کفار یقیناً قریش تھے جو نماز ادا کرنے سے مانع واقع ہوئے تھے۔ حدیث ۵۷۵ میں اس حدیث کی تفصیل گزری ہے۔

قَالَ كَانَ يُصَلِّيَ الْهَجِيرَ وَهِيَ الَّتِي تَدْعُوْنَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ فَيُصَلِّيُ
الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى أَهْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَلَيْسَتْ
مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ قَالَ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ قَالَ وَكَانَ يُكْرَهُ النَّوْمُ
قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يُفْتَلُ مِنْ صَلَاةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ أَحَدُنَا
جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ مِنَ السِّتْرِ إِلَى الْمَاءِ

باب - عشاء کی نماز کے بعد فضول باتیں مکروہ ہیں

۵۷۷ — ترجمہ : ابوالنہال نے کہا میں اپنے باپ کے ساتھ ابوہریرہؓ کے ساتھ نبی ﷺ کے پاس گیا میرے باپ نے اس سے کہا یہ باتیں کہ رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم فرض نماز کیسے پڑھا کرتے تھے انہوں نے کہا دوپہر کی نماز جسے تم پہلی نماز کہتے ہیں اس وقت پڑھتے جس وقت سورج ڈھل جاتا اور عصر کی نماز پڑھتے پھر ہم سے کوئی شخص مدینہ منورہ کی دوسری طرف اپنے گھر جاتا اور سورج زندہ ہوتا۔ میں بھول گیا کہ مغرب میں کیا کہا آپ کو یہ پسند تھا کہ عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھیں کہا عشاء کی نماز سے پہلے سونا اور اس کے بعد فضول باتیں کہنا اچھا نہ جانتے تھے اور صبح کی نماز سے اس وقت پھرتے جبکہ ہم سے کوئی اپنے ساتھی کو پہچان لیتا اس میں ساتھ سے سو تک آیات پڑھا کرتے تھے۔

۵۷۸ — شرح : حدیث ۵۱۸ میں اس کی تفصیل گزری ہے۔ مکروہ باتوں سے مراد وہ ہیں جن کا فتنہ اور نیک کلام سے تعلق نہ ہو فضول باتیں عشاء کے بعد اس لئے مکروہ ہیں کہ ان کے طول پکڑنے سے رات کا کافی حصہ بیکار گزر جاتا ہے اور نیند میں خلل آتا ہے جس کی وجہ سے صبح کی نماز باجماعت فوت ہونے کا ڈر ہوتا ہے۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ عشاء کے بعد فضول باتوں پر زجر کیا کرتے تھے۔

بَابُ السَّمْرِ فِي الْفِقَةِ وَالْخَيْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ أَنْتَظَرْنَا الْحَسَنَ وَرَأَتْ عَلَيْنَا حَتَّى قُرَيْنَا مِنْ وَقْتِ قِيَامِهِ فَجَاءَ فَقَالَ دَعَانَا حَيْرَانًا هَوْلًا ثُمَّ قَالَ قَالَ النَّسُّ بْنُ مَالِكٍ نَظَرْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى كَانَ شَطْرُ اللَّيْلِ يَبْلُغُهُ فَجَاءَ فَصَلَّى لَنَا ثُمَّ خَطَبَنَا فَقَالَ إِلَّا إِنْ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا ثُمَّ رَقَدُوا وَإِنَّكُمْ لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ قَالَ الْحَسَنُ وَإِنَّ الْقَوْمَ لَا يَزَالُونَ فِي خَيْرٍ مَا أَنْتَظَرُوا الْخَيْرَ قَالَ قُتَيْبَةُ هُوَ مِنْ حَدِيثِ النَّسِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ عِشَاءِ كِي نَمَازِ كے بعد فتہ اور اچھی باتیں کرنا

۵۷۸۔ ترجمہ : قرہ بن خالد نے کہا ہم نے حسن بصری کا انتظار کیا جبکہ انھوں نے آنے میں دیر کی حتیٰ کہ ان کے قیام کا وقت قریب آگیا وہ آئے اور کہا ہمارے ان ہمسایہ لوگوں نے ہمیں بلایا تھا۔ پھر حسن بصری نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے ایک رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کیا حتیٰ کہ آدمی رات ہو گئی اور تشہد لائے اور نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا اور فرمایا خبردار! لوگوں نے نماز پڑھی پھر سو گئے اور تم جب تک نماز کے انتظار میں رہے ہمیشہ نماز میں رہے۔ حسن بصری نے کہا لوگ جب تک نیک کام کے انتظار میں رہتے ہیں وہ نیک کام میں ہی ہوتے ہیں۔ قرہ نے کہا یہ انس کی حدیث ہے جو انھوں نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

۵۷۸۔ شرح : یعنی فقہ میں بحث و مباحثہ عشاء کی نماز کے بعد مکروہ نہیں فقہ میں بحث اگرچہ غیر مداخل ہے مگر اس کی عظمت شان اور رفعت مقام کی وجہ سے اسے علیہ ذکر کیا ہے ترجمہ میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ رات گزرے تک امور المسلمین میں گفتگو

۵۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي أُخْرِيَّاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذَا فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى مِنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فَوَهَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا يَتَخَذُونَ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْقَى مِنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يُدِيدُ بِذَلِكَ أَنَّهُ تَحَرَّمَ ذَلِكَ الْقُرْنُ

فرمایا کرتے تھے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذکور قول اِنَّ الْقَوْمَ الْخَالِسَ کا کلام ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہیں۔ حدیث ۵۴۵ اس سے متعلق گزرا ہے۔

اسماء رجال : عبد اللہ بن صباح ۲۵۰ ہجری میں فوت ہوئے ۲ ابو علی عبید اللہ بن عبد المجید حنفی ۲۰۹ ہجری میں فوت ہوئے ۳ قرظہ بن خالد سدوسی ۱۵۴ ہجری میں فوت ہوئے ۴ حسن بصری مشہور امام تابعی ہیں۔ اس حدیث کے تمام راوی بصری ہیں

۵۷۹۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری زندگی میں عشاء کی نماز پڑھی جب سلام پھیرا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا تم اس رات کی خبر دو (اس کی تاریخ یاد کر لو) جو کوئی زمین کی سطح پر اب ہے وہ سو سال کے آخر تک باقی نہ رہے گا۔ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مقالہ میں غلط بیانی کرتے ہوئے اس طرف گئے جو سو سال سے متعلق باتیں کیا کرتے تھے حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص آج کے روز زمین کی پشت پر ہے وہ باقی نہ رہے گا۔ (آج سے سو سال بعد) اس سے آپ کی مولا یہ مہتی کہ یہ قرن (صدی) ختم ہو جائے گا۔

۵۷۹۔ شرح : اس بارے میں لوگوں کی تاویلات مشہور ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مقصد یہ تھا کہ لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مقالہ کی مراد کو نہیں سمجھا اور اس مقالہ کو ایسے محامل پر محمول کیا جو محض اولام ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلیتہً دنیا ختم ہو جانے کو نہیں لیا تھا۔ بلکہ

باب السَّمَرِ مَعَ الْأَهْلِ وَالضَّيْفِ

۵۸۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ اصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَنَا سَاءَ فَقَرَأَ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَ طَعَامِ اثْنَيْنِ فَلَيْدُ هَبٍ بِنَالِثٍ وَإِنْ أَرْبَعٍ فَخَامِسٍ أَوْ سَادِسٍ وَأَنْ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ وَأَنْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ قَالَ فَمُؤَانَاوَاتِي وَأُمِّي وَلَا أَدْرِي هَلْ قَالَ وَأَمْرَاتِي وَخَادِمٌ بَيْنَ بَيْتِنَا وَبَيْتِ أَبِي بَكْرٍ وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَسَّى عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبِثَ حَيْثُ صُلِّيَتِ الْعِشَاءُ ثُمَّ رَجَعَ فَلَبِثَ حَتَّى تَعَسَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ

آپ کی مراد یہ تھی کہ وہ جس قرن میں اب موجود ہیں یہ قرن سو سال تک ختم ہو جائے گا نہ کہ بالکل دنیا ختم ہو جائے گی اَرْبَعَتُمْ کا معنی اُچھڑ ڈینی ہے۔ یعنی مجھے خبر دو۔ کاف خطاب کے لئے ہے اور میم جماعت پر دلالت کرتی ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ اس امت کی عمریں بہت چھوٹی ہیں وہ عمل میں کوشش زیادہ کریں تاکہ بھٹوڑے وقت میں ثواب زیادہ حاصل کر لیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد عملی گفتگو اور اچھی باتیں کرنی جائز ہیں اور فضول باتیں مکروہ ہیں۔ ابلیس ملعون، حضرت خضر اور عیسیٰ علیہم السلام زمین کی پشت پر موجود نہیں ہیں اس لئے وہ اس حدیث کے مصداق میں داخل نہیں ہیں۔

باب۔ مہمان اور بیوی کے ساتھ عشاء کے بعد باتیں کرنا۔

۵۸۰۔ ترجمہ : عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اصحاب صفہ غریب لوگ تھے

لَهَا امْرَأَتُهُ وَمَا حَسِبْتَ عَنْ أَضْيَافِكَ أَوْ قَالَتْ ضَيْفُكَ قَالَ أَوْ مَا عَشَيْتُمْ
قَالَتْ أَبُو أَحْتَى تَحْتَى قَدْ عَرَضُوا فَأَبَوْا قَالَ فَذَهَبْتُ أَنَا فَاخْتَبَأْتُ فَقَالَ
يَا غَنُثْرُ مَجْدَعٍ وَسَبِّ وَقَالَ كُلُوا لَا هَنِيئًا لَكُمْ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا
وَأَيُّمُ اللَّهِ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رُبَّامِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ سَبِعُوا
وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَنَطَرَا إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِذَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ
يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا قَالَتْ لَا وَقَرَّةٌ عَيْنِي لَهَا الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ
بَثَلْتُ مِرَارًا فَكُلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يُغْنِي يَمِينُهُ
ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ
عِنْدَهُ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ فَمَضَى الْأَجَلَ فَفَرَقْنَا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا
مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَاسٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ فَكُلُوا مِنْهَا
أَجْمَعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ فرمایا جس کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہے وہ اصحاب صفہ سے تیسرا آدمی ساتھ لے جائے اگر چار کا کھانا اس کے پاس ہے تو پانچواں ساتھ لے جائے اگر پانچ کا ہے تو چھٹا اپنے ساتھ لے جائے۔ ابو بکر صدیق تین مہمان ساتھ لے آئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دس لے گئے۔ عبدالرحمن نے کہا کہ وہ اور میں اور میرے ماں باپ تھے۔ ابو عثمان نے کہا نامعلوم کہ عبدالرحمن نے کہا کہ میری بیوی اور خادم تھا جو ہمارے اور ابو بکر کے گھر کا خادم تھا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات کا کھانا کھایا پھر اپنے گھر اتنا بھرے کہ عشاء کی نماز پڑھی گئی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹ گئے اور آپ کے پاس بھرے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کا کھانا کھایا۔ پھر جو اللہ نے چاہا رات گزرنے کے بعد گھر آئے۔ ان کی بیوی (ام رومان) نے کہا آپ کو مہمانوں سے کس نے روکا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا ان کو رات کا کھانا نہیں کھلایا؟ (آپ کی بیوی نے کہا انھوں نے کھانے سے انکار کیا۔ حتیٰ کہ آپ تشریف لائیں۔ ان کو کھانا پیش کیا گیا۔ انھوں نے انکار کر دیا۔ عبدالرحمن نے کہا میں ڈر کر چھپ گیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا ارے حامل اور بھلا کیا اور نے اہل و عیال سے کہا کھاؤ تمہیں خوشگوار نہ ہو اور

اور کہا اللہ کی قسم میں یہ کھانا ہرگز نہ کھاؤں گا۔ اللہ کی قسم ہم کوئی نعمت نہ اٹھاتے مگر اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ آتا حتیٰ کہ سارے سیر ہو گئے اور حال یہ تھا کہ کھانا پہلے سے زیادہ ہو گیا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اُسے دیکھا کہ کھانا انہوں کا توں یا اس سے زیادہ ہے تو اُنہوں نے اپنی بیوی سے کہا اے بنی فراس کی بہن یہ کیا بات ہے اُس نے کہا اللہ کی قسم اے میری آنکھ کی ٹھنڈک ایہ تو اب پہلے سے تین گنا زیادہ ہو گیا ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کھانا کھایا اور کہا ان کی قسم شیطان کے سبب تھی۔ پھر اس سے ایک آدھ نعمت اٹھایا۔ اس کے بعد اُسے اٹھا کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے۔ وہ صبح تک آپ کے پاس رہا۔ عبدالرحمن نے کہا ہمارے دریا اور قوم کے درمیان عہد تھا اس کی مدت گزر گئی تو ان میں سے بارہ آدمی علیحدہ ہو گئے اور ہر ایک کے ساتھ کتنے آدمی تھے یہ اللہ ہی جانتا ہے سب نے اس سے کھایا یا جو بھی عبدالرحمن نے کہا۔

۵۸۰۔

شرح : اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ گھر والوں اور مہمانوں کے ساتھ عشاء کے بعد باتیں کرنا جائز ہیں۔ ترجمہ سے مراد بھی یہی ہے تاکہ مواقیت کی بحث کے مناسب ہو

قولہ قالت لا وقرۃ یعنی الخ کلمہ لازائدہ ہے، ہو سکتا ہے کہ نفی کے لئے ہو اور اس کا اسم محدود ہو یعنی جو کچھ مرنے کا ہے اس کو اور کچھ نہیں اور وہ میری آنکھ کی ٹھنڈک ہے۔ قرۃ کی تعبیر خوشی سے کی جاتی ہے کہا گیا کہ یہ اس لئے کہا گیا کہ ان کی خواہش سے پورا ہونے سے ان کی آنکھ ٹھنڈی ہوئی اور اسی لئے کہ ان کے دل میں کرم کی باتیں نہ آئے اور ایسا ہے اور آپ کی قسم کھائی لیکن یہ سیاق سے بعید ہے۔ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں رہا کرتے تھے ان کی تعداد ستر تھی کبھی اس سے زیادہ اور کم تعداد بھی ہو جایا کرتی تھی۔ کیونکہ ان میں سے کوئی فوت ہو جاتا یا سفر میں چلا جاتا یا شادی کر لیتا اس لئے ان کی تعداد میں کمی بیشی ہوتی رہتی تھی۔ ان کا کھانے سے انکار اس وجہ سے تھا کہ شاید کھانا نہ ہو اس لئے وہ رُکے رہے تاکہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ کھانا کھائیں۔ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو اس لئے زجر کیا کہ ان کو گمان ہوا تھا کہ اُس کے مہمانوں کے حق میں تقصیر کی ہے اور جب اس کی وضاحت ہو گئی کہ سب کچھ مہمانوں کی طرف سے ہوا ہے تو ان کو تادیب کی اور کہا کُلُوا لَا هِنَیْکُمْ اور قسم کھائی کہ وہ کھانا نہ کھائیں گے۔ مگر یہ ان پر بدوعدانہ تھی یہ صرف خبر تھی کہ اُنہوں نے کھانا اپنے وقت میں خوش ہو کر نہ کھایا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو یا اُخت بنی فواہ اس لئے کہا کہ وہ بنی فراس سے تھیں ان کا نام زینب بنت دہمان تھا ان کی کیفیت ام رومان تھی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب گھر میں مہمان کی خدمت داری اور خدمت کرنے والے ہوں تو صاحب خانہ باہر کسی اہم کام کے لئے چلا جائے تو حرج نہیں اور گھر والوں کے لئے مہمان کی خدمت ایسے ہی ضروری ہے جیسے صاحب خانہ کے لئے ضروری ہے مہمانوں کے لئے یہ مناسب ہے کہ صاحب خانہ کا انتظار کریں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا اظہار بعض صحابہ کرام کے ہاتھوں ہوتا تھا اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت غایت درجہ کی تھی کہ دن رات آپ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے۔ عذر کے ساتھ نماز باجماعت ترک کرنا جائز ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کِتَابُ الْاِذَاَنِ

بَابُ بَدْءِ الْاِذَاَنِ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی
وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَٰذَا وَلِئَلَّامُكُمْ قَوْمٌ
لَّا يَعْقِلُونَ وَقَوْلِهِ تَعَالٰی إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں۔ صحابی بن صحابی ہیں۔ جب آپ نے یزید کی بیعت کئے سے انکار کر دیا تو اس نے ایک لاکھ درہم بھیجے تاکہ آپ بیعت کرنے پر آمادہ ہو جائیں، لیکن آپ نے وہ مسترد کر دیئے اور فرمایا میں دُنیا کے عموں دین فروخت نہیں کروں گا۔ جنگ بدر میں مشرکوں کی طرف سے آئے پھر اس کے بعد مسلمان ہو گئے اور فتح مکہ سے پہلے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ آپ قریش میں بہادری میں ممتاز اور سخت تیر انداز تھے آپ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ احادیث روایت کی ہیں جس میں سے بخاری نے تین ذکر کی ہیں۔ آپ کی وفات مکہ کے قریب واقع ہوئی اور لوگ انہیں کندھوں پر اٹھا کر لائے آپ تہہ پر ہجری میں فوت ہوئے۔ انا لله وانا اليه راجعون۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کِتَابُ الْاِذَاَنِ

بَابُ اِذَاَنِ كُنِ اِسْتَدْرَا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد

marfat.com

۵۸۱ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي النَّسِّ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّارُوسَ فَذَكَرُوا لِيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمْرٌ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتِيَ الْإِقَامَةَ

جب ان کو نماز کے لئے بلاتے ہو تو وہ اسے مذاق اور کھیل بناتے ہیں یہ اس لئے کہ وہ لوگ بے عقل ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: جب جمعہ کے روز نماز کے لئے ندا کی جائے میں اذان کا معنی اعلام یعنی خبردار کرنا ہے اور شریعت مطہرہ کی اصطلاح میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام لغت کے معین کردہ الفاظ سے نماز کے وقت سے خبردار کرنا ہے؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ، یعنی نماز کے لئے اذان دی جائے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مذکور دونوں آیات تبرکاً ذکر کی ہیں یا ”بَدَأَ الْأَذَانَ“ کی مناسبت کا ارادہ کیا ہے؛ کیونکہ یہ دونوں آیات مدینہ بھی جبکہ اذان کی ابتداء بھی مدینہ منورہ میں ہوئی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا نماز کے ساتھ اذان نازل ہوئی۔ قرآن کریم میں ہے ”اے مومنو! جب جمعہ کے دن نماز کے لئے ندا دی جائے“

پہلی آیت کریمہ سورہ مائدہ میں ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے یہاں اس لئے ذکر کیا ہے کہ اذان کی ابتداء مذکورہ آیت کریمہ سے ہوئی ہے۔ اسی لئے علامہ زحمتی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اذان کا ثبوت نص قطعی سے ہے صرف خواب سے نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ جب تم نماز کے لئے بلاؤ تو وہ اسے مذاق کرتے ہیں الخ۔ اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کی طرف اذان کی نسبت کی ہے کیونکہ مؤذن نماز کے لئے انہیں ہی بلاتا ہے۔ آیت کریمہ کا معنی یہ ہے کہ کافر جب اذان سنتے ہیں تو مسلمانوں کے ساتھ استہزاء کرتے ہیں اور ان کے رکوع و سجود کرنے پر ہنسی مذاق کرتے ہیں اُن کا اس طرح کرنا اس لئے ہے کہ وہ بیوقوف ہیں اور انہیں ثواب کا علم نہیں۔ اسباط نے سدی سے روایت کی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے بھی اسے ذکر کیا ہے کہ

ایک گستاخ یہودی کا واقعہ

مدینہ منورہ میں ایک یہودی رہتا تھا۔ جب مؤذن کہتا: اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، تو وہ کہتا جھوٹا جل جلے، اتفاقاً یوں ہوا کہ ایک رات اس کی خادمہ آگ لے کر آئی جبکہ یہودی اور اس کے اہل خانہ سو رہے تھے۔ آگ سے ایک چمکاوا گرا اور یہودی کے گھر کو آگ لگ گئی۔ اس میں وہ اور اس کے اہل خانہ سب جل کر راکھ ہو گئے۔ دوسری آیت کریمہ سورہ جمعہ میں ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ، یعنی جب نماز کے لئے

اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف آؤ، اس نداء سے مراد وہ اذان ہے جو امام کے منبر پر خطبہ کے لئے بیٹھنے کے وقت دی جاتی ہے۔ امام نسفی نے اپنی تفسیر میں اس طرح ذکر کیا ہے۔ اذان کے مسئلہ کے متعلق علماء میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے بعض علمائے کہا کہ اذان کا اجراء بذریعہ وحی مبرا خواب سے نہیں ہوا۔ بعض نے کہا سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حج کے لئے نداء سے اس کو اخذ کیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا: لوگوں میں حج کا اعلان کر دیں وہ ہر سواری پر سوار ہو کر آپ کے پاس آئیں گے۔ اس قائل نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اذان دی بعض علماء نے کہا حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اذان کے کلمات لے کر آئے، لیکن اکثر علماء اس طرف گئے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے خواب میں اذان سنی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور بیان کی اور آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا کہ انہیں کہو کہ ان کلمات سے لوگوں کو نماز کے لئے جمع کریں کیونکہ ان کی آواز بلند ہے۔ (یعنی قسطانی)

علامہ کرمانی نے کہا اذان میں حکمت یہ ہے کہ اس سے شعار اسلام اور کلمہ توحید کا اظہار اور نماز کے وقت کے داخل ہونے سے خبردار کرنا ہے اور لوگوں کو ایک ساتھ نماز پڑھنے کے لئے جمع کرنا ہے۔ پھر قول کو اختیار کرنے میں حکمت یہ ہے کہ قول کیفیت ہے جو فرض کو عارض ہوتی ہے اس کے ساتھ اعلان آسان ہے۔ اس میں کسی آلہ وغیرہ کی ضرورت نہیں رہتی اور یہ ہر شخص غنی، فقیر کے لئے ہر زمانے اور مکان میں آسان ہے اگرچہ وہ صاف میدان میں ہو یا پہاڑوں اور سمندروں میں ہو۔ بخلاف دیگر آلات کے ان میں اس قدر تنیسیر نہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر آسانی کرتا ہے تنگی نہیں کرتا۔ قاضی حاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اذان عقیدہ ایمان کے لئے جامع کلمہ ہے۔ اور ایمان کے دونوں انواع عقلیات اور نقلیات پر مشتمل ہے اس میں ذات اور اس کے کمال یعنی صفات وجودیہ اور تنزیہیہ یعنی صفات عدمیہ کا اثبات ہے۔ چنانچہ لفظ ”اللہ اکبر“ مختصر ہونے کے علاوہ مذکور امور پر دلالت کرتا ہے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی اور شریکت کی نفی کی جو عمدہ ایمان ہے اور دینی وظائف پر مقدم ہے کیونکہ اس کے بغیر نہ ایمان صحیح ہے اور نہ کوئی دینی وظیفہ مستقیم ہے۔ ”اشہد ان محمدًا رسول اللہ“ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی تصریح ہے جو تمام عبادات کی اساس ہے۔ اس کا مقام توحید کے بعد ہے۔ پھر اثبات نبوت کے بعد لوگوں کو نماز کے لئے بلایا ہے کیونکہ نماز کے وجوب کی معرفت بذریعہ نبوت ہے عقل کو اس میں دخل نہیں۔ پھر فلاح کے لئے بلانے میں اداء نماز کا نتیجہ ہے جو کامیابی اور نعمتوں کی بقا ہے۔ اس میں امور آخرت بعثت، جزاء سے خبردار کرنا ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک میں اذان و اقامت کے تمام کلمات دو۔ دو بار کہے جاتے ہیں باقی ائمہ اس کے خلاف ہیں۔ وہ کہتے ہیں اقامت میں ”قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ“ کے سوا باقی کلمات ایک ایک بار کہے جائیں۔ اس کی تفصیل عنقریب آئے گی۔ انشاء اللہ

ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ نے کہا لوگوں نے آگ اور ناقوس کا ذکر کیا اور یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا کہ وہ عبادت کے وقت ٹل اور قرن بجاتے ہیں اور پھر بلال کو حکم ہوا کہ وہ اذان میں شفع اور اقامت میں اذکار کے اذان میں کلمات دو بار اور اقامت کے کلمات ایک ایک کہے،

۵۸۲ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِيْنَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّيْنُونَ الصَّلَاةَ لَيْسَ يُنَادِي لَهَا فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخَذُوا نَاقُوسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ بُوْقًا مِثْلَ قُرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرَاوَلَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَلَالُ قُمْ فَادِّ بِالصَّلَاةِ

۵۸۱ — شرح : امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں کو ذکر کر کے اس طرف اشارہ کیا کہ اذان کی ابتداء منصوص ہے اور یہ نص فقہان

سے ثابت ہے صرف خواب سے ثابت نہیں یہ حدیث طویل ہے۔ عبد الوارث نے اس کو مختصر ذکر کیا ہے۔ عمدۃ القاری میں روح بن عطاء سے روایت ہے کہ لوگوں نے کہا اگر ناقوس بجائیں تو لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں اس پر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ نصاریٰ کا فعل ہے لوگوں نے کہا بگل بجالیا کریں تو آپ نے فرمایا یہ یہودیوں کی علامت ہے لوگوں نے کہا پھر آگ روشن کر لیا کریں فرمایا یہ مجوسیوں کا شعار ہے ہم ان کا فزون سے مشابہت نہیں کرتے اس روایت کے مطابق عبد الوارث کی حدیث میں لفظ نشر غیر مرتب ہے کیونکہ ناقوس نصاریٰ کے لئے ہے۔ بگل یہودیوں کے لئے اور آگ مجوسیوں کے لئے اور عبد الوارث کی روایت میں آگ کو پہلے ذکر کیا ہے۔ اقامت کے الفاظ ایک ایک بار کہنا بیان جواز کے لئے ہے۔ اس کی تفصیل آئندہ احادیث میں ہے۔

۵۸۲ — ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ مسلمان جب مدینہ منورہ آئے تو وہ سب جمع ہو جاتے اور نماز کا وقت مقرر کر لیتے۔ نماز کے لئے اذان نہ

کہی جاتی تھی لوگوں نے ایک روز اس میں گفتگو کی بعض نے کہا نصاریٰ کے ناقوس کی طرح ناقوس بنا لو اور بعض نے کہا بلکہ قرن یہودی کی طرح بگل مقرر کر لیا جائے۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کیا کسی ایسے شخص کو مقرر نہیں کر لیتے جو نماز کے لئے لوگوں کو بلا لایا کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے بلال اٹھو اور نماز کے لئے ندا کرو

۵۸۲ —

شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے لئے لوگوں کو جمع کرنے کا اہتمام کرنا چاہا تو بعض صحابہ نے مشورہ دیا کہ جب نماز کا وقت آئے تو جھنڈا کھڑا کر دیا جائے۔ اس کو دیکھ کر لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں مگر یہ آپ نے پسند نہ کیا۔ بعض نے بگل بجانے کا مشورہ

آپ نے اُسے بھی پسند نہ کیا اور فرمایا یہ یہودیوں کا طریقہ ہے۔ پھر نصاریٰ کے ناقوس کا ذکر کیا گیا کہ نماز کے وقت ٹل بجایا جائے آپ نے فرمایا یہ نصاریٰ کا شعار ہے اور اسے مسترد کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس انتہام کا گہرا خیال تھا وہ بیمار تھے انھوں نے خواب میں اذان کا طریقہ دیکھا اور صبح دربار رسالت میں ذکر کیا اور کہا یا رسول اللہ میں نیند اور بیداری کے درمیان تھا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا اور اُس نے مجھے اذان بتائی۔ سیدنا عمر فاروق اس سے پہلے خواب میں اذان دیکھ چکے تھے مگر اس کا ذکر نہ کیا تھا۔ عبداللہ بن زید کے بعد جب آپ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا پہلے کیوں خاموش رہے۔ عمر فاروق نے کہا یا رسول اللہ عبداللہ بن زید مجھ پر سبقت لے گئے۔ میں تو حیا ہی میں رہا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال اٹھو جو کچھ عبداللہ بن زید نہیں کہتے ہیں وہ کرتے جاؤ تب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان کہی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ بن زید کے بیان کے وقت حضرت عمر موجود تھے۔

ابوداؤد نے اس حدیث کو ”بدء الاذان“ کے باب میں ذکر کیا ہے اگرچہ غیری کے خواب پر شرعی حکم مرتب نہیں ہو سکتا مگر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمانے پر اذان کی بنیاد صرف خواب نہ رہی بلکہ اس کے ساتھ وحی کی مفارقت سے اذان مشروع ہوئی اور عبداللہ بن زید کی زبان پر اذان کے اظہار میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و عظمت ظاہر ہوتی ہے۔

اس حدیث میں اذان سے مراد محض اعلان ہے شرعی اذان مراد نہیں کیونکہ شرعی اذان عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی خواب کے بعد سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے مشروع ہوئی تھی۔ ”أَذَلَّا تَبْعُثُونَ“ میں ہمزہ استفہام الہام کے لئے ہے واؤ عاطفہ ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے ”وَأَقْتُولُونَ بِمُؤَافَقَةٍ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ ذَلَّا تَبْعُثُونَ“ اور ہمزہ پہلے جملہ کا انکار اور دوسرے کی تقریر و تشبیت کرتا ہے۔ اصل عبارت کا معنی یہ ہے کہ کیا تم یہود و نصاریٰ کی موافقت میں ایسی باتیں کرتے ہو اور کسی شخص کو نماز کے اعلان کے لئے بھیجتے نہیں ہو؟ کسی کے دل میں یہ خطرہ نہ گزرے کہ عبداللہ بن زید نے خواب میں اذان دیکھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذان کی تفصیل کا علم نہ تھا۔ کیونکہ عمدۃ القاری میں مذکور ہے کہ سہلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت ذکر کی کہ شبائہ سلمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سات آسمانوں سے اُپر اذان دکھائی گئی تھی۔ اسی لئے آپ نے حضرت عبداللہ بن زید رحمہ اللہ تعالیٰ کے خواب کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا: ”إِنَّمَا لَوْ يَأْخُذُ بِحَقِّكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَىٰ“، لہذا واضح ہو گیا کہ نزول اذان سے پہلے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم تھا۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

اسماء و رجال : عمران بن میسرہ اور عبدالوارث حدیث ۳۷۷ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ اسی طرح خالد الخداع حدیث ۳۷۷ اور ابو قلابہ حدیث ۳۷۷ کے اسماء

میں مذکور ہیں۔ اس حدیث کے تمام راوی بصری ہیں۔

بَابُ الْإِذَانِ مَشْنِي مَشْنِي

۵۸۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سَمَاعِ بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَمِيرُ بِلَالٍ أَنْ لِيَشْفَعُ الْإِذَانُ وَأَنْ يُؤْتِيَ الْإِقَامَةَ إِلَّا الْإِقَامَةَ

باب۔ اذان کے کلمات دو دو بار کہنا

۵۸۳۔ ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت قد قامت الصلوٰۃ کے سوا ایک بار کہے۔

۵۸۳۔ شرح : اس حدیث سے بعض آئمہ کرام نے استدلال کیا کہ اقامت ایک ایک بار کہی جائے اور قد قامت الصلوٰۃ کو دو دو بار کہا جائے مگر حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اذان اور اقامت دو دو بار کہا کرتے تھے اور ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اقامت دو دو بار کہنے کی تعلیم دی۔ علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سنن کبیر میں ابن مبارک سے انہوں نے یونس سے انھوں نے زہری سے ابن زید بن عبد ربہ سے روایت کی اور ابو عوانہ نے صحیح میں شعبی کی روایت ذکر کی کہ فرشتہ نے اذان دو دو بار اور اقامت دو دو بار کہی۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو محمد ورہ کی حدیث کو صحیح کہا اس میں یہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان اور اقامت دو دو بار کہنے کی تعلیم دی۔ حضرت ابو حنیفہ کی روایت میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت دو دو بار کہا کرتے تھے۔ ایسے ہی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ اذان و اقامت دو دو بار کہا کرتے تھے ترمذی نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذان و اقامت دو دو بار تھی۔ ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان و اقامت دو دو بار کہنے کی تعلیم فرمائی۔ نیز مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان و اقامت دو دو بار کہا کرتے تھے ان احادیث اور آثار سے معلوم ہوا کہ اذان و اقامت دو دو بار ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ایتار ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ ابو محمد ورہ کی حدیث کو حضرت بلال کی حدیث نے منسوخ کر دیا ہے صحیح نہیں کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مدلول یہ ہے کہ حضرت بلال کی حدیث اذان کے مشروع ہونے کے

۵۸۴ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
التَّقْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
لَمَّا كَثُرَ النَّاسُ قَالَ ذَكِّرُوا أَنْ يُعْلِمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ يَعْرِفُونَهُ فَذَكِّرُوا
أَنْ يُؤْذِنُوا نَارًا أَوْ يُضْرِبُوا نَاقُوسًا فَأَمْرٌ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتِرَ الْإِقَامَةَ

وقت کی ہے۔ اور ابو محمد زورہ کی حدیث غزوہ حین کے سال کی ہے ان دونوں اوقات میں لمبی مدت ہے تو مقدم مؤخر
کو کیسے منسوخ کر سکتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک مؤذن کے پاس سے گزرے اُس نے اقامت ایک ایک بار بھی
تو اُٹھنوں نے کہانی مالاں نہ رہے۔ دو دو بار کہو۔ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ میں اقامت دو دو بار کہی جاتی تھی (یعنی، طحاوی)

امام مالک اور امام شافعی رضی اللہ عنہما نے کہا اذان میں ترجیح ہے اور وہ یہ ہے کہ شہادت کو ایک ایک بار آہستہ
کہنے کے بعد لوٹے اور ان کو دوبارہ بلند آواز سے کہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ترجیح کہنے اور نہ کہنے میں حرج
نہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کی دلیل ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا اذان میں ترجیح نہیں کیونکہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں
ترجیح نہیں اور فرشتہ کی اذان کے کلمات میں ترجیح نہ تھی۔ حضرت ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ترجیح
کا جواب یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تعلیم کے لئے بار بار کہنے کے لئے فرمایا تھا تاکہ انہیں اچھی طرح
ذہن نشین ہو جائے اور ابو محمد زورہ نے اسے ترجیح سمجھ لیا اور اسے اصل اذان کا جو سمجھ لیا۔ طبرانی نے معجم اوسط
میں ابو محمد زورہ کی حدیث ذکر کی اور اس میں ترجیح کا کوئی ذکر نہیں۔ سارے مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ حضرت
بلال رضی اللہ عنہ سفر و حضر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن رہے۔ پھر آپ کی وفات کے بعد ستیدنا ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات تک اُن کے مؤذن رہے مگر ان کی اذان میں ترجیح نہ تھی اور نہ ہی عبداللہ بن عامر مقوم
کی اذان میں ترجیح تھی۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورحمہ اعلیٰ اعلم!

۱۔ سلیمان بن حرب ۲۔ حماد بن زید دونوں حدیث عن ۲۰۔

اسماء رجال

کے اسناد میں مذکور ہیں ۳۔ سماک بن عطیہ اور ایوب سختیانی

کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا جب لوگ زیادہ ہو گئے

۵۸۴ — ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا جب لوگ زیادہ ہو گئے

بَابُ الْإِقَامَةِ وَاحِدَةً إِلَّا قَوْلَهُ قَدُ قَامَتِ الصَّلَاةُ
۵۸۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَرْهَمٍ قَالَ
 حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أُمِّ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ
 الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتِيَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَذَكَرْتُهُ لِأَيُّوبَ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ

کیا اور یہ ذکر کیا کہ وہ آگ روشن کر دیا کریں یا بگل بجا دیا کریں۔ پس بلال کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان دو دو بار اور اقامت ایک ایک بار کہے۔

۵۸۴۔ شرح : یعنی لوگوں کو نماز کے وقت سے خبردار کرنے کے لئے کوئی شئی مقرر کر لیں جو وقت پہچاننے کی علامت ہو۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ابو محذورہ کی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ ابو محذورہ کی حدیث غزوہ حنین کے سال کی ہے اور حضرت انس کی حدیث اذان کے مشروع ہونے کے وقت کی ہے اور ظاہر ہے کہ ان میں سے مؤخر میں اقامت دو دو بار مذکور ہے۔ نیز آسمان سے نازل فرشتہ کی اذان و اقامت دو دو بار تھی اور اقامت کو بعض ظالم امرا نے اپنی ذاتی اغراض کی وجہ سے خفیف کرتے ہوئے ایک ایک بار کہنا جاری کیا ورنہ مجاہد کی روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں اقامت دو دو بار کہی جاتی تھی۔ اس کی تفصیل حدیث نمبر ۵۸۳ میں گزری ہے۔

اسماء رجال : ع۔ محمد بن سلام ع۔ عبد الوہاب کتاب الایمان کی حدیث ۵۱۰ اور حدیث ۱۹ میں مذکور ہیں۔

بَابُ۔ قَدُ قَامَتِ الصَّلَاةُ كَمَا سِوَا اِقَامَتِ
کے کلمات ایک ایک بار کہے

۵۸۵۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان دو دو بار کہیں اور اقامت ایک ایک بار کہیں اسماعیل نے کہا میں نے ایوب سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا مگر قدامت الصلوة، اسے دو دو بار کہا جائے۔

۵۸۵۔ شرح : ایک ایک بار اقامت شروع میں تھی پھر منوع ہو گئی اس کی ناخ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ

بَابُ فَضْلِ التَّائِذِينَ

۵۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُوذِيَ لِلصَّلَاةِ
أَذَبَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّائِذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النِّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا تَوَبَّ
بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّوْبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ
أَذْكُرْكَذَا أَذْكُرْكَذَا الْعَالَمُ يَكُنْ يَذْكُرُهُ حَتَّى يَخْلُ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ هَلَاكَ

کی حدیث ہے اس میں اقامت دو دو بار ہے۔ ترمذی نے ابو محذور کی حدیث کو صحیح کہا ہے اور اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے ان سب میں اقامت مثنیٰ مثنیٰ ہے اور وہ حضرت انس کی حدیث سے متاخر ہے۔ ترمذی نے عبد اللہ بن زید سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذان اور اقامت شفع شفع تھی۔ اسی طرح ابن خزیمہ اور ابن حبان کی صحیح روایات کے یہ الفاظ ہیں کہ اسے اذان و اقامت دو دو بار کہنے کی تعلیم دی لہذا حضرت انس کی حدیث منسوخ ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ترجیع بھی ہے حالانکہ حنفی ترجیع کے قائل نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اذان میں ترجیع ابو محذورہ کا مظلون ہے کہ یہ اصل اذان کا جزو ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ اذان میں اخاف کے مذہب کی دلیل آسمان سے نازل فرشتہ کی اذان ہے۔ اس میں نہ تو ترجیع تھی اور نہ ہی افراد اقامت مذکور تھا۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

(اس حدیث کے تمام راویوں کا تذکرہ ہو چکا ہے)

بَابُ — اَذَانِ دِينَهِ كِي فَضِيلَتِ

۵۸۶۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کے لئے اذان دی جائے تو شیطان پیٹھ پھیر کر بھاگ

جاتا ہے حالانکہ اس کی دُبر سے آواز نہ نکلتی ہے تاکہ اذان نہ سنے۔ جب مؤذن اذان کہے کہ فارغ ہو جائے تو آجاتا ہے حتیٰ کہ جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو پیٹھ موڑ کر بھاگ جاتا ہے حتیٰ کہ جب تکبیر سے فارغ ہو جائے پھر آجاتا ہے اور نمازی کے دل میں دوسوہ ڈالتا ہے جبکہ کہتا ہے فلاں شئی یاد کر فلاں شئی یاد کر جو کہ نمازی کو یاد نہ تھی حتیٰ کہ آدمی کو یاد نہیں رہتا کہ اُس نے کتنی نمازیں پڑھی ہیں

بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالنِّدَاءِ
وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ اِذَا نَا سَمَحًا وَاِلَّا فَاَعْتَزَلْنَا
۵۸۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

۵۸۶۔ شرح : اذان کہنے کی فضیلت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے اگر اذان کی اس قدر فضیلت نہ ہوتی کہ شیطان کو اس سے تکلیف ہوتی ہے تو وہ اذان سے کبھی نہ بھاگتا اس سے مؤذن کی فضیلت بھی حاصل ہوتی ہے کیونکہ اذان مؤذن کے ساتھ قائم ہوتی ہے۔ شیطان سے مراد ابلیس یعنی ہے اور ”ولہ صراط“ جملہ اسمیہ حالیہ ہے۔ قاضی عیاض نے کہا حدیث ظاہر پر محمول ہے۔ کیونکہ شیطان جسم منفذ ہے اس سے زور دار ہوا کا نکلنا صحیح ہے۔ علامہ عینی کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ اذان سے شیطان خوفزدہ ہو کر بھاگ نکلتا ہے اور شدت خوف سے اس کا حال اس شخص جیسا ہو جاتا ہے جس کے اعضاء سخت خوف سے ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور خود بخود اس کا پیشاب پاخانہ نکلنا شروع ہو جاتا ہے۔ یہی حال شیطان جب اذان ہوتا ہے سخت تکلیف ہوتی ہے جس سے وہ بھاگتا ہے تاکہ اذان نہ سنے اور آواز اس کے لئے مضبوط ثابت کیا ہے جو سخت خوف سے حاصل ہوتا ہے دراصل مضبوط حقیقی نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ ایسی ہو اور جس کی کیفیت غیر معروف ہے۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ نماز میں قرآن پڑھا جاتا ہے اور وہ اذان سے افضل ہے۔ اس سے شیطان کیوں نہیں بھاگتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جہاں تک اذان کی آواز جائے وہاں تک ہر سنے والی شئی قیامت میں اس کی گواہ بن جاتی ہے۔ شیطان اذان کے وقت زور دار ہوا نکالتا ہوا اس لئے بھاگتا ہے کہ نہ وہ اذان سنے اور نہ گواہ بنے ”لعنہ اللہ علیہ“، یا وہ اس لئے بھاگتا ہے کہ توجید کے اعلان کے وقت وہ دوسرے سے ناامید ہوتا ہے اور نماز میں اس کے لئے باب دوسرے مفتوح ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اس حدیث میں تنویب سے مراد اقامت ہے کیونکہ تنویب کا معنی لوٹنا ہے۔ اقامت اذان کے مشابہ ہے اس لئے اس میں اذان کی طرف عود پایا جاتا ہے۔ اقامت میں مضبوط کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ اذان سے اقامت میں بھی شیطان کا حال سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے اذان میں اس کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اذان سے شیطان کو سخت تکلیف ہوتی ہے اور اس کے تمام اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔ میت کو قبر میں داخل کرنے کے بعد اذان کہنا مباح اور مستحسن ہے تاکہ میت برزخ کے عالم میں جاتے ہی توجید و رسالت کی گواہ بن جائے جبکہ سب کا اتفاق ہے کہ اس وقت میت کلام صحتی ہے حتیٰ کہ واپس جانے والے کے پاؤں کی آواز بھی سنتی ہے۔ اس وقت جب اذان دی جائے وہ یقیناً اسے سنے گی اور قیامت میں گواہ بنے گی نیز اس اذان پر حدیث شریف میں ممانعت بھی نہیں ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم فعل عدم جواز پر دلالت بھی نہیں کرتا جبکہ

ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ الْمَانِي عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ لَهُ إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ
وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنَتَ لِلصَّلَاةِ فَأَرْفَعُ صَوْتَكَ
بِالنِّدَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ
لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مَغْفُورٌ، عدم جواز اور تحریم کے لئے صریح نص کی ضرورت ہے جبکہ
اباحت افعال میں اصل ہے دلیل کی محتاج نہیں جب قبر پر اذان کہنا مباح ہو اور اذان پر کئی شرعی امور مرتب ہوتے ہیں
جیسے سننے والا توحید و رسالت کا گواہ ہوتا ہے۔ شیطان بھاگتا ہے اور جہاں تک اذان کی آواز پہنچے ہر رطب و یابس
حتیٰ کہ پتھر اور درخت بھی مؤذن کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔ لہذا اس اعتبار سے اذان کہنا مستحب ہے واللہ اعلم!
(اس حدیث کا اسناد بعینہ کئی بار گزرا ہے)

باب۔ اذان میں آواز بلند کرنا

عمر بن عبد العزیز نے کہا آرام سے اذان کہہ ورنہ ہم سے علیحدہ ہو جا،

ترجمہ : عبد الرحمن نے اپنے باپ عبد اللہ سے روایت کی کہ انہوں نے بیان کیا کہ ابو سعید

خدری رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا تم بکریوں اور جنگل میں رہنے کو پسند کرتے ہو

جب بکریوں یا جنگل میں ہو اور نماز کے لئے اذان کہو تو بلند آواز سے اذان کہو کیونکہ مؤذن کی آواز کی انتہاء تک
مے کوئی جن انسان اور کوئی دوسری شے نہیں سنتی مگر وہ اس کے لئے قیامت کے دن گواہ ہوگی۔ ابو سعید نے کہا
میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

شرح : قاضی بیضاوی نے کہا آواز کی غایت اور انتہا نہایت ہی ہلکی اور اخفی ہوتی ہے تو
جس شے کو مؤذن کی ہلکی سی آواز پہنچے جب وہ اس کے لئے گواہی دے گی تو

بلند آواز سننے والی اشیاء بطریق اولیٰ گواہی دیں گی۔ شے کے عموم میں تمام حیوانات، جمادات، جن و انس اور
ملائکہ داخل ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ صلاۃ اللہ علیہ وسلم ہے، کیونکہ عقلاً اور شرعاً اللہ تعالیٰ کا

بَاب مَا يُحَقِّنُ بِالْأَذَانِ مِنَ الدِّمَاءِ

۵۸۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ إِسْمَاعِيلَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ جُمَيْدٍ عَنْ
 أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يُغَيِّرُنَا
 حَتَّى يُصْبَحَ وَيَنْظُرَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانَكَ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا غَارَ عَلَيْهِمْ
 قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى خَيْبَرَ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ
 وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنْ قَدِمِي لَتَمَسُّ قَدَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا مَكَاتِلَهُمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْحَمْدُ قَالَ فَلَمَّا رَأَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْبَرُ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ

ان میں ادراک اور عقل پیدا کر دینا متنع نہیں۔ ان کی شہادت کا مقصد یہ ہے کہ محشر میں سب کے سامنے مؤذن کی فضیلت کا اشتہار عام ہوگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بلند آواز سے اذان کہنا سنت ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سب مکانات سے اونچے مکان پر اذان دیا کرتے تھے تاکہ آواز دور جائے۔ عوام سے علیحدہ رہنا اور بکریاں رکھنا مستحب ہے اور جن وغیرہ انسانوں کی آوازیں سنتے ہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورَسُولہُ الاعلیٰ اعلم! (اس حدیث کے راوی حدیث ۱۸۷ میں مذکور ہیں)

بَابُ — اَذَانُ كِي وَجْهٍ سَے جَوْنُونُ مَمْنُوعٌ هِيں

۵۸۸۔ ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ہمارے ساتھ کسی قوم سے جہاد کرتے تو اس قوم پر حملہ نہ کرتے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی پھر آپ انتظار فرماتے اگر اذان سنتے تو ان سے رُک جاتے اگر اذان نہ سنتے تو ان پر حملہ کر دیتے۔ انس نے کہا ہم خیبر کی طرف نکلے اور وہاں رات کو پہنچے جب صبح ہوئی اور اذان نہ سنی تو سوار ہوئے اور میں ابطلو کے پیچھے سوار ہو گیا اور میرا قدم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الْمُنَادِيَ

۵۸۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ

شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا

يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ

کے قدم سے مس کر رہا تھا۔ انس نے کہا وہ لوگ اپنی ٹوکریوں اور کدلوں سمیت ہماری طرف باہر نکلے۔ جب انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا تو کہنے لگے اللہ کی قسم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور شکر آگیا انس نے کہا جب ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر خیر بباد ہو گیا۔ ہم جب کسی قوم کے میدان میں اترتے ہیں تو ڈرائے گئے لوگوں (دکافروں) کی صبح بُری ہوتی ہے

۵۸۸۔ شرح : اللہ تعالیٰ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع فرمائی تو آپ نے فرمایا خیر تباہ و برباد ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ہی فتح کا علم

ہوتا تھا۔ ابتداء اسلام میں مسلمانوں کی بستیوں کی یہی علامت تھی کہ دلوں سے آذان کی آواز آتی تھی اس لئے آپ صبح تک انتظار فرماتے تھے اور حملہ کرنے کا معیار اذان قرار دیا تھا کیونکہ اذان کی آواز توحید و رسالت کا اقرار تھا اور یہ مسلمانوں کی علامت ہے۔ اس لئے ان پر حملہ کرنے کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا مگر آج جبکہ اسلام معروف ہو چکا ہے دنیا کے کونہ کونہ میں اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہے۔ اب حملہ کرنے کا معیار اذان کی آواز کی سماعت نہیں بلکہ جب بھی فرصت ہو جہاد کریں اور اسلام کی دعوت دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اذان دین اسلام کا شعار ہے اور یہ واجب امر ہے جس کا ترک جائز نہیں۔ اگر کسی شہر والوں نے ترک اذان پر اتفاق کر لیا تو بادشاہ پر واجب ہے کہ ان سے قتال کرے۔ اذان سے دماء اس لئے محفوظ ہو جاتے ہیں کہ اس میں توحید و رسالت کا اقرار ہے اور یہ اسلام کا بنیادی رکن ہے اور مسلمانوں کا خون خرابہ جائز نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمن سے لڑائی کے وقت اللہ البرکے نعرے مستحب ہیں۔ دشمن پر صبح کے وقت حملہ کرنا مستحب ہے؛ کیونکہ یہ ان کی غفلت کا وقت ہوتا ہے اور توحید و رسالت کا اقرار اسلام ہے۔ حق امور میں قرآن مجید سے استشہاد مستحب ہے۔ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں ان کا نام زید بن سہل ہے وہ انس کی والدہ ام سلیم کے شوہر ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لشکر میں ابو طلحہ کی آواز سومردوں سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم!

(یہ اسناد بعینہ حدیث ۴۶ کا اسناد ہے)

marfat.com

۵۹۰۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يُحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هَيْمٍ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنِي عَيْسَى بْنُ طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَوْمًا فَقَالَ بِمِثْلِهِ إِلَى قَوْلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

باب۔ جب مؤذن کی اذان سنے تو کیا کہے؟

۵۸۹۔ ترجمہ : ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اذان سنو تو جو مؤذن کہے تم بھی اسی طرح کہو۔

۵۹۰۔ ترجمہ : عیسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک دن سنا۔ اُنہوں نے مؤذن کی طرح اُشہد انَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ تک کہا۔

۵۸۹۔ شرح : پہلی حدیث کی ترجمہ سے مناسبت حدیث کے آخری جملہ میں ہے۔ اس میں مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الْمُنَادِيَ کی وضاحت ہے۔ اس حدیث سے

اخاف نے استدلال کیا کہ سامع پر مؤذن کی اجابت فرض ہے۔ کیونکہ مطلق امر جو قرآن سے خالی ہو واجب پر دلالت کرتا ہے۔ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مصنف میں حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ سخت قلبی یہ ہے کہ تو اذان سننے اور مؤذن کی طرح نہ کہے اور سخت قلبی ترک واجب سے ہی ہوتی ہے۔ مستحب کا ترک جہاں سخت قلبی نہیں ہے۔ اور جس حدیث میں یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی علاقہ پر حملہ کرتے تو طلوع فجر کے بعد حملہ کرتے اور اگر اذان سنتے تو ترک جاتے ورنہ دھاوا بول دیتے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا کہ اُس نے کہا اللہ اکبر، اللہ اکبر تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو فطرت یعنی اسلام پر ہے جب اُس نے کہا اُشہد ان لا الہ الا اللہ، تو فرمایا تو دوزخ سے نکل گیا۔ ہم نے دیکھا تو معلوم ہوا کہ اذان کہنے والا ایک چرواہا تھا۔

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ مؤذن کی طرح کلمات کہنا واجب نہیں ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مثیل مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ فرماتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس واقعہ کے بعد اذان کی اجابت کا حکم ہوا تھا۔ لہذا بخاری کی حدیث کے یہ واقعہ متعارض نہیں۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤذن کی اجابت مستحب ہے۔ یہی امام مالک رحمہ اللہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مختار ہے۔ جب بیت الخلا یا بیوی سے جماع میں مصروف ہو تو اجابت واجب نہیں اگر نماز پڑھ رہا ہو تو نماز سے فارغ ہو کر اجابت کرے۔ اگر نماز میں اجابت کر دی تو نماز باطل نہ ہوگی مگر جب نماز میں ہی علی الصلوٰۃ اور

۵۹۰۔ ۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ
 حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَىٰ مَخْوَءٍ قَالَ يَحْيَىٰ وَحَدَّثَنِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا أَنَّهُ قَالَ لَمَّا
 قَالَ حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ
 نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہے کہ تو نماز باطل ہو جائے گی جبکہ اسے تحریم کا علم ہو کیونکہ یہ آدمی کا کلام ہے جب مؤذن
 حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ کہے تو لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کہے اور جب حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو مَا سَأَلَ اللَّهُ
 كَانَ وَمَا لَمْ يَسْأَلْ لَمْ يَكُنْ کہے۔ جب الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہے تو وہ صَدَقَتْ وَبُرُودَتْ کہے۔ اذان و اقامت
 کے وقت کلام نہ کرے نہ قرآن پڑھے نہ سلام کہے اور نہ ہی سلام کا جواب دے۔ الحاصل اجابت کے سوا اور کسی
 عمل میں مشغول نہ ہو۔ اگر قرآن پڑھ رہا ہو تو خاموش ہو جائے اور اذان سننے اگر دوسری مسجد میں اذان ہو رہی
 ہو اور وہ اپنے محلہ کی مسجد یا اپنے گھر قرآن پڑھ رہا ہو تو پڑھنا رہے۔ اگر نہ بان سے اجابت کرے اور مسجد کی طرف نہ
 جائے تو یہ اجابت نہیں۔ اگر مسجد میں ہو اور اجابت نہ کرے تو گنہگار نہ ہوگا۔ جس پر نماز فرض نہیں اس پر اجابت واجب نہیں
 کئی مؤذن اذان دے رہے ہوں تو ہر اذان کی اجابت واجب نہیں اپنی مسجد کے مؤذن کی اجابت کرے اجابت کا معنی
 یہ ہے کہ مؤذن کی طرح کلمات اذان کہے جیسے اوپر بیان کیا ہے۔

۵۹۰۔ شرح : امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سامع مؤذن کی طرح
 اذان کے کلمات کہے مگر جی علی الصَّلَاةِ اور جی علی الْفَلَاحِ میں یہ کلمات نہ کہے بلکہ

لا حول ولا قوة الا بالله کہے۔ امام بخاری نے حدیث مختصر ذکر کی ہے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد مختار جلد ۱
 صفحہ ۲۷۰ میں ذکر کیا کہ مستحب یہ ہے کہ جب اشہدان محمد رسول اللہ نے تو کہے صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اور دوسری
 بار جب یہ سنے تو کہے قُوتٌ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ پھر کہے اللَّهُمَّ مَتَّعْنِي بِالتَّحِيْمِ وَالْبَصَرِ جبکہ دونوں انگوٹھے دونوں
 آنکھوں پر رکھے۔ ایسا کرنے والے مسلمان کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں لے جائیں گے۔ اس طرح کنز العباد میں ہے۔ فتاویٰ
 میں بھی اسی طرح ہے۔ علامہ شامی نے کہا کہ کتاب الفردوس، میں ہے جس شخص نے اذان میں پہلی شہادت سننے وقت اپنے
 دونوں انگوٹھوں کو چوما آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس کو جنت کی صفوں میں داخل کروں گا۔ قہستانی نے کہا یہ صرف
 اذان میں ہے اقامت میں نہیں۔ واللہ اعلم!

۵۹۰۔ ۱۔ انہوں نے کہا جب مؤذن جی علی الصَّلَاةِ کہے تو کہ لا حول ولا قوة الا بالله اور کہا اس طرح ہم نے تمہارے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔

بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ النَّدَاءِ

۵۹۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُيَاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَتِمُّ الدُّعَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَامَّةُ ابْنِ مُحَمَّدٍ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَنِي حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ

باب۔ اذان کے بعد دُعاء

۵۹۱۔ ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اذان سنتے وقت یہ دُعاء پڑھی اے اللہ اس تمام دُعا اور نماز قائم کے مالک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما اور آپ کو مقام محمود میں اٹھا جس کو نے آپ سے وعدہ کیا ہے تو اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت حلال ہوگی وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا!

۵۹۱۔ شرح : علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ دُعاء اذان سے فارغ ہونے کے بعد مسنون ہے تو چاہیے تھا کہ سمیع " ماضی کا صیغہ ہوتا پھر اس کا جواب یہ دیا کہ یتِمُّ " کا معنی

یہ ہے کہ سماع اذان سے فارغ ہو جائے۔ یا نداء سے مراد اتمام نداء ہے کیونکہ مطلق اطلاق کے وقت کامل فرد پر محمول ہوتا ہے اور یتِمُّ " استقبال نہیں بلکہ حال ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ مسلم شریف میں ہے قُلُوا امثالَ مَا يَقُولُ تَحْتَ صَلَواتِ عَلَیْہِمْ سَلُوا اِلَی الْوَسِیْلَةِ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ اذان سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ لغت میں وسیلہ کا معنی یہ ہے کہ جس کے سبب غیر کی طرف پہنچے اور بادشاہ کے پاس منزلت کا نام وسیلہ ہے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جنت میں منزل و مقام ہے۔ ابوداؤد میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مؤذن کو سنو تو دُعا کہو جو وہ کہہ رہا ہے پھر مجھ پر دو دُعا پڑھو کیونکہ جو مجھ پر دو دُعا پڑھے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں کرتا ہے پھر میرے لئے وسیلہ کی دُعا کر کیونکہ وہ جنت میں منزل (مقام) ہے وہ صرف اللہ کے بندے کو حاصل ہے مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں جس نے میرے لئے وسیلہ کی دُعا کی اس کے لئے میری شفاعت حلال ہوگئی جس کا اللہ نے وعدہ کیا ہے وہ اس آیت میں ہے عَسَىٰ اَنْ یَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یہ بھی کی روایت کے آخر میں یہ الفاظ

بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْأَذَانِ

وَيُنْذِرُونَ قَوْمًا اِخْتَلَفُوا فِي الْأَذَانِ فَأَقْرَعَهُ بَيْنَهُمْ سَعْدٌ
 ۵۹۲ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى
 أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوَعْلَمُ

ہیں۔ اَلَّذِي وَعَدْتَهُ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ۔ علامہ کرمانی اور عینی نے کہا اس حدیث شریف میں اُمت کے لئے سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اگرچہ اُمت کے افراد نیک ہوں یا بد ہوں نیکوں کے درجات بلند کرنے کی اور گنہگار کے عذاب معاف کرنے کی شفاعت فرمائیں گے کیونکہ لفظ ”من“ عام ہے اور ہر نیکے بد کو شامل ہے۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ آپ صرف نیکوں کے درجات بلند کرنے کی سفارش فرمائیں گے مگر یہ حدیث معتزلہ پر حجت اور ضربِ کاری ہے۔ اسی طرح یہ حدیث ان لوگوں پر بھی حجت ہے جو مطلقاً شفاعت سے محرومیت کا قول کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شفاعت نفع نہ دے گی۔ حالانکہ قرآن کریم میں کافروں کے لئے شفاعت کی نفی ہے۔ جب سب گنہگار شفاعت کی وجہ سے جہنم سے باہر آجائیں گے تو کافر ہی کہیں گے ہمارے لئے کوئی شفاعت کرنے والا نہیں۔ اذان کے بعد دُعاء سے معلوم ہوتا ہے کہ نیکوں کی دُعاء سے حاجات میں استعانت جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مقامِ محمود کا وعدہ کیا ہے اور وہ وعدہ کا خلاف نہیں کرتا تو اس دُعاء کا مقصد یہ ہی ہو سکتا ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورَسُولہُ الاعْلٰی اعْلَمُ !

۵۹۰ : معاذ بن فضالہ ع۲ ہشام دستوائی ع۲ یحییٰ بن ابی کثیر حدیث ع۱۵۲
 اسما و رجال کے اسناد میں ع۲ محمد بن ابراہیم بن حارث حدیث ع۵۶ کے اسناد میں

اور ع۵ عیسیٰ بن طلحہ حدیث ع۸۱ کے اسناد میں مذکور ہیں۔

بَابُ — اَذَانٍ مِّنْ تَرْعِهِ اَنْدَازِیْ کرنا

ذکر کیا جاتا ہے کہ لوگوں نے اذان کہنے کے منصب میں اختلاف کیا تو حضرت

سعد بن ابی وقاص نے ان میں تَرْعِهِ اَنْدَازِیْ کی

۵۹۲ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

النَّاسُ مَا فِي الْبَدَآءِ وَالصَّبِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ إِلَّا أَنْ يَكْتُمُوا عَلَيْهِ
لَا سَتَهُمْ وَأَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْخَيْرِ لَا سَتَبِقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ
وَالصَّبِّ لَا تَوَهُمَا وَلَا وَجُوعًا

بَابُ الْكَلَامِ فِي الْأَذَانِ

وَتَكَلَّمَ سُلَيْمَانُ بْنُ صُرْدٍ فِي أَذَانِهِ وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ يَضَحَكَ وَهُوَ
يُؤَذِّنُ أَوْ يَقِيمُ ۵۹۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ
أَيُّوبَ وَعَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادِيِّ وَعَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

کہ اگر لوگ اذان اور پہلی صف کی فضیلت جانتے پھر اس پر قرعہ اندازی کے بغیر کوئی ماہ نہ پاتے تو وہ ضرور قرعہ اندازی کرتے اور اگر وہ ظہر کی نماز میں عجلت کا سبب جانتے تو اس کی طرف دوڑ کر آتے اور اگر عشاء اور صبح کی فضیلت جانتے تو ان کے لئے گھسٹتے ہوئے آتے۔

شروح : یعنی لوگ اگر اذان اور پہلی صف کی فضیلت کو جانتے پھر قرعہ اندازی کے سوا اس کو حاصل کرنے کا طریقہ نہ پاتے تو اس کو حاصل کرنے کے لئے ضرور قرعہ اندازی کرتے۔

کرتے "وعلیہ" میں ضمیر کا مرجع بتاویل کل واحد نداء اور صف اول ہے۔ تہجیر کا معنی ظہر کی نماز کے لئے جلدی کرنا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی تیاری میں جلدی کریں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز اول وقت میں قائم کریں جبکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا حکم فرمایا ہے۔ "عتمہ" سے مراد عشاء کی نماز ہے یعنی لوگ اگر عشاء اور صبح کی نمازیں ادا کرنے کا ثواب جانتے تو بچوں کی طرح سرینوں پر گھسٹتے ہوئے آتے اس سے معلوم ہوا کہ اذان، پہلی صف اور فجر و عشاء کی نمازوں کی بہت فضیلت ہے۔ حدیث میں ہے کہ مردوں کے لئے پہلی صف سب سے بہتر ہے اور عورتوں کے لئے آخری صف بہتر ہے کیونکہ ان دونوں صفوں میں مردوں اور عورتوں میں بعد زیادہ ہوتا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عشاء کو عتمہ کہنا جائز ہے اور جس حدیث میں اس کی بھی آئی ہے وہ تنزیہ کے لئے ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قرعہ اندازی جائز ہے۔

اسماء رجال : ۱۔ علی بن عیاش البانی حمصی ہیں۔ ۲۱۹۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ شعبان ابی ہریرہ حدیث ۷۱ میں گزری ہے میں ۷۲۔ محمد بن منکدر حدیث ۱۹۲ کے سنائی ہیں

ابن الحارث قال خطبنا ابن عباس في يوم رزخ فلما بلغ المؤذن حي على
الصلوة فامرأه أن ينادي الصلوة في الرجال فنظر القوم بعضهم إلى البعض
فقال فعل هذا من هو خير منه وإمامها عنمة

باب - اثنا اذان میں کلام کرنا

سليمان بن صرد نے اذان دیتے ہوئے کلام کیا۔ حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا اذان دینے
والا یا اقامت کہنے والا ہنس پڑے تو اس میں حرج نہیں۔

۵۹۲۔ ترجمہ : عبد اللہ بن حارث رضی اللہ عنہ نے کہا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہا نے کچھ
کے روز ہمیں خطبہ دیا جب مؤذن حی علی الصلوة پر پہنچا تو اُسے حکم دیا کہ یہ ندا کیے ”الصلوة فی الرجال“
یعنی نماز اپنے اپنے گھروں میں پڑھو۔ لوگوں نے ایک دوسرے کو دیکھنا شروع کیا (تعجب کے باعث) تو ابن عباس
رضی اللہ عنہا نے کہا اس طرح اس ذات ستودہ صفات نے کیا جو ابن عباس سے بہتر ہے اور یہ واجب ہے۔
شرح : ان دونوں اثروں سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا کہ اثنا اذان
۵۹۲۔ میں کلام کر لینا جائز ہے۔ حدیث شریف کا معنی یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہا نے جمعہ کا خطبہ دیا جب مؤذن نے حی علی الصلوة کہنے کا ارادہ کیا تو اس سے کہا الصلوة فی الرجال
کہو یعنی نماز اپنی اپنی جگہ پڑھ لو۔ امام ابو حنیفہ اور آپ کے صاحبین رضی اللہ عنہم نے کہا اذان دیتے ہوئے کلام کرنا
خلافت اولیٰ ہے اچھا نہیں۔ امام مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما کے کلام کا مدلول بھی یہی ہے۔ اس حدیث شریف سے معلوم
ہوتا ہے کہ بارش آمدی وغیرہ میں نماز باجماعت ساقط ہو جاتی ہے اور جب کوئی عذر نہ ہو تو نماز باجماعت واجب ہے۔
استہام کا معنی قرعہ اندازی ہے۔ اذان میں قرعہ اندازی کا معنی یہ ہے کہ کون شخص اذان کے منصب پر فائز ہو
مؤمنین نے ذکر کیا کہ شروع دین میں قادیسیہ فتح ہوا اور لوگ دشمن کے تعاقب سے واپس آئے۔ جبکہ نماز ظہر کا وقت
قریب آگیا اور مؤذن کو اذان کے لئے کہا گیا تو لوگوں میں سے ہر ایک نے اذان کہنے کی خواہش کی حتیٰ کہ آپس میں لڑنے
لگے اور قریب تھا کہ وہ تلواریں نکال لیتے لیکن حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے ان میں قرعہ اندازی کی تو جس
کا نام قرعہ میں آیا اُس نے اذان کہی۔

سنتی ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کا آزاد کردہ ہے وہ بہت خوبصورت تھے۔ ایک سو تیس ہجری میں
خارجیوں نے قدید میں انہیں قتل کر دیا تھا۔

بَابُ أَذَانِ الْأَعْمَى إِذَا كَانَ لَهُ مِنْ يُخْبِرُهُ

۵۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَا لَا يُؤَذِّنُ بِلِيلٍ فَكُلُّوْا وَاشْرَبُوْا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ

اسماء و رجال : عاصمان بن صرد خذ اعمی محالی ہیں انھوں نے پندرہ احادیث روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے ان میں سے صرف دو ذکر کی ہیں جب لوگ کوفہ میں رہائش پذیر ہوئے تو آپ سب سے پہلے وہاں سکونت پذیر ہوئے آپ بہت نیک، فاضل اور عابد تھے۔ اپنی قوم میں عزت و وقار کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔ سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے خون کا انتقام لینے کے لئے چار ہزار اشخاص نکلے آپ ان کے امیر تھے۔ عبید اللہ بن زیاد کے لشکر نے جزیرہ میں انہیں ۶۵ ہجری میں قتل کر دیا۔ ایوب سختیانی ہیں اور عبد الحمید بن دینار زیادہ کی شکر دیں۔ عاصم بن سلیمان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ وہ مدائن میں قاضی تھے۔ ۱۴۱۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ نَابِئِنَاكَ إِذَا كَانَ كُنَّا جَبَكِ اسے کوئی خبر دینے والا ہو

۵۹۵۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات کو اذان کہتے ہیں لہذا تم (سحری) کھاتے پیتے رہو۔ حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان کہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا ابن ام مکتوم نابینا مرد تھے وہ اذان نہ کہتے حتیٰ کہ ان سے کہا جاتا کہ تم صبح کے قریب ہو گئے ہو۔

۵۹۵۔ شرح : یعنی نابینا کی اذان جائز ہے جبکہ اسے کوئی وقت بتانے والا موجود ہو۔ ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ نابینا کا اذان کہنا مکروہ ہے مگر وہ اس پر محمول ہے۔ جبکہ اسے وقت بتانے والا کوئی نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف یہ نسبت کرنا کہ ان کے نزدیک نابینا

٥٩٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرْتَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ وَبَدَأَ الصُّبْحُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ
أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ

اذان صبح نہیں غلط ہے۔ ”اَصْبَحْتُ“ کا معنی یہ ہے کہ تو صبح کے قریب ہو گیا ہے۔ قرنی کے قریب کی تعبیر شریعت کی جاتی ہے جیسے قرآن کریم میں ہے۔ ”وَإِذَا بَلَغَ الْأَحْلَافَ“ یعنی عورتیں اپنی عدت کے قریب ہو جائیں کیونکہ جب عدت پوری ہو جائے تو رجوع منوع ہے اس سے یہ اشکال جاتا رہا ہے کہ عبد اللہ بن ام مکتوم کی اذان کھانے پینے کی غایت بتائی گئی ہے۔ اگر دخول صبح کے وقت اذان دے تو لازم آئے گا کہ طلوع فجر کے بعد کھانا پینا جائز ہے حالانکہ یہ اجماع کے خلاف ہے۔ مگر اشکال یہ ہے کہ یہی نے زہری سے روایت کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”وَلَمْ يَكُنْ يُؤَذِّنُ حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ حِينَ يَنْظُرُونَ إِلَى بُرُوجِ الْفَجْرِ أَذِنَ“ بخاری کی کتاب الصیام میں یہ روایت ہے۔ ”حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ لَا يُؤَذِّنُ حَتَّى يَطْلُعَ“ اس کا جواب یہ ہے کہ بزورِ فجر سے مراد طلوع فجر کی ابتداء ہے لہذا ابن ام مکتوم کی اذان کھانے پینے کی تحریم کی علامت تھی۔ اور ”اَصْبَحْتُ“، یعنی تم صبح کے قریب ہو گئے ہو، سے یہ لازم نہیں کہ اس کی اذان فجر سے پہلے تھی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ لوگوں کا یہ کہنا رات کے آخری جزء میں ہو اور ابن ام مکتوم کی اذان طلوع فجر کے پہلے جزء میں ہو۔“

حضرت ابن کتوم رضی اللہ عنہ کا نام عبد اللہ ہے۔ اکثر کے نزدیک ان کا نام عمرو بن ام مکتوم ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کا نام حصین تھا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام عبد اللہ بن نفیس رکھا اور ام مکتوم کا نام عائکہ بنت عبد اللہ بن عتکبہ بن عامر بن مخزوم ہے وہ ام المؤمنین خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے باپ کے بیٹے ہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ابن ام مکتوم نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تیرہ مرتبہ ”مدینہ منورہ“ پر اپنا نائب مقرر کیا۔ فتح قادسیہ میں وہ حاضر ہوئے اور وہاں شہید ہو گئے۔ اس دوزخ خدا ان کے ہاتھ میں تھا بعض کے نزدیک وہ مدینہ منورہ کی طرف لوٹے اور وہاں ان کا انتقال ہو گیا یہ وہی نابینا ہیں جن کا ذکر سورۃ غٰفَس وَ تَوٰلٰی میں ہے۔

باب فجر طلوع ہونے کے بعد اذان کہنا

۵۹۶۔ ترجمہ: اے اللہ! ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں شہید ہوئے، ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کو جنت میں داخل فرمائے۔

۵۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَيْنَ النَّدَاءِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلِيلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ

اذان دے کر ٹھہر جاتا اور صبح ظاہر ہو جاتی تو نماز کی اقامت سے پہلے ہلکی سی دو رکعتیں پڑھتے۔
 شرح : ۵۹۷۔ من الأذان لصلاة الصبح، علامہ کرمانی نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مؤذن طلوع صبح کے انتظار میں بیٹھ جاتا تاکہ اذان دے۔ بعض نے کہا اذان دینے کے لئے طلوع فجر کا انتظار کرنا تاکہ طلوع ہوتے ہی وہ اذان کہہ دے اور اذا اسکت کی روایت کا مدلول یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اذان سے متصل ہوتی تھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی سنتیں دو رکعتیں ہیں اور وہ ہلکی سی ہیں اور فجر کی نماز کا وقت طلوع فجر کے بعد ہے اور طلوع فجر سے پہلے فرض پڑھنے جائز نہیں۔

۵۹۷۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان ہلکی سی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

۵۹۷۔ شرح : سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں اذان اور اقامت کے درمیان پڑھتے تھے یعنی طلوع فجر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے لہذا اذان بھی طلوع فجر کے بعد ہوتی تھی۔ اس حدیث کا اسناد بعینہ حدیث ۱۱۸ کا اسناد ہے۔ اسناد رجال کا وہاں ذکر ہو چکا ہے۔

۵۹۸۔ ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات میں اذان کہتے ہیں تم کھاتے پیتے رہی جی کہ ابن مکتوم اذان دے

۵۹۸۔ شرح : حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ مَكْتُومٍ کا مقتضی یہ ہے کہ ان کی اذان طلوع فجر کے بعد ہوتی تھی ورنہ ان کی اذان بعد بلال کی اذان میں کوئی فرق نہ رہے گا۔ جبکہ بلال

بَابُ الْإِذَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ

۵۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا
سَلِيمُ بْنُ السَّبْيِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ التَّهْدِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يَمْنَعُنْ أَحَدَكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانٌ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ
أَوْ يَنَادِي بِلَيْلٍ لِيُرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَلَيْلَتَهُ نَائِمَكُمْ وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ الْفَجْرُ
أَوْ الصُّبْحُ وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى فَوْقِ وَطَاطَأَ إِلَى أَسْفَلٍ حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا
وَقَالَ زُهَيْرٌ سَبَابَتِيهِ أَحَدُهُمَا فَوْقَ الْآخَرِ ثُمَّ مَدَّ هُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ

کی اذان رات میں ہوتی تھی تو لازماً ابن ام مکتوم کی اذان رات کے بعد طلوع فجر کے بعد ہوگی ! واللہ اعلم !

بَابُ - فَجْرِ طُلُوعِ هَوْنِ سَے پہلے اذان

۵۹۹۔ ترجمہ : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ
آپ نے فرمایا تم میں سے کسی کو بلال کی اذان سحری کھانے سے منع نہ کرے؛
کیونکہ وہ رات میں اذان دیتے ہیں تاکہ تہجد پڑھنے والا گھر لوٹ آئے اور سونے والوں کو بیدار کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا فجر یا صبح اس طرح نہیں ہوتی اور اپنی انگلیوں مقدسہ سے اشارہ فرماتے ہوئے ان کو اُپر اٹھایا اور
نیچے جھکایا حتیٰ کہ اس طرح واضح ہو۔ تم میرے اپنی دونوں شہادت کی انگلیوں کو ایک کو دوسری کے اُپر رکھا پھر
اسے دائیں بائیں پھیلا دیا۔

۵۹۹۔ شرح : امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام

یعنی اللہ عنہم اذان کے بعد کے علماء کا عمل یہ تھا کہ عیدین کی نماز اور کسی نفل کے
لئے اذان نہیں تھی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی نداء نماز کے لئے نہ تھی بلکہ سونے والے کو بیدار کرنے اور تہجد پڑھنے
والے کو گھر واپس لوٹانے کے لئے تھی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت
بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان کہہ دی تو ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوبارہ نداء کہے اور کہے کہ عبد سرگیا تھا
تب بلال لوٹے اور نداء دی کہ خبر دا عبد سرگیا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے ذکر کیا ہے حالانکہ عبد اللہ بن عمر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۶۰۰۔ حَدَّثَنِي إِسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ بِلَالًا يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ فَكُلُّوْا دَأْسُ رُبُوْا حَتَّى يُؤْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ

سے روایت کی کہ ”بلال رات کو نداء کرتے ہیں تم کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن مکتوم اذان دے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی نداء طلوع فجر سے پہلے نماز کے لئے نہ تھی۔ مذکور باب کی حدیث سے یہی مستفاد ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان متجد کو گھر واپس لانے اور سونے والے کو بیدار کرنے کے لئے تھی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ اذان کا لفظ اس کے لغوی اور شرعی معنی کو شامل ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام اس کی دلیل ہے کہ بلال کی اذان سے شرمعی معنی مراد نہیں جو ابن ام مکتوم کی اذان ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو دو اذانوں میں فرق نہ رہے گا حالانکہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دونوں اذانوں میں فرق کیا اور فرمایا بلال کی اذان ناٹم کو بیدار کرنے اور متجد کو واپس لانے کے لئے ہے تاکہ وہ کچھ آرام کر کے صبح کی نماز کے لئے تیار ہو جائے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا تم کو بلال کی اذان دھوکہ میں نہ ڈالے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کی اذان کو اصل قرار دیا تھا۔ اس حدیث میں فجر کا ذب اور صادق کو بیان کیا ہے۔ حدیث شریفہ کے ظاہر الفاظ کا مدلول یہ ہرگز نہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان متجد کے لئے تھی لہذا موجودہ زمانہ میں بعض لوگوں کا متجد کے لئے اذان دینا ظاہر حدیث کے خلاف ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ اہل علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ صبح صادق سے پہلے اگر اذان دی جائے تو صبح کی نماز کے لئے کافی ہے یا نہیں احناف کا مختار یہ ہے کہ اگر صبح صادق سے پہلے اذان دی جائے تو صبح صادق ہونے پر اس کا اعادہ ضروری ہے اور حدیث کی ظاہر عبارت اس پر واضح دلالت کرتی ہے۔

۱۔ احمد بن یونس حدیث ۲۵۷ کے اسناد میں دیکھیں ع ۲۔ ترمذی حدیث ۱۵۶
۳۔ سلیمان التیمی ع ۴۔ ابو عثمان ہندی ع ۵۔ عبد اللہ بن معوذ اول کتاب البیان کتاب النکاح

اسماء رجال

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا بلال رات کو اذان دیتے ہیں تم کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دے۔

۶۰۰۔ شرح : امام طحاوی نے کہا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی یہ اذان ناٹم کو بیدار کرنے اور متجد کو

بَابُ كَمَيِّنِ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ

۶۰۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ الْحُرَيْرِيِّ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ الْمُنْزِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْ كُلِّ اَذَانَيْنِ صَلَوةً ثَلَاثًا لِمَنْ شَاءَ

اسماعیل زہال : عثماني نے کہا کتاب التقييد میں ہے کہ جب امام بخاری کہیں ” حَدَّثَنَا “ اسحاق قَالَ حَدَّثَنَا ابُو اسامة تو اس سے مراد اسحاق بن ابراہیم حنظل ہوتے ہیں یا اسحاق بن نصر سعدی یا اسحاق بن نصر سعدی یا اسحاق بن منصور کو سچ مراد ہوتے ہیں ان تینوں میں سے کوئی ایک ضرور ہوگا۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس قدر التباس اور ابہام سے اسناد میں قدح نہیں آتی کیونکہ یہ تینوں اسحاق امام بخاری کی شرط کے مطابق ہیں اور عادل ضابط ہیں۔

۱۔ ابوالاسمہ حماد بن اسماء ہیں حدیث ۷۷ میں گزرے ہیں ۳۔ عبید اللہ عمری حدیث ۲۲۲ کے اسماء میں دیکھیں ۴۔ قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق حدیث ۲۵۷ کے اسماء میں مذکور ہیں ۵۔ یوسف بن عیسیٰ ۶۔ فضل بن موسیٰ دونوں کا ذکر حدیث ۲۷۲ میں ہو چکا ہے۔

یہ دونوں اعلام پانچ وجہ سے پڑھے جاتے ہیں۔ داد اور ہمزہ اور یونس اور سین مفتوح مکسور اور مضموم پڑھے جاتے ہیں۔

بَابُ اَذَانٍ اور اقامت کے درمیان کتنا وقت ہے اور کون اقامت کا انتظار کرے

۶۰۱۔ ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں اذانوں (اذان و اقامت) کے درمیان نماز ہے۔ یہ تین بار فرمایا جو چاہے پڑھے۔

۶۰۱۔ شرح : بین الاذنین، باب تغلیب سے ہے۔ جیسے پانی اور بھجور کو اسودان کہا جاتا ہے حالانکہ اسود صرف ایک ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اذان و اقامت سے ہر ایک کا نام اذان ہو کیونکہ لغت میں اذان اعلام سے فرق صرف یہ ہے کہ اذان میں حضور وقت کا اعلام ہے اور اقامت میں

۶۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرُ بْنَ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيَّ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَدَّاهُ قَامَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَدِرُونَ السَّوَارِي حَتَّى يُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُمْ كَذَلِكَ يُصَلُّونَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْأَذَانِ
وَالْإِقَامَةِ شَيْءٌ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ جَلَةَ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا قَلِيلٌ

فعلِ صلوٰۃ کا اِعلام ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اذان و اقامت کے درمیان فصل نماز کی ترغیب دلائی ہے۔ کیونکہ اس وقت کی شرف کے باعث ان دونوں کے درمیان دُعا مسترد نہیں ہوتی جب یہ وقت اشرف ہے تو اس میں عبادت کا ثواب بھی زیادہ ہے۔ اور اذان و اقامت کے درمیان وقفہ نہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اذان کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو نماز کی تیاری کے لئے خبردار کیا جائے تاکہ وہ استنجا اور وضو کر کے نماز ادا کرنے کے لئے مسجد میں حاضر ہوں اور وقفہ نہ کرنے سے یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے۔ اس وقفہ کی مقدار میں علماء کا اختلاف ہے۔ حسن یہ ہے کہ قضاء حاجت وغیرہ سے فارغ ہو کر وضو کر کے چار رکعت پڑھیں۔ مغرب کی نماز میں یہ وقفہ نہیں کیونکہ فارغی اور پہنچنے اپنے سنن میں حضرت بریدہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کے سوا دونوں اذانوں کے درمیان دو رکعتیں ہیں۔ اس حدیث کو بزان نے اپنے مسند میں روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث بریدہ سے صرف حبان بن عبد اللہ نے روایت کی ہے۔ اور وہ اہل بصرہ میں مشہور ہیں ان میں کوئی ایسی ویسی بات نہیں۔ لہذا ابن جوزی کا اس روایت کو موضوعات میں ذکر کرنا مضر نہیں۔

۶۰۲۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا جب مؤذن دینا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ ستونوں کی طرف جلدی سے جاتے تھے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور وہ اسی حال میں مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے اور اذان و اقامت کے درمیان وقفہ نہ ہوتا۔ عثمان بن جبہ اور ابو داؤد نے شعبہ سے ذکر کیا کہ دونوں کے درمیان عقوڑا سا وقفہ ہوتا تھا۔

۶۰۲۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اذان کے بعد ستونوں کو سترہ بنا کر نماز میں شروع ہو جاتے تھے۔ اس طرح وہ مغرب سے پہلے اکیلے اکیلے دو دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اس حالت میں وہ سرور کائنات کی مسجد میں تشریف آویں گے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ

بَابُ مَنْ أَنْتَظَرَ الْإِقَامَةَ

۴۰۳ — حَدَّثَنَا أَبُو إِيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَوَكَرَ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ بَعْدَ أَنْ يَسْتَبِينَ الْفَجْرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ

نے کہا اذان اور اقامت کے درمیان محظوظ سا وقفہ ہوتا تھا اگر کہا جائے کہ یہ اثر نانی ہے اور اس سے پہلے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور مثبت ہے ان دونوں کو کیسے جمع کیا جائے؟ اس کے جواب میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے کہا یہ اثر مغرب کی اذان سے خاص ہے اور مذکور حدیث عام ہے اور خاص جب عام کے معارض ہو تو اس کی تخصیص کی جاتی ہے اور یٰسَ کُلِّ آفَاتِیْنِ، سے مراد مغرب کی اذان کے ماسوا دونوں کے درمیان نماز ہے اور عثمان بن جبہ اور ابو داؤد اور طحاوی کی شعبہ سے روایت وَلَمْ یَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا قَلِيلٌ اس پر واضح دلالت کرتی ہے

اس حدیث سے بعض لوگ استدلال کرتے ہیں کہ نماز مغرب کی اذان کے بعد دو رکعتیں پڑھنی مستحب ہیں مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ ابتداء اسلام میں یہ نفل پڑھے گئے پھر منسوخ ہو گئے۔ ابو داؤد نے طاؤس سے روایت کی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز کیسی ہے؟ تو انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کسی کو میں نے پڑھتے نہیں دیکھا۔ ابو بکر بن عربی نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد یہ نفل کسی نے نہیں پڑھا

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ نفل بدعت ہیں خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کی بہت بڑی جماعت نہیں پڑھتے تھے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ نے کہا مغرب سے پہلے نفل نماز مکروہ ہے۔ کیونکہ بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما یہ نہ پڑھتے تھے اور بعض صحابہ جو پڑھتے تھے وہ منسوخ ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسی کو یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان کی روایت سے پہلے جو نماز پڑھی جاتی تھی وہ منسوخ ہے۔

عثمان بن جبہ بن ابی رواد بصری ہیں اور ابو داؤد سلیمان طحاوی فارسی پھر بصری

اسماعیل بن جراح ہیں۔ آپ حافظ حدیث ہیں۔ ۲۰۴ ہجری میں فوت ہوئے۔ یہ حدیث امام بخاری

کی تعلیق ہے کیونکہ ان کی وفات کے وقت امام بخاری کی عمر دس برس تھی۔

بَابُ مَنْ أَنْتَظَرَ الْإِقَامَةَ

بَابُ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ لِمَنْ شَاءَ

۶۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا كَهْمَسُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن فجر کی نماز کی اذان دے کر خاموش ہو جاتا تو اٹھتے اور فجر کی نماز سے پہلے فجر روشن ہو جانے کے بعد ملکی سی دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھتے پھر وائیں کر دے لیٹ جاتے حتیٰ کہ مؤذن اقامت کے لئے آپ کے پاس آتا۔ ۶۰۳۔

۶۰۳۔ شرح : اوّلی سے مراد اذان ہے کیونکہ اذان اقامت کی نسبت اوّلی ہے، اور جو اذان طلوع فجر سے پہلے تھی اس کے اعتبار سے ثانی ہے۔ اوّلی کو مؤنث اس لئے ذکر کیا کہ اس کا موصوف مؤنث ہے یعنی بالمتة الاولی، وائیں کر دے پر لیٹنے میں حکمت یہ ہے کہ آپ یتامین کو پسند کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں میں تخفیف مستحب ہے صحیح حدیث میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں کی پہلی رکعت میں فاتحہ کے بعد قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے تھے۔ بعض روایات میں دیگر سورتیں پڑھنا بھی مذکور ہیں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ رات کی نماز پڑھتے اور قریب سے فارغ ہو کر میرے ساتھ گفتگو فرماتے جبکہ میں بیدار ہوتی ورنہ لیٹ جاتے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لیٹنا سنت نہیں کبھی آپ فجر کی سنتوں سے پہلے لیٹتے کبھی سنتوں کے بعد لیٹتے اور کبھی لیٹتے ہی نہ تھے۔ مسلم شریف کی روایت میں حفصہ رضی اللہ عنہا سے مذکور ہے کہ جب فجر طلوع ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف تخفیف سی دو رکعتیں پڑھتے۔ اسی لئے علماء کی ایک جماعت نے کہا فجر کی اذان کے بعد فجر کی سنتوں کے سوا نفل پڑھنے مکروہ ہیں۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

بَابُ۔ جو کوئی چاہے دونوں اذانوں کے درمیان نماز پڑھے،

۶۰۴۔ ترجمہ : عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں اذانوں

بَابٌ مَنْ قَالَ لِيُؤْذِنَ فِي السَّفَرِ مُؤْذِنٌ وَاحِدٌ

۶۰۵۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ

أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنْ قَوْمِي فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عِشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ رَجِيمًا رَفِيقًا فَلَمَّا رَأَى شَوْقَنَا إِلَى أَهْلِنَا قَالَ ارْجِعُوا فَكُونُوا فِيهِمْ وَعَلِمُوهُمْ وَصَلُّوا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ

کے درمیان نماز ہے۔ دونوں اذانوں کے درمیان نماز ہے پھر تیسری بار فرمایا جو چاہے۔

۶۰۴۔ شرح : اذانان سے مراد اذان و اقامت ہے۔ تغلیباً اذانان فرمایا ہے جیسے ابو بکر صدیق

اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو عمر بن کھاجا تھا ہے اسی طرح شمس و قمر کو قرن کہا جاتا ہے۔ حدیث عنہ میں بھی یہ مفہوم گزرا ہے مگر یہ تکرار نہیں؛ کیونکہ دونوں حدیثوں کے راویوں اور متن میں اختلاف ہے۔ یہ حدیث پہلی حدیث کی تفسیر ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الامالیٰ اعلم!

۶۰۴۔ اسماء الرجال : عبد اللہ بن یزید مفری ہیں ان کی کینت ابو عبد الرحمن ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آل کے آزاد کردہ ہیں۔ مکہ میں سکونت پذیر رہے ۲۱۳ ہجری میں فوت ہوئے۔ عہد کھس مفری قیسی ہیں۔ ۱۲۹ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ حَسَنِ كَيْفِ سَفَرٍ فِي

أَكْبَرُكُمْ وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ

ترجمہ : مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنی قوم کی ایک جماعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ہم آپ کے پاس بیس روز ٹھہرے

آپ صلی اللہ علیہ وسلم رحیم و شفیع تھے۔ آپ نے اپنے گھروں کی طرف ہمارا شوق دیکھا تو فرمایا تم واپس چلے جاؤ اور لوگوں میں رہو۔ ان کو دین سکھاتے رہو اور نماز پڑھتے رہو۔ جب نماز کا وقت آکر جائے تو تم سے ایک شخص اذان کہے اور تم سے

بَابُ الْإِذَانِ لِلْمَسَافِرِ إِذَا كَانُوا جَمَاعَةً وَالْإِقَامَةَ وَكَذَا لِكَ بِعَرَفَةَ

وَجَمْعِ وَقَوْلِ الْمُؤَذِّنِ الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوِ الْمَطِيرَةِ

۶۰۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُهَاجِرِ

أَبِي الْحَسَنِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرِدْ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ

أَبْرِدْ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرِدْ حَتَّى سَاوَى الظِّلَّ الثَّلَاثُ فَقَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِيمَ جَهَنَّمَ

بڑا تھماری امامت کرے۔

۶۰۵۔ شرح : توجہ الباب میں اس طرف اشارہ ہے کہ متعدد مسافروں میں سے صرف ایک

شخص اذان کہہ دے تو سب کے لئے کافی ہے اور حدیث شریف سے ثابت ہے

کہ مسافر کا سفر کی حالت میں اذان کہنا مستحب ہے اور جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے اس کے لئے افضل یہ ہے

کہ وہ اذان و اقامت کہے تاکہ اس کی نماز جماعت کی شکل جیسی ہو۔ اسی لئے اس کے حق میں نماز میں جہر کرنا افضل ہے

حدیث میں مذکور اشخاص سب بیک وقت مسلمان ہوئے اور انہوں نے اکٹھے ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیس

روز صحبت اختیار کی آپ سے مسائل حل کرنے میں وہ سب برابر تھے۔ اس لئے سرود کا ثناءات صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا تم سے بڑی عمر والا تھماری امامت کرے ورنہ سب سے بڑا عالم امامت کا مستحق ہے جیسا کہ روایات میں

مذکور ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امامت اذان سے افضل ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا : لَيُؤْتَمُّكُمْ الْكِبَرُ كَمَا ، آپ نے امامت کو اکبر کے ساتھ مختصر فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم !

اسماء رجاں : عاصم بن اسد حدیث ۲۲۵ کے اسماء میں ۲۷ و صیب حدیث ۸۲ کے

اسماء میں ۳۰۔ ایوب سختیانی اور ابو قلابة حدیث ۱۵ کے اسماء میں اور مالک

ابن حیرث حدیث ۸۶ کے باب کے اسماء میں دیکھیں۔

باب۔ مسافر کا اذان و اقامت کہنا جبکہ وہ

جماعت ہوں اسی طرح عرفہ اور مزدلفہ میں

اور سردی اور بارش میں مؤذن کا کہنا ”الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ“

یعنی نماز اپنے اپنے گھروں میں پڑھو۔

ترجمہ : ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ٹھنڈا کرو پھر اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ٹھنڈا کرو اس نے پھر اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھنڈا کرو حتیٰ کہ سائے ٹیلوں کے برابر ہو گئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے۔

۶۰۶۔

شرح : اخاف کے نزدیک گرمیوں میں ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا مستحب ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز ایک مثل کے بعد پڑھی کیونکہ حجاز مقدس میں اس وقت سخت گرمی ہوتی ہے اور ٹیلوں کے سائے بڑی دیر سے نکلتے ہیں۔ حالانکہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام کی امامت کی حدیث میں پہلے روز عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ ہر شے کا سایہ ایک مثل ہو چکا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مثل کے بعد ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب آثار متعارض ہوں تو جو وقت یقیناً ثابت ہو وہ شک سے ختم نہیں ہوتا اور جو وقت یقین سے ثابت ہو وہ شک سے بھی ثابت نہیں ہو سکتا۔ ایک مثل کے بعد عصر کا وقت یقین سے ثابت نہیں وہ شک سے کیسے ثابت ہو سکتا ہے۔ ایک مثل پر عصر کا وقت اس لئے مشکوک ہے کہ اس وقت میں دوسرے روز ظہر کی نماز پڑھی تھی۔ اب اس میں شک رہا کہ ایک مثل پر ظہر کا وقت ہے یا عصر کا وقت ہے لہذا شک سے عصر کا وقت ثابت نہ ہوگا حدیث نمبر ۵۱۶ میں اس کی تفصیل گزری ہے۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سفر میں تھے جبکہ آپ نے حضرت بلال کو ظہر کی نماز اذان ٹھنڈا کر کے کہنے کا حکم دیا اور بالاتفاق یہ امر استحباب کے لئے ہے معلوم ہوا کہ سفر میں اذان ترک نہیں کرنی چاہیے جب اذان سفر میں ترک نہیں کی جاتی حالانکہ مقام کا مقتضی تخفیف ہے تو اقامت جو اذان سے اخف ہے اسے بھی سفر میں ترک نہ کیا جائے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عذر سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم ذوالحجہ کی نانویں تاریخ کو عرفہ کہا جاتا ہے اور یہاں اس سے مراد مشہور مکان ہے : کیونکہ حاجی عرفہ کے روز یہاں ٹھہرتے ہیں جمع سے مراد مزدلفہ ہے اسے جمع اس لئے کہا جاتا ہے کہ عید کی رات کو لوگ وہاں جمع ہوتے ہیں۔

اسماء رجال

عہ مسلم بن ابراہیم حدیث ۴۲ کے اسامیوں میں مہاجر کوئی میں ان کی کنیت ابو الحسن ہے۔ بنی تیم اللہ کے مولیٰ ہیں۔ عہ زید بن وہب ہمدانی جنہیں میں ان کی کنیت ابو سلمان ہے۔ عہ محمد بن وہب کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

۱۹ کے احادیث میں مذکور ہیں۔

marfat.com

۶۰۷ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدِ
الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَى رَجُلَانِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُرِيدَانِ السَّفَرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْتُمَا خَرَجْتُمَا فَاذْنَبْتُمَا فِيمَا تَمْتَمُ
لِيَوْمِكُمَا أَكْبَرُكُمَا

۶۰۸ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ
أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَحْنُ شَبَبَةٍ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِيمًا رَفِيقًا فَلَمَّا طَلَعَ أَتَانَا قَدْ أَشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا أَوْ قَدْ أَشْتَقْنَا

۶۰۷ — ترجمہ : مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے کہا دو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آئے جبکہ وہ سفر کا ارادہ کر رہے تھے۔

— نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سفر کو نکلو تو (بحالت سفر نماز کے وقت)
اذان کہو پھر اقامت کہو پھر تم سے بڑا نماز میں امامت کرے۔

۶۰۸ — شرح : تشنبہ کے لئے جمع کا حکم ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث ترجمہ کے موافق ہے کہ
ایک شخص کو بھی تشنبہ کے صیغہ سے کبھی خطاب کیا جاتا ہے۔ لہذا یہ حدیث پہلی

حدیث نمبر ۶۰۷ کے مخالف نہیں جبکہ اس میں خطاب ایک شخص کے لئے ہے۔ طبرانی نے خالد الحدادی سے روایت کی
کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنے ساتھی کے ساتھ سفر میں ہو تو اذان و اقامت کہہ لو اور تم سے بڑا امامت کرے
اس حدیث کا مدلول مذکور حدیث کی تائید کرتا ہے۔ یہ دونوں حضرات علم و فضل میں برابر ہوں گے اس لئے
فرمایا کہ تم سے جو بڑی عمر کا ہو وہ امامت کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۶۰۸ — ترجمہ : مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ ہم سب نوجوان
ہم عمر تھے۔ ہم آپ کے پاس بیس روز ٹھہرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے

رحیم مشفق تھے جب آپ نے جانا کہ ہم کو اپنے گھروں کو جانے کی خواہش یا شوق پیدا ہوا ہے تو ہم سے پوچھا کہ اپنے پیچھے
کن کو چھوڑ کر آئے ہو ہم نے آپ کو اس کی خبر دی تو فرمایا تم اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ، ان لوگوں میں رہو، انھیں

سَأَلْنَا عَنْ تَرْكِنَا بَعْدَ نَا فَأَخْبَرَنَا ه فَقَالَ ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ
وَعَلِمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ وَذَكَرَ شَيْئًا أَحْفَظُهَا أَوَّلًا أَحْفَظُهَا وَصَلُّوا لَمَّا رَأَيْتُمُونِي
أُصَلِّي فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ

۶۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ

حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَدْنَى ابْنِ عُمَرَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ بِصَنْجَانٍ ثُمَّ قَالَ صَلُّوا فِي

رِحَالِكُمْ وَأَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا لِيُؤْذِنَ

ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِثَرِهِ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ فِي اللَّيْلِ الْبَارِدَةِ أَوِ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ

۶۱۰۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَّاسِ

عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ

دین سکھاؤ اور ان کو حکم دو۔ مالک رضی اللہ عنہ نے چند اشیاء ذکر کیں۔ البتلا بنے کہا مجھے وہ اشیاء یاد ہیں یا یہ کہا کہ یاد نہیں اور فرمایا، نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھتے تم نے دیکھا ہے جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم سے ایک شخص اذان دے اور تم سے بڑا امامت کرے۔ (اس حدیث کی تفصیل حدیث عن ۶۰۹ میں دیکھیں)

۶۰۹۔ ترجمہ : نافع نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سردی کی رات میں صَنْجَان میں اذان دی

پھر کہا اپنے اپنے رہائشی مقامات میں نماز پڑھ لو اور یہیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم فرماتے کہ وہ اذان دے پھر اس کے بعد کہے کہ اپنے مقامات میں نماز پڑھ لو، آپ سردی کی رات یا سفر میں بارش کی رات یہ حکم فرماتے۔

۶۰۹۔ شرح : صَنْجَان مکہ مکرمہ سے ۲۵ میل دور پہاڑ ہے یہ فعلان کے وزن پر یوسف صوفی

الذَّكَاءُ کوئی یہ سوال کرے کہ حدیث عن ۵۹۳ سے معلوم ہوتا ہے "وَالصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ" اذان میں "سُحِّي عَلَى الصَّلَاةِ" کے بعد کہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان ختم کر کے یہ کہے کیونکہ "ثُمَّ يَقُولُ" سے یہی ظاہر ہوتا ہے "اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں طرح جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اذان کے بعد کہ جائے"

فَجَاءَهُ بِلَالٌ فَادْنَاهُ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ خَرَجَ بِلَالٌ بِالْعِزَّةِ حَتَّى رَكَعَاهُمَا بَيْنَ يَدَيِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأُطْحَمِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

بَابٌ هَلْ يَتَّبِعُ الْمُؤَذِّنُ فَاهُ هَهُنَا وَهَهُنَا وَهَلْ يَلْتَفِتُ

فِي الْأَذَانِ وَيُذَكِّرُ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ جَعَلَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَجْعَلُ
إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ أَنْ يُؤَذِّنَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ وَقَالَ عَطَاءُ الْوُضُوءِ
حَقٌّ وَسُنَّةٌ وَقَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانٍ
۶۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي
جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى بِلَالَ يُؤَذِّنُ فَجَعَلَتْ أُنْتَبِعُ فَاهُ هَهُنَا وَهَهُنَا بِالْأَذَانِ

ترجمہ : ۶۱۰۔ ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابطح وادی میں
دیکھا کہ آپ کے پاس حضرت بلال رضی اللہ عنہ آئے اور آپ کو نماز کی خبر دی
بھیر بلال بھیجی لے کر باہر نکلے حتیٰ کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے
ابطح وادی میں نصب کر دیا۔ اور نماز کے لئے اقامت کہی۔

اس حدیث کی تفصیل حدیث ۴۶۴ کی شرح میں ہے، ابطح مکہ مکرمہ سے باہر مشہور وادی ہے۔
اسحاق عسائی نے کہا بخاری نے باب الاذان میں ذکر کیا، حدیثنا اسحاق حدیثنا جعفر
ابن عون، انھوں نے کہا وہ اسحاق بن راہویہ ہیں یا اسحاق بن منصور ہیں۔ حق بات یہ
ہے کہ وہ اسحاق بن منصور ہیں۔ مسلم نے بھی یہ حدیث ابن منصور کے ذریعہ جعفر بن عون سے روایت کی ہے۔ علی ابن عون
۳۔ ابوالعمیس دونوں حدیث ۴۳ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ علی ابن عون بن ابی جحیفہ حدیث ۳۶۱ کے اسماء میں ہیں۔

باب کیا مؤذن اذان میں اپنا منہ ادھر ادھر کرے
اور کب اذان میں کسی طرف التفات کرے

بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ فَاتَتَنَا الصَّلَاةُ

وَكَرِهَ ابْنُ سِيرِينَ أَنْ يَقُولَ فَاتَتَنَا الصَّلَاةُ وَلَيَقُلْ لَمْ نَذِرْكَ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ

حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ انہوں نے اپنی انگلیاں کانوں میں کیوں بعد اذان
اپنی انگلیاں کانوں میں نہیں کرتے تھے۔ ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ نے کہا وضوء کے بغیر
اذان دینے میں حرج نہیں۔ عطاء نے کہا وضوء کر لینا حق اور سنت ہے۔
ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا
کا ذکر کرتے تھے۔

ترجمہ : ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت بلال رضی اللہ
کو اذان دیتے ہوئے دیکھا اور ان کا چہرہ اذان میں ادھر ادھر ہوتے دیکھا

—۶۱۱—

شرح : ”هَمَّئِنَا وَهَمَّئِنَا“ سے مراد دائیں بائیں ہے ”فِي الْاَذَانِ“ سے مراد
”حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ“ اور ”حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ“ ہے۔ ”هَلْ يَلْتَقِ فِي الْاَذَانِ“

—۶۱۱—

ما قبل کی تفسیر ہے، ”اصْبَعَيْنِ“ سے مراد انگلیوں کے پورے ہیں، ”ابو داؤد میں ہے کہ وہ جب حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ“
حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ، ”تک پہنچے تو اپنی گردن دائیں بائیں پھیرے، کانوں میں انگلیاں کرنے کی حکمت یہ ہے کہ
اس سے آواز بلند ہوتی ہے چونکہ اذان میں آواز بلند کرنا مطلوب ہوتا ہے اس لئے اقامت میں انگلیاں کانوں
میں نہ کرے۔“ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ بے وضوء اذان کہنے میں حرج نہیں سمجھتے تھے۔ صاحب ہدایہ نے کہا :
اذان و اقامت با وضوء کیونکہ یہ ذکر شریف ہے اس لئے ان میں طہارت مستحب ہے۔ اگر وضوء کے بغیر اذان
دی تو جائز ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بھی یہی کہتے ہیں۔ امام مالک کے نزدیک طہارت اقامت میں شرط ہے۔
اذان میں نہیں، ”احاف کے نزدیک اقامت طہارت کے بغیر مکروہ ہے،“ عطاء بن ابی رباح نے کہا وضوء کے بغیر
اذان مکروہ ہے، ”ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ذکر کرنے سے مقصد یہ ہے کہ اذان کو نماز کے ساتھ
لاحق کرنا صحیح نہیں، کیونکہ بعض نے اذان میں طہارت کو شرط قرار نہیں دیا اور کہا کہ اس کا حکم نماز کے حکم سے مختلف
ہے چونکہ اذان مجملہ ذکر ہے اس لئے دوسرے اذکار کی طرح اس میں بھی طہارت شرط نہیں اور ام المؤمنین رضی اللہ عنہا

۶۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا سَمِعَ حَلْبَةَ رِجَالٍ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا شَأْنُكُمْ قَالُوا اسْتَعْجَلْنَا إِلَى الصَّلَاةِ
قَالَ فَلَا تَفْعَلُوا إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا
وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا

کا یہ کہنا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے۔ یہ حدیث (غیر وضوء) کو بھی شامل ہے۔
لہذا بے وضوء ذکر اور اذان جائز ہیں۔
اور جن علماء نے وضوء کے بغیر اذان کو مکروہ کہا ہے وہ کراہت تنزیہیہ پر محمول ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

باب۔ کسی شخص کا کہنا کہ ہم سے نماز فوت ہو گئی

ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہنا مکروہ جانا کہ ہم سے نماز فوت ہو گئی لیکن یہ کہے ہم

نماز نہ پاسکے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد زیادہ صحیح ہے۔

۶۱۲۔ ترجمہ : ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک وقت ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نماز پڑھ رہے تھے کہ اچانک آپ نے لوگوں کے قدموں کی آواز سنی جب نماز
پڑھ چکے تو فرمایا تمہارا کیا حال ہے ؟ انھوں نے کہا ہم نماز کے لئے جلدی جلدی آ رہے تھے۔ فرمایا ایسا مت کرو جب
نماز کے لئے آؤ تو اطمینان و سکون کو لازم پکڑو جو بالوٹھو اور جو تم سے فوت ہو جائے اسے پوری کرلو۔

۶۱۲۔ شرح : اس ترجمہ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد ابن سیرین کی اس مسئلہ میں تردید کرنا
ہے کہ قَاتِنَا الصَّلَاةَ ، کہنا مکروہ ہے۔ تردید کی تحریر یہ ہے کہ سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا ، یعنی جو تم سے نماز فوت ہو جائے اسے پوری کرلو۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پر فوت کا لفظ کہنا جائز فرمایا ہے اور آپ کا کلام ابن سیرین کے کلام سے زیادہ
صحیح ہے اور ابن سیرین کا اس اطلاق کو مکروہ کہنا غیر صحیح ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز باجماعت میں شامل ہوتے وقت آرام سے مسجد میں چلنا چاہیے جس میں

بَاب مَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا

قَالَ أَبُو قَتَادَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۱۳ — حَدَّثَنَا أَدْمَقُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَحَرٌ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَامَةَ فَأَمْسُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ وَلَا تُسْرِعُوا

فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا

اطمینان و سکون ہو۔ اس میں تمام نمازیں برابر ہیں۔ بکیر تحریمہ کے قوت ہونے کا خطرہ ہو یا نہ ہو، مسجد میں پر سکون ماحول اختیار کرنا چاہیے اور یہ کہنا کہ ہماری نماز فوت ہو گئی جائز ہے۔ جمہور آئمہ کا یہی مسلک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۱۔ شیخان بخاری اور یحییٰ بن ابی کثیر دونوں حدیث ع ۱۱۳ میں مذکور ہیں۔
۲۔ ابوقتادہ کا ذکر حدیث ع ۱۵۳ کے اسناد میں ہے۔
اسماء رجال

بَابِ نَمَازِ كَيْ لَيْسَ دَوْرٌ

اور سکون و وقار سے نماز میں شامل ہو اور فرمایا جو نماز پڑھ لو اور جو تم

سے فوت ہو جائے اسے پورا کر لو یہ ابوقتادہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی

۶۱۳ — ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا جب اقامت سنو تو نماز پڑھنے اس حال میں چلو کہ تم پر سکون و وقار

ہو اور دوڑو نہیں جو نماز سے پالو اسے پڑھ لو اور جو تم سے فوت ہو جائے اسے پورا کر لو!

۶۱۳ — شرح : جب انسان نماز کے لئے چلتا ہے تو وہ رب العزت جل و علی کے حضور حاضری دینے جاتا ہے اسے حاضری کے تمام آداب ملحوظ خاطر رکھنے چاہئیں

چلنے میں اطمینان ہو، عیبت اشیاء سے اجتناب ہو، نظر نیچا رہے، آواز بلند نہ کرے، راہ پر متوجہ ہو، یہ وقار

بَابُ مَتَى يَقُومُ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْإِمَامَ عِنْدَ الْقَامَةِ
۶۱۴ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ كَتَبَ
 إِلَى يُحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي

ہے۔ نیز دوڑنا و قار کے خلاف ہے اور قرآن کریم میں جو فرمایا : فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ "تو اس جی سے
 مُرَاد مطلقاً اللہ کے ذکر کے لئے آنے کا حکم ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محوِ اُسا حصۃ نماز کا پالینے سے عجات
 کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے " اور رکوع قیام میں داخل ہے اس لئے جس نے رکوع پالیا اُس نے پہلی نماز ہی
 پالی۔ اس پر فوت کا اطلاق نہ کیا جائے گا۔ ابو داؤد میں امیر معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے پہلے رکوع و سجود نہ کرو جب میں تم سے رکوع یا سجود پہلے کر لوں گا
 تو تم وہ قدر پا لو گے جبکہ میں اپنا سر مبارک اٹھاؤں گا، کیونکہ میں بھاری ہو گیا ہوں۔

اس حدیث سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ جب مقتدی امام کو رکوع کی حالت میں پائے اور جب تک
 امام سر نہ اٹھائے مقتدی اس کے ساتھ شریک ہو جائے تو اسے وہ رکعت مل گئی اور اگر مقتدی کے شروع ہوتے
 ہی امام نے سر اٹھا لیا تو وہ رکعت اس سے فوت ہو گئی۔ اگر مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کر لیا اور
 اس کے سر اٹھانے سے پہلے امام بھی رکوع میں چلا گیا تو بھی اسے وہ رکعت امام کے ساتھ مل گئی۔ واللہ اعلم!
 (ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن حدیث ۱۳۲ کے اسناد میں مذکور ہیں)

بَابُ — جب لوگ امام کو اقامت کے وقت

دیکھیں تو کب کھڑے ہوں ؟

۶۱۴ ^{ترجمہ} ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز
 کے لئے تکبیر ہو تو مت کھڑے ہو حتیٰ کہ مجھے دیکھ لو !

۶۱۴ — شرح : امام ابو حنیفہ اور امام محمد رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مقتدی صف میں اس وقت کھڑے

بَابُ لَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ مُسْتَعْجِلًا وَلَيْقُمَ إِلَيْهَا بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ ،

۶۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقِمْتَ
الصَّلَاةَ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرُدُّنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ تَابِعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ

ہوں جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے اور جب قد قامت الصلوٰۃ ، کہے تو امام تکبیر تحریمہ کہے ، امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا مستحب یہ ہے کہ جب تک مؤذن حی علی الصلوٰۃ ، سے فارغ نہ ہو جائے کوئی شخص صف میں کھڑا نہ ہو ، امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ نے کہا جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو کھڑے ہوں حضرت انس رضی اللہ عنہ اسی وقت کھڑا ہوا کرتے تھے ، امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اقامت کے بعد نمازیں شروع ہونا مسنون ہے۔ امام زفر نے کہا جب مؤذن پہلی دفعہ قد قامت الصلوٰۃ ، کہے تو کھڑے ہو جائیں جب دوسری بار کہے تو نمازیں شروع ہو جائیں اور جب امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا یہ مذہب ہے کہ وہ مت کھڑے ہوں حتیٰ کہ امام کو دیکھیں۔ اگر یہ سوال ہو کہ مسلم شریف میں ہے کہ جب نماز کے لئے اقامت ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لانے سے پہلے ہم کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کرتے ، ایک روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لانے سے پہلے ہم کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کرتے ، ایک روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لانے سے پہلے لوگ صفوں میں کھڑے ہو جاتے تو پھر اقامت ہونے لگتی ، حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سورج ڈھلنے لگتا تو بلال اذان کہتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لانے تک تکبیر نہ کہتے اور جب امام باہر آتے تو ان کو دیکھ کر اقامت کہتے ، ان تمام روایات میں معارضہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کا انتظار ایسی جگہ کرتے جہاں آپ کو اور کوئی نہ دیکھتا یا غھوڑے لوگ دیکھتے ہوتے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لانے کی ابتداء میں بلال اقامت شروع کر دیتے اور لوگ آپ کو دیکھ کر صف میں کھڑے ہو جاتے پھر مصلیٰ پر کھڑے ہونے سے پہلے صفیں سیدھی کرتے (علینی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صف میں اقامت ہونے سے پہلے کھڑے ہونا خلاف سنت ہے ۔

باب۔ نماز کے لئے جلدی نہ دوڑے

بَابٌ هَلْ يُخْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ لِعَلَّةٍ

۶۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَقَدْ أُقِمَّتِ الصَّلَاةُ وَعُدِلَتْ الصَّفُوفُ حَتَّى إِذَا قَامَ فِي مَصَلَاةٍ أَنْتَظَرْنَا أَنْ يَكْتَبِرَ أَنْصَرَفَ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ فَمَكَثْنَا عَلَى هَيْئَاتِنَا حَتَّى خَرَجَ الْبَنَاءُ يُنْطِفُ رَأْسَهُ مَاءً وَقَدْ اغْتَسَلَ

باب۔ کیا کسی ضرورت کے سبب مسجد سے باہر جا سکتا ہے؟

۶۱۶۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے جبکہ اقامت ہو چکی تھی اور صفیں سیدھی کی گئیں تھیں حتیٰ کہ جب

مصلیٰ پر کھڑے ہوئے ہم آپ کی تکبیر کے فطر ہی تھے کہ آپ واپس تشریف لے گئے اور فرمایا اپنی جگہ رہو، ہم اسی طرح کھڑے رہے حتیٰ کہ آپ گھر سے تشریف لائے جبکہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے بہہ رہے تھے۔ اس حال میں کہ آپ نے غسل فرمایا تھا۔

۶۱۶۔ شرح : احکام شرع کی تشریح کے لئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر نیاں جائز تھا جو حکم کے اجراء کے فوراً بعد زائل ہو جاتا تھا، چنانچہ عصام رحمہ اللہ تعالیٰ نے

کہا کہ آپ کو نماز کی قضاء کی تشریح کے لئے لیلۃ العرس کو نیند میں نیاں ہوا اور تَنَامُ عَلَيْنَا لَا وَلَا نِيَامُ قُلْنَا اس کے مخالف نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے احتلام محال تھا۔ خداوند قدوس نے آپ کی انتہات اور سرے مبذول کر دی تاکہ یہ حکم شروع ہو کہ مجھ کو کہ مصلیٰ پر کھڑا ہو جائے تو یاد آنے پر فوراً غسل کر لے اور لوگوں سے عار نہ کرے، ”اس حدیث کے تحت عینی میں ہے ”يُسْتَقَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ جَوَازُ النَّسْيَانِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أُمُورِ الْعِبَادَةِ لِلتَّشْوِيعِ“ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر تشریع احکام کے لئے عبادت میں نیاں جائز ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے لئے نماز اور اقامت کے درمیان فاصلہ جاتا ہے اور اس فاصلہ میں کلام جائز ہے اور محدث کے وقت سے غسل میں تاخیر

بَابُ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ مَكَانَكُمْ حَتَّى يَرْجِعَ أَنْتَظَرُوهُ
 ۶۱۷۔ حَدَّثَنَا اسْتَحْقُّ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
 عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ
 فَسَوَّى النَّاسُ صُفُوفَهُمْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّمَ وَهُوَ
 جُنْبٌ ثُمَّ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ فَوَجَعَ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ مَاءً
 فَصَلَّى بِهِمْ

باب۔ جب امام کہے اپنی جگہ ٹھہرو
 حتیٰ کہ وہ واپس آئے تو وہ امام کے واپس آنے کا

انتظار کریں! ۶۱۷۔ ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی اور لوگوں نے صفیں برابر کر لیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور پھر مصلیٰ پر آگے تشریف لے گئے جبکہ آپ جنابت کی حالت میں تھے۔ پھر فرمایا اپنی اپنی جگہ رہو آپ واپس تشریف لے گئے پھر غسل کر کے واپس تشریف لائے جبکہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے بہہ رہے تھے پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی!

۶۱۷۔ شرح: اس حدیث شریف سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے صحابہ کو اقامت کے اعادہ کا حکم نہ فرمایا تھا، آج بھی اگر ایسا واقعہ درپیش ہو تو امام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کرے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ جیسے دوسرے اموٰ میں آپ کی اقتداء کی جاتی ہے، اگر تکبیر سے پہلے یہ واقعہ درپیش ہو تو مقتدی بیٹھ جائیں اگر تکبیر کے بعد ہو تو کھڑے کھڑے انتظار کریں۔

بَابُ وَجُوبِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ مَنَعَتْهُ أُمُّهُ عَنِ الْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ شَفَقَةً لَمْ يُطْعَمَ
۶۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي

بَابُ جَبْ أَقَامَتِ كَيْ جَاءَ تَوَكَّلَامُ كَرْنَا

۶۲۰۔ ترجمہ : حمید رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ثابت سنانی سے اس شخص کے متعلق پوچھا
جو نماز کی اقامت کے بعد کلام کرے تو انہوں نے مجھے انس بن مالک رضی اللہ عنہ
سے خبر دی کہ انہوں نے کہا نماز کے لئے اقامت کہی گئی تو ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا اور نماز
کی اقامت کے بعد آپ کے ساتھ ہم کلام ہو کر آپ کو نماز سے روک رکھا۔

۶۲۰۔ شرح : اس حدیث شریف میں اس شخص کی تردید ہے جس نے کہا جب مؤذن :
قد قامت الصلوة کہے تو امام پر تکبیر تحریمہ واجب ہو جاتی ہے۔ اس میں
اس بات کی بھی دلیل ہے کہ اقامت کے بعد متصل نماز میں شروع ہونا سنت مؤکدہ نہیں یہ صرف مستحب ہے
۱۔ عیاش بن ولید رقام بصری ہیں آپ عبد الاعلیٰ بن حماد کے چچا زاد بھائی
ہیں۔ ۲۲۶۔ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ عبد الاعلیٰ سامی بن ولید مدینہ بن

اسماء رجال

لوثی قرشی بصری کی طرف منسوب ہیں۔ ۱۸۹۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سے معلق
روایت ذکر کی ہے۔ کیونکہ وہ بخاری کی ولادت سے پانچ برس قبل فوت ہو گئے تھے۔ جیسے ابو معاویہ سے بھی
وہ معلق حدیث ذکر کرتے ہیں۔ کیونکہ بخاری نے ابو معاویہ کو نہیں پایا؛ کیونکہ بخاری ۱۹۴ ہجری میں پیدا ہوئے
تھے۔ جبکہ ابو معاویہ نے اس سال یا اس سے ایک سال قبل وفات پائی۔ اس لئے امام بخاری نے دونوں میں حدیث
یا اخبار نہیں کہا بلکہ قال کہا ہے۔ یہ جائز ہے کیونکہ وہ اسے استشاد یا متابعت کے طور پر ذکر کرتے ہیں اس تعلق
سے وہ مستقل استدلال نہیں کرتے ہیں۔ نیز اس میں عجیب دقیقہ ہے وہ یہ کہ بخاری نے ابو معاویہ کے طریق
میں سمعت عبد اللہ ذکر کیا ہے اور عبد الاعلیٰ کے طریق میں عن عبد اللہ ذکر کیا۔ اس میں بخاری کا مقصد دونوں میں
فرق ظاہر کرنا ہے ۳۔ حمید بن تیر کہا گیا ہے۔ ابن تیر وہ حمید خند امی بصری ہیں طلحہ کے مولا ہیں۔ انہیں حمید طویل
کہا جاتا ہے؛ کیونکہ وہ میت کے پاس گھڑے ہو کر ایک ہاتھ اس کے سر پر اور دوسرا ہاتھ پاؤں تک پہنچا دیتے

نَفْسِي بَيِّدَہ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمْرٌ بِحَطْبٍ فَيَحْطُبُ ثُمَّ أَمْرٌ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذِّنُ
لَهَا ثُمَّ أَمْرٌ رَجُلًا فَيُؤَمِّرُ النَّاسَ ثُمَّ أَخَالَفْتُ إِلَى رَجَالٍ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ مَبِيتَهُمْ
وَالَّذِي نَفْسِي بَيِّدَہ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يُجِدُ عِرْقًا سَمِينًا أَوْ مَرْمَاتَيْنِ
حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ

تھے۔ اصمعی نے کہا میں نے مجید کو دیکھا ہے وہ اتنے طویل نہ تھے۔ البتہ ان کا ایک ہتھایہ تھا جسے حمید قصیر
کہا جاتا تھا۔ ان دونوں میں امتیاز کے لئے اسے مجید طویل کہا جاتا تھا۔ ۱۴۳- ہجری میں فوت ہوئے۔ عک
ثابت البنانی باب القراء والعرض علی المحرث کے باب میں مذکور ہیں۔ اکثر حمید انس سے بلا واسطہ روایت
کرتے ہیں اور یہاں ثابت بنانی کے واسطہ سے روایت کی ہے۔

باب۔ جماعت کے ساتھ نماز کا وجوب

حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کسی شخص کو اس کی والدہ شفقت
کے لئے عشاء کی نماز باجماعت سے منع کرے تو اس کی اطاعت نہ کرے۔ “

۴۲۱۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے دست قدرت میں میری جان
ہے۔ میں نے ارادہ کیا کہ لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور وہ جمع کی جائیں پھر نماز قائم کرنے کا حکم دوں اور
اس کے لئے اذان دی جائے پھر کسی شخص کو حکم دوں وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں لوگوں کی طرف جاؤں اور ان
کے گھروں کو جلا دوں اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے ان سے اگر کوئی جان لے کہ
وہ گوشت والی موٹی ہڈی یا بکری کی اچھی کھری (مسجد میں) حاصل کرے گا تو وہ عشاء کی نماز میں ضرور شامل ہوگا!
۴۲۱۔ شرح : یعنی جو لوگ گھروں میں بیٹھے رہتے ہیں اور نماز عشاء باجماعت نہیں پڑھتے
تو میں لکڑیاں جمع کرنے اور نماز قائم کرنے کا حکم دے کر ان لوگوں کے گھروں
میں جاؤں اور ان کو جلا دوں! ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ اگر وہ مسجد میں عشاء کی نماز باجماعت پڑھنے کی صورت
میں گوشت والی موٹی ہڈی یا بکری کے خوبصورت کھریے پانے کی آئندہ کریں تو دوڑ کر مسجد میں آئیں۔

بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

وَكَانَ الْأَسْوَدُ إِذَا فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ ذَهَبَ إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ وَجَاءَ النَّسُبُ
مَالِكٍ إِلَى مَسْجِدٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ فَاذَّنَ وَأَقَامَ وَصَلَّى جَمَاعَةً

۶۲۲ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ
نَفْضُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً

ظاہر ہے کہ یہ زجر و توبیخ منافقوں کے لئے تھی کیونکہ یہی لوگ عشاء کی نماز سے سستی کرتے تھے جیسے یہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فجر اور عشاء منافقوں پر بہت گراں ہے، ”اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى“، جب منافق نماز کے لئے اُٹھتے ہیں تو تھکے ماندے کھڑے ہوتے ہیں! یہی لوگ تھے جو عظیم سمین کو حضور جماعت پر ترجیح دیتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت کے ستارے فرمایا اور ان میں سے ہر ایک کی اقتداء کو اہتداء کا سبب فرمایا اور یہ فرمایا کہ میرے صحابہ پر سب و شتم نہ کرو اگر بعد میں آنے والے لوگ پہاڑوں سونا خرچ کر دیں تو ان کے ثواب کے عشر عشر کو بھی نہیں پہنچ سکتے تو ان سلاسی کہیں حرکت کیسے مقصور ہو سکتی تھی، اس تقریر سے یہ واضح ہو گیا کہ اس حدیث سے نماز باجماعت کی فرصت پر استدلال درست نہیں ہے، ”حنفی مشائخ نے کہا کہ نماز باجماعت واجب ہے اور اس کو سنت مؤکدہ کہنا اس لئے ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے، اور غدر کے ساتھ جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ لہذا بیمار، نابینا وغیرہ پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب نہیں جبکہ ان کو کوئی شخص مسجد میں لے جانے والا نہ ہو ورنہ ان پر بھی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک واجب ہے، اگر مسجد میں جماعت نہ پاسکے تو گھر میں اپنے افراد خانہ کے ساتھ نماز باجماعت پڑھ لے یہ ایسی ہی ہے جیسی مسجد میں نماز باجماعت پڑھی۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ افضل کے ہوتے مفضول امامت کر سکتا ہے جبکہ اس میں مصلحت ہو اور یہ کہنا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کوئی دوسرا شخص امامت نہیں کر سکتا صحیح نہیں اور وہ اس سے ناواقف ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں پانچ روز ایامِ مرض میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے رہے تھے اور خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں فجر کی نماز پڑھی۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم!

۶۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي
 يَزِيدُ بْنُ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَلَوَةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَوَةِ الْفَذْرِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً
 ۶۲۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا

باب۔ نماز باجماعت کی فضیلت

جب اسوہ رضی اللہ عنہ سے نماز فوت ہو جائے تو وہ دوسری مسجد میں چلے جائے۔ حضرت
 انس رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے جبکہ نماز ادا ہو چکی تھی تو اذان واقامت کہی اور
 نماز باجماعت پڑھ لی۔

۶۲۲۔ ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا نماز باجماعت تنہا نماز پر چھ سے ستائیس درجے

زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

۶۲۳۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی شخص
 کا باجماعت نماز پڑھنا اپنے گھر اور بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔ وہ کوئی قدم نہیں
 اٹھاتا مگر اس کے ساتھ اس کا درجہ بڑھتا ہے اور گناہ گرتا ہے پھر جب نماز پڑھے تو جب تک اپنے مصلیٰ پر رہے
 فرشتے اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں (وہ کہتے ہیں) یا اللہ اس پر رحمت نازل کر، یا اللہ اس پر رحمت نازل کر،
 یا اللہ اس پر رحم کر! تم سے جو کوئی نماز کے انتظار میں رہے وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔

۶۲۲۔ ۶۲۳۔ شرح : امام طحاوی نے کہا اگر چاہے تو اس مسجد میں تنہا نماز پڑھے لے اگر چاہے
 تو جماعت کے لئے دوسری مسجد تلاش کرے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے

کہا مسجد حرام اور مسجد نبوی میں جب نماز باجماعت نہ پڑھ سکے تو اور مسجد تلاش نہ کرے کیونکہ ان دونوں مسجدوں میں
 تنہا نماز پڑھنا دوسری مسجد میں باجماعت پڑھنے سے زیادہ ثواب ہے، اگر مسجد میں نماز باجماعت پڑھی جائے تو اس میں
 دوسری بار نماز باجماعت میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے علقمہ اور اسود کے ساتھ
 نماز باجماعت مسجد میں پڑھی جبکہ ایک بار اس میں نماز باجماعت پڑھی گئی تھی۔ بعض ائمہ کرام کہتے ہیں کہ دوسری بار
 جماعت قائم نہ کریں کیونکہ اس طرح بعض لوگ جماعت کی مخالفت کا ارادہ اختیار کر لیں گے۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک

۶۲۲ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خُمُسَةً وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّكَ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرَ الصَّلَاةَ

اور امام شافعی رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے، جو مسجد راستہ پر واقع ہو اور اس کا امام مقرر نہ ہو وہاں دوبارہ جماعت قائم کرنا صحیح ہے۔

نماز باجماعت پڑھنے میں تنہا نماز پڑھنے سے پچیس (۲۵) یا ستائیس (۲۶) درجے ثواب زیادہ ہونے کی تفصیل حدیث ۴۶۷ کے تحت گزری ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گھر یا بازار میں نماز تنہا پڑھے یا باجماعت پڑھے، مسجد میں باجماعت نماز پڑھنے کا ثواب اس سے زیادہ ہے مگر جو گھر میں نماز باجماعت پڑھے اسے تنہا نماز پڑھنے سے ثواب زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ نیز دوسرے اعمال سے نماز افضل ہے کیونکہ نماز کے لئے فرشتے رحمت اور مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور نیک لوگ فرشتوں سے افضل ہیں کیونکہ وہ تحصیل درجات کے لئے نماز میں مشغول رہتے ہیں اور فرشتے ان کے لئے دعا میں مشغول ہوتے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ خواص بشر اور وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ خواص فرشتوں سے افضل ہیں اور وہ جبرائیل، میکائیل، عزرائیل، اسرافیل علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اور عوام بشر اور وہ اولیاء کرام رضی اللہ عنہم ہیں۔ عوام فرشتوں سے افضل ہیں اور خواص فرشتے عوام بشر سے افضل ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے، جماعت نماز کی صحت کے لئے شرط نہیں۔

بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي جَمَاعَةٍ

۶۲۴ حَدَّثَنَا أَبُو أَيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ
وَعِشْرِينَ جُزْءً وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ
الْفَجْرِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا
قَالَ شُعَيْبٌ وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ تَفْضُلُهَا سَبْعٌ وَعِشْرِينَ
دَرَجَةً

بَابُ - فَجْرِ كِي مَسْأَلِ بِاجْمَاعَتِ كِي فَضِيلَتِ

۶۲۴ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کسی کی نماز باجماعت تنہا کی نماز پر پچیس درجے فضیلت رکھتی ہے رات اور
دن کے فرشتے فجر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں۔ پھر ابو ہریرہ نے کہا اگر چاہتے ہو تو یہ پڑھو ”بے شک فجر کے
قرآن کو فرشتے حاضر ہوتے ہیں“ شعیب نے کہا مجھے نافع نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے خبر دی کہ
انہوں نے کہا ستائیس درجے فضیلت رکھتی ہے۔

۶۲۴ — شرح : فجر کی نماز میں فرشتے اس لئے جمع ہوتے ہیں کہ اس وقت وہ رات کے عمل
آسمانوں میں لے جاتے ہیں اور اسی وقت میں دن کے عملوں کو محفوظ کرنے
کے لئے دوسرے فرشتے آتے ہیں۔ قرآن مجید سے مراد فجر کی نماز ہے کیونکہ یہ قرآن کو مستلزم ہے فرشتوں
کا اس وقت میں اجتماع اس کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح عصر کی نماز کی فضیلت پر دلالت ہے کیونکہ اس وقت میں بھی فرشتے جمع ہوتے ہیں۔ اسی لئے ان دونوں
نمازوں کی محافظت کی تاکید فرمائی ہے تاکہ جو شخص ان وقتوں میں حاضر ہو فرشتے اس کا عمل لے کر آسمانوں میں
جائیں اور اس کی شفاعت کریں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ویرثہ الامم الاعلیٰ !

۶۲۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ الدَّرْدَاءِ تَقُولُ دَخَلَ عَلَى ابْنِ الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغْضَبٌ فَقُلْتُ مَا أَغْضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا

۶۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُ قَابَعُهُمْ مَمْشَى وَالَّذِي يُنْتَظَرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي تَمَرِيْنًا

۶۲۵ توجہ : سالم نے کہا : میں نے ام دردار سے سنا اُس نے کہا میرے پاس ابو دروداء آئے جبکہ وہ سخت غضبناک تھے میں نے کہا کس نے تجھے غصہ دلایا اُس نے کہا اللہ کی قسم ! میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے کچھ نہیں جانتا مگر یہ کہ وہ اکٹھے نماز باجماعت پڑھتے ہیں۔
۶۲۶ توجہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھنے میں سے زیادہ ثواب حاصل کرنے والا وہ شخص ہے جو بہت دور سے چل کر آتا ہے اور جو شخص نماز کا انتظار کرتا ہے حتیٰ کہ اسے امام کے ساتھ پڑھتا ہے اس کو اس شخص سے زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے جو نماز پڑھ کر سوئے رہتا ہے۔

۶۲۵ شرح : جس نماز میں دور سے آنے کے اعتبار سے مشقت زیادہ ہو اس کا ثواب بھی زیادہ ہوتا ہے اور جس نماز میں اس طرح کی مشقت نہ ہو اس سے وہ نماز افضل ہوتی ہے۔ فجر کی نماز میں دور سے آنے کے ساتھ اندھیر میں چلنا، نیند کو ترک کرنا ہے، جس میں بدن کی راحت ہے اس لئے اس میں ثواب زیادہ ہے اور یہ دوسری نمازوں سے افضل ہے۔ عشاء کی نماز میں بھی اگرچہ اندھیرے میں چلنا ہوتا ہے مگر اور کوئی زیادہ بات اس میں نہیں پائی جاتی۔ اجر عظیم حاصل کرنے کے سبب کا انتظار اور اسے باجماعت پڑھنا ہے اگر ان دونوں سے ایک نہ پایا گیا تو یہ ثواب حاصل نہ ہوگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں دور سے چل کر آنے میں ثواب زیادہ ہے کیونکہ قدموں کے آثار کی کثرت میں زیادہ ثواب لکھا

✽ جاتا ہے۔

بَابُ فَضْلِ التَّجْبِيرِ إِلَى الظَّهْرِ

۶۲۷ — حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ غُصْنًا شَوْكًا عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخَذَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَعَفَرَهُ ثُمَّ قَالَ الشَّهْدَاءُ خَمْسَةَ الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْعَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدَمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَدَاءِ وَالصَّغَرِ الْأَوَّلِ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّجْبِيرِ لَسَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا

قرآنہ "تمشی" اسم مکان معنی مسافت ہے۔ اور وہ فابعدہ، میں فاد استمرار کے لئے ہے جیسے اُمّثل قالاً نزل میں فاد استمرار کے لئے ہے۔ یعنی جو نمازی دور سے مسافت طہ کر کے مسجد میں آتے ہیں الخ

اسماء رجال : سالم وہ ابن ابی الجعد کوئی میں۔ جو تیری میں فوت ہوئے عطاء ام الدرداد ان کا نام چہ۔ یہ وہ اسمیہ فاضلات صحابیات میں سے ہیں۔ نیز آپ ان صحابیات عابدات میں سے ہیں جو غافلات ہیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں شام میں فوت ہوئیں۔ عطاء ابودرداد کا نام عویم بن زید بن قیس انہیں عویم بن مالک بن عبداللہ بن قیس انصاری بھی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۶۹۔ حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام بخاری نے ان میں سے صرف پانچ ذکر کی ہیں حضرت عرفان رضی اللہ عنہ نے ان کی جلالت و بزرگی کے باعث انہیں بدیوں سے لاحق کیا اور ان کا وظیفہ مقرر کیا تھا۔ وہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں دمشق کے قاضی تھے۔ ۳۱ یا ۳۲ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان کی قبر شریف دمشق کے باب صغیر میں ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

باب - نظم کی مثال کے لئے

marfat.com

۶۲۷

توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک دفعہ کوئی شخص راہ چل رہا تھا۔ اس نے راستہ میں کانٹے ڈار شاخ دیکھی اور اسے راہ سے دوڑ چھینک دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ عمل قبول کیا اور اسے بخش دیا پھر فرمایا۔ شہید پانچ ہیں۔ طاعون میں مر جائے، پیٹ کے عارضہ سے مر جائے، پانی میں ڈوب جائے، دیوار کے نیچے دب جائے اور اللہ کی راہ میں قتل ہو جائے اور فرمایا : اگر لوگ اذان دینے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کی فضیلت معلوم کر لیں پھر اسے قرعہ اندازی کے بغیر حاصل نہ کر سکیں تو وہ ضرور قرعہ اندازی کریں اگر وہ ظہر کی نماز میں جلدی جائے کی فضیلت معلوم کر لیتے تو اس کی طرف دوڑتے اور اگر عشاء اور فجر کی نماز کی فضیلت معلوم کر لیتے تو گھنٹوں کے بل گھٹتے ہوئے آتے۔

۶۲۷ — اس حدیث کا متن پانچ احادیث پر مشتمل ہے۔ ایک یہ کہ کسی شخص کا شاخ کو راہ

سے ہٹا دینا۔ دوسری یہ کہ شہداء پانچ ہیں تیسری یہ کہ قرعہ اندازی کرنا۔ چوتھی حدیث نماز کے لئے جلدی جانا۔ پانچویں حدیث گھٹ کر چلنا۔ چاہیے تو یہ تھا کہ امام بخاری اپنی عادت کے مطابق پانچ ابواب میں یہ احادیث ذکر کرتے مگر اس میں اٹھوں نے اپنے شیخ قتیبہ کی اتباع کی ہے کیونکہ اٹھوں نے مالک سے ایسا ہی مجموعہ روایت کیا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ اسنہ سے تکلیف دہ شے بٹانا بہتر عمل ہے اور یہ ایمان کا ادنیٰ حصہ ہے جب اللہ تعالیٰ ادنیٰ عمل پسند کرے اس پر اس قدر عظیم ثواب عطا فرماتا ہے تو بڑے عمل پر ثواب کا کیا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، نیز حدیث میں کثیر شہداء کا بیان ہے مگر حقیقی شہید وہ ہے جسے مشرک قتل کر دیں یا وہ معرکہ میں قتل پایا جائے یا اسے مسلمان قتل کر دیں اور اس قتل میں دیت (دخون بہا) لازم نہ آئے، دنیاوی احکام میں پانچوں شہداء کا حکم ایک نہیں شہید کا حکم یہ ہے کہ اسے غسل نہ دیا جائے گا اور نہ ہی اسے نیا کفن دیا جائے گا بلکہ جن کپڑوں میں وہ شہید ہوا انہی کپڑوں میں اسے دفن کیا جائے گا اور زائد کپڑے اُن کے لئے جائیں گے اس میں سب کا اتفاق ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت اس طرح ہے۔ ثوری، اوزاعی، حسن بصری، ابن عباس، ابن زبیر بھی یہی کہتے ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم امام مالک اور امام شافعی نے کہا : شہید پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ اہل مدینہ منورہ کا یہی مسلک ہے۔ باقی چار شہداء کو غسل دیا جائے، کفن دیا جائے اور ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ یہ چار مجازاً شہید ہیں اور فی سبیل اللہ شہید حقیقی شہید ہے۔ تمام پر شہید کا اطلاق عموم مجاز کے طور پر ہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ ظہر کی نماز جلدی پچھنیں بت لوں مگر یہ ابراہیم کی حدیث کے منافی نہیں کیونکہ یہ موسم شتاء پر محمول ہے اور ابراہیم کی حدیث سخت گرمی پر محمول ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر اور عشاء کی نماز کی فضیلت بہت ہے کیونکہ یہ دونوں نمازیں منافقوں پر گراں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

بَابُ احْتِسَابِ الْاُثَارِ

۶۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَوْشَبُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي سَلَمَةَ الْأَتْخَشِبُونَ أَتَارَكُمْ وَرَادُّ ابْنُ أَبِي
مَرْثَمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ أَنَّ بَنِي سَلَمَةَ أَرَادُوا
أَنْ يَتَحَوَّلُوا عَنْ مَنَازِلِهِمْ فَيَنْزِلُوا قَرِيبًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَرِهَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْرَفُوا الْمَدِينَةَ فَقَالَ الْأَتْخَشِبُونَ أَتَارَكُمْ
قَالَ مُجَاهِدٌ خَطَاهُمْ أَتَارُ الْمَسْتِ فِي الْأَرْضِ بِأَرْجُلِهِمْ

باب۔ قدموں کے آثار کا ثواب

۶۲۸۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
اے بنی سلمہ کیا تم اپنے قدموں کے آثار کا ثواب نہیں چاہتے ہو؟

ابن ابی نریم نے اپنے اسناد سے حضرت انس سے روایت کی کہ بنو سلمہ
نے ارادہ کیا کہ وہ اپنے گھروں سے پھر جائیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آجائیں
حضرت انس نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسے اچھا نہ جانا کہ وہ اپنے گھر خالی کریں اس لئے فرمایا : کیا تم اپنے قدموں کے آثار کا ثواب نہیں چاہتے ہو۔
مجاہد نے کہا ان کے آثار ان کے اقدام ہیں اور وہ یہ کہ زمین پر اپنے قدموں سے چلیں۔

۶۲۸۔ مشروح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ملی کہ مسجد نبوی کے ارد گرد جگہ خالی ہو گئی
ہے اور بنو سلمہ اپنے مکان چھوڑ کر مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہتے ہیں تو

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا مجھے خبر ملی ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہتے ہو انہوں نے کہا، جی ہاں
یا رسول اللہ ہمارا یہی ارادہ ہے۔ فرمایا : اے بنی سلمہ ”دَبَّارَكُمْ كَلْتَبُ أَتَارَكُمْ“، تمیں بار یہ فرمایا یعنی اپنے
گھروں میں ہی رہو تمہارے قدموں کا ثواب لکھا جائے گا اس پر ان کے گھر میں ٹھہر گئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا

بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ

۶۲۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي

أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةُ الْفَجْرِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءُ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَوَهُمَا وَلَا جُوعًا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمْرًا مُؤَدَّنَ فَبَقِيتُمْ ثُمَّ أَمْرًا رَجُلًا يَوْمَ النَّاسِ ثُمَّ أَخَذَ شَعْلًا مِنْ نَارٍ فَأَحْرَقَ عَلَى مَنْ لَا يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ بَعْدُ

کہ دُور سے چل کر مسجد میں آکر نماز پڑھنے میں ہر قدم پر ثواب ملتا ہے اور یہ کہ مسجد کے قریب مکان بنانا اچھا ہے کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنوسلمہ کو منع نہیں فرمایا تھا صرف زیادہ ثواب کی ترغیب دلائی تھی اور یہ پسند نہ فرمایا کہ مدینہ منورہ کا ایک حصہ خالی ہو جائے۔

اسماء رجال : محمد بن عبد اللہ بن حوشب طالقہ میں ع ۲ عبد الوہاب ثقفی میں حدیث ۱۵۱ کے اسماء میں مذکور ہیں ع ۲ ابن ابی مریم سعید۔ ع ۲ ابن ابی مریم کا نام سعید بن محمد بن حکم بن ابی مریم ان کی کینت ابو محمد ہے وہ بصری ہیں۔ حدیث ع ۳ کے اسماء میں دیکھیں :

بَابُ — بِاجْمَاعَتِ نَمَازِ عِشَاءِ كِي فَضِيلَتِ

۶۲۹۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافقوں پر فجر اور عشاء کی نمازوں سے زیادہ گراں کوئی نماز نہیں وہ اگر ان دونوں نمازوں کی فضیلت معلوم کر لیتے تو ان کی طرف گھسٹے ہوئے آتے۔ میں نے قصد کیا کہ مؤذن کو حکم دوں، وہ نماز کے لئے اقامت کہے پھر کسی شخص کو حکم دوں وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ پھر میں آگ کے انگارے لے کر ان لوگوں کو جلا دوں جو ابھی تک نماز کے لئے نہ نکلے ہوں۔

۶۲۹۔ شرح : فجر اور عشاء کی دونوں نمازیں نیند اور استراحت کے وقت میں ہیں اس لئے یہ منافقوں پر زیادہ گراں ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : لَا يَأْتِيَنَّ الصَّلَاةُ

إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى، علامہ کرمانی نے کہا حدیث کا معنی یہ ہے کہ منافق اگر فجر اور عشاء کی نمازوں کی فضیلت اور ثواب معلوم کر لیتے پھر گھٹنوں کے بل گھسٹے کے سوا کوئی اور ذریعہ نہ پاتے تو وہ گھسٹے آتے اور جماعت میں شامل

بَابُ اثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ

۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذِنَا وَاقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ الْكِبْرُكُمَا

ہوتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو مسلمان کسی شرعی عذر کے بغیر اپنے گھر میں نماز پڑھ لے اور جماعت میں شامل نہ ہو اور بھی کوئی ایسا عذر نہ ہو جو نماز باجماعت پڑھنے سے مانع ہو تو ایسے شخص پر منافق کا اطلاق بطور تہدید جائز ہے۔ حدیث عن ۶۲ کے تحت اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

بَابُ - دَوَاوِرِ اس سے زیادہ جماعت ہے

۶۳۔ توجہ : مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کا وقت ہو جائے تو اذان کہو اور اقامت کہو پھر تم سے بڑا تمہاری امامت کرے۔

۶۳۔ شرح : جو علم میں اکبر ہو اور عمر میں سب سے بڑا ہو وہ امامت کرے یہ اس وقت ہے جبکہ وہ باقی فضائل میں مساوی ہوں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اور ایک مقتدی کے ساتھ جماعت صحیح ہے اور مستحب وقت کے اوّل میں نماز پڑھنا بہتر ہے۔ حدیث عن ۶۶ کے ترجمہ میں اس کی وضاحت گزری ہے۔

اسماء رجال : علی یزید بن زریع حدیث ۲۸۲ کے اسماء میں۔ ۲ مالک بن حویرث بن حشیش لیثی ہیں۔ ان کی کیفیت ابو عثمان ہے۔ وہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کے پاس چند روز اقامت کی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنے گھر جانے کی اجازت دے دی۔ انہوں نے پندرہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان میں سے امام نے صرف تین ذکر کی ہیں۔ وہ ۹۴ ہجری کو مصرہ میں فوت ہوئے۔

بَابُ مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ وَفَضْلُ الْمَسَاجِدِ

۶۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَلَائِكَةُ
تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ مَا لَمْ يُحَدِّثْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ
أَرْحَمْهُ لَا يَزَالُ أَحَدَاكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتِ الصَّلَاةُ تَحِبُّهُ لَا يَمْنَعُهُ
أَنْ يَنْقَلِبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ

باب۔ جو شخص مسجد میں بیٹھا، اس حال
میں کہ وہ نماز باجماعت کا منتظر ہے،
اور مساجد کی فضیلت

۶۳۱۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا : نماز کے انتظار میں تم سے جب کوئی اپنے مصل پر بیٹھا ہے
تو جب تک وہ بے وضو نہ ہو فرشتے اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ اس کو بخش دے اور اس
پر رحم کرے۔ کوئی شخص نماز میں ہی رہتا ہے جب تک نماز اسے روک رکھے اور اپنے گھر جانے سے
اس کو صرف نماز ہی روکتی ہو۔

۶۳۱۔ شرح : یعنی جب تک وہ نماز کے انتظار میں اپنے مصل پر بیٹھا ہے اسے نماز کا ثواب
ملتا رہتا ہے۔ نماز کے باقی احکام میں وہ نماز میں شمار نہیں ہوتا اس لئے وہ
کلام وغیرہ کر سکتا ہے جو نماز میں ممنوع ہیں۔ حدیث کے آخری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اس کی نیت
کسی اور طرف پھر جائے تو نماز کا ثواب منقطع ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جب انتظار کی حیثیت میں کوئی ٹھہرا

☆ امر شریک ہو جائے تو ثواب منقطع ہو جاتا ہے۔

۴۳۲۔ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي
 خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ
 الْعَادِلُ وَشَاكِبُ نَفْسٍ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ
 تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ ذَاتٌ مُنْصِبٍ وَ
 جَمَالٌ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ إِخْفَاءً حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ
 مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَلَيْهِ نَارُ

ترجمہ : البرہرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے
 فرمایا : سات شخص ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دے گا
 جس روز اس کے عرش کے سایہ کے سوا کوئی اور سایہ نہ ہوگا۔ امام عادل فوجان جو اللہ کی عبادت میں بڑھا چھوڑا
 ہو وہ شخص جس کا دل مساجد سے معلق ہو، دو شخص جو آپس میں صرف اللہ کے لئے محبت کرتے ہیں اور اس پر
 جدا ہوتے ہیں، وہ شخص جسے خوبصورت عورت زنا کی طرف بلائے تو وہ کہے میں اللہ سے ڈرتا ہوں، وہ شخص جو
 تنہائی میں صدقہ کرتے وقت چھپائے حتیٰ کہ اس کا بایاں ہاتھ نہ جانے کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے اور وہ شخص
 جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرے اور اس کی آنکھیں آنسو بہائیں۔

۴۳۲۔ شرح : یہ حدیث ترجمۃ الباب کے دوسرے جزد پر دلالت کرتی ہے؛ کیونکہ اگر مساجد
 کی فضیلت نہ ہو تو جس کا دل ان سے معلق ہے۔ اس کی اتنی بڑی فضیلت کیسے
 ہو سکتی ہے؟ تمام مکلفین کا یہی حکم ہے، مردہوں یا عورتوں ہوں، اس میں سات کی خصوصیت نہیں کیونکہ ایک عدد
 کا ذکر دوسرے کی نفی نہیں کرتا۔ مذکور حکم اس شخص کے لئے بھی ثابت ہے جو غریب مفروض کو مہلت دے یا اس
 سے قرضہ معاف کر دے حالانکہ ان سات میں ان کا ذکر نہیں ہے، اور ظلم میں اضافت تشریف کے لئے
 ہے تاکہ یہ میرے ممتاز نہ ہو جیسے کہا جاتا ہے کہ کعبہ اللہ کا گھر ہے حالانکہ تمام مساجد اللہ کا گھر ہیں، اللہ تعالیٰ
 حقیقی اظلال سے پاک ہے کیونکہ حقیقی ظل اجسام کے خواص سے ہے یا اللہ کے عرش کا سایہ اور ہے اس کا ستر اور
 رحمت ہے۔ اس حدیث شریف میں عادل حاکم کی فضیلت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ عادل حاکم رحمن کی حفاظت
 میں نور کے مندوبوں پر ہوں گے۔

۴۳۳ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ
سُئِلَ النَّسَّ هَلْ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتِمًا فَقَالَ نَعَمْ أَخَذَ
لَيْلَةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِ بَعْدَ مَا صَلَّى
فَقَالَ النَّاسُ وَرَقْدُوا وَلَمْ تَرَ الْوَأْيَ صَلَاةٍ مُنْذُ أَنْتَظَرْتُمُوهَا قَالَ
فَكَانِي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ خَاتَمِهِ

مراد ہے جب لوگ رب العالمین کے حضور کھڑے ہوں گے اور سورج کے قریب تر ہونے کے باعث سخت گرمی ہوگی۔ لوگ پسینہ میں ڈوب رہے ہوں گے اس روز صرف اللہ کے عرش کا سایہ ہوگا یا ظل سے مراد اس کی حالت ہے۔ نوجوانی میں جبکہ زنا کے دواعی کثیر اور شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور خواہشات کی مطابعت کے باعث بھی قوی ہوتے ہیں۔ اس لئے شباب میں عبادت بہت سخت مشکل ہوتی ہے، مساجد کے ساتھ انسان کا دل معلق ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ ان سے محبت کرے اور نماز باجماعت کی پابندی کرے۔ محبت فی اللہ کا معنی یہ ہے کہ کسی دنیاوی غرض کے لئے محبت نہ کرے یعنی ان کے اجتماع کا سبب اللہ کی محبت ہو اور وہ اس پرستار میں حتیٰ کہ اس مجلس سے اسی حال پر متفرق ہوں۔ ذات منہب سے مراد شریف حسب و نسب والی عورت ہے، کیونکہ اس میں رغبت زیادہ ہوتی ہے اور اس کا حصول مشکل ہوتا ہے اور جب ایسی عورت خود زنا کی طرف بلائے تو اللہ کے خوف سے اس سے ترک جانا اور صبر کرنا بہت بڑا مرتبہ اور عظیم فرماں برداری ہے۔

دائیں ہاتھ کے اتفاق کا بانیں ہاتھ کو علم نہ ہوگا اس میں صدقہ کے اخفاء اور اسرار میں مبالغہ مطلوب ہے یعنی اگر بائیں ہاتھ کو ہوشیار مرد فرض کر لیا جائے تو وہ بھی دائیں ہاتھ کے صدقہ کو معلوم نہیں کر سکتا۔ یہ حال نفسی صدقہ کا ہے۔ فرضی صدقہ جیسے زکوٰۃ وغیرہ وہ علانیہ دینا افضل ہے۔ جب انسان تنہا ہوں اور دیکھا کاری کا احتمال تک نہ ہو تو اس وقت اس کی عبادت خالص اللہ کے لئے ہوگی اور محض اللہ کے خوف سے وہ آنسو ہائے گاہ بہت بڑی فضیلت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء و رجال : ۱۔ محمد بن زید ۲۔ عطاء بن یحییٰ بن سعید

قطان ۳۔ عبید اللہ عمری ۴۔ حنیف اور حفص کا ذکر ہو چکا ہے۔

توجہ : عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انس سے پوچھا گیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوٹھی پہنی ہے ؟ انھوں نے کہا جی ہاں ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات عشاء کی نماز ادا کی تاکہ موٹر کی پھر آپ تشریف لائے اور نماز پڑھنے کے بعد ہماری طرف متوجہ

هَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا هُزَيْنُ
 أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ أَبِي هَرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ
 عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِّنَ الْأَزْدِيِّينَ لَهٗ مَالِكُ بْنُ بَحِينَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآثَ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَ الصُّبْحِ أَرْبَعًا الصُّبْحِ أَرْبَعًا تَابِعْهُ غُنْدُرٌ وَمُعَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ فِي مَالِكٍ وَقَالَ
 أَبُو اسْحَقَ عَنْ سَعْدٍ عَنْ حَفْصٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحِينَةَ وَقَالَ حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا
 سَعْدٌ عَنْ حَفْصٍ عَنْ مَالِكٍ

اسماء رجال : ۱۔ یزید بن ہارون حدیث کے راوی ہیں محمد بن مطرف ابو غسان لیشی مدنی ہیں۔ یزید بن اسم
 اور عطاء بن یسار کا تذکرہ حدیث ۲۸ کے اسماء میں گزرا ہے۔

باب۔ جب نماز کے لئے اقامت کہی جائے تو فرض نماز کے سوا کوئی نماز نہ پڑھے !

ترجمہ : عبد اللہ بن مالک بن بھینہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کو دیکھا جب کہ نماز کی اقامت ہو چکی تھی کہ وہ دو رکعتیں پڑھ رہا ہے
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے اس کو گھیر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
 فرمایا کیا صبح کی چار رکعتیں ہیں ؟ کیا صبح کی چار رکعتیں ہیں ؟ بہز کی غنڈ اور معاذ نے شعبہ سے مالک بن بھینہ کی روایت
 میں متابعت کی۔ ابوبکر محمد بن اسحاق صاحب المغازی نے سعد سے انھوں نے حفص سے انھوں نے عبد اللہ بن بھینہ
 سے روایت کی اور حماد نے کہا میں سعد نے حفص سے انھوں نے مالک سے خبر دی۔

۴۳۵۔ شرح : حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت الصبح اربعاً میں ہے۔ کیونکہ جب اقامت

کے بعد دو رکعتیں پڑھے پھر امام کے ساتھ صبح کی دو رکعتیں پڑھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے صبح کی چار رکعتیں پڑھیں۔ معلوم ہوا کہ اقامت کے بعد کوئی نماز نہیں۔ صرف وہی نماز پڑھے جس کے لئے اقامت ہوئی ہو یہ ہر نماز کا حکم ہے اگرچہ حدیث میں صبح کی نماز مذکور ہے، کوئی شخص صبح کی نماز پڑھنے مسجد میں داخل ہوا جبکہ نماز کے لئے اقامت ہو چکی ہو تو جب اسے یقین ہو کہ وہ امام کے ساتھ آخری رکعت پالے گا تو وہ مسجد سے باہر جا کر صبح کی سنتیں پڑھ لے۔ امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب تلامذہ رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے۔ امام اوزاعی بھی یہی کہتے ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ مسجد میں ہی دو رکعتیں پڑھ لے، صاحب ہدایہ نے کہا ایسا شخص مسجد کے دروازہ پر دو رکعتیں سنت فجر پڑھ کر مسجد میں داخل ہوتا کہ وہ سنت کی فضیلت اور جماعت کی فضیلت دونوں کو پالے کیونکہ مسجد میں جب جماعت گھڑی ہو تو سنتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اِذَا اُقْبِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةَ**، مگر اس عموم سے فجر کی سنتیں مخصوص ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم صبح کی سنتیں ترک نہ کرو اگرچہ تم کو گھوڑے پاؤں تلے روند ڈالیں، اگر مسجد کے دروازہ پر نماز پڑھنے کی جگہ نہ ہو تو صفوں سے دور مسجد کے ستون کے پیچھے دو رکعتیں پڑھ لے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے جبکہ صبح کی نماز کی اقامت ہو چکی تھی تو انھوں نے فجر کی سنتیں ستون کے پیچھے پڑھیں اس وقت حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما موجود تھے، ابن بطلان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا حضرت عمر فاروق البدر دواء اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ قولہ قال حماد الخ، ان دونوں طریقوں سے امام بخاری کی عرض یہ ہے کہ وہ عبداللہ اور ان کی والدہ سے روایت کرنے میں بھی مختلف ہیں۔

درحقیقت صبح کی نماز کی اقامت کے بعد وہاں سنتیں اس لئے مکروہ ہیں کہ ایک مکان میں فرض اور نفل میں وصل لازم آتا ہے لہذا مسجد سے باہر یا مسجد کے کسی کونہ میں سنتیں پڑھ لے تو مکروہ نہیں یہ مسلم الثبوت ہے کہ فجر کی سنتوں کی محافظت کی بہت تاکید منصوص ہے، تو جب کسی کو فجر کی نماز باجماعت کا پالینا ممکن ہو تو وہ یہ سنتیں ضرور پڑھے۔ بخاری، مسلم اور ابوداؤد میں ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز سے پہلے دو سنتوں کی بڑی حفاظت فرمایا کرتے تھے، ابوداؤد نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح سے پہلے دو رکعتیں مت ترک کرو اگرچہ تم کو گھوڑے پاؤں تلے روند ڈالیں۔ اسی لئے احاف کہتے ہیں کہ صبح کی نماز سے پہلے فجر کی سنتیں ضرور پڑھ لے تاکہ اسے دونوں فضیلتیں حاصل ہو جائیں۔ واللہ تعالیٰ رسولہ اطم!

اسماء و رجال : عبداللہ بن مالک بن ابی نجیحہ۔ صحیحہ عبداللہ کی والدہ ہے۔ وہ والدین کی طرف منسوب ہیں۔ وہ قدیم الاسلام ہیں۔ ابوہریرہ بن ابی کیم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔ وہ بہت بڑے فاضل اور عابد تھے ہمیشہ روزہ سے رہتے تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فوت ہوئے۔

عبداللہ بن ابی نجیحہ کا اعراب : مالک عبداللہ کے والد اور صحیحہ ان کی والدہ ہیں کما تر۔ اس لئے مالک بن نجیحہ پڑھنا صواب ہے اور ابن کو ائف سے لکھا جاتا ہے

بَابُ حَدِّ الْمَرِيضِ أَنْ يَشْهَدَ الْجَمَاعَةَ

۶۳۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ تَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْأَسْوَدُ كُنَّا عِنْدَ عَائِشَةَ فَذَكَرْنَا الْمُوَاطَّيَةَ عَلَى
الصَّلَاةِ وَالتَّعْظِيمَ لَهَا قَالَتْ لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ
الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ بِالنَّاسِ
فَقِيلَ لَرَأَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَصَلِّيَ بِالنَّاسِ
وَأَعَادَ فَأَعَادُوا لَهُ فَأَعَادَ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ أَتَكُنُّ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُّوا
أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ بِالنَّاسِ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ لِيُصَلِّيَ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ نَفْسِهِ خِفَةً فَخَرَجَ يَهْدِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَجُلَيْهِ تَخْطِيبُ
الْأَرْضِ مِنَ الْوُجَعِ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ مَكَانَكَ ثُمَّ أَتَى بِهِ جَلَسَ إِلَى جَنْبِهِ فَقِيلَ لِلْأَعْمَشِ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کیونکہ ابن بچینہ مالک کی صفت نہیں بلکہ عبد اللہ کی صفت ہے۔ کیونکہ عبد اللہ کے والد کا نام مالک اور بچینہ
مالک کی بیوی ہے۔ اور عبد اللہ کی ماں ہے لہذا لفظ ابن دو متناسل اعلام کے درمیان واقع نہیں۔ ابن کا الف
اس وقت حذف ہوتا ہے جب وہ متناسل اعلام کے درمیان واقع ہو۔ یہی ترکیب عبد اللہ بن ابی ابن سلول کی
ہے۔ جبکہ ابی عبد اللہ کا باپ اور سلول ماں ہے۔ معاذ وہ ابن معاذ اور مثنیٰ بصری کے والد ہیں بصرہ کے قاضی
رہے ہیں ۱۹۶۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ابن اسحاق ابو یزید بن محمد بن اسحاق مدنی تابعی ہیں وہ علوم شریعیہ اور فرائض
کے علم میں بہت ماہر تھے۔

بَابُ نَمَازِ بَا جَمَاعَتٍ فِي حَاضِرٍ هُوَ
كَه لَمَرِيضٍ كِي حَـ

يُصَلِّيْ وَيُؤَبِّرُ يَصَلِّيْ بِصَلَاتِهِ وَالنَّاسُ يُصَلُّوْنَ بِصَلْوَةِ اَبِيْ بَكْرٍ فَقَالَ بَوَّاسُ
نَعَمْ رَوَاهُ الْبُؤْدَاؤُ وَدَعْنِ شُعْبَةَ عَنِ الْاَعْمَشِ بَعْضُهُ وَزَادَ الْبُؤْعَادِيَّةُ جَلَسَ
عَنْ يَسَارِ اَبِيْ بَكْرٍ فَكَانَ أَبُوْ بَكْرٍ يُصَلِّيْ قَائِمًا

ترجمہ : اسود رضی اللہ عنہ نے کہا ہم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے ہم نے نمازیں
بیشکی اور اس کی حفاظت کا ذکر کیا تو ام المؤمنین نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بیمار ہوئے جس بیماری میں آپ نے وفات فرمائی اور نماز کا وقت ہوا اور اس کے لئے اذان دی گئی تو آپ نے فرمایا ابوبکر
کو کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ ابوبکر نرم دل شخص میں جب وہ آپ کے مقام پر کھڑے ہوں گے تو
نماز پڑھانے پر قادر نہ ہوں گے۔ آپ نے اس کلام کا اعادہ فرمایا تو حاضرین مجلس نے بھی پہلے جواب کا اعادہ کیا۔ آپ
نے دوسری بار ابوبکر کی امامت کا اعادہ کیا تو حاضرین نے بھی پہلے کلام کا اعادہ کیا۔ آپ نے تیسری بار اعادہ کیا اور
فرمایا تم یوسف علیہ السلام کی صواب ہو (زنان مصری طرح) ابوبکر کو حکم دو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ
مسجد کی طرف اور نماز پڑھانا شروع کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قدرے سکون پایا اور مسجد میں تشریف لے گئے جبکہ دو آدمیوں
کے درمیان ان کے سہارے چل رہے تھے گویا کہ میں آپ کے پاؤں کو دیکھ رہی ہوں جو مرض کے باعث زمین پر غلط بنا تے
جاسے ہیں۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ سے فرمایا کہ اپنی جگہ پر رہو۔
پھر آپ کو آگے کیا گیا حتیٰ کہ آپ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پیلوں میں بیٹھ گئے۔ اعمش رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نماز پڑھتے تھے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کی نماز میں اقتداء کر رہے تھے اور لوگ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اقتداء کر رہے تھے
تو انھوں نے سر سے اشارہ کرتے ہوئے کہا جی ہاں! البوداؤد طرابلسی نے اس کو شعبہ سے انھوں نے اعمش سے اس کا کچھ
حصہ رواں کیا اور ابو معاذیہ نے زیادہ روایت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر کے بائیں طرف بیٹھ گئے اور ابوبکر کھڑے
ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔

۴۳۶ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جماعت میں تشریف لے جانے کے لئے دو شخصوں پر
اعتماد کر کے پن رہے تھے جبکہ آپ کے دونوں قدم شریفین زمین پر خط خینج رہے

تھے۔ مریض کے لئے جماعت میں حاضر ہونے کے لئے یہی مقدار ہے اگر مرض زیادہ ہو جائے اور کوئی شخص مسجد میں لے جانے
والا نہ ہو تو مسجد میں حاضر ہونا مستحب نہیں اس سے نماز کی عظمت بھی ظاہر ہو گئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قدر مشقت
سے نماز پڑھنے تشریف لے گئے اور اس میں امت کو اس کی ترغیب بھی دلائی کہ وہ جماعت میں حاضر ہونے سے قاصر نہ
ہوں اس میں اجر عظیم ہے، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس مرض کے ایام میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر
تھے اور آپ کی گود میں آپ نے وصال فرمایا اور ان ایام میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ صحابہ کی امامت کرتے رہے

اس میں سب کا اتفاق ہے کسی فرد بشر کو اس میں اختلاف نہیں ہے۔
 سید کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمایا کہ ابوبکر کو میرا حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ایک روایت میں
 ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی شروع کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دلا لا، نہ نہ ابوبکر
 کو کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ سے عرض کیا گیا کہ ہم عمر فاروق کو کہہ دیتے ہیں کہ وہ نماز پڑھائیں۔ آپ نے فرمایا کہ
 نہیں ابوبکر کو کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔

ان روایات سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں کسی
 اور کی امامت سے راضی نہ تھے۔ اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ اپنے باپ اور اپنے بھائی کو
 بلاؤ میں ان کے لئے لکھ دوں اور پھر ایک عورت سے فرمایا اگر تو آئندہ سال آئے اور مجھے نہ پائے تو ابوبکر کے
 پاس چلی جانا۔ ان روایات سے صاف ظاہر ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے بہت محبت تھی۔ اسی لئے دوسری ازدواج سے آپ نے رخصت لی کہ آپ ام المؤمنین کے گھر رہیں جس پر سب
 بیویاں راضی ہو گئیں اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تمام صحابہ سے افضل ہیں اور آپ کے بعد خلافت بالوصل
 کے مستحق ہیں۔ امام بخاری اور مسلم نے تصریح کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے جبکہ آپ ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ کے بائیں طرف بیٹھ گئے تھے اور بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو بیٹھ کر نماز پڑھا
 رہے تھے اور ابوبکر صدیق کھڑے آپ کی اقتداء کر رہے تھے، اور آپ کی آواز شریف لوگوں تک پہنچا رہے تھے،
 معلوم ہوا کہ اس نماز میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ امام نہ تھے، کیونکہ ایک جماعت میں دو امام نہیں ہو سکتے ہیں، ہاں جس
 نماز میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ امام تھے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی تھے۔ وہ پیر کے روز صبح کی
 نماز تھی اور یہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز تھی اس کے بعد آپ دُنیا سے تشریف لے گئے اور جس نماز
 میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ مقتدی تھے وہ ہفتہ یا اتوار کے روز ظہر کی نماز تھی، اس طرح
 تمام روایات میں اتفاق ہو جاتا ہے جبکہ بعض روایات میں آپ کا امام ہونا اور بعض میں ابوبکر کا امام ہونا روایت کیا
 گیا ہے۔ ضیاء مقدسی اور ابن ناصر نے کہا صحیح روایات سے ثابت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مرض میں مصل
 فرمایا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تین بار اقتداء کی اس کا انکار روایات سے جاہل ہی
 کر سکتا ہے، یہ کیا خوب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دُنیا میں آخری نماز ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں پڑھی،
 یہ ابوبکر کی خلافت کی بین دلیل ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ جس نے یہ کہا تھا کہ ابوبکر نرم دل ہیں وہ آپ کے مصلیٰ پر کھڑے نہ
 ہو سکیں گے، وہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ حدیث ۶۴۸ میں اس کی صراحت ہے۔ اس کلام کا سبب
 یہ تھا کہ لوگ ان کے والد ماجد کی طرف کوئی غیر موزوں امر کی نسبت نہ کریں ظاہر ہے کہ یہ گفتگو گھر میں تھی اور خطاب
 انطوائی کو تھا اسی لئے فرمایا ”اَنْ كُنْتُمْ صَوَاحِبَ قَوْمٍ“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی یا رہا ہو سکتے ہیں اس میں

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ
مَعْرَعٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ اَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ لَمَّا
تَقُلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ اسْتَاذَنَ اَزْوَاجَهُ اَنْ يَمْرُضَ
فِي بَيْتِي فَاِذَنْ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَحْطُرُ جِلَالَةُ الْاَرْضِ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ
وَبَيْنَ رَجُلٍ اَخْرَقَ اَلْعُبَيْدُ اللهِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ
فَقَالَ لِي وَهَلْ تَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ تَسْمَعْ عَائِشَةَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ
عَلِيُّ بْنُ اَبِي طَالِبٍ

حکمت یہ ہے کہ ان کو اجور زیادہ ملے، اور اس میں لوگوں کو تسلی دینا بھی مطلوب ہے کہ بیماری سے گھبرائیں نہیں
اور اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ نبی خدا نہیں جو بیمار نہیں ہوتا ہے۔ واللہ اعلم!

۴۳۷۔ ترجمہ: عبید اللہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری سخت ہو گئی تو آپ نے ازواج مطہرات سے اجازت
چاہی کہ بیماری کے ایام آپ میرے گھر رہیں سب ازواج نے آپ کو اس کی اجازت دے دی۔ آپ دو شخصوں کے درمیان
باہر آئے حالانکہ آپ کے دونوں قدم زمین پر کھینچ رہے تھے جبکہ آپ عباس اور ایک دوسرے آدمی پر اعتماد کئے ہوئے
تھے۔ عبید اللہ نے کہا اس نے اس کا ابن عباس سے ذکر کیا جو کہ ام المؤمنین نے کہا تھا تو انھوں نے مجھے کہا کیا جانتے
ہو وہ آدمی جس کا ام المؤمنین نے ذکر نہیں کیا وہ کون تھا؟ میں نے کہا نہیں۔ ابن عباس نے کہا: وہ
علی بن ابی طالب تھے۔ رضی اللہ عنہ۔

۴۳۷۔ شرح: ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی بہت بڑی فضیلت ہے کہ تمام ازواج
مطہرات کی موجودگی میں آپ نے ام المؤمنین کے گھر رہنا پسند فرمایا۔ اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیویوں میں تقسیم واجب تھی مگر تحقیق یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی
دل جوئی کے لئے تقسیم فرماتے تھے آپ پر یہ ضروری نہ تھی۔

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام اس لئے ذکر نہ کیا کہ اس کی طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ متوجہ
نہ تھے، کبھی حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ آپ کے دست اقدس کو پکڑتے اور کبھی حضرت فضل بن عباس تمام لیتے تھے جیسے
مراحتہ روایات میں مذکور ہے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا نام نہ لینا معاذ اللہ ثم معاذ اللہ تحقیر اور عداوت کی وجہ

بَابُ الرَّخْصَةِ فِي الْمَطَرِ وَالْعِلَّةِ أَنْ يُصَلِّيَ فِي رَحْلِهِ

۶۳۸ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ
ابْنَ عُمَرَ أَذِنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ لَا صَلَّوْا فِي
الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ
لَيْلَةٌ ذَاتُ بَرْدٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ لَا صَلَّوْا فِي الرَّحَالِ

۶۳۹ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ
ابْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَتَبَانَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ يُؤَمِّرُ قَوْمَهُ وَهُوَ أَعْمَى أَنَّهُ
قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا تَكُونُ الظُّلْمَةُ وَالسَّيْلُ

باب۔ بارش یا کسی علت کی وجہ سے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت

۶۳۸ — ترجمہ : نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک ٹھنڈی اور ہوا والی
رات میں نماز کے لئے اذان دی پھر کہا خبردار گھروں میں نماز پڑھ لو اس کے
بعد کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو یہ حکم فرماتے جبکہ ٹھنڈی اور بارش والی رات ہر فی کہ خبردار گھروں
میں نماز پڑھ لو۔

۶۳۸ — شرح : ابن عوانہ کی صحیح میں ہے کہ یہ رات ٹھنڈی، بارش اور ہوا والی تھی۔
اس کا مدلول یہ ہے کہ نماز باجماعت کے ترک میں یہ تینوں امور غدر ہیں
بظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں اشیاء رات میں ترک جماعت کے لئے غدر ہیں مگر سنن میں ابن اسحاق
کے طریق سے نافع سے روایت ہے کہ بارش کی رات اور شدت کی سردی میں ترک جماعت جائز ہے تفصیل کیے

۴۱۷۷ کا مطالعہ کریں۔

وَأَنَا رَجُلٌ ضَرِيءٌ لَبِصَرٍ فَصَلِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي بَيْتِي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًّى
فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْنَ تَحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ فَأَشَارَ
إِلَى مَكَانٍ مِنَ الْبَيْتِ فَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابٌ هَلْ يُصَلِّي الْإِمَامُ مِمَّنْ حَضَرَوْهُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَطَرِ

۶۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ
قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ دُغِرَ فَا مَرَّ الْمُؤَذِّنُ لَنَا بَلَّغَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ

ترجمہ : محمود بن ربیع انصاری نے کہا کہ عثمان بن مالک اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتے
تھے حالانکہ وہ نابینا تھے۔ انھوں نے رسول اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ!
آپ میرے گھر ایک جگہ نماز پڑھیں میں اس جگہ کو جائے نماز بنالوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے گھر تشریف لے
گئے اور فرمایا میرا نماز پڑھنا کہاں پسند کرتے ہو اس نے گھر میں ایک جگہ کی طرف اشارہ کیا وہاں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے نماز پڑھی!

۶۳۹۔ شرح : حدیث علیہ السلام کی طویل حدیث کے ترجمہ میں اس کی تفصیلی گزری ہے، اگر
یہ کہا جائے کہ صرف ظلمت اور اندھیرے کو رخصت میں دخل ہے یا سیلاب
تہا کافی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ظلمت کو رخصت میں دخل نہیں اسی طرح ضرورت بصر کو بھی رخصت میں دخل نہیں یعنی
ایک دوسرے کے ساتھ مل کر یہ عذر نہیں بلکہ تینوں میں سے ہر ایک ترک جماعت کے لئے عذر کافی ہے لیکن عثمان
نے اپنے عذر متعدد بیان کرنے کے لئے تینوں کو جمع کر دیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ نماز باجماعت کے پابند
ہیں۔ موانع کی کثرت کے باعث ہی اسے چھوڑ سکتے ہیں۔ ترک جماعت کے لئے عذر مشقت ہے اور وہ ہر ایک میں موجود
ہے معلوم ہوا کہ عذر کے ساتھ نماز باجماعت واجب نہیں رہتی۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ چھوٹے لوگوں کو چاہیے کہ
بڑے کان دین کو اپنے گھر میں بلا لیں تاکہ گھر میں رکعت ہو اور گھر میں نماز کے لئے جگہ معین کرنا جائز ہے۔

قَالَ قُلُ الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ كَأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا فَقَالَ
كَأَنَّهُمْ أَنْكَرُكُمْ هَذَا أَنْ هَذَا أَفْعَلُهُ مَنْ مُوْخِرٌ مِنِّي يُعْنِي الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّهَا عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ وَعَنْ حَمَادٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَخُوَّةٌ عَيْرَانَتْ قَالَ كَرِهْتُ أَنْ أُوْخِرَكُمْ فَتُجْعِلُونَ
تَدُوسُونَ الطِّينَ إِلَى رُكْبَتِكُمْ

اسماء رجال : محمود بن ربيع اور عثمان کا تذکرہ حدیث ۴۱۷ کے اسماء میں ہو چکا ہے۔

**بابت۔ کیا جو لوگ گنہگار حاضر ہو چٹائیں
امام انہیں نماز پڑھائے؟**

اور کپٹا جمعہ کے روز بارش میں امام خطبہ دے؟

ترجمہ : عبد اللہ بن حارث رضی اللہ عنہ نے کہا کپڑے کے روز ابن عباس نے ہمیں
خطبہ دیا اور مؤذن کو حکم دیا کہ جب وہ صلی علی الصلوٰۃ کو پہنچے تو یہ کہے

”الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ“ یعنی نماز اپنے اپنے گھروں میں پڑھ لو، صحابہ کرام نے ایک دوسرے کو دیکھا گویا کہ
انہوں نے اس کا انکار کیا۔ ابن عباس نے کہا گویا کہ تم نے اس کا انکار کیا ہے۔ یہ اس ذات ستودہ صفات نے
کیا جو مجھ سے بہتر ہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کیا تھا۔ یہ مزیدی امر ہے میں تم کو حرج میں ڈالتا
پسند نہیں کرتا اور حماد سے روایت ہے انہوں نے امام سے انہوں نے عبد اللہ بن حارث سے انہوں نے ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے اس جیسی روایت کی مگر انہوں نے کہا میں یہ پسند نہیں کرتا کہ تم کو مشقت میں مبتلا کروں بعد تم
آؤ جبکہ گفتگوں تک کپڑے میں لٹریے ہو!

۴۲۰۔ شرح : یعنی جن لوگوں کے لئے رخصت کی حالت موجود ہو وہ اگر نماز باجماعت پڑھنے
آجائیں تو امام ان کو نماز پڑھانے بعد یہ کہہ دیں اور الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ
کا فائدہ یہ ہے کہ تہجد کے لئے گھروں میں نماز پڑھ لینا باجماعت ہے۔ مسہر میں آنا مزیدی نہیں اور جو لوگ جمعہ کے روز

۶۴۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ
سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فَقَالَ جَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرَتْ حَتَّى سَأَلَ السَّقْفُ
وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ فَأَقِمَّتِ الصَّلَاةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُسَجِّدُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ فِي جَبْهَتِهِ

۶۴۲۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ الصَّلَاةَ مَعَكَ
وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا فَصَنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَدَعَاهُ إِلَى مَنْزِلِهِ
فَبَسَطَ لَهُ حَصِيرًا وَنَضَحَ طَرَفَ الْحَصِيرِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ
أَلِ الْجَارُودِ لَا نَسْ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّحَى قَالَ مَا رَأَيْتُهُ
صَلَاَهَا إِلَّا يَوْمَئِذٍ

بارش میں مسجد میں آجائیں امام ان کو نماز جمعہ پڑھائے
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ اذان سے فارغ ہونے کے بعد ”الصلوة فی الحال“
کہا، مگر وہ اس حدیث کے منافی نہیں، کیونکہ دونوں امر جائز ہیں اور ہر ایک حدیث کا محل مختلف ہے۔

ترجمہ : ابوسلمہ نے کہا میں نے ابوسعید خدری سے پوچھا تو انہوں نے کہا بادل آیا اور
برسا حتیٰ کہ مسجد کی چھت ٹپکنے لگی جبکہ وہ کعبہ کی چھڑیوں کی بنی ہوئی تھی اور نماز کے
لئے اقامت کہی گئی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ پانی اور مٹی (کیچڑ) میں سجدہ کرتے تھے حتیٰ کہ
میں نے مٹی کا نشان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی میں دیکھا۔

۶۴۱۔ شرح : یہ حدیث اعتکاف کے باب میں مذکور ہے کہ ابوسلمہ نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ
سے پوچھا کہ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلۃ القدر کے متعلق کچھ سنا ہے
ابوسعید نے کہا جی ہاں اور حدیث ذکر کی لہذا اس روایت میں اگرچہ رسول عنہ کا ذکر نہیں۔ مگر یہی حدیث اعتکاف
میں مذکور ہے وہاں مسئل عنہ مذکور ہے ”بارش کے روز عادتہ بعض لوگ جماعت سے رہ جاتے ہیں تو یہ ضروری
بات ہے کہ اس وقت امام انہیں کہنا پڑھائے گا مسجد کی نماز ہوئے گا لہذا یہ حدیث باب کے ترجمہ کی پہلے

۶۴۲ — ترجمہ : ابن سیرین نے کہا میں نے انس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک انصاری نے کہا میں آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا۔ جبکہ وہ انصاری بہت موٹا شخص تھا

اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طعام تیار کیا اور آپ کو اپنے گھر تشریف لانے کی دعوت دی اور آپ کے لئے چٹائی بچھا دی اور اس کا کنارہ دھویا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دو رکعتیں پڑھیں۔ آپ جبارود سے ایک آدمی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی نماز پڑھا کرتے تھے؟ انس نے کہا اس دن کے سوا میں نے آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

۶۴۲ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس موٹے آدمی کے سوا حاضرین کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے لہذا یہ حدیث باب کے پہلے جزو کے مناسب ہے اور اس حدیث

میں اگرچہ خطبہ کا ذکر نہیں جو ترجمہ کا دوسرا حصہ ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ باب کی ہر حدیث پورے ترجمہ پر دلالت کرے تو یہی کافی ہوتا ہے۔ بعض علماء نے کہا یہ انصاری عثمان بن مالک تھے جس حدیث میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چٹائی پر نماز نہیں پڑھتے تھے۔ وہ ضعیف حدیث ہے۔ صحیح روایات اس کو مسترد کرتی ہیں، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی نماز بعض اوقات پڑھا کرتے تھے کیونکہ اس کی فضیلت بہت ہے اور بعض اوقات نہ پڑھتے تھے تاکہ یہ امت پر فرض نہ ہو جائے۔ جن روایات میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے وقت بھی بکھار ام المؤمنین کے پاس ہوتے تھے۔ چاشت کے وقت کبھی آپ سفر میں ہوتے کبھی مقیم ہوتے مگر مسجد میں ہوتے یا کسی اور جگہ تشریف فرما ہوتے۔ ازواج کے پاس تو ان کی نوبت میں ہوتے تھے لہذا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ کہنا کہ میں نے آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا صحیح ہے کیونکہ ان کی عدم رؤیت سے عدم فعل لازم نہیں آتا یا معنی یہ ہے کہ میں نے آپ کو ہمیشہ چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا تو مداومت کی نفی سے اصل نماز کی نفی نہیں ہوتی اگر یہ کہا جائے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ چاشت کی نماز بدعت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعض لوگوں کی طرح علانیہ مساجد میں یہ نماز پڑھنا بدعت ہے اس کو یہ لازم نہیں کہ گھروں میں بھی اس کا پڑھنا مذموم ہے، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاشت کی نماز پڑھنے کا علم نہ ہو، یہ کہیں جمہور ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ چاشت کی نماز مسلمہ ہے، شیخ محقق عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ عنہ نے ذکر کیا کہ چاشت کی پہلی رکعت میں سورہ والشمس، دوسری میں والیل، تیسری میں والضحیٰ اور چوتھی میں الم نشرح پڑھے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ موٹاپے سے جماعت کے ساتھ نماز ساقط ہو جاتی ہے، ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا کہ تتبع سے معلوم ہوا ہے کہ نماز باجماعت ساقط ہونے کے دس عذر ہیں، ”بیاد کو جس کی وجہ سے مسجد میں نہ جاسکے۔ مغرب کی نماز کے وقت طعام حاضر ہو، نسیان طاری ہو جائے اور جماعت کا وقت بھول جائے“

عمر زیادہ موٹاپا، عہد بروقت قضاء حاجت درپیش آجائے، جماعت میں حاضر ہونے کی صورت میں راستہ

بَابُ إِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ وَأُقِمَّتِ الصَّلَاةُ
 وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُبَدِّأُ بِالْعِشَاءِ وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ مِنْ فِيقِهِ الْمَرْءُ إِقْبَالَهُ
 عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يُقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِعٌ
 ۶۴۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي
 أَبِي سَمْعَةُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وُضِعَ الْعِشَاءُ
 وَأُقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدِءُوا بِالْعِشَاءِ

میں جان و مال کا خطرہ ہو، سروسختی سخت ہو، نقصان دہ بارش اور سخت اندھیرا ہو جس میں چلنا دشوار ہو،
 محظوم، پیاز یا گندنا وغیرہ کھایا ہو جس کی وجہ سے منہ سے بو آتی ہے۔

بَابُ۔ جب کھانا حاضر ہو اور نماز کے لئے اقامت ہو جائے،

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے کھانا کھا لیتے تھے۔ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا آدمی
 کی قناعت یہ ہے کہ پہلے اپنی حاجت پوری کرے حتیٰ کہ نماز میں شروع ہو تو اس کا دل فارغ ہو

۶۴۳۔ ترجمہ : اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی آپ
 نے فرمایا جب کھانا رکھا جائے اور نماز کے لئے اقامت ہو جائے تو پہلے کھانا کھائے

۶۴۳۔ شرح : یعنی اگر نماز کے لئے اقامت ہو جائے اور سخت بھوک لگی ہو تو پہلے کھانا کھالے

پھر نماز پڑھے شرح السنہ میں ہے یہ اس وقت ہے جبکہ بھوک کا غلبہ ہو اور
 نفس کھانے کی طرف زیادہ مائل ہو اور وقت میں گنجائش بھی ہو کہ کھانا کھا کر وقت میں نماز پڑھی جاسکتی ہو، ورنہ پہلے نماز
 پڑھے پھر کھانا کھائے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بکری کا شاة کھا کر نماز کے لئے اقامت ہو گئی تو آپ نے
 اسے پھینک دیا اور نماز پڑھنے سے پہلے کھانا کھا لیا اور اس کے بعد نماز پڑھی

۶۴۴ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَدِمَ الْعِشَاءُ فَأَبْدُؤْا بِهَا قَبْلَ أَنْ تَصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا تَعْمَلُوا عَنْ عِشَاءِكُمْ ۶۴۵ — حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ اسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعْتَ عِشَاءَ أَحَدِكُمْ وَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَأَبْدُؤْا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُضَعُّ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرَغَ وَأَنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ وَقَالَ زُهَيْرٌ وَهَبُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ مِنْهُ وَإِنْ أُقِمَّتِ الصَّلَاةُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ وَهَبِ بْنِ عُثْمَانَ وَوَهَبُ مَدَنِيٌّ

علامہ محمد اللہ تعالیٰ نے کہا یہ صحیح نہیں اگر کوئی کہے کہ ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طعام وغیرہ کے لئے نماز کو مؤخر نہ کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے صحیح حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور اگر اسے صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس کا معنی یہ ہے جب وقت ختم ہونے والا ہو تو مؤخر نہ کیا جائے اور اگر وقت باقی ہو تو پہلے کھانا کھالے پھر نماز پڑھے اس طرح دونوں حدیث متفق ہو جاتی ہیں۔

۶۴۴ — ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شام کا کھانا آگے رکھا جائے تو مغرب کی نماز سے پہلے اسے کھا لو اور کھانے سے پہلے نماز میں جلدی نہ کرو۔

۶۴۵ — شوج : ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے آگے شام کا کھانا رکھا جائے اور جماعت کھڑی ہو تو وہ پہلے شام کا

بَابُ إِذَا دُعِيَ الْإِمَامُ إِلَى الصَّلَاةِ وَبَيْدَهُ مَا يَأْكُلُ

۶۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمِّةٍ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ ذِلَالًا يَخْتَرُ مِنْهَا فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ فَطَرَحَ السَّكِينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

کھانا کھالے اور نماز کے لئے جلدی نہ کرے حتیٰ کہ کھانے سے فارغ ہو جائے، ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آگے کھانا رکھا جاتا تھا جبکہ جماعت کھڑی ہو جاتی تو وہ نماز کے لئے نہ آتے حتیٰ کہ کھانے سے فارغ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قرأت سنا کرتے تھے، زبیر اور وہب بن عثمان نے موسیٰ بن عقبہ سے انھوں نے ابن عمر سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانے پر ہو تو اس سے جلدی نہ کرے حتیٰ کہ اس سے اپنی حاجت پوری کرے اگرچہ نماز کے لئے اقامت کہی جائے۔ ابراہیم بن منذر نے وہب بن عثمان سے اس کو روایت کیا اور وہب مرفی ہے۔

۶۴۴۔۶۴۵ شرح: یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر کے رہنے والے ہیں امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ان احادیث میں کھانے کی موجودگی میں جس کا کھانے کا ارادہ ہو اس کے لئے نماز پڑھنا مکروہ ہے جبکہ وقت میں گنجائش ہو اگر کھانا کھاتے کھاتے وقت نکل جائے تو نماز میں تاخیر جائز نہیں۔ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ امر استحباب کے لئے ہے

بَابُ — جَبَّاهُام كُونَمَزَكَلْ لِّلْ بِلَا ياحائے

حالانکہ اس کے ہاتھ میں کھانے کی شئی ہو

۶۴۶۔ ترجمہ: جعفر بن عمرو بن أمية نے خبر دی کہ ان کے باب نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں کھانا تھا اور ان کے ہاتھ میں کھانا تھا اور ان کے ہاتھ میں کھانا تھا

بَابُ مَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَهْلِهِ

فَاقْتَمَتِ الصَّلَاةُ فَخَرَجَ

۶۴۷۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ
أَبِرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ
فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ

کے لئے بلایا گیا آپ اٹھے اور چھری پھینک دی اور نماز پڑھی اور وضوء نہ کیا۔

۶۴۷۔ شرح : اس باب کو پہلے ابواب کے بعد اس لئے ذکر کیا کہ ان ابواب میں امر و جوب
کے لئے نہیں ہے کیونکہ اگر کھانا نماز سے پہلے واجب ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہوتے اور چھری ہاتھ سے نہ پھینکتے اور نماز کے لئے تشریف نہ لے جاتے اگر یہ سوال ہو کہ
کھانے کی نماز پر تقسیم کی علت یہ ہے کہ دل شواغل سے خالی ہو جائے اور سب سے بڑا شغل تو یہ ہے کہ نفس
موجود کھانے کی طرف مائل ہو اور ستیہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم قوت شہوت کی مدافعت پر قادر تھے۔ حدیث شریف میں
ہے اَيْتَكُمْ يَمْلِكُ اَرْبَعًا ، اس لئے آپ نے نماز کو کھانے پر ترجیح دی اس کا جواب یہ ہے کہ سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصاً اپنی ذات شریف کے لئے عزیمت پر عمل کیا اور نماز کو کھانے پر مقدم کیا اور دوسروں کو
رخصت پر عمل کا حکم فرمایا تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے بچی ہوئی چیز کھانے سے وضوء نہیں جاتا اور گوشت چھری سے
کاٹ کر کھانا جائز ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ - جَوْشَخْصٍ اِنْفِ گھر کے کام میں ہو اور نماز

کِلْیَ اقامت ہو جائے تو نماز کے لئے جائے

۶۴۷۔ ترجمہ : اسود رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا

بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ لَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ يُعَلِّمَهُمْ

صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّتَهُ

۴۲۸ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ قَالٍ حَدَّثَنَا

أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ جَاءَنَا مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا فَقَالَ
إِنِّي لِأُصَلِّي بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ أَصَلِّي كَيْفَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں کیا کیا کرتے تھے۔ انہوں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے کام میں مشغول ہوتے اور جب نماز کا وقت ہو جاتا تو نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔

۴۲۷ — شرح : یعنی گھر کے کاروبار میں مشغولیت ترک جماعت کے لئے عذر نہیں، جب نماز کا وقت ہو جائے تو گھر کے کاروبار چھوڑ دے مگر جب کھانا موجود ہو اور نفس اس کی

طرف مائل ہو اور نماز کے لئے اقامت ہو جائے تو اگر نماز کے فوت ہونے کا خطرہ نہ ہو تو کھانا کھا کر نماز پڑھے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر حال میں آدمی نماز کے لئے تیار رہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اس میں حرج نہیں کہ گھر کے کاروبار میں مصروف ہونے کے باوجود اسی حالت میں نماز کے لئے چلا جائے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ائمہ کرام اپنے کام خود کریں اور یہ صالحین کی عادت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

بَابُ جَسْ نَ لَوِ كُؤ ل كَ سَا مَنَ نَ مَازِ طَ رَ هِی

حَالَانِكَمْ اَسْ كَا اِرَادَه صَرَفَ يَهْ هُوَ كَهْ اَن كُوْنِي كَرِيْم صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كِي نَمَازِ اَوْر اَسْ كَ طَبِيقَه كِي تَعْلِيْم دے

۴۲۸ ترجمہ : ابو قلابہ رضی اللہ عنہ نے کہا مالک بن حویرث ہماری اس مسجد میں آئے اور کہا میں تمہارے لئے نماز پڑھتا ہوں حالانکہ میرا ارادہ نماز پڑھنے کا نہیں

میں اس طرح نماز پڑھتا ہوں جیسے میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا۔ ایوب نے کہا میں نے ابو قلابہ سے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیسے پڑھتے تھے انہوں نے کہا ہمارے اس شیخ کی طرح ! ایوب نے کہا

يُصَلِّي فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي قَالَ مِثْلَ شَيْخِنَا هَذَا وَ
كَانَ الشَّيْخُ يُجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ فِي
الرُّكْعَةِ الْأُولَى

بَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفُضْلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ

۶۴۹۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ سَمِعْتُ حُسَيْنَ عَنْ زَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
ابْنِ عُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ مَرِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو سلمہ شیخ تھے۔ وہ کھڑا ہونے سے پہلے جب پہلی رکعت میں سجدہ سے سر اٹھاتے تو بیٹھ جاتے تھے۔
شرح : اس حدیث سے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے جلسہ استراحت پر استدلال
کیا ہے یعنی دوسرے سجدہ سے جب سر اٹھائے تو خفیف سا بیٹھ جائے۔

—۶۴۸—

پھر مکتوں سے زمین پر اعتماد کر کے دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو، اسی طرح تیسری رکعت کے بعد جلسہ استراحت
کرے، نعمان بن ابی عیاش نے کہا میں نے اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دیکھا وہ جلسہ استراحت نہ کرتے تھے۔ امام
ترمذی نے کہا علماء کا معمول بھی یہی ہے اور مالک بن حویرث کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ خفیف سا بیٹھنا ضعف کے باعث تھا صاحب ہدایہ نے کہا مالک بن حویرث کی حدیث جس سے امام شافعی
نے استدلال کیا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑھاپے پر مجبور ہے۔ امام ترمذی نے روایت کی کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم قدموں پر اعتماد کرتے ہوئے سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے اسی پر ترمذی نے اعتماد کیا اور کہا اس
حدیث پر اہل علم کا عمل ہے۔ ابو قلابہ کا مقصد صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی تعلیم دینا تھا۔ فرض نماز
پڑھنا ان کا مقصد نہ تھا کیونکہ وہ وقت فرض پڑھنے کا وقت نہ تھا، اگر یہ کہا جائے کہ اس نماز کا کیا حکم ہے
جبکہ اس سے اللہ کی عبادت مقصود نہ تھی اس کا جواب یہ ہے کہ اس نماز سے مقصود شریعت کی تعلیم ہی اس
اعتبار سے نماز عبادت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفُضْلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ

۶۴۹۔ ترجمہ : ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور آپ کی

فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّهُ
رَجُلٌ رَقِيقٌ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ قَالَ مَرِي
أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَعَادَتْ فَقَالَ مَرِي أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ وَلَكِنْ
صَوَاحِبُ يَوْسُفَ فَأَتَاكَ الرَّسُولُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۶۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ

بیماری سخت ہو گئی تو فرمایا ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا
ابوبکر نرم دل شخص ہے وہ جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے لوگوں کو نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے فرمایا ابوبکر
کو حکم پہنچاؤ کہ وہ نماز پڑھائیں۔ ام المؤمنین نے پھر وہی اعادہ کیا تو فرمایا ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ لوگوں کو نماز
پڑھائیں تم تو یوسف کی صواحب تھے، ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس قاصد آیا اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
طیبہ میں لوگوں کو نماز پڑھاتے رہے۔

۶۴۹۔ شرح : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہ تھا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کثرت حسن
زیادہ رونے اور رقت قلب کے باعث سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ کھڑے
ہو کر نماز نہ پڑھا سکیں گے۔ دراصل وہ اپنے والد سے لوگوں کی غیر موزون باتیں دفع کرنا چاہتی تھیں حدیث ۶۴۸
میں اس کی تفصیل گزری ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ساری
امت سے افضل ہیں۔ کرمانی نے کہا کہ بار بار گفتگو سے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی غرض یہ تھی کہ اگر ان کے والد
نماز پڑھائیں تو بعض لوگ باتیں کریں گے کہ جب سے یہ نماز پڑھا رہے ہیں۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
تک نہیں ہے اور یہ بات منحوس تھی اس لئے تکرار کلام سے ان کا مقصد یہ تھا کہ کوئی اور نماز پڑھائے اور وہ
لوگوں کی متوقع باتیں اپنے والد سے دفع کرنا چاہتی تھیں۔

۱۔ اسماء رجال : اسماء بن نصر حدیث ۶۴۷ کے اسماء میں مذکور ہے۔ ۲۔ حسین بن
علی جعفی کوئی ہیں۔ ۲۰۳۔ ہجری میں فوت ہوئے۔ ۳۔ زائدہ حدیث
۶۴۸ کے اسماء میں ۴۔ عبد الملک بن عمر انہیں عبد الملک قطبی کہا جاتا ہے۔ وہ کوفہ کے قاضی تھے انھوں نے ۶۴۸

قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرُّ
عُمَرُ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْتَ إِلَّا نَتْنٌ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ
لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا

۶۵۰۔ ترجمہ ۰ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیاری
میں فرمایا ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
نے کہا میں نے کہا (یا رسول اللہ) ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے وہ لوگوں کو قرآن نہ سنا
سکیں گے آپ عمر سے فرمائیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ ام المؤمنین نے کہا میں نے حفصہ سے کہا کہ تم آپ سے عرض
کرو کہ ابو بکر جب آپ کے مقام پر کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرآن نہ سنا سکیں گے آپ عمر سے فرمائیں
کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حفصہ نے ایسا ہی کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھو! تم صاحبِ یوسف ہو! ابو بکر
کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حفصہ نے ایسا ہی کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھو! تم صواحبِ یوسف
ہو! ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ حفصہ رضی اللہ عنہا نے عائشہ صدیقہ سے کہا مجھے تم سے کبھی اچھی
بات نصیب نہ ہوئی۔

۶۵۱۔ شرح : اَلْکُنْ صَوَاحِبُ یُوسُفَ ، اس لئے کہ ان عورتوں نے سیدنا یوسف
علیہ السلام کو نہانت پریشان کیا تھا، اور ان کو ملامت میں واقع کرنے کی کوشش

کی تھی۔ جس کے اعتبار سے ایک یا دو پر بھی جمع کا اطلاق جائز ہے۔
کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ وہ نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے کھڑا ہو اور آپ نے ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ کی موجودگی میں فریضہ صلوٰۃ ادا کرنے کے لئے امام مقرر کیا تو نماز کی
تبعیت میں تمام امور بھی ان کے اہتمام میں کر دیئے گئے لہذا آپ ساری اُمت سے افضل ہیں۔ ام المؤمنین
عائشہ رضی اللہ عنہا کا آپ سے بار بار کہنا کہ ابو بکر امامت نہیں کر سکیں گے۔ اس سے اُن کا مقصد
یہ تھا کہ کسی اور کو نماز میں خلافت پر مامور کریں۔ کیونکہ انہیں یہ ڈر تھا کہ لوگ ابو بکر کی امامت
میں بہتری خیال نہیں کریں گے اور کہیں گے جب سے ابو بکر امامت پر فائز ہیں۔ ہم نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو نہیں دیکھا ہے۔ قولہ مَا، یہ اسم فعل ہے اس کا معنی ہے رک جاؤ۔

۶۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

أَخْبَرَنِي أَنَّهُ بَنِي مَالِكِ الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَ تَبِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَهُ
وَصَحْبَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي لَهْمِي وَجَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
تَوُتِي فِيهِ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَهُمْ صُفُوفٌ فِي الصَّلَاةِ فَكَشَفَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرَ الْحِجَّةِ يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ كَأَنَّ وَجْهَهُ وَرَقَةٌ
مُصْحَفٍ ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ فَهَمَمْنَا أَنْ نَفْتِنَ مِنَ الْفَرَحِ بِرُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَكَصَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبَيْهِ لِيَصِلَ الصَّفَّ وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَارَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَشَارَ إِلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَيْمُوا صَلَاتَكُمْ
وَارْخَى السِّتْرَ فَتَوُتِي مِنْ يَوْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ : زہری نے کہا مجھے انس بن مالک انصاری نے خزدی جبکہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی تابعداری کی آپ کی خدمت کی اور آپ کی صحبت میں رہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی میں آپ وصال فرما گئے ہیں، لوگوں کو نماز پڑھاتے رہے حتیٰ کہ جب پیر کا دن تھا
حالانکہ صحابہ کرام نماز کے صفیں بنائے کھڑے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ شریفہ کا پردہ اٹھا یا جبکہ آپ کھڑے
ہماری طرف دیکھ رہے تھے گویا کہ آپ کا چہرہ نور مصحف کا ورقہ تھا، پھر آپ تبسم فرماتے پڑھنے لگے ہم نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھ کر خوشی سے فتنہ میں پڑنے کا قصد کیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ چمچے کی طرف لوٹے تاکہ صف میں پہنچ جائیں
اور یہ گمان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے تشریف لا رہے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اشارہ
کیا کہ اپنی نماز پوری کر دو اور پردہ لٹکا دیا اور اسی روز وصال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون !

۶۵۱۔ شرح : یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ عقائد، اقوال، افعال اور اخلاق میں آپ کے تابع تھے
انھوں نے دس برس رات دن سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی اور آپ کی صحبت
میں رہے جبکہ آپ کی صحبت مومن کے لئے اعلیٰ حال ہے اور آپ کی خدمت میں رہنا شرافت اور بزرگی کی دلیل ہے۔
ورقہ مصحف، سے حسن و جمال اور خوبصورتی میں تشبیہ دی ہے۔ آپ کا تبسم فرمانے کی وجہ یہ تھی کہ
آپ صحابہ کا جمع ہو کر نماز پڑھنے اور شریعت مطہرہ کی اقامت سے خوش ہوئے تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

marfat.com

حدیث نمبر ۴۵۶ کے ترجمہ میں اس کی وضاحت مذکور ہے۔

Marfat.com

۶۵۲- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنِ النَّسِ قَالَ لَمْ يُخْزَجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا
فَاقْتِمَتِ الصَّلَاةُ فَذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَقَدَّمُ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْحِجَابِ فَرَفَعَهُ فَلَمَّا وَضَحَ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَظَرْنَا مِنْظَرًا
كَانَ أَحْجَبَ الْيَنَامِ مِنْ وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَضَحَ لَنَا فَأَوْمَأَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِידِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَتَقَدَّمَ وَأَرْنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْحِجَابَ فَلَمْ يُقْدِرْ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ

ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین روز باہر تشریف
نہ لائے پس نماز کے لئے اقامت کہی گئی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے
(نماز پڑھانے کے لئے) آگے ہونے کا ارادہ کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ پیرا اور اسے اٹھایا جب
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور کی روشنی ظاہر ہوئی تو اس وقت جو منظر ہم نے دیکھا اس سے اچھا منظر
کبھی نہیں دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست اقدس سے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اشارہ فرمایا کہ وہ آگے
ہوں (نماز پڑھائیں) اور پردہ ہٹا دیا پھر آپ چلنے پھرنے پر قادر نہ ہوئے حتیٰ کہ وصال فرما گئے۔

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ط

۶۵۲- شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال فرمانے تک نماز میں آپ کے نائب تھے، اور کبھی
اس عظیم منصب سے معزول نہیں ہوئے اور اصحابِ تشیع کا یہ کہنا کہ وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلیٰ پر
تشریف لانے سے معزول ہو گئے تھے صحیح نہیں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصلیٰ کی طرف اشارہ کر کے سیدنا
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ وہ نماز پڑھائیں اور اشارہ کر کے خود حجرہ میں تشریف فرما رہے اور اسی
حال میں وفات فرمائی اور ایسے مقام میں دست اقدس سے اشارہ حکم کے مترادف ہوتا ہے لہذا یہ واضح
ہو گیا کہ سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کا حکم فرمایا اور
اسی پر دوام و استمرار رہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

۶۵۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي
يُوسُفُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قِيلَ لَهُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ
بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيقٌ إِذَا قَرَأَ غَلَبَهُ الْبُكَاءُ قَالَ مُرُّوهُ فَلْيُصَلِّ
فَعَاوَدَتْهُ فَقَالَ مُرُّوهُ فَلْيُصَلِّ إِنَّكَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ تَابَعَهُ الزُّبَيْدِيُّ وَأَبْنُ
أَخِي الزُّهْرِيُّ وَاسْحَقُ بْنُ يَحْيَى الْكَلْبِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمْزَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ مَنْ قَامَ إِلَى جَنْبِ الْأَمَامِ لِعِلَّةٍ

۶۵۴۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيْمُنٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ
أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي مَرَضِهِ فَكَانَ يُصَلِّيُ بِهِمْ قَالَ عُرْوَةُ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ

ترجمہ : ابن شہاب زہری نے حمزہ بن عبد اللہ سے روایت کی کہ انھوں نے اپنے باپ سے
خبر دی کہ انھوں نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض سخت ہو گئی اور آپ
سے نماز کے متعلق عرض کی گئی (کہ کون نماز پڑھائے) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ وہ لوگوں کو
نماز پڑھائیں۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ابوبکر نرم دل آدمی میں جب وہ (نماز میں) قرآن پڑھنے لگیں گے تو
ان پر گریہ و زاری کا غلبہ ہو جائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر کو حکم دو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ ام المؤمنین
رضی اللہ عنہا نے وہی اعادہ کیا۔ آپ نے فرمایا ان کو حکم دو کہ وہ نماز پڑھائیں تم تو یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ساتھی
ہو، یوسف بن یزید کی محمد بن ولید جھمی اور محمد بن عبد اللہ بن مسلم زہری کے جھتیجے اور اسحق بن یحییٰ کلبی نے زہری سے
روایت میں متابعت کی ہے اور عمر نے زہری سے انھوں نے حمزہ سے انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی
شرح : زبیدی محمد بن ولید جھمی ابوالہذیل ہے۔ انھوں نے کہا میں زہری کے ساتھ دس برس
رصاصہ میں رہا وہ ۱۴۸ ہجری کو شام میں فوت ہوئے، زہری کا جھتیجا محمد بن عبد اللہ
ابن سلم ہے ابوجعفر کی خلافت میں ان کے غلاموں نے ان کے لڑکے کے حکم سے ان کو قتل کر دیا تھا؟

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِهِ خُفَّةً فَخَرَجَ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ يُؤَمِّرُ النَّاسَ فَلَمَّا رَأَى
أَبُو بَكْرٍ اسْتَأْخَرَ فَأَسَارَ إِلَيْهِ أَنْ كَمَا أَنْتَ فَجَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدَّاءُ أَبِي بَكْرٍ إِلَى جَنْبِهِ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ

قَوْلُهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ "مَذْكُورَتَيْنِ سَمِعْتُ عَنْهُ" - علامہ کرامانی نے کہا دونوں متابعات میں فرق یہ ہے
کہ دوسری متابعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع ہونے کے اعتبار سے کامل ہے اور پہلی زہری
پر موقوف ہونے کی وجہ سے ناقص ہے۔

باب - جو کسی علت کے باعث امام کے پہلو میں کھڑا ہوا

ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ وہ آپ کی مرض میں لوگوں کو نماز پڑھاتے
رہیں اس لئے وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے، عروہ نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود کچھ
آسانی محسوس کی تو باہر تشریف لائے جبکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ابو بکر نے دیکھا تو پیچھے ہونا چاہا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ کیا کہ اپنے پہلے حال پر رہیں اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کے پہلو کے برابر بیٹھ گئے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء
میں نماز پڑھاتے تھے اور لوگ ابو بکر کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

شرح : اصل تقریر یہ ہے کہ امام لوگوں کے آگے کھڑا ہو لیکن کسی عذر کے باعث مقتدی
امام کے پہلو میں کھڑا ہو سکتا ہے اور اگر امام لوگوں کے آگے کھڑا ہونے کی جگہ
نہ ہو تو صف میں لوگوں کے ساتھ کھڑے ہو جائے، سب ننگے ہوں تو امام درمیان میں کھڑا ہو جب مقتدی صرف
ایک ہو تو امام کے دائیں طرف کھڑا ہو، مذکور حدیث میں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پہلی صف میں جگہ نہ
ملی تھی اس لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں کھڑے ہو گئے، اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ ضرورت کے

بَابُ مَنْ دَخَلَ لِيَوْمِ النَّاسِ فَجَاءَ الْإِمَامَ الْأَوَّلَ

فَتَأَخَّرَ الْأَوَّلُ أَوْلَمَ يَتَأَخَّرُ جَازَتْ صَلَاتُهُ

فِيهِ عَائِشَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَارِثٍ بْنِ

دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ

إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّ بَيْنَهُمْ فَحَانَتِ الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ

فَقَالَ أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقِيمَ قَالَ نَعَمْ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ

لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا اكْتَرَا النَّاسُ التَّصْفِيقَ التَفَتَ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وقت اشارہ مضبوطہ جائزہ ہے اور ضرورت کے وقت مقتدی امام کے پہلو میں کھڑا ہو سکتا ہے
دونوں صورتوں میں نماز جائز ہے۔ اس بارے میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی !

بَابُ — جَوْشَخْصٍ دَاخِلٍ هُوَ أَتَاكَ لَوْ كُؤْ كُؤْ نَمَاز

پڑھائے پھر پہلا امام آگیا اور پہلا شخص پیچھے

ہوایا نہ ہوا ، تو اس کی نماز جائز ہے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے ، ۶۵۵۔ ترجمہ : سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن عبد اللہ کے پاس تشریف لے گئے تاکہ ان میں صلح کر لیں

فَإِشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مُكْتُمْ مَكَانَكَ فَوَفَّرَ أَبُو بَكْرٍ
يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهُ عَلَى مَا أَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ
اسْتَخَّرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعْتَ إِذْ أَمَرْتُكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي تَخَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ مِنْ نَابَةِ
شَيْءٍ فِي صَلَاتِهِ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِذَا اسْبَحَ أَلْتَفَتَ إِلَيْهِ وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ

اور نماز کا وقت قریب ہو گیا تو مؤذن ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے یا نہیں
کہتا ہوں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں! ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھانا شروع کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لے آئے جبکہ لوگ نماز میں تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کو چہرے ہوئے آئے حتیٰ کہ پہلی صف میں
مٹھ رکئے لوگوں نے تصفیق شروع کر دی، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ وہ نماز میں کسی طرف توجہ
نہ کیا کرتے تھے جب لوگوں نے تصفیق زیادہ کی تو وہ متوجہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر رہیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے
اور اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ حکم فرمایا ہے، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
پیچھے ہٹ گئے حتیٰ کہ صف میں جا ملے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے ہو گئے اور نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ
ہوئے تو فرمایا اے ابوبکر تم کو اپنی جگہ رہنے پر کس نے روکا جبکہ میں نے تمہیں حکم دیا تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے
کہا ابو قحاذہ کے بیٹے کے لئے یہ مناسب نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے نماز پڑھے۔ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم نے تصفیق زیادہ کی ہے جس شخص کو نماز میں کوئی
واقفہ درپیش ہو تو وہ تسبیح کہے کیونکہ کوئی تسبیح کہے تو امام اس طرف متوجہ ہوتا ہے تصفیق تو صرف عورتوں کے لئے ہے۔

۶۵۵- ترجمہ

سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھانا شروع کر دی تو سورت کا منات
صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لے آئے آپ کے تشریف لانے کے بعد سیدنا ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹ کر صف میں شامل ہو گئے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم آگے مصلیٰ پر تشریف لے گئے
اور نماز پڑھائی، ان جملوں میں حدیث کی ترجمہ سے مناسبت ہے، یہ عصر کی نماز تھی اور مؤذن حضرت بلال تھے۔

بَابُ إِذَا اسْتَوَوْا فِي الْقِرَاءَةِ فَلْيُؤْمَرُوا بِأَكْبَرِهِمْ

۶۵۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبَبَةٌ فَلَبِثْنَا عِنْدَهُ نَحْوَ أَمْنِ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِيمًا فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ إِلَى بِلَادِكُمْ فَعَلِمْتُمْهُمْ مَرُوءَهُمْ فَلْيُصَلُّوا صَلَاةَ كَذَانِي

قولہ فصلى ابو بکر، کا حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے نماز پڑھانا شروع کی، اس کی دلیل یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے، ”وَلَقَدْ أَمَّ أَبُو بَكْرٍ فَكَبَّرَ“ دوسری حدیث میں ہے ”فَاسْتَقَمَّ أَبُو بَكْرٍ الصَّلَاةَ“ قولہ حتی وقف فی الصف، یعنی پہلی صف میں کھڑے ہو گئے، اس کی دلیل مسلم کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور صفوں کو چیرتے ہوئے پہلی صف میں کھڑے ہو گئے۔ تصفیق، ”ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ کی پشت پر مارنے کو کہا جاتا ہے“ بعض علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ جب مقرر امام غائب ہو تو کوئی دوسرا شخص اس کی جگہ نماز پڑھائے پھر جب مقرر امام اٹھائے نماز میں آجائے تو اسے اختیار ہے خلیفہ کی اقتدا میں نماز پڑھ لے یا خود امامت کر لے، لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لا کر اثناء نماز میں امامت کرنا آپ کی خصوصیت ہے۔ ابن عبدالبر نے کہا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ مقرر امام اثناء نماز میں امام نہیں بن سکتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت تمام صحابہ پر ثابت ہے، اور ضرورت کے وقت التفات جائز ہے اور جس حدیث میں یہ ہے کہ طہفت کی نماز نہیں ہوتی۔ ابن قحطان نے اسے ضعیف کہا ہے اور ضرورت کے لئے نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے اور مفضل فاضل کی امامت کر سکتا ہے۔ نیز عمل قلیل نماز فاسد نہیں ہوتی جیسے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنے مقام سے بہت کچھ پہلی صف میں تشریف لے گئے تھے اور نماز میں ہاتھ اٹھانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ امام کو متوجہ کرنے کے لئے مرد سُبْحَانَ اللَّهِ، کہیں اور عورتیں تصفیق کریں۔ ابوداؤد میں ہے، ”إِذَا نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي صَلَاةٍ فَلْيَسْتَجِرِ الرَّجُلُ وَلْيَصْفِقِ النِّسَاءُ“ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دینی وجاہت پر اللہ کا شکر کرنا مستحب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

ابو قحافہ عثمان بن عامر قرشی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد ہیں وہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت تک بعید سیات رہے اور ۱۴ ہجری میں وفات پائے۔ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا مَا لَإِبْنِ أَبِي قُحَافَةَ، اور مَا لَإِبْنِ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ کہ انہوں نے تواضع و انکساری کی تھی اور جناب رسول اللہ

حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينٍ كَذَا إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فليُوْذِنْ لَكُمْ
أَحَدُكُمْ وَلِيُؤَمِّمَكُمْ الْبُزْمُ

بَابُ إِذَا زَارَ الْإِمَامُ قَوْمًا فَأَمَّهُمْ

۶۵۷۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْرُوفُ
الرُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ سَمِعْتُ عِثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ
قَالَ أَسْنَأَذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنْتُ لَهُ فَقَالَ أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ
بَيْتِكَ فَأَشَرْتُ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أَحَبُّ فَقَامَ وَصَفَفْنَا خَلْفَهُ ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا

بَابُ - جب سب نمازی قرأت میں برابر ہوں تو ان میں سے عمر میں بڑا امامت کرے

۶۵۷۔ ترجمہ : مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں آئے جبکہ ہم سب جوان تھے اور آپ کے پاس بیس روز رہے۔ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم بڑے رحمدل تھے۔ آپ نے فرمایا اگر تم اپنے گھروں کو واپس جاؤ اور لوگوں کو دین کے مسائل
سکھاؤ تو ان کو کہو کہ وہ فلاں نماز فلاں وقت میں اور فلاں نماز فلاں وقت میں پڑھیں اور جب نماز کا وقت
ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص اذان کہے اور عمر میں بڑا امامت کرائے

۶۵۷۔ شرح : یہ لوگ مسلمان ہوئے اور ہجرت کر کے سب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور آپ کی صحبت میں رہے اور بیس روز تک مسائل دیکھتے رہے
اس لئے وہ علم میں سب برابر تھے اسی لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے (عمر میں) بڑا نماز
پڑھائے ورنہ جو زیادہ عالم ہو امامت کا مستحق وہ ہے۔

اسماء رجال : زبیدی کا نام محمد بن ولید ہے۔ ان کی کینت ابو الہذیل ہے وہ محصی ہیں۔ انہوں
نے کہا میں دس برس زہری کے ہمراہ رصافہ میں رہا۔ وہ ۱۴۸ ہجری
کو شام میں فوت ہوئے۔

باب - اِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ

وَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِيَ فِيهِ بِالنَّاسِ وَهُوَ جَالِسٌ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا رَفَعَ قَبْلَ الْإِمَامِ يَعُودُ فَيَمُكْتُ بِقَدْرٍ مَا رَفَعْتُ ثُمَّ يَتَّبِعُ الْإِمَامَ وَقَالَ الْحَسَنُ فِيمَنْ يَرْكَعُ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَتَيْنِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى السُّجُودِ يَسْجُدُ لِلرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْضِي الرَّكَعَةَ الْأُولَى بِسُجُودِهَا وَفِيمَنْ نَسِيَ سَجْدَةً حَتَّى قَامَ يَسْجُدُ

باب جب امام کسی قوم کو ملنے گیا تو ان کی امامت کی

ترجمہ : عتبان بن مالک انصاری نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت طلب فرمائی میں نے آپ کو اجازت دی تو آپ نے فرمایا اپنے گھر میں میرا نماز پڑھا کہاں پسند کرتے

ہو۔ میں نے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا جہاں میں چاہتا تھا آپ کھڑے ہوئے اور ہم نے آپ کے پیچھے صف باندھی پھر آپ نے سلام پھیر دیا اور ہم نے بھی سلام پھیر دیا۔

۶۵۷ شرح : مرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے اجازت طلب کی کہ آپ کا ارشاد ہے کہ کوئی شخص کسی کے سلطان میں امامت نہ کرے اور نہ ہی اس کی اجازت کے بغیر

اس کی جگہ پر بیٹھے اور اجازت حاصل کرنے میں جانہیں کی رعایت ہے۔ حدیث ۴۴۱ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

باب - امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے

ترجمہ الباب : اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ نے وصال فرمایا میں

۶۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا زَائِدَةُ عَنْ مُوسَى
ابْنِ أَبِي عَاسِمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ ضَعُوْا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَاغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَنْوُفَّ فِي
عَلَيْهِ تَمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

لوگوں کو نماز پڑھائی جبکہ آپ بیٹھے ہوئے تھے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا جب امام سے پہلے مقتدی
سر اٹھالے تو واپس لوٹ جائے اور جس قدر سر اٹھایا اس قدر رکوع یا سجدہ میں ٹھہرے پھر امام کی
تابعداری کرے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے بارے میں کہا جو امام کے ساتھ دو
رکعتیں پڑھے اور سجدہ کرنے پر قادر نہ ہوا ہو تو وہ آخر رکعت کے لئے دو سجدے کرے پھر پہلی
رکعت سجدوں سمیت قضاء کرے اور جو شخص سجدہ کرنا بھول گیا حتیٰ کہ کھڑا ہو گیا تو سجدہ میں چلا جائے
قولہ صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم آہ اگر سوال پوچھا جائے کہ اس عبارت کا ترجمہ میں کوئی
شرح : دخل میں تو اس کو ذکر کرنے کا کیا فائدہ ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف

نے اس سے یہ اشارہ کیا ہے کہ ترجمہ جو حدیث کا حصہ ہے عام ہے اس کا مقتضی مطلقاً امام کی متابعت کرنا ہے
اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نے اس کو خاص کر دیا ہے کیونکہ جس مرض میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
نے وصال فرمایا تھا۔ اس میں آپ بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے پیچھے لوگ کھڑے تھے آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہ دیا
معلوم ہوا کہ ائمتہ جلیل الامام کیوں ہم یہ عام ہے اور دلیل خصوص سے یہ حکم اس سے مخصوص ہے
قولہ فیہم لکث بقدر ما رفعہ آہ جو شخص رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے سر اٹھالے تو جتنی دیر اس نے پہلے
سر اٹھالیا لوٹ کر اتنی دیر رکوع یا سجدہ میں ٹھہرے۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے تھے۔

حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص لوگوں کے ہجوم کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکے تو جب لوگ نماز سے
فارغ ہو جائیں وہ آخری رکعت کے دو سجدے کرے پھر کھڑا ہو کر پہلی رکعت سجدوں سمیت ادا کرے۔ اخاف کا بھی
یہی مسلک ہے یہاں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص شروع نماز سے سجدہ بھول گیا اور نماز کی آخری رکعت میں اسے

صُعُوَالِي مَاءٍ فِي الْخُضْبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأُغْتَسِلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَتَوَضَّعَ
فَاغْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ صُعُوَالِي مَاءٍ فِي الْخُضْبِ فَقَعَدَ فَأُغْتَسِلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَتَوَضَّعَ فَاغْنِي
عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ
عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ
فَارْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَانَ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ
فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ
تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ حَقَّةً فَخَرَجَ
بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَابُوبَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا

سجدہ یاد آیا وہ تین سجدے کرے اگر اسے سلام سے قبل یاد آیا تو ایک سجدہ کر لے اگر نماز ختم کرنے کے بعد
یاد آیا تو نماز کا اعادہ کرے۔

اخلاف کے نزدیک جمعہ یا عید وغیرہ میں لوگوں کا ہجوم زیادہ ہو جائے تو ایک دوسرے کی پشت پر سجدہ
کرنا جائز ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے ہیں۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اس سجدہ کا اعادہ ضروری ہے۔

ترجمہ : عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا
کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض

سے خبردار نہیں کرتیں؟ انھوں نے کہا ہاں ضرور بیان کرتی ہوں! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سخت بیمار ہوئے تو فرمایا
کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟ ہم نے کہا نہیں وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں فرمایا میرے لئے برتن (گلاس) میں پانی
ڈال رکھیں۔ ام المؤمنین نے کہا ہم نے تعمیل ارشاد کی، آپ نے غسل فرمایا اور کھڑا ہونے کا ارادہ کیا تو آپ پر اعمار
طاری ہو گیا پھر افاقہ ہوا تو فرمایا کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟ ہم نے کہا نہیں یا رسول اللہ وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لئے برتن میں پانی ڈال رکھو! ام المؤمنین نے کہا آپ بیٹھے اور غسل فرمایا پھر اٹھنے

رَأَى أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْحَى إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَقَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ فَبَجَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ يَأْتِمُرُ بِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ

کا ارادہ کیا تو آپ پر اغواء طاری ہوا پھر افاقہ پڑا تو کیا کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟ ہم نے کہا نہیں یا رسول اللہ! وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں اور لوگ مسجد میں بٹھے ہوئے عشاء کی نماز کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو پیغام بھیجا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت ابو بکر صدیق کے پاس قاصد آیا اور کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو حکم فرماتے ہیں کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا جبکہ وہ نہایت ہی زہم میں تھے۔

اے عمر! آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا آپ اس منصب کے زیادہ مستحق ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مرض کے ایام میں نماز پڑھاتے رہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تخفیف محسوس کی تو دوسروں کے درمیان ظہر کی نماز کے لئے باہر تشریف لائے ان میں سے ایک حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو ہماری طرف آنا شروع کیا تاکہ پیچھے بٹ جائیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ فرمایا کہ پیچھے نہ بیٹھاؤ۔ فرمایا مجھے ان کے پہلو میں بٹھا دو! انہوں نے آپ کو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بٹھا دیا۔ عبد اللہ نے کہا ابو بکر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھنے لگے اور لوگ ابو بکر اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے۔ عبد اللہ نے کہا میں عبد اللہ بن عباس کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے کہا کیا میں آپ سے وہ حدیث عرض نہ کروں جو مجھے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض سے متعلق ذکر کی ہے؟ انہوں نے کہا بیان کرو۔ میں نے ان سے ام المؤمنین کی حدیث ذکر کی تو انہوں نے اس سے

۶۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ فَصَلَّى حَالِيًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّرَ بِهِ فَإِذَا رَكْعَةً فَأَرْكَعُوا

ذرا برا کسی شے کا انکار نہ کیا مگر یہ کہا کیا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس مرد کا ذکر کیا تھا جو حضرت عباس کے ساتھ تھا؟ میں نے کہا نہیں، حضرت عبداللہ بن عباس نے کہا وہ حضرت علی رضی اللہ عنہم! شرح : اغناء ایک مرنے والے میں مریض بے ہوش ہو جاتا ہے اور اس کی عقل مغلوب ہو جاتی ہے۔ یہ نیند کے مشابہ ہے اور خون وہ مرنے والے میں

عقل مصلوب ہو جاتی ہے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر اغناء جائز ہے کیونکہ یہ نقص نہیں اور جنون نقص ہے وہ انبیاء کرام علیہم پر جائز نہیں۔ قولہ ”الَا تُحْكِمُ يَتْنِي“ میں ہمزہ استفہام کے لئے، لا نفی کے لئے ہے ”الَا“ حرف تنبیہ نہیں اور نہ ہی حرف تخصیص ہے بلکہ یہ عرض ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیٹھنے والا کھڑے ہونے والے کی امامت کر سکتا ہے اور جس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد بیٹھ کر کوئی شخص امامت نہ کرے، اس کو دارقطنی اور بیہقی نے جابر جعفی کے واسطے سے شعبی سے روایت کیا ہے اور جابر جعفی متروک ہے امام ابوحنیفہ، ابویوسف اور ثقفی رضی اللہ عنہم کا مذہب یہ ہے کہ قائم کی نماز قاعد کے پیچھے جائز ہے اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس کی دلیل ہے اور بخاری مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو، ”مسنوخ ہے“ کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز جس کے بعد آپ نے نماز نہیں پڑھائی، اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قاعد اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے تھے۔ علاوہ ازیں جس نماز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو، نقل نماز تھی اور نقل نماز میں وہ امر جائز ہو سکتا ہے جو فرض نماز میں جائز نہیں ہوتا، اس حدیث شریف میں اس امر کی دلیل ہے کہ جب امام مستحب و مختار وقت سے نثار ہو جائے اور اس کے جلدی آنے کی امید ہو تو اس کا انتظار کیا جائے کسی اور کو نماز پڑھانے کے لئے آگے نہ کیا جائے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اغناء کے بعد غسل مستحب ہے۔ اس حدیث سے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فضیلت بھی واضح ہے۔ حدیث ۶۳۵ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۶۵۹۔ توجہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے

وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
وَإِذَا صَلَّيَ جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ

۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا
فَصَرَعَ عَنْهُ فَحُشَّ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ

گھر میں نماز پڑھی جبکہ آپ بیمار تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور آپ کے پیچھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ نے ان کو اشارہ فرمایا کہ بیٹھ جاؤ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے وہ جب رکوع کرے تم رکوع کرو جب وہ سر اٹھائے تم بھی سر اٹھاؤ جب وہ سمیع اللہ لمن حمد کہے تو تم رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو، جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو!

۶۵۹۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کے بالاخانہ میں ان کو نماز پڑھائی تھی فارکعوا اور فاسجدوا میں فالتقیب کے لئے

ہے اس کا مدلول یہ ہے کہ مقتدی رکوع اور سجود میں امام سے سبقت نہ کرے۔ حتیٰ کہ مقتدی جب ان میں امام سے سبقت کرے اور امام اس کو لاحق نہ ہو تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی؛ کیونکہ یہ کلام شرط کا جواب واقع ہوا ہے۔ اس کا مقتضی یہ ہے کہ مقتدی کے افعال امام کے افعال سے متاخر ہوں رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ "ام المؤمنین عائشہ ابوہریرہ اور انس رضی اللہ عنہم کی روایات میں واؤ ہے۔ اور لیث کی زہری سے روایت میں واؤ محذوف ہے واؤ کے اثبات کی تقدیر پر اس کا معطوف علیہ محذوف یعنی رَبَّنَا اسْتَجِبْ وَلَكَ الْحَمْدُ "یہ دعا اور ثناء دونوں پر مشتمل ہے امام نووی رحمہ اللہ نے کہا کسی ترجیح کے بغیر دونوں طرح پڑھنا جائز ہے۔ باقی تفصیل حدیث ۶۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۶۶۰۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

گھوڑے پر سوار ہوئے تو آپ اس سے نیچے زمین پر آگئے اور آپ کی وائیں کھوٹ پر چوٹ آگئی نمازوں میں سے کوئی ایک نماز آپ نے پڑھی جبکہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی "جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو جب وہ رکوع کرے تم رکوع کرو جب وہ سر اٹھائے تم سر اٹھاؤ جب وہ سمیع اللہ لمن حمد کہے تم "ربنا ولك الحمد" کہو جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تم کھڑے ہو کر نماز

فَصَلُّنَا وَرَأَاهُ قَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اَلْمَاجِلُ الْاِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَاِذَا
صَلَّ قَائِمًا فَصَلُّوْا قِيَامًا وَاِذَا رَكْعَةً فَارْكَعُوا وَاِذَا رَفَعَ فَاَرْفَعُوا وَاِذَا قَالَ سَمِعَ
اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَاِذَا صَلَّيَ جَالِسًا فَصَلُّوْا جُلُوسًا اَجْمَعُونَ
قَالَ اَبُو عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ الْحَمْدُ لِيْ قَوْلُهُ وَاِذَا صَلَّيَ جَالِسًا فَصَلُّوْا جُلُوسًا هُوَ فِيْ مَرَاتِهِ
الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّيَ بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ
قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقَعُودِ وَاِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْاِخْرِفَا لِاِخْرِجِ مِنَ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پڑھو جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ ابو عبد اللہ بخاری نے کہا کہ حمیدی (بخاری کے استاذ) نے کہا کہ آپ کا یہ ارشاد کہ جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تم بیٹھ کر نماز پڑھو۔ یہ پہلی بیماری میں فرمایا تھا پھر اس کے بعد بیٹھ کر نماز پڑھی اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے تھے۔ آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہ فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل کو ہی لیا جاتا ہے۔

۴۶۰۔ شرح : یہ فرض نماز تھی کیونکہ عادت لوگ فرض نماز کے لئے جمع ہوا کرتے ہیں، یہ حدیث ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے مخالف ہے جبکہ ان کی حدیث میں

یہ ارشاد منقول ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، اس کا جواب یہ ہے کہ انس کی روایت میں اختصار ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آپ کا آخری حال ذکر کیا ہے جو آپ نے آخر میں فرمایا تھا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے حال میں بعض بیٹھے ہوئے تھے۔ اس کی حضرت انس نے روایت کی اور بعض کھڑے تھے ان کی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے حکایت کی، ”سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں آخری فعل یہ تھا کہ آپ نے نماز بیٹھ کر اور لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہ دیا جیسا کہ حمیدی نے کہا ہے اور یہ اصول موضوعہ سے ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل ہی معمول بہ ہوتا ہے اور وہ پہلے فعل کا ناسخ ہوتا ہے۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہ، شافعی اور جہور علماء کا ہے کہ قیام پر قدرت رکھنے والا بیٹھنے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے، اسی پر عمل مستقر ہے“

”حمیدی“ : امام بخاری رضی اللہ عنہ کے شیخ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں ان کا نام عبد اللہ بن زبیر بن عیسیٰ بن عبید اللہ بن زبیر بن عبید اللہ بن حمید قرشی

اسدی مکی ہے۔ ان کی کنیت ابو بکر ہے وہ ۲۱۹ھ میں فوت ہوئے۔

بَابُ مَتَى يَسْجُدُ مَنْ خَلْفَ الْإِمَامِ

قَالَ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا

۶۶۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ

قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو اسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ لَمْ يَمْنَحْ أَحَدًا مَنَظَرَهُ حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ نَفَعَ سَجُودًا بَعْدَهُ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ نَحْوَهُ

بَابُ۔ امام کے پیچھے کب سجدہ کرے

حضرت انس نے کہا جب امام سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرو!

ترجمہ : براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ " فرماتے تو ہم سے کوئی بھی اپنی پشت کو نہ جھکاتا

حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تشریف لے جاتے پھر ہم آپ کے بعد سجدہ میں جاتے۔

شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے افعال میں امام کی متابعت واجب

یعنی رکن میں امام کے شروع ہونے کے بعد اور فارغ ہونے سے پہلے

مقتدی شروع ہوتا کہ امام کی کیفیت پائی جائے۔ معلوم ہوا کہ ارکان میں انتقالات کے لئے امام کو دیکھنا

جائز ہے۔ غیر کذب کا معنی یہ ہے کہ براہِ کچے صحابی ہیں۔ شریعت مطہرہ میں نفس کذب کو مبالغہ کی

حقیقت دی جاتی ہے۔ کیونکہ شریعت کے احکام کے آثار قیامت تک باقی ہیں۔ ان کی روایت میں جو

شخص جھوٹ بولے وہ بہت بڑا کذاب شمار ہوتا ہے جیسے إِنَّ اللَّهَ لَيَسْ بَطْلًا مِرَ الْعَبِيدِ " حالانکہ اللہ تعالیٰ

سے ذرہ بھر ظلم متصور نہیں ہو سکتا، لہذا کذب کی نفی سے کذب کی نفی ہو جائے گی اور یہ نہ کہا جائے کہ مبالغہ

کی نفی کرنے سے اصل فعل کفر نہیں ہوتا کذب کی نفی سے نفس کذب کی نفی نہیں ہوتی۔ نیز غیر کذب سے راوی پر

تہمت نہیں بلکہ اس کلام سے صحابی کے صدق کی تاکید ہے۔ ابو نعیم نے سفیان سے انہوں نے ابواسحاق سے ہمیں اس

حدیث علامہ ابن ماجہ سے ہے

جیسی خبر دی۔ • ابواسحاق شیبہؒ ہیں اور عبد اللہ بن محمد کتاب الامان کے آخر میں مذکور ہیں اور براء بن عازبؒ دونوں کا ذکر

بَابُ اِثْمٍ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْاِمَامِ

۶۶۲۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِهْنَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَاهُ رِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَمَّا يَخْشَى اَحَدُكُمْ اَوْ لَا يَخْشَى اَحَدُكُمْ اِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْاِمَامِ اَنْ يُجْعَلَ اللهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ اَوْ يُجْعَلَ اللهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ

بَابُ اِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْمَوْلَى

وَكَانَتْ عَائِشَةُ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا عَبْدُهَا ذُكْوَانٌ مِنَ الْمُصْحَفِ وَوَلَدٌ الْبَغْيِ وَالْاَعْرَابِيُّ وَالْغُلَامُ الَّذِي لَمْ يَخْتَلِمِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَهُمْ اَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللهِ وَلَا يَمْنَعُ الْعَبْدُ مِنَ الْجَمَاعَةِ بَغْيَ عَلِيٍّ

باب۔ امام سے پہلے رکوع و سجود میں سر اٹھایا اس کا گناہ

۶۶۲۔ ترجمہ : محمد بن زیاد نے کہا میں نے ابوہریرہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے سنا کہ آپ نے فرمایا کیا تم سے کوئی شخص ڈرتا نہیں کہ جب امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کا سر گدھے کے سر جیسا کر دے یا اس کی صورت گدھے کی صورت جیسی کر دے۔

۶۶۲۔ شرح : یہ اپنی حقیقت پر محمول نہیں بلکہ بلاوت و غبادت سے مجاز ہے، کیونکہ اس امت میں مسخ اور خسف نہ ہوگا اور جن احادیث میں خسف و مسخ کا ذکر ہے

وہ قرب قیامت پر محمول ہے۔ عام حالات میں یہ امت تشریف مسخ اور خسف سے محفوظ ہے، ”دوسرے حیوانوں سے گدھے کو خاص کر کے اس لئے ذکر کیا کہ وہ یہ نہیں جانتا کہ امام کی اقتدا کرنے کا معنی ہی یہ ہے کہ اس کی متابعت کرے اور تابع مقبوع سے مقدم نہیں ہوتا“ اس میں سخت وعید ہے کیونکہ مسخ ایسا عذاب ہے جو دوسری عقوبات سے

سے مختلف ہے اس لئے یہ مثال بیان کی تاکہ مقتدی ایسا کرنے سے بچے۔ اگر کسی نے امام سے پہلے سر اٹھالیا تو اس کی نماز ہو جائے گی، اس حدیث سے بعض نے استدلال کیا کہ تناسخ جائز ہے مگر یہ محض باطل ہے اس کی کوئی دلیل نہیں۔“

باب۔ غلام اور آزاد شدہ غلام کی امامت

توجہ الباب : أم المؤمنين عائشة رضی اللہ عنہا کو ان کا غلام ذکوان قرآن سے دیکھ کر نماز پڑھاتے تھے، فاحشہ کے لڑکے، دیہاتی اور نابالغ بچے کی امامت کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی کتاب سب سے اچھا پڑھنے والا لوگوں کی امامت کرے، کسی علت کے بغیر غلام کو جماعت سے نہ روکا جائے۔

شرح : مولیٰ کے معانی متعدد ہیں اور یہاں آزاد شدہ غلام مراد ہے، بظاہر حدیث کا مدلول ہے کہ نماز میں قرآن سے دیکھ کر قرأت کرنا جائز ہے۔ ابن حزم نے کہا امام یا غیر امام کا قرآن سے دیکھ کر نماز میں قراءۃ کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کا یہی مذہب ہے، کیونکہ قرآن کو دیکھ کر نماز میں قرأت کرنا عمل کثیر ہے جو مفید صلوٰۃ ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ عنہما نے کہا قرآن میں نظر کرنا عبادت ہے مگر اس حالت میں یہ اہل کتاب سے مشابہت ہونے کے باعث مکروہ ہے، غلام کی امامت اس لئے مکروہ ہے کہ وہ اپنے آقا کی خدمت میں مشغول رہتا ہے،

ولد زنا کی امامت اس لئے مکروہ ہے کہ لوگ اسے اچھا نہیں سمجھتے۔ احناف کے نزدیک غلام اور ولد زنا کی امامت اگرچہ مکروہ ہے لیکن وہ نماز پڑھا دیں تو جائز ہے اور کراہت تنزیہی ہے، اعرابی کی امامت مکروہ ہے کیونکہ ان میں جہالت غالب ہوتی ہے اور وہ حدود صلوٰۃ سے غالباً جاہل ہوتے ہیں اگر وہ نماز پڑھا دیں تو جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے اور نابالغ کی امامت بہر حال جائز نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نابالغ کی امامت درست نہیں، سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ لوگوں کی امامت کتاب اللہ کو سب سے زیادہ اچھا پڑھنے والا کرے، مذکور امر کی دلیل ہے جبکہ وہ سب سے زیادہ کتاب کو جانتے ہوں اور غلام کو نماز باجماعت پڑھنے سے نہ روکا جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حقوق کا ادا کرنا ان کے سادات کے حقوق پر مقدم ہے۔

بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں قرآن سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ ابن سیرین، حکم اور عطاء کا یہی مذہب ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے اور ان کا غلام ان کے پیچھے قرآن پکڑا کر پڑھتا تھا جب کوئی آیت بھولتے تو وہ قرآن سے دیکھ کر انہیں بتا دیتا تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے قیام رمضان میں اسے جائز کہا ہے ابراہیم نخعی، سعید بن مسیب اور شعبی نے مکروہ کہا ہے۔ ابن حزم نے کہا قرآن سے دیکھ کر نماز میں قرأت جائز نہیں نہ امام

۶۶۳ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْاَوَّلُونَ
الْعُصْبَةَ مَوْضِعًا بَقْبَاءَ قَبْلَ مَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى اَبِي حَدَّيْفَةَ وَكَانَ اَكْثَرُهُمْ قُرَانًا

کے لئے جائز ہے اور نہ مقتدی کے لئے جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا نماز میں قرآن کریم مفید صلوٰۃ ہے۔ کیونکہ یہ عمل کثیر ہے۔ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ جائز کہتے ہیں کیونکہ قرآن کو دیکھنا عبادت ہے لیکن اس طرح کرنا مکروہ ہے؛ کیونکہ یہ اہل کتاب سے مشابہت ہے۔ امام شافعیؒ اور احمدؒ کا بھی مذہب ہے۔ اخلاف کے مذہب میں غلام کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ اپنے مالک کی خدمت میں رہتا ہے؛ البتہ آزاد شخص کی امامت بہتر ہے کیونکہ یہ جلیل منصب آزاد کے لائق ہے اگر غلام فقیہ ہو اور مقتدی غیر فقیہ ہو تو صحیح تر یہ ہے کہ دونوں برابر ہیں۔

ابو حذیفہ کے آزاد کردہ سالم رضی اللہ عنہ

سالم فارس نژاد فضلاء موالی میں سے ہیں وہ خیبر صحابہ میں شمار ہوتے ہیں اور مہاجرین میں سے ہیں کیونکہ انھوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ ان کا انصار میں بھی شمار ہوتا ہے کیونکہ ابو حذیفہ کی بیوی نے انہیں آزاد کیا تھا اور ابو حذیفہ نے انہیں اپنا متبقی بنایا تھا۔ وہ قاریوں میں بھی شمار ہوتے ہیں۔ کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چار شخصوں سے قرآن سیکھو ان میں سالم کا نام لیا وہ بدر کی جنگ میں حاضر تھے۔ اور ابو حذیفہ کے ساتھ پیامہ کی لڑائی میں شہید ہو گئے تھے۔ باقی راویوں کا ذکر ہو چکا ہے۔

۶۶۳— ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے سے پہلے جب مہاجرین اولین عصبہ میں آئے جو بقاء میں ایک مقام ہے تو ان کو ابو حذیفہ کا کثیرا ذکر وہ غلام سالم نماز پڑھایا کرتے تھے۔ وہ ان سب سے زیادہ قرآن جانتے تھے۔

۶۶۳— شرح : مہاجرین اولین وہ ہیں جو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے سے پہلے مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں آئے۔ سالم ابو حذیفہ کی

بیوی کے آزاد کردہ غلام تھے وہ آزاد ہو کر ابو حذیفہ کے ساتھ رہتے تھے۔ انھوں نے ان کو متبقی بنایا مناسب ہو گا کہ ان کو متبقی بنانے سے روکا گیا تو لوگ ان کو ابو حذیفہ کا مولى کہنے لگے۔ سالم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت

۶۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْتَيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمِلَ حَبَشِيٌّ كَانَتْ رَأْسُهُ زَيْبَةً

بَابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ الْإِمَامُ وَآتَمَّ مَنْ خَلْفَهُ

۶۶۵۔ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى
الْأَشْيَبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسَلَمَ

میں یمامہ میں شہید ہو گئے تھے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سالم اور ابو حذیفہ دونوں شہید ہوئے تو سالم کا سر ابو حذیفہ کے پاؤں
کے پاس پایا گیا اور ابو حذیفہ کا سر سالم کے پاؤں کے پاس پایا گیا، ذہبی نے کہا سالم اصحاب بدر کے فضلاء میں سے
تھے، اصل میں وہ فارسی تھے۔ ابو حذیفہ کے منہ کی وجہ سے وہ قریش میں اور ہجرت کرنے کے باعث
مہاجرین میں سے شمار ہوتے ہیں۔ چونکہ ابو حذیفہ کی بیوی انصاریہ نے ان کو آزاد کیا تھا اس لئے وہ انصاریں بھی
شمار ہوتے ہیں۔ ان کا شمار قراء میں بھی ہوتا ہے، کیونکہ وہ بہت بڑے فارسی تھے اور ابو حذیفہ غنیمہ بن ربیعہ بن
عبد شمس بن عبد مناف ہیں۔ سالم آزاد ہونے سے پہلے لوگوں کی امامت کرتے تھے کیونکہ ان کو قرآن زیادہ یاد
تھا انھوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ
نے فرمایا کہ امام کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو اگرچہ حبشی تمہارا امام بنایا
جائے گویا کہ اس کا سر خشک انگور کی طرح ہو!

۶۶۴۔ شرح: اس حدیث کی ترجمہ کی مناسبت اس طرح ہے کہ اس سے مراد حبشی عبد
ہے جس کو امیر بنایا جائے اور سنون یہ ہے کہ والی کو نماز امام بنایا جاتا ہے
اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ جب اس کی اطاعت کا حکم کیا گیا تو اس کے پیچھے نماز بھی پڑھنے کا حکم دیا گیا اگرچہ
ولایت کی شرط حجت ہے مگر جب اسے امام ولی بنادے تو وہ حاکم ہو سکتا ہے یا وہ بزور طاقت ملک پر غلبہ کر کے
اکابر بن جائے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبد کی امامت صحیح ہے، کیونکہ جب اس کی اطاعت کرنا ضروری ہے تو
اس کے پیچھے نماز بھی درست ہے۔ ابن جوزی نے کہا کہ حبشی غلام امیر اور حاکم ہو سکتا ہے مگر وہ خلیفہ نہیں ہو سکتا کیونکہ
خلافت قریش میں منحصر ہے۔ غیر قریش کو خلافت میں دخل نہیں۔ اگر حبشی غلام خلیفہ بن جائے تو وہ غلبہ سے ہی خلیفہ

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ

ہو سکتا ہے وہ اس وقت خارجی ہوگا اور فقہاء نے اس کی اطاعت کا حکم دیا ہے جبکہ وہ جمعہ، عید اور نماز باجماعت پڑھانا رہے اور کافروں سے جہاد کرتا رہے۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد کی امامت صحیح ہے جب کہ وہ قرآن اچھا پڑھتا ہو،
مذکور بالا تقریر سے واضح ہو گیا کہ عبد اور مولیٰ خلیفہ نہیں ہو سکتا مگر جب خلیفہ اسے کسی لشکر کا جنرل یا
امام بنادے تو جائز ہے اور اس کی اطاعت بھی درست ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

باب — جب امام نماز تمام نہ کرے اور اس کے مقتدی نماز پوری کریں!

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
امام تم کو نماز پڑھائیں گے اگر وہ مختار وقت میں نماز کے ارکان، شرائط اور

سنن اچھی طرح ادا کریں گے تو تم کو ثواب ہوگا اور اگر وہ ان میں خطا کریں گے تو تم کو ثواب ہوگا اور اس کا عذاب غیب
ان کو ہوگا!

۴۶۵ — شرح : اس حدیث کی ترجمہ سے مطابقت یوں ہے کہ امام حاکم جب نماز پوری نہ

کرے اور مقتدی اسے پورا کرے تو مقتدی پر کوئی وبال نہیں، اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ثواب مقتدی کے ساتھ
مختص نہیں بلکہ اماموں کو ثواب حاصل ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انہیں ثواب تو بہر کیفیت ہے اسے ذکر کرنے
کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ طاعت پر ثواب ہے۔ شرح السنہ میں ذکر کیا اگر امام نے بغیر وضو نماز پڑھا دی۔
لوگوں کی نماز ہو جائے گی اور امام پر اعادہ واجب ہے۔ امام عالم ہو یا جاہل ہو یہ حدیث اس کی دلیل ہے۔ یہی نے
کہا اس حدیث اس مسئلہ کی دلیل ہے کہ جب امام نماز میں کوئی کمی کر دے تو مقتدیوں کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ البتہ
اگر نماز میں کسی فرض کی کمی کرے تو اس کی اتباع جائز نہیں (کہانی)

اس حدیث میں بنو امیہ کے ائمہ کی طرف اشارہ ہے جو نمازوں کے اوقات میں سخت تاخیر کرتے تھے۔
ابوداؤد نے قبصہ بن وقاص سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد تمہارے ائمہ ہوں گے

بَابُ إِمَامَةِ الْمُفْتُونِ وَالْمُتَدَبِّرِ

وَقَالَ الْحَسَنُ صَلِّ وَعَلَيْهِ بِدُعَاةٍ وَقَالَ لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا
الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الرَّهْمِيُّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَدِيٍّ بْنِ الْحَيَارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَهُوَ مُحْصُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ
عَامَّةٌ وَتَزَلُ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فِتْنَةٌ وَنَخْرَجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ
أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءُوا
فَاجْتَنِبْ أَسَاءَتَهُمْ وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ قَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَرَى أَنَّ يُصَلِّيَ خَلْفَ
الْخَيْثِ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا

جو مختار اوقات سے مؤخر کر کے نمازیں پڑھیں گے۔ یہ تمہارے لئے فائدہ ہی ہے نقصان ان کا ہو گا تم ان کے پیچھے نماز پڑھتے رہو جبکہ وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اور فاجر کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔ جبکہ فاجر سے خوف ہو یعنی جب فاجر غلبہ کر کے امیر بن جائے اور اس کے پیچھے اگر نماز نہ پڑھیں تو اس کی اذیت کا خوف ہو تو اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے۔ حجاج بن یوسف نے جب عرفہ میں نماز میں بہت تاخیر کر دی اور حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنی نماز علیحدہ پڑھ کر عرفہ میں وقوف کیا تو حجاج نے ان کو قید کر دیا، اس لئے لوگ مختار وقت میں نماز پڑھ کر حجاج کے ساتھ نمازیں شامل ہو جایا کرتے تھے، تاکہ اس کی اذیت سے محفوظ رہیں۔ موجودہ زمانہ میں اگر امام فاسق و فاجر ہو تو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے اگر پڑھ لی جائے تو اس کا اعادہ واجب ہے۔

اسماء رجال : فضل بن سہل اعرج بغدادی ہیں۔ آپ ذکی اور حافظ حدیث تھے۔ ۲۵۵ ہجری میں فوت ہوئے علی حسن بن موسیٰ اشیب آپ خراسان نژاد ہیں بغداد میں

رہتے تھے۔ جھس، موصل پھر طبرستان کا محکمہ قضاء آپ کو سپرد تھا۔ امام فخر الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کے شہر دی میں وفات پائی آپ اس کی طرف منسوب ہیں۔ ۲۰۹ ہجری میں وفات پائی علی عبدالرحمن بن عبداللہ بن دینار حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ ہیں۔

باب مفتون اور بدعتی کی امامت

حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا تم نماز پڑھ لو اور بدعت کا گناہ اس پر ہے
 توجہ الباب : عبید اللہ بن عدی بن خیار حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے
 جبکہ ان کا محاصرہ کیا ہوا تھا اور کہا آپ عوام کے امام ہیں جو مصیبت
 آپ پر نازل ہے وہ آپ دیکھ ہی رہے ہیں۔ یہیں فتنہ کا امام نماز پڑھاتا ہے ہم اس کی متابعت
 سے گنہگار ہوتے ہیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے کہا لوگ جو عمل کرتے ہیں ان میں سے
 نماز اچھی ہے جب لوگ اچھا کام کریں تم بھی ان کے ساتھ اچھا کام کرو اور جب وہ
 بُرائی کریں تو تم ان کی بُرائی سے علیحدہ رہو۔ زبیدی نے کہا کہ زہری نے کہا ہم کسی سخت
 ضروری امر کے بغیر محنت کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں کہتے ہیں۔

شرح : مفتون وہ شخص ہے جس کا مال اور غفل جاتی رہے اور فتنہ وہ ہے جو فتنہ میں پڑ کر امام
 کے خلاف خروج کرے اسے باغی کہتے ہیں۔ باب کا عنوان یوں چاہیے تھا : إِمَامَةُ الْفَاتِنِ
 وَالْمُبْتَدِعِ بدعت وہ ہے جس کا اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں نہ ہو۔ یہاں اس سے مراد بدعت
 ضالہ ہے۔ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ "واجبہ، مستحبہ، مکروہہ اور مبغضہ۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا
 تمام حدیثات اور بدعات کی دو قسمیں ہیں جو بدعت کتاب یا سنت یا اثر یا اجماع کے خلاف ہو وہ بدعت ضالہ ہے اور جو ان
 کے خلاف نہ ہو وہ بدعت حسنہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جس کو مسلمان حسن جانیں اور وہ کتاب یا سنت یا اثر یا اجماع کے خلاف
 نہ ہو، اسی لئے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نزاع کی نماز باجماعت کو بدعت حسنہ کہا اور سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ
 نے جمعہ کی پہلی اذان کا احداث کیا اور ساری امت نے اسے مقبول کیا حالانکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
 شریف میں یہ اذان عام نہ تھی ایسے ہی سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں قرآن جمع کیا گیا جبکہ زمانہ
 نبوت میں ایسا نہ تھا، ہر وہ بدعت جس کے رواج سے سنت کا رفع ہو جائے وہ بدعت ضالہ ہے اور وہ بدعت جو
 کتاب و سنت اور آثار و اجماع کے خلاف نہ ہو وہ بدعت حسنہ مستحبہ ہے۔ مطلقاً بدعت کو ضلالت کہہ دینا
 بہت بُری جرات ہے ! اگر ہر بدعت کو ضلالت کہا جائے اور یہ کلیہ مرتب کیا جائے کہ ہر ضلالت دوزخی ہے تو اس سے
 کیا نتیجہ برآمد ہوگا؟ حدیث میں مذکور فتنہ کا امام عبدالرحمن بن علیس بلوی تھا اُسی نے مصر والوں کو سیدنا عثمان غنی
 رضی اللہ عنہ کے خلاف اُجھڑا تھا۔ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ایک مہینہ نماز پڑھاتے رہے پھر

۶۶۶ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَعْنٍ شُعْبَةُ عَنْ
 أَبِي النَّيَّاحِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي
 ذَرٍّ اِسْمِعْ وَأَطِعْ وَلَوْ لِحَبَشِي كَانَ رَأْسُ زَيْبَةٍ

ایک روز نماز پڑھانے آئے تو بلوایوں نے ان کو پتھر مارنے شروع کئے حتیٰ کہ آپ منبر پر گر پڑے اور اس روز نماز نہ پڑھا سکے اس روز ابو امامہ بن سہل بن حنیف نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ بلوایوں نے ان کو بھی منع کیا اور دس روز عبدالرحمن بن عدیس اور رئیس الخوارج کنا بن بشر نماز پڑھاتے رہے۔ بلوی کے ایام میں ابو امامہ علی بن ابی طالب، سہل بن حنیف، ابویوب انصاری اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی اجازت سے نماز پڑھاتے رہے۔ کرمانی نے داؤدی سے ذکر کیا کہ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ پر بلوی کرنے والا کوئی صحابی نہ تھا بلوائی صرف مصریوں اور کوفیوں کا ایک ٹولہ تھا انھوں نے آپ پر جو بھی الزام لگایا۔ آپ اس سے بری الذمہ ثابت ہوئے۔ آخر انھوں نے یہ مطالبہ کیا کہ بنو امیہ کے ہر حاکم کو معزول کر دیا جائے۔ اس حالت میں یہ ان کے بس کی بات نہ تھی، احناف کے نزدیک اہل الہوا اور اہل بدعت کے پیچھے نماز مکروہ ہے اور رافضی جمہی اور قدری کے پیچھے ہرگز نماز جائز نہیں، کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شئی کے حدوث و وجود کے پہلے اس کو نہیں جانتا یہ کفر ہے، اسی طرح مشبہ اور خلق قرآن کے قائل کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ مبتدع کے پیچھے نماز پڑھنے سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ منع کرتے تھے، پیچڑے کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو پیدائشی ایسا ہو اس پر کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی اس کی مذمت کی جاتی ہے۔

دوسرا وہ جو تکلف سے پیچڑہ بنے یہ مذموم ہے، بعض کہتے ہیں مدحنت ہے، وہ ہے جو اعضاء میں تکثر اور تلین کے صورتوں کے مشابہ ہو اور مدحنت وہ ہے جو غیر فطری کام کرائے، ابو عبد الملک نے کہا زہری کی مدحنت سے مراد وہ ہے جو غیر فطری کام کرائے اور جو اعضاء میں تکثر و تلین کے صورتوں کے مشابہ ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، داؤدی نے کہا یہاں دونوں ہی مراد ہیں کیونکہ یہ دونوں بدعت ہیں کیونکہ منصب امامت مقام کمال اور مختار اہل فضیلت ہے، امام فتنہ اور مبتدع ہر ایک اس کے طریقہ میں مفتون ہے اور جب سب کو فتنہ کا معنی شامل ہے تو ضرورت کے بغیر ان کی امامت صحیح نہیں اس لئے بخاری نے یہ مسئلہ یہاں بیان کیا کہ اگر مدحنت بھی غلبہ سے حاکم بن جائے تو اس کے فتنہ سے بچنے کے لئے اس کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے۔

۶۶۶ — ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو فرمایا: بات سنو! اور اطاعت کرو اگرچہ حبشی حاکم ہو گویا اس کو سر رکھتے ہوئے انگوٹھا ہوتا ہے۔

۶۶۶ — مشروح : یعنی اگرچہ حبشی تمہارا حاکم ہو تم اس کی اطاعت کرو وہ حبشی مفتون ہو یا بدعتی ہو، ترجمہ

بَابُ يَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ بِحِذَائِهِمْ سَوَاءً إِذَا كَانَا اثْنَيْنِ

۶۶۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ

سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَثُّ فِي بَيْتٍ خَالَتِي مَيْمُونَةَ

فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ فَحُتُّ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ

رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ قَالَ خَطِيطَهُ

ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ

سے حدیث کی مناسبت اس طرح ہے کہ غالباً یہ صفات ان لوگوں میں ہی پائی جاتی ہیں جو انتہائی جاہل ہوں اور بذاتِ خود مفتون ہوں !

بَابُ۔ جب نمازی دو ہوں تو مقتدی

امام کے دائیں طرف برابر کھڑا ہو

۶۶۷۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں اپنی خالہ میمونہ کے گھر رات رہا۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی پھر مسجد سے گھر تشریف لائے اور چار رکعتیں پڑھیں پھر سو گئے پھر نماز کے

لئے کھڑے ہوئے میں آیا اور آپ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھے اپنی دائیں طرف کر دیا اور پانچ رکعتیں

پڑھیں پھر دو رکعتیں (فجر کی سنتیں) پڑھیں پھر سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹے سنے پھر اٹھ کر نماز کیلئے تشریف لائے

۶۶۷۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی جب دو ہوں تو مقتدی امام کی دائیں جانب کھڑا

ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نابالغ بچہ کے ساتھ جماعت قائم ہو سکتی ہے، امام کے

دائیں طرف یا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اگر نمازی تین ہوں تو امام آگے کھڑا ہو۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

اس مسئلہ میں متفق ہیں جبکہ وہ کہتے ہیں کہ امام دونوں مقتدیوں کے درمیان کھڑا ہو،

حدیث ۱۱۹۷ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے

marfat.com

بَابُ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ يَسَارِ الْإِمَامِ فَحَوْلَهُ الْإِمَامُ إِلَى يَمِينِهِ لَمْ تَقْصُدْ صَلَاتَهُمَا

۶۶۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَبْدِ
رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِمْتُ
عِنْدَ مَيْمُونَةَ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ هَاتِلِكَ اللَّيْلَةِ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ قَامَ
يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى ثَلَاثَ عَشْرَةَ
رُكْعَةً ثُمَّ نَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ ثَمَّ أَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَخَرَجَ فَصَلَّى
وَلَمْ يَتَوَضَّأْ قَالَ عَمْرُو فَحَدَّثْتُ بِهِ بُكَيْرًا فَقَالَ حَدَّثَنِي كُرَيْبٌ بِذَلِكَ

بَابُ۔ جب کوئی شخص امام کی بائیں طرف کھڑا ہو

اور امام اسے پھیر کر دائیں طرف کر لے تو دونوں کی نماز فاسد نہ ہوگی !

۶۶۸۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس سویا
اور اس رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تھے۔ آپ نے وضو فرمایا پھر نماز پڑھنے کھڑے ہوئے میں بھی
آپ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ نے مجھے پکڑا اور اپنی دائیں طرف کھڑا کر دیا اور تیرہ رکعتیں پڑھیں پھر ہو گئے
حتیٰ کہ خراٹے لینے لگے آپ کی عادت تھی کہ جب سوتے خراٹے لیتے پھر آپ کے پاس مؤذن آیا آپ سجد میں تشریف
لے گئے اور نماز پڑھی، وضو نہ کیا۔ عمرو بن حارث نے کہا میں نے یہ حدیث بکیر سے ذکر کی تو اُس نے کہا
مجھ سے کرب نے یہ اس طرح بیان کیا۔

۶۶۸۔ شرح : حدیث کا مفہوم واضح ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کی تیرہ رکعتیں پڑھیں
جن میں تین وتر تھے جیسا کہ احادیث میں بیان کیا گیا ہے، ہم یہ وضاحت کر چکے

ہیں کہ ہر نبی کی آنکھیں سوتی ہیں۔ دل بیدار ہوتا ہے۔ اسی لئے نیند سے ان کا وضو نہیں جاتا، حدیث کی
بائے مناسبت ”فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ“ میں ہے اس حدیث کے متعلق حدیث ۱۱۷ کے ترجمہ میں گزرا ہے !

بَابُ إِذَا لَمْ يَتَوَلَّ الْإِمَامُ أَنْ يُؤَمَّرَ ثُمَّ جَاءَ قَوْمٌ فَأَمَّهُمْ

۶۶۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمِيعُ بْنُ أَبِيهِمْ عَنْ

أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جُبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيَّ

عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ

أُصَلِّي مَعَهُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِرَأْسِي وَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ

باب۔ جب امام نے کسی کی امامت کی نیت

نہ کی۔ پھر لوگ آئے اور ان کی امامت کی نیت کی،

۶۶۹۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے اپنی خالہ اُمّ المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا

کے گھروں میں گزاری۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اٹھے اور نماز پڑھنی شروع کی، میں بھی اٹھا اور آپ کی باتیں طرف

کھڑا ہو گیا۔ آپ نے میرا سر پکڑا اور مجھے اپنی دائیں طرف کھڑا کر لیا۔

۶۶۹۔ شرح : اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ امام کے لئے امامت کی نیت کرنا شرط ہے یا

نہیں۔ اسی لئے امام بخاری نے اذا کا جواب ذکر نہیں کیا۔ مذکور حدیث کسی

اثبات یا نفی سے خاموش ہے اور نہ ہی حدیث سے یہ ظاہر ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی ابتداء میں امامت کی نیت کی اور نہ یہ واضح ہے کہ ابن عباس کو کھڑا کرنے کے بعد نیت کی، لیکن سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ابن عباس کو مقتدی کی جگہ کھڑا کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے بعد میں نیت کر لی تھی، اس مسئلہ میں احناف کا مذہب یہ ہے کہ امام کے لئے مردوں کی امامت کی نیت کرنا شرط نہیں البتہ عورتوں کی امامت کی نیت کرنا شرط ہے کیونکہ اگر عورت امام کے برابر کھڑی ہو جائے تو امام کی نماز کے فساد کا احتمال ہے۔ امام مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما کے نزدیک عورتوں کی امامت کی نیت شرط نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ باتیں سے دائیں کرنا عملِ قلیل ہے۔ اور یہ نماز کو باطل نہیں کرتا،

احمد رضی اللہ عنہ

حاکم نے مدخل میں ذکر کیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ نے "احمد" کو تین جگہ ذکر کیا ہے۔

چنانچہ انہوں نے کہا : عَنْ أَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمِيعٍ عَنْ جُبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيَّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ أُصَلِّي مَعَهُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِرَأْسِي وَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ

بَابُ إِذَا طَوَّلَ الْإِمَامُ وَكَانَ لِلرَّجُلِ حَاجَةٌ فَخَرَجَ وَصَلَّى

۶۷۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرُو عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

عَنْ عُمَرُو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ فَصَلَّى الْعِشَاءَ فَقَرَأَ بِالْبَقَرَةِ

فَانْصَرَفَ الرَّجُلُ فَكَانَ مُعَاذٌ يَتَالٍ مِنْهُ فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَتَانُ فَتَانُ ثَلَاثَ مَرَارٍ أَوْ قَالَ فَاتِنَا فَاتِنَا وَآمَرَهُ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَطِ

الْمُقْصِلِ قَالَ عُمَرُو لَا أَحْفَظُهَا

اور طبرانی مشہد ہیں۔ کہا گیا ہے کہ یہ احمد بن حنبل تفسیر میں۔ غسانی نے کہا وہ ان دونوں سے خالی نہیں ایک ضرور ہیں۔ ابن مندہ اصفہانی نے کہا جب امام بخاری جامع میں کہیں در حدَّثَنَا أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ، تو وہ احمد بن صالح مہری ہیں اور جب احمد بن حنبل سے بیان کریں تو ان کا نسب ذکر کرتے ہیں۔

۲۔ ابن وہب کا نام عبد اللہ ہے حدیث ۷۹ کے اسماء میں گزرے ہیں ۳۔ عمر بن حارث حدیث ۲۰۱ کے اسماء میں مذکور ہیں ۴۔ عبد بن یحییٰ عبد اللہ مزیلی ہیں۔ ۱۳۹ ہجری میں فوت ہوئے ۵۔ مخزوم بن سلیمان حدیث ۱۸۲ کے ۶۔ کریب حدیث ۱۳۸ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ - جَبَّ امَامٌ نَے نَازِ لِمَی کی اور کسی مرد کو کوئی

حاجت نہتی وہ نماز چھوڑ کر باہر نکلا اور علیحدہ نماز پڑھ لی

۶۷۰۔ ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے پھر اپنی مسجد میں واپس آئے اور لوگوں کو نماز پڑھاتے،

۴۶۰۔ **شوح :** اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مقتدی کے لئے جائز ہے کہ امام کی اقتداء چھوڑ کر علیحدہ نماز پڑھ لے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ امام بخاری

رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ یہ حدیث طویل حدیث کا حصہ ہے۔ حدیث ۷۱۷ میں اس کی تفصیل آئے گی۔
۴۶۱۔ **ترجمہ :** عمرو بن دینار نے کہا میں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ معاذ بن جبل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے پھر لوٹ جاتے اور اپنی قوم کی امامت کرتے۔ (ایک دفعہ)

انھوں نے عشاء کی نماز پڑھی اور اس میں سورۃ بقرہ پڑھنا شروع کی تو ایک شخص (مقتدی) نماز سے پھر گیا، معاذ کو اس پر بہت غصہ آیا۔ یہ واقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا تو آپ نے معاذ سے فرمایا : تو بہت فتنہ انگیز ہے۔ تو بہت فتنہ انگیز ہے، تو بہت فتنہ انگیز ہے، تین بار فرمایا : تو فسادی ہے، تو فسادی ہے، تو فسادی ہے، اور اسے اوسط مفصل سے دوسو تیس پڑھنے کا حکم فرمایا۔ عمرو بن دینار نے کہا مجھے وہ دوسو تیس یاد نہیں رہیں۔

۴۶۱۔ **شوح :** اس حدیث سے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا کہ مفترض منتقل کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے پیچھے فرض پڑھتے اور جب وہ اپنی قوم کی امامت کرتے تو وہ ان کے نفل ہوتے تھے۔ احناف اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اگر یہ اقتداء جائز ہوتی تو صلوٰۃ خوف شروع نہ ہوتی کیونکہ صلوٰۃ خوف میں وہ افعال کئے جاتے ہیں جو خوف کے بغیر نماز میں کئے جائیں تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، جبکہ یہ ممکن تھا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک طائفہ کو پوری نماز پڑھا دیتے اور دوسری بار آپ کی نماز نفل ہوتی اور دوسرے طائفہ کی فرض نماز ادا ہو جاتی، اور غیر خوف کی حالت میں نماز کے منافی اور مفسدات کا ارتکاب بھی نہ ہوتا، اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ جو قدیم الاسلام ہیں نے ہجرت کے کئی سال بعد متعدد مرتبہ صلوٰۃ خوف پڑھی اور اس حالت میں احرام صلوٰۃ کے خلاف دیکھتے رہے۔ اگر مفترض کی اقتداء منتقل کے ساتھ جائز ہوتی تو یہ تکلف کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ممکن ہے کہ اس وقت فرضیہ دو دفعہ پڑھنا جائز ہو اسی لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : **لَا تَصَلُّوا الصَّلَاةَ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ** کہ ایک دن میں ایک نماز کو دوبارہ نہ پڑھو۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو مرفوع ذکر کیا ہے۔ مرسل حدیث میں ہے کہ عوالی مدینہ میں رہنے والے لوگ اپنے گھروں میں نماز پڑھتے پھر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے جب آپ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے ان کو منع کر دیا لہذا اس روایت سے حضرت معاذ بن جبل کی حدیث منسوخ ہے۔

اس کے علاوہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث حجت بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس طرح نہ کرتے تھے اور نہ ہی آپ نے اس طرح امامت کی توثیق فرمائی تھی اور جن کو وہ نماز پڑھاتے تھے وہ بھی صحابہ کرام تھے اور اعتراض کرنے سے اس لئے خاموشی رہے کہ ان کو گمان تھا کہ معاذ اس طرح سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کرتے ہیں لہذا ان کا طعن ماننا صحیح ہے۔

بَابُ تَخْفِيفِ الْإِمَامِ فِي الْقِيَامِ وَإِتْمَامِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

۶۷۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ سَأَلْتُ زُهَيْرًا قَالَ سَأَلْتُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مُسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُذُ عَنِّي صَلَاةُ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُعْطِلُ بِهَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّقِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلَيْتَ جَوْرًا فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ

کے فعل کی صحت کی دلیل نہیں۔ ابن بطلال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نیتوں کے اختلاف سے عظیم ترکوئی اختلاف نہیں ممکن ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفل نماز پڑھتے ہوں اور قوم کے ساتھ فرض نماز پڑھتے ہوں یہ تو قطعاً ثابت نہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی نیت کی تصریح کی ہو اور ابن جریر کی حدیث میں مذکور ہے کہ بھی لَمْ تَطُوعٌ وَلَهُمْ فَرِيضَةٌ کہ لوگوں کی امامت کے وقت حضرت معاذ کی نماز نفل اور لوگوں کی فرض ہوئی تھی۔ اس زیادتی کو امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے ضعیف کہا ہے۔ ابن جوزی نے کہا یہ زیادتی صحیح نہیں یہ اس روایت کے راوی کا ظن ہے، امام احمد بن حنبل سے ایک روایت ہے کہ وہ منقل کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں۔ ابو الجارث نے ان سے روایت کی کہ منقل کی اقتداء میں فرض نہ پڑھے جائیں، معاذ بن قدامہ نے کہا کہ اس روایت کو ہمارے اکثر علماء نے اختیار کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدیوں کے حال کے اعتبار سے نماز میں تخفیف مستحب ہے۔ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو اس میں تخفیف کرے کیونکہ لوگوں میں ضعیف، بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں جب تنہا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے نماز لمبی کرے، ایک روایت میں ہے کہ ان میں صاحبِ حاجت بھی ہوتے ہیں لہذا دنیاوی امور کی حاجت ہی تخفیفِ صلوٰۃ میں عذر ہے۔ اس حدیث سے بعض علماء نے استدلال کیا کہ جو شخص امام کے ساتھ نماز پڑھے تو کچھ نماز پڑھنے کے بعد وہ امام کی اقتداء چھوڑ کر تنہا نماز پڑھ سکتا ہے۔ عذر ہو یا نہ ہو بعض کے نزدیک یہ قطعاً جائز نہیں۔ بعض کے نزدیک عذر سے جائز ہے ورنہ نہیں۔ حدیث سے ظاہر ہے کہ تطویلِ صلوٰۃ عذر ہے۔ علماء احناف کے نزدیک قطعاً جائز نہیں کہ امام کی اقتداء ترک کرے اور تنہا نماز پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابطالِ عمل سے منع فرمایا۔ قرآن کریم میں ہے: لَا تَبْتَغُوا أَعْمَالَكُمْ، یہی مذہب امام مالک ہے رضی اللہ عنہ۔

ہر اسماء و رجال : علامہ ابن ماجہ، معاذ حدیث کے قبل اسامہ میں گزرتے ہیں۔

بَابُ إِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ

۶۷۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ

باب۔ امام کا قیام میں تخفیف کرنا اور رکوع و سجود پورا کرنا ،

۶۷۲۔ ترجمہ : ابو سعور رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! خدا کی قسم فلاں شخص کے نماز لمبا کرنے کے باعث میں صبح کی نماز سے پیچھے رہ جاتا ہوں پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دن سے زیادہ غصتہ میں کبھی نہ دیکھا پھر فرمایا تم سے بعض لوگ نفرت دلاتے ہیں۔ تم سے جو کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے، کیونکہ ان میں ضعیف، بوڑھے اور صاحب حاجت بھی ہوتے ہیں

۶۷۲۔ شرح : قولہ ”مَا صَلَّيْتُ“ میں لفظ ”مَا“ زائد ہے، اسی شرط کے ساتھ تاکید اور تنعیم کے لئے اکثر ”مَا“ زائد آتا رہتا ہے، اس حدیث کی مناسبت ترجمہ کے ساتھ واضح ہے، کیونکہ ”إِذَا تَمَّامٌ“ میں واو مع کے معنی میں ہے گویا کہ ترجمہ کی عبارت اس طرح ہے ”تُخَفِّفُ الْإِمَامُ مَعَ تَمَامِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ“ یعنی نماز میں تخفیف اس اعتبار سے ہو کہ کوئی واجب فوت نہ ہو جائے اور اتمام رکوع و سجود، ”فَلْيَتَجَوَّزْ“ کی تفسیر ہے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تخفیف کا حکم نہیں فرمایا جس سے نماز فاسد ہو جائے لہذا حدیث ترجمہ کے دونوں جزؤں کے مناسب ہے، ابن بطال رحمہ اللہ نے کہا شارح علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نماز میں تخفیف کا حکم فرمایا لہذا نماز میں تطویل کرنے والا عاصی ہوگا اور عاصی کی مخالفت جائز ہے کیونکہ اطاعت معروف میں جائز ہے لہذا آئمہ کو نماز میں تخفیف کرنا چاہیے کیونکہ شدید غضب کے بعد بظاہر امر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم!

اسماء رجال ۱۷۱۔ زبیر حدیث ۳۹۷۔ اسماعیل آپہ میزان مشہور میں۔ ع ۳ قیس ۷۷ ابو سعور حدیث ۸۸ کے اس میں مذکور ہیں۔

بَابُ مَنْ شَكَا إِمَامَهُ إِذَا طَوَّلَ
وَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ طَوَّلْتَ بِنَا يَا بُنَيَّ
۶۶۲ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ تَنَا سُهَيْبُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ

باب۔ جب تنہا نماز پڑھے تو جس قدر
چاہے نماز لمبی کرے،

۶۶۳ — ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھاے تو تخفیف کرے کیونکہ ان میں سے ضعیف، بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم سے کوئی تنہا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے لمبی کرے،

۶۶۳ — شرح : اگر یہ کہا جائے کہ نماز تو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے لوگوں کے لئے نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ لوگوں کا امام ہو جیسا کہ ہم نے ترجمہ میں وضاحت کی ہے، یہاں ضعیف سے مراد وہ ہے جس کی پیدائش نحیف ہو اور سقیم سے مراد بیمار ہے۔ طبرانی نے عثمان بن ابی العاص سے روایت کی کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتیں بھی اس میں شامل ہیں، جبکہ عدی ابن حاتم کی روایت میں مسافر کا ذکر کیا گیا ہے اور ابوسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث جو ابھی ابھی ۶۶۲ کے عنوان میں گزری ہے تمام مذکورہ اوصاف کو شامل ہے، حدیث کے آخر میں مذکور ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھے تو تخفیف کرے یا تطویل کرے، اسے اختیار ہے، مگر تخفیف کی صورت میں رکوع و سجود کی تکمیل ضروری ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں تخفیف شدید کرنے والے سے فرمایا، ”پھر نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی،“ اور فرمایا جو شخص رکوع و سجود میں اپنی پشت کو برابر نہ رکھے اس کی نماز درست نہیں،

باپ۔ حسن نے امام کی شکایت کی جبکہ اُس نے نماز لمبی کی
ابو اسید نے کہا اے میرے پیارے بیٹے تو نے مجھے ساتھ نماز کو لمبا کیا،

إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْفَجْرِ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَلَاؤُنْ فِيهَا فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُهُ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ كَانَ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَمَنْ أَمَرَ مِنْكُمْ النَّاسُ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ خَلْفَهُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَّةِ

۴۶۴ — توجہ : ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ! میں فجر کی نماز میں فلاں شخص کے لمبا کرنے کی وجہ سے نماز سے پیچھے رہ جاتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت غصہ کا اظہار کیا۔ میں نے آپ کو کبھی نہیں دیکھا کہ کسی مقام میں اس دن سے زیادہ غصہ کا اظہار فرمایا ہو پھر فرمایا اے لوگو! تم میں سے نفرت دلانے والے ہیں جو شخص لوگوں کی امامت کرے وہ نماز میں تخفیف کرے کیونکہ اس کے پیچھے ضعیف، بوڑھے اور صاحب حاجت ہوتے ہیں۔

۴۶۴ — شرح : قولہ بُئِیَ، ”مصر ہے“، یہ تصغیر شفقت کے لئے ہے تحقیر کے لئے نہیں، اگر یہ کہا جائے کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مقامات میں اس خطاب میں تعمیم فرمائی اور بخصوصہ حضرت معاذ کو خطاب نہ فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا: إِنَّ مِنْكُمْ اور اپنے بعض خطابات میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو خصوصیت سے خطاب فرمایا: چنانچہ ارشاد فرمایا: أَفَتَأْتِیَ أَنْتَ، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تفاوت مقام اطلاع کے اعتبار سے ہے جس مقام میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ملی کہ معاذ نے اس شخص پر بغض و غضب برسایا ہے تو آپ نے اپنے خطاب میں فرمایا أَفَتَأْتِیَ أَنْتَ، اور جہاں اس طرح کی خبر نہ ملی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعمیم فرمائی چنانچہ ارشاد فرمایا: إِنَّ مِنْكُمْ،

أَبُو أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

آپ کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ ابو اسید مالک بن ربیعہ انصاری ساعیدی مدنی ہیں۔ تمام اسلامی جنگوں میں حاضر رہے۔ ان کی کنیت ہی مشہور ہے۔ آخر عمر میں نابینا ہو گئے اور ساٹھ ہجری میں فوت ہو گئے۔ جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنگ بدر میں حاضر ہوئے تھے ان میں سے سب کے آخر میں ان کی وفات ہوئی تھی،

۶۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْبُوتٍ أَبِي أَبِي قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
 دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ بَنِي صَحْبَيْنِ
 وَقَدْ جُمِعَ اللَّيْلُ فَوَاقَى مُعَاذًا يَصْلِي فَبَرَكَ نَاصِيحِيهِ وَأَقْبَلَ إِلَى مُعَاذٍ فَقَرَأَ
 سُورَةَ الْبَقَرَةِ أَوِ النَّسَاءِ فَانْطَلَقَ الرَّجُلُ وَبَلَغَهُ أَنَّ مُعَاذًا نَالَ مِنْهُ فَاتَى النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَكَا إِلَيْهِ مُعَاذًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ
 أَفَتَأْنِ أَنْتَ أَوْ قَالَ أَفَاتِنْ أَنْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَوْلَا صَلَّيْتَ بِسْمِ اللَّهِ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى
 وَالشَّمْسِ وَضَحَّاهَا وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى فَإِنَّهُ يَصْلِي وَرَأَى الْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ
 وَذُو الْحَاجَةِ أَحْسِبْ هَذَا فِي الْحَدِيثِ وَتَابَعَهُ سَعِيدُ ابْنِ مَسْرُوقٍ وَمُسَعَّرُ
 وَالشَّيْبَانِيُّ وَقَالَ عَمْرُو وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ وَأَبُو الزَّيْدِ عَنْ جَابِرٍ قَرَأَ مُعَاذٌ فِي
 الْعِشَاءِ بِالْبَقَرَةِ وَتَابَعَهُ الْأَعْمَشُ عَنْ مُحَارِبٍ

ترجمہ : حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے کہا ایک شخص کھیتوں کو سیراب
 کرنے کے لئے دو اونٹ لے کر آیا جب کہ رات اندھیری ہو چکی تھی اُس نے

اتفاق سے حضرت معاذ کو نماز پڑھاتے پایا اُس نے اپنے اونٹ کو بٹھایا اور معاذ کی طرف آیا۔ معاذ نے سورہ بقرہ
 یا نساء پڑھنا شروع کی وہ شخص نماز چھوڑ کر چلا گیا اور اسے خبر ملی کہ معاذ اس پر ناراض ہوئے ہیں وہ شخص بنی کریم کے
 پاس آیا اور آپ سے معاذ کی شکایت کی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ! فتنہ انگیزی کرتے ہو یا یہ فرمایا
 اے معاذ فساد کرتے ہو، تین بار فرمایا تم کیوں نہیں یہ سوچتے پڑھتے بسم اسم ربک، وَالشَّمْسِ وَضَحَّاهَا
 وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى، کیونکہ تمہارے پیچھے بوڑھے، ضعیف اور صاحب حاجت ہوتے ہیں میں اس کو حدیث کا
 حصہ گمان کرتا ہوں۔ بخاری نے کہا سعید بن مسروق، معمر اور شبیبانی نے اس کی متابعت کی ہے عمرو، عبید اللہ بن مقسم
 اور ابو الزبیر نے جابر سے اس کو روایت کیا کہ معاذ نے عشاء کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھی۔ اس کی اعمش نے محارب
 سے روایت کی!

۶۷۵۔ شرح : یعنی ان تینوں نے لفظ عشاء کی تصریح کی ہے اور سورہ بقرہ کو خاص کر ذکر کیا ہے

بَابُ الْإِيجَازِ فِي الصَّلَاةِ وَإِكْمَالِهَا

۶۷۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ النَّسَبِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا

بَابُ مَنْ أَخَفَّ الصَّلَاةَ عِنْدُ بَكَاءِ الصَّبِيِّ

۶۷۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ

قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ

اور سورۃ نساء کو ذکر نہ کیا، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا نماز میں تطویل کرنے والے امام کے پیچھے جائز نہیں کہ نماز چھوڑ کر تنہا نماز پڑھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اپنے اعمال ضائع نہ کرو! دوسرا یہ کہ جس عبادت کو جماعت کے ساتھ اپنے اوپر لازم کیا اس کا ترک لازم آتا ہے۔

اسماء رجال : ع۔ محارب بن دثار حدیث ع ۴۳۳ کے اسماء میں مذکور ہیں۔ سعید بن مسروق

ثوری کو فی ہیں۔ ایک سو بیس ہجری میں فوت ہوئے ع ۳۔ مسعور حدیث ع ۲ کے

اسماء میں ع ۴۔ شیبانی حدیث ع ۶۹ کے اسماء ع ۵ عمرو بن دینار ع ۶ عبید اللہ بن مقسم مدنی ع ۷ ابو زبیر محمد بن مسلم کی ہیں۔ حکیم بن حزام کے آزاد کردہ ہیں۔ ۱۲۸۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ نَمازِ میں اختصار کرنا اور اسے کامل پڑھنا

۶۷۶۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کو مختصر اور مکمل پڑھتے تھے،

۶۷۷۔ شرح : ایجاز اطناب کی ضد ہے یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نماز بہت لمبی نہ کرتے تھے اور اکمال نقص کی ضد ہے یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نماز

مکمل پڑھتے تھے اس میں سرور کو نقص نہ ہوتا تھا،

مسلم کی روایت میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نماز مختصر پڑھنے کے باوجود لوگوں سے مکمل نماز پڑھتے

أَبِيهِ أَيْ قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا قَوْمَ فِي الصَّلَاةِ
أُرِيدُ أَنْ أُطَوِّلَ فِيهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ
أَشُقَّ عَلَى أُمِّهِ تَابَعَهُ بَشْرُ بْنُ بَكْرٍ وَبَقِيَّةٌ وَابْنُ الْمُبَارَكِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ

تھے ! ابن ماجہ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں اختصار فرمانے کے باوجود اسے پوری طرح مکمل پڑھتے تھے۔

باب۔ جس نے بچہ کے رونے کے ، وقت نماز میں تخفیف کی

۶۷۷۔ ترجمہ : ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں جبکہ میرا ارادہ ہوتا ہے کہ اسے لمبا کروں گا اور بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو نماز کو مختصر کر دیتا ہوں اسے بڑا جانتے ہوئے کہ اس کی والدہ کو مشقت میں نہ ڈالوں (جو میرے پیچھے نماز پڑھ رہی ہو) بشر بن بکر، ابن مبارک اور بقیۃ نے اوزاعی سے اس کی متابعت کی۔

۶۷۷۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں مردوں کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہیں اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے صحابہ پر کمال شفقت تھی اور آپ چھوٹے بچے کی پوری رعایت فرماتے تھے۔ ذخیرہ میں احاف کی کتب سے منقول ہے کہ امام نے رکوع کی حالت میں لوگوں کے آنے کی آواز سنی۔ آیا وہ رکوع میں ان کے شامل ہونے کی انتظار کرے یا نہ؟ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا اگر امام نے اس حال میں رکوع میں شامل ہونے والے کا انتظار کی تو مجھے اس پر عظیم امر کا ڈر ہے یعنی شرک کا ڈر ہے، ابواللیث نے کہا اگر امام آنے والے کو جانتا ہو تو اس کا انتظار نہ کرے اگر نہ جانتا ہو تو انتظار کرے کیونکہ اس طرح اطاعت میں اعانت ہے، بعض علماء نے کہا اگر آنے والا شریعہ ظالم ہے تو اس کی شرک کو دفع کرنے کے لئے اس کا انتظار کرنا مکروہ نہیں ہے، ولید بن مسلم کی بشر، ابن مبارک اور بقیۃ تینوں نے متابعت کی ہے۔

۶۷۸۔ ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کبھی کسی امام کے پیچھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تخفیف اور کامل اکل نماز نہیں پڑھی۔ خان یہ ہے کہ آپ بچے کے رونے کی آواز سننے تو یہ خوف کرتے ہوئے نماز میں تخفیف کر دیتے کہ اس کی ماں فتنہ میں نہ پڑے۔

۶۷۸۔ شرح : یعنی اگر نماز کو لمبا نہ کیا جائے تو بچے کے رونے کی آواز سن کر اس کی ماں کہیں ادھر

۶۷۸۔ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُرَيْكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ إِمَامًا قَطُّ أَخَفَّ صَلَوةً وَلَا أَلَمَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ

۶۷۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا دُخْلُ فِي الصَّلَوةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَّخِذْ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجِدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ

مشغول ہو کر نماز نہ ترک کر دے۔ اس حدیث میں سرور کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت پر کمال شفقت پر دلالت ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم! (اس حدیث کے تمام راویوں کا ذکر ہو چکا ہے)

۶۷۷۔ اسماء رجال : ۱۔ ابراہیم بن موسیٰ حدیث ۲۹۴ کے اسماء میں ۲۔ ولید بن مسلم حدیث ۵۳۵ کے اسماء میں ۳۔ اوزاعی حدیث ۷۶ کے اسماء میں

۴۔ یحییٰ حدیث ۱۱۲ کے اسماء میں ۵۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ حدیث ۱۵۳ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

۶۷۹۔ ترجمہ : قتادہ نے کہا کہ انس بن مالک نے ان کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نماز میں داخل ہوتا ہوں حالانکہ میرا ارادہ اس

کو لمبا کرنے کا ہوتا ہے اور میں بچے کی رونے کی آواز سنتا ہوں تو اپنی نماز کو خفیف اس لئے کر دیتا ہوں کہ میں بچے کے رونے کے سبب اس کی ماں کے سخت غم کو جانتا ہوں۔

۶۷۹۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے نماز میں کوئی شئی کرنے کا ارادہ کیا تو اس کو پورا کر لیا۔ اس پر واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، البتہ نفلی نماز

شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔ اگر اسے فاسد کر دیا تو قضا واجب ہے۔

اسماء رجال شریک بن عبد اللہ مدنی ہیں۔ ۱۴۰۔ ہجری میں فوت ہوئے

۶۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ فَأُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزُهَا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجَدِ أُمُّهُ مِنْ بُكَائِهِ وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ نَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

بَابُ إِذَا صَلَّيْتَ ثُمَّ أَمَرَ قَوْمًا

۶۸۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو النُّعْمَانِ قَالَا نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ

ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نماز میں داخل ہوتا ہوں اور اس کو ملتا ہوں اس کے رونے سے اس کی ماں کے غم کی شدت کو جانتا ہوں نبی نے اپنے اسناد سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کی۔

۶۸۰۔ شرح : محمد بن بشر کا لقب بندہ ہے، قولہ قال موسیٰ بن اسماعیل الخ اس تطبیق کا فائدہ یہ ہے کہ قتادہ کا سماع انس بن مالک سے ثابت ہے، حمید اور علی بن یزید نے

انس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فجر کی نماز میں تخفیف کی۔ میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ! آپ نے نماز میں تخفیف کی ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے بچے کی آواز کو سنا اور یہ مکرہ جانا کہ اس کی ماں کو بچے سے مشغول کروں، معلوم ہوا کہ مذر سے نماز میں تخفیف جائز ہے۔ واللہ اعلم!

(یزید بن زریع اور سعید بن ابی عروبہ کا ذکر حدیث ۲۸۲ کے اسناد میں ہو چکا ہے)

بَابُ۔ جَبُّ نَمَازٍ پُرہی پھر لوگوں کی امامت کی

۶۸۱۔ ترجمہ : جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

بَابُ مَنْ أَسْمَعَ النَّاسَ تَكْبِيرَ الْإِمَامِ

۶۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاعَبَدُ اللَّهَ ابْنُ دَاوُدَ قَالَ نَالَا عُمَشُ عَنْ
أَبِرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَتَاهُ بِلَالٌ يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ قَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ
بِالنَّاسِ قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِنْ يَقُمْ مَقَامَكَ يَبْكُ فَلَا يَقْدِرُ
عَلَى الْقِرَاءَةِ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ فَقُلْتُ مِثْلَهُ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوِ الْوَلَاةِ
إِتَكُنْ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ فَصَلَّى وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کے پاس آتے اور ان کو نماز پڑھاتے،

شرح : اس حدیث سے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے منقول کے ساتھ مفترض کی
۶۸۱۔ اقتداء پر استدلال کیا ہے، امام محمد بن ابی حاتم نے کہا یہ استدلال

درست نہیں کیونکہ معاذ کا یہ عمل نہ تو سیدہ رسل صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تھا اور نہ ہی آپ نے اس کی تقریر
کی ہے، نیز احتمال ہے کہ اس وقت دوبارہ فریضہ پڑھنا جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ اس کی دلیل سیدنا عبد اللہ
ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ ایک دن میں دوبارہ فریضہ پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور مخالفت اباحت کے
بعد ہی ہوتی ہے اس سے ابن دینق العید کا اعتراض بھی مندرج ہو جاتا ہے کہ محض احتمال سے نسخ کا اثبات جائز
نہیں، اندفاع کی وجہ یہ ہے کہ محض احتمال ہی سے نسخ نہیں ہے بلکہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث
اس کی دلیل ہے۔ حدیث ۶۸۱ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے

ع۔ محمد بن بشار اور ابن ابی عدی حدیث ۶۸۱ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال ع۔ موسیٰ بن نوذری و ابان حدیث ۶۸۱ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ۔ جس نے امام کی تکبیر لوگوں کو سنائی

۶۸۲۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نجیبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے جس
میں آپ نے حالِ صحت میں تواضع کے پاس حضرت بلال آئے اور آپ کو نماز کی خبر دی

يُمَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ كَانِي أَنْظَرُ إِلَيْهِ يَخْطُ بِرِجْلَيْهِ الْأَرْضَ فَلَمَّا رَأَاهُ
أَبُوبَكْرٍ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَاسَارَ إِلَيْهِ أَنْ صَلَّى فَتَأَخَّرَ أَبُو بَكْرٍ وَقَعَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِهِ وَأَبُوبَكْرٍ يُسْمِعُ النَّاسَ التَّكْبِيرَ تَابِعَهُ مُحَاضِرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ

بَابُ الرَّجُلِ يَأْتُمُ بِالْإِمَامِ وَيَأْتُمُ النَّاسُ بِالْمَأْمُومِ
وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّائِي وَلِيَأْتُمَ بِكُمْ مِنْ بَعْدَكُمْ
۶۸۳— حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آپ نے فرمایا ابوبکر کو حکم پہنچاؤ کہ نماز پڑھائیں۔ میں نے کہا ابوبکر نرم دل شخص ہیں اگر آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو
روئیں گے اور قرآن پڑھنے پر قادر نہ ہوں گے فرمایا ابوبکر کو حکم دو کہ نماز پڑھائیں۔ میں نے پھر اسی طرح کہا۔ آپ نے
تیسری یا چوتھی مرتبہ فرمایا تم یوسف (علیہ السلام) کی ساتھی ہو ابوبکر کو حکم دو کہ نماز پڑھائے ابوبکر نے نماز پڑھنا
شروع کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے جبکہ دو شخصوں کے درمیان ان کے سہارے چل رہے تھے
گویا کہ میں آپ کو دیکھ رہی ہوں کہ دونوں پاؤں سے زمین پر خط بنا رہے ہیں جب آپ کو ابوبکر نے دیکھا تو
بیچھے ہٹنا شروع کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ کیا کہ نماز پڑھو۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ بیچھے ہٹ گئے اور
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پیلوں میں بیٹھ گئے اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ لوگوں کو تکبیر سناتے رہے، عبداللہ بن
داؤد کی محاصر نے اعمش سے متابعت کی ہے۔

۶۸۲— شرح : حدیث ۶۳۵ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
لوگوں کو تکبیر سناتے رہے تھے۔ اس جملہ میں حدیث کی ماسبت ہے،

عبداللہ بن داؤد

عبداللہ بن داؤد بن عامر خزیمہ ہیں۔ خزیمہ بصرہ میں ایک محلہ ہے۔ ان کی کنیت ابو محمد یا ابو عبدالرحمن ہے۔
وہ دراصل ہمدانی کوئی ہیں۔ انھوں نے کہا میں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا۔ البتہ کسی میں ایک دفعہ میرے والد نے مجھے
کہا کہ تم کاتب کے پاس گئے تھے میں نے کہا جی ہاں! حالانکہ میں نہ گیا تھا۔ عبداللہ بن داؤد نے کہا بہت دفعہ میں اپنے
اہل خانہ کے لئے خرید و فروخت کرنے میں خزیمہ سے بصرہ جاتا تو میں کسی کا تلبیہ سنتا تو میں اپنے کپڑے لے کر سید عالم کو

جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنْ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ فَقَالَ إِنْ كُنَّ لَا نَتْنُ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفْسِهِ خَفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطُطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَاخَرَفًا وَمَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ قَاعِدًا يَقْبَضِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مُقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ

باب۔ کوئی شخص امام کی اقتداء کرے اور دوسرے لوگ اس کی اقتداء کریں

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا جاتا ہے کہ تم میری اقتداء کرو، تمہارے بعد آنے والے تمہاری اقتداء کریں گے! ۶۸۳۔ ترجمہ: ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری سخت ہوگئی تو

بلال آپ کے پاس حاضر ہوئے جو آپ کو نماز کے لئے کہہ رہے تھے۔ آپ نے فرمایا ابو بکر کو کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے آپ کو نماز کے لئے کہہ دیا ہے کہ آپ کی جگہ کھڑے

بَابٌ هَلْ يَأْخُذُ الْإِمَامُ إِذَا شَكَّ بِقَوْلِ النَّاسِ

۶۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَمِيمَةَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ خَسِرْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ السَّجْدَةِ

ہوں گے لوگوں کو سنا نہیں سکیں گے۔ اگر آپ عمر کو حکم دیں تو اچھا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر کو کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ میں نے حفصہ سے کہا تم آپ سے عرض کرو کہ ابوبکر نرم دل آدمی ہیں وہ جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو سنا نہیں سکیں گے۔ اگر آپ عمر کو حکم دیں تو اچھا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم یوسف (علیہ السلام) کی سامتی ہو۔ ابوبکر کو کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ جب ابوبکر صدیق نے نماز شروع کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ افتادہ محسوس کیا تو اٹھے جبکہ دوسروں کے درمیان چل رہے تھے اور آپ کے قدم زمین پر خط بنا رہے تھے حتیٰ کہ مسجد میں داخل ہوئے اور ابوبکر نے آپ کے تشریف لانے کی ہلکی سی آواز سنی تو انھوں نے پیچھے ہٹنا شروع کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اشارہ کیا کہ نماز پڑھتے رہو اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے حتیٰ کہ ابوبکر کے بائیں بیٹھ گئے تو ابوبکر کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اقتداء کرتے تھے۔

(شرح حدیث ۶۳۵ اور ۶۸۲ کے تحت ملاحظہ کریں)

باب۔ جب امام (نماز میں) شک کرے تو کیا لوگوں کے کہنے پر عمل کرے؟

۶۸۲۔ ترجمہ: ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں

۶۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَاشَعَبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ
فَقِيلَ قَدْ صَلَّيْتَ رَكْعَتَيْنِ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ

بَابُ إِذَا بَكَى الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ سَمِعْتُ نُسَيْجَ عُمَرَ وَأَنَا فِي آخِرِ الصَّفِّ
يَقْرَأُ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِيَّ وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ الْآيَةَ
۶۸۶۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ هِشَامِ

سلام پھیر دیا تو آپ سے ذوالیدین نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کم ہوگئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ذوالیدین نے سچ کہا ہے؟ لوگوں نے کہا جی ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے
اور دو رکعتیں اور پڑھیں پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کی پھر سجدہ کیا اور اپنے سجدہ کی طرح سجدہ کیا یا اس سے لمبا سجدہ کیا۔
توجہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز دو رکعتیں پڑھیں
کہا کیا آپ نے دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ پھر آپ نے اور دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر سلام
پھیر کر دو سجدے کئے۔

۶۸۴۔۶۸۵۔ شرح: امام بخاری کی عادت ہے کہ جس مسئلہ میں اختلاف ہو، باب
میں اس کا حکم بیان نہیں کرتے، اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف
ہے کہ جب امام نماز میں شک کرے اور مقتدی اسے آگاہ کرے کہ اُس نے ایک رکعت ترک کر دی ہے۔ کیا
امام اس کا کہنا قبول کرے یا نہ؟ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اپنے یقین پر عمل کرے۔ یہی امام شافعی رضی اللہ عنہ
کہتے ہیں، "قولہ مثل سجود" بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک سجدہ کرے لیکن لفظ سجود مصدق ہے وہ ایک
اور دو سجدے کو شامل ہے اور بعد والی حدیث ۶۸۵ کی وضاحت کرتی ہے کہ دو سجدے مراد ہیں۔

بَابُ — جب امام نماز میں رو پڑے

توجہ الباب: عبد اللہ بن شداد نے کہا میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے رونے کی آواز
سنی حالانکہ میں آخری صف میں تھا وہ اپنے رخ و غم کا شکوہ صرف

ابن عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهَا مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرُّوا بِصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرُّوا بِصَلِّيَ لِلنَّاسِ فَقَعَلْتُ حَفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْتَ لَأَنْتِ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا

صرف اللہ سے کرتا ہوں۔

شرح الباب : علماء نے نماز میں رونے کو جائز کہا ہے جبکہ وہ اللہ کے خوف سے ہو یا میں اور تا وہ " میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب رونا بلند ہو جائے اگر وہ دوزخ و بہشت کے یاد آنے سے ہے تو نماز قطع نہ ہوگی اگر درد یا مصیبت کے باعث ہے تو یہ نماز کو قطع کر دیتا ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا اگر مفہوم کلام نہیں تو رونے میں حرج نہیں۔ شعبی اور غشی کے نزدیک نماز کا اعادہ کرے۔ واللہ اعلم

۶۸۶ شرح : اس حدیث شریف کا ترجمہ عن ۶۵ کے تحت مذکور ہے۔

اس حدیث میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان دیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام پر کھڑے ہوں گے وہ بہت روئیں گے۔ ان جملوں میں حدیث باب کے مناسب ہے۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے اس سے پہلے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو نماز میں روتے دیکھا ہوا تھا۔ اس لئے انھوں نے اس پر قیاس کرتے ہوئے کہا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب آپ کے مصلى پر کھڑے ہوں گے تو اس مقام کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی دیکھ کر سخت روئیں گے کیونکہ ان کا دل نہایت ہی نرم ہے وہ بہت جلد رو پڑتے ہیں۔ لہذا یہ نہ کہا جائے کہ حدیث میں کوئی لفظ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے لئے نکالتا نہیں کرتا۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ ام المؤمنین تو مستقبل کی خبر دے رہی ہیں لہذا حدیث باب

بَابُ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ وَبَعْدَهَا

۶۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ نَاشِعَةُ

قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ

النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ
أُولَئِكَ الْفَنَاءُ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ

کے مناسب نہیں۔ اس اعتراض کے اندفاع کی تقریر مذکور تحریر سے واضح ہے۔ البتہ اگر یہ کہا جائے کہ حدیث کا کوئی لفظ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی امامت پر دلالت نہیں کرتا چہ جائیکہ ان کا ردنا امامت کی حالت میں ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے کہا یا رسول اللہ ابوبکر نرم دل ہیں وہ جب قرآن کریم پڑھیں گے تو بے اختیار رو پڑیں گے، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ جب قرآن پڑتے تھے تو رو پڑتے تھے اور یہ امر مسلم ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے وہ امام تھے اور اس سے پہلے انھوں نے قرآن پڑھا تھا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جہاں سے ابوبکر رضی اللہ عنہ قرآن پڑھنا چھوڑا تھا وہاں سے بیتہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم شروع ہو گئے تھے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ قرآن پڑھتے وقت روپڑا کرتے تھے، اور یہ ثابت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے ابوبکر امام تھے اور قرآن پڑھ رہے تھے۔ اس اعتبار سے یہ حدیث باب کے مناسب ہے۔ اس حدیث میں باقی کلام حدیث ۶۳۵ کے تحت مذکور ہے۔

باب۔ اقامت کے وقت اور اس کے

بعد صفیں شیدھی کرنا

ترجمہ : نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

تم اپنی صفوں کو سیدھا رکھو یا اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے بدل دے گا

۶۸۷۔ شرح صفوں کے بارے میں کھڑے ہونے والے ایک سمت

۶۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
ابْنِ صُهَيْبٍ عَنْ النَّسِ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِقِمُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي
أَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي

میں کھڑے ہوں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صف میں خالی جگہ نہ بننے دی جائے،، حدیث کا معنی یہ ہے کہ اگر تم
صفوں کو سیدھا نہ کر دو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں کو بدل دے گا یا معنی یہ ہے کہ تمہارے درمیان
عداوت اور بغض واقع کر دے گا اور تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے کیونکہ صفوں میں مخالفت ظاہری مخالفت
ہے اور ظاہری مخالفت باطنی مخالفت کا سبب ہے۔ یہ ممکن ہے کہ حقیقی معنی مراد ہو اور چہروں

کو بدلا دے اور ان کو الٹا پشتوں کی طرف پھیر دے جیسے امام سے پہلے سر اٹھانے والے کو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
اس کا سر گدھے کے سر جیسا کر دے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے اس کی تاکید ہوتی ہے
کہ تم صفوں کو سیدھا کرو یا تمہارے چہرے مسخ کر دیئے جائیں گے۔ قرطبی نے کہا معنی یہ ہے کہ تم متفرق ہو جاؤ
اور ہر ایک شخص علیحدہ راستہ اختیار کر لے گا؛ کیونکہ ایک شخص کا دوسرے سے آگے ہونا تکبر کی علامت
ہے جس میں عظیم فساد ہے، یہ وعید زجر اور تغلیظ کے لئے ہے لہذا یہ نہ کہا جائے کہ صفوں کو سیدھا کرنا سنت
ہے اور اس کے ترک پر اس قدر وعید وجوب پر دلالت کرتی ہے، باب کا معنی یہ ہے کہ نماز کے لئے اقامت
کے وقت اور اقامت سے فارغ ہونے کے بعد نماز میں شروع ہونے سے پہلے صفوں کو سیدھا کرنے کا حکم
ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

۶۸۸۔

اپنی صفوں کو سیدھا رکھو! میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچے سے دیکھ رہا ہوں!

شرح: فَإِنِّي أَرَاكُمْ، میں قابضیت کے لئے ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اَقِمُوا

۶۸۸۔

صُفُوفَكُمْ، کا سبب بیان فرمایا کہ تم صفیں سیدھی نہیں رکھتے ہو۔ ان کو سیدھا

رکھو کیونکہ میں تم کو پیٹھ کے پیچے سے دیکھتا ہوں۔ تمہارا حال مجھ پر عینی نہیں، جیسے میں آگے دیکھتا ہوں ایسے
ہی پیچھے دیکھتا ہوں، یہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان دو
آنکھیں تھیں، ان سے آپ دیکھتے تھے اور کپڑے اس سے مانع نہ ہوتے تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ سرور
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رات کے اندھیرے میں ایسے ہی دیکھتے تھے جیسے دن کی روشنی میں دیکھتے تھے اور
قرطبی نے کہا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اور مجہور علماء کہتے ہیں کہ یہ روایت حقیقتاً معنی روایت حق۔ عقل ہی
اسے چاہتی ہے اور شریعت مطہرہ نے بھی اسے ذکر کیا ہے۔ لہذا روایت سے مراد علم لینا غیر مناسب تاویل ہے
اس کو ظاہر پر محمول کرنا مناسب ہے، شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے اس

بَابُ اِقْبَالِ الْاِمَامِ عَلَى النَّاسِ عِنْدَ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ

۶۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ نَامِعُوِيَّةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا
زِيدُكَ بْنُ قُدَامَةَ قَالَ نَا حَمِيدُ بْنُ لَطْوِيلٍ قَالَ نَا أَلَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ أَقِيمَتِ
الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا
صُفُوفَكُمْ وَتَرَأَوْهُ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي

آپ جمیع جہات سے دیکھتے تھے، مسلم کی روایت میں ہے، "فواللہ انی لا اراکم من بعدی"، یعنی من ویدی اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں، "بعض علماء نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ میں تم کو وفات کے بعد بھی دیکھتا ہوں۔ قاضی نے کہا اگر یہ معنی صحیح ہے، مگر سیاق حدیث سے بعید ہے۔ علامہ عینی نے کہا: سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کے مطابق صفوں کا سیدھا کرنا واجب ہے مگر یہ واجباتِ صلوٰۃ سے نہیں جس کے ترک سے نماز میں نقصان آتا ہے۔ غایت مافی الباب یہ ہے کہ صفیں سیدھی نہ کرنے میں گناہ ہوگا، "سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک شخص مقرر کیا ہوا تھا جو صفیں سیدھی کیا کرتا تھا اور جب وہ کہتا کہ صفیں سیدھی میں تو میری وہ تجیر کہتے، "سیدنا عثمان اوعلیٰ المرتضیٰ رضی اللہ عنہما بھی صفوں کو سیدھا رکھنے کا اہتمام کیا کرتے تھے اور یہ کہتے، اے فلاں آگے ہو، اے فلاں پیچھے ہو،" اے عمرو بن مژہ جہنی مرادی کوئی بیٹا کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ نابینا اور علماء عالمین میں سے تھے۔ ۱۱۶۔ بخاری میں فوت ہوئے ع۲ سالم بن ابی الجعد حدیث ع۱۴۱ کے اسناد میں مذکور ہیں۔

بَابُ - صفیں سیدھی کرتے وقت امام کا لوگوں کی طرف متوجہ ہونا

۶۸۹۔ ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہرۃً اور کوہماری طرف متوجہ کیا اور فرمایا صفوں کو سیدھا رکھو اور ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہو، کیونکہ میں تم کو پیچھے سے دیکھتا ہوں۔

بَابُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ

۶۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ الْغُرَقُ وَالْمَبْطُونُونَ وَالْمَطْعُونُونَ الْهَدْمُ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّجْيِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصَّبْرِ لَأَتَوْهَا وَلَوْ جَوَّاءُ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ لَأَسْتَمَمُوا

۶۸۹۔ شرح : اس حدیث کا سیاق پہلی حدیث سے جدا ہے جبکہ اس میں من وداہ ظہریؒ اور پہلی حدیث میں خلف ظہریؒ دو نونوں میں فرق یہ ہے کہ لفظ مین مکی صورت میں رویت کا منشاء پشت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیچھے آنکھ پیدا فرمادی ہو جس سے آپ دیکھتے ہوں اور لفظ مین کے نہ ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ رویت کا منشاء آگے والی آنکھیں ہوں اور پیچھے بھی آنکھ ہو جس سے آپ دیکھتے ہوں اور رویت آگے والی آنکھوں سے ضروری نہیں یہ تو اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہے جہاں بھی وہ رویت پیدا فرمادے ،

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اقامت اور تجیر تحریم کے درمیان کلام کرنا جائز ہے ، نیز اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ہے کہ اشیاء کو دیکھنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم دیگر انسانوں سے مختلف ہیں۔ آگے پیچھے سے دیکھنا اور روشنی و تاریکی میں دیکھنا آپ کی شان امتیازی ہے اس میں اپنی نظیر معلوم ہے۔
۱۔ احمد بن ابی رجاہ حدیث ۳۲۱ کے اسماء میں مذکور ہے ع۲ معاویہ بن عمرو از دی کوفی میں ۲۱۴ ہجری میں فوت ہوئے۔ آپ بہت بہادر تھے ان کے مقابلہ میں
۲۔ زائدہ بن قدامہ حدیث ۲۹۸ کے اسماء میں مذکور ہیں ۔
۳۔ حمید کا کئی بار ذکر ہوا ہے ۔

بَابُ پَهْلِي صَفِّ

۶۹۰۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ، پانی میں ڈوب کر مرنے والا ، طاعون کی بیماری سے مرنے والا ، پیشگی بیماری سے مرنے والا اور دب کر مرنے والا ۔ سب شہید ہیں ، اگر لوگ جلدی نماز کے لئے آنے کا ثواب جان لیں تو وہ دوڑ دوڑ کر آئیں اور اگر عشاء اور صبح کی نماز کا ثواب معلوم کر لیں تو گھستے ہوئے آئیں اور اگر پہلی صف میں کھڑا ہونے کا ثواب جانیں تو :

بَابُ إِقَامَةِ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ

۶۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيَوْمٍ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَتَجْمَعُونَ وَأَقِيمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ

۶۹۰۔ شرح : ہر پہلی صف پچھلی صف کی نسبت اول صف ہے چنانچہ دوسری صف تیسری کے اعتبار سے اور تیسری چوتھی صف کے اعتبار سے اول ہے۔ اسی پر تمام صفیں قیاس کی جاتی ہیں۔ حدیث ۵۹۲ اور حدیث ۶۲۶ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

اسماء رجال : ابو عامر نبیل وہ ضحاک بن مخلد شیبانی بصری نبیل مشہور ہیں۔ امام بخاری نے ان سے بلا واسطہ اور بالواسطہ روایات کی ہیں۔ امام بخاری نے کہا

میں نے عامر سے یہ سنا کہ میں جب سے بالغ ہوا اور جانا کہ پچھلی حرام ہے تو میں نے کسی کی غیبت نہیں کی۔ ۲۱۲۔ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔ انہیں نبیل اس لئے کہا جاتا ہے کہ بصرہ میں ہاتھی آیا تو لوگ اسے دیکھنے گئے۔ ابن جریر نے انہیں کہا آپ ہاتھی دیکھنے کیوں نہیں گئے۔ ابو عامر نے جواب دیا کہ میں اس کا بدل نہیں پاتا ہوں ابن جریر نے کہا آپ نبیل ہیں یا اس لئے ان کا لقب نبیل ہے کہ ان کی ناک بہت بڑی تھی یا اس لئے کہ وہ امام زفر کے پاس ہر وقت رہتے تھے۔ امام اچھا لباس پہنتے تھے ایک ابو عامر تھے جو شکستہ حال تھے وہ بھی امام زفر کے ساتھ رہتے تھے۔ ایک روز نبیل ان کے دروازہ پر گئے تو امام زفر کے خادم نے کہا ابو عامر دروازہ پر کھڑے ہیں انہوں نے کہا کونسا ابو عامر؟ کہا نبیل۔ کہا گیا ہے کہ ان کا لقب مہدی ہے۔ ع ۲ سنی حدیث ۵۹۲ کے تحت دیکھیں۔

بَابُ صَفِّ سَيِّدِي كَرْنَا مَازَكُو پُورَا کرنا ہے

ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

۶۹۱۔

۶۹۲ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ

بَابُ إِثْمِ مَنْ لَمْ يُتِمَّ الصُّفُوفَ

۶۹۳ — حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ أَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا سَعِيدُ ابْنِ عُبَيْدٍ الطَّائِي عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَقِيلَ لَهُ مَا أَنْكَرْتَ مِنَّا مِنْذُ يَوْمِ عَهْدَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْكَرْتُ شَيْئًا إِلَّا أَنْكُمْ لَا تَقِيمُونَ الصُّفُوفَ وَقَالَ عُقْبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ قَدِمَ عَلَيْنَا أَنَسٌ الْمَدِينَةَ هَذَا

نہ کرو، وہ جب رکوع کرے تم رکوع کرو جب ہمیں اللہ لمن حمدہ کہے تم رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔ جب سجدہ کرے تم سجدہ کرو جب بیٹھ کر نماز پڑھے تم بھی تمام بیٹھ کر نماز پڑھو نماز میں صفیں سیدھی کرو کیونکہ صف کو سیدھا کرنا نماز کی خوبصورتی ہے۔

۶۹۲ — ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا تم اپنی صفیں سیدھی رکھو، کیونکہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قائم کرنا ہے۔

۶۹۱ — ۶۹۲ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جس صف میں وصال فرمایا تھا۔ اس میں آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے پیچھے کھڑے تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز تھی اور آپ کا آخری فعل معمول یہ ہوتا ہے لہذا یہ حدیث منسوخ ہے۔ صف کی اقامت یہ ہے کہ اسے برابر رکھا جائے۔ اقامت الصلوۃ یہ ہے کہ اس کے ارکان کو اچھی طرح ادا کیا جائے۔ اس کے واجبات و مستحبات کی حفاظت کی جائے ان میں کوئی نقص واقع نہ ہو۔

بَابُ جَوْصُوفٍ كَوُيُورَانِهِ كَرِيں ان كُؤْكَؤَانِهِ

۶۹۳ — ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ (مکہ) میں آئے تو ان سے

۴۹۳ — شرح : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صفوں کو پورا کرنے کو خلاف سنت کہا اور یہ گناہ

ہے۔ اس مقام سے معلوم ہوتا ہے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا واجب ہے جس کے ترک سے گناہ ہوتا ہے۔ اس طرح یہ حدیث ترجمہ کے مناسب ہے۔ نیز سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صفیں سیدھی رکھنے کا حکم فرمایا اور جب تک وجوب کے خلاف کوئی قرینہ نہ ہو امر وجوب کے لئے ہوتا ہے چنانچہ ارتداد ہے **سَوِّوْا صُفُوْفَكُمْ**، اس کے علاوہ صفیں سیدھا نہ کرنے پر شدید وعید مذکور ہے اور وعید ترک واجب پر ہوتی ہے۔ فائت مافی الباب یہ کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے۔ صفوں کو سیدھا رکھنا اگرچہ واجب ہے مگر اس کے ترک سے نماز میں نقصان نہیں آتا، کیونکہ یہ نماز کی حقیقت سے خارج ہے، اسی لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز کے اعادہ کا حکم نہ دیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صفیں سیدھی نہ کرنے پر جو انکار کیا وہ مدینہ منورہ میں ہوا تھا اور حدیث بخاری میں مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم نے نماز کو ضائع کر دیا ہے۔ یہ اس وقت کہا جبکہ وہ بصرہ سے شام گئے اور کہا عہد نبوی میں نماز کی بڑی شان تھی اور وہ بھی ضائع کی جا رہی ہے، کیونکہ بڑا میہ نماز مکر وہ اوقات میں پڑھتے تھے، ”عقبہ بن عبید کی تعلیق سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ بشیر بن ربیع کا انس سے سماع ثابت ہے کیونکہ اس میں بشیر نے اپنا مشاہدہ ذکر کیا ہے“

عبد اللہ المسندی کتاب الایمان کی ابتدا میں مذکور ہیں اور باقی تمام راوی

اسماء و جمال ۶۹۲

اسماء و جمال ۵۹۳ : عطاء حدیث ع کے اسماء میں ع۲ الفضل حدیث ع۲ کے اسماء میں ع۲ سعید

mărtat.com

بَابٌ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ نِسَارِ الْإِمَامِ وَحَوْلَةِ الْإِمَامِ
خَلْفَهُ إِلَى يَمِينِهِ تَمَّتْ صَلَوَتُهُ

۶۹۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَادَاؤُ دُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ

بَابٌ صف میں کندھے کو کندھے اور قدم کو قدم سے ملانا

نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے دیکھا کہ ہم سے کوئی شخص اپنے ٹخنہ کو اپنے ساتھی کے ٹخنہ سے ملا کر صف میں کھڑا ہوتا تھا۔

۶۹۶۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا تم اپنی صفوں کو سیدھا رکھو کیونکہ میں تم کو پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں اور ہم سے ہر شخص اپنا کندھا اپنے ساتھی کے کندھے سے اور قدم اس کے قدم سے ملاتا تھا۔

۶۹۶۔ شرح : اس باب کے ترجمہ سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ صفوں کو سیدھا کیا جائے اور ان میں خالی جگہ نہ رہنے دی جائے نعمان بن بشیر، نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ انصاری خزرجی ہیں اور سید عالم کے صحابی کے بیٹے صحابی ہیں۔ مدینہ منورہ میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے بعد انصار میں سب سے پہلے وہ پیدا ہوئے ”یحییٰ بن معین نے کہا اہل مدینہ منورہ کہتے ہیں کہ اُن کا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع ثابت نہیں جبکہ اہل عراق سماع ثابت کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ان کو محض کا حاکم مقرر کیا تھا جب اہل محض نے بغاوت کر دی تو وہاں سے بھاگ گئے۔ خالد بن عدی نے ان کا تعاقب کر کے ان کو قتل کر دیا بعض کہتے ہیں ۶۶ ہجری میں سلیمہ میں قتل ہوئے۔ یہ تعلق اس حدیث کا حصہ ہے جو ابو داؤد نے ابوالقاسم جدلی سے روایت کی ہے۔ انھوں نے کہا : میں نے نعمان بن بشیر کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ نماز میں صفیں سیدھی رکھو اللہ کی نماز میں تم صفیں سیدھی رکھو یا اللہ تعالیٰ تمہارے دل بدل دے گا۔ نعمان بن بشیر نے کہا : میں نے دیکھا کہ نماز اُپنا کندھا اپنے ساتھی کے کندھے سے گھٹنا اس کے گھٹنے سے اور ٹخنہ اس کے ٹخنہ سے ملاتا تھا۔

۶۹۶۔ اسماء حرجال : نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کا ذکر حدیث ۴۹ کے اسامی میں ہر جگہ ہے ۷۰ عمرو بن خالد اور زبیر حدیث ۴۹ کے تحت دیکھیں۔

عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّيْتُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسِي مِنْ وَرَائِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى وَرَقَدَ
فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ يُصَلِّي وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

بَابُ الْمَرْأَةِ وَحْدَهَا تُكُونُ صَفًّا

۶۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْحَاقَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَنَاتِي فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمِّي خَلْفَنَا أُمُّ سَلِيمٍ

**باب۔ جب مرد امام کے بائیں کھڑا ہو اور امام
اسے دائیں طرف سے اپنے پیچھے سے پھیر دے تو اس کی نماز صحیح ہے**

۶۹۵۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رات
نماز پڑھی اور میں آپ کی بائیں طرف کھڑا ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
میرے پیچھے سے میرا سر پکڑا اور مجھے اپنی داہنی طرف کر دیا، آپ نے نماز پڑھی اور سو گئے پھر آپ کے پاس
مؤذن آیا۔ آپ اٹھے اور نماز فجر پڑھی اور وضو نہ فرمایا۔

۶۹۵۔ شرح : حدیث نمبر ۶۹۸ کے باب کا عنوان یہ ہے کہ جب کوئی شخص امام کی بائیں طرف
کھڑا ہو اور امام اسے پھیر کر دائیں طرف کرے تو دونوں کی نماز فاسد نہ ہوگی۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قَمَّتْ صَلَاتُہُ، ”میں ضعیف کا مرجع امام اور مقتدی دونوں ہو سکتے ہیں۔ بہر حال
امام کا مقتدی کو پیچھے سے دائیں طرف کرنا اور مقتدی کا اس طرف پھر جانا عمل قلیل ہے اس سے نماز فاسد
نہیں ہوتی، داؤد بن عبد الرحمن کی کنیت ابوسلیمان ہے وہ کہتے ہیں ان کا والد نصرانی عطار تھا وہ
اپنے بیٹوں کو قرآن مجید اور علماء کے پاس بیٹھنے کی رغبت دلایا کرتا تھا، امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا
میں نے داؤد سے پوچھا کہ کوئی شخص پرہیزگار نہیں دیکھا، ۵۷۵ ہجری میں ان کی وفات ہوئی،“

باب تنہاء عورت صفت ہو سکتی ہے

ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا میں اور یتیم نے اپنے گھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور میری والدہ ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں !

شرح : صفت کا مفہوم تعدد کو چاہتا ہے اور ایک شخص صفت نہیں ہو سکتا مگر باب کے عنوان سے مراد یہ ہے کہ عورت مردوں کی صفت میں کھڑی نہ ہو بلکہ تنہا کھڑی ہو وہ صفت کا حکم رکھتی ہے یا عورت سے مراد اس کی جنس ہے تو معنی یہ ہوگا کہ عورتیں جو مردوں سے علی علی نہ ہوں وہ صفت ہو سکتی ہے با حدیث شریف میں ام سلیم رضی اللہ عنہا انس اور یتیم کے پیچھے اکیلی کھڑی تھیں اس لئے وہ صفت کا حکم رکھتی تھیں ، معلوم ہوا کہ عورتیں مردوں کے ساتھ نماز پڑھ سکتی ہیں لیکن وہ آخری صفوں میں کھڑی ہوں ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کو مؤخر رکھو جہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو مؤخر رکھا ہے ۔ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو حکم فرمایا کہ وہ عورتوں کو مؤخر کریں لہذا اگر کوئی عورت نماز میں مرد کے برابر کھڑی ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ ان کو مؤخر کرنے میں مرد مامور ہیں اور جب انھوں نے تاخیر کو ترک کیا جو ان پر فرض ہے تو ان کی نماز فاسد ہوگی ، عورت کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ فرض کی تارک نہیں ۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب مقتدی دو مردوں تو امام آگے کھڑا ہو ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ امام درمیان میں کھڑا ہو ، اسی کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے ۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ دو مقتدی امام کے پیچھے کھڑے ہوں جیسا کہ مذکور حدیث کا مدلول ہے ۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ انہوں نے حلقہ اور اسود کو درمیان میں کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ، کا جواب یہ ہے کہ ان کو یہ حدیث نہیں پہنچی یا جگہ تنگ تھی یا کوئی غلط تھا ۔

ابن بطل مالکی نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ صفت کے پیچھے تنہا کھڑا ہونے والے کی نماز درست ہے کیونکہ جب عورت اکیلی صفت کے پیچھے کھڑی ہو تو اس کی نماز صحیح ہے جیسا کہ حدیث کا مدلول ہے تو مرد کی نماز بطریق اولیٰ صحیح ہے ، اور اوسط میں ابو ہریرہ کی حدیث کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو صفت میں اکیلا کھڑا دیکھا تو اسے فرمایا نماز کا اعادہ کرو ، کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ امر استنباطی تھا وجوب کے لئے نہ تھا ، امام ابو حنیفہ ، مالک اور شافعی رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے کہ نماز جائز ہے اور ابوصحن عبد کی حدیث کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو امام کے پیچھے اکیلا نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا نماز و نماؤ ، تمہاری نماز نہیں ہوئی ثابت نہیں ۔ ابوصحن عبد کی حدیث کہ اس میں اضطراب ہے ۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کی سند میں اختلاف ہے اور علی بن شہبان کی حدیث کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز دہراؤ ، کے لائق

مشہور نہیں ہیں ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

بَابُ يَتِمُّنَةِ الْمَسْجِدِ وَالْإِمَامِ
 ۶۹۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ نَاثَابُ بْنُ يَزِيدَ نَا عَاصِمٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قُمْتُ لَيْلَةً أُصَلِّي عَنْ يَسَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَخَذَ بِيَدِي أَوْ بَعْضُ دِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ بِيَدِهِ مِنْ دَرَائِي

بَابُ مَسْجِدِ اور امام کی داہنی جانب

۶۹۷ توجہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں ایک رات اُمّھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں طرف نماز پڑھنا شروع کی آپ نے میرا ہاتھ یا بازو (راوی کو شک ہے) پکڑا حتیٰ کہ مجھے اپنی داہنی طرف کھڑا کر دیا یا ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ میرے پیچھے سے گھوم آؤ،

۶۹۷ شرح : جب مقتدی امام کی داہنی طرف ہوگا تو یقیناً مسجد کی دائیں طرف ہوگا، مذکور حدیث میں اگرچہ مسجد کی دائیں طرف کھڑا ہونے کی فضیلت اس وقت ہے جبکہ مقتدی ایک ہو، مقتدی زیادہ ہونے کی صورت میں یہ ظاہر نہیں، مگر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمۃ الباب کی وضع حدیث کے مطابق رکھی ہے، مقتدی زیادہ ہوں تو مسجد اور امام کی دائیں طرف کی فضیلت نسائی کی حدیث سے ظاہر ہے جو ائمہوں نے حضرت براہِ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو ہمیں محبوب تھا کہ آپ کی داہنی طرف کھڑے ہوں، اور جو ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی کہ مسجد کی بائیں جانب خالی رہتی ہے تو آپ نے فرمایا جس نے مسجد کی بائیں جانب کو آباد کیا اس کے لئے دو گنا ثواب لکھا جاتا ہے، اس کے اسناد میں کلام ہے اور صحیح ہونے کی صورت میں وہ حدیث براہ کی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ وہ ایک عارضہ کے باعث ہے جو اس کے زائل ہونے کی صورت میں زائل ہو سکتا ہے، اگر یہ کہا جائے کہ پہلے گزرا ہے کہ ابن عباس نے کہا آپ نے میرا سر پکڑا جب کہ اس حدیث میں اس طرح ذکر نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں حدیثوں میں وقت کا اختلاف ہے۔ واقعہ واحد ہونے کی صورت میں جواب یہ ہے کہ آپ نے پہلے ابن عباس کا سر پکڑا پھر ہاتھ یا بازو پکڑا۔ لہذا حدیثوں میں تعارض نہیں۔ ۱۔ اسماء الرجال ۶۹۱ : اسحاق بن عبداللہ بن ابی طلحہ البغدادی ہیں وہ اپنے چچا انس سے روایت کرتے ہیں حدیث ۶۹۷ کے اسناد میں ان کے حالات ضبط تحریر ہو چکے ہیں۔

۲۔ اُمّ سلیم ان کی کثرت مشہور ہے

marfat.com

بَابُ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْإِمَامِ وَبَيْنَ الْقَوْمِ حَائِطٌ أَوْ سِتْرَةٌ
 وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ تَصَلِيَ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ نَهْرٌ وَقَالَ أَبُو مُجَلِّزٍ يَأْتِمُرُ
 بِالْإِمَامِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ أَوْ جِدَارٌ إِذَا سَمِعَ تَكْبِيرَ الْإِمَامِ
 ۶۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ عَبْدَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ
 عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ
 اللَّيْلِ فِي جُحْرَتِهِ وَجِدَارًا أَلْحَجَّةَ قَصِيرٌ فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَامَ أَنَسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ فَأَصْبَحُوا فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ فَقَامَ اللَّيْلَةُ الثَّانِيَةَ
 فَقَامَ مَعَهُ أَنَسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا
 كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُخْرِجْ فَلَمَّا
 أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ فَقَالَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلَاةُ اللَّيْلِ

اسماء رجال ۶۹۸ : ثابت بن یزید بصری ہیں ۱۶۹ ہجری میں فوت ہوئے عام حدیث ۱۶۹ اور شعبی
 حدیث علی کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ۔ جب امام اور لوگوں کے درمیان

دیوار یا سترہ ہو

حسن بصری رحمہ اللہ

نے کہا اس میں حرج

نہیں کہ تو نماز پڑھے حالانکہ تیرے امام کے درمیان چھوٹی نہر ہو، ابو مجلز نے کہا امام کی اقتداء
 کرے اگرچہ دونوں کے درمیان راستہ یا دیوار ہو جبکہ امام کی تکبیر سنے،

۶۹۸۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اپنے
 حجرہ شریفہ میں نماز پڑھتے، جبکہ حجرہ کی دیوار بہت چھوٹی تھی لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم شریف دیکھا تو

بَابُ صَلَوةِ اللَّيْلِ

۶۹۹۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ نَابُنْ اَبِي قُدَيْلٍ قَالَ نَا
اِبْنَ اَبِي ذُئْبٍ عَنِ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ يَبْسُطُهُ بِالنَّهَارِ وَيَحْتَجِرُهُ بِاللَّيْلِ
فَتَابَ الْبَيْتَ نَاسٌ فَصَفَوْا اَدَاءَهُ

وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھنے لگے صبح ہوئی تو لوگوں نے اس کا تذکرہ کیا پھر آپ دوسری رات کھڑے ہوئے
تو آپ کے ساتھ کچھ لوگ نماز پڑھنے لگے دو یا تین راتیں انہوں نے اس طرح کیا حتیٰ کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بیٹے اور باہر تشریف نہ لائے جب صبح ہوئی تو لوگوں نے اس کا ذکر کیا تو فرمایا مجھے خوف ہوا کہ تم پر
رات کی نماز فرض نہ ہو جائے۔

۶۹۸۔ شرح : یعنی جب امام اور لوگوں کے درمیان دیوار یا سنہرہ وغیرہ ہو تو جائز ہے۔ مالکیہ
بھی یہی کہتے ہیں۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان سنہ
یا چھوٹی نہر ہو تو صحیح نہیں اسی طرح قریب قریب کشتیاں رکھی ہوئی ہوں اور ایک امام ہو تو اقتداء صحیح ہے۔
عماد کی دوسری جماعت اس کے خلاف ہے۔ سیّدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا جب امام اور لوگوں کے درمیان
لاسنہ یا دیوار یا چھوٹی نہر ہو تو اقتداء درست نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا اگر راستہ میں صفیں ملی ہوئی
ہوں تو اقتداء جائز ہے ورنہ نہیں۔ چونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
اذا کا جواب ذکر نہیں کیا۔ امام حسن بصری نے کہا اگر درمیان میں چھوٹی نہر ہو تو اقتداء جائز ہے بڑی نہر اس سے
مانع ہے اگر امام اور لوگوں کے درمیان چھوٹی دیوار ہو اور امام کی تکبیر سنی جاتی ہے تو اقتداء جائز ہے۔ اخاف
کے نزدیک امام اور لوگوں کے درمیان چھوٹی سی نہر ہو یا چھوٹی سی دیوار ہو جو امام کی آواز سننے سے مانع نہ
ہو یا چھوٹا سا راستہ ہو جس سے صرف لوگ ہی گزر سکتے ہوں تو اقتداء جائز ہے۔

۱۔ ابو مجلز بن حمید سندوی بصری مروزی ہیں۔ وہ تابعی ۱۰۶ ہجری میں فوت ہوئے
عہد اسلام عہدہ حدیث علما کے اسلامیہ مذکور ہیں عہدہ حدیث علما کے اسلامیہ مذکور ہیں

باب۔ رات کی نماز

۶۹۹۔ ترجمہ : امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۷۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ نَاوُهَيْبٌ قَالَ نَاوُصِي
ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ عَنْ يُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَذَ حَجْرَةً قَالَ حَبِثْتُ أَنَّهُ قَالَ مِنْ
حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّيْتُ فِيهَا لَيْلًا لِي فَصَلَّيْتُ بِصَلَاتِهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ
فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ فَنُزِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ الَّذِي رَأَيْتُمْ
مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا إِلَيْهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ
الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَقَالَ عَفَانٌ نَاوُهَيْبٌ قَالَ نَاوُصِي قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا النَّضْرِ عَنْ يُسْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کی ایک چٹائی تھی جس کو دن میں بچھا یا کرتے تھے اور رات کو اس سے پردہ بنا لیتے تھے۔ چند لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے اور انہوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی !

۷۹۹۔ شرح : یہ تمام ابواب صفوں کے بارہ میں ہیں اس میں مذکور عنوان کو یہاں ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں ، البتہ اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم چٹائی سے رات کو پردہ بنا لیتے تھے تو جو لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اس کی صورت دیوار کے پیچھے نماز پڑھتی تھی ، اور حدیث کی ترجمہ سے مناسبت ” فَصَعَوْا أَدْعَاءَ “ میں ہے کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے لوگوں کا صف بنا تا رات کی نماز میں تھا ، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ۷۹۸ حدیث میں حجرہ سے مراد بھی چٹائی ہے جس سے رات کو حجرہ کی طرح بنا لیتے تھے ، یہ حدیث اس کی تفسیر ہے ، اور حدیث عنہ میں اخْتَذَ حَجْرَةً اسی چٹائی سے حجرہ بنایا تھا یہ بھی اس حدیث کی تفسیر ہے ۔

(اس حدیث کے تمام راوی کتاب الایمان اور کتاب العلم میں مذکور ہیں)

۷۰۰۔ ترجمہ : زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ بنایا بسر بن سعید نے کہا میرا گمان ہے کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے

کہا کہ رمضان میں چٹائی سے حجرہ بنایا اور چند راتیں اس میں نماز پڑھیں اور آپ کے اصحاب سے چند لوگوں نے آپ کے راتہ نماز پڑھی جب آپ کو ان کا علم ہوا تو آپ بیٹھے رہے ۔ پھر آپ ان کی طرف باہر

تشریف لائے اور فرمایا جو کچھ میں نے تمہاری حرص کو دیکھا اے جانا ہے اے لوگو! تم اپنے گھروں میں منار پڑھو! کیونکہ فرض نماز کے سوا آدمی کی نماز اپنے گھر میں افضل ہے، عقان نے کہا ہمیں وہ سبب نے خبر دی۔ انھوں نے کہا کہ ہمیں موسیٰ نے خبر دی کہ میں نے ابو النضر کو بسر سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ انھوں نے زید سے انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی

۶۰۰ شرح : مرد و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نماز کی وجہ سے

نہ فرمایا کہ میں نے تراویح کی نماز ادا کرنے پر تمہاری حرص کو پہچانا ہے، بلکہ یہ اس لئے فرمایا کہ آپ کے تشریف نہ لانے کی وجہ سے انھوں نے آوازیں بلند کیں اور اونچی اونچی تسبیح کہی بعض نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ آپ سورہے ہیں دروازہ کو ادب سے کھٹکھٹایا،

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی نماز مسجد کی نسبت گھر میں افضل ہے حتیٰ کہ تینوں مساجد بھی اس عموم میں داخل ہیں۔ ابوداؤد نے صحیح اسناد کے ساتھ زید بن ثابت سے روایت کی کہ فرض نماز کے سوا آدمی کی نماز میری مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے، لہذا مسجد نبوی میں اگر نفلی نماز پڑھیں تو ہزار نماز کا ثواب ہوتا ہے، تو عموم حدیث کے اعتبار سے جب اسے گھر میں پڑھے تو ایک ہزار نماز سے افضل ہوگی۔ یہی حکم مسجد حرام اور مسجد افضل کا ہے، مگر عموم حدیث سے عیدین، استسقاء اور کسوف کی نمازیں مستثنیٰ ہیں جو باجماعت پڑھی جاتی ہیں وہ گھر سے باہر اکمل ہیں اور عورتوں کا گھر ہی میں پڑھنا افضل ہے، تو اقل گھر میں پڑھنے حکمت یہ ہے کہ ریاکاری کا گمان نہیں ہوتا اور گھر میں برکت ہوتی ہے اس میں اللہ کریم کی رحمت نازل ہوتی ہے اور شیطان دور ہوتا ہے۔

نماز تراویح بیس رکعات ہیں

نماز تراویح میں اصل سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں عشاء کے بعد گھر سے باہر تشریف لائے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بیس رکعات پڑھائیں۔ دوسری رات لوگ جمع ہوئے تو آپ باہر تشریف لائے اور انہیں نماز پڑھائی جب تیسری رات ہوئی تو بیس رکعات جمع ہو گئے اور آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا میں نے تمہارا اجتماع دیکھا تھا، لیکن اس خوف کے پیش نظر کہ تم پر یہ نماز فرض ہو جائے گی باہر نہ آئے پھر لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت تک یہ سلسلہ جاری رہا پھر لوگوں نے کچھ تسبیح کی تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں ایک امام ابی بن کعب کی اقتدار میں جمع کیا وہ انہیں پانچ ترویجات نماز پڑھاتے تھے۔ اور ہر دو ترویجوں کے درمیان کچھ بیٹھتے تھے۔ تراویح ترویجہ کی جمع ہے یہ مصدق ہے۔

ابو سعید نے کہا ترویجہ نام اس لئے ہے کہ لوگ ہر چار رکعتوں کے بعد آرام کرتے ہیں۔ یہاں ہر چار رکعات کو ترویجہ کہتے ہیں تو پانچ ترویجات بیس رکعتیں ہوتی ہیں۔ اخاف اور امام شافعی رحمنا اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے۔ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ عمر فاروق اور علی رضی اللہ عنہما کے اتباع کرتے ہوئے چھتیس رکعتیں پڑھتے تھے لیکن یہ غیر مشہور

ہے اور اخاف و شافعی کا مسلک صحابہ اور تابعین میں مشہور ہے۔ ذراصل مدینہ منورہ والے ہر چار رکعات کے بعد علیحدہ علیحدہ چار نفل پڑھتے تھے جو پانچ ترویحات میں سولہ رکعتیں ہوتی ہیں۔ اس طرح چھتیس رکعتیں ہوتی ہیں۔ مدینہ منورہ والوں میں یہ عمل معروف ہے جیسے اہل مکہ ہر چار رکعت کے بعد بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں۔ ہر شہر میں لوگوں کا مختار معمول بہ ہوتا ہے بعض لوگ تسبیح پڑھتے ہیں بعض ذکر کرتے ہیں بعض خاموشی سے انتظار کرتے ہیں۔ یہ انتظار مستحب ہے کیونکہ ترویجہ راحت سے ماخوذ ہے۔ لہذا آرام کے لئے ہر چار رکعات کے بعد انتظار مستحب ہے۔ شیخ محقق عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ مذکور تین راتوں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس رکعتیں پڑھی تھیں۔ اس کے بعد عمر فاروق کے زمانہ تک لوگ علیحدہ علیحدہ پڑھتے رہے۔ پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ انہیں ایک امام کی اقتدار میں جمع کیا اور بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔ امام ابن ہمام نے کہا ابن شیبہ، طرانی اور بیہقی نے جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ وہ ضعیف ہے، لیکن قابل غور تو یہ بات ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بیس رکعت مفرکیں اور کسی صحابی نے ان کی تعیین پر اعتراض نہ کیا بلکہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس پر عمل کیا پھر اب تک اسی پر عمل ہوتا آ رہا ہے حالانکہ غیر نبی کو تعداد رکعات اور مقدار رکز کوۃ کی تعیین کا قطعاً حق نہیں معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیس رکعات معین کرنے کا اصل ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے۔ امام ابن ہمام کے نزدیک حدیث کے ضعیف ہونے کو یہ لازم نہیں کہ وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی ضعیف ہے۔ پھر تمام صحابہ کرام کا اس پر عمل اس کی تقویت کرتا ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: **عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ**، یعنی تم میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو اور خلفاء راشدین میں رکعتیں پڑھتے تھے۔ اگر یہ سوال پوچھا جائے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: **مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي نِعْمَانٍ وَلَا فِي خَيْرٍ عَلَى أَحَدٍ عَشْرَةَ رُكْعَةً**، یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زیادہ نہ پڑھتے ان میں سے آٹھ نفل اور تین وتر تھے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ آٹھ رکعات تراویح پڑھتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز تہجد کی نماز ہے جو آپ کی خصوصیت تھی۔ شیخ محقق عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا۔ صحیح آلت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بگزار دوہا نماز تہجد فرماتے ہوئے کہ یا زیدہ رکعت باشد، یعنی صبح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو نماز پڑھتے تھے وہ آپ کی تہجد تھی جو گیارہ رکعات تھیں۔ اگر ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو رمضان میں نماز تراویح پر محمول کیا جائے تو لازم آئے گا کہ نماز تراویح ہم پر فرض ہو کیونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جس عمل پر دوام فرماتے وہ امت پر فرض ہوتا ہے۔ اسی لئے آپ تیسرے یا چوتھے روز نماز پڑھنے مسجد میں تشریف نہ لائے تھے۔ لہذا ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا مقصد تہجد کی نماز ہے۔ علاوہ ازیں لفظ تراویح کا مقصد یہ ہے کہ کم از کم تین ترویحات جس طرح جمع کا مدلول ہے۔ اس اعتبار سے بھی نماز تراویح آٹھ رکعات نہیں ہوتی، کتاب الصوم میں بھی اس کے متعلق کچھ بیان ہوگا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ إِيجَابِ التَّكْبِيرِ وَافْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

۷۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ قَرَسًا
 فَجَسَّ شِقَّهُ الْأَيْمَنُ وَقَالَ أَنَسٌ فَصَلَّى لَنَا يَوْمَئِذٍ صَلَاةً مِنَ الصَّلَاةِ
 وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ تَعَوُّذًا ثُمَّ قَالَ لَمَّا سَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيَوْمٍ
 فَإِذَا صَلَّى قَامَ فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا
 وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

باب نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کا وجوب

۷۰۱۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے

پر سوار ہوئے اور آپ کی دائیں کروٹ پر چوٹ آگئی۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا اس روز آپ نے ہمیں نمازوں میں سے ایک نماز پڑھائی جبکہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر فرمایا جبکہ سلام پھیرا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو جب وہ رکوع کرے تم رکوع کرو جب وہ رکوع سے اٹھے تم بھی اٹھو جب وہ سجدہ کرے تم سجدہ کرو اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ، کے تم رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، کہو،

۷۰۱۔ شرح : وافتتاح الصلوة، میں واولام تعلیل کے معنی میں ہے یہ بھی احتمال ہے کہ واو مع کے معنی میں ہو یا با جادہ کے معنی میں ہو۔ ہر تقدیر پر معنی واضح ہے اور مذکور احتمال

شائع ہے، باب کے عنوان میں ”ایجاب“ وجوب کے معنی میں ہے، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ شرط ہے اور امام مالک، شافعی اور احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کے نزدیک رکن ہے، بایں ہمہ جہور ائمہ کرام اس کے وجوب کے قائل ہیں اور نماز میں باقی تکبیرات واجب نہیں، امام ابو حنیفہ اور محمد رضی اللہ عنہما نے کہا جس لفظ میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو اس کے ساتھ نماز شروع کرنا جائز ہے، کیونکہ تکبیر میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہے۔ قرآن کریم میں ہے: فَلَمَّا رَأَيْنَا أَكْبَرْتُهُ، اِی عَظَمْنَاهُ، رَبَّكَ كَكَبْرُ، اِی عَظَمْتُ، لہذا جو لفظ تعظیم پر دلالت کرے اس کے ساتھ نماز میں شروع ہونا جائز ہے کیونکہ خطابات شرعیہ میں اصل یہ ہے کہ اس کے نصوص معلوم و معقول ہوں اور تقلید

۷۰۲ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَالَ كَلَيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ خَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَرَسٍ فَجَحَشَ فَصَلَّى لَنَا قَاعِدًا فَصَلَّيْنَا مَعَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ أَمَّا الْإِمَامُ أَوْ أَمَّا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيَوْمَئِذٍ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْكُمْ حَمْدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا

خلافتِ اصل ہے اس کی تفصیل اصول فقہ میں مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى“ اللہ کا نام ذکر کیا اور نماز شروع کی اور عموم ذکر اللہ اور رحمن اسماء کو شامل ہے۔ لہذا الرحمن اعظم ”کہنا جائز ہے جیسا اللہ اکبر کہنا جائز ہے“ جبکہ یہ دونوں ذکر میں برابر ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا“ اللہ تعالیٰ کے سب نام اچھے ہیں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو پکارو ”سرور کائنات نے فرمایا مجھے حکم ہوا ہے کہ کافروں سے جنگ کروں حتیٰ کہ وہ لا الہ الا اللہ، کہیں لہذا جس نے لا الہ الا الرحمن یا الا العزیز کہا وہ مسلمان ہے جب ایمان جو عقائد میں اصل ہے میں یہ جائز ہے تو فروع میں بطریق اولیٰ جائز ہے شعبی نے کہا اللہ تعالیٰ کے جس نام سے نماز شروع کریں جائز ہے۔ ابراہیم خنی نے کہا تسبیح و تکبیر اور تہلیل سے نماز شروع کرنا جائز ہے۔ امام مالک، شافعی اور احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم نے کہا نماز شروع کرتے وقت صرف اللہ اکبر ہی جائز ہے۔ شافعی کے نزدیک اللہ اکبر بھی جائز ہے ”امام ابو یوسف نے کہا یائس ہمسہ اللہ الکیب بھی جائز ہے“ حدیث کی باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ حدیث ۷۰۲ میں ہے ”وَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا“ یہ لفظ اس حدیث میں مقدم ہے کیونکہ ”وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا“ کا مقتضی یہ ہے کہ پہلے ہو لہذا اس حدیث میں تکبیر مقدم ہے اور مقدم طغوظ جیسا ہوتا ہے چونکہ امر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ لہذا یہ دونوں حدیثیں تکبیر کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں جو باب کا پہلا جزء ہے اور نماز کی ابتدا میں تکبیر اسے شروع کرنے کے لئے ہوتی ہے لہذا باب کے دوسرے جزء پر بھی حدیث کی التزاما دلالت ہے ”اس طرح باب کے ہر دو عنوان پر حدیث کی دلالت ہے۔ یاد رہے کہ دراصل یہ حدیث اور اس کے بعد والی حدیثیں ایک ہی حدیث ہے اس کے علاوہ باقی تکمیرات اور جمیع بالا جماع واجب نہیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رجال : عبد الاطی بن محمد حدیث ۲۸۷ ع ۲ وھیب حدیث ۸۲ ع ۳ ابو انفز حدیث ۲۰۱ ع ۴ بسر حدیث ۵۵۵ ع ۵ یزید انصاری خزرجی کا تابعی تھے۔ حدیث ۳۱۶ کا باب کے اسماء میں ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

٤٠٣ — حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الزُّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ
الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمْدُهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا
فَصَلُّوا جُلُوسًا أَوْ جَمْعُونَ

ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے گر پڑے اور چوٹ آگئی اور میں بیٹھ کر نماز پڑھائی ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر آپ نماز سے پھرے اور فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، جب وہ تکبیر کے تم تکبیر کو جب رکوع کرے تم رکوع کرو جب سر اٹھائے تم سر اٹھاؤ جب سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، کہے تم ”رَبَّنَا اَلْحَمْدُ لَكَ“ کہو جب وہ سجدہ کرے تم سجدہ کرو!

۷۰۲ — شرح : اس حدیث میں ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ ، واؤ کے بغیر پہلی حدیث عامہ واؤ کے ساتھ بعض علماء نے اس کو افضل کہا ہے کیونکہ یہ اصل میں ”رَبَّنَا حَمْدُكَ وَلَكَ الْحَمْدُ“ تھا اس میں حمد کا تکرار ہے ، پھر لفظ ”رَبَّنَا“ کا پہلے کلام سے تعلق نہیں کیونکہ یہ کلام مقتدی کا ہے اور پہلا کلام امام کا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے : فَقُولُوا ، لَهَذَا يَهْدِيكَ إِلَى كَلَامِ رَبِّكَ ، اس سے حال واقع ہے تو معنی یہ ہوگا ”أَدْعُوكَ وَالْحَالُ أَنَّ الْحَمْدَ لَكَ وَالْغَيْرُ لِي“ یعنی میں تجھ سے دُعا کرتا ہوں جبکہ حمد کا تو ہی مالک ہے اور کوئی نہیں ، اور اس کا ”أَدْعُوكَ“ پر عطف جائز نہیں کیونکہ یہ جملہ انشائیہ ہے اور وہ خبریہ ہے ، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ کہے اور مقتدی ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کہے گا ، یہی تقسیم کا مقتضی ہے جیسا کہ اخلاف کا مذہب ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کی متابعت واجب ہے لہذا امام کی تکبیر تحریمیہ کے بعد مقتدی تکبیر کہے اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے مقتدی نے تکبیر کہی تو نماز نہ ہوگی اسی طرح امام کا رکوع میں شروع ہونے کے بعد مقتدی رکوع کرے اگر امام سے پہلے رکوع کر دیا تو نماز باطل نہ ہوگی مگر اس میں اساعت ہے اگر امام سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز باطل ہو جائے گی !

توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام اس لئے بنایا

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مَعَ الْإِفْتِتَاحِ سَوَاءً
 ۴۰۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
 سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
 يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذُّ وَمَنْكَبَيْهِ إِذَا فُتِحَتِ الصَّلَاةُ وَإِذَا كَبِرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
 مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ الْبُضَاءُ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ وَلَكَ الْحَمْدُ
 وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ

تم رکوع کرو جب سميع اللہ من حمدہ کے تم ربنا لک الحمد کہا کرو جب سجدہ کرے تم سجدہ کرو جب وہ بیٹھ کر
 نماز پڑھے تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو!
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری نماز بیٹھ کر پڑھی تھی اور تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے پیچھے کھڑے تھے
 لہذا آپ کے آخری فعل سے یہ حدیث منسوخ ہے، مذکور احادیث میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

بَابُ نَمَازِ شُرُوعِ كَرْنِ كِ سَاثَہِ ہِہِی تِكْبِیرِ مِی دُونُونِ مَاتَہِ اُٹھَا نَا،

۴۰۴ — توجہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے
 دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے جبکہ نماز شروع کرتے، اور جب رکوع کئے
 تکبیر کہتے اور جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور فرماتے سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ
 رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اور سجدوں میں رفع یدین نہ کرتے،

۴۰۴ — شروح : ساری اُمت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمیہ میں دونوں ہاتھ اٹھانا مستحب
 ہے۔ ابن منذر وغیرہ نے اس پر اجماع ذکر کیا ہے۔ شرح ہدایہ میں ہے پہلے ہاتھ
 اٹھائے پھر تکبیر کہے صاحب مبسوط نے کہا ہمارے اکثر مشائخ یہی کہتے ہیں، امام مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم
 نے کہا کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھائیں، اخاف کے نزدیک کانوں کے برابر ہاتھ اٹھائیں حتیٰ کہ دونوں انگوٹھے دونوں
 کانوں کی لو کے برابر ہوں، اور انگلیوں کے سرے کانوں کے فروع کے برابر ہوں،

صحیح مسلم میں مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ وہ کانوں کے برابر ہو جاتے، ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فردح کے ہاتھ اکبر ہوتے، اور طحاوی میں برآء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی لو کے قریب ہوتے، یہ تینوں روایات یوں متفق ہوتی ہیں کہ انگوٹھوں کے سرے کانوں کی لو کے محاذی ہوں تو لازماً انگلیوں کے سرے کانوں کے فردح کے برابر اور ہتھیلیاں کندھوں کے برابر ہوں گی، جیسا کہ امام نووی نے شرح مسلم میں ذکر کیا ہے۔

نماز میں رفع یدین

اس حدیث سے بعض علماء نے رکوع کو جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین پر استدلال کیا ہے اس کے علاوہ اور بھی احادیث سے اس مسئلہ پر وہ استدلال کرتے ہیں ہم ان کو اور ان کے جوابات تفصیلاً ذکر کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ کرام رضی اللہ عنہم صرف تکبیر تحریمہ میں رفع یدین کے قائل ہیں۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی ہے جیسا کہ مشہور ہے اکثر صحابہ کرام اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ دس صحابہ کرام جن کے جنتی ہونے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی وہ بھی صرف تکبیر تحریمہ میں رفع یدین کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود، جابر بن سمرہ، برآء بن عازب، عبداللہ بن عمر اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم تکبیر تحریمہ کے سوا نماز میں رفع یدین نہ کرتے تھے، ابو داؤد نے برآء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریمہ کہتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ آپ کے دونوں انگوٹھے کانوں کی لو کے قریب ہوتے پھر رفع یدین نہ فرماتے، اس حدیث کو طحاوی ابوالنشیبہ نے بھی ذکر کیا ہے۔ جو ح، ابو داؤد نے کہا اس حدیث کو ہشیم اور خالد بن ادریس نے یزید بن ابی زیاد سے انھوں نے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے انھوں نے برآء بن عازب سے روایت کیا اور ثم لا یعود، کا ذکر نہ کیا، خطابی نے کہا شریک کے سوا کسی نے لا یعود، کا لفظ ذکر نہیں کیا۔ ابو عمر نے کہا اس حدیث میں یزید متفرد ہے۔ حفاظ نے ان سے اس حدیث کی روایت کی اور کسی نے لا یعود، کا ذکر نہ کیا، بزار نے کہا رفع یدین میں یزید کی حدیث صحیح نہیں اور عباس، دوری نے یحییٰ بن معین سے ذکر کیا کہ اس حدیث کا اسناد صحیح نہیں، امام احمد بن حنبل نے کہا یہ حدیث کمزور ہے اور خود یزید یہ حدیث روایت کرتے اور ثم لا یعود، کو ذکر نہ کرتے پھر جب ان کو یاد کرایا جاتا تو لا یعود، کو ذکر کرتے۔ علماء کی دوسری جماعت نے کہا کہ یزید آخر میں متغیر ہو گئے تھے اور یاد کرانے سے ذکر کرتے تھے، اسی لئے ابو داؤد نے کہا کہ برآء بن عازب کی حدیث صحیح نہیں۔

”جواب“ ابن عدی نے کامل میں کہا کہ برآء بن عازب کی حدیث کو ہشیم، شریک اور ان کے ساتھ علماء کی جماعت نے یزید سے اس کے اسناد کے ساتھ ذکر کیا، اور انھوں نے لا یعود، کو ذکر کیا معلوم ہوا کہ یزید لا یعود، کی زیادتی میں متفرد نہیں لہذا غلطانہ کہہ کر شریک کے ساتھ لا یعود، کی روایت کی کسی نے ذکر نہیں کیا ساقط ہے۔ اگر یہ

عبدالرحمن نے بھی اس کی ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے۔ اسی طرح حماد بن عیسیٰ نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے لہذا یزید پر روایت کرنے میں متغویں

اس کی متابعت کی گئی ہے خود یزید بھی ثقہ ہے۔ علامہ غبلی نے اس کی حدیث کو جائز کہا ہے اور یعقوب بن سفیان نے کہا اگرچہ یزید کا حال متغیر ہونے کی وجہ سے اس میں کلام کیا گیا ہے مگر اس کا قول مقبول ہے جبکہ وہ عادل ثقہ ہے، ابو داؤد نے کہا کسی نے یزید کی حدیث ترک نہیں کی اور اس کا غیر مجھے اس زیادہ مہیج (یعنی) کتاب الثقات میں ابن شاہین نے کہا احمد بن صالح نے کہا یزید ثقہ ہے، جو کوئی اس میں کلام کرے

وہ ہمیں پسند نہیں۔ ابن خزیمہ نے اس کی حدیث اپنی صحیح میں ذکر کی ہے۔ ساجی نے اسے صدوق کہا ہے۔ اسی طرح ابن حبان نے ذکر کیا، بخاری نے اس کو بطور استشہاد ذکر کیا ہے۔ لہذا اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یزید کبھی تو بعض حدیث ذکر کرتے تھے اور کبھی پوری حدیث کی روایت کرتے تھے، یا کبھی بھول جاتے تھے پھر یاد کر لیتے تھے پس ابو داؤد کا اس حدیث کو لیس بصریح، کہنا صحیح نہیں، جن علماء نے رفع الیدین کی حدیث کی روایت کی ہے وہ ابتداء اسلام پر محمول ہے پھر منسوخ ہو گئی، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز میں رکوع کو جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین کرتا تھا تو اس سے کہا سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں پہلے رفع یدین کیا کرتے تھے پھر اسے ترک کر دیا، حماد بن عیسیٰ نے صحیح اسناد کے ساتھ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی وہ تکبیر تحریمہ کے سوا رفع یدین نہ کرتے تھے۔

نہ کہا یہ عبداللہ بن عمر ہی جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع یدین کرتے دیکھا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اسے ترک کر دیا یہ اسی لئے تھا کہ ان کے نزدیک رفع یدین کا نسخ ثابت ہو چکا تھا۔ اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے بھی مصنف میں ذکر کیا ہے، کہ مجاہد نے کہا میں نے عبداللہ بن عمر کو دیکھا وہ نماز میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے، اور طاؤس نے جو روایت کی ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن عمر کو دیکھا وہ نماز میں رفع یدین کرتے تھے۔ مضمیر نہیں کیونکہ عبداللہ بن عمر کا یہ فعل اس وقت تھا جبکہ ان کو حدیث کا نسخ معلوم نہ تھا پھر جب ان کو نسخ کا یقین ہو گیا تو رفع یدین نماز میں ترک کر دیا۔

ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ، کی حدیث میں نماز میں رفع یدین کرنا ثابت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ابو داؤد نے یہ حدیث کئی طریقوں سے ذکر کی ہے۔ امام احمد بن حنبل کی روایت میں رکوع کو جاتے اور اس سے اٹھتے رفع یدین کا ذکر نہیں، اور جس طریق سے رفع یدین کا ذکر ہے اس میں عبدالحمید بن جعفر ہے وہ ضعیف ہے علماء نے اس میں طعن کی ہے لہذا اس کی حدیث حجت نہیں ہو سکتی، اور مسلم کے راویوں میں ان کا شمار ہونے سے یہ لازم نہیں کہ وہ دوسروں کے نزدیک ضعیف نہ ہو، اگر عدم ضعیف تسلیم بھی کر لیں تو یہ حدیث دوسری جہت سے محمول ہے۔ وہ یہ کہ محمد بن عمر اور ابن عطاء نے یہ حدیث ابو حمید ساعدی سے نہیں سنی اور نہ ہی الباقیہ وغیرہ سے سنی ہے؛ کیونکہ وہ ولید بن یزید بن عبدالملک کی خلافت میں ۱۲۵ ہجری میں فوت ہو گئے

تھے اسی لئے ابن حزم نے کہا عبد الحمید بن جعفر نے محمد بن عمر اور ابن عطاء سے روایت کرنے میں وہم کیا ہے، اور بخاری کا اپنی تاریخ میں یہ کہنا کہ اُس نے ابو حمید ساعدی سے سنا ہے جیسا کہ بیہقی نے معرفت میں ذکر کیا ہے مضمر نہیں کیونکہ شعبی نے کہا ہے کہ اس کا سماع ابو حمید سے ثابت نہیں اور وہ اس باب میں حجت ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ابن ماجہ مروی ہے کہ اُنھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز شروع کرتے تو کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع و سجود کرتے تو رفع یدین کرتے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اسماعیل بن عیاش کے طریق سے مروی ہے اس کی غیر شامیوں سے روایت مجوزین کے نزدیک بھی حجت نہیں۔ نسائی نے کہا اسماعیل ضعیف ہے جبکہ ابن حبان نے اس کو حدیث میں کثیر الخطاء کہا ہے ابن خزمہ نے کہا اسماعیل کی حدیث حجت نہیں (یعنی)

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز میں رکوع کو جاتے اور اس اُٹھتے وقت کانوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے جیسا کہ ابو داؤد اور نسائی نے ذکر کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ اُنھوں نے تکبیر تحریمہ کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی رفع یدین کرتے نہیں دیکھا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سید عالم کے افعال کو وائل سے زیادہ سمجھتے ہیں وہ مہاجر میں قدیم الاسلام میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف بہت زیادہ حاصل ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پسند تھا کہ آپ کے اقوال و افعال ہمارے محفوظ کریں وائل بن حجرہ لہجری کو مدینہ منورہ میں مسلمان ہوئے ان دونوں کے اسلام میں ۲۲ سال کا وقفہ ہے اسی لئے ابراہیم نخعی نے مغیرہ سے کہا جبکہ مغیرہ نے کہا کہ وائل نے خبر دی ہے کہ اُنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع کو جاتے اور اس سے اُٹھتے وقت رفع یدین کرتے دیکھا، کہ اگر وائل نے ایک بار دیکھا ہے تو عبد اللہ بن مسعود نے پچاس بار دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے سوا نماز میں رفع یدین نہ فرماتے تھے، ابراہیم نخعی جب عبد اللہ بن مسعود سے مرسل روایت کرتے ہیں تو جب تک ان کو عبد اللہ بن مسعود سے کثیر روایات کے ساتھ یقین نہ ہو جائے وہ ان سے روایت ارسال نہیں کرتے یہ امر مسلم الثبوت ہے کہ جماعت کی روایت خبر واحد سے اقویٰ ہوتی ہے لہذا یہ نہ کہا جائے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ۳۲ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت ہوئے جبکہ ابراہیم نخعی کی پیدائش پچاس ہجری میں ہوئی لہذا ابراہیم کی روایت متصل نہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رکوع کو جاتے اور اس سے اُٹھتے وقت رفع یدین کرتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ عام بن کلیب نے اپنے باپ سے روایت کی کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نماز میں تکبیر تحریمہ کے سوا رفع یدین نہ کرتے تھے۔ طاہری اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں اسے ذکر کیا ہے جبکہ حضرت علی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع یدین کرتے دیکھا اور پھر آپ کے بعد رفع یدین ترک کر دیا تو اس سے ظاہر یہی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے سوا نماز میں رفع یدین کا نسخ حضرت علی کے نزدیک ثابت ہو چکا تھا جیسی تو اُنھوں نے اسے ترک کیا تھا، اور عام بن کلیب کی حدیث کا اسناد صحیح ہے اور مسلم کی شرط کے مطابق ہے (یعنی)

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ إِذَا كَبَّرُوا وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ
 ۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ
 أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ
 قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ
 حَتَّى تَكُونَا حَذُومَتَيْهِ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَكْبِتُ لِلرُّكُوعِ وَيَفْعَلُ
 ذَلِكَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَا يَفْعَلُ
 ذَلِكَ فِي السُّجُودِ

رَفَعَ يَدَيْنِ مَنْسُوخٌ ہے، نمازیں رکوع کو جاتے اور اس سے اُٹھتے وقت رفع یدین کے منسوخ ہونے پر جابر
 ابن سمہ کی حدیث ہے۔ امام مسلم نے "الامر بالسكون في الصلوة" کے باب میں جابر بن سمہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: میرے لئے کیا ہے کہ میں تمہیں
 رفع یدین کرتے دیکھتا ہوں جیسے سرکش گھوڑے دم ہلاتے ہیں: نماز میں سکون سے رہو، اس پر بخاری نے اعتراض
 کیا کہ صحابہ سلام کے وقت ہاتھ اٹھایا کرتے تھے اس سے آپ نے ان کو روکا تھا اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جس
 حدیث میں سلام کے وقت رفع یدین سے روکا تھا وہ بھی جابر بن سمہ سے منقول ہے مگر اس میں "اسكنوا في الصلوة"
 نہیں کیونکہ جب نمازی سلام پھیرے تو نماز سے باہر ہو جاتا ہے۔ اسكنوا في الصلوة کے مفہوم کا مصداق نماز سے
 باہر نہیں ہو سکتا۔ نیز جابر بن سمہ کی حدیث میں جہاں سلام سے منع کیا گیا وہاں یہ مذکور ہے کہ تم اپنے ہاتھوں سے اشارے
 کرتے ہو جیسے سرکش گھوڑے دم ہلاتے ہیں جب تم سے کوئی سلام پھیرے تو اپنے ساتھی کی طرف منہ کرے اور ہاتھ سے
 اشارہ نہ کرے۔ اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی نے ذکر کیا ہے۔ ایک روایت میں جابر بن سمہ کہتے ہیں کہ
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جبکہ نماز میں ہم رفع یدین کر رہے تھے۔ فرمایا ان کا کیا حال ہے یہ نماز میں
 رفع یدین کرتے ہیں جیسے سرکش گھوڑے دم ہلاتے ہیں "اسكنوا في الصلوة" نماز میں سکون سے رہو، اس سے
 واضح ہوتا ہے کہ دراصل جابر بن سمہ سے دو روایتیں ہیں۔ جس روایت میں رفع یدین سے منع کیا اس میں اسكنوا
 في الصلوة ہے، جبکہ دوسری روایت میں جہاں وہ سلام کے وقت ہاتھوں سے اشارہ کرتے تھے صرف اسكنوا
 فرمایا لہذا دونوں حدیثوں کا محل مختلف ہے، اگر محدث اپنے خیال سے حدیث کو تشہد کے باب میں ذکر کر دے تو
 ان کا ایسا کرنا حجت نہیں ہو سکتا بلکہ حدیث کے الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے اور الفاظ کے لحاظ سے دونوں حدیثوں

کا مدلول جداگانہ ہے۔ لہذا بخاری کا اعتراض مفصل ہے اور اس پر انبساط کا اظہار بیجا رہے۔
 امام ترمذی رحمہ اللہ نے حسن حدیث ذکر کی کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کیا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں؟ انھوں نے نماز پڑھی اور تکبیر تحریمہ کے سوا نماز میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے، لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ رکوع کو جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین ایک وقت کیا جاتا تھا پھر منسوخ ہو گیا اور منسوخ پر عمل نہیں کیا جاتا اگرچہ وہ صبح ہوا اور عبداللہ بن مبارک کا یہ کہنا کہ عبداللہ بن مسعود کی حدیث کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین فرمایا ثابت نہیں مضر نہیں ہے جبکہ دوسری روایات اس کی تائید کرتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

باب دونوں ہاتھ اٹھانا جبکہ تکبیر تحریمہ کے جب رکوع کرے اور جب رکوع سے اٹھے

توجہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ نماز میں کھڑے ہوتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ وہ آپ کے دونوں کندھوں کے محاذی ہو جاتے یہ اس وقت بھی کرتے جبکہ رکوع جانے کے لئے تکبیر فرماتے اور جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو رفع یدین فرماتے اور فرماتے ”سمع اللہ لمن حمدا“ ”سجدوں میں رفع یدین نہ فرماتے“

شرح: اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع کو جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین کرتے دیکھا ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ مجاہد نے کہا میں نے عبداللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ نماز میں تکبیر تحریمہ کے سوا ہاتھ نہ اٹھاتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا رفع یدین ترک کر دینا اس کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ حدیث عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ تفصیل گزری ہے۔ ابن ماجہ نے عمیر بن حبیب لیشی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا کرتے تھے مگر اس حدیث کا متن منکر ہے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع اور خفض میں کبھی رفع یدین نہیں کیا۔ مذکور حدیث عہد سے ظاہر ہے! کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان رفع یدین نہ کرتے تھے اور یہ ابن ماجہ کی حدیث کے متضاد ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا عمیر بن حبیب کی حدیث صحیح نہیں۔

۷۰۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثِ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَحَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ هَكَذَا

بَابُ إِلَى آيِنِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ

وَقَالَ أَبُو جَمِيدٍ فِي أَصْحَابِهِ رَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّ وَمَنْكِبَيْهِ ۷۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَحَ الْبِكْثِيرَ فِي الصَّلَاةِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُ حَتَّى يُجْعَلَ مِمَّا

ترجمہ : ابو قلابہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے مالک بن حویرث کو دیکھا کہ انھوں نے جب نماز شروع کی تو تکبیر تحریمہ کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب رکوع سے سر اٹھایا تو رفع یدین کیا اور خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کیا ہے۔

۷۰۶۔ شرح : قولہ واذا اراد ، یعنی جب رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو رفع یدین ، یہ حدیث بھی ابتداء اسلام پر محمول ہے پھر منسوخ ہو گئی ، حدیث ۷۰۶ میں تفصیل گزری ہے۔

بَابُ كَمَا تَكُ مَا تَهْ أَمْطَاهُ

ابو جمید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھائے

ترجمہ : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز میں تکبیر شروع کرتے تو تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ ان کو دونوں کندھوں کے برابر لے جاتے ، اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے تو اس طرح فرماتے اور جب سیمۃ اللہ یعنی حمد کہتے تو اس طرح کرتے اور فرماتے : ذُنْبُنَا ذَٰلِكَ الْحَمْدُ ، جب سجدہ کو جاتے تو اس طرح نہ کرتے اور نہ ہی ۷۰۷

حَدُّوْ مِنْكِبَيْهِ وَاِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوْعِ قَعْلَ مِثْلَهُ وَاِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
فَعَلَ مِثْلَهُ وَقَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِيْنَ يَسْجُدُ وَلَا حِيْنَ
يُزْفَعُ رَأْسُهُ مِنَ السُّجُوْدِ

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ اِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ

۷۰۸۔ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللّٰهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ اِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ
وَاِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَاِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَاِذَا قَامَ
مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ اَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ اَيُّوبَ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ مُخْتَصَرًا

۷۰۷۔ شرح : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل اس روایت کے خلاف ہے جیسا کہ حدیث ۷۰۷
میں گواہ ہے لہذا یہ حدیث بھی منسوخ ہے۔ اصول موضوعہ سے ہے کہ جب راوی اپنی روایت کے خلاف عمل
کے تو وہ حدیث اس کے نزدیک منسوخ ہوتی ہے۔ قولہ وَحَدَّثَنَا الخ جملہ حالیہ ہے اس کا رآی، ”پر عطف
نہیں کیونکہ محدث مالک بن جویریث ہیں اور راوی ابوقلابہ ہے۔ امام شافعی اور احمد نے کہا رکوع سے قبل اور
بعد نماز میں رفع یدین مستحب ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا تکبیر اولی کے سوا مستحب نہیں امام مالک سے
بھی مشہور روایت یہی ہے۔

بَابُ جَبِّ دَوْرَ كَتَيْنِ پڑھ کر کھڑا ہو تو رفع یدین کرنا

۷۰۸۔ ترجمہ : نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر جب نماز میں داخل ہوتے تو تکبیر کہتے اور دونوں
ہاتھ اٹھاتے، جب رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے جب سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے
تو رفع یدین کرتے اور دَوْرَ كَتَيْنِ پڑھ کر کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے عبداللہ بن عمر نے اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

بَابُ وَضْعِ الْيَمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ

۴۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ نَاسٌ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يُنْمَى ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ يُنْمَى ذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ يُنْمَى

مرفوع کیا ہے۔ اس کی حماد بن سلمہ نے ایوب سے اُنھوں نے نافع سے اُنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اور اس کو ابن طہمان نے ایوب اور موسیٰ بن عقبہ سے مختصر روایت کیا ہے۔

۴۰۸۔ شرح : امام طحاوی اور ابن ابی شیبہ نے صحیح اسناد کے ساتھ مجاہد سے روایت کی۔ اُنھوں نے کہا میں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی وہ تکبیر تحریم

کے سوا رفع یدین نہ کرتے تھے۔ یہ عبد اللہ بن عمر بن حبیب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع یدین کرتے دیکھا پھر آپ کے بعد اسے ترک کر دیا کیونکہ بعد میں ان کو اس کا منسوخ ہونا معلوم ہو گیا تھا۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ رفع یدین کرتے تھے پھر جب اس کے منسوخ ہونے کا علم ہوا تو نماز میں رفع یدین ترک کر دیا جیسا کہ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے۔

اسماء رجال ۱۔ اسحاق بن شاہین واسطی ۲۔ خالد بن عبد اللہ طحان ۳۔ خالد الحذاء تینوں کا ذکر حدیث ۳۰۵ کے اسماء میں ہو چکا ہے۔ ۴۔ ابو قتلابہ حدیث ۱۵ کے اسماء میں ۵۔ مالک بن حویرث حدیث ۸۶ سے قبل کے اسماء میں مذکور ہیں

اسماء رجال ۱۔ ابو حمید سعدی کا نام عبد الرحمن بن سعدی ہے۔ وہ انصاری مدنی ہیں کہا گیا ہے کہ اُن کا نام مُنذِر ہے۔ ان کے نام پر کنیت غالب ہے۔

اسماء رجال ۲۔ عیاش بن ولید رقام بصری ہیں اور عبد اللہ بن حماد کے چچا کے بیٹے ہیں ۲۲۶۔ بحری میں فوت ہوئے۔ حماد بن سلمہ بن دینار بہت بڑے عالم تھے۔ ۲۶۶ھ

میں فوت ہوئے۔ ابن طہمان حدیث ۲۱۳ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

بَابُ دَابِنَا مَا تَهَبُ بَائِسٍ مَا تَهَبُ رُكْنًا

۴۰۹۔ ترجمہ : سہل بن سعد نے کہا لوگوں کو حکم دیا گیا تھا کہ نماز میں دابنہ ما تہب بائس

بَابُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ

۴۱۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْوَجِ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِي هَهُنَا وَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلَا خُشُوعُكُمْ وَإِنِّي لَأَرَاكُمْ وَرَأَيْتُمْ بَرِي

۴۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَإِنَّ اللَّهَ إِتَى لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي وَرُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا رُكِعْتُمْ وَسُجِدْتُمْ

ہاتھ کی کلائی پر رکھے۔ ابو حازم نے کہا میں نہیں جانتا مگر یہ کہ وہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کرتے ہیں۔ اسماعیل نے کہا اس کو مرفوع کیا جاتا ہے اور یہ نہ کہا کہ وہ مرفوع کرتے ہیں۔

۴۰۹۔ شرح : دایا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر اس طرح رکھے کہ چھٹکل اور انگوٹھے سے کلائی کے گھٹنے کا گھیرا کرے، اکثر مشائخ حنفیہ نے

اس کو مستحسن سمجھا ہے، اور ہاتھوں کو سینہ پر رکھنا یا ناف سے نیچے رکھنا دونوں طرح منقول ہے۔ ابن حزم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ دایا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف سے نیچے رکھنا رسولوں کے اخلاق سے ہے علیہم الصلوٰۃ والسلام، قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر قیام جس میں ذکر مسنون ہو۔ اس میں ہاتھ باندھے ورنہ نہ باندھے لہذا نماز خازنہ اور دعائے قنوت میں ہاتھ باندھے اور رکوع سے اٹھتے وقت اور عیدین میں زوائد تکبیرات کے دوران ہاتھ کھلے چھوڑ دے یہی صحیح ہے۔ پھر ناف سے نیچے ہاتھ باندھنے میں زیادہ تعظیم ہے اور سینہ پر ہاتھ باندھنے میں عورتوں سے مشابہت ہوتی ہے۔

بَابُ نِصَازٍ فِي خُشُوعِ كَرْنَا

۴۱۰۔ توجہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ میرا قبیلہ ادھر ہے اللہ کی قسم تمہارے رکوع اور خشوع مجھ پر

بَاب مَا يَفْرَأُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

۱۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَا نَوَا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ

معنی نہیں اور میں تم کو پس پشت دیکھتا ہوں۔

۱۱۔ ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا رکوع وسجود کو خوب درست کرو اللہ کی قسم! میں اپنے بعد

دیکھتا ہوں بسا اوقات فرمایا پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں جبکہ تم رکوع وسجود کرتے ہو۔

۱۰۔ ۱۱۔ شرح : اس میں شک نہیں کہ نماز میں خشوع و خضوع کو ترک کرنا کمال صلوة کے منافی ہے۔ لہذا نماز میں خشوع مستحب ہے، واجب نہیں، قبلہ

سے مراد مقابلہ اور مواجہہ ہے یعنی تم یہ گمان نہ کرو کہ میری مواجہت صرف آگے ہے میں تم کو پیٹھ کے پیچھے بھی دیکھتا ہوں، اور یہ معنی سیاق حدیث سے بعید ہے یعنی گویا معنی صبح ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد بھی دیکھتے ہیں مگر یہ معنی حدیث کے سیاق سے بعید ہے (نوفی)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رکوع وسجود میں نقصان کرنا ممنوع ہے۔ حدیث ۶۸۸ میں اس کی تفصیل گزری ہے۔

بَابُ تَجْکِیْرِکَ بَعْدَ کِیَاکَہِ

۱۲۔ ترجمہ : انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما الحمد لله رب العالمین کے ساتھ نماز شروع کرتے تھے۔

۱۲۔ شرح : یعنی قراءت الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ حدیث میں نماز سے مراد قراءت ہے۔ ترمذی نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم الحمد لله رب العالمین سے قراءت شروع کرتے تھے، اسی طرح نسائی میں ہے طحاوی نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی انھوں نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ان میں سے میں نے کسی کو نہ سنا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم، بلکہ آذان سے

۱۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 ۱۴۔ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُرَيْقَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ
 وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ هُنَيْتَةٌ فَقُلْتُ يَا بَنِي أُمِّی
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ
 اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ
 نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ
 بِالْمَاءِ وَالْثَلَجِ وَالْبَرَدِ

پڑھتے ہوں، ان روایات سے معلوم ہوا کہ بِسْمِ اللہ الرحمن الرحیم، سورۃ فاتحہ کا جزیو نہیں اور اسے آہستہ پڑھنا سنت ہے، اور جن روایات میں بسم اللہ الرحمن الرحیم، بلند آواز سے پڑھنا منقول ہے۔ علامہ عینی نے سب کو ضعیف کہا ہے، اس کی تفصیل عینی میں بسط سے مذکور ہے! ساری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ قرآن کریم کی دونوں طرفوں کے درمیان جو قلم وحی سے مکتوب ہے وہ اللہ کا کلام ہے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم اس میں لکھی ہوئی ہے اس لیے یہ اللہ کا کلام ہے اور جب اسے بقصد قرأت نماز میں تلاوت کیا جائے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نماز ادا ہو جاتی ہے، کیونکہ یہ قرآن کی پوری آیت ہے اور حنبلی اور حنفی پر اس کی تلاوت حرام ہے، مگر یہ مستقل آیت ہونے کے باوجود کسی سورت کا جزء نہیں۔ اور سورتوں کے درمیان فصل کرنے کے لئے ہے، اسی لئے جب پہلی سورت اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ نازل ہوئی۔ تو بسم اللہ، نہ پڑھی بلکہ بسم اللہ سے پہلے آپ نے پڑھنا شروع کیا اگر اس کا جزء ہوئی تو پہلے یہ پڑھتے واللہ اعلم!

۱۵۔ عاصم بن الواحد بن زیاد حدیث ۲۵ عمارہ بن قعقاع حدیث ۳۵ ابو زر ع
 اسماء رجال حدیث ۲۵ کے اسامہ میں دیکھیں۔

۱۳۔ توجہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمیہ اور قرأت کے درمیان خاموش رہتے۔ ابو زر ع نے کہا میں گمان کرتا ہوں کہ ابو ہریرہ نے کہا تھوڑا سا خاموش رہتے) میں نے کہا میرا باپ اور میری ماں آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ! تکبیر تحریمیہ اور قرأت کے درمیان آپ سکوت فرماتے ہیں (اس میں) کیا پڑھتے ہیں، آپ نے فرمایا میں کہتا ہوں! اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان اتنا بُعد کر دے جیسے مشرق اور مغرب کے درمیان بُعد کیا ہے اے اللہ! مجھے خطاؤں سے پاک

بَابُ ۱۴۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُرَيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الْكُسُوفِ فَقَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَقَالَ قَدْ دَنَتْ مِنِّي الْجَنَّةُ

کر دے جیسے سفید کپڑا میل کچیل سے صاف کیا جاتا ہے اے اللہ! میری خطائیں پانی، برف اور اولوں سے دھو ڈال۔“ ۱۴۲ - شرح : اگر یہ کہا جائے کہ سکوت قول کے منافی ہے پھر یہ کیسے صحیح ہے کہ آپ سکوت میں کیا پڑھتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سکوت کی اس قسم سے مراد آہستہ پڑھنا ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونٹوں کی حرکت سے کلام کرنے پر استدلال کیا جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں قرأت قرآن پر واطعی شریف کی حرکت سے استدلال کیا یہ سکوت کلام کے منافی نہیں، اگر خطایا سے مراد مستقبل کے خطایا ہیں تو معنی یہ ہے کہ اگر میرے مقدور میں خطایا ہیں تو ان کو مجھ سے دور رکھ اور یہ مجاز ہے کیونکہ مبادعت در حقیقت زمان مکان میں ہوتی ہے، اور اگر خطایا سے مراد زمانہ ماضی کی خطایا ہیں تو اس کا معنی یہ ہے کہ میری خطائیں معاف کر دے، یہ صرف امت کی تعلیم کے لئے ہے ورنہ تحقیق یہ ہے کہ نبی نبوت سے پہلے اور بعد گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اس میں صغائر اور کبائر سب شامل ہیں، اور جہاں بھی نبیوں کی طرف ذنب کی نسبت ہے وہ حنات الابرار سیات المقربین کے قبیلہ سے ہے اگر یہ کہا جائے کہ کامل غسل تو گرم پانی سے ہوتا ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹھنڈا پانی ذکر کرنے میں کیا حکومت ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ خطایا کو جہنم کی آگ کے قائم مقام کیا کیونکہ یہ اس کو واجب کرتی ہے قرآن کریم میں ہے ”جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اس کے لئے دوزخ کی آگ ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حرارت بھانے کی تعبیر غسل سے فرمائی، اور اس میں مبالغہ کے لئے ٹھنڈی اشیاء کو ذکر کیا، اور ان کو بھی بیودت میں ترقی کے اعتبار سے ذکر کیا چنانچہ پہلے پانی کو ذکر کیا پھر اس سے زیادہ ٹھنڈی برف کو ذکر کیا پھر اس سے زیادہ ٹھنڈے اولوں کو ذکر فرمایا اور تین دعائیں تینوں زمانوں کے اعتبار سے ذکر فرمائیں چنانچہ مبادعت مستقبل کے لئے تنقیہ حال کے لئے اور غسل ماضی کے لحاظ سے ذکر فرمایا۔

حَتَّىٰ لَوْ اجْتَرَأْتُ عَلَيْهَا لِحُتْمِكُمْ بِقَطَابٍ مِنْ قَطَامِهَا وَدَنْتُ مِنْهُ النَّارَ حَتَّىٰ
قُلْتُ أَيْ رَبِّ وَأَنَا مَعَهُمْ فَإِذَا امْرَأَةٌ حَبِثْتُ أَنَّهُ قَالَ تَخْدُشُهَا هِرَّةٌ
قُلْتُ مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا حَبِثَتْهَا حَتَّىٰ مَاتَتْ جُوعًا لَا أُطْعِمُهَا وَلَا أَرْسَلُهَا
تَاكُلُ قَالَ نَافِعٌ حَبِثْتُ أَنَّهُ قَالَ مِنْ خَشْيَشِ الْأَرْضِ أَوْ خَشْيَاشِ

باب -

امام ابو حنیفہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَ
تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ سے نماز کو شروع کیا جائے
ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز
شروع فرماتے تو سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ سے
شروع کرتے۔ حاکم نے مستدرک میں ترمذی اور ابوداؤد نے اس حدیث کے اسناد کو صحیح کہا ہے مسلم نے صحیح مسلم
میں ذکر کیا ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ ان کلمات سے جہر کیا کرتے تھے تاکہ لوگوں کو اس دعا کا علم ہو جائے،
طبرانی اور دارقطنی نے بھی اس دعا کا ذکر کیا ہے۔ بخاری میں مذکور یہ دعا اور دیگر دعائیں جو مذکور ہیں وہ رات کی
نماز پر محمول ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

ترجمہ : اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوچ کر کہ
کی نماز پڑھی پس آپ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور لمبا قیام کیا پھر رکوع کیا اور لمبا رکوع
کیا پھر کھڑے ہوئے اور لمبا قیام کیا پھر رکوع کیا اور لمبا رکوع کیا پھر (سرمبارک) اٹھایا پھر سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا
(سجدہ سے) اٹھے پھر سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا پھر (سجدہ سے) اٹھے اور لمبا قیام کیا پھر رکوع کیا اور لمبا رکوع کیا
پھر (رکوع سے) اٹھے اور سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا پھر (سجدہ سے) اٹھے پھر سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا پھر سلام پھیرا، اور
فرمایا جنت میرے قریب آئی۔ حتیٰ کہ اگر میں اس پر جرأت کرتا تو تمہارے پاس اس کے خوشوں سے خوشے لاتا اور
دوزخ میرے قریب آئی۔ حتیٰ کہ میں نے کہا اے میرے رب! میں لوگوں کے ساتھ ہوں اچانک ایک عورت دیکھتا
ہوں نافع نے کہا میرا گمان ہے کہ ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ اسے بلی فوج رہی ہے میں نے کہا اس عورت کا کیا جرم ہے؟
انھوں نے کہا اس نے بلی کو باندھ رکھا تھا حتیٰ کہ وہ (اسی حال میں) بھوکی مر گئی نہ اسے کچھ کھانے کو دیا نہ اسے چھوڑا
کہ وہ کچھ کھائے نافع نے کہا میرا گمان یہ ہے کہ ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ زمین کے
جانور کھائے، شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیوانات کو عذاب دینا جائز نہیں اور جو شخص دنیا
میں ان کے لئے کھانا رکھے گا اس کا عذاب ہوگا (میں نے ان کو اس ظالم پر مسلط کیا جائے گا (قطلطی))

بَابُ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ
وَقَالَتْ عَائِشَةُ قَالَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْكُوفِ رَأَيْتُ جِبْتَهُمْ
يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ
۱۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ

اس حدیث کو نسائی اور ابن ماجہ نے کتاب الصلوٰۃ میں ذکر کیا ہے۔ تمام علماء کا اتفاق ہے کہ کسوف کی نماز سنت ہے واجب نہیں۔ زیادہ صحیح یہی ہے۔ بعض حنفی مشائخ نے اسے واجب کہا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسوف کے وقت نماز کا حکم فرمایا ہے! امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب سورج کے طلوع ہوتے ہی گرہن لگ جائے تو نماز نہ پڑھیں حتیٰ کہ جواز صلوٰۃ کا وقت داخل ہو جائے (مکر وہ وقت نکل جائے) اور جن تین اوقات میں نماز پڑھنا ممنوع ہے ان میں صلوٰۃ کسوف نہ پڑھی جائے، اور سورج کے کھلنے تک ذکر و اذکار میں مشغول رہیں اور غروب کے وقت گرہن لگے تو بالاتفاق نہ پڑھیں، کسوف کی نماز فجر اور جمعہ کی طرح پڑھی جائے اور ہر رکعت میں ایک رکوع کریں دوسرے نوافل کی طرح اس کے لئے اذان و اقامت نہ کہی جائے، کسوف کی نماز کی ہر رکعت میں ایک رکوع کی دلیل قبیصہ ہلالی کی حدیث ہے جسے ابو داؤد اور نسائی نے ذکر کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں کہا یہ صحیح حدیث ہے اور شعبین کی شرط کے مطابق ہے مگر انہوں نے اسے ذکر نہیں کیا وہ یہ کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں سورج کو گرہن لگا تو آپ چادر کھینچے ہوئے باہر تشریف لائے اور دو رکعتیں نماز پڑھائی اور ان میں لمبا قیام کیا حتیٰ کہ کھجور روشن ہو گیا پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی آیات ہیں جب یہ دیکھو تو نماز پڑھو جیسے تم نے ابھی ابھی فرض نماز پڑھی ہے بعض روایات میں دو دو، تین تین اور چار چار رکوع ایک رکعت میں ذکر کئے گئے ہیں۔ اس اختلاف کی وجہ سے احناف کے نزدیک سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول معمول بہ ہے جس میں ہر رکعت میں ایک رکوع مذکور ہے۔ امام ابو حنیفہ مالک، شافعی اور جہود فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ کسوف کی نمازیں قرأت آہستہ کی جائے۔ اسی طرح امام نووی نے مسلم کی شرح میں ذکر کیا ہے، چاند کو گرہن لگے تو احناف کے نزدیک لوگ علیحدہ علیحدہ نمازیں پڑھیں۔ نماز باجماعت بھی جائز ہے۔ مگر مسنون نہیں کیونکہ رات کو لوگوں کا جمع ہونا مشکل ہوتا ہے، امام مالک کے نزدیک خسوف قدر میں نماز نہیں جبکہ امام شافعی کے نزدیک صلوٰۃ خسوف بھی سورج کو گرہن کے وقت نماز کی طرح ہے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت اور دوزخ کو بعینہما دیکھا اور اس میں جنت کے محل اور دوزخ میں عذاب بھی دیکھا۔ اس مسئلہ کی تحقیق صلوٰۃ الکسوف جماعۃ کے باب میں حدیث ۹۹۸ کے ترجمہ میں ذکر ہوگی۔ انشاء العزیز اسماء رجال : ع۔ ابن ابی مریم سعید ع۔ نافع بن عمر جمحی ع۔ ابن ابی لیلیٰ تینول کا

عَنْ عَمَّارَةَ بْنِ مُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْنَا لِحَبَّابٍ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ فَقُلْنَا بِمَ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَلِكَ قَالَ بِاضْطِرَابٍ لِحَبِيبِهِ

باب۔ نماز میں امام کی طرف نگاہ اٹھانا

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف میں فرمایا میں نے دوزخ کو دیکھا کہ بعض بعض کو توڑ رہا ہے جبکہ تم نے مجھے پیچھے ہٹنا دیکھا تھا۔

ترجمہ : ابو معمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُنھوں نے کہا ہم نے جناب سے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت کرتے تھے؟ جناب نے کہا جی ہاں! ہم نے کہا یہ تم کیسے جانتے ہو؟ جناب رضی اللہ عنہ نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی شریف کی حرکت سے!

شرح : داڑھی شریف کی حرکت قرأت پر دلالت نہیں کرتی۔ یہ صرف جناب رضی اللہ عنہ کا گمان ہے ہو سکتا ہے کہ آپ تسبیح وغیرہ پڑھتے ہوں ہاں مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز کی پہلی رکعت میں تقریباً تیس آیات اور دوسری رکعت میں اندازاً پندرہ آیات پڑھتے تھے اور عصر کی نماز کی پہلی رکعت میں پندرہ رکعت اور دوسری میں ان سے آدمی آیات پڑھتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر کی نماز میں قرأت نہ کرتے تھے مروج ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ امر مستحق ہے کہ آپ ظہر و عصر میں قرأت فرماتے تھے۔ علامہ خطابی نے یہ جواب دیا کہ یہ ابن عباس کا موبہوم ہے کیونکہ کثیر طرق سے ثابت ہے کہ آپ ان میں قرأت فرماتے تھے۔

اسماء رجال : عبد الواحد بن زیاد حدیث ۱۵۷ کے اسماء میں کہے۔ عمارہ بن عمیر تیمی کوئی ہیں۔
۳ ابو معمر عبد اللہ بن سجرہ ازدی ہیں ۱۵۷ جناب بن ارت تیمی ہیں ان کی کنیت ابوسعید اللہ ہے۔ وہ جاہلیت میں قید ہو گئے تھے۔ ایک خزاہیہ عدت نے انہیں خرید کر آزاد کر دیا۔ وہ ان صحابہ کرام میں سے ہیں جو اسلام میں سابق ہیں اور ان چھ صحابہ میں سے ہیں جنہیں مسلمان ہونے کے باعث عذاب دیا گیا کئی جنگوں میں حاضر ہوتے رہے۔ اُنھوں نے ۳۲ احادیث روایت کیں۔ ان میں سے پانچ ذکر کی ہیں۔ ۳۷ ہجری

۷۱۶۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَنْبَأَنَا أَبُو اسْحَقَ
قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ يَزِيدَ يَخْطُبُ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ وَكَانَ غَيْرَ كَذُوبٍ
إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا صَلُّوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
قَامُوا قِيَامًا حَتَّى يَرَوْهُ قَدْ سَجَدَ

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا میرے نزدیک اس سے اچھا بابادب جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو
ظہر وعصر میں قراءت کرنے کی حدیث نہ پہنچی تھی مگر جب ان کو یہ حدیث پہنچی اور ان کو اس کا یقین ہو گیا تو اس قول سے
رجوع کر لیا اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر وعصر کی نمازوں میں قراءت کرتے تھے، ”جزاء اللہ احسن الجزاء“

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ نماز میں نمازی کی نگاہ کہاں ہو؟ احناف اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ
کہتے ہیں کہ سجدہ کی جگہ نظر رکھے مگر احناف کہتے ہیں کہ اگر کوئی دیکھتا ہو تو اس کی طرف نگاہ کرے (توضیح) قاضی حسین رحمہ اللہ
نے کہا کہ نمازی جب کھڑا ہو تو اس کی نگاہ سجدہ گاہ پر ہو رکوع میں قدموں کی طرف، سجدہ میں ناک کی طرف اور
تشہد میں اپنی گود میں رکھے کیونکہ امتداد نظر میں توجہ اور طرف مبذول ہو جاتی ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ
نے کہا امام کی طرف نگاہ کرے اور یہ ضروری نہیں کہ سجدہ گاہ میں نظر رکھے جبکہ کھڑا ہو، ”من میں مذکور حدیث
امام مالک کے مسلک کی تائید کرتی ہے۔ کیونکہ اگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر نہ
کرتے تو جب آپ کے سامنے جہنم ہوئی اور آپ پیچھے ہٹ گئے تو وہ آپ کو نہ دیکھتے نہ آپ کی داہمی شریف
ہوتی دیکھتے اور اس سے آپ کی قراءت پر استدلال نہ کرتے اور نہ ہی خوش کو بکھڑتے دیکھتے جبکہ جنت آپ کے
قریب آئی، سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اُس کی اقتداء کی جائے اور
اقتداء رکوع وسجود میں حرکات کی رعایت کرنے سے ہی ہوتی ہے“ معنی

اس حدیث شریف سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مقصد ہے، اسی لئے اُنہوں نے باب کا عنوان
”رفع البصر الى الامام“ قائم کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ نمازی اگر رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد کا قصد کرے تو
نماز کی قبولیت زیادہ ہوتی ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا وہ نماز سے
فارغ ہو کر حاضر خدمت ہوئے تو آپ نے فرمایا جب تم کو بلایا تھا اس وقت کیوں نہیں آئے کیا تم جانتے نہیں کہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ایمان والو! اللہ اور اللہ کا رسول بلاتے تو ان کی اجابت کرو۔ جب نماز رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی اجابت ہے تو آپ کے حکم کی تعمیل بھی آپ کی اجابت ہے۔ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

نہ کرنا مقصد نہیں جیسے تشہد میں الامام علیہ السلام کی اتباع مقصد نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم!

۱۷۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى
عُمَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَاولْتَ
شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَلَّمْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَّا وَلْتُ مِنْهَا
عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا

۱۷۱ - ترجمہ : الواسحاق نے کہا میں نے عبد اللہ بن یزید سے سنا جبکہ وہ خطبہ دے رہے تھے کہ
ہم کو برائے خبر دی اور وہ مجھوٹے نہ تھے کہ لوگ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ نماز پڑھتے تھے اور آپ سر مبارک رکوع سے اٹھاتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے کہ آپ کو دیکھ لیتے کہ آپ سجدہ
میں چلے گئے ہیں۔

۱۷۲ - شروح : علامہ خطابی نے کہا اس لفظ میں راوی کی صداقت کا اظہار ہے؛ کیونکہ ان کی
عادت ہے کہ جب راوی کے حال کا علم اور اس کی روایت پر عمل کی تاکید کا ارادہ
کریں تو ایسے کلمات ذکر کر دیا کرتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ سمعت خلیلی الصادق
المصدوق، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا حَدَّثَنِي الصَّادِقُ الْمُصَدِّقُ، قاضی عیاض نے
کہا اس سے مراد صرف حدیث کی تقویت ہوتی ہے۔ امام نووی نے کہا معنی یہ ہے کہ مجھے براہین عازب نے خبر دی جبکہ
وہ متہم بالکذب نہیں ہیں لہذا ان سے میرے خبر دینے کی تصدیق کرو، ظاہر ہے کہ یہ عبد اللہ بن یزید کا کلام ہے
گو حضرت عبد اللہ بن یزید بھی صحابی ہیں مگر بعض ائمہ ان کی صحبت کا ثبوت مستحکم نہیں جانتے ہیں اور حضرت براہ
ابن عازب رضی اللہ عنہ کی صحبت و صحابیت میں کسی کو اختلاف نہیں اس لئے صحابیت کی وجہ سے کلمہ غیر کذب
انہی کے مناسب ہے۔ اس حدیث میں بھی ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو
نماز میں دیکھا کرتے تھے۔

۱۷۳ - ترجمہ : عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
شریع میں سورج کو گہرین لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی لوگوں
نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ اپنی جگہ پر کچھ پکڑ رہے تھے۔ پھر آپ کو دیکھا کہ آپ پیچھے ہٹ
گئے فرمایا مجھے جنت دکھائی گئی تو میں نے اس سے خوش ہو کر پکڑنا چاہا اگر اسے پکڑ لیتا تو جب تک دنیا باقی
رہتی تم اسے کھاتے رہتے!

۷۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ النَّسَبِيِّ قَالَ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقِيَ الْمِنْبَرَ فَأَشَارَ بِيَدَيْهِ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْأَنْ مَنذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُمَثِّلَتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هَذَا الْجِدَارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا

۷۱۷۔ شرح : صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز میں پیچھے ہٹ گئے ہیں دلالت کرتا ہے کہ وہ آپ کو نماز میں بغور دیکھا کرتے تھے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسوف پر خسوف کا اطلاق جائز ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ ”تناول“ کا معنی پکڑنا ہے یعنی میں نے جنت کا خوشہ پکڑ لیا حالانکہ اس کے بعد فرمایا ہے اگر میں جنت کا خوشہ پکڑ لیتا تو جب تک دنیا باقی رہتی تم اسے کھاتے رہتے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے پکڑا نہ تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ تناول باب تفاعل کی مصدر ہے اس کا خاصہ تکلف ہے یعنی میں نے پکڑنے میں تکلف کیا یا معنی یہ ہے کہ میں نے پکڑنے کا ارادہ کیا اور یہاں ارادہ مقدر ہے یا معنی یہ ہے کہ میں نے اپنے لئے خوشہ پکڑا اگر تمہارے لئے پکڑتا تو تم دنیا بھر کھاتے رہتے! علامہ تیس نے کہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کا خوشہ پکڑا نہ تھا کیونکہ وہ جنت کا طعام تھا جو غیر فانی ہے اور دنیا میں وہی شئی کھائی جاتی ہے جو فانی ہو کیونکہ دنیا فنا کے لئے پیدا کی گئی ہے اور جو کچھ اس دنیا میں ہے وہ بھی فنا ہونے والا ہے۔

۷۱۸۔ ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی پھر آپ منبر شریف پر تشریف لائے اور دست اقدس سے مسجد کے قبلہ کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا میں نے ابھی ابھی جبکہ تم کو نماز پڑھائی ہے اس دیوار کے قبلہ میں جنت و دوزخ کو ممثل دیکھا خیر و شر میں آج جیسا دن میں نے نہیں دیکھا یہ کلمہ تین بار فرمایا۔

۷۱۸۔ شرح : صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا قبلہ کی طرف سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ کو دیکھنا دلالت کرتا ہے کہ وہ آپ کو نماز میں بغور دیکھا کرتے تھے، حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جنت اور دوزخ کو نماز میں دیکھا ہے، دراصل نگاہ نبوت حقیقتاً جنت پر تھی جو آپ کی بصیرت کا مقتضی تھا جس کا طریق اور راہ جلیہ تین تھا چونکہ جلیہ تین کے سامنے دیوار بھی جس سے بصیرت نفوذ کر کے جنت میں پہنچی تھی اس لئے فرمایا میں نے

بَابُ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ

۷۱۹- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عُرُوبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ
فَأُشْتَدَّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَيْسَتْ تَهْنِئَةٌ عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ

جنت کو قبلہ کی دیوار میں مثل دیکھا اگر دیوار پر صرف جنت کی صورت ہوتی تو آگے بڑھ کر خوشہ پکڑنے کا ارادہ
کرنا اور دوزخ کو دیکھ کر پیچھے ہو جانے کا کوئی معنی نہ ہوتا اگر دیوار پر گھوڑے کی تصویر ہو تو کوئی عقلمند اس پر
سوار ہونے کا ارادہ نہیں کرتا اور جنت کو اس کے مقام میں دیکھنا نگاہِ نبوت میں محال نہیں جیسے زمین پر ہوتے
ہوئے اللہ تعالیٰ کو دیکھنا محال نہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر وہ
شیء جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ میں نے اس مقام میں اسے دیکھا ہے۔ یہ مسلم الثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جنت
میں دیکھنے کا مومنوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ لہذا اس مقام میں آپ نے اللہ تعالیٰ کو بھی دیکھا تو جنت کا دیکھنا کیسے
بعید ہوگا۔ جب کہ حقیقت ممکن ہو تو مجاز اختیار کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ معلوم ہوا کہ جنت دوزخ اب
مخلوق ہیں۔“

بَابُ نَمَازٍ فِي آسَمَانٍ كِي طَرَفِ نَگَاهِ اُٹھانا

۷۱۹- ترجمہ : انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز میں آسمان کی طرف اپنی نظریں اٹھاتے ہیں اور

اس میں سخت کلام فرمایا لوگ اس سے باز آجائیں ورنہ ان کی نظریں ایک لی جائیں گی۔

۷۱۹- شرح : علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لفظ ”او“ یہاں تہدید میں تنبیہ کے لئے ہے
اور خبر کا صیغہ امر کے معنی میں ہے معنی یہ ہے کہ آسمان کی طرف نظر کرنے سے

لوگ باز آجائیں یا ان کی بصارت ایک لی جائے گی۔ حاصل یہ ہے کہ دو چیزوں میں سے ایک شیء ضرور ہے
یا رک جائیں یا نابینا ہو جائیں گے، یہ شدید وعید ہے جس کا مقتضی تحریم ہے اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی
چاہیے، لیکن اجماع اس پر منعقد ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور نماز میں نظر اٹھانا مکروہ ہے، ”البتہ نماز
سے باہر دُعا کے وقت آسمان کی طرف نظر کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء اسے مکروہ کہتے ہیں اور اکثر جائز

بَابُ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

۷۲۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا
أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَافٌ يَحْتَلِسُهُ
الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ

۷۲۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خُمَيْصَةٍ لَهَا أَعْلَامُ فَقَالَ
شَغَلَنِي أَعْلَامُ هَذِهِ إِذْ هَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتَوْنِي بِأَنْجَانِيَّةٍ

کہتے ہیں کیونکہ آسمان دُعاء کا قبلہ ہے۔ ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس حدیث سے علماء نے استدلال
کیا ہے کہ نماز میں آسمان کی طرف نظر کرنا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ نَمَازٍ فِي التَّفَاتِ كَرْنَا

۷۲۰۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے نماز میں التفات سے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ
اچک لینا ہے شیطان عبد کی نماز میں سے اچک لے جاتا ہے۔

۷۲۱۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے کبیل میں نماز پڑھی جس پر نقش و نگار بنے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا
اس کے نقش و نگار نے مجھے مشغول کر دیا ہے اسے ابوجہم کے پاس لے جاؤ اور سوئی چادر میرے پاس لاؤ،

۷۲۰۔ ۷۲۱۔ شرح : اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نماز میں جب دائیں بائیں ادھر ادھر
دیکھے تو اس وقت شیطان اس پر کامیاب ہو جاتا ہے اور لے

عبادت سے ادھر ادھر لگا دیتا ہے اور غیر مقصودی امر میں مشغول ہونے سے بسا اوقات بھول بھی جاتا ہے اور
حضور قلب نہ ہونے کے باعث غلطی کر جاتا ہے۔ یہ فعل آپ کی نسبت اچھا نہیں اس لئے اس کو شیطان کی

بَابُ هَلْ يَلْتَفِتُ لِأَمْرِ يَنْزِلُ بِهِ أَوْ يَرَى شَيْئًا أَوْ بَصَاقًا فِي الْقِبْلَةِ وَقَالَ سَهْلٌ أَلْتَفَتَ أَبُو بَكْرٍ قَرَأَى النَّبِيُّ ﷺ

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ وَهُوَ يُصَلِّي بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ فَحَمَاهُ ثُمَّ قَالَ حِينَ انْصَرَفَ إِنَّا أَحَدُكُمْ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ فَلَا يَتَخَمَّنُ أَحَدٌ قَبْلَ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ وَابْنُ أَبِي رَوَادٍ عَنْ نَافِعٍ

طرف منسوب کیا۔ اسی لئے نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہونا مکروہ ہے۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ نے کہا جو شخص نماز میں ادھر ادھر دیکھے اس سے خشوع زائل ہو جاتا ہے۔ اس کی اختلاس شیطان سے تعبیر کی ہے یا یہ معنی ہے کہ بندہ نماز میں اپنے رب سے مناجات میں مستغرق ہوتا ہے اور شیطان اس کی طاق میں رہتا ہے کہ اس کی یہ حالت نہ رہے جب وہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو شیطان اسے غیبت سمجھ کر اس کی حالت کو اس سے چھین لیتا ہے تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ نماز میں التفات مکروہ تنزیہی ہے اور اس سے نماز قطع نہیں ہوتی، التفات تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک آنکھ کے کنارے سے دائیں بائیں دیکھے یہ مکروہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ گردن دائیں بائیں پھیرے اور منہ قبلہ سے پھر جائے یہ مکروہ ہے تیسرے یہ کہ دائیں بائیں متوجہ ہو اور اس کا سارا بدن قبلہ سے پھر جائے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کی ترجمہ سے مناسبت اس طرح ہے کہ نمازی جب کبیل کے نقش و نگار دیکھے گا جبکہ وہ اس کے کندھے پر ہو تو کچھ نہ کچھ ادھر متوجہ ہوگا،

بَابُ۔ کیا جب کوئی واقعہ پیش آئے یا کوئی شئی

دیکھے یا قبلہ کی جانب تھوک دیکھے تو ادھر متوجہ ہو

سہل ساعدی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر صدیق نے التفات کی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں دیکھا ۴۲۲۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد

۷۲۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي النَّسَبِيُّ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَيْنَمَا الْمُسْلِمُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ لَمْ يَفْجَأْهُمْ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَشَفَ سِتْرَ حَجْرَةِ عَائِشَةَ فَنَظَرُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ صُفُوفٌ فَتَبَسَّمُ يَضْحَكُ وَنَكَصَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبِيهِ لِيَصِلَ لَهُ الصَّفَّ فَظَنَّ أَنَّهُ يُرِيدُ الْخُرُوجَ وَهَمَّ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَفْتَتِنُوا فِي صَلَاتِهِمْ فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَمْتُوا صَلَاتَكُمْ وَأَرْنَحِي السِّتْرَ وَتَوَمَّنِي مِنْ أَخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ

کے قبلہ میں حقوک (کھنکار) دیکھا جبکہ آپ لوگوں کے آگے کھڑے نماز پڑھا رہے تھے، آپ نے اسے چھیل دیا، پھر فرمایا جب کہ آپ نماز سے فارغ ہوئے جب کوئی شخص نماز میں ہو تو بے شک اللہ تعالیٰ اس کے منہ کے سامنے ہے لہذا کوئی نماز میں اپنے منہ کے سامنے نہ حقوکے۔ اسے موسیٰ بن عقبہ اور ابن ابی رواد نے نافع سے ذکر کیا۔

۷۲۲۔ شرح : سینے سے جو نکلے اسے نجامہ کہا جاتا ہے۔ اس حدیث کی تفہیم باب حکات البراق حک المخط وخیره الباب میں گزر چکی ہے۔ ابن رواد کا نام مد عبد العزیزہ ہے۔ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حقوک چھیلنا اگر نماز میں عمل یسیر سے ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اس سے نماز متاثر نہیں ہوتی۔

۷۲۳۔ ترجمہ : ابن شہاب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک وقت مسلمان فجر کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اچانک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سامنے آئے اس حال میں کہ آپ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ شریفہ کا پردہ اٹھا کر صحابہ کی طرف دیکھا جبکہ وہ صفیں باندھے کھڑے تھے آپ خوشی سے مسکرانے لگے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنے قدم پیچھے ہٹانے لگے تاکہ صف میں مل جائیں اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لانے کا ارادہ رکھتے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قصد کیا کہ وہ اپنی نمازیں فاسد کر دیں گے آپ نے بغیر اشارہ فرمایا کہ اپنی نماز پوری کرو اور پردہ ڈال دیا اور اسی دن کے آخر میں وصال فرمایا :

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

بَابُ وَجُوبِ الْقِرَاءَةِ لِلْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ وَمَا يَجْهَرُ فِيهَا وَمَا يَخْفَى

۷۲۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ شَكَاهُ أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ فَغَزَاهُ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَارًا فَشَكُّوا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْسِنُ يُصَلِّي فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا اسْحَقَ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا تُحْسِنُ تَصَلِّي قَالَ أَمَا أَنَا وَاللَّهِ فَإِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي بِهِمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحُومُ

۷۲۳ - شرح : اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پرہ اٹھایا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی طرف متوجہ ہو گئے تھے کیونکہ اگر وہ آپ کی طرف متوجہ نہ ہوتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ کیسے سمجھتے " اس حدیث شریف سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نماز کی حالت میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اپنی ہمت کو صرف کر دیا تھا اور خائف و متعجبی کے مقتضی کے مطابق یہ خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہ وہ اپنی نمازیں فاسد کر دیں گے مگر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ سے سمجھایا کہ نماز پڑھتے رہیں معلوم ہوا کہ نماز میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور جائز ہے اور یہ کہ نماز میں آپ کے تصور میں ہمت صرف کر دینا جائز ہے اور خیر کے تصور سے بدتر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کے تراویح ہے " اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کے طاعات میں مجتمع ہونے سے خوش ہوتے تھے اور آپ کی وفات دن کے آخر میں تھی صلی اللہ علی سیدنا محمد والہ و صحابہ اجمعین !

باب - امام اور مقتدی کے لئے تمام نمازوں میں سفر و حضر میں ان میں جہر ہو یا خفاء ہو قرآن پڑھنے کا وجوب

۷۲۴ - ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کوفہ والوں نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی شکایت کی تو انھوں نے سعد

عَنْهَا أَصَلَى صَلَوةَ الْعِشَاءِ فَأَرَكُدْ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَأُخِفْتُ فِي الْآخِرَيْنِ قَالَ
 ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا اسْحَقَ فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا أَوْ رَجُلًا إِلَى الْكُوفَةِ يَسْأَلُ
 عَنْهُ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَلَمْ يَدْعُ مَسْجِدًا إِلَّا سَأَلَ عَنْهُ وَيُثْنُونَ عَلَيْهِ مَعْرُوفًا
 حَتَّى دَخَلَ مَسْجِدَ الْبَنِيِّ عَبْسٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ أَسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ
 يُكْنَى أَبَا سَعْدَةَ فَقَالَ أَمَا إِذَا نَشَدْتَ تَنَافَاتِ سَعْدًا كَانَ لَا يَسِيرُ بِالسَّوِيَّةِ
 وَلَا يَقْسِمُ بِالسَّوِيَّةِ وَلَا يَعْدِلُ فِي الْقَضِيَّةِ قَالَ سَعْدُ أَمَا وَاللَّهِ لَأَدْعُوَنَّ
 بِثَلَاثِ اللَّهِ إِنْ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِبًا قَامَ رِيَاءً وَسَمْعَةً فَأَطْلُ عُمَرُ وَ
 أَطْلُ فَقَرَهُ وَعَرَضَهُ بِالْفِتَنِ وَكَانَ بَعْدَ إِذَا سُئِلَ يَقُولُ شَيْخٌ كَبِيرٌ
 مَفْتُونٌ أَصَابَتْهُ دَعْوَةُ سَعْدٍ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فَأَنَا رَأَيْتُهُ بَعْدَ
 قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ وَأَنَّهُ لَيَتَعَرَّضُ لِلْجَوَارِي فِي الطُّرُقِ
 لِيُغَمِّزَهُنَّ

کو معزول کر دیا اور ان پر حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا کوفہ والوں نے حضرت سعد کی شکایات
 کیس ختم کر اٹھوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ سعد نماز بھی اچھی طرح نہیں پڑھا سکتے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے سعد کو بلوایا اور کہا اے ابا اسحاق یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نماز اچھی طرح نہیں پڑھا سکتے۔ ابو اسحاق سعد
 رضی اللہ عنہ نے کہا بہر حال میں خدا کی قسم ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی نماز پڑھاتا ہوں میں
 اس سے ذرا بھر کمی نہیں کرتا میں ان کو عشاء کی نماز پڑھاتا ہوں پہلی دو رکعتوں کو لمبا کرتا ہوں اور پچھلی دو رکعتوں
 میں تخفیف کرتا ہوں۔ حضرت عمر نے کہا اے ابا اسحاق یہی تیرے ساتھ گمان تھا حضرت عمر فاروق نے حضرت
 سعد کے ساتھ ایک یا کئی شخص کوفہ بھیجے اُس نے تمام کوفہ والوں سے پوچھا اور کوئی مسجد نہ چھوڑی مگر اس میں
 لوگوں سے سعد سے متعلق دریافت کیا وہ ان کی تعریف کرتے تھے حتیٰ کہ بنو عبس کی مسجد میں داخل ہوئے تو ان میں
 سے ایک شخص جسے اسامہ بن قتادہ کہا جاتا تھا اس کی کنیت ابو سعد ہے اٹھا اور کہنے لگا کہ جب آپ ہمیں قسم
 دیتے ہیں تو بے شک سعد کسی چھوٹے لشکر کے ساتھ نہیں جاتے نہ مساوی تقسیم کرتے ہیں اور نہ ہی مقدمات

میں انصاف کرتے ہیں حضرت سعد نے کہا خبردار اللہ کی قسم! میں بھی تین دُعائیں کہتا ہوں۔ اے اللہ! اگر تیرا یہ بندہ جھوٹا ہے اور صرف ریاکاری اور شہرت کے لئے کھڑا اٹھڑا ہے تو اس کی عمر لمبی کر اس کا فقر طویل کر اور اسے فتنوں میں مبتلا کر اس کے بعد جب اس سے پوچھا جاتا تو وہ کہتا یہ بوڑھا مفتون ہو چکا ہے۔ مجھے سعد کی بددعا لگ گئی ہے۔ عبد الملک نے کہا اس کے بعد میں نے اسے دیکھا کہ اس کے ابو اس کی آنکھوں پر گر چکے تھے اور وہ راستوں میں نوجوان لڑکیوں کو چھیڑتا اور ان کے چوکے بھرتا تھا،

۷۲۴ شرح : حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی مثل مناندا ہوں اور اس میں شک نہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

نماز میں ہمیشہ قرأت کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت کرنا واجب ہے اور اس کی مطابقت ترجمہ کے پہلے مجزے سے ہے کہ امام کے لئے قرأت واجب ہے اور مقتدی کی قرأت کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے کمی نہیں کرتا ہوں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جہری نماز میں جہر اور سری میں اخفاء کرتے تھے۔ یہ ترجمہ کے پانچویں اور چھٹے جزد پر دلالت کرتی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جہر کے محل میں جہر اور اخفاء کے محل میں اخفاء فرمایا کرتے تھے اس میں ترجمہ کے تیسرے اور چوتھے جزد پر دلالت ہے کیونکہ اس کا مدلول یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سفر و حضر کی حالت میں نماز میں قرأت ترک نہ کرتے تھے، ترجمہ کے دوسرے جزد کہ مقتدی کے لئے نماز میں قرأت واجب ہے پر حدیث کی دلالت نہیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی شکایت سیدنا عمر فاروق کے پاس کوذ کے بعض لوگوں نے کی تھی سب نے شکایت نہ کی تھی، اور خلیفۃ المسلمین نے حضرت سعد کو معزول کر کے عمار بن یاسر کو نماز پڑھانے کے لئے اور عبداللہ بن مسعود کو بیت المال پر اور حضرت عثمان بن حنیف کو زمین کی پیمائش پر مقرر کیا تھا، حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے کئی شکایات کیں حتیٰ کہ ان کی نماز کی بھی شکایت کی، عشاء کی نماز کو ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا شکوہ شام کی نمازوں میں تھا اس لئے شکایت میں عشاء کو ذکر کیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازوں کی پہلی پہلی دو رکعتوں میں قرأت واجب ہے اور آخری رکعتوں میں قرأت واجب نہیں اسی لئے صاحب ہدایہ نے کہا کہ پہلی رکعتوں میں چاہے تو قرأت کرے چاہے تو تسبیح پڑھے یا خاموش رہے مگر افضل یہ ہے کہ قرأت کرے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام المسلمین کے پاس جب اس کے کسی نائب کی شکایت موصول ہو تو نیک لوگوں سے اس کی تصدیق کر لے کیونکہ سیدنا عمر فاروق نے مساجد میں نمازیوں سے سعد پر الزام کی تحقیق کرائی، اور جب کوئی الزام ثابت نہ ہو تو مصلحت کی وجہ سے اسے معزول کر سکتا ہے۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو امام المسلمین کے نائب کے طور پر عطا فرمایا اور ان سے زیادہ عادل تھے ہرگز کار تھے

تاکہ فتنہ کا مادہ ختم ہو جائے ویسے بھی سیدنا عمر فاروق کسی نائب کو ایک جگہ چار سال سے زائد نہ رہنے دیتے تھے، یہ بھی معلوم ہوا کہ ظالم پر بددعا کرنا جائز ہے تاکہ ظالم کو عبرت حاصل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے معترض کے لئے درازئی عمر کی دعا کی۔ یہ دعا اس کے فائدے میں جاتی ہے بددعا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طولی عمر اس قدر ہو جائے کہ وہ ردیل عمر کو پہنچ جائے قوی جسمانیہ کمزور ہو جائیں اور لوگوں میں ذلیل و خوار ہو کر ایام زندگی پورے کرے دعا نہیں بددعا ہے سرور کائنات ﷺ نے ردیل عمر سے پناہ مانگی ہے یا حضرت سعد کی مراد یہ تھی کہ اس کی عمر لمبی ہو ساتھ ساتھ اس کا فقر بھی زیادہ ہو جس سے اس کی رسوائی بھی ہوتی ہے جبکہ اُس نے حضرت سعد پر ناجائز الزام عائد کر کے ان کو رسوا کرنا چاہا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے کہ فقر انسان کو کفر تک پہنچا دے، اگر یہ سوال ہو کہ یہ کیسے جائز ہے کہ اپنے مسلمان بھائی پر بددعا کی اگر جائز بھی ہو تو انھوں نے ایک دعا پر اکتفا دیکھیں نہ کی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت سعد پر افراء و بہتان لگایا تھا وہ مظلوم تھے اور مظلوم بددعا کر سکتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ الْأَمَنِ ظَلَمَ، پھر اس شخص نے حضرت سعد پر تین الزام عائد کئے تھے جن میں ان کے فضائل اور احوال کمالات کی نفی کی تھی چنانچہ اُس نے کہا سعد جہاد کرنے لشکر کے ساتھ نہیں جاتے اس میں ان کی شجاعت کی نفی ہے جو کمالات قوت غضبیبہ ہے۔ دوسرا اُس نے یہ کہا کہ سعد صحیح تقسیم نہیں کرتے اس میں ان کی عفت اور پاک دامنی کی نفی ہے جو کمال قوت شہوانیہ ہے۔ تیسرا اُس نے کہا کہ یہ مقدمات میں عدل انصاف نہیں کرتے اس میں ان کی حکمت کی نفی ہے جو کمال قوت عقلیہ ہے اس لئے ان تینوں کے مقابلہ میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے تین بددعاں کیں نیز حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے دعا میں ایک دوسری شئی کو پیش نظر رکھا وہ یہ کہ اُس نے نفس، مال اور دین میں تفصیر کو حضرت سعد کی طرف منسوب کیا اس لئے حضرت سعد اس جیسی بددعا فرمائی اور وہ یہ کہ اس کی عمر لمبی ہو یہ نفس سے متعلق ہے اس کا فقر زیادہ ہو یہ مال سے متعلق ہے یہ فتنوں میں مبتلا ہو یہ دین کے متعلق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

اسماء رحمتی

عبدالملک بن عمیر، وہ عبدالملک قبلی مشہور ہیں۔ کوفہ کے قاضی رہے ہیں۔ انہوں نے خواساں کی جنگ لڑی۔ سب سے پہلے اُنھوں نے ہی دریائے جیحون عبور کیا تھا۔ ۱۳۶ ہجری میں فوت ہوئے عجلو جابر بن سمرہ یہ دونوں باپ بیٹے صحابی ہیں۔ اُنھوں نے ایک سو چھیالیس احادیث کی روایت کی ہے۔ امام بخاری نے ان میں سے دو حدیثیں ذکر کی ہیں۔

۷۲۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

۷۲۵۔ ترجمہ : حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نمازی نے سورہ فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی۔

۷۲۵۔ شرح : مسلم و ترمذی اور ابوداؤد شریف میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نماز میں ام القرآن (فاتحہ)

نہ پڑھی جائے وہ نامام ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بخاری کی روایت میں کامل نماز کی نفی ہے۔ اصل نماز کی نفی نہیں جبکہ ابوداؤد میں خداج کا معنی ناقص بیان کیا ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ نماز ناقص ادا ہوئی لہذا بخاری کی روایت کا معنی یہ ہے کہ جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز کامل نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ بھی یہی کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا نماز میں واجب ہے اگر یہ پڑھنا رہ جائے تو نماز ناقص واجب الاعداء ہوتی ہے۔ اگر اسے نماز میں پڑھنا فرض کہا جائے تو نص پر زیادتی لازمی آئے گی جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ قُرْءُوا مَا تَنْشُرُونَ الْقُرْآنَ، کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ جو بھی قرآن میں آسانی سے پڑھ کر پڑھا کر فاتحہ کا پڑھنا فرض کہا جائے تو خبر واحد سے نص پر زیادتی لازم آئے گی یہ جائز نہیں۔

(۲) حدیث شریف میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو نماز کی تعلیم دی اور فرمایا جب نماز کے لئے کھڑے ہو تو تجکیہ کہو پھر قرآن سے جو بھی پڑھ سکو پڑھو الخ اس حدیث میں سورہ فاتحہ کا ذکر نہیں اگر نماز میں اس کا پڑھنا فرض ہوتا تو آپ ضرور ذکر فرماتے کیونکہ تعلیم کے مقام میں فرض کو نظر انداز نہیں کیا جاتا، اور قُلْ قُرْءُوا مَا تَنْشُرُونَ، کا مصداق سورہ فاتحہ معین نہیں کر سکتے کیونکہ سورہ اخلاص سورہ فاتحہ سے کتنی زیادہ آسان ہے معلوم ہوا کہ قرآن میں سے جو بھی آسان تر ہو نماز میں وہ پڑھنا فرض ہے خصوصاً سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں، ورنہ خبر واحد سے نص قطعی کا نسخ لازم آئے گا، اور یہ جائز نہیں۔

(۳) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث میں امام کی قید نہیں اس سے قیادری ہی ہے کہ تنہا نماز پڑھے اور سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو نماز ناقص ہوگی احاف بھی یہی کہتے ہیں اگر اس حدیث کو عام کہا جائے اور وہ امام و مقتدی دونوں شامل ہو اور معنی یہ بیان کریں کہ امام اور مقتدی دونوں پر سورہ فاتحہ پڑھنی فرض ہے تو یہ نص قطعی کے خلاف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ قُرْءُوا الْقُرْآنَ فَاَسْمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا، یعنی جب

قرآن پڑھا جائے تو اسے خاموشی سے سنو، امر مسلم الثبوت ہے کہ سورۃ فاتحہ قرآن ہے؛ چنانچہ قرآن کریم میں ہے **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأَيْنِ الْمَتْنَيْنِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ**، اس میں دو عاطفہ تفسیر کے لئے ہے یعنی اسے محبوب ہم نے تجھے سبع مثانی "سورۃ فاتحہ" جو عظیم قرآن ہے دیا ہے۔ بخاری ص ۶۹۹ میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسعید بن معلی سے فرمایا میں قرآن کی عظیم سورت تجھے بتاؤں گا جب آپ نے باہر تشریف لے جانے کا ارادہ کیا تو میں نے آپ کو وعدہ یاد دلایا تو آپ نے فرمایا وہ **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** سبع مثانی ہے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ قرآن ہے۔ لہذا جب امام سورۃ فاتحہ پڑھے تو مقتدی پر اسے خاموشی سے سننا فاسد ہے۔

(۴) مسلم میں تشدد فی الصلوۃ کے باب میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو صفیں سیدھی کرو اور تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھائے جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو جب وہ **غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ** کہے تم آمین کہو (الحديث) اگر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو آپ فرماتے جب امام سورۃ فاتحہ پڑھے تو تم بھی سورۃ فاتحہ پڑھو حالانکہ ایسا نہ فرمایا بلکہ آپ نے یہ فرمایا کہ جب امام فاتحہ پڑھ چکے تو تم آمین کہو، اس کی تائید اس باب میں مسلم کی حدیث سے ملتی ہے جو انھوں نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش ہو، اور کہا **أَنْصِتُوا**، کا اضافہ صحیح ہے جب مسلم سے پوچھا گیا کہ اگر یہ اضافہ صحیح ہے تو تم نے اسے مسلم میں ذکر کیوں نہیں کیا؟ تو مسلم نے جواب دیا یہ منوروی نہیں کہ جو بھی میرے نزدیک صحیح ہو میں اسے اس کتاب میں ذکر کر دوں، میں نے اس کتاب میں وہ صحیح حدیثیں ذکر کی ہیں جن پر سب کا اتفاق ہے، جب امام مسلم نے **«إِذَا قُرِئَ فَأَنْصِتُوا كَيْ تَسْمَعُوا»** تو ابوداؤد کا یہ کہنا کہ **فَإِذَا قُرِئَ فَأَنْصِتُوا**، محفوظ نہیں مضر نہیں ہے کیونکہ ابوداؤد نے کہا ہے کہ اس کا دہم ابوخالد نے کیا ہے تعجب ہے کہ ابوداؤد نے یہ کیسے کہہ دیا حالانکہ ابوخالد ثقہ راوی ہے اور محدثین کی ایک جماعت نے اس اضافہ کو ذکر کیا ہے۔ بخاری اور مسلم دونوں نے ابوخالد سے روایت کی ہے۔ ابن خزیمہ نے **أَنْصِتُوا** کی زیادتی سمیت اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ پڑھنی فرض نہیں بلکہ اس پر خاموشی رہنا فرض ہے، نیز ابوداؤد میں **«تَرْكُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ»** کے باب میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسعید سے فرمایا مدینہ منورہ میں اعلان کر دو کہ قرآن پڑھنے کے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ فاتحہ ہو یا اس سے زائد ہو، اس سے دو امر ثابت ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ سورۃ فاتحہ قرآن ہے۔ دوسرا یہ کہ نماز میں قرآن پڑھنا فرض ہے اگرچہ سورۃ فاتحہ یا اس سے زیادہ ہو، معلوم ہوا کہ تعین کے ساتھ سورۃ فاتحہ کا نماز میں پڑھنا فرض نہیں۔

(۵) مسلم نے **سُجُود التَّلَاوَةِ** کے باب میں زید بن ثابت سے ذکر کیا۔ جبکہ ان سے امام کے پیچھے قرأت سے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے کہا **«لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ»**، یعنی امام کے ساتھ قرأت کرنی حبات نہیں۔ نسائی نے اس حدیث کو **سُجُود التَّلَاوَةِ** میں ذکر کیا۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کے دو جواب ذکر کئے ہیں مگر وہ قانع اور شافی نہیں، امام نووی نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص

ام القرآن نہ پڑھے اس کی نماز جائز نہیں، حالانکہ اس حدیث میں کمال کی نفی ہے جیسے اس حدیث کا خلاصہ
 لِبَارِ الْمَسْجِدِ الْإِسْلَامِيِّ الْمَسْجِدِ، میں کمالِ صلوٰۃ کی نفی سے اصل نماز کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ وصف کے انتفاء سے
 ذات کا انتفاء نہیں ہوتا۔ امام نووی نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میرے پیچھے نماز پڑھو تو
 ام القرآن کے سوا اور کچھ نہ پڑھو، جواب میں اس کی وضاحت اوپر بیان ہو چکی ہے۔ مزید توضیح آجائے گی
 امام نووی نے جواب کی دوسری وجہ یہ ذکر کی کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ فاتحہ کے بعد والی سورت نہ پڑھے
 مگر یہ محض تاویل ہے دوسری احادیث سے اس کی تردید ہوتی ہے !

(۶) ابن ماجہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ قِرَاءَةً لَهُ، یعنی جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت مقتدی کی
 قراءت قرار پاتی ہے۔

(۷) دارقطنی نے سنن میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ قِرَاءَةً لَهُ، کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت مقتدی
 کی قراءت قرار پاتی ہے، اس حدیث کو طرانی نے اوسط میں البوسعدی بخاری سے اور دارقطنی نے سنن میں ابویہ سے
 مرفوع روایت کیا ہے، نیز دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: يَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ خَاتَمٌ أَوْجَهٌ، یعنی امام بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ پڑھے تجھے اس
 کی قراءت کافی ہے، ابن حبان نے کتاب الضعفاء میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ قِرَاءَةً لَهُ، ان تمام احادیث سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ مقتدی پر قراءت واجب نہیں جبکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت شمار ہوتی ہے۔ حضرت جابر
 بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں اگرچہ جابر بن عبد اللہ جعفی راوی ضعیف ہے۔ مگر یہ حدیث صحیح طریق سے
 بھی مروی ہے جس سے اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے، چنانچہ مؤطا امام محمد میں عبد اللہ بن شداد سے روایت
 ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کی
 قراءت ہوتی ہے اور یہ بات اصول موضوعہ سے ہے کہ جب کوئی حدیث ضعیف اسناد سے مروی ہو اور
 اس روایت کے بعض صحیح طریق بھی ہوں تو صحیح کے ساتھ ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے، کیونکہ بعض احادیث
 سے بعض کی تقویت ہوتی رہتی ہے۔

عبد الرزاق نے مصنف میں موسیٰ بن عقبہ سے روایت کی کہ ابوبکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہم
 امام کے پیچھے قراءت سے منع کیا کرتے تھے۔

(۸) اگر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا امام اور مقتدی پر فرض ہو تو فرض کے ترک سے نماز فاسد ہو جاتی ہے حالانکہ
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر امام نے سورۃ فاتحہ پڑھ لی تو مقتدی کو پڑھنا لازم ہے، سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ امام

تھے جب آپ تشریف لائے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پیچھے بٹ گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گیت سے قرأت شروع کی جہاں سے ابو بکر صدیق نے چھوڑی تھی اور کہیں بھی یہ منقول نہیں کہ آپ نے سورۃ فاتحہ پڑھی ہو حالانکہ وہ نماز بلا کر اہت کامل تھی۔ معلوم ہوا کہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں۔

نسائی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز خداج ہے ناقص ہے البتہ اس نے کہا میں نے ابو ہریرہ سے کہا میں کسی وقت امام کے پیچھے ہوتا ہوں تو ابو ہریرہ نے میرے بازو کو چمکتے ہوئے کہا، اے فارسی اپنے نفس میں پڑھ لیا کرو، اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں ورنہ خداج کہنا بے معنی ہوگا اور ابو ہریرہ کے کلام ”وَأَقْرَأْ فِي نَفْسِكَ“ کا معنی یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کا دل میں احضار کرو کیونکہ نفس کا اطلاق دل پر بھی ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے ”تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي“ اے اللہ تو میرے دل کی باتیں جانتا ہے۔ (۱۰) امام نسائی نے عبادہ بن صامت سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے

سورۃ فاتحہ اور اس سے زائد نہ پڑھا اس کی نماز نہیں، اگر مقتدی پر اس حدیث سے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض کہا جائے تو صرف سورۃ فاتحہ نہیں اس سے زائد اور آیات کا پڑھنا بھی فرض ہوگا معلوم ہوا کہ حضرت عبادہ کی یہ حدیث تنہا نماز پڑھنے والے کے حق میں ہے۔ احناف کا مذہب حضرت عبادہ کی حدیث کے عین مطابق ہے کہ اگر سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو نماز ناقص ہوگی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، اور سجود التلاوت میں امام نسائی کی روایت ”لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ“ میں اس کی واضح تائید ہے، اسی طرح سجود التلاوت میں مسلم کی روایت ”لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ“ اس پر واضح دلالت کرتی ہے، ان دونوں روایات سے صاف ظاہر ہے کہ نماز جہری ہو یا ستری مقتدی امام کے پیچھے کچھ نہ پڑھے!

ابوداؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقُرْآنٍ وَلَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِذَا دُعيَ ابوداؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ احادیث تنہا نماز پڑھنے والے کی نماز پر محمول ہیں اگر ان کو خلف الامام پر محمول کیا جائے تو مقتدی پر قرآن پڑھنا بھی مندرج ہوگا۔

(۱۱) ابوداؤد نے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ”وَقَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا“، اگلا تو اس حدیث کے اسناد میں محمد بن اسحاق ہے۔ محدثین نے اس کو ضعیف کہا ہے بعض اس کو شیعہ اور قدری کہتے ہیں۔ علامہ عینی نے کہا محمد بن اسحاق مدلس ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ نے اس کو کاذب کہا اور امام احمد نے ضعیف کہا ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں اگر یہ زیادتی ”الْبِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ“ صحیح ہوتی تو امام بخاری اسے ذکر کرتے جب کہ وہ فاتحہ خلف الامام پر شدت سے زور دیتے ہیں پھر ابوداؤد میں عبادہ بن صامت کی حدیث میں جعفر بن میمون ہے۔ نسائی نے تصریح کی ہے کہ جعفر بن میمون ثقت نہیں۔ (۱۲) ابوداؤد نے سفیان بن عیینہ کے طریق سے عبادہ بن صامت سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا، سفیان بن عیینہ نے کہا جو شخص تنہا نماز پڑھے اس کی نماز فاتحۃ الكتاب اور زیادہ کے بغیر نہیں ہوتی۔ ابو داؤد نے اس کی تصریح بھی کی ہے اگر اسے خلف الامام پر محمول کیا جائے تو فاتحہ کے ساتھ قرآن کا پڑھنا بھی مقتدی پر فرض ہوگا!

(۱۳) قسطلانی شارح بخاری نے کہا کہ اس حدیث "مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَقَرَأَ آةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ" سے حنفیہ نے استدلال کیا کہ مقتدی، فاتحہ امام کے پیچھے نہ پڑھے حالانکہ حفاظ کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام کی بہت بڑی جماعت نے اس حدیث کی روایت کی ہے مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کی کہ مقتدی کسی نماز میں نہ پڑھے، "نفی کے تحت نکرہ عموم کے لئے ہوتا ہے یعنی نماز میں چہری ہو یا ستری امام کے پیچھے نہ پڑھے، یہ اس روایت کی صحت کا شاہد ہے، چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کی اخبرنا ابو حنیفہ قَالَ حَدَّثَنَا مُؤَمِّیُّ بْنُ أَبِي عَالِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ كَانَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةً، اس کا اسناد صحیح ہے اور بخاری مسلم کی شرط کے مطابق ہے، اس سے واضح ہوتا ہے کہ جابر کی روایت ضعیف نہیں جبکہ دوسرے طریق سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت جابر کی اس حدیث کا محمل سورۃ فاتحہ کا مسویٰ ہے یعنی سورۃ فاتحہ کے مساویں امام کی قراءت مقتدی کی، قراءت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام مالک نے مؤطا میں وہب بن کیسان سے روایت کی کہ انھوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے ہوئے سنا مَنْ صَلَّى ذِكْرًا لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا ذِءَا الْإِمَامِ، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ امام بخاری اور مسلم کے اُستاد ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اس کی روایت کی ہے "یعنی جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں ام القرآن (سورۃ فاتحہ) نہ پڑھی تو اُس کی نماز نہ ہوئی مگر جب وہ امام کے پیچھے ہو تو نماز صحیح ہے" معلوم ہوا شارح قسطلانی کا مذکور حدیث کو ضعیف کہنا خلاف تحقیق اور خلاف واقعہ ہے، امام عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کی کہ مجھے موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر، عمر فاروق اور عثمان خلف الامام قرأت سے منع کرتے تھے۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسناد کے ساتھ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی آتَتْ قَالَ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ، کہ جس نے امام کے پیچھے کچھ پڑھا اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔ محمود بن ریح حدیث ۷۷۷ کے اسماء میں اور عباده بن صلت حدیث ۷۷۸ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

اسماء رجال

۷۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعُ فَصَلَّى كَمَا صَلَّيْتُ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسَنُ غَيْرُهُ فَعَلِمَنِي فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَقْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَافْعَلْ فِي صَلَاتِكَ كَلِمَةً

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں داخل ہوئے تو ایک شخص آیا اس نے نماز پڑھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سلام عرض کیا آپ نے اس کا جواب دیا اور فرمایا لوٹ جا اور نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی وہ شخص لوٹا اور نماز پڑھی جیسے پہلے نماز پڑھی تھی۔ پھر آیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سلام عرض کیا آپ نے فرمایا لوٹ جا اور نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی تین بار اس طرح ہوا تو اس شخص نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے۔ اس کے سوا میں نماز اچھی نہیں پڑھ سکتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے تعلیم دیں۔ آپ نے فرمایا جب تو نماز کے لئے کھڑا ہو تو تکبیر تحریمہ کہہ پھر جو بھی قرآن آسانی سے پڑھ سکے وہ پڑھو پھر رکوع کرو حتیٰ کہ رکوع اطمینان سے کرو، پھر سر اٹھاؤ حتیٰ کہ اطمینان سے سیدھے کھڑے ہو پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ اطمینان سے سجدہ کرو پھر اٹھو حتیٰ کہ اطمینان سے جلسہ کرو ساری نماز اس طرح پڑھو۔

۷۲۷۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا: نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی، یعنی تو نے کامل نہیں پڑھی کیونکہ ابوسعید مقبری نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ جب تو نے یہ کیا تو تیری نماز پوری ہوگی اور اگر اس سے کمی کی تو تیری نماز ناقص ہوگی۔

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الظُّهْرِ

۷۲۷ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ

ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَعِدْتُ أَصْلَى بِهِمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ

آپ نے اعرابی کی نماز کو نماز فرمایا معلوم ہوا کہ حدیث مذکور میں کمال کی نفی ہے جس نماز کی نفی نہیں بعض روایات میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے آخری بار فرمایا کہ نماز کا اعادہ کرو! اس کا معنی یہ ہے کہ کیفیت کاملہ سے نماز کا اعادہ کرو اس سے یہ لازم نہیں کہ جس نماز کی نفی ہو جاتی ہے۔ نفی صرف وصف صلوة کی ہے نماز کی ذات کی نفی نہیں اگر اس کی نماز فاسد ہوتی تو بار بار اس میں مشغول ہونا عیبت ہوتا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے عجب میں مشغول ہونے کی تقریر ہرگز نہیں فرماتے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع میں تعذیل و طمانیت فرض نہیں واجب ہے۔ مگر اس کے ترک سے عیبت ہو لازم نہیں۔

(۲) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا: تَقْرَأُ مَا تَيْسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ، اس سے معلوم ہے کہ نماز میں مطلقاً قراءت فرض ہے۔ اس سے سورۃ فاتحہ کی فرضیت کی نفی ہوتی ہے ورنہ آپ اسے فاتحہ پڑھنے کا حکم فرماتے جبکہ یہ مقام تعلیم کا مقام تھا،

مَا تَيْسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ، مطلق ہے جو سورۃ فاتحہ اور غیر فاتحہ کو شامل ہے مجمل نہیں لہذا لا صلوة الا بغاتحة الكتاب کے ساتھ اس کی تخصیص جائز نہیں، ورنہ تیسیر اور آسانی عسر و تنگی سے بدل جائے گی، اور یہ باطل ہے پھر اس آیت کریمہ میں کسی قسم کا ابہام بھی نہیں جس کی تفسیر "لا صلوة الا بغاتحة الكتاب" ہو سکے امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ حدیث "اقْرَأْ مَا تَيْسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ" سورۃ فاتحہ پر محمول ہے، کیونکہ یہ آسان ہے یا فاتحہ کے بعد "ما زاد"، پر یا سورۃ فاتحہ پڑھنے سے عاجز پر محمول ہے۔ صرف سینہ زوری ہے اور حاکمانہ انداز میں اپنے مذہب کو ثابت کرنا ہے۔ ورنہ ان کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد اور قرآن بھی آسان ہے جس کو عاجز پڑھے تو سورۃ فاتحہ "ما تیسر" کا مصداق کیسے ہوئی جبکہ اس سے آسان اور سوتیں بھی قرآن میں ہیں، چنانچہ سورۃ اخلاص سورۃ فاتحہ سے کہیں زیادہ آسان ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ نماز میں اور بھی کئی واجبات ہیں جن کو ذکر نہیں فرمایا جیسے نماز کی نیت، آخری قصد، ترتیب ارکان، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف (بعض کے نزدیک) اور لفظ سلام وغیرہ کیا وہ واجب نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تمام امور اس کو معلوم تھے اسی لئے اس کو بیان نہیں فرمایا یا راوی نے واثقت میں اختصار کیا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تعلیم میں نرمی کرنی چاہیے اور عالم دین کو سلام کہنا اور اس کی اطاعت کرنی چاہیے اور اپنی تقصیر کا اعتراف کر لینا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم!

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتِي الْغُضَاءِ لَا أُخْرِمُ عَنْهَا كُنْتُ أُرْكَدُ فِي الْأَوَّلَيْنِ
وَأُحْدِثُ فِي الْآخِرَيْنِ فَقَالَ سَمِعْتُ ذَلِكَ الطَّنُّ بِكَ

۷۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ نَجِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي
الرَّكْعَتَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ
فِي الْأُولَى وَيَقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسْمِعُ الْآيَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ
بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي
الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيَقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ

اسماء رجال : ۱۔ محمد بن بشر حدیث ۷۷۷ کے اسماء میں مذکور ہیں۔
ترجمہ : جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سعد بن ابی وقاص نے کہا میں لوگوں کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی طرح ظہر اور عصر کی نمازیں پڑھتا تھا۔ اس میں
کمی نہ کرتا تھا پہلی دو رکعتوں کو لمبا اور سچیلی دو رکعتوں کو خفیف کرتا تھا۔ عمر فاروق نے کہا تم سے یہی گمان تھا۔
ترجمہ : ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں
۷۲۸۔ میں سورہ فاتحہ اور دو سوہیں پڑھتے تھے۔ پہلی رکعت کو لمبا اور دوسری
رکعت کو مختصر فرماتے تھے اور کبھی کبھار کوئی آنت سنا دیتے تھے، عصر کی نماز میں سورہ فاتحہ اور دو سوہیں
پڑھتے تھے اور پہلی رکعت کو لمبا کرتے تھے اور صبح کی نماز کی پہلی رکعت کو لمبا اور دوسری کو مختصر کرتے تھے !
حدیث ۷۲۷ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل گزری ہے۔

شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تین یا چار رکعت والی نماز کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا
واجب ہے، اسی طرح اس کے ساتھ سورت طہ نامی واجبہ ہے اور چھوٹی سورت پڑھنا مستحب ہے، انعام
ابو حنیفہ ابو یوسف اور شافعی رضی اللہ عنہم کے نزدیک صبح کی پہلی رکعت کو لمبا اور دوسری کو مختصر کرے کیونکہ
یہ غفلت اور نیند کا وقت ہے۔ اور ظہر و عصر میں دونوں رکعتیں مسلوٰی ہیں۔ حدیث شریف میں مذکور ہے پہلی
رکعت لمبی اس لئے ہے کہ اس میں ثنا اور تہود و بسم اللہ بھی ہے۔ قرأت میں پہلی رکعت دوسری رکعت سے

۷۲۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَارَةُ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ سَأَلْنَا حَبَابًا أَكَانَ السَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا بِأَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ قَالَ بِاضْطِرَابِ الْحَيْثِ

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعَصْرِ

۷۲۹۔ ۱ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ أَكَانَ السَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قِرَاءَتُهُ قَالَ بِاضْطِرَابِ الْحَيْثِ

لمی نہ تھی اس حدیث سے اخاف نے استدلال کیا کہ تین یا چار رکعت والی نمازوں کی پچھلی رکعتوں میں قرأت نہیں کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں قرأت ذکر نہیں فرمائی۔ واللہ اعلم!

۷۲۹۔ ترجمہ : ابو معمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے جناب سے پوچھا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت فرماتے تھے جناب نے کہا جی ہاں! ہم نے کہا تم کس طرح یہ پہچانتے تھے کہا آپ کی داڑھی شریف کی حرکت سے۔

۷۲۹۔ شرح : صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نماز میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی شریف کی حرکت سے آپ کی قرأت پر استدلال کیا کیونکہ حالات قیام میں ذکر اور نہ نہیں کی جاتی معلوم ہوا جب آپ کچھ پڑھتے تھے تو صرف قرآن ہی پڑھتے تھے۔ حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ کبھی کبھی کوئی آیت یہیں سننا دیتے تھے اس سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے داڑھی شریف کی حرکت قرأت قرآن پر استدلال کیا تھا۔

حدیث ۷۵۱ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

بَابُ عَصْرِ كِي نِمَازِ مِ قِرَآت

marfat.com

۷۳۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ ثَعْلَبِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ لِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ سُورَةٍ وَيَتِمُّهَا آيَةً أَحْيَانًا

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْمَغْرِبِ

۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ جُلَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ إِنْ أَمَّ الْفَضْلُ سَمِعْتُهُ وَهُوَ يَقْرَأُ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا فَقَالَتْ يَا بَنِي لَقَدْ ذَكَرْتَنِي بِقِرَاءَتِكَ هَذِهِ السُّورَةِ أَنَّهُمَا الْأَخْرَمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ

۷۲۹۔ ترجمہ : ابو معمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جناب بن اریث سے کہا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا جی ہاں میں نے کہا تم آپ کی قرأت کیسے جانتے ہو کہا آپ کی واسطی شریف کی حرکت سے معلوم کرتے تھے۔ (اس حدیث کی شرح ابھی ابھی گزری ہے)

۷۳۰۔ ترجمہ : ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورت پڑھتے تھے بعد میں ہمیں کوئی آیت سناتے تھے۔ (مکی کا ذکر حدیث ۸۳ کے اسامہ میں مذکور ہے۔ ہشام دستوائی ہیں)

بَابُ الْمَغْرِبِ فِي نَازِمِ قِرَاءَتِ

۷۳۱۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ام فضل رضی اللہ عنہا نے ان کو مغرب کی نماز میں سورہ والمرسلات عرفا پڑھتے سنا تو کہا انے میرے بیٹے اللہ کی قسم تو نے اس سورت کی قرأت سے مجھے یاد دلادیا یہ آخری وہ سورت ہے جو میں

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ
عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا لَكَ تَقَرُّ
فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارٍ وَقَدْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِطَوَّلِ
الطَّوْلَيْنِ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں پڑھتے ہوئے سنا «

۴۲۱۔

شروح : اگر کہا جائے کہ حدیث ۶۵۴ میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث

میں مذکور ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو آخری نماز ظہر کی پڑھائی تھی

ۛ اس کا جواب یہ ہے کہ جس نماز کو ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذکر کیا ہے۔ وہ مسجد نبوی میں آپ نے
صحابہ کرام کو ظہر کی نماز پڑھائی تھی اور جس نماز کو ام الفضل نے ذکر کیا ہے۔ وہ اپنے گھر آپ نے نماز پڑھی تھی۔
نسائی شریف میں ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر ہم کو مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں سورت و
المرسلات عرفا « پڑھی اس کے بعد آپ نے کوئی نماز نہ پڑھی تھی کہ وصال فرما گئے امام ترمذی نے ام الفضل سے
حسن صحیح حدیث ذکر کی کہ ام الفضل نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس اپنی بیماری میں تشریف لائے جبکہ
آپ نے سر مبارک کپڑے سے باندھا ہوا تھا اور ہم کو مغرب کی نماز پڑھائی اس میں سورۃ مرسلات پڑھی اور نماز نہ
پڑھی تھی کہ وصال فرما گئے « یہ نماز گھر میں پڑھی تھی اور اپنے بستر سے اٹھ کر حاضرین کے پاس تشریف لائے
تھے لہذا ان احادیث میں تعارض نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

۴۲۲۔ ترجمہ : مروان بن حکم نے کہا مجھے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا تجھے کیا ہوا تو مغرب

کی نماز میں چھوٹی سورتیں پڑھتا ہے۔ جبکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا

کہ آپ لمبی سورتیں پڑھتے تھے «

۴۲۲۔

شروح : حضرت زید بن ثابت کی یہ گفتگو مروان سے اس وقت ہوئی جب وہ امیر معاویہ

رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدینہ منورہ کا حاکم تھا۔ قِصار سے مراد قِصار مفصل ہے

اور وہ کم یکن اَلَّذِينَ كَفَرُوا « سے لے کر آخر قرآن تک ہیں « اوساط مفصل « وَالسَّمَاءُ ذَاتَ الْبُرُوجِ »
سے لے کر کم یکن « تک ہیں اور طوال مفصل حجرات سے لے کر « وَالسَّمَاءُ ذَاتَ الْبُرُوجِ » تک ہیں « طول المطولين
کا معنی دو لمبی سورتوں میں سے لمبی سورت ہے « علامہ کرمانی نے کہا اس سے بعض سورت مراد ہے «

امام طحاوی نے کہا یہ تاویل صحیح ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے پھر ہم سے کوئی شخص تہمید کرتا تو وہ اس کے گردنے کی جگہ کو دیکھتا

بَابُ الْجَهْرِ فِي الْمَغْرِبِ

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ

بَابُ الْجَمْرِ فِي الْعِشَاءِ

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَكْرِ عَنْ ابْنِ

تھا اور یہ محال ہے کہ مغرب کی نماز میں سورہ اعراف پوری یا آدمی پڑھی جائے پھر نماز کے بعد اس طرح تیر گزتا دیکھا جائے یہ درست ہے کہ سیدنا داؤد علیہ السلام قلیل تر وقت میں ساری زبور شریف پڑھ لیتے تھے اور سیدنا علی المرتضیٰ قلیل ترین وقت میں سارا قرآن مجید پڑھ لیتے تھے تو سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم قلیل تر وقت میں لمبی سورت پڑھیں اور نماز سے فارغ ہو کر کوئی شخص تیر چھٹکے تو وہ اسے دیکھ سکے مگر یہ تو معجزات اور کرامتیں ہیں عام حالات میں یہ یقین علیہ کیسے بن سکتے ہیں۔ ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ ابن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے تھے، بیشتر احادیث میں چھوٹی چھوٹی سورتوں کا مغرب کی نماز میں پڑھنا ماثور ہے۔

اسماء رجال : ابو عامر حدیث ۶۲ ابن جریر حدیث ۲۹۴ ابن ابی ملیکہ حدیث ۶۴ : ابو عامر حدیث ۶۲ ابن جریر حدیث ۲۹۴ ابن ابی ملیکہ حدیث ۶۴ سے قبل مروان بن حکم حدیث ۲۴۰ سے قبل باب البزاق کے اسامی میں مذکور ہیں۔

بَابُ - مغرب کی نماز میں جہر کرنا

۴۳۳۔ ترجمہ : جیسر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھی !

محمد بن جیسر بن مطعم کی کینیت البوسعید ہے وہ عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے ان کے والد کا ذکر حدیث ۲۵۲ کے اسامی میں گزرا ہے۔

رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ فَقُلْتُ
لَهُ قَالَ سَجَدْتُ خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى
الْقَاءُ ۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو لَوْلِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ قَالَ
سَمِعْتُ الْبَرَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ
فِي أَحَدِي الرُّكْعَتَيْنِ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعِشَاءِ بِالسَّجْدَةِ

۴۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ تَنَايُزِيدُ بْنُ زُرْعٍ تَنَايُزِي عَنْ بَكْرِ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ
فَسَجَدَ فَقُلْتُ مَا هَذِهِ قَالَ سَجَدْتُ فِيهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا
أَزَالُ أَسْجُدُ فِيهَا حَتَّى الْقَاءِ

بَابُ عِشَاءِ كِي نَمَازِ مِیْ جِهَرِ کَرِنَا

۴۴۔ ترجمہ : ابو رافع رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ابو ہریرہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی ۔
انہوں نے نماز میں سورۃ اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ پڑھی اور سجدہ (تلاوت) کیا
میں نے ان سے کہا یہ سجدہ کیسا ہے ؟ کہا میں نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اس سورت میں سجدہ کیا
میں ہمیشہ اس میں سجدہ کرتا رہوں گا ۔ حتیٰ کہ آپ سے ملوں ۔

۴۵۔ ترجمہ : عدی رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے براء بن عازب سے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم ایک سفر میں تھے ۔ آپ نے عشاء کی نماز کی دو رکعتوں میں سے ہر ایک
رکعت میں سورۃ التین والتین پڑھی !

۴۴۔ ۴۵۔ شرح : ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ مغرب اور عشاء کی نماز
میں دو رکعت ہوتی ہیں اور ان سے کی جاتی ہے ۔ آہستہ پڑھنا خلافت

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْعِشَاءِ

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا مِسْعَرُ بْنُ عَدِيٍّ بَنْ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ أَوْ قِرَاءَةً

ہے اگر بھول کر جہر نہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہے۔ اور سفر میں قرأت میں تخفیف کی جاتی ہے اور ظہر کی نماز میں سورۃ فاتحہ کے سوا بیس آیات پڑھنی چاہئیں، عشاء کی نماز پر عتمہ کا اطلاق جائز ہے

بَابُ عِشَاءِ كِي نَمَازِ مِيں سجدہ والی سورت پڑھنا

۴۳۶۔ ترجمہ : البرافغ نے کہا میں نے ابو ہریرہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی تو اُنھوں نے (نماز میں) إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ پڑھی اور سجدہ کیا میں نے کہا یہ سجدہ کیسا ہے؟ اُنھوں نے کہا میں نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اس سورت میں سجدہ کیا، میں تو اس میں ہمیشہ سجدہ کرتا رہوں گا حتیٰ کہ آپ سے ملوں گا۔

۴۳۶۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ انشقاق میں سجدہ ہے۔ اس حدیث کو دوبارہ اس لئے ذکر کیا کہ نماز میں سجدہ والی سورت پڑھی جاتی ہے

بَابُ عِشَاءِ كِي نَمَازِ مِيں قرأت

۴۳۷۔ ترجمہ : براہ بن عازب نے کہا ہے کہ میں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ عشاء کی نماز میں دو والتین والزیتون پڑھتے تھے۔ میں نے آپ کی آواز سے اچھی آواز یا قرأت کسی سے نہیں سنی۔

۴۳۷۔ شرح : اس حدیث کو دوبارہ اس لئے ذکر کیا کہ اس کے راوی پہلی حدیث کے روایات سے مختلف ہیں۔ نیز اس حدیث میں پہلی

عزت کی نسبت زیادہ الفاظ ہیں۔

بَابُ يُطَوَّلُ فِي الْأُولَيَيْنِ وَيُحَذِفُ فِي الْآخِرَتَيْنِ

۴۳۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ عُمَرُ لِسَعْدٍ لَقَدْ شَكَّوْكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الصَّلَاةِ قَالَ أَمَا أَنَا فَأَمَدْتُ فِي الْأُولَيَيْنِ وَأَحَذِفُ فِي الْآخِرَتَيْنِ وَلَا أَلْوَمَا أَتَدْبِئُ بِهِ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَدَقْتَ ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ أَوْ ظَنِّي بِكَ

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ

وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّوْرِ
۴۳۹۔ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارُ بْنُ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ عَلِيٍّ ابْنُ بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ وَقْتِ

بَابُ پہلی دو رکعتوں کو لمبا اور پچھلی دو رکعتوں کو مختصر کرے

۴۳۸۔ ترجمہ : جابر بن سمرہ نے کہا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ لوگوں (اہل کوفہ) نے آپ کی ہر شئی میں حتیٰ کہ آپ کی نماز کی شکایت کی ہے۔ سعد نے کہا بہر حال میں تو نماز کی پہلی دو رکعتوں کو لمبا کرتا ہوں اور آخری دو رکعتوں کو مختصر کرتا ہوں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے میں تفصیر نہیں کی عمر فاروق نے کہا آپ سے یہی گمان ہے یا میرا آپ سے یہی گمان ہے۔
۴۳۹۔ شرح : حدیث ۴۳۸ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ اس حدیث سے اس حدیث کے راوی مختلف ہیں۔ یہ تکرار کا سبب ہے۔

الصَّلَوَاتِ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ حِينَ تَزُولُ
الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَيَرْجِعُ الرَّجُلُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَلَسِيْتُ
مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يَبَالِي بِتَاخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُحِبُّ النَّوْمَ
قَبْلَهَا وَلَا الْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَيُصَلِّي الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفُ الرَّجُلُ فَيَعْرِفُ جَلِيسَهُ
وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ أَوْ إِحْدَاهُمَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ

۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ

أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيحٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ فِي كُلِّ
صَلَاةٍ يَقْرَأُ فَمَا أَسْمَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعْنَاكُمْ وَمَا
أَخْفَى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ وَإِنْ لَمْ تَزِدْ عَلَى أَمْرِ الْقُرْآنِ أَجْزَأَتْ وَإِنْ زِدَتْ
فَهُوَ خَيْرٌ

باب۔ صبح کی نماز میں قرأت

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے

(صبح کی نماز میں) سورہ طہ پڑھی،

۷۵۔ ترجمہ: سیار بن سلام نے کہا میں اور میرا باپ ابو ہریرہ اسلمی کے پاس گئے ہم نے

ان سے نمازوں کے وقت پوچھے۔ ابو ہریرہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز اس وقت پڑھتے
جب سورج ڈھل جاتا اور عصر کی نماز پڑھتے جبکہ مرد (عصر پڑھ کر) مدینہ منورہ کی دوسری طرف چلا جاتا اور
شورج ابھی سفید ہوتا، مغرب کی نماز میں جو فرمایا میں اسے بخول گیا ہوں، عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر
کرنے میں پرواہ نہ کرتے تھے اس سے پہلے نیند اور اس کے بعد فضول باتوں کو پسند نہ کرتے تھے اور صبح کی نماز
پڑھتے سب نمازی شخص سلام پھیرتا تو اپنے سامنے کو پہچان لیتا تھا صبح کی دونوں رکعتوں یا ایک رکعت میں ساٹھ

بَابُ الْجَهْرِ بِقِرَاءَةِ صَلَاةِ الْفَجْرِ

وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ طُفْتُ وَرَأَى النَّاسَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي يَقْرَأُ بِالطُّورِ ۴۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ

سے سو تک آیات پڑھتے تھے۔

۴۱- شرح : ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے کلام میں یہ تصریح نہیں کہ یہ صبح کی نماز تھی، لیکن
دوسرے طریق سے ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کی کہ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز فجر کی اقامت کہی جائے تو تم نے طواف کر لینا ہوگا، اس حدیث سے
امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ فجر کی نماز میں قراءت ثابت ہے۔ اس حدیث کی تفصیل حدیث ۵۱۸ کے تحت
گزری ہے (باب وقت الظهر)

۴۰- ترجمہ : عطاء نے خبر دی کہ انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا کہ
ہر نماز میں قرات ہے اور جس نماز میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سنایا (اس میں) ہم نے نہیں سنایا ہے (نماز میں بلند آواز سے قراءت کی ہے) اور جس نماز میں آپ نے ہم سے
اخفاء کیا ہم نے تم سے اخفاء کیا ہے (نماز میں آہستہ قراءت کی ہے) اور اگر تو سورۃ فاتحہ پر زیادہ نہ پڑھے
تو کافی ہے اور اگر زیادہ کرے تو اچھا ہے۔

۴۰- شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام نمازوں میں قراءت ہے بعض میں
جہری قراءت ہے جیسے مغرب، عشاء، صبح، جمعہ عیدین کی نمازوں میں اور بعض
میں ستری قراءت ہے جیسے، ظہر، عصر، مغرب کی تیسری رکعت، عشاء کی آخری دو رکعتیں خسوف و کسوف کی
نمازوں میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جہر نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں میں جہر ہے۔
امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک خسوف کی نماز میں جہر ہے کسوف کی نماز میں جہر نہیں، دن کے نوافل میں جہر
نہیں رات کے نوافل میں اختیار ہے۔ استسقاء کی نماز میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جہر نہیں امام
ابو یوسف، محمد، شافعی اور امام احمد رضی اللہ عنہم کے نزدیک اس میں جہر ہے۔ اس حدیث سے علماء شافعیہ
نے استدلال کیا کہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت ملا ناسخت ہے۔ ظاہر حدیث اس کی تائید کرتی ہے حنفی علماء
نے کہا سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت یا تین آیات ملانا واجب ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ ابو سعید رضی اللہ عنہ
نے روایت کی کہ مد سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ سورت کے بغیر نماز نہیں ہوتی، ابن ماجہ اور ترمذی نے ابو سعید
سے روایت کی کہ جو شخص فرضوں یا نفلوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی، واللہ اعلم

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَلْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عُكَاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَوَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا مَا لَكُمْ قَالُوا حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ قَالُوا مَا حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ الْأَشْيُ حَدَّثَ فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانْظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَانْصَرَفَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَهُمَا مَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِخَلَّةِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عُكَاظٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمْعَوْا لَهُ فَقَالُوا هَذَا وَاللَّهِ الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَهَذَا لَكَ حِينَ رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَامْتَابِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ أَدْحِي إِلَى وَإِنَّمَا أَدْحِي إِلَى

قَوْلِ الْحَجَنِ

باب فجر کی نماز میں بلند آواز سے قراءت کرنا

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے لوگوں سے بہت کرطواف کیا جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا رہے تھے اور اس میں سورہ طور پڑھ رہے تھے،
ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کی ایک جماعت میں عکاظ منڈی کا قصد کرتے ہوئے چلے جبکہ شیاطین اور اسمانی

۷۴۱

خبروں کے درمیان عاجز اور مانع واقع ہو چکا تھا اور ان پر آگ کے شعلوں کی مار ہونے لگی تھی شیطان اپنی قوم کی طرف لوٹے اور کہنے لگے تمہیں کیا ہو گیا انھوں نے کہا ہمارے اور آسمان کی خبر کے درمیان کوئی نئی شئی حاصل ہوئی ہے۔ تم ساری زمین کے مشرقوں اور مغربوں میں پھر دو اور دیکھو کونسی شئی تمہارے اور آسمان کی خبر کے درمیان حاصل ہوئی ہے، اُن سے جو شیاطین تہام کی طرف گئے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹے جبکہ آپ نخلہ میں (صحابہ کے ہمراہ) عکاظ منڈی کا قصد کئے ہوئے اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جب انھوں نے قرآن سنا تو کان لگا کر سنا اور کہا اللہ کی قسم! تمہارے اور آسمان کی خبر کے درمیان جو حاصل ہے وہ یہ ہے اسی وقت وہ اپنی قوم کی طرف لوٹے اور کہا اے ہماری قوم! ہم نے عجیب قرآن سنا ہے جو اچھی ہدایت دیتا ہے ہم تو اس پر ایمان لے آئے ہم اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے تب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت کریمہ نازل فرمائی: قُلْ اَوْحٰی اِلَیَّ اے حبیب فرمادے مجھے وحی کی گئی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جنوں کی باتوں کی وحی کی گئی تھی!

شرح: تہامہ شہر ہے وہاں سخت گرمی کے باعث اس کا یہ نام رکھا گیا ہے کیونکہ یہ ”تہم“ سے مشتق ہے اس کا معنی سخت گرمی ہے، نخلہ، غیر منصرف ہے۔

۷۴۱۔ مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان مشہور مقام ہے، استماع کا معنی کان لگا کر سنا ہے اور سماع اس سے عام ہے ظاہر حدیث سے یہی سمجھ آتی ہے کہ آسمان کی خبر اور جنوں کے درمیان حاصل سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بعد واقع ہوا۔ اس سے پہلے نہ تھا اسی لئے شیطانوں نے اس کا انکار کیا اور اسے معلوم کرنے کے لئے مشرق و مغرب میں پھر گئے تاکہ اس کا حال معلوم کریں، اسی لئے عرب میں کہات پھیلی ہوئی تھی جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے ختم ہو گئی جبکہ جنوں کا آسمان پر جانا روک دیا گیا اور جنوں کو آسمان سے متعلق پڑنے لگے۔ یہ بھی نبوت کی ایک دلیل ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا شروع دنیا سے یہ شعلے جاری ہیں، چنانچہ مسلم شریف میں ہے شعلہ پڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے تم جاہلیت کے زمانہ میں کیا کہا کرتے تھے۔ صحابہ نے کہا ہمارا عقیدہ تھا کہ کوئی عظیم شخص پیدا ہوا یا مرے، بعض علماء نے کہا کہ نبوت سے قبل ان شعلوں سے آسمان محفوظ تھے کسی عظیم حادثہ نزول عذاب یا رسول کے آنے سے شعلے گرتے تھے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے نامعلوم زمین والوں پر کوئی عذاب نازل ہوا ہے یا کوئی ہادی اللہ نے بھیجا ہے، بعض علماء نے کہا یہ شعلے پہلے بھی دیکھے جاتے تھے لیکن ان سے جنوں کو مارا جانا سرور کائنات صلی اللہ کی رسالت و نبوت کے بعد ہوا، اگرچہ شیطانوں کو یہ معلوم تھا کہ وہ آسمانوں پر اللہ کے فیصلوں کی چوری کرنے جائیں گے تو ان کو شعلے مارے جائیں گے مگر ان کو یہ یقین نہ تھا کہ وہ ضرور مارے جائیں گے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ بچ نکلیں جیسے چوروں کی عادت ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا شیطان آسمانوں پر آیا جایا کرتے تھے۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کے بعد تم آسمانوں سے ان کو روک دیا گیا اور فرشتے کائنات

بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ فِي رُكْعَةٍ وَالْقِرَاءَةِ بِالْخَوَاتِمِ
وَبِسُورَةٍ قَبْلَ سُورَةٍ وَيَأْوُلُ سُورَةٍ وَيَذْكُرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ
قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الصُّبْحِ حَتَّى إِذَا جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَ
هَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتْهُ سَعْلَةٌ فَرُكِعَ عَمْرِي الرُّكْعَةُ الْأُولَى بِمِائَةِ وَعِشْرِينَ
آيَةً مِنَ الْبَقَرَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِنَ الْمَثَانِي وَقَرَأَ الْأَخْفَ بِالْكَهْفِ فِي الْأُولَى
وَفِي الثَّانِيَةِ يُوسُفَ أَوْ يُوسُفَ وَذَكَرَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ عَمْرِاءِ الصُّبْحِ بَهُمَا وَقَرَأَ ابْنُ
مَسْعُودٍ بِأَرْبَعِينَ آيَةً مِنَ الْأَنْفَالِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِنَ الْمَفَصَّلِ وَقَالَ
قَتَادَةُ فَيَمْنُ يَقْرَأُ بِسُورَةٍ وَاحِدَةٍ فِي رُكْعَتَيْنِ أَوْ يُرِيدُ سُورَةً وَاحِدَةً فِي
رُكْعَتَيْنِ كُلِّ كِتَابٍ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ كَانَ
رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَوْمُهُمْ فِي مَسْجِدٍ قَبَا وَكَانَ كُلَّمَا افْتَتَحَ سُورَةً يَقْرَأُ بِهَا
لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ مِمَّا يُقْرَأُ بِهِ افْتَتَحَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ثُمَّ يَقْرَأُ

کرنا مقصود ہے اور روایات سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں بلند آواز سے فتحات کرتے تھے آپ جہر سے مامور تھے اور ہم آپ کی اچھی پیروی کرنے میں مامور ہیں۔ اس لئے ہمارے لئے صبح کی نماز میں جہر کرنا سنت ہے۔ یہی امام بخاری کا مطلوب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ ایک رکعت میں دو سورتیں اکٹھی پڑھنا،
سُورَتِ کی آخری آیات پڑھنا، سُورَتِ سے پہلی سُورَتِ
(ترتیب کے خلاف) سُورَتِ کی پہلی آیات پڑھنا۔

ترجمة الباب : عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

سُورَةٍ أُخْرَىٰ مَعَهَا وَكَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَكَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ وَقَالُوا
 إِنَّكَ تَفْتَحُ بِهَذِهِ السُّورَةِ ثُمَّ لَا نَرَىٰ أَنَّهُمْ يُجِزُّوكَ حَتَّىٰ تَقْرَأَ بِأُخْرَىٰ فَاِمَّا
 تَقْرَأُ بِهَا وَامَّا أَنْ تَدْعَاهَا وَتَقْرَأَ بِأُخْرَىٰ فَقَالَ مَا أَنَا بِتَارِكِهَا إِنْ أَحْبَبْتُمْ أَنْ
 أَوْمَأَكُمْ بِذَلِكَ فَعَلْتُ وَإِنْ كَرِهْتُمْ تَرْكُكُمْ وَكَانُوا يَرْتَدُّونَ أَنَّهُ مِنْ أَفْضَلِهِمْ
 وَكَرِهُوا أَنْ يُؤْمَرُوا غَيْرُهُ فَلَمَّا أَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ الْخَبَرُ
 فَقَالَ يَا فَلَانُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَفْعَلَ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ وَمَا يَحْمِلُكَ عَلَىٰ
 لَزُومِ هَذِهِ السُّورَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُهَا قَالَ حُبُّكَ إِيَّاهَا دَخَلَكَ
 الْجَنَّةُ

صبح کی نماز میں ”سورہ مومنین“ پڑھی جاتی تھی کہ جب موسیٰ اور ہارون علیہما السلام یا عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آیا تو آپ
 کو کھانسی آگئی پھر آپ نے رکوع کر دیا، عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے پہلی رکعت میں سورہ بقرہ کی ایک سوئس آیت
 پڑھیں اور دوسری رکعت میں ثانی کی ایک سوئس آیت پڑھی ”اجتہد رضی اللہ عنہ نے پہلی رکعت میں سورہ بقرہ
 اور دوسری رکعت میں سورہ یوسف یا سورہ یونس پڑھی اور ذکر کیا کہ انھوں نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ
 صبح کی نماز میں یہ دونوں سوئیں پڑھیں! عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے (پہلی رکعت میں) سورہ انفال کی چالیس
 آیات اور دوسری رکعت میں فضل کی ایک سوئس آیت پڑھی ”قائد رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص دو رکعتوں میں
 ایک سوئس پڑھے یا ایک سوئس کو بار بار دو رکعتوں میں پڑھے ”سب اللہ کی کتاب میں (جائز ہے) عید اللہ
 نے ثابت سے انھوں نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص انصاری مسجد قبا میں لوگوں کی
 امامت کرتا تھا۔ جب وہ ان سوئوں سے جو نماز میں پڑھی جاتی ہیں نکرتی سوئس پڑھنی شروع کرتا تو پہلے قل ھو اللہ
 پڑھ لیتا حتیٰ کہ اس سے فارغ ہو کر اس کے ساتھ کوئی دوسری سوئس پڑھتا وہ سوئس میں اس طرح کرتا
 اس کے ساتھیوں (انصار) نے اس سے کلام کیا اور کہا تم اس سوئس (قل ھو اللہ اُحَدِّثْ) سے شروع کرتے
 ہو پھر تم نہیں دیکھتے کہ یہ سوئس تمہیں کافی ہے حتیٰ کہ دوسری سوئس اس کے ساتھ کہہ پڑھتے ہو یا تو اس کو
 پڑھو یا اسے چھوڑ کر کوئی اور سوئس پڑھا کر ”انصاری شخص نے کہا میں تو اس کو کبھی نہ چھوڑوں گا اگر تمہیں پسند
 ہے تو میں تمہاری امامت کرتا ہوں اگر تمہیں پسند نہیں تو میں تمہاری امامت کرنا چھوڑ دیتا ہوں۔ مقتدی جانتے
 تھے کہ وہ ان سب سے افضل ہے وہ اس کے سوا کسی اور شخص کا ان کو نماز پڑھانا پسند نہ کرتے تھے۔

جب ان کے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انھوں نے آپ سے یہ واقعہ بیان کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فلاںے! تمہارے ساتھی جو کہتے ہیں وہ کرنے سے تمہیں کوئی شئی منع کرتی ہے اور ہر رکعت میں اس سورت کے التزام پر تجھے کون سی شئی ابھارتی ہے اس شخص نے کہا میں اس سورت سے محبت کرتا ہوں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا اس سورت سے محبت کرنا تجھے جنت میں داخل کرے گی۔

شرح الباب

اس باب میں نماز کی ایک رکعت میں دو سو دس آیتیں پڑھنے کا بیان ہوگا اور یہ بیان ہوگا کہ نماز میں سورت کی آخری آیات پڑھنی جائز ہیں، باب کے عنوان میں چار امور ہیں ان میں تین امور تو حدیث مذکور کے مطابق ہیں مگر عنوان کا دوسرا جزو کہ نماز میں سورت کی آخری آیات پڑھنی جائز ہیں، مراحطاً مذکور نہیں؛ البتہ اس کو چوتھے جزو پر قیاس کیا جاسکتا ہے یا یوں کہا جائے کہ قتادہ نے کہا کہ کُلُّ کِتَابٍ لِلّٰہِ، قرآن کی ساری آیات اللہ کی کتاب ہے؛ لہذا نماز میں قرآن ہر طرح پڑھنا جائز ہے کیونکہ یہ قرآن ہے۔

عبداللہ بن مسائب کی روایت کا مدلول یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سورۃ مؤمن ابتداء سے پڑھنا شروع کی جب ”ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسٰی وَآخَاكَ هَارُونَ“ تک پہنچے تو آپ کو کھانسی لگی اور سورت کو مکمل کئے بغیر آپ نے رکوع کر دیا، معلوم ہوا کہ نماز میں بعض سورت پر اقتضار جائز ہے۔

اس تعلیق سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں لوگوں کے حال کے اعتبار سے قرأت لمبی کرنا مستحب ہے اور عذر یا عذر کے بغیر قرأت ترک کر کے رکوع کر لینا جائز ہے اور بعض سورت ایک رکعت میں اور اسی کا بعض دوسری رکعت میں پڑھنا جائز ہے۔ صبح یہی ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کی پہلی رکعت میں قَوْلًا اَمَّنَا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْنَا، اور دوسری رکعت میں اَمَّنَا بِاللّٰہِ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَمَّنَا، پڑھتے تھے، (دونوں علیحدہ سورتوں میں ہیں) جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: ”لمّا وُجِدَ جِ اَصْحٰبُ سَبِّحْنَا فَاَرْوَقَ اَعْمَ رَضِیَ اللہ عنہ کے اثر کا مدلول یہ ہے کہ دوسری رکعت میں قرأت لمبی ہے، کیونکہ وہ دوسری رکعت میں ثانی پڑھتے جس میں ایک سو سے کم آیات ہوتی ہیں جبکہ وہ پہلی رکعت میں سورۃ بقرہ کی ایک سو بیس آیات پڑھتے تھے“

احنف بن قیس، رضی اللہ عنہ کا اثر عنوان کے تیسرے جزو سے مطابقت رکھتا ہے، اور وہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورت پڑھے اور دوسری رکعت میں اس سے پہلی سورت پڑھے چنانچہ احنف بن قیس نے پہلے جزو میں سورۃ کہف پڑھی اور دوسرے میں سورۃ یوسف، احناف کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا پہلی رکعت میں سورۃ کہف اور دوسری میں یوسف یا سورۃ یونس پڑھنا سہو پر مبنی ہے۔ احناف کے نزدیک ترتیب نماز کی رکعات کی رعایت ہے۔

عبداللہ بن مسعود، رضی اللہ عنہ کا اثر باب کے عنوان کے تحت خود بردالت کرتا ہے اس

۴۳۔ حَدَّثَنَا اَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ
قَالَ سَمِعْتُ اَبَا وَاَيْلَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ اِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ قَرَأْتُ الْمَفْصَلَ
الَّلَّيْلَةَ فِي رَكْعَةٍ فَقَالَ هَذَا كَهَذَا الشَّعْرُ لَقَدْ عَرَفْتُ النُّظَايِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بَيْنَهُمْ فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِنَ الْمَفْصَلِ سُوْرَتَيْنِ
فِي كُلِّ رَكْعَةٍ

اثر کی سعد بن منصور نے روایت کی اور کہا کہ عبداللہ بن مسعود نے سورہ انفال شروع کی اور افتتاح ابتداء سے ہی ہوتا ہے۔
قتادہ رضی اللہ عنہ کا اثر عنوان کے کسی جزو کے مطابق نہیں لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ نے اس حدیث میں مذکور ”کُلُّ كِتَابِ اللهِ“ سے اس طرف اشارہ کیا کہ نماز میں جس طرح بھی قرآن پڑھا جائے جلتے عبد اللہ بن ثابت کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول اثر میں باب کے عنوان کی پہلے جود پر دلالت ہے، اور وہ یہ کہ ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنا، اس انصاری شخص کا نام کلثوم بن مہم ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنا جائز ہے امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی اور احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کا مسلک بھی یہی ہے، نیز کسی سورت کی طرف میلان نفس کی وجہ سے اس کو خاص کر لینا جائز ہے اس میں دوسری سورتوں سے اعراض و ہجران نہیں ہے اور جس شخص کو قوم اچھا نہ جانے اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور سورہ اخلاص مکی سورت ہے!

۴۳۔ ترجمہ : عمر بن مہرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ابو داؤد کو یہ کہنے سنا کہ ایک شخص عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا میں نے آج کی رات میں مفصل کی تمام سورتیں ایک رکعت میں پڑھی ہیں۔ عبداللہ بن مسعود نے کہا تم نے اشعار پڑھنے کی طرح جلدی کی ہوگی، میں وہ سورتیں جانتا ہوں جو چھوٹی پڑی ہونے میں ایک دوسری کے قریب ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باہم ملا کر پڑھتے تھے اور مفصل کی بیس سورتیں ذکر کیں ہر ایک رکعت میں دو دو سورتیں پڑھتے تھے۔

۴۳۔ شرح : ابو داؤد شریف میں ان بیس سورتوں کا بیان مذکور ہے کہ سورہ نجم اور رحمن ایک رکعت میں اقتربت اور الحاقہ ایک رکعت میں طور اور زاریات ایک رکعت میں واقعہ اور فون ایک رکعت میں سئل سائل اور نازعات ایک رکعت میں عم یقینا لون اور مرسلات ایک رکعت میں

بَابُ يَقْرَأُ فِي الْاُخْرَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

۷۴۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْاُولَيَيْنِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْاُخْرَيْنِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَيُسَمِعُنَا اَلَايَةَ وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْاُولَى مَا لَا يَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ

میں دو خان اور تکویر ایک رکعت میں ویل للمطففين اور عس ایک رکعت میں مدرہ، مزمل ایک رکعت میں اور جس روایت میں سورت بقرہ کا ذکر ہے۔ وہ کبھی کبھی پڑھتے تھے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو تدبر، ترتیل اور تامل کی ترغیب دلائی ہے اس کے معنی یہ نہیں کہ ایک رکعت میں مفصل پڑھنی جائز نہیں، علماء نے کہا قرآن کریم کی پہلی سات سو میں سبع طوال پھر ذوات الثنیں، ہیں جن میں ایک ایک سو آیات میں پھر ثانی وہ ہیں جن میں ایک سو آیتیں نہ ہوں بعض کہتے ہیں ثانی بیس سو میں اور ثنیں گیارہ سو میں ہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ رکعتیں دو دو کر کے پڑھا کرتے تھے اور آخر میں ایک سلام سے تین رکعتیں پڑھتے تھے یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ - آخِرِي دُورِ رَكَعَتَيْنِ فِي سُورَةِ فَاتِحَةِ پڑھے!

۷۴۴۔ ترجمہ : ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی ہم کو کوئی آیت سنا دیتے تھے آپ پہلی رکعت میں جو تطویل کرتے۔ دوسری رکعت میں اتنی تطویل نہ کرتے تھے اسی طرح عصر کی نماز اور صبح کی نماز میں کرتے تھے!

۷۴۴۔ شرح : اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ کچھلی دو رکعتوں میں اگر چاہے تو سورۃ فاتحہ پڑھے مگر یہ واجب نہیں کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھے اور کچھلی رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے۔

بَابُ مَنْ خَافَتِ الْقِرَاءَةُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ

۴۴۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَدِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ قُلْنَا لِحَبَّابٍ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ قَالَ بِاضْطِرَابٍ لِحَيْتِهِ

بَابُ إِذَا اسْمَعَ الْإِمَامُ الْآيَةَ

۴۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مَعَهَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ وَيُسَبِّحُهَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يُطِيلُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى

بَابُ حَسَنِ ظَهْرٍ أَوْ عَصْرٍ نِزَازٍ فِي آهِيَّةٍ

۴۴۵۔ ترجمہ : ابو معمر سے روایت ہے کہ میں نے جناب بن ازیث سے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا جی ہاں! ہم نے کہا یہ ہیں کہاں سے معلوم ہوا؟ جناب رضی اللہ عنہ نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں ٹہنی کی حرکت سے ”۴۴۵۔ مشرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں مبارک کی حرکت سے حضرت جناب رضی اللہ عنہ نے معلوم کیا کہ آپ ان دونوں نمازوں میں استعاذت کیا کرتے تھے۔“ حدیث ۱۵۷ کے ترجمہ میں اس کی تفصیل گورچکی ہے۔

بَابُ يَطْوِلُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى

۷۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُطْوِلُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَاةِ الصُّبْرِ

بَابُ جَبُّ إِمَامٍ آتٍ سُنَائِي

۷۴۸۔ ترجمہ : عبد اللہ بن ابی قتادہ نے اپنے باپ ابوقتادہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نمازوں کی پہلی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورت قرآن ملا کر پڑھتے تھے اور گاہے بگاہے ہمیں کوئی آیت سنا دیا کرتے تھے آپ پہلی رکعت کو لمبا کیا کرتے تھے۔

۷۴۹۔ شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم امت کے لئے ستری نماز میں بھی کبھی ایک آدھ آیت بلند آواز سے پڑھ دیا کرتے تھے تاکہ صحابہ کو عیسیٰ ہو جائے کہ ستری نماز میں بھی قنوت ہے، مگر آپ کا یہ عمل شاذ و نادر تھا، بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر سہواً ایسا ہو جائے تو سجدۂ سہو ضروری ہے مگر یہ حدیث سے ثابت نہیں۔

بَابُ — پِہلی رکعت کو لمبا کرے

۷۵۰۔ ترجمہ : عبد اللہ بن ابی قتادہ نے اپنے باپ ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں پہلی رکعت کو لمبا اور دوسری رکعت کو مختصر کرتے تھے، صبح کی نماز میں بھی اس طرح کرتے تھے۔

(اس حدیث کی تفصیل حدیث ۷۴۵ میں گزری ہے)

بَابُ جَهْرِ الْإِمَامِ بِالتَّائِمِينَ

وَقَالَ عَطَاءٌ أَمِينَ دُعَاءَ مَنْ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَمَنْ وَرَاءَهُ حَتَّىٰ إِنَّ لِلْمَسْجِدِ
لِلَّحْجَّةِ وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُنَادِي الْإِمَامَ لَا تَقْشَنِي بِأَمِينٍ وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ
ابْنُ عُمَرَ لَا يَدْعُهُ وَيَحْضُهُمْ وَسَمِعْتُ مِنْهُ فِي ذَلِكَ خَبْرًا

۴۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا أَخْبَرَا عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ
مَنْ وَافَقَ تَائِمِيَّةً تَائِمِينَ أَلْمَلَأَتْكَ غُفْرَةً مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمِينَ

باب۔ امام کا بلند آواز سے آمین کہنا

عطاء نے کہا آمین دُعا ہے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما اور جو اُن کے پیچھے تھے
سب نے آمین کہی حتیٰ کہ مسجد گونج اُٹھی، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ امام کو آواز
دیتے کہ میری آمین فوت نہ کرنا۔ نافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
آمین نہ کہتے تھے اور لوگوں کو اس کی رغبت دلاتے تھے اُن سے میں نے اس سے
متعلق حدیث بھی سنی،

۴۲۸۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جب امام آمین کہتے تو بھی آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین
کے موافق ہوگی اس کے پہلے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے ابن شہاب نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمین

۷۲۸ - مشرح : لفظ "آمین" کو مذکر کے ساتھ پڑھا جاتا ہے، اگر میم کو مشدّد پڑھا جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی اسی پر فتویٰ ہے، "یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ہے اس سے پہلے حرف نداء حذف کر کے مذکور اس کی جگہ دی گئی ہے، اس کا معنی یہ ہے اے اللہ ہماری دعا قبول فرما۔"

حدیث میں ہے کہ آمین "دعاء کے لئے مہر ہے بالاتفاق یہ قرآن میں داخل نہیں علماء نے کہا جو کوئی اسے قرآن کریم کا جزء مانے وہ مرتد ہے، "تنہا نماز پڑھنے والے کے لئے یہ کہنا مسنون ہے۔"

حضرت عطاء بن ابی اَباح رضی اللہ عنہ نے کہا "آمین" دُعائے لہذا اس میں امام و مقتدی دونوں شریک ہیں اس طرح یہ اثر عنوان کے مطابق ہے اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے اثر سے اس کی تاکید کی ہے۔ ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ امام کو آواز دیتے کہ مجھے آمین کہنے لینے دینا، اس کا مقتضی یہ ہے کہ امام و مقتدی دونوں آمین کہیں گے ایک کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اس طرح یہ عنوان کے موافق ہے، "نافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسے کبھی نہ چھوڑتے تھے اور لوگوں کو یہ کہنے کی رغبت دلاتے تھے۔ یہ امام و مقتدی دونوں کو شامل ہے۔ نماز میں ہوں یا نماز سے باہر ہوں اس طرح یہ اثر عنوان کے موافق ہے۔"

ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت عنوان کے موافق اس طرح ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ امام کی تائین کے وقت آمین کہیں، "یعنی جب امام سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہے تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے اس کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اس میں بڑے گناہ بھی شامل ہیں مگر حقوق العباد دوسرے دلائل کے ساتھ اس عموم میں داخل نہیں، امام ابو حنیفہؒ نے کہا امام آمین نہ کہے اور مذکور حدیث کا جواب یہ ہے کہ امام کو مؤمن اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ آمین کا مستحب ہے اور مستحب کو مباشر کے اعتبار سے آمین کہنے والا کہا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ امیر نے مکان بنایا، مکان عملہ بنانا ہے۔ وہ صرف مباشر ہوتا ہے، امام مالک نے کہا امام آمین نہ کہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے اِذَا قَالَ الْإِمَامُ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ، "سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام اور مقتدیوں کے درمیان اس کی تقسیم کی اور تقسیم شرکت کے منافی ہے اور اِذَا قَالَ الْإِمَامُ، کا معنی یہ ہے کہ جب امام تائین کے مقام پر پہنچے تو تم آمین کہو مگر یہ تاویل صحیح نہیں کیونکہ حدیث کے آخر میں ہے امام بھی آمین کہے۔"

امام احمد، ابوداؤد، طیالسی، ابویعلیٰ نے اپنی مسانید میں طبرانی معجم میں راجحی نے اپنی سنن میں حاکم نے مستدرک میں شعبہ کی حدیث سلم بن کہیل سے اُحسوں نے جبر بن عبس سے اُحسوں نے عقبہ بن وائل سے اُحسوں نے اپنے باپ وائل سے روایت کی، کہ: اُحسوں نے نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ نے غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کہا تو آہستہ آواز سے آمین فرمایا۔

عَنْ جُحْرِ ابْنِ الْعَنْبَسِ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَعَ غَيْرَ الْمَضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِينَ فَقَالَ آمِينَ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ، یعنی شعبہ نے اس حدیث کو کہیل کے واسطے سے وائل سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المضروب علیہم ولا الصالین، پڑھا اور آمین آہستہ آواز سے کہی۔ شعبہ کی روایت پر اعتراض کرتے ہوئے ترمذی نے کہا میں نے بخاری سے سنا ہے وہ کہتے تھے سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔ شعبہ نے اس حدیث میں کئی جگہ خطا کی ہے اور کہا عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ، حالانکہ اس میں علقمہ نہیں وہ قورم در حجر بن عنبس عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ ہے۔ شعبہ نے کہا وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ، جبکہ حدیث مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ ہے۔ ترمذی نے کہا میں نے اس حدیث سے متعلق الوزرہ سے پوچھا تو انہوں نے کہا، اس مسئلہ میں سفیان کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

امام ترمذی کی تنقید کا جواب یہ ہے کہ شعبہ حدیث کے فن میں امیر المؤمنین نہیں انہیں خطا کی طرف منسوب کرنا خطا ہے۔ ترمذی کا یہ کہنا کہ حجر بن عنبس ہے، ابو العنبس نہیں درست نہیں؛ کیونکہ وہ ابو العنبس حجر بن عنبس ہے ابن جان نے کتاب الثقات میں اس کی تصریح کی ہے جبکہ انہوں نے کہا اس کی کنیت اپنے باپ کے نام جیسی ہے۔ امام بخاری کا یہ کہنا کہ اس کی کنیت "ابو الحسن" ہے۔ یہ ابو العنبس کے منافی نہیں، کیونکہ ایک شخص کی متعدد کنیتیں ہوتی رہتی ہیں۔ جیسے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو الحسن ہے جبکہ ابو تراب بھی ان کی کنیت ہے امام بخاری کا یہ کہنا کہ اس اسناد میں علقمہ کو زیادہ ذکر کیا ہے، اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ خصوصاً شعبہ جیسے عظیم امام الحدیث کی زیادتی میں تو کسی شبہ کی گنجائش نہیں، امام بخاری کا یہ کہنا کہ شعبہ نے کہا خَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ ذکر کیا ہے مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ ہے دارقطنی کی وائل بن حجر سے روایت اس کی تائید کرتی ہے انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی جب آپ نے غیر المضروب علیہم ولا الصالین کہا تو آہستہ آواز میں آمین فرمایا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ ان کی حدیث کے اسناد میں بشر بن رافع عارضی ہے۔ امام بخاری، ترمذی نسائی، احمد اور ابن معین نے اس کو ضعیف کہا ہے، ابن قحطان نے کہا بشر بن رافع عارضی ضعیف ہے۔ وہ اس حدیث کو ابو عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں جو ابو ہریرہ کے چچا کے بیٹے ہیں۔ اس ابو عبد اللہ کا حال معلوم نہیں اور نہ بشر کے سوا کسی اور نے اس حدیث کی روایت کی ہے، اس لئے یہ حدیث صحیح نہیں لہذا حاکم کا یہ کہنا کہ یہ حدیث بخاری مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔ ساقط ہے ایسے ہی دارقطنی کا اس حدیث کی تحمیل کرنا اور اس کے اسناد کو صحیح کہنا بے فائدہ ہے (یعنی)

علماء نے کہا "آمین" دعا ہے اس میں اخفاء کرنا اصولی امر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً۔ تعارض کے وقت اخفاء کو ترجیح دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم!

بَابُ فَضْلِ التَّامِينِ

۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِينَ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ آمِينَ وَافَقَتْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

بَابُ جَهْرِ الْمَأْمُومِ بِالتَّامِينِ

۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَعَلَّيْكُمْ الْمُجْبَرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ - آمِينَ كُنْهِ كِي فَضِيلَتِ

۴۹۔ ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آمین کہے اور فرشتے آسمان میں آمین کہیں اور دونوں میں سے ایک آمین دو۔ یہ آمین کے موافق ہو تو اس کے پہلے گناہ سب معاف ہو جاتے ہیں۔
۴۹۔ شرح : یعنی جو شخص سورہ فاتحہ پڑھے نماز میں ہو یا نماز سے باہر ہو نماز میں امام ہو یا مقتدی ہو، جب دونوں آمینیں موافق ہو جائیں تو اس کے گناہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں، کیونکہ یہ کلام مطلق ہے وہ اپنے اطلاق پر رہے گا۔ امام احمد نے مسند میں ہمام

سے روایت ذکر کی کہ جب قاری آمین کہے تو تم بھی آمین کہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آمین کہی جائے تو سننے والا نماز میں ہو یا نماز سے باہر ہو اس کے لئے آمین کہنا مستحب ہے ملائکہ سے خاص فرشتے مراد نہیں بلکہ یہ لفظ تمام ملائکہ کو شامل ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آمین آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں

باب۔ مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا

۷۵۰۔ ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین، کہے تو تم آمین کہو

کیونکہ جس کا قول (آمین کہنا) فرشتوں کے قول (آمین کہنے) کے موافق ہو جائے گا اس کے بدلے اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے، محمد بن عمرو نے اسلمہ سے اُحفل نے ابوہریرہ سے اُحفل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت میں سُمتی کی متابعت کی نیز مجمر نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں سُمتی کی متابعت کی۔

۷۵۰۔ مشرح : یہ حدیث بظاہر اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ مقتدی آمین کہے مگر بلند آواز سے آمین کہنے پر دلالت نہیں کرتی راہم اور مقتدی کا آمین کہنے میں نزاع

نہیں نزاع تو صرف آمین بلند آواز سے کہنے میں ہے اخاف کہتے ہیں۔ آمین دُعاء ہے اور دُعاء میں سنون یہی ہے کہ ایسے آہستہ کہا جائے، حضرت موسیٰ علیہ السلام دُعاء کر رہے تھے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوُكَ كَمَا، معلوم ہوا کہ آمین دُعاء ہے لہذا اس کا اخفاء افضل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اُدْعُوا اللَّهَ كَصَوْتِ الْخَفِيَّةِ، اس کے علاوہ آثار و

احادیث بھی آمین کے اخفاء پر دلالت کرتی ہیں، گو طبری نے تہذیب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہا تو آہستہ آواز سے فرمایا آمین، مگر اس کے اسناد میں ابن ابی لیلی، ہے اس کی روایت کو حجت نہیں بنایا جاتا بلکہ اس سے آہستہ آمین کہنا بھی منقول ہے، ابوہریرہ بن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جب آپ نے ولا الضالین، کہا تو بلند آواز سے آمین کہا۔ ہزار نے اپنی سنن میں ذکر کیا کہ یہ حدیث نقل کے اعتبار سے ثابت نہیں، ابوہریرہ نے معرفت میں ام حبیبہ سے روایت کی کہ اُحفل نے سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مانہ پڑھی آپ کو انہوں نے آمین کہتے ہوئے سنا جبکہ وہ عورتوں کی صف میں تھیں، لیکن وائل کی حدیث میں کہ انہوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز

بَابُ إِذَا رَكَعَ دُونَ الصَّفِّ

۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنِ الْأَوْعَمِ وَهُوَ يَأْذُنُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ أَنْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَوَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدْ

پڑھی جب آپ نے ولا الضالین کہا تو آپستہ آواز سے آمین کہی، ام حصین کی حدیث کے معارضین سے غورتوں کی نسبت مردوں کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حال زیادہ واضح تھا، انام لحادی نے البوائل سے روایت کی کہ عمر فاروق اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما بسم اللہ، اعوذ باللہ اور آمین بلند آواز سے کہتے تھے روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند آواز سے آمین کہی کہنا خوف اس کو تعلیم پر محمول کرتے ہیں۔ افضل یہی ہے کہ آمین آپستہ کہی جائے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ اعلم!

بَابُ جَبْ صَفِّ فِي جَانِبِ سَ مِنْ رَكَعٍ كَرِ لِيَا

۵۱۔ ترجمہ : ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے جبکہ آپ رکوع فرما رہے تھے۔ تو انہوں نے صف

تک پہنچنے سے پہلے ہی رکوع کر لیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ تیری حرص کو زیادہ کرے آئندہ ایسا نہ کرنا۔

۵۱۔ مشروح : یعنی جب تم مسجد میں نماز باجماعت پڑھنے آؤ اور امام رکوع کر رہا ہو تو صف میں کھڑا ہونے سے پہلے ہی رکوع نہ کرو ابوبکرہ رضی اللہ عنہ

نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے آئے تو صف تک پہنچنے سے پہلے ہی رکوع نہ کرے بلکہ صف میں شامل ہو کر رکوع کرے، حدیث میں مذکور لفظ وَلَا تَعُدْ، کا قباد و معنی

بَابُ اِتِّمَامِ التَّكْبِيرِ فِي الرُّكُوعِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ مَالِكُ بْنُ الْحَوِيثِ
 ۷۵۲- حَدَّثَنَا اسْحَقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ
 أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّبٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ صَلَّى مَعَ عَلِيٍّ بِالْبَصْرَةِ فَقَالَ
 ذَكَرْنَا هَذَا الرَّجُلَ صَلَوةً كُنَّا نُصَلِّيْهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
 أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَفَعَ وَكُلَّمَا وَضَعَ

یہی ہے یہ بھی احتمال ہے کہ بھاگ کر صف میں شامل نہ ہو جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کے لئے اقامت کہی جائے تو تم دوڑتے ہوئے نہ آؤ آرام سے آؤ جتنی نماز پاؤ پڑھو اور جو رہ جائے اس کو بعد میں پورا کر لو،

علامہ خطابی نے کہا اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی تنہا کھڑا ہو تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسُودَہ ایسا نہ کرنا، یہ بھی تنزیہ کے لئے ہے اگر تحریم کے لئے ہوتی تو اس شخص کو نماز کے اعادہ کا حکم فرماتے، امام مالک اور شافعی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہو کر نماز پڑھ لینا جائز ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اسے جائز نہیں کہتے۔

بَابُ - رُكُوعٍ فِي تَجْكِيرِ خُتْمِ كَرْنَا،

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہ روایت کی اس بارے میں مالک بن حویرث نے بھی روایت کی،

۷۵۲- ترجمہ: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اُھنوں نے بصرہ میں حضرت علی

رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی اور کہا کہ اس شخص نے ہم کو وہ نماز یاد دلادی جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھا کرتے تھے اُھنوں نے ذکر کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب سر اٹھاتے اور جب سر جھکاتے تو تکبیر کہتے تھے۔

۷۵۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ كَانَ يُصَلِّي
بِهِمْ فَيُكَبِّرُ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَإِذَا انْصَرَفَ قَالَ إِنِّي لَا أَشْهَدُكُمْ صَلَاةَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۷۵۲۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر رفع اور خفض میں اللہ اکبر کہنا سنت ہے اسی طرح نماز کے جمیع انتقالات میں اللہ اکبر کہنا مسنون ہے، اس حدیث میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہے کہ سر جھکاتے اور اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہے، اس کے علاوہ پیچھے نہ کہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا سر جھکاتے ہوئے اور اسی طرح سر اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہے اور تکبیر اتنی لمبی کرے کہ رکوع کی حد تک پہنچ جائے۔ دراصل دونوں طرح جائز ہے۔ شرح المہذب میں کہا صحیح یہ ہے کہ تکبیر کو لمبا کرے، اسی پر عمل ہے۔

۷۵۲۔ اسماء رجال : ع۔ مالک بن خویز حدیث ع۸۶ کے اسماء میں مذکور ہے ع۱ اسحاق و ع۲ اور خالد الخزاز حدیث ع۳۵ کے اسماء میں مذکور ہیں ع۳ جریری کا نام سعید بن ایاس ہے۔ ۱۲۲ ہجری میں فوت ہوئے ع۵ ابوالعلاء کا نام یزید بن عبد اللہ شحیر ہے وہ عسری ہیں ایک سو گیارہ ہجری میں فوت ہوئے وہ ع۶ مطرف سے روایت کرتے ہیں جو ۸۷ ہجری میں فوت ہوئے تھے ع۷ عمران بن حصین حسزاعی ہیں ان کی کیفیت ابو حنیدہ ہے۔ فتح خیبر کے سال مسلمان ہوئے۔ انھوں نے ایک سو اتنی احادیث روایت کی ہیں نیز بخاری نے ۱۲ ذکر کی ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں بصرہ بھیجا تھا تاکہ لوگوں کو فتنہ کی تعلیم دیں۔ وہ بصرہ میں قاضی بھی رہے ہیں انہیں فرستے سلام کہا کرتے تھے۔ حسن بصری نے کہا بخدا بصرہ میں ان سے اچھا سوار کوئی نہیں آیا۔ وہ ۵۲ ہجری کو بصرہ میں فوت ہوئے۔

۷۵۳۔ توجہ : ابوبریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے اور جب بھی سر جھکاتے یا سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو کہا میں نماز کے اعتبار سے تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے زیادہ مشابہ ہوں،

۷۵۳۔ شرح : یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں سارے انتقالات میں تکبیر کہتے تھے اسی طرح ابوبریرہ رضی اللہ عنہ تکبیر کہتے تھے۔ ابوبریرہ نے کہا میری نماز سے ظلم

بَابُ إِثْمَامِ التَّكْبِيرِ فِي السُّجُودِ

۷۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيْلَانَ
ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
أَنَا وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ وَإِذَا هَضَّ
مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَخَذَ بِيَدِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فَقَالَ
قَدْ ذَكَرْتَنِي هَذَا صَلَاةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ لَقَدْ صَلَّيْتُ بِمَا صَلَّاهُ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے بہت مشابہت رکھتی ہے۔ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تمام تکبیرات واجب ہیں۔ ان سے دوسری روایت اس کے خلاف ہے۔ جمیع انتقالات میں سے رکوع سے سر اٹھاتے وقت تکبیر نہ کہنا مستثنیٰ ہے، کیونکہ اس وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا جاتا ہے، لہذا یہ حال بالاجماع مخصوص ہے۔

بَابُ سَجْدَةٍ فِي تَكْبِيرِ يُورِي كَرْنًا

۷۵۴۔ توجہ : مطرف بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں اور عمران بن حصین نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی وہ جب سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے جب دو رکعتیں پڑھ کر کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے جب انھوں نے نماز پوری کر لی تو عمران بن حصین نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا انھوں نے مجھے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد دلا دی ہے۔ یا یہ کہا کہ انھوں نے ہمیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھائی ہے،

۷۵۴۔ شرح : سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہر انتقال میں اللہ اکبر کہتے تھے۔ اس نے عمران نے کہا انھوں نے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھائی ہے یہ روایات صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر رفع اور خفض میں اللہ اکبر کہنے میں اکثر آثار مروی ہیں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق، عمر فاروق اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم نے اس پر عمل کیا اور آج تک اس پر عمل ہو رہا ہے۔ کوئی شخص اس کا انکار نہیں کر سکتا۔ لہذا یہ مسئلہ ایسا ہے جویا کہ اس جماعت کا اجتماع ہے۔

٥٥- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ
عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَجُلًا عِنْدَ الْمَقَامِ يُكَبِّرُنِي كُلَّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ
وَإِذَا قَامَ وَإِذَا وَضَعَ فَأَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ أَوَلَيْسَ تِلْكَ صَلَاةُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُمَّ لَكَ

بَابُ التَّكْبِيرِ إِذَا قَامَ مِنَ السَّجُودِ

٥٦ — حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثِنْتَيْنِ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً
فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ أَحْمَقُ فَقَالَ تَكَلَّمَكَ أُمُّكَ سِنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا
عِكْرِمَةُ

۵۳: ۱ ابو النعمان حدیث ع، ۲ حماد حدیث ع کے اسماء میں
۵۴: مذکور ہیں۔ عیسان بن حررا ندوی میں۔ ۱۲۹۔ بھومری میں فوت ہوئے۔

۷۵۵۔ ترجمہ : حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ایک شخص کو مقام ابراہیم کے پاس دیکھا کہ وہ ہر خفض اور رفع میں اللہ اکبر کرتا تھا۔ جب وہ کھڑا ہوتا اور

جب سر جھکاتا تو اللہ اکبر کہتا میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اس کی خبر دی تو انھوں نے کہا تیری ماں نہ رہے کیا یہ نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی نہیں ہے؟

۷۵۵۔ مشروح : یعنی یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی ہے، کیونکہ نفی کی نفی اثبات ہوتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حکم کی مذمت کی حکم وہ

اس میں سنت سے جاہل تھا۔ حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام میں

باب۔ سجدہ سے اُٹھتے وقت تکبیر کہنا

۷۵۶ — ترجمہ: عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے مکہ مکرمہ میں ایک شیخ

۷۵۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيَّةً يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَكْبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيَكْبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثُّنَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ وَلَكَ الْحَمْدُ

کے پیچھے نماز پڑھی۔ انھوں نے بائیس تکبیریں کہیں۔ میں نے ابن عباس سے کہا: یہ شیخ احمق ہے۔ ابن عباس نے کہا تیری ماں تجھے گم پائے۔ یہ سیدنا ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ موسیٰ نے کہا ہمیں ابان نے خبر دی انھوں نے کہا ہمیں قتادہ نے خبر دی قتادہ نے کہا ہمیں عکرمہ نے خبر دی!

۷۵۶۔ شرح: امام طحاوی نے وضاحت کی ہے کہ عکرمہ نے جو نماز شیخ کے پیچھے پڑھی وہ چار رکعت والی نماز تھی؛ کیونکہ اتنی تکبیریں اسی نماز میں ہی پوری ہو سکتی ہیں اور رکعت والی نماز میں گیارہ تکبیریں ہیں۔ نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ نے صراحت کی ہے کہ یہ شیخ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ تھے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ (زجر و تشدید) عکرمہ کو اس لئے کی کہ اس نے جلیل القدر شیخ ابوہریرہ کو نامناسب کہا تھا، موسیٰ امام بخاری کے شیخ ہیں۔

: عمرو بن عون اور ہشیم حدیث ۳۹۵ کے اسماء میں مذکور ہیں۔

: ابوہریرہ حدیث ۵۷۷ کے اسماء میں گزرے ہیں۔

: ابان بن یزید عطار۔ موسیٰ نے ابان سے بھی روایت کی ہے۔

جیسے ہمام سے روایت کی ہے۔

۷۵۷۔ ترجمہ: حدیث میں مذکور ہے کہ انہوں نے ابوہریرہ کو یہ کہتے

بَابُ وَضْعِ الْأَكْفِ عَلَى الرَّكْبِ فِي الرُّكُوعِ

وَقَالَ ابُو حُمَيْدٍ فِي أَصْحَابِهِ أَمَكَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ
 ۷۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو أَوَلِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ قَالَ
 سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ أَبِي قُطَيْبَةَ بَيْنَ كَفَّيْ ثُمَّ
 وَضَعْتُهُمَا بَيْنَ فَخْذَيَّ فَهَمَانِي أَبِي وَقَالَ كُنَّا نَفْعَلُهُ فَمَهِنَا عِنْدَ أَمْرِنَا أَنْ
 نَضَعَ أَيْدِينَا عَلَى الرَّكْبِ

ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب رکوع کرتے تو تکبیر کہتے پھر جس وقت رکوع سے سر اٹھاتے تو سمیع اللہ لمن حمدہ کہتے پھر رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہتے ؛ حالانکہ آپ کھڑے ہوتے پھر جس وقت (سجدہ کرتے کے لئے) جھکتے تو تکبیر کہتے پھر جب سر مبارک اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر جس وقت سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے ، پھر جب سر مبارک اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر ساری نماز میں اسی طرح کرتے تھے حتیٰ کہ اسے پوری کر لیتے ، اور جس وقت دو رکعتوں کے بعد بیٹھنے کے بعد اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے ؟

۷۵۷۔ مَشْرُوح : اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے کھڑا ہونے کے بعد تکبیر کی جاتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ رکوع کرتے وقت تکبیر کی جاتی ہے اس حدیث شریف میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کے مذہب کی دلیل ہے کہ امام سمیع اللہ لمن حمدہ اور رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہتے دونوں کہے ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا امام رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، نہ کہے۔ امام مالک اور ایک روایت طابق امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ امام بخاری اور مسلم نے اس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام سمیع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو ، اور میں مذکور حدیث کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تنہا نفل نماز پڑھ رہے تھے ، اگر کوئی شخص تنہا نماز پڑھے تو وہ سمیع اور تحمید دونوں کہے گا۔

بَابُ رُكُوعِ كِي حَالَتِ مِنْ تَحْتَ كَعُتُونِ بِرُكْعَانِ

ابو حمید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ :

بَابُ إِذَا لَمْ يَتِمَّ الرُّكُوعُ

۷۵۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلِيمَانَ
قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ رَأَى حَذِيفَةَ رَجُلًا لَا يَتِمُّ الرُّكُوعُ
وَالسُّجُودَ وَقَالَ مَا صَلَّيْتَ وَلَوْ مِثَّ مِثَّ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فُطِرَ اللَّهُ
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ : ابو یعفرورضی اللہ عنہ نے کہا میں نے مصعب بن سعد کو یہ کہتے
سُنے اپنے سنا کہ میں نے اپنے باپ کے پہلو میں نماز پڑھی، میں نے اپنے دونوں
ہتھیلیاں ملائیں پھر ان کو دونوں رانوں کے درمیان رکھ لیا میرے باپ نے مجھے منع کیا اور کہا ہم اس
طرح کرتے تھے پھر اس سے ہم کو منع کیا گیا، اور ہمیں یہ حکم کیا گیا کہ ہم ماعتوں کو گھٹنوں پر رکھیں۔
۷۵۸۔ شرح : اس حدیث سے امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل
رضی اللہ عنہم اور ان کے تلامذہ نے استدلال کیا کہ نماز واجب رکوع کرے
تو اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھ کر انگلیوں کو بکھیر دے اور گھٹنوں کو پکڑنے کی شکل بنائے، سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اسْتَعِينُوا بِالرُّكْبِ یعنی رکوع و سجود میں گھٹنوں سے استعانت کرو۔ مقصد یہ
ہے کہ ماعتوں کے ساتھ گھٹنوں کو پکڑو، اور تطبیق یعنی دونوں ہتھیلیوں کو ملا کر گھٹنوں کے درمیان رکھنا
منسوخ ہے، شیخ عبد الرزاق نے علقمہ اور اسود سے روایت کی کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے
ساتھ نماز پڑھی تو انھوں نے تطبیق کی پھر ہم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہم نے
تطبیق کی جب عمر فاروق نے سامہ پھیرا تو کہا اس طرح ہم پہلے کرتے تھے پھر اس کو ترک کر دیا، واللہ اعلم !
۷۵۹۔ اسماء رجال : ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخدومی ہیں ان فقہا سبعہ میں
شمار ہوتا ہے۔ ان کا لقب راہب تھا۔ ۹۴۔ ہجری کو مدینہ منورہ میں فوت
ہوئے ۷۵۹۔ عبد اللہ بن صالح جہنی لیث کے کاتب تھے۔ ۲۲۳۔ ہجری میں فوت ہوئے۔

بَابُ جَب رُكُوعٍ پُورَانہ کیا

۷۵۹۔ ترجمہ : میں نے ثابت بن مالک سے سنا کہ حضرت حذیفہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ

بَابُ اسْتِوَاءِ الظَّهْرِ فِي الرُّكُوعِ
 وَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ فِي أَصْحَابِهِ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
 هَضَرَ ظَهْرَهُ

بَابُ حَدِّ اِتِّمَامِ الرُّكُوعِ وَالْإِعْتِدَالِ فِيهِ وَالْإِطْبَاقَ بَيْنَتَهُ
 ۷۶۰۔ حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ الْمُحَبَّرِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي
 الْحَكَمُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ
 قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ

رکوع و سجدہ مکمل نہ کرتا تھا تو حذیفہ نے کہا تو نے نماز نہیں پڑھی۔ اگر تو اسی حال پر رہ جائے تو اس طریقہ پر نہ
 مرے گا جو اللہ تعالیٰ نے جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو طریقہ بتایا ہے۔

اسماء رجال ۵۹ : عاصمان اعمش ہیں۔ ۷۶ زید بن وہب حدیث ۵۱۵
 کے اسماء میں گزرے ہیں۔

باب۔ رکوع کی حالت میں پیٹھ برابر رکھنا
 ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتھیوں کے سامنے کہا کہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا اور اپنی پیٹھ کو جھکا دیا،
باب۔ رکوع کو پورا کرنا اور اس میں اعتدال اور
 طمانیت و سکون کرنا۔

بَابُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي

لَا يَتِمُّ رُكُوعُهُ بِالْإِعَادَةِ

۷۶۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ

ترجمہ : براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع سجدہ دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ اور جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے (قوم) قیام و قعود کے سب برابر ہوتے۔

۷۶۰۔ شرح : یعنی قرأت کے لئے قیام اور تشہد کے لئے سجدہ کے علاوہ رکوع و سجدہ جلسہ اور قومہ یہ سب قریباً یکساں تھے ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں تفاوت تھا اور وہ ایک دوسرے سے لمبے تھے۔ معلوم ہوا کہ رکوع و سجدہ کی اصل حقیقت سے ان میں مکث زائد تھا۔ اور مکث کی زیادتی سے ان افعال میں اعتدال اور طمانیت ہوتی ہے۔

نیز اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ نماز کے بعض ارکان بعض سے اطول ہیں۔

اسماء رجال ۱۔ بدل بن مخبر یہ بوعی بصری ہیں۔ ۲۱۵ ہجری میں فوت ہوئے ۲۔ حکم حدیث ۱۱۷ کے اسناد میں مذکور ہے ۳۔ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ انصاری کوفی ہیں۔ ان کے ساتھی ان کا بہت احترام کرتے تھے۔ ۴۔ امیر رہے ہیں ایک سو بیس ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد الملک بن عمیر نے کہا میں نے ابن ابی لیلہ کے حلقہ میں صحابہ کی ایک جماعت دیکھی۔ جو ان سے حدیث نبویہ سنتے اور کان لگا کر سناتے تھے۔ ۸۳ ہجری کو بصرہ کی نہر میں ڈوب پر شہید ہوئے۔

لَمْ تَعْمَلْ ثَلَاثًا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أُحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلَيْكَ فَقَالَ
 إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلْيُؤْتِمَّرْ قَرَأُ مَا تَسْرِعُكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى
 تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا
 ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ افْعَلْ
 ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

باب۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس شخص کو نماز
 دہرانے کا حکم کرنا جس نے رکوع مکمل نہ کیا تھا،

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف
 میں داخل ہوئے تو ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز پڑھی پھر آپ صلی
 خدمت میں آیا اور سلام کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیتے ہوئے "علیک السلام" فرمایا اور اسے
 کہا لوٹ جا اور نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی، اُس نے نماز پڑھی پھر آیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا
 آپ نے فرمایا لوٹ جا اور نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی، میں بار ایسا ہی ہوا، اس شخص نے کہا اس ذات
 کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ میں اس سے اچھی نماز نہیں پڑھ سکتا ہوں آپ مجھے سکھائیں
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو نماز کے لئے کھڑا ہو تو پہلے بکیر تحریمہ کہو پھر قرآن کریم سے جو بھی آسانی
 سے پڑھ سکو وہ پڑھو پھر رکوع کرو حتیٰ کہ اطمینان سے رکوع کرو پھر سر اٹھاؤ حتیٰ کہ سیدے کھڑے ہو جاؤ
 پھر اطمینان سے ٹھہر کر سجدہ کرو پھر سر اٹھاؤ حتیٰ کہ اطمینان سے بیٹھ جاؤ پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ اطمینان سے
 سجدہ کرو پھر اپنی ساری نماز میں اسی طرح کرو،

۷۶۱۔ شرح : ثلثا، "کا متعلق فصل، جائز اور مکمل ہے یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تین بار کلام فرمایا آپ نے اسے نماز لوٹانے کے لئے اس لئے فرمایا کہ اس
 نے رکوع وسجود پڑھا نہ کیا تھا، حدیث شریف میں اگرچہ رکوع وسجود کے ناقص ادا کرنے کا ذکر نہیں مگر سینماز
 کے عظیم تر رکن ہیں ان کے بغیر نماز نہیں ہوتی اس لئے ظاہر یہی ہے کہ اس شخص نے رکوع وسجود پڑھا نہ کیا تھا
 اسی لئے آپ نے اسے نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا۔ حدیث ۷۶۱ کے ترجمہ میں اس سے متعلق مباحث مذکور ہیں

بَابُ الدُّعَاءِ فِي الرُّكُوعِ

۷۶۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الصُّحَيْ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

باب۔ رکوع میں دُعاء کرنا،

۷۶۲۔ ترجمہ : ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رکوع و سجدہ میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي کہتے تھے،

۷۶۲۔ شرح : سُبْحَانَكَ ”مفعول مطلق ہے اس کا عامل واجب الحذف ہے وہ سُبْحَتْ ہے یہ صیغہ کا علم ہے اس کا معنی نقائص سے تنزیہ ہے، ”علم کو جب نکرہ کیا جائے تو وہ مضاف ہو سکتا ہے جیسے اَكُونُ عَمَلًا“ الحاصل علم ذاتی مضاف نہیں ہوتا علم وصفی مضاف ہوتا رہتا ہے قاضی مبارک کے حواشی میں ہم نے اس کی پوری تحقیق کی ہے !

وَبِحَمْدِكَ ”میں واو حال ہے اور حمد کا مجازی معنی مراد ہے اور وہ توفیق و ہدایت ہے، عبارت کی تقدیر یہ ہے : سُبْحَتْ بِتَوْفِيقِكَ وَهَذَا آيَتُكَ لِأَحْوَالِي وَتَوْفِيقِي“ یعنی میں تیری توفیق اور ہدایت سے تسبیح کرتا ہوں میری اپنی توفیق و طاقت کوئی شے نہیں۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي“ حالانکہ آپ مغفور ہیں ”وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى“ ”حَسْبِيَ“ اَنْ يُبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَجْهُودًا اور مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“ کے مصداق ہیں۔ آپ نے فرمایا میں سب سے پہلا جنت کا دروازہ کھٹکھاؤں گا اور اللہ تعالیٰ میرا استقبال کرے گا، ”مگر اس قسم کی دعاؤں سے آپ کا مقصد اظہارِ عبودیت و شکر اور طلبِ دوام ہے تاکہ امت اس کا اقتتال کرے اور یہ دُعاء رکوع و سجدہ میں اس لئے فرماتے تھے کہ ان میں خشوع و خضوع نماز کے دوسرے ارکان کی نسبت زیادہ ہے، ”امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد اور ایک روایت میں امام احمد نے کہا کہ نمازی کے لئے مسنون یہ ہے کہ کم از کم رکوع میں تین بار دُعا سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ اور سجدہ میں تین بار دُعا سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ کہے اس سے کم نہ کرے زیادہ جتنا چاہے کرے، ”یہ فرض نماز میں ہے نفل نماز میں جس قدر چاہے دُعا کرے کبھی نوافل میں کافی و سب سے ہے“

بَابُ مَا يَقُولُ الْإِمَامُ وَمَنْ خَلْفَهُ إِذَا

رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ يَكْبِتُ وَإِذَا قَامَ مِنَ السَّجْدَتَيْنِ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ

بَابُ فَضْلِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَمِيِّ

امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی رضی اللہ عنہم نے کہا رکوع و سجود میں یہ ذکر سنت ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو نماز صحیح ہے اور قصداً ترک کرنا مکروہ ہے۔ امام احمد کے نزدیک واجب ہے سہواً ترک کرنے سے سجدہ سہواً کرنا ہوگا! (ابو الضحیٰ کوئی عطار تابعی ہیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کی دورِ خلافت میں فوت ہوئے)

بَابُ۔ امام اور جو لوگ امام کے پیچھے ہوں

وہ جب سر اٹھائیں تو کیا کہیں؟

۴۴۳۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ کہتے تو فرماتے ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو اللہ اکبر فرماتے اور جب دو سجدے کے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر فرماتے۔

۴۴۴۔ مشرح : بعض روایات میں رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ہے مگر تحدیث میں مذکور اولیٰ ہے؛

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ
فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ عُفِّرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

کیونکہ اللہمَّ رَبَّنَا، دراصل یا اللہ یا رَبَّنَا ہے۔ حرفِ مذاء اس میں مکرر ہے۔
ترجمہ الباب میں دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ امام کیا کہے دوسری یہ کہ مقتدی کیا کہے۔ مذکور حدیث
صرف پہلے جُزء پر دلالت کرتی ہے۔ دوسرے جُزء پر دلالت اس طرح ہے کہ پہلے گزر چکا ہے کہ سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، اس کا مفہوم یہ ہے کہ
امام رکوع سے سر اٹھا کر جو کچھ کہے مقتدی اس میں اس کی موافقت کریں۔

اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہنے کی فضیلت،،

ترجمہ : ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جب امام سمیع اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللہمَّ رَبَّنَا
لَكَ الْحَمْدُ کہو کیونکہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو اس کے پہلے سارے گناہ معاف کئے
جاتے ہیں۔

۷۶۴۔ شرح : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ نہ
کہے اور مقتدی سمیع اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ نہ کہے، کیونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح و تحمید کو
تقسیم فرمایا اور تسبیح امام کے لئے اور تحمید مقتدی کے لئے ہے اور تقسیم شرکت کے منافی ہے۔ بخاری میں
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مذکور حدیث کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز میں تکبیر کہتے تھے جبکہ اس
حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے اٹھتے تو فرماتے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، پھر فرماتے
رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ قنوت پر محمول ہے، کیونکہ اس نماز میں آپ نے کفایت رکی بلاکت اور کمزور مسلمانوں کے
لئے نجات کے لئے دعا فرمائی تھی۔ الحاصل سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے جب تسبیح و تحمید دونوں
منقول ہیں تو وہ منفرد نماز پر محمول ہیں۔

امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی مذہب ہے کہ وہ تسبیح و تحمید کو حالتِ انفراد پر محمول کرتے ہیں۔

باب ۷۶۵۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا قُرْبَانَ صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْنَتُ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ
الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِّنْ
حَمْدِهِ فَيَدْعُو لِلْمُؤْمِنِينَ وَيُلَعِّنُ الْكُفَّارَ

باب

۷۶۵۔ ترجمہ : ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ کی قسم میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تمہارے قریب کرتا ہوں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ظہر، عصر، عشاء اور صبح کی نمازوں کی آخری رکعت میں سمیع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد دعاء قنوت پڑھتے مومنوں کے لئے دعاء اور کافروں پر لعنت کرتے،
۷۶۵۔ شوح : اس حدیث سے بعض علماء کرام نے استدلال کیا کہ مذکور نمازوں میں دعاء قنوت پڑھی جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب میں قنوت صرف وتر کی نماز میں رکوع سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ سیدنا عمر فاروق، علی المرتضیٰ، ابن مسعود، ابو موسیٰ وغیرہ براہین عازب، عبد اللہ بن عمر، ابن عباس، انس اور بیشتر تابعی علماء کا مذہب بھی یہی ہے اور حدیث میں مذکور قنوت منسوخ ہے۔ امام لحاوی نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ بھر غصیہ، ذکران کے لئے بددعاء کرتے رہے اور جب مسلمانوں کو غلبہ ہو گیا تو دعاء قنوت ترک کر دی، اس لئے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قنوت نہ پڑھتے حالانکہ انہوں نے قنوت کی روایت کی کئی طرح حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے قنوت کی روایت کی پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جب لَئِنْ لَّكَ مِنَ الْغُوثِ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظَالِمُونَ، نازل فرمائی تو قنوت کو منسوخ کر دیا۔ عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے بھی دعائے قنوت کی روایت کی پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مذکور آیت نازل کر کے اس کو منسوخ کر دیا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صبح کی نماز میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔ ان کو اس آیت کے نزول کا علم نہ ہوا تھا اس لئے انہوں نے جو کچھ برور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہ کرتے رہے اور عبد اللہ بن عمر اور عبد الرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہم کو اس آیت کے نزول کا علم

ہوا تو ان کو معلوم ہو گیا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعاء قنوت منسوخ ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

۷۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا إسماعيلُ عَنْ
خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ الْقَنُوتُ فِي الْفَجْرِ وَ
وَالْمَغْرِبِ

۷۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمَّرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَلَادٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ الزُّرْقِيِّ قَالَ كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ

ابوداؤد اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ
قنوت پڑھی پھر چھوڑ دی

۷۶۸۔ ترجمہ : حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قنوت مغرب اور
فجر کی نماز میں پڑھی جاتی تھی

۷۶۹۔ شرح : اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قنوت مغرب اور فجر کی نمازوں میں
تھی پھر منسوخ ہو گئی، اس کی دلیل یہ ہے کہ ابوداؤد اور نسائی نے حضرت
انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھی پھر ترک کر دی، حضرت
انس رضی اللہ عنہ سے یہ عجم ثابت ہے لہذا یہ تمام نمازوں کو شامل ہے اور کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھی جاتی
ہے اور فجر کی نماز کی تخصیص بلا دلیل ہے، اور یہ حدیث کہ انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے تھے حتیٰ کہ وفات فرما گئے، جیسا کہ دارقطنی نے اپنی سنن میں عبدالرزاق کے
طریق سے ذکر کیا ہے اور اسحاق بن راہویہ نے اسے اپنی مسند میں ابن جوزی نے علل میں ذکر کیا کہ یہ حدیث
صحیح نہیں، کیونکہ اس کے اسناد میں ابوجعفر رازی عیسیٰ بن مالک ضعیف ہے۔ ابن حبان نے کہا یہ مستکر
حدیثیں روایت کرتا ہے، طبرانی نے اپنی معجم میں عبد اللہ بن محمد سے روایت کی کہ غالب بن فرقد طحان نے کہا میں
انس بن مالک کے پاس دو ماہ رہا وہ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے، معلوم ہوا کہ قنوت منسوخ ہے اگر
منسوخ نہ ہوتی تو حضرت انس اس کو پڑھنا نہ چھوڑتے،

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ ابوجعفر رازی کی حدیث ضعیف نہیں تو اس روایت کی تاویل ضروری ہے تاکہ
حضرت انس سے منقول دوسری روایات سے اس کا اتفاق ہو جائے اور وہ یہ کہ ابوجعفر کی روایت میں قنوت
سے مراد طول قیام ہے، کیونکہ لفظ قنوت دعا، طاعت، قیام، خشوع اور سکوت وغیرہ میں مشترک ہے۔

۷۷۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَعِيمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَلَادٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رِفَاعَةَ
ابْنِ رَافِعِ الزُّرْقِيِّ قَالَ كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حِمْدِكَ قَالَ رَجُلٌ وَدَاعُهَا
رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنْ
الْمُتَكَلِّمُ قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدُرُونَهَا أَيُّهُمْ

يَكْتُمُهَا أَوَّلُ

حدیث شریف میں ہے ”أَفْضَلُ الصَّلَاةِ الْقُنُوتُ“ یعنی افضل نماز وہ ہے کہ اس میں قیام لمبا ہو۔ واللہ اعلم!
(عبد اللہ بن محمد بن ابی الاسود حافظ بصری ہیں۔ ۲۲۳ ہجری میں فوت ہوئے)

ترجمہ : رافع بن رافع زرقی نے کہا ایک روز ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز
پڑھ رہے تھے۔ جب آپ نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا تو فرمایا سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمْدًا ”مجھے کھڑے ایک شخص نے کہا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ“ جب آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے سلام پھیرا تو فرمایا یہ کلمات کہنے والا کون ہے؟ اُس نے کہا میں ہوں۔ آپ نے فرمایا
میں نے تیس سے زیادہ فرشتے دیکھے ہیں کہ وہ ان کو بچنے میں جلدی کر رہے تھے کہ ان میں سے کون اس کو جلدی
لکھا ہے۔

۷۷۷۔ مشرح : یعنی ہر ایک فرشتہ ان کلمات کے لکھنے میں دوسرے فرشتے سے جلدی
کرتا تھا تا کہ ان کو پہلے لکھ کر اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے۔ معلوم ہوا کہ ان کلمات کی عظمت بہت بڑی ہے۔ دراصل
قنوت کا معنی طاعت ہے اور نماز میں قیام کو قنوت کہا جاتا ہے۔ پھر عرف میں مشہور و عوام میں مخصوص ہو گیا۔
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ نماز میں اعتدال کے پیش نظر قیام کی تطویل جائز ہے۔ ”ابن بطلان نے
کہا اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا ذکر مساجد میں بلند آواز سے جائز ہے۔“
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں چھینک لینے والا اللہ کی حمد کر سکتا ہے، کیونکہ یہ کسی کے جواب
میں نہیں لیکن اگر کسی دوسرے نے نماز میں یَرْحَمُكَ اللَّهُ ”کہہ دیا تو اُس کی نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ توکل
کا کلام ہے۔“ معلوم ہوا کہ نماز میں چھینک کا جواب دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

بَابُ الطَّمَانِينَةِ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
 وَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ رَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ
 كُلُّ فَقَّارٍ مَكَانَهُ ٤٦٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
 ثَابِتٍ قَالَ كَانَ أَنَسٌ يَنْعَتُ لَنَا صَلَوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يُصَلِّي
 فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدَاسِي
 ٤٦٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى
 عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
 مِنَ الرُّكُوعِ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ

٤٦٤ - اسماء رجال بقیع بن عبد اللہ المجر حدیث ۱۳۶ کے اسماء میں مذکور ہیں ع ۲
 علی بن یحییٰ بن خالد بن رافع ندقی انصاری مدنی ہیں - ۱۲۹ ہجری
 میں فوت ہوئے۔ ان کے والد یحییٰ کو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھٹی دی تھی وہ اپنے چچا رافع بن رافع بن
 مالک زرقي سے روایت کرتے ہیں تمام جنگوں میں شریک رہے جو بیس حدیثیں روایت کی ہیں ان میں سے
 امام بخاری نے تین ذکر کی ہیں۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں فوت ہوئے۔

بَابُ - رُكُوعٍ سِرِّ اُٹھانے کے بعد
اطمینان سے کھڑا ہونا

ابو حمید نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اٹھایا اور سیدھے کھڑے
 رہے حتیٰ کہ پیٹھ کا بھر جوڑ اپنی جگہ پر آ گیا ،

٤٦٨ - توجہ : ثابت سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہمارے سامنے نبی کریم

۷۷۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحَوِيثِ يُرِينَا كَيْفَ كَانَ صَلَوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي غَيْرِ وَقْتِ صَلَوةٍ فَقَامَ فَأَمَّنَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَمَّنَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَنْصَبَ مُنِيَّةً قَالَ فَصَلَّى بِمَا صَلَّوْهُ شَيْخُنَا هَذَا إِلَى يَزِيدَ وَكَانَ أَبُو يَزِيدَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ الْآخِرَةِ اسْتَوَى قَاعِدًا ثُمَّ هَضَّ

صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے وصف بیان کرنے کے لئے نماز پڑھتے تھے جب رکوع سے سر اٹھاتے تو کھڑے رہتے حتیٰ کہ ہم کہتے کہ اس سجدہ میں جانا بھول گئے ہیں۔
 ۷۷۹۔ شرح : براہ بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع ، سجدہ ، جب رکوع سے سر اٹھاتے اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھا قریب قریب برابر تھا۔

۷۷۰۔ ترجمہ : ابو قلابہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مالک بن حویرث ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت دکھاتے تھے۔ یہ فرض نماز کا وقت نہ تھا، چنانچہ مالک بن حویرث کھڑے ہوئے اور اطمینان سے قیام کیا پھر رکوع کیا تو اطمینان سے رکوع کیا پھر رکوع سے سر اٹھایا تو کچھ دیر خاموش کھڑے رہے۔ ابو قلابہ نے کہا مالک بن حویرث نے ہمارے اس شیخ ابو یزید کی نماز جیسی نماز پڑھی اور ابو یزید جب آخری سجدہ سے سر اٹھاتے تو آرام سے بیٹھ کر پھر کھڑے ہوتے تھے !

۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۷۰۔ شرح : باب کی تینوں احادیث سے ظاہر ہے کہ رکوع ، قوم ، سجدہ اور جلسہ میں

تعدیل ہے مگر احناف کے نزدیک یہ سب فرض نہیں۔ امام مالک بھی یہی کہتے ہیں۔ امام شافعی اور احمد رضی اللہ عنہما کے مذہب میں یہ فرض ہے ، امام ابو یوسف بھی یہی کہتے ہیں۔
 (حدیث ۷۷۴ کے ترجمہ میں اس کی وضاحت بہرہ کی ہے۔ واللہ اعلم !)

بَابُ يَهْوَىٰ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ يَسْجُدُ
وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوتِهِ

۷۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو أَيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُمَا إِذْ كَانَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ وَغَيْرِهَا فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ فَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ثُمَّ يَقُولُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ حِينَ يَهْوَى سَاجِدًا ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الْجُلُوسِ فِي الْاِثْنَتَيْنِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ حَتَّى يَفْرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَقُولُ حِينَ يَذْصِرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَقْرَبُكُمْ شَيْئًا بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كُنْتُ

بَابُ جَب سَجْدَه کرے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے مجھکے

اور نافع نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گھٹنے
 ٹیکنے سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھتے تھے “

۷۷۱۔ ترجمہ : زہری نے کہا کہ ابو بکر بن عبد الرحمن نے بیان کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

ہر فرض نماز اور اس کے سوا رمضان اور غیر رمضان کی نماز میں تکبیر کہتے
 تھے، چنانچہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب رکوع کرتے تو تکبیر کہتے پھر کہتے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ
 پھر سجدہ کرنے سے پہلے کہتے رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ پھر جب سجدہ کے لئے جھکے تو اللہ اکبر کہتے پھر جب سجدہ سے
 سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر جب دو رکعتوں کے بعد کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے ہر رکعت میں اس طرح کرتے حتیٰ کہ

هَذِهِ لَصَلَاتُهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا قَالَا وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يُرْفَعُ رَأْسُهُ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ رَبَّنَا وَ
لَكَ الْحَمْدُ يَدْعُو لِرَجَالٍ فَيُسَمِّيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِرِ الْوَلِيدَ
ابْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي
يُوسُفَ وَأَهْلَ الْمَشْرِقِ يَوْمَئِذٍ مِنْ مُضَرَ فَخَالِفُون لَهٗ

سے فارغ ہو جاتے پھر جب نماز سے پھرتے تو کہتے، اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے تم سب لوگوں میں میری نماز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے زیادہ مشابہ ہے، "یقیناً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اسی طرح تھی حتیٰ کہ دنیا کو داغ مفارقت دے گئے،"

ابوبکر اور سلمہ دونوں نے کہا کہ ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو سمیع اللہ لمن حمدہ، اور بتنا و لک الحمد، فرماتے جبکہ لوگوں کے لئے دُعاء فرماتے اور ان کے نام ذکر کرتے پس فرماتے اے اللہ! ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام عیاش بن ابی ربیعہ اور کمزور مومنوں کو نجات دے اور مضر کے کافر پر سخت تنگی کر اور وہ ان پر یوسف (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے زمانہ میں قحط سالی جیسی کر، اس روز مشرق والے اور مضر کے کافر آپ کے سخت مخالفت تھے!

شرح: یعنی رکوع سے اٹھنے کے سوا ہر خفض اور رفع میں تکبیر بھی جاتی ہے اور

”لفظین“ سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر ان حرکات سے مقارن ہونی چاہیے اور جب رکوع کو جانے لگے تو تکبیر میں شروع ہو اور حد رکوع کو پہنچنے تک اسے لمبا کرتے پھر رکوع میں تسبیحات رکوع پڑھے اور جب سجدہ کو ٹھکنے لگے تو تکبیر شروع کرے اور زمین پر پیشانی رکھنے تک اسے لمبے کرے اور سجدہ میں سجدہ کی تسبیحات پڑھے رکوع سے اٹھتے وقت تسبیع شروع کرے اور اطمینان سے کھڑا ہونے تک اسے لمبا کرے اگر امام ہے تو صرف تسبیع کہے تحمید نہ کہے اگر منفرد اور تنہا نماز پڑھے رہا ہو تو دونوں کہے اور مذکور حدیث منفرد پر محمول ہے جبکہ اس میں ابو ہریرہ نے تسبیع و تحمید دونوں ذکر کی ہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا نماز کے آداب سے یہ ہے کہ زمین پر ہاتھ رکھنے سے پہلے دونوں گھٹنے زمین پر ٹیکے اور پیشانی رکھنے سے پہلے دونوں ہاتھ رکھے اور ناک سجدہ گاہ پر لگانے سے پہلے پیشانی رکھے اور سجدہ کو جاتے وقت جو عضو تعین

۷۷۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ غَيْرَ مَرَّةٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 قَالَ سَمِعْتُ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَقَطَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
 فَرَسٍ وَرَبَّمَا قَالَ سُفْيَانٌ مِنْ فَرَسٍ فَجَحَشَ شِقَّةُ الْإِيمَنِ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ نَعُوذُهُ
 فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى بِنَا قَاعِدًا وَقَعَدْنَا وَقَالَ سُفْيَانٌ مَرَّةً صَلَّيْنَا قَعُودًا
 فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ
 فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
 وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَكَذَا جَاءَ بِهِ مَعْمَرٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لَقَدْ حَفِظْتُ كَذَا قَالَ
 الزُّهْرِيُّ وَلَكَ الْحَمْدُ حَفِظْتُ مِنْ شِقَّةِ الْإِيمَنِ فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ الزُّهْرِيِّ
 قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَنَا عِنْدَهُ فَجَحَشَ سَاقَةُ الْإِيمَنِ

کے قریب ہے پہلے وہ رکھے اور سجدہ سے اٹھتے وقت جو آسمان کے زیادہ قریب ہے وہ پہلے اٹھائے، چنانچہ
 پہلے چہرہ پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں گھٹنے اٹھائے،
 مذکور دعا قنوت لیس لک من الامر کے نزول کے بعد منسوخ ہو گئی تھی۔ حدیث ۷۶۷ کے ترجمہ
 میں تفصیل گزری ہے۔

ترجمہ: زہری نے کہا میں نے انس بن مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ
 ۷۷۲۔ صَلَّی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سے گر پڑے اور آپ کی دائیں کروٹ پھل گئی۔
 ہم آپ کی عبادت کرنے حاضر خدمت ہوئے اور نماز کا وقت ہو گیا تو آپ نے ہمیں بیٹھ کر نماز پڑھائی ہم بھی بیٹھ
 گئے۔ ایک دفعہ سفیان نے کہا ہم نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نے نماز ادا فرمائی تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا
 ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے جب وہ اللہ اکبر کہے تم بھی اللہ اکبر کہو جب وہ رکوع کرے تم رکوع کرو جب وہ رکوع
 سے اٹھے تم بھی اٹھو جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم ربنا لک الحمد کہو جب سجدہ کرے تم سجدہ کرو سفیان
 نے کہا کیا معمر نے اس جیسی روایت کی ہے؟ میں نے (علی بن عبد اللہ) کہیں جی ہاں! سفیان نے کہا
 معمر نے درست حفظ کیا ہے، ایسا ہی زہری نے وَلَكَ الْحَمْدُ کہا ہے، میں نے زہری سے مِنْ شِقَّةِ الْإِيمَنِ
 حفظ کیا ہے جب ہم زہری کی مجلس سے باہر نکلے تو ابن جریج نے کہا جبکہ میں اس کے پاس تھا رَجَحَشَ

بَابُ فَضْلِ السُّجُودِ

۷۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهَا أَنَّ
النَّاسَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ هَلْ تَمَارِدُونَ فِي
الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ قَالُوا الْيَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَهَلْ

سَاقَةُ الْوَيْمَنِ ” آپ کی دایں پسٹلی پر خراش آگئی “

۷۷۲۔ شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ کرام
کو بھی بیٹھنے کا حکم فرمایا۔ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض

وفات میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور آپ کے پیچھے صحابہ نماز میں کھڑے تھے حدیث ۷۷۱، ۷۷۲ کے ترجمہ میں
اس حدیث کی وضاحت گزری ہے ! قولہ قَالَ سَفِيَانُ الخ ” یعنی سفیان نے مدینی علی بن عبد اللہ سے کہا کیا جو
میں نے روایت کی ہے اس جیسی روایت معمر نے بھی کی ہے ؟ علی بن عبد اللہ نے کہا جی ہاں ! سفیان نے کہا معمر نے
زہری سے صحیح حفظ اور ضبط کیا ہے ۔

قولہ كَذَا قَالَ الزُّهْرِيُّ الخ یعنی جیسا معمر نے واؤ کے ساتھ کہا زہری نے بھی وَلَكَ الْحَمْدُ ” واؤ کے
ساتھ کہا ہے “ یہ کذا قال کا بیان ہے یعنی معمر نے صحیح ضبط کیا ہے جیسا کہ زہری نے ” واؤ “ کے ساتھ ذکر کیا ہے
یاد رہے کہ امام بخاری کے شیخ علی بن عبد اللہ نے اس حدیث کو سفیان بن عیینہ سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح ابن ابی
نہ اس کو معمر سے بھی روایت کیا ہے ” سفیان بن عیینہ نے علی بن عبد اللہ سے سوال کر کے اپنی روایت کی یوں تقریر کی
کہ معمر نے اس کی موافقت کی ہے ! قولہ حفظت الخ یعنی سفیان نے کہا میں نے زہری سے یہ ضبط کیا ہے کہ انہوں
نے کہا فَنَجَّحْنِي شَقَّةَ الْوَيْمَنِ ” اور جب ہم وہاں سے باہر گئے تو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج نے کہا فَنَجَّحْنِي
سَاقَةَ الْوَيْمَنِ ” زہری نے کہا کہ میں ان کے پاس موجود تھا یہ بھی احتمال ہے کہ یہ سفیان کا مقولہ ہو ابن جریر
کا مقولہ نہ ہو اس وقت وَأَنَاعِدَا ” میں ضمیر کا مرجع ابن جریر ہوگا زہری نہ ہوگا !

۷۷۱۔ ولید بن ولید بن مغیرہ بن عبد اللہ مخزومی میں۔ خالد بن ولید کے بھائی میں۔ بدر
میں کافر گرفتار ہوئے اور فدیہ ادا کرنے کے بعد اسلام قبول کر لیا۔ جب ان سے

پوچھا گیا کہ فدیہ ادا کرنے سے پہلے کیوں نہیں اسلام قبول کیا تو انہوں نے کہا میں یہ اچھا نہ جانتا تھا کہ بغیر
میں اسلام قبول کروں وہ مکہ مکرمہ میں مجسوس ہوتے۔ پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے کفار کی قید سے

تَمَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا قَالِ فَإِنَّمَا تَرَوْنَهُ كَذِبًا
يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَمِنْهُمْ مَنْ
يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الطَّوَاعِينَ
وَيَتَّبِعُ هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مَنَافِقُهَا قِيَامُهَا اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ
هَذَا مَا كُنَّا حَتَّى يَأْتِنَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ قِيَامُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ وَيَضْرِبُ الصِّرَاطَ بَيْنَ
ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ فَالْكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُ مِنَ الرُّسُلِ بِأَمْنِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ
أَحَدٌ إِلَّا الرُّسُلُ وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ سَلَّمَ فِي جَهَنَّمَ كَلَامٌ مِثْلُ
شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَانْتَهَامِثِلْ
شَوْكَ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عِظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ تَخْطِفُ النَّاسَ
بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْتِي بِعَمَلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْذُلُ ثُمَّ يُنْجُو حَتَّى إِذَا الْاَلَدُ

رمائی پائی اور آپ کے پاس آگئے۔ ع ۲ مسلم بن ہشام بن مغیرہ جن کا اوپر ذکر ہوا ہے ابو جہل ملعون
کے بھائی ہیں وہ قدیم الاسلام ہیں۔ اسلام کے سبب انہیں بہت عذاب دیا گیا اور کفار نے انہیں مدینہ منورہ
جانے سے سختی سے منع کیا۔ ۱۴ ہجری کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی ایام میں فوت ہو گئے
ع ۳ عیاش بن ابی ربیع عمرو بن مغیرہ جو اوپر مذکور ہیں۔ یہ بھی ابو جہل ملعون کے اخیانی بھائی ہیں۔ وہ قدیم الاسلام
ہیں ابو جہل نے انہیں مکہ مکرمہ میں قید کر رکھا تھا۔ شام کی جنگ یرموک میں شہید ہوئے۔ یہ تینوں مغیرہ کی اولاد ہیں
ان میں سے ہر ایک دوسرے کا چچا ہے۔

باب ۱۔ سجدہ کی فضیلت

۷۷۳۔ ترجمہ : سعید بن مسیب اور عطاء بن لثی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہمیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

اللَّهُ رَحْمَةً مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ
 كَانَ يُعْبُدُ اللَّهَ فَيَخْرُجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَتَارِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ
 أَنْ تَأْكُلَ أَثَرِ السُّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ كُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُ النَّارُ إِلَّا أَثَرِ
 السُّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا فَيَصُبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ
 كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمْلٍ السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرَعُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ
 وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ أَخْرَأُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ مُقْبِلًا بِوَجْهِهِ
 قَبْلَ النَّارِ يَقُولُ يَا رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ فَقَدْ قَسَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي
 ذُكَاؤُهَا فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ أَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ
 لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطِي اللَّهُ عِزَّوَجَلَّ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ مِثْلَانِ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ
 عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى نَجْمَةً سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَسْكُتَ

نے خبر دی کہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنے رب کو قیامت کے روز دیکھیں گے؟ آپ نے فرمایا کیا تم
 چودھویں رات کا چاند جس کے آگے بادل نہ ہونگے دیکھنے میں شک کرتے ہو؟ انہوں نے کہا جی نہیں
 یا رسول اللہ! فرمایا کیا تم سورج جس کے آگے بادل نہ ہوں گے دیکھنے میں شک کرتے ہو؟ انہوں نے کہا
 جی نہیں! فرمایا تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے قیامت کے دن لوگوں کو جمع کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا
 جو شخص جس کبھی کی عبادت کرتا تھا وہ اس کی متابعت کرے
 میں سے بعض سورج کی متابعت کریں گے ان میں سے بعض چاند کی اور بعض طواغیت کی متابعت کریں گے،
 صرف یہ امت رہ جائے گی اس میں منافق لوگ بھی ہوں گے ان کے پاس اللہ تعالیٰ آئے گا اور کہے گا میں تمہارا
 رب ہوں وہ کہیں گے یہ ہماری جگہ ہے (ہم یہاں رہیں گے) حتیٰ کہ ہمارے پاس رب آئے گا، جب ہمارا رب
 آئے گا تو ہم اسے پہچان لیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے پاس آئے گا اور کہے گا میں تمہارا رب ہوں وہ کہیں گے بے شک
 تو ہمارا رب ہے، اللہ تعالیٰ ان کو بلالے گا اور جہنم کے درمیان پل صراط رکھا جائے گا۔ تمام رسولوں میں سے سب
 پہلے میں اپنی امت لے کر گزروں گا اور اس دن رسولوں کے سوا کوئی شخص کلام نہ کرے گا، اور اس روز

ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدْ مَنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعَهْدَ
وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقَكَ
فَيَقُولُ فَمَا عَصَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَوْ عَزَّيْتَ إِلَيَّ سَأْلَكَ
غَيْرَ ذَلِكَ فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا
بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرِ وَالسُّرُورِ فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ
فَيَقُولُ يَا رَبِّ ادْخِلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَيَحْيَى يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَرَكَ أَلَيْسَ
قَدْ أُعْطِيتَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ
لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَّ خَلْقِكَ فَيُصْحَكُ اللَّهُ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذُنُ لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ مَنْ
فِي تَمَنِّي حَتَّى إِذَا انْقَطَعَ أُمِّيَّتُهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ رِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا
أَقْبَلْ يَذْكُرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا انْتَهَمَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ لَكَ ذَالِكِ وَمِثْلُهُ مَعَهُ
وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمْ أَحْفَظْهُ مِنْ

رسولوں کا کلام **وَاللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ**، ہوگا (اے اللہ بچائیو، بچائیو) دوزخ میں سعدان کے کانٹوں کی طرح آنکڑے ہوں گے کیا تم نے سعدان کے کانٹے دیکھے ہیں؟ صحابہ نے عرض کی جی ہاں! فرمایا وہ آنکڑے سعدان کے کانٹوں جیسے ہوں گے مگر ان کی جسامت کی مقدار اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا وہ لوگوں کو ان کے اعمال کے سبب پکڑیں گے ان میں سے بعض لوگ اپنے عمل کے باعث ہلاک ہو جائیں گے اور چمکا چوڑ ہو کر بیچ رہیں گے اور نجات پائیں گے، حتیٰ کہ جب اللہ تعالیٰ دوزخیوں میں سے جس پر رحمت کا ارادہ کرے گا فشتوں کو حکم دے گا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا اس کو دوزخ سے نکالو وہ ان کو دوزخ سے نکالیں گے جبکہ وہ ان کو اتنا ہی سجدہ سے پہچانیں گے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوزخ پر اتنا ہی سجدہ کیا تھا۔ کھانا حرام کر دیا ہے، وہ دغض سے لوگوں کو نکالیں گے، سجدہ کے نشان کے سوا سارا آدمی آگ کھا جائے گی لوگ دوزخ سے نکلیں گے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا قَوْلُكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ

حالانکہ وہ کالے سیاہ ہو چکے ہوں گے پھر ان پر آب حیات ڈالا جائے گا اور وہ اُبھر آئیں گے جیسے سیلاب کے
خس و خاشاک میں دانہ اُگتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ لوگوں میں فیصلے کر کے فارغ ہوگا اور جنت و دوزخ کے درمیان
ایک مرد باقی رہ جائے گا وہ شخص آخری دوزخی ہوگا جو جنت میں رہے گا وہ اپنا چہرہ دوزخ کی طرف کئے ہوئے ہوگا اور
کہے گا اے میرے پروردگار میرا چہرہ آگ سے پھیر دے مجھے اس کی بدبوٹے ہلاک کر دیا ہے اور اس کی گرمی کی
تیزی نے مجھے جلا کر رکھ دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اگر ایسا کر دیا گیا تو کیا اس کے علاوہ کوئی اور بھی سوال کر چکا
وہ کہے گا ہرگز سوال نہ کروں گا۔ مجھے تیری عزت و جلال کی قسم! جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے گا وہ اس کو وعدہ اور حقیق
دے گا، اللہ تعالیٰ اس کا منہ دوزخ سے پھیر دے گا، جب وہ جنت کی طرف متوجہ ہوگا اور اس کی رونق
دیکھے گا تو اتنی دیر خاموش رہے گا جتنی دیر اللہ تعالیٰ اس کا خاموش رہنا چاہے گا، پھر کہے گا اے میرے رب!
مجھے جنت کے دروازہ کے قریب کر دے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تو نے مجھے عہد و پیمان نہیں دیئے
کہ جو تو نے سوال کیا ہے اس کے سوا کوئی سوال نہ کرے گا تو کہے گا اے میرے رب! میں تیری مخلوق میں سب
سے بڑا بد بخت نہیں ہوں (کافر نہیں ہوں) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا ایسا کہے گا کہ اگر تجھے جنت کے دروازہ کے پاس
کر دیا جائے پھر اور کوئی سوال نہ کرے، وہ شخص کہے گا تیری عزت کی قسم! اس کے علاوہ کوئی سوال نہ کروں گا
وہ اپنے رب کو عہد و پیمان دے گا جو بھی وہ چاہے گا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے دروازہ کے آگے کر دے گا؛
جب وہ جنت کے دروازے تک پہنچے گا اور جنت کی رونق اور اس کی تروتازگی اور سرور دیکھے گا تو جتنی دیر
اللہ تعالیٰ چاہے گا اتنی دیر وہ خاموش رہے گا پھر کہے گا اے اللہ مجھے جنت میں داخل کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے
گا افسوس اے ابن آدم، تو کس قدر وعدہ خلاف ہے کیا تو نے عہد و پیمان نہیں دیئے کہ جو کچھ دیا جائے تو اس
کے سوا کوئی اور سوال نہ کرے گا وہ شخص کہے گا اے میرے رب! مجھے اپنی مخلوق میں سب سے زیادہ بد بخت
نہ کر، اس پر اللہ تعالیٰ ضحک فرمائے گا پھر اس کو جنت میں داخل ہونے کی اجازت دے گا اور فرمائے گا
آرزوئیں کرو وہ آرزوئیں کرتا رہے گا۔ حتیٰ کہ جب اس کی آرزوئیں ختم ہو جائیں گی تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ بھی آرزو
کر یہ بھی آرزو کر اس کا رب اس کو آرزوئیں یاد دلائے گا حتیٰ کہ اس کی تمام خواہشیں ختم ہو جائیں گی تو اللہ تعالیٰ
فرمائے گا یہ اور اس کے ساتھ اس کی مثل تیرے لئے ہے۔ ابو سعید خدری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے کہا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ اور اس کی دس مثلیں تیرے لئے ہیں، ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف یہی کلام محفوظ رکھا ہے کہ یہ اور اس کی

مثل تیرے لئے ہے۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ تیرے لئے یہ اور اس کی دس مثلیں میں۔

شرح : یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کسی شک و شبہ کے بغیر اپنے رب کو قیامت کے دن دیکھو گے اگرچہ کسی شی کو دیکھنے کے لئے ضروری ہے

کہ وہ چیز دیکھنے والے کے سامنے ہو نہ زیادہ دُور ہو اور نہ ہی زیادہ قریب ہو اور دیکھنے والے کی آنکھ سے شعاع نکلے جو اسی شی پر پھیل جائے مگر یہ امور روایت کے لئے عادتاً لازم ہیں عقلاً لازم نہیں۔

طَوَاعِنَتْ ”طاعوت کی جمع ہے شیطان اور ہر گمراہ سردار کو طاعوت کہا جاتا ہے، یہ منقلب ہو کر طغی سے مشتق ہے جادوگر، کاہن اور سرکش اہل کتاب پر طاعوت کا اطلاق ہوتا ہے، قیامت میں سب لوگ اپنے اپنے معبودوں کے ساتھ مل جائیں گے۔ صرف یہ امت مرحومہ باقی رہ جائے گی ان میں منافق بھی چھپے ہوں گے جیسے دُنیا میں مسلمانوں میں چھپ کر رہتے تھے تاکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے مستفید ہوں مگر بعد میں ان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دُور کر دیا جائے گا اور وہ قیامت میں حوض کوثر سے دُور کئے جائیں گے مسلمانوں کے پاس اللہ تعالیٰ آئے گا، اس کا معنی یہ ہے کہ ہماری نظروں اور اللہ تعالیٰ کی رویت کے درمیان حجاب اٹھا دیا جائے گا، کیونکہ حرکت اور انتقال جسم کی صفت ہے اللہ تعالیٰ ایسے صفات سے پاک ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے آنے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لئے اپنی ذات کریمہ ظاہر فرمائے گا، منافق اس عظیم نعمت سے محروم رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ مومنوں میں اپنی معرفت کا ضروری علم پیدا کر دے گا یا وہ دُنیا میں انبیاء کرام علیہم السلام کی بتائی ہوئی صفت سے پہچان لیں گے کہ یہی حق تعالیٰ ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے روز تمام علوم مومنوں کے لئے بدیہی ہو جائیں، اور انہیں اللہ تعالیٰ کے پہچاننے میں کوئی پریشانی لاحق نہ ہو پھر اطوار سے باریک اور تلوار سے تیز ہو گا جہنم کے بیچ میں رکھا جائے گا اس پر فرشتے ہوں گے جو لوگوں سے سات مقامات میں سوال پوچھیں گے اور ان سے نماز، زکوٰۃ، صیام، رمضان، حج، عمرہ، وضو اور غسل جنابت یہ سات خصلتیں پوچھیں گے۔

حدیث میں آثارِ سجود سے مراد سات اعضاء ہیں جن پر سجدہ کرنے کا حکم ہے، ”مَاءُ الْحَيَاتِ“ وہ پانی ہے جو کوئی اسے پی لے یا وہ اس پر گرایا جائے تو وہ کبھی نہیں مرنے والا بلکہ مردہ بھی زندہ ہو جاتا ہے جیسے سیدنا موسیٰ علیہ السلام کے ناشتہ کی پھلی پکی ہوئی ماء الحیات کے چشمہ کا قطرہ پڑنے سے زندہ ہو گئی تھی۔

اللہ تعالیٰ کے ضحک سے مراد اس کی رضا ہے کیونکہ ضحک کی حقیقت اللہ تعالیٰ سے غیر متصور ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیامت میں مومن اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے۔ قرآن کریم میں ہے وَجْهًا يُؤْتِي نَاصِرَةً إِلَى رَيْحَانًا ظِلَّةً، یعنی قیامت کے دن چہرے بارونق اپنے رب کو دیکھیں گے، کیونکہ نظر کے ساتھ جب چہرہ مذکور ہو تو اس سے آنکھ کی نظر مراد ہوتی ہے اور جب اس کے ساتھ دل مذکور ہو تو

بَابُ يَبْدِي صَبْعِيهِ وَيَجَانِي فِي السُّجُودِ

۷۷۴ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ مَفْزَرٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ ابْنِ هُرْمَزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بَحِيئَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّاهُ فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ وَقَالَ أَلَلَيْتُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ مَخْرُوجًا

یقین مراد ہوتا ہے،

اہل سنت و جماعت اس امر پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنا صحیح ہے، مگر یہ رحمت اجسام کی رویت سے مختلف ہے لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ، میں اللہ تعالیٰ کو ابصار کا احاطہ کر لینے کی نفی ہے اس سے مطلقاً رویت کی نفی نہیں ہوتی ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز بہترین عمل ہے کیونکہ اس میں سجدہ ہے اور سجدہ کی حالت میں مومن اللہ تعالیٰ سے بہت قریب ہوتا ہے۔

بَابُ — نمازی سجدہ میں دونوں بازو ظاہر کرنے اور پیٹ کو رانوں سے دُور رکھنے

۷۷۴ — توجہ : عبد اللہ بن مالک بن نجینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تو سجدہ میں دونوں ہاتھ پہلوؤں سے دُور رکھتے حتیٰ کہ آپ کی دونوں بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی !

لیث نے کہا مجھے جعفر بن ربیعہ نے اس جیسی خبر دی !
۷۷۴ — مشرح : سجدہ میں دونوں ہاتھوں کے درمیان اس طرح تفریق کرنا کہ دونوں بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جائے بازوؤں کو دونوں پہلوؤں سے دُور کرنے سے ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم !

بَابٌ يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ
 قَالَ أَبُو حَمِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَابٌ إِذَا الْمُرِيْتُمْ سُجُودَهُ

۷۷۵۔ حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ
 أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى
 صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حَذِيفَةُ مَا صَلَّيْتَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَلَوْ مَتَّ مَتَّ عَلَى غَيْرِ
 سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب سجدہ میں اپنے پاؤں کی انگلیوں کو
 قبلہ کی طرف متوجہ رکھے

ابو حمید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے روایت کیا ہے
 شرح : سجدہ میں اپنے دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے ! ابو حمید
 ساعدی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ سجدہ میں دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ
 رکھے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ میں انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنے ضروری ہیں ؟

باب جب سجدہ مکمل نہ کیا

۷۷۵ ترجمہ : حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع و سجود پورا
 نہ کرتا تھا۔ جب اس نے نماز پڑھ لی تو اسے حذیفہ نے کہا تو نے نماز نہیں پڑھی ! ابو وائل نے کہا میرا گمان ہے کہ
 حذیفہ نے کہا اگر تو مرا جائے تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہے گا !

بَابُ السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمِ

۴۴۶۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْجَدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ وَلَا يَكُفَّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا أَلْجِهَةَ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ

۴۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ نُسْجَدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ وَلَا نَكُفَّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا

بَابُ - سات ہڈیوں پر سجدہ کرنا

۴۴۶۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ سات اعضاء پر سجدہ فرمائیں اور بالوں کو نہ روکیں اور نہ ہی کپڑا کو اکٹھا کریں ! وہ سات اعضاء چہرہ، دونوں ہاتھ، دو گھٹنے اور دونوں پاؤں ہیں۔

۴۴۷۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم سات ہڈیوں پر سجدہ کریں اور نماز میں کپڑے اکٹھے نہ کریں اور نہ ہی بالوں کو روکیں۔

۴۴۶ - ۴۴۷۔ موضح : سات ہڈیوں سے سات اعضاء مراد ہیں، اور یہ وہی اعضاء ہیں۔ حدیث ۴۴۷ کے متن میں مذکور ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم رؤف رحیم علیہ التَّحِیُّةُ وَالْقَلِیْمُ کو ارشاد فرمایا کہ آپ اور آپ کی امت پر سات اعضاء، چہرہ، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر سجدہ فرمائیں اور سجدہ کی حالت میں پاؤں کی ساری انگلیوں کے پیٹ کو لگانا سنت تین انگلیوں کے پیٹ کو لگانا واجب اور ایک انگلی کا پیٹ زمین پر لگانا فرض ہے، کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے أَمَرْنَا أَنْ نُسْجَدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمِ

۷۷۸۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا اسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ يَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كُنَّا لِنُصَلِّيَ خَلْفَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنُ أَحَدٌ مِمَّا ظَهَرَ
حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَهْتَهُ عَلَى الْأَرْضِ

کا مدلول یہ ہے کہ یہ خطاب عام امت کے لئے ہے، امام مالک، ابویوسف اور شافعی رضی اللہ عنہم نے کہا جب
پیشانی پر سجدہ کیا اور ناک زمین پر نہ لگے تو سجدہ کے لئے کافی ہے اور مستحب یہ ہے کہ پیشانی کے ساتھ ناک بھی
زمین پر لٹائے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا اگر ناک پر سجدہ کیا اور پیشانی زمین پر نہ لگے تو سجدہ کے لئے کافی
ہے اور یہی صحیح ہے! اور بعض مالکی بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے اس میں متفق ہیں کہ پیشانی اور ناک میں سے کسی پر
سجدہ کرے تو سجدہ اٹھو جائے گا اور بعض مالکی دونوں پر سجدہ کرنا واجب کہتے ہیں، "ہایہ کی تشریح میں ہے کہ دونوں
ہاتھوں، گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر سجدہ کرنا واجب نہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ ان اعضاء
کا زمین پر رکنا واجب نہیں۔ فقہاء بھی یہی کہتے ہیں، "امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے مذہب میں واجب ہے،"
اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز کی حالت میں کفِ ثوب اور کفِ شعر مکروہ ہے ظاہر حدیث سے
یہی واضح ہوتا ہے۔

ترجمہ : براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے خبر دی جبکہ وہ کاذب نہیں ہیں، "برائے کہا
۷۷۸۔ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ جب آپ سمیع اللہ
لِمَنْ حَمِدَهُ" فرماتے تو ہم سے کوئی بھی اپنی پشت کو نہ جھکاتا حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پیشانی مبارک زمین پر
رکھ دیتے "

۷۷۸۔ شرح : اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ
عادتاً زمین پر پیشانی کی وضع باقی اعضاء کی استعانت سے ہوتی ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کہا امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں اس لئے ذکر کیا کہ باقی اعضاء کی نسبت
پیشانی پر سجدہ کرنا زیادہ ضروری اور واجب ہے۔ اسی لئے اس کے وجوب میں اختلاف نہیں
اور باقی اعضاء کے وجوب میں علماء کا اختلاف ہے۔

حدیث عن ۶۶ کے ترجمہ میں "غیر کذاب" کی تشریح ذکر کی گئی ہے۔

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ

۷۷۹۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ شَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَأَشَارِ بِيَدِي عَلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَكُفَّتِ الثِّيَابُ وَالشَّعْرُ

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ فِي الطِّينِ

۷۸۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى شَنَا هَمَّامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَقُلْتُ أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى الْخَلِ تَحْتِ

بَابُ نَاكِ بِرِجْلِهِ كَرْنَا

۷۷۹۔ ترجمہ : ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ٹہنیوں پر سجدہ کروں پیشانی پر اور اپنے دستِ اقدس سے ناک کی طرف اشارہ فرمایا اور دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں پر اور یہ کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو اکٹھا نہ کریں۔

۷۷۹۔ شرح : قوله أَسَارِ بِيَدِي عَلَى أَنْفِهِ «الْجَبْهَةُ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ» وَالْيَدَيْنِ مَعْطُوفٌ «كَهَ» فِي مِثْلِ هَذِهِ «الْجَبْهَةُ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ» اس سے

غرض یہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں ایک عضو ہے۔ اس کا مدلول یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی اور ناک میں برابری فرمائی ہے کیونکہ ناک کی دونوں ہڈیاں آبرو کے اوپر سے شروع ہو کر بنائیں اور رباعیات (سامنے والے دانت) تک پہنچتی ہیں۔ اس تقریر سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ دونوں ایک ہی عضو ہے، لہذا حدیث میں مذکور سات اجزاء ہیں آٹھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

(باقی حدیث ۷۷۹ کے ترجمہ میں مذکور ہے)

فَخَرَجَ قَالَ قُلْتُ حَدِّثْنِي مَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
 قَالَ اَعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ
 وَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ فَاعْتَكَفَ
 الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ وَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ
 أَمَامَكَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ مِنْ
 رَمَضَانَ فَقَالَ مَنْ كَانَ اَعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ فَلْيَرْجِعْ فَإِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ
 وَإِنِّي نُسَيْتُهَا وَإِنِّي فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ وَتُرَوِّاْنِي رَأَيْتُ كَأَنِّي اسْجُدُ فِي طِينٍ
 وَمَاءٍ وَكَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ جَرِيدَ النَّخْلِ وَمَا تَرَى فِي السَّمَاءِ شَيْئًا فَجَاءَتْ
 قَزَعَةٌ فَأَمْطَرْنَا فَصَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ وَالْمَاءِ
 عَلَى جِهَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرْنَبَتِهِ تَصْدِيقُ رُؤْيَا هـ

باب ناک پر سجدہ کرنا اور کیچڑ پر سجدہ کرنا،

ترجمہ : ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں ابوسعید خدری کے پاس گیا اور ان سے کہا کیا آپ ہمارے
 ساتھ کھجوروں کے باغ کی طرف نہیں نکلتے؟ ہم آپس میں باتیں کریں گے وہ نکلے ابوسلمہ
 نے کہا میں نے کہا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلۃ القدر کے بارے میں جو کچھ سنا ہو وہ مجھے بتائیں ابوسعید
 رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا اور ہم نے بھی اعتکاف
 کیا آپ کے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور کہا آپ جس شئی کی تلاش میں ہیں وہ آگے ہے آپ نے درمیان والے عشرہ
 میں اعتکاف کیا اور ہم نے بھی اعتکاف کیا پھر آپ کے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور کہا آپ جس شئی کی تلاش
 میں ہیں وہ آگے ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کی بیسیویں صبح کو خطبہ دیا اور فرمایا جس نے نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا تھا وہ واپس لوٹ آئے کیونکہ مجھے لیلۃ القدر دکھائی گئی اور وہ مجھے بھلا دی گئی ہے
 وہ رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں ہے، میں نے دیکھا ہے گویا اس رات میں مٹی اور پانی میں سجدہ

کہ رہا ہوں۔ مسجد کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور ہم آسمان میں کوئی بادل دیکھو نہ دیکھتے تھے۔ اچانک
خفیف سا بادل آیا اور ہم پر بارش برساتی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھانی تھی کہ میں نے مٹی اور پانی کا
نشان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی اور ناک کی نوک پر دیکھا۔ یہ مٹی اور پانی کا نشان آپ کے خواب
کی تصدیق تھی۔

۷۸۰ — شرح : سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيُزْجَمْ، اس کلام میں التفات ہے اصل میں

عبارت یہ تھی مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ یعنی جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ واپس لوٹ آئے۔
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لیلۃ القدر رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں طاق راتوں میں ہے
اور پانی اور مٹی میں سجدہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ ہلکا سا کیچڑ تھا جو پیشانی زمین پر لگنے سے مانع نہ تھا اگر کیچڑ
زیادہ ہو تو نماز صحیح نہیں ہوتی۔ جمہور ائمہ کرام کا یہی مذہب ہے۔
علامہ طیبی نے کہا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پیشانی پر سجدہ کرنا واجب ہے اگر واجب نہ ہوتا تو
آپ اسے کیچڑ سے بچاتے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے خواب سچے ہوتے ہیں اور حدیث کے
بیان میں بھٹکتی ہوئی چابی اسی لئے وہ کھجوروں کے باغ میں چلے گئے تھے۔
اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ ساجد کی پیشانی پر اگر معمولی سا بخار لگ جائے تو مستحب
یہ ہے کہ اس کو صاف نہ کرے، نیز شیخ سے حدیث دریافت کرنی چاہیے، واللہ اعلم!

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى التَّمَامِ وَعَلَى النَّبِيِّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَحْبَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

علامہ غلام رسول رضوی

فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرِس

تَفْہِیْمُ الْخَلِیْقِیْنَ

حصہ اول — پارہ : ۱ تا ۳

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۴۴	کتاب الایمان	۳	خطبہ
۸۳	ایمان کے امور	۵	امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی سوانح حیات
۸۹	باب - مسلمان وہ ہے جس کی زبان	۱۳	حدیث کی روایت کے الفاظ
۹۲	اور لافٹ سے مسلمان محفوظ ہوں	۱۴	تطبیق حدیث
۹۲	کونسا اسلام افضل ہے ؟	۱۴	عشرہ مبشرہ کی عمریں اور تواریخ وفات
۹۴	باب - طعام کھانا اسلام کا حق ہے۔	۱۵	تفصیل صحابہ و ائمہ کرام و حفاظ حدیث
۹۶	باب - ایمان یہ ہے کہ اپنے بھائی کے لئے	۱۶	مبہات و صحابی کی تعریف
۹۶	وہی فتنہ پسند ہے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔	۱۶	باب - جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۹۹	باب - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ایمان ہے	۱۹	کی طرف دہی کی ابتداء
۱۰۳	باب - ایمان کی چار طین		سرور کو نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے
			خط سارنگ کی تعظیم

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
	باب - معاصی جاہلیت کا شعار ہے شرک کے سوا اُن کا مرتکب کفر کی طرف مہذب نہیں کیا جاسکتا۔	۱۰۶	باب - ایمان کی علامت انصار سے مجتہد
۱۴۵	باب - بعض ظلم بعض ظلم سے کم و بیش ہوتے ہیں۔	۱۰۹	بیعت عقبہ کا واقعہ
۱۵۲	باب - منافق کی علامات	۱۱۰	بارہ نقیبوں کے نام
۱۵۵	باب - لیلیۃ القدر میں رات کو نواز پڑھتا ایمان کی علامت ہے۔	۱۱۲	فتنوں سے بھاگنا دین ہے
۱۶۰	باب - جہاد ایمان کی علامت ہے۔		باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
۱۶۱	باب - ماہ رمضان کی فعلی عبادت ایمان کا حصہ ہے۔	۱۱۵	میں اللہ تعالیٰ کو تم سے زیادہ جانتا ہے
۱۶۳	باب - دین آسان ہے۔		باب - جو کوئی کفر کی طرف لوٹنا مکروہ سمجھے
۱۶۴	باب - نماز ایمان کا حصہ ہے۔	۱۱۹	جیسے آگ میں پھینکا جانا مکروہ جانتا ہے ایمان سے ہے۔
۱۶۸	باب - انسان کا حسن اسلام۔		باب - اعمال میں مومنوں کا ایک دوسرے سے افضل ہوتا۔
۱۶۳	باب - اللہ تعالیٰ کو محبوب عمل وہ ہے جس پر دوام ہو۔	۱۲۱	باب - حیا ایمان ہے
۱۶۶	باب - ایمان کا زیادہ اور ناقص ہونا۔	۱۲۶	باب - اگر وہ تائب ہو جائیں نماز ادا کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو ان کی راہ خالی کر دو!
۱۶۹	باب - زکوٰۃ اسلام ہے۔	۱۲۸	نماز نہ پڑھنے والے کے متعلق اہل علم کا حکم
۱۸۴	باب - جنازہ کے ساتھ چلنا اسلام ہے۔	۱۲۹	جس نے کہا ایمان عمل ہے۔
۱۸۸	مومن کا ڈرنا کہ اس کا عمل ضائع نہ ہو جائے اور وہ نہ جانے۔	۱۳۲	باب - جس وقت اسلام حقیقت پر مبنی نہ ہو اور صرف ظاہری تابعداری اور قتل سے خوف کی وجہ سے ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں
۱۹۰	باب - حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان	۱۳۵	باب - اسلام کا الحاق اسلام کا حصہ ہے
		۱۴۰	باب - شہر کا کفر کرنا اور کفر کا دوسرے کفر سے کم ہونا۔

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۲۴۲	باب - جو شخص اس جگہ بیٹھے جہاں مجلس علم ختم ہو اور جو مجلس علم میں خالی جگہ دیکھے وہ دہاں بیٹھ جائے۔	۱۹۶	اسلام، احسان اور قیامت کے متعلق سوال پوچھنا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان فرمانا
۲۴۴	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نسائے اوقات مبلغ سامع سے زیادہ یاد رکھنے والا ہوتا ہے	۲۰۳	باب - دین کو محفوظ رکھنے والے کی فضیلت
۲۵۰	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وعظ نصیحت اور علم میں لوگوں کی رعایت فرماتے تھے تاکہ وہ تنگ نہ پڑ جائیں۔	۲۰۶	باب - غنیمت کے مال سے پانچواں حصہ ادا کرنا ایمان کی نشانی ہے۔
۲۵۲	باب - جس نے اہل علم کے لئے دن مقرر کئے	۲۱۰	باب - اس کے بیان میں کہ اعمال کا ثواب نیت اور اخلاص سے ہے۔
۲۵۴	باب - جس کے ساتھ اللہ بھلائی کا ارادہ کرے اسے دین میں سمجھ عطا کر دیتا ہے	۲۱۴	باب - سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد دین نصیحت ہے اللہ کے لئے اس کے رسول کے لئے مسلمانوں کے حاکموں کے لئے اور عام مسلمانوں کے لئے۔
۲۵۷	باب - علم میں سمجھ۔	۲۲۰	کتاب العلم
۲۵۹	باب - علم اور حکمت میں رشتہ کرنا۔	۲۲۱	باب - علم کی فضیلت
۲۶۱	باب - حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سمندر کے کنارے حضرت خضر علیہ السلام کی طرف جانے میں جو مذکور ہے۔	۲۲۲	باب - جس سے کوئی علم کی بات پوچھی گئی جبکہ وہ اپنی گفتگو میں مشغول ہو وہ اپنی گفتگو پوری کرے پھر سائل کو جواب دے
۲۶۷	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: اے اللہ! اسے قرآن کا علم عطا فرما!	۲۲۵	باب - جس نے علم کے ساتھ آواز بلند کی
۲۶۹	باب - چھوٹے بچے کا سامع کب صبح ہے۔	۲۲۶	باب - محدث کا کہنا حدیث، اخبار و انبیا
۲۷۱	باب - علم کی طلب میں سفر کرنا	۲۳۰	باب - امام کا اپنے ساتھیوں سے کوئی مسئلہ بیان کرنا تاکہ ان کے علم کا امتحان لے۔
۲۷۲	باب - علم حاصل کرنے اور سکھانے کی فضیلت	۲۷۷	باب - محدث کے سامنے پڑھنا اور وقت پیش کرنا۔

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۲۰۷	باب - حدیث سننے پر حرم کرنا۔	۲۷۹	باب - علم کی فضیلت
۲۰۹	باب - علم دین کیسے اُچھے گا؟		باب - فتویٰ دینا جبکہ مفتی جانور وغیرہ
	باب - کیا عورتوں کو علم سکھانے کے	۲۸۰	پرسوار ہو
۳۱۱	لئے علیحدہ دن مقرر کیا جائے۔		باب - جس نے ہاتھ اور سر کے اشارے
	باب - جس نے کوئی مسئلہ سنا اور سمجھ نہ	۲۸۲	سے سوال کا جواب دیا۔
	آیا اسے دوبارہ پوچھے حتیٰ کہ اسے اپنی		باب - بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عبدالغنیس کے
۳۱۳	طرح سمجھ لے۔		ولد کو ایمان اور علم کی حفاظت کرنا اور
	باب - مجلسِ علم میں حاضر شخص غائب کو		پچھلے لوگوں کے احکام کی خبر دینے کی
۳۱۵	علم پہنچا دے۔	۲۸۶	ترغیب دلانا۔
	باب - جس شخص نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم		باب - درپیش مسئلہ کے جواب کے حصول
۳۱۸	پر جھوٹ باندھا اس کا مکلا۔	۲۸۸	کے لئے سفر کرنا۔
۳۲۱	باب - حضرت زبیر کے حالات۔	۲۹۰	باب - حصول علم کے لئے ہاری مقرر کرنا۔
۳۲۲	باب - کتاب العلم (یعنی علم سیکھنا)۔		باب - واحظ یا معلم جب مکرمہ شنی دیجھے تو
۳۲۲	باب - رات کے وقت علم اور وعظ کرنا۔	۲۹۲	وعظ و تعلیم میں غصہ کا اظہار کرنا۔
۳۲۳	باب - رات سونے سے پہلے علم کی باتیں کرنا		باب - امام یا محدث کے سامنے جو شخص
۳۲۶	ام المؤمنین میمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا	۲۹۸	دونوں بیٹھا۔
۳۳۶	باب - علم یاد کرنا		باب - جس نے کلامِ نبی بار کہا تاکہ وہ اس
۳۴۲	باب - علماء کا کلام عاموشی سے محضنا	۲۹۹	سے اچھی طرح سمجھا جائے
	باب - جب عالم سے سوال پوچھا جائے کہ		باب - کسی شخص کا اپنی نوٹری اور مگرطوں
۳۴۳	لوگوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے؟	۳۰۲	کو دینی علم سکھانا
	باب - جس نے سوال پوچھا جبکہ کھڑا ہو		باب - امام کا عورتوں کو وعظ کرنا اور
۳۴۸	اور عالم بیٹھا ہو۔	۳۰۴	انہیں علم سکھانا۔
	باب - نگہباز مارتے وقت سوال و جواب		باب - حضرت بلال بن باہرح رضی اللہ تعالیٰ عنہ
		۳۰۶	کے حالات۔

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۳۷۶	وضوء پورا کرنا	۳۴۹	باب - اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور قوم کو علم نہیں دیا گیا مگر قلیل
۳۷۸	باب - ایک چلو لے کر دونوں ہاتھ سے منہ دھونا۔	۳۵۰	باب - جن نے بعض محتار کام ترک کیا اس ڈر سے کہ بعض لوگوں کی عقلیں اسے سمجھنے سے قاصر ہوں گی اور وہ اس سے سخت فتنے میں واقع ہوجائیں گے
۳۸۰	باب - ہر حال میں اور جماع کے وقت بسم اللہ پڑھنا۔	۳۵۱	باب - جس نے ایک قوم کو علم سے خاص کیا اور دوسری قوم کو علم نہ سکھایا یہ مکروہ جانتے ہوئے کہ وہ نہ سمجھے۔
۳۸۱	باب - بیت الخلاء جاتے وقت کیا پڑھے	۳۵۲	باب - علم میں شرم و حیا کرنا
۳۸۲	باب - بیت الخلاء کے پاس پانی رکھنا۔	۳۵۳	باب - جس نے شرم کا لہجہ طیر کو حکم دیا کہ وہ پوچھے۔
۳۸۳	باب - پاخانہ پاپیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے۔ مگر دیوار کے پاس پا کر جس جیسی کسی اور بنیاد کے پاس	۳۵۴	حضرت یقظاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۳۸۵	باب - قضاے حاجت کے آداب	۳۵۵	باب - مسجد میں علم کا ذکر اور فتویٰ دینا
۳۸۶	باب - حضرت ابوالیاس انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۳۵۶	باب - جس نے سائل کو اس کے سوال سے زیادہ جواب دیا۔
۳۸۷	باب - جس نے دو کئی اینٹوں پر بیٹھ کر قضاے حاجت کی۔	۳۵۷	باب - طہارت کے بغیر نماز درست نہیں
۳۸۸	باب - قضاے حاجت کے لئے عورتوں کا ہا ہر جانا۔	۳۵۸	باب - وضوء کی فضیلت اور وضوء کے نفعات
۳۸۹	باب - گھروں میں قضاے حاجت کرنا	۳۵۹	باب - سہید پٹیلانی اور سفید اعضاء والے
۳۹۰	باب - پانی سے استنجا کرنا	۳۶۰	باب - لنگ کی وجہ سے وضوء نہ کیے جانے کے
۳۹۱	باب - جس کے ساتھ طہارت کے لئے پانی لایا گیا۔	۳۶۱	باب - یقین کر کے
۳۹۲	باب - استنجا کے لئے پانی کے ساتھ حنظل لے جانا۔	۳۶۲	باب - وضوء میں تنہی
۳۹۳	باب - سہیدے ہاتھ سے استنجا کرنے کے منع کرنا۔	۳۶۳	

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۴۱۹	فضلات طاہرہ ہیں۔	باب - جب پیشاب کرے تو شرمگاہ	
۴۲۰	باب - سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چلی شریف	۴۹۷	سیدھے ماتھے سے نہ پکڑے۔
	باب - جب کتا تمہارے کسی برتن میں سے پانی	۴۹۷	باب - ڈھیلوں سے استنجہ کرنا۔
۴۲۲	پی لے اے سات یاد دھوئے۔	۴۹۹	باب - گوبر سے استنجہ نہ کرے۔
	باب - جس نے اعتقاد کیا کہ وضوء صرف	۴۰۱	باب - وضوء میں ایک ایک بار اعضا دھونا
	دونوں راہوں کو آگے اور پیچھے سے کچھ	۴۰۱	باب - وضوء میں دودو بار اعضا دھونا
۴۲۹	نکلنے سے واجب ہوتا ہے۔	۴۰۳	باب - وضوء میں تین تین بار اعضا دھونا
۴۳۸	باب - مرد اپنے ساتھی کو وضوء کرائے	۴۰۵	حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
۴۴۰	باب - حدیث وغیرہ کے بعد قرآن مجید پڑھنا	۴۰۶	باب - وضوء میں ناک میں پانی ڈال کر نکالنا۔
۴۴۲	باب - جس نے وضوء نہ جانا مگر سخت غشی سے	۴۰۷	باب - استنجہ میں ڈھیلے طاق لینا۔
۴۴۵	باب - سارے سر پر مسح کرنا۔	۴۰۸	باب - پاؤں کو دھونا اور قدموں کو مسح
۴۴۷	باب - پاؤں کو ٹخنوں تک دھونا۔		نہ کرے۔
۴۴۹	باب - لوگوں کا بچا ہوا پانی استعمال کرنا۔	۴۰۹	باب - وضوء میں کلی کرنا۔
	باب - جس نے ایک ہی چلو سے کلی کی یا	۴۱۰	باب - ایڑیوں کو دھونا۔
۴۵۳	ناک میں پانی ڈالا۔	باب - جوتیاں پہنے ہوئے پاؤں کو دھونا	
۴۵۴	باب - ایک ہی مرتبہ سر کا مسح کرنا۔	۴۱۱	اور جوتیوں پر مسح نہ کرے۔
	باب - مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ وضوء	۴۱۲	باب - وضوء اور غسل میں دائیں طرف
	کرنا اور عورت کے وضوء سے بچے		سے شروع کرنا۔
۴۵۶	ہوئے پانی سے وضوء کرنا۔	۴۱۲	باب - میت کو غسل دینے کا طریقہ
	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے وضوء	باب - جب نماز کا وقت قریب آجائے	
۴۵۷	کا پانی بیہوش شخص پر ڈالنا۔	۴۱۶	تو پانی تلاش کرنا۔
	باب - شب، پیالہ، لکڑی اور پتھر کے	باب - جس پانی سے ان کے بال	
۴۵۸	برتن میں سے غسل اہل وضوء کرنا۔	۴۱۸	دھوئے جائیں۔
۴۶۴	باب - پتھر کے برتن سے وضوء کرنا۔	باب - سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے	

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۴۹۰	باب - مسجد میں پیشاب پر پانی بہانا۔	۴۶۴	باب - ایک مد (ایک سیر) پانی سے وضو کرنا
۴۹۱	باب - بچوں کا پیشاب۔	۴۶۶	باب - موزوں پر مسح کرنا
۴۹۲	باب - کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا۔		باب - جب دونوں پاؤں کو موزوں
	باب - اپنے ساتھی کے قریب پیشاب کرنا	۴۷۰	میں داخل کیا جبکہ وہ پاک ہوں۔
۴۹۵	اور دیوار سے پردہ کرنا		باب - جس نے بکری کا گوشت اور ستو
	باب - لوگوں کے کوڑا پھینکنے کی جگہ	۴۷۱	کھانے کے بعد وضوء نہ کیا۔
۴۹۶	پیشاب کرنا		باب - جس نے ستو کھا کر کلی کی اور وضوء
	حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو	۴۷۲	نہ کیا۔
۴۹۷	اسرائیل کیوں کہا گیا ؟	۴۷۴	باب - نیند سے وضوء کرنا۔
۴۹۸	باب - خون دھونا۔	۴۷۶	باب - حدث کے بغیر وضوء کرنا۔
۵۰۱	باب - منی کا دھونا اور اس کو کھرچنا۔		باب - ابو عبد اللہ سفیان ثوری کو فی
	باب - جب پانی یا اس کے غیر کو دھویا	۴۷۷	کے حالات۔
۵۰۲	اور اس کا اثر نہ گیا	۴۷۹	باب - اپنے پیشاب سے نہ بچنا کبیرہ گناہ ہے۔
	باب - اونٹوں، چار پاؤں اور بکریوں	۴۸۱	باب - مسئلہ ایصال ثواب
۵۰۴	کا پیشاب۔		باب - گیارہ روزہ، صدقہ اور غلام آزاد کرنے
	باب - کیا حرام اشیاء سے علاج کرانا	۴۸۲	کا ثواب میت کو پہنچا ہے۔
۵۰۷	جائز ہے۔		باب - جن قبر والوں کو عذاب ہوا تھا ان کے
	باب - جو نجاست گھی اور پانی میں واقع	۴۸۴	نام کیا تھے۔
۵۰۹	ہو جائے۔		باب - کیا قبر پر سبز و شاداب اور پھول وغیرہ
۵۱۲	باب - کھڑے پانی میں پیشاب کرنا۔	۴۸۵	رکھ سکتے ہیں ؟
	باب - جب نمازی کی پشت پر نجاست یا	۴۸۶	باب - پیشاب کو دھونا۔
	مردار ڈالا جائے تو اس کی نماز فاسد		باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں کا ایک
۵۱۵	نہیں ہوتی۔		دیہاتی کو چھوڑے رکھنا صحیح کہ وہ مسجد
۵۱۹	باب - لوگوں کے لیے پانی صلی اللہ علیہ وسلم پر نجاست	۴۸۸	میں پیشاب کرنے سے فارغ ہو گیا۔

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۵۲۵	باب - کیا جنبی ہاتھ دھونے سے پہلے بڑن میں داخل کر سکتا ہے ؟	۵۲۰	مٹوک اور لعاب بینی اور اس جیسا مواد کپڑے میں ؟
۵۲۹	باب - غسل اور وضو میں تفریق ۔		باب - نبیذ اور شکر سے وضو جائز نہیں
۵۵۱	باب - جس نے غسل کے وقت دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا ۔	۵۲۲	باب - عورت کا اپنے باپ کے چہرے سے غون دھونا ۔
	باب - جب بیوی سے جماع کیا پھر دوبارہ کیا اور جس نے ایک ہی غسل میں کئی بیویوں سے جماع کیا ۔	۵۲۲	باب - مسواک کا بیان ۔
۵۵۲	باب - مذی کو دھونا اور اس کے باعث وضو کرنا ۔	۵۲۵	باب - اپنے سے بڑے کو مسواک دینا ۔
	باب - جس نے غوطہ لٹائی پھر غسل کیا اور غوطہ کا اثر باقی رہا ۔	۵۲۷	باب - وضو رات گزارنے والے کی کیفیت
۵۵۷	باب - بالوں میں خلل کرنا ۔	۵۲۸	باب - غسل سے پہلے وضو کرنا
۵۵۸	باب - داڑھی کے بالوں کا خلل کرنا ۔	۵۳۰	باب - مرد کا اپنی بیوی کے ہمراہ غسل کرنا ۔
۵۵۹	باب - جس نے جنابت کی حالت میں وضو کیا ۔	۵۳۲	باب - ایک صاع اور اس کی مثل سے غسل کرنا ۔
۵۶۰	باب - جب سجد میں یاد آیا کہ وہ جنبی ہے ۔	۵۳۴	باب - جس نے اپنے سر پر نہیں ہاتھ بٹایا ۔
۵۶۱	باب - جنابت کے غسل کے بعد ہاتھ جھاڑنا ۔	۵۳۸	باب - غسل کرنے کا طریقہ ۔
۵۶۲	باب - جس نے سر کے دائیں کنارے سے غسل شروع کیا ۔	۵۴۰	باب - ایک بار غسل کرنا
۵۶۵	باب - جس نے تہائی میں پہنہ غسل کیا اور جس نے پردہ میں غسل کیا ۔		باب - جس نے غسل کے وقت حلاب یا غوطہ سے ابتداء کی
۵۶۷	باب - جنابت کے غسل میں گلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ۔	۵۴۱	باب - جنابت کے غسل میں گلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ۔
۵۷۰	باب - لوگوں کے پاس غسل میں پردہ کرنا ۔	۵۴۳	باب - مثل مار کر ہاتھ صاف کرنا تاکہ صاف نہ رہے ہو جائے
۵۷۱	باب - جب عورت کو احکام ہو جائے ۔		

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۴۰۳	باب - حیض کا خون دھونا۔	۵۴۳	باب - مجنبی کا پسینہ اور مسلمان ناپاک نہیں ہوتا۔
۴۰۴	باب - مستحاضہ عورت کا اعتکاف کرنا۔	۵۴۴	باب - مجنبی باہر جائے اور بازار وغیرہ میں چلے۔
۴۰۶	باب - کیا عورت اس کپڑے میں جس میں اسے حیض آیا ہو۔ نماز پڑھ سکتی ہے	۵۴۸	باب - مجنبی کا غسل کرنے سے پہلے جبکہ وہ وضوء کرے گھر میں رہنا۔
۴۰۷	باب - عورت کا حیض سے غسل کے وقت خوشبو لگانا۔	۵۴۹	باب - مجنبی کا سو جانا۔
۴۰۸	باب - جب عورت حیض سے پاک ہو جائے۔	۵۸۰	باب - مجنبی وضوء کرے پھر سو جائے۔
۴۱۰	باب - حیض کا غسل	۵۸۲	باب - جب ختان آپس میں مل جائیں۔
۴۱۱	باب - عورت کا حیض کے غسل کے وقت کنگھی کرنا۔	۵۸۳	باب - عورت کی شرمگاہ کی رطوبت جو مرد کو لگ جائے کا دھونا
۴۱۳	باب - عورت کا حیض کے غسل کے وقت اپنے بال کھولنا۔	۵۸۶	مکتاب الحيض
۴۱۵	باب - مختلفہ اور غیر مختلفہ کا بیان	۵۸۰	باب - حیض کی ابتداء کیسے ہوتی۔
۴۱۷	باب - حائضہ حج اور عمرہ کا احرام کیسے باندھے	۵۸۹	باب - حائض کا اپنے شوہر کا سر دھونا اور کنگھی کرنا۔
۴۱۸	باب - حیض کا آنا جانا	۵۹۱	باب - مرد کا اپنی بیوی کی گود میں قرآن پڑھنا جبکہ وہ حائض ہو۔
۴۲۰	باب - حائض عورت نماز قضا کرے۔	۵۹۲	باب - جس نے نفاس کو حیض کہا۔
۴۲۲	باب - حائضہ عورت کے ساتھ سونا جبکہ وہ حیض کے کپڑے پہنے ہو۔	۵۹۴	باب - حائضہ سے مباشرت کرنا
۴۲۴	باب - حائض عورت کا عیدین اور مسلمانوں کی دعاء میں شریک ہونا اور عید گاہ سے وہ دور رہیں۔	۵۹۵	باب - حائضہ کا روزہ چھوڑ دینا
۴۲۶	باب - جب عورت کو ایک ماہ میں تین بار حیض آئے	۵۹۹	باب - حائضہ بیت اللہ کے طواف کے سوا حج کے تمام امواد کرے
۴۲۷	باب - زہر و اور خاکی رطوبت ایام حیض کے	۵۹۹	باب - استحاضہ

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۶۷۳	باب - سب سے پہلے کس نے نماز پڑھی؟	۶۳۱	باب - استحاضہ کی رگ۔
۶۷۵	باب - کپڑوں میں نماز کا وجوب۔		باب - طواف زیارت کے بعد عورت کو حیض آجائے۔
۶۷۷	باب - نماز میں چادر گدڑی پر باندھنا۔	۶۳۲	باب - جب مستحاضہ پاک ہو جائے
۶۷۹	باب - ایک ہی کپڑے میں لپٹ کر نماز پڑھنا۔	۶۳۳	باب - نفاس والی عورت کی نماز جائزہ
	باب - جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اپنے کندھوں پر کوئی کپڑا وغیرہ کرے۔	۶۳۵	اور اس کا طریقہ۔
۶۸۳	باب - جب کپڑا تنگ ہو۔		کتاب التیمم
۶۸۵	باب - شامی جعبہ میں نماز پڑھنا۔	۶۳۸	اسید بن حنظلہ رضی اللہ عنہ
۶۸۷	باب - نماز وغیرہ میں برہنہ ہونا مکروہ ہے	۶۴۱	باب - جب پانی پائے اور نہ مٹی میسر ہو
۶۸۹	باب - قمیص، مشوار، جانگہ اور قبائ میں نماز پڑھنا۔	۶۴۳	باب - حضرمین تیمم کرنا جبکہ پانی نہ ملے اور
۶۹۰	باب - ستر عورت۔	۶۴۵	نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو
۶۹۲	باب - چادر کے بغیر نماز پڑھنا۔		باب - کیا تیمم کرنے والا اپنے ہاتھوں کو
۶۹۴	باب - ران کے عورت ہونے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے۔	۶۴۸	بھونک مارے؟
۶۹۷	باب - عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھے۔		باب - چہرہ اور دونوں ہاتھوں کو مسح کرنا۔
۷۰۲	باب - حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ		باب - پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے جو اس کی
۷۰۵	باب - جب اپنے کسی کپڑے میں نماز پڑھی۔	۷۵۳	پانی سے کفایت کرتا ہے۔
۷۰۶	باب - اگر صلیبی نقوش یا تصاویر والے کپڑے میں نماز پڑھے تو کیا اس کی نماز فاسد ہوگی؟		باب - جب جھنجھی مرض یا موت کا خوف کرے یا اسے پیاس کا خوف ہو تو تیمم کرے غسل نہ کرے۔
۷۰۸	باب - تصویر کا مسئلہ	۷۹۰	باب - تیمم ایک ضرب ہے۔
۷۰۹	باب - کس سیدہ یا غیر سیدہ تصویر میں فرق ہے؟	۷۹۲	کتاب الصلوٰۃ
۷۱۰		۷۹۶	باب - شبِ اِسریٰ میں نماز کے فرض ہوئی

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۴۳۶	باب - اللہ تعالیٰ کا ارشاد: مقام ابراہیم کو مصلیٰ بناؤ!	۴۱۰	وہ کون سے فرشتے ہیں جو تصریر رکھتے ہیں
۴۳۷	مقام ابراہیم	۴۱۱	مکان میں داخل نہیں ہوتے
۴۴۰	باب - قبلہ کی طرف متوجہ ہونا جہاں بھی ہو۔	۴۱۱	کیا چھوٹے بچوں کے لئے ذی روح جیسے کھلونے جائز ہیں۔
۴۴۵	باب - قبلہ کے متعلق ارشادات -	۴۱۱	کیا آئینہ میں عکس اور کیمہ کے عکس میں فرق ہے؟
۴۴۹	باب - مسجد میں تھوک کو ماتھے سے کھرچنا۔	۴۱۲	باب - جس نے ریشمی کوٹ میں نماز پڑھی پھر اُسے اتار دیا۔
۴۵۱	باب - مسجد میں سے کھنگار کو کنکری سے کھرچنا۔	۴۱۳	باب - سرخ کپڑے میں نماز پڑھنا
۴۵۲	باب - نماز میں دائیں طرف نہ تھوکے۔	۴۱۴	باب - چھت، منبر اور لکڑی پر نماز پڑھنا
۴۵۳	باب - مسجد میں تھوکنے کا کفارہ۔	۴۱۴	باب - جب نمازی کا کپڑا سجدہ کرتے وقت اس کی بیوی کو لگے۔
۴۵۴	باب - بلم مسجد میں دفن کرنا۔	۴۲۰	باب - چٹائی پر نماز پڑھنا۔
۴۵۴	باب - جب اسے تھوک کا غلبہ ہو جائے تو اپنے کپڑے کا کنارہ پکڑ کر اس میں تھوک لے۔	۴۲۰	باب - چھوٹے مصلیٰ پر نماز پڑھنا۔
۴۵۷	باب - امام کا لوگوں کو نماز مکمل کرنے کا وعظ کرنا اور قبلہ کا ذکر۔	۴۲۲	باب - فراش پر نماز پڑھنا۔
۴۵۷	باب - کیا بنو فلاں کی مسجد کہا جائے؟	۴۲۵	باب - شدت کی گرمی میں کپڑے پر سجدہ کرنا۔
۴۵۹	باب - مسجد میں کھجور کا خوشہ لٹکانا اور مال تقسیم کرنا۔	۴۲۶	باب - جوتوں سمیت نماز پڑھنا۔
۴۶۰	باب - جس نے مسجد میں کھانے کی دعوت دی اور جس نے مسجد ہی میں قبول کی	۴۲۷	باب - موزوں میں نماز پڑھنا۔
۴۶۲	باب - مردوں اور عورتوں میں مسجد میں لعان کرنا اور فیصلے کرنا	۴۲۹	باب - جب پورا سجدہ نہ کرے
۴۶۴	باب - جب کسی گھر میں داخل ہو تو جہاں چاہے	۴۳۰	باب - سجدے میں اپنے بازو کھول دے
		۴۳۱	باب - قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت
			باب - اہل مدینہ، اہل شام و مشرق کا قبلہ مشرق میں نہیں اور نہ ہی مغرب میں ہے

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۷۹۰	باب - جب سفر سے آئے تو نماز پڑھنا	۷۹۵	باب - جب مسجد میں داخل ہو تو دو رکعتیں
۷۹۱	باب - نفل پڑھے	۷۹۶	باب - گھروں میں مساجد -
۷۹۲	باب - مسجد میں بے وضو ہو جانا	۷۹۷	باب - مسجد میں داخل ہوتے وقت اور اس کے علاوہ دائیں سے ابتداء کرنا -
۷۹۳	باب - مسجد بنانا -	۷۹۸	باب - کیا جاہلیت کے مشرکوں کی قبروں کو کھودا جائے ؟ اور ان کی جگہ مساجد بنائی جائیں ؟
۷۹۵	باب - مسجد بنانے میں تعاون کرنا	۷۹۹	باب - بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھنا -
۷۹۸	باب - ترکھان اور کاریگر سے منبر اور مسجد بنانے میں مدد لینا -	۸۰۰	باب - اونٹوں کے مواضع میں نماز پڑھنا -
۷۹۹	باب - جس نے مسجد بنائی -	۸۰۱	باب - جس نے نماز پڑھی اور اس کے آگے تنوید یا ایسی شئی ہو جس کی عبادت کی جاتی ہو اور نمازی صرف اللہ تعالیٰ کا ارادہ کرے -
۸۰۰	باب - جب مسجد سے گزرے تو نیزوں کے پھل ہاتھوں سے پکڑ رکھے -	۸۰۲	باب - قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت
۸۰۱	باب - مسجد میں گزرنا -	۸۰۳	باب - عذاب اور زمین میں دھنس جانے کے مقامات میں نماز پڑھنا -
۸۰۲	باب - مسجد میں شعر پڑھنا -	۸۰۴	باب - گریبے میں نماز پڑھنا -
۸۰۳	باب - مسجد میں جنگی شوق کرنے والے	۸۰۵	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد : میرے لئے زمین مسجد اور طاہر بنائی گئی ہے -
۸۰۴	باب - مسجد میں بنبر پر خرید و فروخت کا ذکر	۸۰۶	باب - عورت کا مسجد میں سونا -
۸۰۵	باب - مسجد میں مقروض سے قرض طلب کرنا اور اسے گرفتار کرنا -	۸۰۷	باب - مردوں کا مسجد میں ہونا
۸۰۶	باب - مسجد کی صفائی کرنا اور کپڑوں کے ٹھیکے کوڑا کرکٹ اور تیکے وغیرہ چھیننا -	۸۰۸	باب - سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا
۸۰۷	باب - مسجد میں شراب کی تجارت کی تحریم -	۸۰۹	
۸۰۸	باب - مسجد کے لئے خادم مقرر کرنا -	۸۱۰	
۸۰۹	باب - قیدی یا مقروض کو مسجد میں باندھنا	۸۱۱	
۸۱۰	باب - اسلام لانے کے وقت غسل کرنا اور قیدی کو مسجد میں باندھنا -		

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۸۴۹	باب - جماعت کے سواستونوں کے درمیان نماز پڑھنا۔	۸۱۳	باب - مسجد میں مریض وغیرہ کے لئے خیمہ نصب کرنا۔
۸۵۲	باب - سواری، اونٹ، درخت اور پالان کی طرف نماز پڑھنا	۸۱۵	باب - عذر کی وجہ سے اونٹ کو مسجد میں داخل کرنا۔
۸۵۲	باب - چارپائی کی طرف نماز پڑھنا۔	۸۱۷	باب - مسجد میں گزرنا اور اس کی طرف کھڑکی نہ کرنا۔
۸۵۲	باب - نمازی اس شخص کو دفع کرے جو اس کے آگے سے گزرنا چاہے۔	۸۲۰	باب - کعبہ اور مسجد کے دروازے اور اُن کو بند کرنا
۸۵۶	باب - نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو گناہ۔	۸۲۱	باب - مشرکوں کو مسجد میں داخل کرنا
۸۵۸	باب - کسی شخص کا اپنے ساتھی یا اس کے غیر کی طرف منہ کرنا جبکہ وہ نماز پڑھ رہا ہو۔	۸۲۲	باب - مسجد میں آواز بلند کرنا
۸۶۳	باب - جب نماز میں چھوٹی سی کچھ کو اپنی گردن پر بٹھایا۔	۸۲۴	باب - مسجد میں بیٹھنا اور حلقہ باندھ کر بیٹھنا۔
۸۶۳	باب - سیدہ زینب رضی اللہ عنہا جب بچھونے کے سامنے نماز پڑھے جس میں حائض ہو۔	۸۲۷	باب - مسجد میں چت لیٹنا اور پاؤں اُٹھے بٹھانا۔
۸۶۵	باب - جب کوئی شخص سجدہ کے وقت اپنی بیوی کو دبا دے تاکہ سجدہ کر سکے۔	۸۲۸	باب - لوگوں کو ضرر پہنچانے بغیر راستہ میں مسجد بنانا
۸۶۶	باب - عورت نمازی سے غلاطت وغیرہ اُٹھا کر پھینکے۔	۸۲۹	باب - بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا۔
۸۶۹	باب - عورت نمازی سے غلاطت وغیرہ اُٹھا کر پھینکے۔	۸۳۰	باب - مسجد میں تشبیک کرنا۔ دانگیوں میں انگلیاں ڈالنا)
		۸۳۵	باب - مسجد جو مدینہ منورہ کے راستوں پر واقع ہیں اور جن مقامات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔
		۸۳۶	باب - نمازی اور مسٹرہ کے مابین کتنا فاصلہ ہونا چاہیے۔
		۸۴۴	باب - برچھے کی طرف نماز پڑھنا۔
		۸۴۷	باب - نیزہ کی طرف نماز پڑھنا۔
		۸۴۷	باب - مکہ اور خیر مکہ میں سترہ کرنا۔
		۸۴۸	باب - ستونوں کو آڑ بنا کر نماز پڑھنا۔

تیسرا پارہ

marfat.com

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۹۰۱	باب - جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کو گناہ	۸۷۰	باب - نماز کے اوقات اور ان کی فضیلت
۹۰۲	باب - عصر کی نماز کی فضیلت	۸۷۲	حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ
۹۰۵	باب - جس نے غروب شمس سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پائی۔	۸۷۳	باب - اس کی طرت رجوع کرنے والے اور اس سے ڈرو اور نماز قائم کرو اور مشترکوں سے نہ ہو جاؤ۔
۹۰۹	باب - مغرب کی نماز کا وقت	۸۷۵	باب - نماز کی اقامت پر بیعت کرنا۔
۹۱۲	باب - جس نے مغرب کو عشاء کہنا مکروہ جانا۔	۸۷۶	باب - نماز گناہوں کا کفارہ ہے۔
۹۱۳	باب - عشاء اور عتمہ کا ذکر اور جس نے اسے جائز کہا۔	۸۸۰	باب - نماز کو اس کے وقت میں پڑھنے کی فضیلت۔
۹۱۴	باب - عشاء کا وقت جب جلدی آئیں یا بدیر آئیں۔	۸۸۱	باب - پانچوں نمازیں گناہوں کا کفارہ ہیں جبکہ ان کو اپنے اوقات میں باجاماعت پڑھے یا بغیر جماعت پڑھے۔
۹۱۷	باب - عشاء کی فضیلت	۸۸۲	باب - نماز کو اپنے وقت سے ضائع کر دینا۔
۹۱۹	باب - عشاء کی نماز سے پہلے سونا مکروہ ہے۔	۸۸۳	باب - نمازی اپنے رب تعالیٰ سے مناجات کرتا ہے۔
۹۲۰	باب - عشاء کی نماز سے پہلے اس شخص کا سونا جو نیند سے مغلوب ہو جائے۔	۸۸۵	باب - سخت گرمی میں ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھنا۔
۹۲۳	باب - عشاء کا وقت نصف رات تک	۸۸۸	باب - سفر میں ظہر کی نماز ٹھنڈا کر کے پڑھنا۔
۹۲۴	باب - نماز فجر کی فضیلت۔	۸۹۰	باب - ظہر کا وقت زوال کے بعد ہے۔
۹۲۶	باب - فجر کا وقت	۸۹۲	باب - ظہر کی نماز عصر تک مؤخر کرنا۔
۹۲۸	باب - جس نے فجر کی نماز کی ایک رکعت پائی۔	۸۹۶	باب - عصر کا وقت
۹۲۹	باب - جس نے نماز کی ایک رکعت پائی۔	۹۰۰	باب - جس سے عصر کی نماز فوت ہو گئی اس کو گناہ
۹۳۰	باب - فجر کی نماز کے بعد سورج بلند ہونے تک نماز پڑھنا۔		
۹۳۳	باب - سورج کے غروب سے پہلے نماز کا نقص نہ کرے۔		

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۹۴۰	باب - قد قامت الصلوٰۃ کے سوا اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہے۔	۹۳۶	باب - جس نے نماز کو مکروہ نہ مانا مگر عصر اور فجر کی نمازوں کے بعد -
۹۴۱	باب - اذان دینے کی فضیلت۔	۹۳۸	باب - عصر کی نماز کے بعد جو بھی قضاء یا اس جیسی نماز پڑھے۔
۹۴۳	باب - اذان میں آواز بلند کرنا۔	۹۴۰	باب - بادل کے روز نماز جلدی پڑھنا۔
۹۴۴	باب - اذان کی وجہ سے جو خون ممنوع میں	۹۴۱	باب - وقت گزر جانے کے بعد اذان کہنا۔
۹۴۶	باب - جب مؤذن کی اذان مٹنے تو کیا کہے؟	۹۴۲	باب - جس نے وقت گزر جانے کے بعد لوگوں کو نماز باجماعت پڑھائی
۹۴۸	باب - اذان کے بعد دُعا۔	۹۴۳	باب - جو نماز پڑھنا بھول جائے تو جب یاد کرے اُس وقت پڑھے اور صرف وہی نماز پڑھے۔
۹۴۹	باب - اذان میں قرعہ اندازی کرنا۔	۹۴۵	باب - فوت شدہ کئی نمازیں ترتیب سے قضاء کرنا۔
۹۵۱	باب - انشاء اذان میں کلام کرنا۔	۹۴۶	باب - عشاء کی نماز کے بعد فضول باتیں مکروہ ہیں۔
۹۵۲	باب - نابینا کا اذان کہنا جبکہ اسے کوئی خبر دینے والا ہو۔	۹۴۷	باب - عشاء کی نماز کے بعد فقہ اور اچھی باتیں کرنا۔
۹۵۳	باب - فجر طلوع ہونے کے بعد اذان کہنا	۹۴۸	باب - مہمان اور بیوی کے ساتھ عشاء کے بعد باتیں کرنا۔
۹۵۵	باب - فجر طلوع ہونے سے پہلے اذان	۹۵۰	باب - بدعو الاذان
۹۵۶	باب - اذان اور اقامت کے درمیان کتنا وقت ہے اور کون اقامت کا انتظار کرے۔	۹۵۱	باب - ایک یہودی کا واقعہ
۹۵۷	باب - جس نے اقامت کا انتظار کیا۔	۹۵۲	باب - اذان کے کلمات دو دو بار کہنا۔
۹۵۸	باب - جو کوئی چاہے دونوں اذانوں کے درمیان نماز پڑھے۔	۹۵۳	
۹۵۹	باب - جس نے کما سفر میں ایک مؤذن اذان دے۔	۹۵۴	
۹۶۰	باب - مسافر کا اذان و اقامت کہنا جبکہ وہ جماعت ہوں سی طرح عرفہ اور منہ لقا	۹۵۵	
۹۶۱		۹۵۶	
۹۶۲		۹۵۷	
۹۶۳		۹۵۸	
۹۶۴		۹۵۹	
۹۶۵		۹۶۰	
۹۶۶		۹۶۱	
۹۶۷		۹۶۲	
۹۶۸		۹۶۳	
۹۶۹		۹۶۴	
۹۷۰		۹۶۵	
۹۷۱		۹۶۶	
۹۷۲		۹۶۷	
۹۷۳		۹۶۸	
۹۷۴		۹۶۹	
۹۷۵		۹۷۰	
۹۷۶		۹۷۱	
۹۷۷		۹۷۲	
۹۷۸		۹۷۳	
۹۷۹		۹۷۴	
۹۸۰		۹۷۵	
۹۸۱		۹۷۶	
۹۸۲		۹۷۷	
۹۸۳		۹۷۸	
۹۸۴		۹۷۹	
۹۸۵		۹۸۰	
۹۸۶		۹۸۱	
۹۸۷		۹۸۲	
۹۸۸		۹۸۳	
۹۸۹		۹۸۴	
۹۹۰		۹۸۵	
۹۹۱		۹۸۶	
۹۹۲		۹۸۷	
۹۹۳		۹۸۸	
۹۹۴		۹۸۹	
۹۹۵		۹۹۰	
۹۹۶		۹۹۱	
۹۹۷		۹۹۲	
۹۹۸		۹۹۳	
۹۹۹		۹۹۴	
۱۰۰۰		۹۹۵	

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
	باب - جو شخص مسجد میں بیٹھا اس حال میں کہ وہ نماز باجماعت کا مختصر ہے اور مساجد کی فضیلت ۔	۹۸۶	باب - کیا مؤذن اذان میں اپنا منہ ، ادھر اُدھر کرے اور کیا اذان میں کسی طرف التفات کرے ۔
۱۰۰۸	باب - جو شخص مسجد میں صبح اور شام گیا اس کی فضیلت ۔	۹۸۸	باب - کسی شخص کا کہنا کہ ہم سے نماز فوت ہوگئی ۔
۱۰۱۱	باب - جب نماز کے لئے اقامت کہی جائے تو فرض نماز کے سوا کوئی نماز نہ پڑھے	۹۸۹	باب - نماز کے لئے نہ دوڑے ۔
۱۰۱۲	باب - نماز باجماعت میں حاضر ہونے کے لئے مریض کی حد	۹۹۰	باب - جب لوگ امام کو اقامت کے وقت دیکھیں تو کب کھڑے ہوں ۔
۱۰۱۴	باب - بارش یا کسی علت کی وجہ سے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت ۔	۹۹۱	باب - نماز کے لئے جلدی نہ دوڑے
۱۰۱۸	باب - کیا جو لوگ حاضر ہو جائیں امام انہیں نماز پڑھائے گا	۹۹۲	باب - کیا کسی ضرورت کے سبب مسجد سے باہر جاسکتا ہے ۔
۱۰۲۰	باب - جب کھانا حاضر ہو اور نماز کے لئے اقامت ہو جائے ۔	۹۹۳	باب - جب امام کہے اپنی جگہ ٹھہرو
۱۰۲۳	باب - جب امام کو نماز کے بلایا جائے ؛ حالانکہ اس کے ہاتھ میں کھانے کی شے ہو	۹۹۴	باب - کسی شخص کا کہنا کہ ہم نے نماز نہیں پڑھی ۔
۱۰۲۵	باب - جو شخص اپنے گھر کے کام میں ہو اور نماز کے لئے اقامت ہو جائے تو نماز کے ٹھکانے	۹۹۵	باب - امام کو اقامت الصلوٰۃ کے بعد کوئی حاجت درپیش ہو ۔
۱۰۲۶	باب - جس نے لوگوں کے سامنے نماز پڑھی حالانکہ اس کا ارادہ صرف یہ ہو کہ ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور اس کے طریقہ کی تعلیم دے ۔	۹۹۶	باب - جب اقامت کہی جائے تو کلام کرنا ۔
		۹۹۷	باب - جماعت کے ساتھ نماز کا وجوب ۔
		۹۹۹	باب - نماز باجماعت کی فضیلت ۔
		۱۰۰۱	باب - فجر کی نماز باجماعت کی فضیلت ۔
		۱۰۰۳	باب - ظہر کی نماز جلدی جلدی کی فضیلت ۔
		۱۰۰۵	باب - قدموں کے آثار کا ثواب ۔
		۱۰۰۶	باب - باجماعت نماز عشاء کی فضیلت ۔
		۱۰۰۷	باب - دو اور اس سے زیادہ جماعت

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۱۰۵۷	باب - جب امام نے (کسی کی امامت کی) نیت نہ کی پھر لوگ آئے اور ان کی امامت کی نیت کی -	۱۰۲۸	باب - اہل علم و فضل امامت کے زیادہ حقدار ہیں -
۱۰۵۸	باب - جب امام نے نماز لمبی کی اور کسی مرد کو کوئی حاجت تھی وہ نماز چھوڑ کر باہر نکلا اور علیحدہ نماز پڑھ لی -	۱۰۳۴	باب - جو کسی علت کے باعث امام کے پہلو میں کھڑا ہو -
۱۰۶۱	باب - امام کا قیام میں تخفیف کرنا اور رکوع سجود پورا کرنا -	۱۰۳۵	باب - جو شخص داخل ہوتا تاکہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر پہلا امام آگیا اور پہلا شخص پیچھے ہٹا یا نہ ہٹا -
۱۰۶۲	باب - جب تنہا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے نماز لمبی کرے -	۱۰۳۸	باب - جب سب نمازی قرأت میں برابر ہوں تو ان میں سے عمر میں بڑا امامت کرے -
۱۰۶۲	باب - جس نے امام کی شکایت کی جبکہ اس نے نماز لمبی کی -	۱۰۳۸	باب - جب امام کسی قوم کو ملنے گیا تو ان کی امامت کی -
۱۰۶۵	باب - نماز میں اختصار کرنا اور اسے کامل پڑھنا -	۱۰۳۹	باب - امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے -
۱۰۶۶	باب - جس نے سچے کے رونے کے وقت نماز میں تخفیف کی -	۱۰۴۶	باب - امام کے پیچھے کب سجدہ کرے -
۱۰۶۸	باب - جب نماز پڑھی پھر لوگوں کی امامت کی -	۱۰۴۷	باب - امام سے پہلے رکوع و سجود میں سب اٹھایا اس کا گناہ -
۱۰۶۹	باب - جس نے امام کی تکبیر لوگوں کو سنائی -	۱۰۴۸	باب - غلام اور آزاد شدہ غلام کی امامت -
۱۰۷۱	باب - کوئی شخص امام کی اقتداء کرے اور دوسرے لوگ اس کی اقتداء کریں -	۱۰۵۱	باب - جب امام نماز تمام نہ کرے اور اس کے مقتدی نماز پوری کریں -
۱۰۷۲	باب - جب امام نماز میں شک کرے تو کیا لوگوں کے کہنے پر عمل کرے -	۱۰۵۳	باب - مفتون اور بدعتی کی امامت -
۱۰۷۳	باب - جب امام نماز میں رو پڑے -	۱۰۵۵	باب - جب نمازی دو ہوں تو مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہو -
۱۰۷۵	باب - اقامت کے وقت اور اس کے بعد صفیں سیدھی کرنا -		باب - جب کوئی شخص امام کی بائیں طرف کھڑا ہو -

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۱۱۰۱	باب - جب دو رکعتیں پڑھ کر کھڑا ہو تو رفع یدین کرنا۔	۱۰۷۷	باب - صفیں سیدھی کرتے وقت امام کا لوگوں کی طرف متوجہ ہونا۔
۱۱۰۲	باب - داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔	۱۰۷۸	باب - پہلی صف
۱۱۰۳	باب - نماز میں خشوع کرنا۔	۱۰۷۹	باب - صف سیدھی کرنا نماز کو پورا کرنا ہے۔
۱۱۰۴	باب - تکبیر کے بعد کیا کہے؟	۱۰۸۰	باب - جو صفوں کو پورا نہ کرے اُن کو گناہ۔
۱۱۰۹	باب - نماز میں امام کی طرف نگاہ اٹھانا۔		باب - جب مرد امام کے بائیں کھڑا ہو اور امام اسے دائیں طرف سے اپنے پیچھے سے پیچ دے تو اس کی نماز تام ہے۔
۱۱۱۳	باب - نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا۔	۱۰۸۳	باب - تنہا عورت صف ہو سکتی ہے۔
۱۱۱۴	باب - نماز میں التفات کرنا	۱۰۸۴	باب - مسجد اور امام کی داہنی جانب۔
	باب - جب کوئی واقعہ پیش آئے یا کوئی شئی دیکھے یا قبیلہ کی جانب تھوک دیکھے تو اُدھر متوجہ ہو۔	۱۰۸۵	باب - جب امام اور لوگوں کے درمیان دیوار یا ستروہ ہو۔
۱۱۱۵	باب - امام اور مقتدی کے لئے تمام نمازوں میں سفر و حضر میں ان میں جہر ہو یا اخفاء ہو قرآن پڑھنے کا وجوب۔	۱۰۸۶	باب - رات کی نماز
۱۱۱۷	باب - عصر کی نماز میں قرأت۔	۱۰۸۷	نماز تراویح بیس رکعات میں
۱۱۲۹	باب - مغرب کی نماز میں قرأت۔	۱۰۸۹	باب - نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کا وجوب
۱۱۳۰	باب - مغرب کی نماز میں جہر کرنا۔	۱۰۹۱	باب - نماز شروع کرنے کے ساتھ پہلی تکبیر میں دونوں ہاتھوں اٹھانا
۱۱۳۲	باب - عشاء کی نماز میں سجدہ والی سورت پڑھنا۔	۱۰۹۴	نماز میں رفع یدین
۱۱۳۴	باب - عشاء کی نماز میں قرأت	۱۰۹۵	باب - دونوں ہاتھ اٹھانا جبکہ تکبیر تحریر ہے
	باب - پہلی دو رکعتوں کو لمبا اور پھیلی دو رکعتوں کو مختصر کرے۔		باب - جب رکوع کرے اور جب رکوع سے اُٹھے۔
۱۱۳۵	باب - صبح کی نماز میں قرأت۔	۱۰۹۹	باب - کہاں تک ہاتھ اٹھائے
۱۱۳۶	باب - فجر کی نماز میں آواز سے قرأت کرنا۔	۱۱۰۰	

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۱۱۹۲	باب - رکوع کی حالت میں پیٹھ برابر رکھنا۔		باب - ایک رکعت میں دو سورتیں اکٹھی پڑھنا۔ سورت کی آخری آیات پڑھنا۔ سورت سے پہلی سورت۔ ترتیب کے خلاف سورت کی پہلی آیات پڑھنا۔
۱۱۹۲	باب - رکوع کو پورا کرنا اور اس میں اعتدال، طمانیت اور سکون کرنا	۱۱۴۱	باب - آخری دو رکعتوں میں سورت فاتحہ پڑھے۔
۱۱۹۴	باب - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس شخص کو نماز دہرانے کا حکم کرنا جس نے رکوع مکمل نہ کیا تھا۔	۱۱۴۵	باب - جس نے ظہر اور عصر کی نمازوں میں آہستہ پڑھا۔
۱۱۹۵	باب - رکوع میں دُعاء کرنا۔	۱۱۴۶	باب - جب امام آیت سنائے۔
۱۱۹۶	باب - امام اور جو لوگ امام کے پیچھے ہوں وہ جب سر اٹھائے تو کیا کہیں۔	۱۱۴۷	باب - پہلی رکعت کو لمبا کرے۔
۱۱۹۶	باب - اللهم ربنا لك الحمد کہنے کی فضیلت۔	۱۱۴۸	باب - امام کا بلند آواز سے آمین کہنا۔
۱۱۹۷	باب - رکوع سے سر اٹھانے کے بعد اطمینان سے کھڑا ہونا۔	۱۱۵۲	باب - آمین کہنے کی فضیلت۔
۱۱۹۸	باب - جب سجدہ کرے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے جھکے۔	۱۱۵۳	باب - مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا۔
۱۱۹۹	باب - سجدہ کی فضیلت۔	۱۱۵۴	باب - آمین کہنے کی فضیلت۔
۱۲۰۰	باب - نمازی سجدہ میں دونوں بازو ظاہر کرے اور پیٹ کو رانوں سے دُور رکھے۔	۱۱۵۵	باب - مقتدی کا بلند آواز سے آمین کہنا۔
۱۲۰۱	باب - سجدہ میں اپنے پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے۔	۱۱۵۶	باب - جب نصف میں جانے سے پہلے رکوع لے لیا۔
۱۲۰۲	باب - جب سجدہ مکمل نہ کیا۔	۱۱۵۷	باب - رکوع میں تکبیر ختم کرنا۔
۱۲۰۳	باب - جب سجدہ مکمل نہ کیا۔	۱۱۵۸	باب - سجدہ میں تکبیر پوری کرنا۔
۱۲۰۴	باب - جب سجدہ مکمل نہ کیا۔	۱۱۵۹	باب - سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہنا۔
۱۲۰۵	باب - جب رکوع پورا کرنا۔	۱۱۶۰	باب - رکوع کی حالت میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھنا۔

صفحہ	اسماء مضامین و ابواب	صفحہ	اسماء مضامین و ابواب
۱۱۸۹	فہرس تفہیم البخاری	۱۱۸۶	ناک پر سجدہ کرنا -
		۱۱۸۷	ناک پر سجدہ کرنا اور کیچڑ پر سجدہ کرنا

تفسیر رضوی

قرآن مجید کی اُردو میں جامع اور مدلل تفسیر رضوی کمپیوٹر ائزڈ
منظر عام پر آچکی ہے جس میں
سورتوں کے اسباق، آیات کے موارد اور نزول کے اسباب اور واقعات کی مکمل تفصیل ہے

تحریر و تالیف:

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول رضوی محدث کبیر رحمۃ اللہ علیہ فیصل آباد

صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن رضوی

Mob: 0300-9650272

Fax: +92-41-2643623

تفہیم البخاری پبلیکیشنز P-30 سنت پورہ فیصل آباد

marfat.com